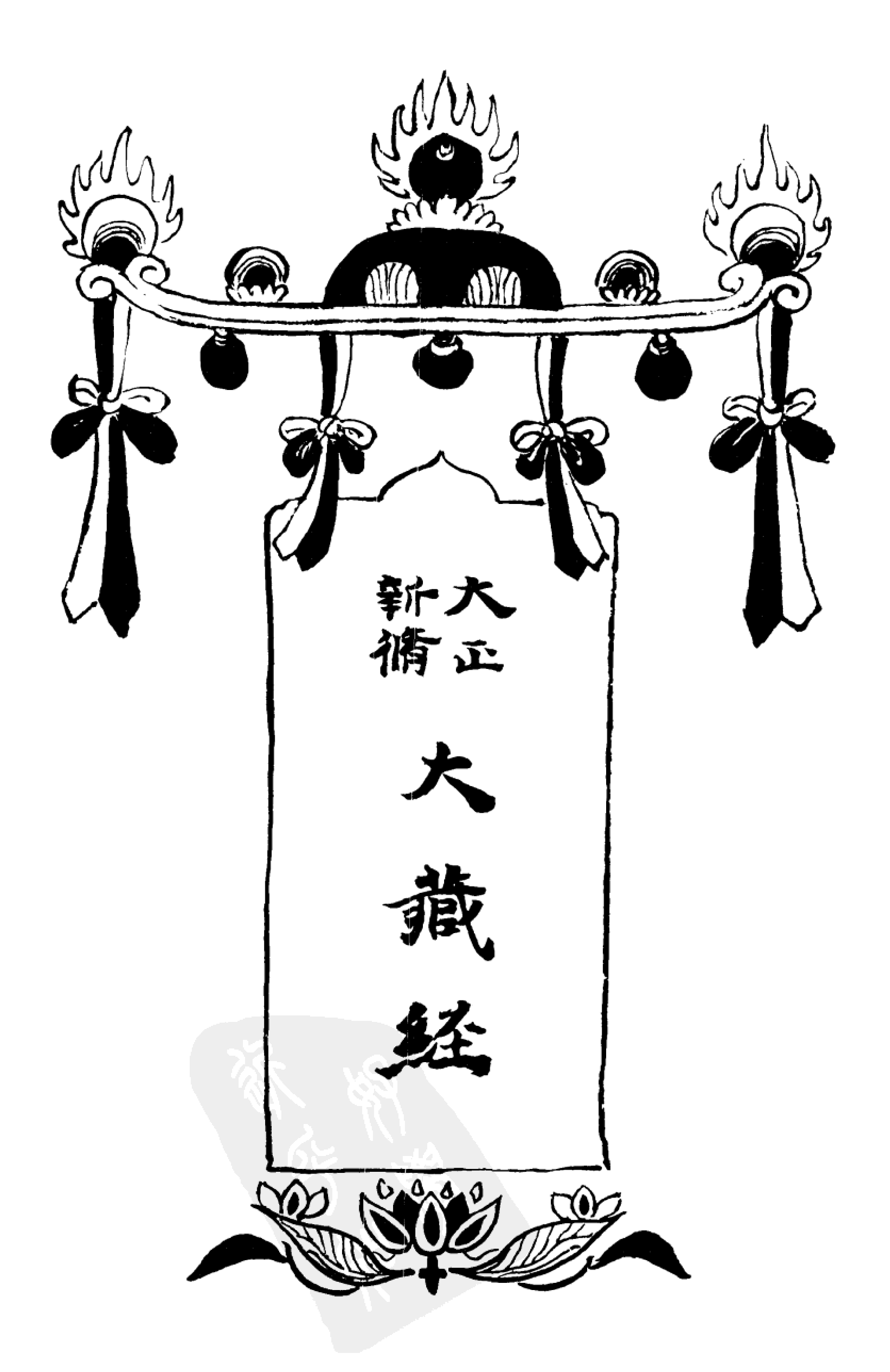


大正新脩
大藏經

No. 2218 (cf. No. 1795)

大日經疏第一本鈔

高野山寶性院宥快法印口說

大毘盧遮那成佛經疏卷第一　疏科段事。疏文分二。初標題。二入眞言門下本文。初題中初題號。二沙門下撰號也。後本文中三十一品相分。初入眞言門住心品中二。初表品號。二大毘盧遮那下牒釋。牒釋中。初隨文釋相。二已說淨菩提心以下 結前生後也。 初隨文釋相中。初牒題作釋。二經云如是我聞下唱文作釋。初中。初釋經題。二入眞言門下釋品號。初題中。初總標。二梵音下別釋。於中有三段。初大毘盧遮那釋。次成佛釋。後神變加持釋也。初中。初釋毘盧遮那言。後以如是等種種因緣下釋大言。今付初大毘盧遮那釋一段可有了簡

大毘盧遮那成佛經疏卷第一　此初表疏題。今此十二字中。初八字表所釋經題。後四字能釋疏名也。則大毘盧遮那成佛經之疏依主得名也。演密鈔釋義釋題云。望上經題作釋。是大毘盧遮那成佛神變加持經之義釋。依主爲名。上來總是疏號已竟[2]又文所釋經。兩部隨一大日經也。胎藏部以之爲本經。凡諸宗皆經論爲所依。立宗△法相以六經十一部論爲所依。△三論以中百十二門論爲所依。△天台散引諸經通指一代文體正意。唯歸二經。釋。以法華涅槃爲所依。於中以法華爲本。故名天台法華宗也△華嚴宗以華嚴經爲所依。△今眞言自宗意。以兩部大經爲所依。爰以大師釋云。眞言密教兩部祕藏。是法身住金剛法界宮及眞言宮殿等。自受法樂故所演說文此意。兩部大經諸佛理智體性衆生色心實相開示也。爰以大師當經開題。大毘盧遮那成佛神變加持經者是則諸佛之大祕衆生之極妙文此理智色心生佛二界本來不二[3]則一故。兩部又不二體性也。雖然分兩部義門時。胎藏象色法金界象心法隨法門建立。金五部五智胎三部三密等也。是則五部五智心法慮知姿。三部三密色法爲面也。其故三密中身語二密是色法也。他宗意會差別歸一味爲所宗。法相廢詮一實。三論獨空畢竟理。天台一乘一如談。華嚴契寂不二一心皆此意也。華嚴清涼釋云。動靜迷悟雖有二門所迷眞性一源莫二。莫二之源*則是一體文香象釋云。情盡體露之法混成一塊文然今自宗意。以兩部諸法本源得意事。其源意如何△答。顯教是對機遮情教故會差別歸平等爲宗旨。遮情者。遮遣迷情義也。迷倒衆生緣而隔歷差別境。爲遮遣彼情遣差別歸平等。彼遮情上所顯各各守自性各各自建立性德未顯。故以獨空一如理執至極也。大師吽字義中此事委細釋。今自宗意。談卽事而眞道理故。不動色心生佛各各當相。如實開示實相。是表德實義故無遮二詮一義就中自宗以六大爲諸法本源六大者色心也。此色心卽兩部也。仍兩部外別無所歸法體。此色心兩部法付談不二義只是義用也。實色心外無法體依之大師御相承兩部爲極位。[4]他門相承眞言中以兩部爲而二。此外立蘇悉地爲不二極位。猶是卽順常途義邊。不出顯網域也。大師釋眞言密教兩部祕藏此意也。依台金兩部色心分別義者。台藏是色法可爲宗旨。而今疏釋此品統論經之大意所謂衆生自心品。以心爲宗旨。仍相違色心分別義如何△答。一義云。台金色心分別然也。但兩部各具色心不二卽一義有之。故無相違也△一義云。所謂衆生自心品者。此心是衆生本心[梵字]心也。仍實是色法也。以蓮華月輪分別兩部事此意也

大日經說會主伴事。以衆生自心中爲法界宮。以心王心數爲主伴。三世常恒演說[梵字]字不生妙理。是爲當經主伴說會也。大師開題。恒沙眷屬鎭住自心之宮。無盡莊嚴優遊本初之殿文

大日經有三本不同事開題云。此經總有三本。一法爾常恒本。諸佛法曼荼羅是也。二分流廣本。[5]金剛手所誦傳十萬頌經是也。三略本。有三千餘頌文△一法爾常恒本者。釋諸佛法曼荼羅故。心王心數諸尊各演說自內證法門。是法爾自性說故云法爾常恒本也。今疏若十佛刹微塵大衆各各廣演身口意差別法門則無限量文當之。又付法傳法身智身二種色相等文此等意也△二分

[1]㊇承應四年版高野山淸淨心院藏本, ㊆同本鎌田觀應手入本, ㊃日本大藏經, ㊁密門宥範手入本　[2]〔文[illegible]傍註有台密二字　[5]甲本傍註曰此異本ノ開題ノ通ナリ

流廣本者龍猛菩薩入南天鐵塔對金剛薩埵所誦傳十萬頌經是也。今疏云。毘盧遮那大本有十萬偈文又下釋云。然此經流布閻浮提略有十萬偈文△三略本者。三千餘頌經也。此取十萬偈中宗要也。今疏云。傳法聖者採其宗要凡三千餘頌文△或一義云。三千餘頌者。今疏末卷第十❶一本經有三千五百偈文今云餘頌者當彼五百偈取義△或一義云彼三千五百偈者指大本中三千五百偈非略本經云云此義者指餘頌處分量不分明也。海雲記或云二千五百偈。又云四千偈經文大日經序云二千五百偈。此皆謬說也

金剛頂經義決意。金剛頂經可有四本不同見△一法爾常恒本△二塔內安置經△三閻浮流傳十萬偈經△四略本也。准之當經加塔內經可有四本不同。何大師略塔內經但出三本乎△答此事實難思。或推量義云。金剛頂經約四曼出四本不同。當經約三部三密但出三本歟今案之。東寺意兩部共雖塔內相承也。義決所釋塔內經先指金剛頂經。大日經事不釋故。大師當經略塔內安置經但出三本歟。今七卷經翻譯三千餘頌梵本也。故十萬頌三千餘頌共雖梵本也。對翻譯經三千頌經云梵本十萬頌經云大本也

大日經塔內塔外相傳事。東寺一家意。兩部共大日金薩龍猛龍智等相傳之。龍猛菩薩傳密教事入南天鐵塔相承之。此外龍猛菩薩密宗相承事不見。仍兩部大經共塔內相承也。教王經開題云。此經及大日經並是龍猛菩薩南天鐵塔中所誦出文當經開題云。二分流廣本。龍猛所誦傳十萬頌經是也文異本金剛手所誦傳。細字上引 他門台藏血脈除龍猛故。大日經塔外傳得意歟。海雲台藏傳法次第記。大日金剛手達磨掬多善無畏云云傳教大師台藏血脈大日善無畏次第云。但五大院教時❷諍論所出。慈覺大師台血脈大日金剛薩埵龍猛龍智金剛智善無畏連。爾者台藏相承祖師中列龍猛。何大日經云塔外傳也乎。尤不審也。當經塔內相承歟事古來尋也

當經獼猴相傳事。圓行和尚請來大日經序見。又五大院教時義第二卷釋之。彼序意北天竺內勃嚕羅國大石山半腹樵夫取之獻皇王王對善無畏傳受之見。教時義云突嚕羅國云云又經序云七❸月文教時義云八月云云又達磨掬多授國王見。委細可見本文。但此獼猴相傳違東寺相傳。又他門慈覺智證等相傳無此義歟。五大院教時義出二失不用之。又達傳錄等說故難信用者也

當經三國傳來事。法爾常恒本周遍法界無始無終說故不可論方處時分。且付因緣結集經云之者。先西天流布依大師解釋如來滅後八百年中。龍猛大士入南天鐵塔中兩部大經相承流傳見。凡以龍猛相承為密宗規模事楞伽懸記分明也。付法傳上金剛頂經義決等文可引之　次❹辰旦流布事。開元四年丙辰善無畏三藏來唐。同十二年於大福善寺譯之。法月三藏譯語。一行筆受見。貞元錄第十四卷。大宋高僧傳第二卷見。略付法傳並演密抄等同之。大日經後記云。右大唐開元十三年。中天竺三藏❺愉婆迦羅。唐言善無畏於大福善寺譯。沙門法月譯語見。開元錄沙門一行筆受文依此記先開元十三年譯見。但此後起誰人記云事不分明。付之△或一義云。十二年三藏入洛年也。仍以十三年可為治定△一義開元十二年譯始十三年功終故兩說共無相違也。△一義前六卷十二年譯。第七卷十三年譯也。後記第七卷奧有之故云十三年也。隨貞元錄第十四云大毘盧遮那成佛神變加持經七卷第七卷是念誦法。開元十三年於東都大福善寺譯文 海雲記云開元七年譯文是謬也。經序中宗皇帝御宇開元丁巳歲三藏持梵篋來唐見。本朝流布事。善無畏三藏來我朝當經納和洲久米塔。後弘法大師依感夢告感得此經為相傳之入唐見委細久米寺流記見

無畏來朝年代事。大師御傳第一云。昔養老之比善無畏三藏此朝來文或年代記裏書云。養老二年戊午善無畏來我朝文養老二年。❻唐當開元❼十一年。爾者翻譯已前年代也。依之善無畏所持經梵本歟云一義有之。彼安置經本不流布故。梵漢間實雖難知。案道理可漢本❽覺其故震旦猶以非翻譯

❶〔一〕一㊁　❷淨＝諍㊁　❸月＝日㊁　❹辰＝震㊁下同　❺愉＝輸㊁　❻唐當＝當唐㊁　❼十一＝六㊃*，註曰祕藏記ノ杲寶私鈔一卷三丁左對映スベシ彼ニ云ク，養老元年丁巳當唐開元五年云云爾養老二年戊午ハ唐ノ開元六年ニ當ル事明ナリ今開元十一年ニ當ルト云フハ誤ナラン乎耶　❽覺＝見㊁

經無其益何爲化本朝持來梵本乎。隨大師御記名字大毘盧遮那經文是翻譯經題額也。又解❶總普覽衆情有滯文若梵本者總非此土所知何釋衆情有滯乎。次久米寺流記求七軸安置之場文又云。以七軸之大日經安刹柱之下文七軸經是漢本也。爾者養老二年云記恐是謬歟。加之久米寺流記三藏來我朝三箇年七百二十日間建久米塔安置此經見。若開元*十一年來我朝三箇年住給。至開元❷十三年住日本然大日經震旦翻傳開元十二年也。誰人譯之耶。仍云梵本事難信用者也△問。養老二年說若謬者。其以後來朝云事有本據歟如何△答。凡無畏來朝事分明記錄無之但三國佛法傳通緣起下云。善無畏三藏來朝事雖無記錄應是聖武天皇御宇神龜季曆天平初運文此說尤符合歟。此緣起東大寺戒壇院慈觀上人記也。此年代時分別勘之可書入也

大師當經感得事。御遺記並御手印緣記等委細有之。付之久米寺別記並三國佛法傳通記等意大師於他❸所感靈夢後至彼塔感得此經見。御遺記御手印緣記等如此見。覺才上人物語云物於久米寺有靈夢告感得此經見

大師御入唐年月等事。御遺記御朱印緣起共延曆二十三年五月❹二十二日見久米寺別記同之。御上表錄延曆二十三年季夏之月文季夏六月名也。仍五月六月相違。玄海法印了簡云五月二十二日出洛陽。同六月離本涯乘船入唐也仍無相違

御歸朝事。大同元年二年相違有之。是大同元年著岸同二年入洛給也

大日經一部七卷共塔內相傳歟事。東寺相承意於前六卷者塔內相承事治定也。第七卷無畏三藏北天竺乾馱羅國金粟王塔本感得之見。隨文殊所說也。爾者塔外傳見如何△答。一部七軸悉塔內相傳可得意。金剛智御翻譯要略念誦經。當經第七卷同本也。彼經題目毘盧遮那佛說要略念誦經文是大日說見。然者大日說自元有梵本事分明也。但無畏三藏於北天竺感得事爲顯法奇瑞歟。若又北天竺修行時第七卷梵本不持故祈念之感得給歟仍無過

兩部大經三國流傳時台藏爲先見。其故龍猛開塔時先感得要略念誦經。是當經第七卷也次震旦流布。開元四年善無畏此經持來。金剛智開元八年持金剛頂經來唐也本朝又無畏三藏初來本朝當經安置久米塔也其意分明也

今大日經以無畏所持梵本翻譯歟。又以無行所持本翻譯之歟事。古來異義也。貞元錄文意無畏所持梵本祕惜內裏以無行請來梵本翻譯見。然或一義云。閣無畏自所持梵本以無行本翻譯事難思。又翻譯依勅。何無畏梵本大內祕惜不出之乎。尤不審事也。但錄文雖似文相❺連云云。強以無行梵本翻譯云事不分明云云今云。無畏無行梵本同故以無行本翻譯事强非難。其上以他人請來本譯事似無私。例如香象大師雖爲新譯起信論譯場語義付眞諦所譯論作釋。是長水子璿顯無私釋

所釋經題大毘盧遮那成佛神變加持經而今略神變加持四字是恐繁文故也。梵本[illegible]下因陀羅曬若文而經題廣故翻譯經略去之可准知之。凡當經題目廣略重重也。或毘盧遮那成佛經文或毘盧遮那大經文或大毘盧遮那成佛經文或大廣博經因陀羅王。或大日經文爾者依處有廣略也。然或一義云。爲顯當經本地法身所說事疏題略去神變加持四字云云此義穿鑿了簡也。若此意者存神變加持經題爲顯加持身教主義可云歟。頗比興了簡也

梵漢等題事。十四卷義釋題大毘盧遮那成佛神變加持經義釋文義釋書本題可見之。

就所釋經題大有三義了簡△一義云。大毘盧遮那能證人。成佛所證法。卽當經於此位說之神變加持外用迹。卽瑞相三身也。仍本影合爲經題法性道範等義△一義云。大毘盧遮那成佛菩提實義卽自證也神變加持成佛外迹卽化他也。此兩邊當經所說相竝也大樂院信日義△一義云。大毘盧遮那成佛自證位。於此位說法利生義無之。住神變加持說此經也覺苑並相❻喩法印等義也

題額一一了簡事。覺苑師約三大三身等釋之演密抄云。後釋義者復分爲二。一初約三大釋。後約三身釋文初三大釋有三義。一大一字體大。毘盧遮那四字相大。神變加持

❶總＝緫㊁　❷十三＝八㊀　❸所＝宗㊁　❹〔二〕一㊀　❺連＝進㊁　❻喩＝瑜㊁

用大也。二大毘盧遮那體大。成佛相大。神變加持用大也。三、大一字爲總。毘盧遮那以下付分三大。次約三身釋時又有三義。大毘盧遮那法身。成佛報身。神變加持應化身也。又大法身。毘盧遮那成佛報身。神變加持應化身也。或大一字通三身。大法身大報身大化身也。又成佛神變加持相望分別自利利他。彼釋云。謂成佛二字自利果圓。神變加持利他妙用也文又分別能詮所詮時。經之一字是能詮。大毘盧遮那等是所詮文演密抄一云。且經題者卽大毘盧遮那成佛神變加持經十二字。就此分二。初離釋。後合釋。離釋分二。初翻名。後釋義。乃至後釋義者復分爲二。初約三大釋。後約三身釋。且三大者。大之一字是體大。謂一眞如法界。橫遍十方竪窮三際。莫尋其始寧見中邊。非生非滅無去無來。此卽名爲體大。毘盧遮那四字卽相大。謂光明遍照卽日之別名。除暗遍明義。故具常樂我淨恒沙性功德。故卽相大也。成佛神變加持卽用大。謂以圓滿覺體盡諸障故起二種神變加被。任持護念衆生故以神境神變加持故令增威。以起說神變加持故令益智。以教授神變加持故令益辨。卽三密方便總攝三類。變化十重他報用周法界應物現形。導萬種情根歸一乘智果。卽用大也。故起信云。一者體大。謂一切法眞如平等不增減故。二者相大謂如來藏具足無量性功德故。三者用大。謂能生世出世間善因果故。又大毘盧遮那俱屬體大。成佛二字卽相大。神變加持用大也。又或大之一字是總。毘盧神變等是別。體相用三而皆大故。二約三身義釋者。大毘盧遮那卽法身。成佛卽報身。神變加持爲應化身。又或大屬法身。毘盧遮那成佛俱是報身。神變加持卽化身。或可大之一字卽通三身。所謂大法身大報身大化身也。若眞應無礙云云。卽盧遮那是毘盧故。全毘盧之體是釋迦故。名號品云。或名毘盧遮。或名釋迦尼。三大三身或同或異。如理思之。經者。能詮。聲名句文四法爲體。依瑜伽論兼所論義五法爲體。若釋義者。卽貫常攝法四義爲名。或依雜心說經有五義。涌泉出生顯示繩墨結鬘。涌泉則澍而無渴。出生則展轉滋多。顯示卽顯彰事理。繩墨則揩定正邪。結鬘同線。線能花結成鬘故。後合釋者。大之一字卽是體大。毘盧遮那卽是相大。成佛神變加持卽是用大。謂成佛二字自利果圓。神變加持利他妙用也。神是其智。變卽是境。是變之神從境得名。或有卽變當體立號。神變上卽有加持用。故神變卽加持。又神變卽能發三種神變加持乃所發三種表業是神變之加持。望成佛二字卽是所起。從能起以彰名。是成佛之神變加持此則用大若三大差別相望云云。是大之毘盧遮那。是大毘盧遮那之成佛神變加持。作依主釋。若三大不相離者。大卽毘盧遮那。大毘盧遮那卽成佛神變加持。作持業釋。經之一字是能詮。大毘盧等是所詮。能所相望依主爲名。或經是通名。大毘盧等是別號。以別揀通亦依主釋。若廣釋經題如下疏明。上來總是釋經題竟文供養次第法疏云。大者卽是無邊義也。毘盧遮那者是日。所謂卽惠日也成佛者證正覺正智義也。神變加持者神力所持也。經者貫穿縫綴。能詮在此矣文今疏意。毘盧遮那以除暗遍明能成衆務光無生滅三義釋之。成佛者正覺正智義也。以下可同。不思議疏意。一本開題釋。多分依疏釋。此外又重重義釋。先三身四身配釋事。一本開題云。次就次第相承且釋淺略義者。大毘盧遮那者自性法身卽本覺理身。次成佛者受用身。此有二種。一自受用。二他受用。修得卽始覺智身。神變者他受用應身。卽變化法身。加持者等流身。卽是三界六道隨類之身。若攝四爲三者神變加持合爲一。卽法應化三身如次可知文三身配釋同覺苑一義。初付四身配釋解釋有二義了簡。一義云。大毘盧遮那自性身。成佛受用身。此分自受用他受用二身。神變者化身也。而釋他受用應身事他受用所現應身云事也。隨釋卽變化法身。加持等流身。一義云。牒成佛釋受用身限自受用。而開自他受用二佛事。因受用名字明有自受用他受用二身。今成佛非通他受用。隨神變者釋他受用應身。他受用神變處明之。但卽變化法身釋且釋應身方也云云兩義皆有其由。雖然三身配釋時神變加持釋化身故。他受用可有成佛位覺。　三大配釋事。開題云。又次配

三大釋者大毘盧遮那者體也。成佛者相也。神變加持者用也文是又同覺苑一義。人法喩分別事。開題意。題額悉可通人法喩見。開題云。人法具擧。法喩圓備。所以者何。若言人則是人也。一一字人種子故。言法則悉法也。一一字法智印故言。譬則諸名卽喩。以淺顯深故文一本開題云。大毘盧等是法。因陀羅等是喩文總付題釋六種對開題云。一敎義一對。經一字是能詮敎。大等所詮義。二就義中法喩一對。大毘盧等是法。因陀羅等是喩。三法中人法一對。大毘盧遮那是能證之人。三菩提是所證之法。四境智一對。遮那是智。菩提是境。五體用一對。毘盧遮那是體。神變加持是用。六因果一對。成菩提者卽名能行之心卽是因也。毘盧遮那卽是能證之人卽是果文就題額現文分別人法喩者。大毘盧遮那人。成佛神變加持法。經因陀羅譬也。又人中毘盧遮那是譬也　大事。開題云。摩訶者是梵語也。此有三義。一竪橫無邊際故云大。二數量過刹塵故云多。三是最勝最上故云勝文又云。大者人中之大。法中之大。敎中之大。義中之大。體中之大。相中之大。用中之大。乘中之大。因中之大。行中之大。果中之大。入中之大。理中之大。智中之大。定中之大。如是具十佛刹塵數大文又云。今云。謂大者。一體大。二相大。三用大。四果大。五因大。六知大。七敎大。八義大。九境大。十業大。十一最大。十二勝大。十三遍大等文　初大字被下諸字事。開題云。此大字❶被普下諸字文仍大毘盧遮那。大成佛。大神變加持等。可得意也　大字相待絕待事。或一義云。疏家簡世間日天子加大字義。釋故是相待大也。大師此大卽絕待。常住不二之大。不是相待無常之大文仍釋絕待義。是各據一義也云云今云。此了簡必不然歟。大師簡相待大。對先雖大望後又小釋相待無常大。此大上更無超過事。釋絕待大。疏家意對日天子雖立大名。望餘法又不可云小。爾者此非相待無常大也。常大當體爲名包含爲義。釋　毘盧遮那事。是梵語也。今疏翻日或翻廣博。義決高顯廣博廣眼等翻。常光明遍照等譯。今疏以除暗遍明等三義釋之△成佛者。梵本[梵字]云。是正覺正智義也。金剛頂經翻現證。當經譯成佛。可云成三菩提略語。付云成佛也。開題云。成者不壞故不斷故不生故不滅故常恒故堅固故淸淨故無始故無終故。此卽法爾所成。非因緣所生故文△佛者擧能覺人。依梵語者可云[梵字]。是人法不同也。開題云。具云沒馱。翻云覺者。言覺者。不眠名覺。開敷爲義。又常明故照了故如實知見故。賢聖一切凡夫各有分覺。然未究覺。如來兩覺圓滿洞達故曰大覺。此覺亦非因緣所生。法然所得故文付之成佛二字共釋法爾法然。爾者本有本覺。無始覺修顯義可云耶△答。付之了簡雖不同。强非簡始覺歟。自宗意顯本有修顯得意故。雖修生法然德也。爾者始覺法爾可心得也。簡非因緣所生處簡常途因緣酬答始覺也。隨開題兩覺圓滿洞達故文是始本二覺圓滿義見。又成佛二字。釋受用身。修得卽始覺智身文是豈非有始覺耶。次開題釋云。復次諸佛如來必因師而覺。不然者諸佛闕大悲之德。衆生無所尊之境。雖有本有佛性。必得佛驚覺乃能悟之。五大立喩意亦有此。故文云。故佛所宣說者是其證也文總始覺本覺共可有之也。演密鈔云。疏成佛者。成謂或就。佛謂覺者。卽是成就正覺之者也。准梵文釋時。若言菩提但得名覺。若言佛陀也卽云覺者。今但略故。謂以一切如來從凡夫地始發覺心。或漸或頓修種種德斷種種障。功德滿時卽於一念不起而證菩提。名爲成佛文❷約此始覺釋之。又付成佛義依顯敎明六種成佛。依出二種成佛。可見演密鈔　成佛自證化他等分別至下釋段可有交合　神變加持事。演密鈔一云疏神變加持者。神是智之妙用。變是智之所了。又神卽神通。變卽變化。俱屬智也文此下引瑜伽論委細釋之。開題云。不測曰神。異常名變文此下出下轉神變上轉神變。亦上亦下。非上非下四種神變。疏家解釋先下轉神變一邊見。付之疏意可有四種神變歟事可有交合　加持事。演密抄云。言加持者。加謂加被。持謂任持。佛以如上神力加被任持現前大衆得見如是不思議莊嚴境界。如來若捨加持之時卽不復現。神變之加持故云神變加持也文此意。加佛加被。持所化

❶被普＝普被㊁　❷約此＝此約㊁

大衆任持見。學者一義。自性法身增瑞相用云加。任持彼用不失云持。開題云。加以往來涉入爲名。持以攝而不散立義。卽入我我入是也文　經事。疏無經釋。演密抄釋如上引。開題經釋重重見。可見開題。梵本題經字下因陀羅囉惹文此翻帝釋王。疏家意帝釋如爲三十三天王。此經大乘衆致中獨尊義顯見。開題釋多義。一義如疏家釋。一義如帝釋珠網重重交映。此經四種法身四種曼陀羅互相涉入義說故云帝釋王釋之如常　帝釋梵漢事。梵漢和雜等題事竝智證大師開題釋等可交合之　梵漢等題事。開題云。大毘盧遮那成佛神變加持經因陀羅王者此則梵漢和雜翻也。大成神變加持經王者唐言也。餘是梵言。若悉翻漢語者。曰大日除暗遍明成正覺者神變加持經帝釋王。若據具梵本。[梵字]文　一本開題。若具依梵本。摩訶毘盧遮那勃馱悉地[梵字]多覧因多羅囉若文演密抄一云。且翻名者。梵云摩訶毘盧遮那悉三菩提微吃哩顛多地瑟咤曩索怛覧摩訶云大。毘盧遮那云遍照。悉提云成。三菩提云正覺。微吃哩顛多云神變。地瑟咤曩云加持。索怛覧云經。總云大遍照成正覺神變加持經文二本開題竝演密抄所出梵語有少異。智證大師開題。[梵字]三字約三部法門釋之。初大一大法界總體是具三部。摩訶梵語具大多勝三義。[梵字]字大[梵字]字多[梵字]字勝也。此[梵字]三字卽體相用三大也。毘盧遮那者。[梵字]字理點。成佛[梵字]字智點。神變加持[梵字]字用點分別智證可見開題云云　疏事。御上表錄云。大毘盧遮那經疏一部二十卷一行禪師撰文仍大師御請來二十卷疏見。隨東寺所學此疏也五大院八家祕錄。大毘盧遮那經釋義疏十四卷高野海贈僧正有貞觀寺。文仍十四卷本大師有御相傳見。但非東寺傳受相承本歟。隨祕錄大毘盧遮那經疏二十卷海贈僧正治定智證大師義釋目錄。高雄寺法名神護空海和尚本二十卷貞元二十年到唐。大同元年歸朝。文東寺相承以二十卷疏爲規模事。二十卷疏正無畏講釋一行記也。更不加他人詞。依之大師請來二十卷疏。餘師相承義釋等。智儼溫古等再治時存略事多之。然間依加他人言不貫𦏶。凡疏異本多之。智證大師目錄出四本不同。一西大寺德淸大德請來本十四卷。次弘法大師請來二十卷本。三慈覺大師請來本十四卷。四智證大師請來本十卷。五大院祕錄出八本不同。大毘盧遮那經儀軌十卷玄昉僧正。大毘盧遮那經儀軌七卷上下十四卷德淸大德。大毘盧遮那經義釋七卷叡山大師治定。大毘盧遮那經釋義疏十四卷高野海贈僧正。大毘盧遮那經疏二十卷海贈僧正治定。大毘盧遮那經義釋十四卷慈覺大師。大毘盧遮那經義釋十四卷遍明和尚。大毘盧遮那經義釋十四卷叡山山王和尚云云取意抄之。可見祕錄。　智證大師疏與義釋相望判勝劣事。彼師義釋爲是疏爲非。彼解釋意雖事多不出二義。一疏得名不相應二今疏文讀之不分明云云付之自引學者遐付智證大師難文加種種失事雖有之。往復問答無用也。先疏文不分明云難不足信用。今疏相傳亂脫讀之。故直如釋不讀之然者不足爲難。不傳亂脫讀之不分明云不知今疏意可人。次疏得名不相應云難事。凡疏得名所誰定。疏與義釋其義同也。然智證大師難意直解釋經文名義釋義記。初談大宗後開章段作釋云疏定。此義恐無定量事歟。見香象起信義記直非釋論文。初明論大宗等。爾者疏與義釋得名不一准見。就中疏者通意言釋。直釋通經文意故。疏名尤相應可云也。何況覺苑釋義釋文牒疏。長水起信義記云疏。疏與義釋一致無別意事分明也。加之菩提心論注大毘盧遮那經疏文不思議疏竝演密抄引疏。其上疏名無畏一行所立名也。誰難無畏一行不空等耶。又智證大師義釋末文名疏抄。非自語相違耶。此等道理分明故。於疏與義釋得名不可論是非

❶大毘盧遮那成佛經疏者　大毘盧遮那經之疏依主得名也。演密抄釋上既引之。疏訓釋事如勘文

卷第一　是顯卷次。演密抄。二後指卷次者卽卷第一三字。卷卽紙卷。四塵爲性。是體是實。第者次居不亂。一者數之首唱。是義是假。義不離體假不離實。第一卽卷名

❶大正藏經第三十九卷五百七十九頁

卷第一。又卷即所依。色香味觸四塵。疏即能依。聲名句文四法。是卷第一之大毘盧遮那成佛神變加持經義釋。名大毘盧遮那成佛神變加持經義釋卷第一文釋論疏云。舒布有則曰卷。行列不亂曰第。數目居首曰一文

沙門一行阿闍梨記　是撰號也。沙門出家通名。一行記者別號。記者撰義也。御上表錄一行禪師撰文委細在別

入眞言門住心品第一　已下本文也。於中初表品號。後大毘盧遮那下牒釋也。當經前六卷中有三十一品。此中初品云入眞言門住心品。演密抄云此經七卷三十一品文然前六卷三十一品。若加第七卷五品可有三十六品。然第七卷不出前六卷義。故合釋三十一品歟　今所表入眞言門住心品第一非牒經文。疏家所安品號也。此品號了簡至下牒釋可有交合　當經三段分別事

大毘盧遮那成佛神變加持者　以下牒釋經。於中初牒題作釋二。初經題二入眞言下品號題中。初付漢本作釋。二若據梵本下據梵本通省略也。於中初總牒。二梵音下別釋。別釋中三。初釋大毘盧遮那。次釋成佛。後釋神變加持也。經卷第一等常事故無釋。初中初釋毘盧遮那。後以如是等却釋大

大毘盧遮那成佛神變加持者　此總牒經題

梵音毘盧遮那者是日之別名　以下初解毘盧遮那。初出翻名。毘盧遮那梵語故云梵音毘盧遮那△是日之別名者。日是漢語也。付之於毘盧遮那名義有多種。金剛頂經義決云。梵云毘盧遮那。此翻最高顯廣眼藏如來。毘者最高顯也。盧遮那者廣眼也。先有翻爲遍照王如來也　又有翻爲大日如來。此竝略而名義闕也。又此如來亦名佛菩薩眼如來。亦名諸佛菩薩母。亦名諸佛菩薩最上廣博清淨藏也　所謂諸佛菩薩依之明見故。諸佛菩薩於中出生故。一切賢聖於中住故。　又此大日如來常住滿虛空法界。量微塵等諸佛身相。一一身相皆無中邊。又無增減故。毘盧遮那大經說爲無盡莊嚴藏三昧也文此解釋意。最高顯廣眼爲正翻。大日遍照爲訛略。開題云毘盧遮那者。或云日之別名。除暗遍照爲義。或云光明遍照。或說高顯廣博。竝皆得其義文此御釋諸翻名何其義契當。見仍兩釋似相違。但不空對具名義餘爲略。　大師不論具闕得一義故判竝皆得其義。　故兩祖解釋無相違也。不空新譯仁王般若陀羅尼念誦儀軌竝仁王般若陀羅尼釋用大日及遍照翻名。開題復次廣眼尊親指自證境表如實知說言如是我見聞覺知文今疏主三藏先用大日遍照名義。是一義也　毘盧遮那盧遮那存略竝釋義等事

是日之別名　付之一義云。別名者正別待對也。意日正梵語阿儞底耶也。此翻日。毘盧遮那翻遍照等。故此日之義用也。仍毘盧遮那云日之別名也。十四卷義釋七(普通眞言藏品)云。日天眞言大日之義。如初品中已說阿(去引)儞底野野。即是彼名。是故世間謂日爲常爲利益者文十卷義釋同之。疏十云。日天子眞言阿(本不生也)地(與也)多耶(二合)也日也文七卷義記同疏。但眞言終云也(日名也文)二云(此義爲正)別名者非正別相望。於一箇日天子體約義用邊或名毘盧遮那。或云阿儞底耶。此名各各名字互望是別名也。若望毘盧遮那阿儞底野可云別名也。故疏二十云。智光者即是毘盧遮那之別名也文凡劫初物具多名。是一物上之別名也(演密又此義也)演密抄云。日之別名者。如此方呼日爲靈曜。或云朱明大明陽烏等。今亦如是或云普光普明大光明等。皆日之別名也文或難云。演密抄付漢名釋之。　梵音毘盧遮那名義不相應云云此難不然既云如此方亦如是釋梵語翻名時約漢土翻名釋顯之。開題云。大毘盧遮那者應梵音云[梵字]此翻云除闇遍明是日天之別名也文(此釋隨了簡可取義也)三漢名日。梵語毘盧遮那是梵漢異故云別名。疏二十云智光者即是毘盧遮那之別名也。梵名摩訶因陀維。是帝釋尊之別名。又則金剛輪別名也文同第七云因陀羅是天帝釋異名文此等釋隨了簡可取義也。以上三義中第二義可爲正也

即除暗遍明之義也　此釋義開題云。毘盧遮那者或云日之別名。除闇遍明爲義。或云光明遍照或說高顯廣博幷皆得其義

文一本開題云。毘盧遮那者光明遍照之義。一燈遍一切室而除闇。一日遍一天而奪黒。然則遍明之名遍于諸物文性靈集云總別文段事科文意依眞言問答意歟梵音毘盧遮那者是日之別名者總表也。即除暗遍明以下別釋也。於中有三義。初除闇遍明義。二復次下能成衆務義。三又如下光無生滅義也。此義依眞言問答意。眞言問答抄云。問。經題云大毘盧遮那成佛神變加持者。彼毘盧遮那者是梵音也。漢何飜之。答云。日。問。日者是天號也。何故法身如來以天號爲其名耶。答。法身如來無號可稱離名相。故准世間日於法性體有相似義。故假爲名。問。日有如幾義耶。答。略有三義。問。其三何等。答。一除闇遍明之義。二能成衆務之義。三光無生滅之義。此云三義。問。即以此三比佛德何。答。除闇之義。比佛慧光遍一切處作大照明。二成務之義。比佛日光開發衆生種種善根。三常照之義。比佛三昧圓明無際常遍法界文△二云。自梵音毘盧遮那至除闇遍明之義也者。釋毘盧遮那名義。一具文故總別不可分之。爾者至即除闇遍明之義也爲總釋。然世間日以下可爲別釋。隨開題云。大毘盧遮那者應梵音云[悉曇字]。此飜云除闇遍明。是日之別名也文是既以除闇遍明安日天之別名之上。爲總句事明也。又演密抄二云。疏然世間至而無所增等者總有三喩文是不牒然世間上總句故也。付然世間日已下文分三喩見

然世間日則有方分。若照其外不能及內明在一邊不至一邊。又唯在晝光不燭夜。如來智慧日光則不如是。遍一切處作大照明矣。無有內外方所晝夜之別。釋除闇遍明義。然既是三義隨一也。何以除闇遍明之義也爲總句耶。答。此有三義。△一云。正釋復次待對也。初除闇遍明義正釋也。於中梵音毘盧遮那○即除闇遍明之義也。總表。然世間日○晝夜之別別釋也。復次以下復次釋故義別也。仍至除闇遍明之義也總句不可爲能成衆務光無生滅二義總句△二云。除闇遍明之義也三義總句也。仍能成衆務光無生滅二段又是除闇遍明之義也上義用也。眞言問答。初一義名除闇遍明事總即別名意也。禪要云。即是自性清淨心以三義故。猶如於月。一者自性清淨義。離貪欲垢故。二者清涼義。離嗔熱惱故。三者光明義。離愚癡故文此意以自性清淨爲總體明三義。然三義隨一擧自性清淨同之彼月輪三義。今日輪三義。義勢同者也△三云。今且以除闇遍明爲總名故依文段爲總釋。擧能成衆務光無生滅者以彼可爲總句也云云

然世間日則有方分　以下別釋。除闇遍明別釋也。於中初世間日示。二如來下明如來日。初中此二句總句也△方分者。一義云。方即分也大般若五十七云。譬如虛空非有東南西北四維上下方分等。可得大乘亦爾文疏十六云。今如來日則不如是遍照內外無有方分晝夜之別文此疏釋如何可有了簡乎付之別句中有內外方處晝夜三。爾者總句是且擧中顯示初後二也。具可云世間日則有內外方處晝夜也△二云。演密抄第二云。初云然世間日則有方分者。方謂方所。分謂分限。謂有內外晝夜等方所分限故文此意方與分離分釋之。意內外即方所。晝夜即分限。取義也。又方分通內外方所晝夜三種釋之歟△或難云。方分爲一種事。大般若說分明。離爲二事本說如何私云。極微方分事可有交合疏第十六釋可交合也△三云方分通內外方處二。晝夜安又言別釋之△四云。方方處。即明在一邊等也。分內外分也。晝夜別釋之方分方處也。晝夜時也△五云。方分與晝夜二也。內外方分也明在一邊等釋內外也。非別義結成。內外即方處也

若照其外不能及內。明在一邊不至一邊　此釋內外△明在一邊不生一邊者。一邊者一方歟

又唯在晝光不燭夜　此釋晝夜。俱舍云。疏十六云。唯能照於晝日而光不及夜文准之右點爲正。眞言問答云。答。世日光方分有限。唯照其外光不及內。明在一邊不至一邊文

如來智慧日光則不如是。遍一切處作大照明矣　以下釋如來日△則不如是者。簡世間日也△遍一切處作大照明者。遍明釋也。除闇義❶此下義顯也。開題云。如來智

❶此＝以②

慧日光則不如是。遍於一切處一切時作大照明文此分時處。付之內外方處處也。晝夜時也云云問。然者疏釋只擧內外方處云遍一切處不擧晝夜時歟如何。答。一義擧處兼時也倶舍云。時無別體依法而立文△一義云。疏家意三共處也云云　遍一切處前五大理。作大照明第六識大。卽約五智性德也。卽被明理智不二六大法性體性也。高祖性靈集二見池中圓明知普賢之境智。仰空裏慧日覺遍知之在我文此意也△無有內外文此正譬說有分齊被簡也

復次日行閻浮提。　以下●科二能成衆務義二。初示世間日。二如來下明如來日。初中初卉木增長。二世間以下衆務得成。復次日行閻浮提文此句上指除闇遍明義卽承來也學體反何作點行閻浮提　△復次者。疏十六云。云復次者由前已說之事有所不盡更續明之。故云復次也文復次者對前文故△閻浮提者舊家梵語也。新家云贍部洲。須彌南洲總名也。雖日輪四洲運轉今先約南洲釋之。閻浮資持記翻輪王居處。古迹幷法華句解譯勝金。提具云提鞞婆。此翻州也。輪王居處者義翻也。四種輪王倶出現南州故勝金者約樹也。彼樹半分臨河菓落染沙成金。此金最勝故云勝金也。閻浮樹菓成金事華嚴音義上。一切經音義二十一。法華句解見

一切卉木叢林隨其性分各得增長　此依世間日光因緣明草木等增長義。凡世間草木以地水火風四大爲增長緣生長。地界所執持。水大所滋潤。火界所溫育。風界所開發任運增長。今疏下大悲爲根釋下委細見。又大師一處解釋云。落種子於地輪則待水土緣始萠芽。是故有水輪雖有水土緣。必待日輪暖氣得具莖葉。是故上有日輪雖有水土日輪緣。必待解脫風得具足生長。是故有風輪文今明日天子德文段故擧之釋卉木增長緣也△卉木叢林者。法華義疏八云。卉是百草之通名。木是衆樹之總稱。草叢爲叢。木叢爲林文法華文句第七云。卉是草之都名。木是樹之總稱。衆草成叢。衆樹成林文△隨其性分各得增長者。大小性分不同義也。疏末卷十四如世間種種草木種種隨其性分各各差別。皆依大地而得生長。根莖枝葉種種不同增長大小性分各異文又云。如世間種子各各差別。若小草種子有智觀之雖未成長。然已知彼性分大小所極之勢也文

世間衆務●因之得成　此依日光因緣明成有情事業。疏末卷十六云如世間之日能除一切暗冥而生長一切萬物。成一切衆生事業文

如來日光遍照法界。亦能平等開發無量衆生種種善根。乃至世間出世間殊勝事業莫不由之而得成辨　以下以法說明如來日相付之一義云。如來日光遍照法界承來上除闇遍明釋。亦能已下正能成衆務釋也。亦字復次釋意也。一義云。如來日光遍照法界者。譬說日行閻浮提對。亦字亦復如是意也。開題云。如來日光亦復如是。遍於法界平等開發無量衆生種種善根文此意也。凡於義譬日行閻浮提法如來日光遍法界。雖上除闇遍明義。今文待對得意時對譬說文歟。又直唱上除闇遍明釋歟異義也。所詮大師開題釋分明故可對譬說釋也△亦能平等○文此譬說一切卉木叢林等以下可合得意也。於中亦能平等○種種善根云云。合一切卉木乃至各得增長乃至世間出世間以下可合世間衆務因之得成也。付之譬說文情非情各別明之。法說文偏就有情釋之。此意譬說明日天子德故廣對情非情歎其功用。法說明如來日故偏付有情得益明之。付其譬說爲顯法也。而法說無非情義。爾者法譬云何合可得意耶。答。譬說隨其性分各得增長爲合法說平等開發也可得意也。所化得益隨機各別也。能化佛心平等大悲故云亦能平等等也△種種善根者信進念定慧五根等也△乃至世間出世間等文此可合譬說世間衆務等也。譬說世間日故云世間衆務法說如來日故釋世間出世間等也。是可有世出世得益故也△世間出世事。就五種三味道中分之時。佛菩薩緣覺聲聞四種出世間。諸天等世間也。或地前地上對辨。地前爲世間初地爲出世也。今世出世如此重重分別可有之也。釋摩訶衍論。如生滅門

●科二二二科②

爲世間門眞如門爲出世間也△世間事。華嚴經疏云。世是時。間者中。時中顯現故云世間文凡世者隱覆可破壞義也。出世翻之可得意。今疏末卷十六云一切衆生若得此日出時則能生長一切如來善根行如來事文是如來善根如來事業云。今云種種善根世出世間事業。似寬狹不同。付之△一義。末卷釋云。約勝。當段幷存淺深勝劣也△一義。末卷釋開會意也。種種善根一切事業皆如來善根如來事業開會釋之也△一義云。自宗意世出世善根事業皆如來事業可得意也。曼陀羅上人天二乘等皆可名如來故

平等開發無量衆生等與世間出世間殊勝事業等二段起盡如何可得意耶。答。一義云。初橫釋之。後豎分世出世釋之也△一義云。初自證善根。次利他事業也。今云。初約發心。後約究竟。乃至言修行可得意也。或又初發心。後行果也。中間雖無法置乃至言事。經中八地九地乃至十地文可見正文

又如重陰昏蔽日輪隱沒亦非壞滅　以下光無生滅義釋。是又初示世間日。後佛心之日。下明如來日。初世間日中初明非滅義。後明不生義△重陰昏蔽者昏暗意也。意雲霧雖陰日月。日月體非隱沒也

猛風吹雲日光顯照亦非始生　此釋非生義。大師一處祕藏記解釋云。雲霧蔽日月雲霧披而見之日月非日月今更生。是密教顯本有之喩也文猛風譬能斷智雲譬煩惱。日光顯照可譬所顯理也。付之常以此釋根本無明因位斷例證出之。意猛風因智。以此因智斷無明。佛智日光顯現故因位斷意也。但以猛風譬因智云事不分明。果位上斷惑證理二重見無相違也

佛心之日亦復如是雖爲無明煩惱戲論重雲之所覆障而無所減　以下明如來日。於中初法雖隱覆無減少。後出生圓明時無增加明義△無明煩惱戲論者△一義云。共是染法通名也。隨義立名△一義云。無明者根本煩惱者枝末。戲論通本末

究竟諸法實相三昧圓明無際而無所增　實相三昧者。今疏意指我宗不生理。凡不生妙理在纏出纏無增減。故釋而無所增也。智論第五若有人行空無相無❶作是名得實相三昧文此以空無相無願三解脫門名實相三昧。智證大師疏抄云。實相三昧圓明無際阿闍梨云。實相爲理。三昧爲定。圓明爲智。自云。此私所推耳。文　此實相三昧圓明各別釋之。此義者究竟諸法實相三昧圓明無際可讀文也。但實相三昧用智論名目。故三種各別讀之事難思也。又演密抄釋可見之

以如是等種種因緣世間之日不可爲喩但取其少分相似故　以下大釋也。於中如是等者指上三義。種種因緣者廣指餘義也。開題以如是等種種因緣等文等言二字置事。上三義與自餘迎盡也。演密抄云。疏以如是等者釋通妨難也。如有難云。且世間之日則有方分晝夜照不照殊生滅等異。遮那之日既無方分晝夜等殊壞滅始生等異。如何得將以爲喩耶。故通釋云。以如是等種種因緣而實世間之日不可爲喩縱也。奪云。但取其少分相似不全取以爲喩故。加以大名云摩訶毘盧遮那。故有經云。帝釋千目之身方云云於如來猶如聚墨。又此摩訶應流至於下云摩訶成佛摩訶神變加持等文　疏釋世間日輪無壞滅始生見。演密抄釋世間日有壞滅始生等異判是一往相違　或一義。以如是等種種因緣釋指上三義中初二義也。其故少分相似初二義見。後一義法譬其義同。不可云少分相似。世間日無壞滅始生異。如來日無增減不同故。隨今疏末卷御釋學初二義。但得其少分故文云云但今御釋三義學如是釋故後一義不可漏。已世間出世淺深不同上何少分相似云云事明也。先世間日雖釋無壞滅始生異。實云其體生滅法也。不可同如來日圓明常住義。但末卷御釋存略可得意△問三義得意時。已世出世之不同上可少分相似事勿論也。雖然見上釋初二義少分相似義文見。其故除闇遍明義。世間日有方分。如來日不爾△次能成衆務義世間日限世間情非情。如來日通世出世而是善事也。第三光無生滅義少分相似義釋不見如何△答。此事可有了簡事也。先一義了簡者。種種因緣處可得意歟。能能可交合

加以大名　此對世間日立大名見。付之

❶作＝願(甲)

題額。大毘盧遮那文 釋。先釋毘盧遮那。後釋大字。此毘盧遮那。體大義用故歟 大字相待絕待等事如上

曰摩訶毘盧遮那也 此合題大師解釋幷演密抄意者。摩訶字通成佛神變等。今疏釋屬毘盧遮那釋之。此約爲初歟。貫通成佛神變等事不可遮 上來三義配釋事。眞言問答如次除闇遍明能成衆務光無生滅三義釋。演密抄如次相用體三大。報化法身三身配釋。道範蓮佛金三部。法身化身報身三身配釋△學者一義。法身化身報身三身。佛蓮金三部分別。是[梵字]字門次第也。此義尤可然也

大日經疏一本鈔卷第一

大日經疏一本上半[1]鈔第[2]二

成佛者具足梵音應云成三菩提 題額御釋內上來料簡畢。以下至今恐經題太廣故不具存付一段可有料簡。此一段文。初成佛釋。次神變加持釋。後梵漢對辨被明題具闕

成佛者。具足梵音應云成三菩提是正覺正知義 凡付大毘盧遮那成佛義。眞言問答云。問。大日者卽是法身。何故更次云成佛乎。答。此有三意。問。其三意者何乎。答。一大日指今果。成佛者指昔事。謂大日世尊顯昔成佛之初事故云大日成覺。二大日者此衆生本覺也。今了此本覺故云大日成覺。三大日世尊令衆生成佛故云大日成佛文以三義被釋成成佛義也。[3]開題云。成者不壞不斷不生不滅無始無終之義。此則法爾所成之成。非因緣所生之成。文云我覺本不生出過語言道諸過得解脫遠離於因緣知空等虛空。卽是大成就之成。非小成之成。次佛者。具足應云沒馱。又云三菩提。是正覺正知義。以如實知知過去未來現在諸衆生數常無常等一切諸法明了覺知故稱佛爲覺者也。又覺者不眠開敷如實知見義也。一切賢聖各有分覺然未究竟。如來[4]正覺圓滿洞達故曰大覺。非因緣所生覺。是法然所得之覺。故文云法佛自然智已離一切暗。今就省文但云成佛文此顯乘異始覺修顯成佛被判法爾常住成覺義也。付之今此成佛限自證歟又通化他歟事宗[5]算也。先指成佛位。然此自證三菩提○文又被釋正覺正知義也意限自證義云。但自利利他圓滿位成佛得意故。偏不可限自證也。隨大師付當經題額分別四種法身時。成佛者受用身。此有二種。一自受用。二他受用文通化他義分明也。又[6]金剛頂經開題由瑜伽法一念淨心相應。便證眞如實際不捨大悲。於淨穢土受用身變化身成佛文又當經菩提實義成佛外迹分別時。成佛名字通化他條分明也。成佛者○正知義文凡佛名能覺人。菩提約所覺法也。故下約菩提義卽有無量無邊金剛印。約佛陀義卽有無量無邊持金剛者文既人法各別耶。成佛具舉梵語成三菩提御釋意如何。答。付之一義云。自他門相傳不同也。他門偏存聲轉義別義存[梵字]各別義也。自門相承聲轉義別道理約體文同義[梵字]一體道理得意也。隨末卷云三菩提佛也文成佛梵語被表成三菩提事無相違云云△一義云。自本自宗意人法不二教義一體宗旨談故。以此義邊成佛具梵語被表成三菩提也。彼釋摩訶衍論言諸佛者卽是不二摩訶衍法文果海人法不二此意也△一義云。具足梵音者非成佛具梵語具足梵本題有三菩提故必難取人法一體義也。意梵本題三菩提文彼約法佛名人也。能覺人具足所覺法故付省略文。然取所覺法了簡一義在之大樂院△正覺正知文三菩提梵語。正覺正知翻名也。付之卽身成佛義云[梵字]名覺[梵字]曰知文如此御釋正覺約人正知約法見。但今以相涉邊菩提釋正覺正知也

謂以如實智知過去未來現在衆生數非衆生數有常無常等一切諸法皆了了覺知。故名爲覺 此依智論文意釋正覺正知義也。大智度論第二云。復名佛陀。秦言知者。知何等法。知過去未來現在衆生數非衆生數有常無常等一切諸法。菩提樹下了了覺知故名爲佛陀文依此文意。但論約應化成道釋菩提樹下。今法身如來法爾成佛故被略樹下句也 如實知自心名字自證

[1]鈔十(卷)㊥ [2]二十(二月)細字㊥ [3]原本傍註有隆崇二字 [4]正=兩㊄ [5]第=論㊥ [6]甲本傍註曰理趣釋經也

化他分別事△一義云。如實知自心名字正後二智中可正體智了簡。大師開題廣眼尊親指自證境。表如實知說云如是我見聞覺知文今疏下釋十九執金剛等一切諸法入文此如實知中究竟平等同一實際文又此成佛次下然此自證三菩提○文故可正體智了簡。但所緣境界廣被界差別境事。皆同一實際覺知義被成見。故非如後得智緣彼此差別境也。或又權實二智差別平等二境各別緣相宗權門一途性相也。性宗以上皆談二智二能義故。差別境成如實智境事無仔細也△一義云。如實智名字通自證化他也云云嘉祥大乘玄云❶通言此二智皆如實。❷而照名爲實。皆有善巧悉稱方便文△或一義云。如實智五智通名取義。此五如來智向內名正體智向外稱後得智也此自如實智名字通自證化他義覺△過去未來文以下被學所緣境界也過現當三世約時。衆生數有情。非衆生數非情。是自和當依正二報也。有常眞諦無爲法。無常俗諦有爲法也。等言等一切萬法見。若又等三世情非情有爲無爲法可見歟

而佛即是覺者故就省文但云成佛也　此略具足梵音云成佛由被釋成也。付之如以前料簡佛菩提其體同故。恐繁文付略語云成佛義御釋也。或能覺人必依有所覺法。付省略文云成佛得義。有邊邊了簡也

神變加持者。舊譯或云神力所持。或云佛所護念　以下神變加持義御釋。先新舊兩譯不同有御分別也。開題神變加持者。古云佛所護念又云加被而能所文此意羅什菩提流支等舊家三藏翻經或翻神力所持。或譯佛所護念等皆約如來加持護念義得意也。故能加所加義不周備義被釋成也。付之大師於神變上轉神變下轉神變亦上亦下非上非下四種神變釋。今疏家釋相且下轉神變義有御釋見。但於義疏家意具足四種神變也

然此自證三菩提出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡竟。心行亦寂。若離如來威神之力則雖十地菩薩尚非其境界。況餘生死中人　上擧神變加持翻譯不同。以下正釋神變加持義。釋初前成佛自證位承來現神變加持化他業用義釋也。付以下文段古來料簡不同也△一義云。然此自證三菩提等自性法身內證智境界。此處依正相應能所一味依無因人得益。住他受用加持說當經三平等句法門爾時世尊○而作是念有御釋了簡也△一義云。然此自證三菩提等當經說會。即大師大毘盧遮那成佛經者是即自性法身內證智境界也人法獨尊教義離絕文二教論上或自性受用佛自受法樂故與自眷屬各說三密門。謂之密教。此三密門者所謂如來內證智境界也。等覺十地不能入室文

爾時世尊往昔大悲願故　此正釋現神變加持瑞相三身義。故當經教主不可得意。隨所現佛身釋種種諸趣所喜見身。故六趣隨類身見。故難取教主一身也。其上依然此應化非從毘盧遮那身等瑞相經文被作釋故非教主本質佛身云事分明也。所詮當經教主依本地加持論。當段御釋可有兩邊了簡。疏家御釋面神變加持。瑞相佛身非當經教主云了簡准文也。就其付然此自證三菩提文△或一義云。釋段既各別故。今神變加持上可自證取義。上非指成佛位了簡事在之也。此然言一端雖然。指上成三菩提見然此自證三菩提釋段展轉分明也　自證極位言說有無事△出過一切心地文凡內證三密出過心地事。金剛頂經云。超過十地身語心金剛文當經希有世尊說此諸佛自證三菩提不思議法界超越心地文疏家所謂自心自覺不思議法界出過一切心地的無所依也。如世人擧趾動足皆依於地菩薩亦如是。依身進行故名此心爲地。以心尙有所依故未名正遍知。如來已度此微細戲論進趣都息。故名超越心地也文當段意彼全同也。付之然此自證三菩提最極究竟心王如來大毘盧遮那自性法身自證境界故。對彼一切心地者自宗修生修顯十地菩薩心地可通歟。末卷第三就祕密中又漸次轉深乃至佛爲十地說般若。則九地非其境界。唯大毘盧遮那得名究竟阿闍梨也文又第三云❸喩廣喩深作十轉開明乃

❶通＋(而)(甲)　❷[而]－(甲)　❸喩＝逾(甲)＊

至第十一地而後所見圓極文因果對辨義分明也。但自宗實義初地爲自證圓極極位故。今出過一切心地者指九種住心顯乘分齊可得意也

現覺諸法本初不生（右始覺也左本覺也）此疏第六卷經擧我覺本不生文謂覺自心從本以來不生即是成佛。而實無覺無成也文准之可得意也

是處言語盡竟。心行亦寂　是處者當自證三菩提。今疏末卷覺本不生即是佛。佛自證法非思量分別之所能及不可授與人。智度謂言語盡竟不行處也文此意也。又下如是自證之境說者無言觀者無見〇方名佛耶文誠自證之境界言斷心滅法體事明也。就其自證極位言語有無事一尋也。若無言說義時如此釋文無相違。但三密平等宗旨即事而眞談故。縱雖自證極位不相應言說不可云。爾者言語盡竟心行亦寂因分九種住心斷言語心量義可得意也。大師二教論地論釋論稱其離機根唯識中觀歎言斷心滅〇非謂果人也文此意也。又釋摩訶衍論釋五種言說十種心量。前四言說虛妄說故〇文此等義分明也。離不離念約九種心量與四種言語見大師釋論文爲證據釋顯密二教言語心量離不離之義。故當段釋相以此義邊可得意也

若離如來〇餘生死中人　此於如來自證境界十地聖者不知三種凡夫不能測量義。釋也。付之。此御釋意。離如來威神力非其境界見。故以加持示自證法體見。下釋云。如來自證之智設以神力加持亦不可示人文如此御釋自證境界直開示事不可有之見。前後釋相違如何。付之△一義云。自證境界實直開示衆生事不可有也。雖然此無相內證法。以如來神力寄有相被示衆生故上下釋文無相違了簡也（大樂院）

△或一義云。自證境界不可示人者相當心自證心心自覺心唯獨自明了餘人所不見證果位也。此處實難開示衆生。雖然以如來加持力授三密修行依行體悟入自證境界故。前後釋義意趣各別。非始終相違云云　凡眞言自宗意。佛佛相承深旨以心傳心宗旨故。直開示內證智境事無相違也。隨疏家（第七卷）常住之果無師之慧。猶能給與衆生文大師宗祕論又疏家且如[梵字]字門若聲〇無異路文此[梵字]字[梵字]字等不生義理直示內證字門見。故以如來加持直示內證釋文分明也。但下如來自證之智設以神力加持亦不可示人解釋且約加持世界瑞相所化機根不可示自性法身內證義有御釋也。自元自性法身內證相應機根以如來威神力可開示內證故。釋相望各別非鉾楯義覺。付之△此十地菩薩顯密間事△一義云。眞言修生十地菩薩取義也。爾者餘生死中人者當前九也△一義云。自宗十地經無對無量不思議建立十心文疏家行者從此無有待對出過心量不思議地文皆內證相應果德圓滿人也。爾者今則雖十地菩薩〇境界者可顯乘十地得義也。金剛頂經云。諸地菩薩無有能見俱不覺知文此文他門人師慈覺云。是約顯教諸地菩薩。若約祕密根凡夫具縛尚得聞知。何況祕教諸地菩薩何不得傳文誠今十地菩薩取顯菩薩共道理分明也。是義者餘生死中人者三賢十信乃至邪定聚等分段生死人可得意也

爾時世尊往昔大悲願故而作是念。若我但住如是境界則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生示種種諸趣所憙見身說種種性欲所宜聞法。隨種種心行開觀照門　以下正被釋成神變加持三密業用義也。就往昔大悲願故△一義云。於自性法身法爾常恒位。古今異不可存。且順常途御釋取義也△一義云。法身上可有修生修顯道理故。往昔大悲願故義不可有相違也△一義云。於法身上具足本因本果德故指本因有御釋可得意也△若我但住〇蒙益文若我者。大日如來自稱。即當無我大我也△如是境界者上自證三菩提也△是故住於自在神力加持三昧者自性法身所入定也△普爲一切衆生等所現三密也△付其若當經教主取加持身義本地內證境界出過心量非因人所了故住他受用加持三昧說當經三平等句法門義被釋成也。一段大綱可得意也。若本地身教主義云云然此

自證三菩提位當經說會。爾時世尊往昔大悲願故以下示現神變加持瑞相應用釋相。可得意也。付之△是故住於自在神力加持三昧者能現自性身所入定△普爲一切衆生以下所現三密。卽相當瑞相身可得意也。就之於自性身所入三昧。法界台藏三昧。一體速疾力三昧。自在神力加持三昧等不同見。付之△一義云。加持三昧總定。法界台藏三昧等別定取義。彼華嚴等於如來所入定分總別不同也。華嚴綱目云。初明分齊者有二。先總別。總者然此八會人法等皆依如來海印三昧勢力故。二別顯者。第一會入如來淨藏三昧。○第二會不入定。第三會入菩提無量方便三昧○第六會入智慧光明三昧。○第七會入佛華嚴三昧○第八會入如來師子分身三昧文△或一義云。加持三昧化他總定。法界台藏三昧自證總定了簡非有之△普爲○觀照門文一切衆生者所同衆生△示種種諸趣等。能同三密也△所宜聞法語密△開觀照門意密分明也△種種諸趣卽可有六趣不同也△種種性欲者。下釋性欲者欲名信喜好樂。如孫陀羅難陀好五欲提婆達多好名聞等。乃至諸得道人亦各有所好。大迦葉好頭陀。舍利弗好智慧。離波多好坐禪。優婆離好知毗尼。阿難好多聞等。當廣說之。性名積習。相從性生。欲隨性作。行或時從欲爲性。習欲成性。性名染心。染心爲事欲名隨緣起文△種種心行者一切衆生心行相不同義也

然此應化非從毗盧遮那身或語或意生於一切時處起滅邊際俱不可得　凡於神變加持釋段。然此自證三菩提等不生義。爾時世尊○願故等而生義。然此應化生而義。非從毗盧遮那等不生義有御釋也。凡此文不生初後不二顯宗性相常住。自宗不共釋義也。付之常途顯乘歸眞理本源談不生也。大師被簡攝相歸性水波不離談此意也。今意不歸本源生當體卽不生得意也。日月與光明性相常住義。專此意也。當段卽事而眞無有終盡釋此意也。付之然此應化指上詞也。上種種諸趣所喜見身取義。可通受用以下三身也。但然此應化釋事一且難得意。三身共應化佛體故。通名應化也△一義云。應化二身取擧他受用變化兼等流了簡事在之△或應化三身中變化身說文全同也。所詮三身中變化身殊隱顯生滅義相顯了故。約義明不生義可例知三身云云△於一切時○不可得文一切時者竪擧三世。一切處橫指十方也。起滅約時邊際約處也

譬如幻師以呪術力加持藥草能現種種未曾有事。五情所對悅可衆心。若捨加持然後隱沒。　此對上來法說被明譬說也。若法譬待對得意。幻師自性法身。卽上當爾時世尊也△呪術力法當往昔大悲願△加持藥草上對住於自在○三昧△能現○有事者。上對所喜見○聞法也△五情○衆心文對種種○觀照門△若捨加持○陰沒者法對然此應化○不可得文可得意也。但法說擧起滅二種。今譬說被釋陰沒一義也。故約分喩可見也。付之五識但緣實境歟又緣假境歟事。西天論師異義也。護法親光等論師緣實境判。難者五根五識緣本體藥草作同時異執。故釋五情所對悅可衆心。誠五識現在一念識體故分別種種未曾有事可。第六意識覺於意識法相五同緣意識獨頭意識等重重判之。但非當段所用故略之△悅可衆心文衆人心可得意。第二卷此寶於一時間普應衆心文又末卷猶如舞者能悅可衆人之心雖種種意解不同皆令心悅文此意也

如來金剛之幻亦復如是　緣謝則滅。機興則生。卽事而眞無有終盡　此上譬說被合法也。付之下約三劫明卽空卽心卽不思議三種幻。卽空幻初劫小乘分齊。卽心幻第二劫他緣覺心住心萬法唯心觀門也。卽不思議幻第三劫一道極無眞言三箇住心所觀也。付之卽不思議幻約天台非三非一不思議三諦。約華嚴十玄六相法門。卽華嚴經號不思議譬說經此意也。約自宗出過心量不思議地初地已上表德實談。卽絕前九住心因人思議卽不思議幻可得意也。所詮卽不思議幻通一道極無觀心名字也。今如來金剛幻者眞言不共得名。表德實相義門名也。金剛頂經瑜祇經云常於三世不壞化身利樂有情無時暫息文或金剛一爲

乘不壞所法敎文此等意也。誠常途顯乘意
三乘一乘所判一往不同。實義論法身
常住報應無常也。今自宗意四身共名法
身、俱圓備法爾隨緣、衆德故如來金剛之幻
有御釋也△緣謝卽滅○終盡文此生滅體
性全體不生義也。付之。卽事而眞談顯乘
中其名字見。三論道遠觸事卽眞文天
台當位卽妙本有不改文華嚴當相卽道文
但彼等攝相歸性水波不離生滅無常家法
門也。自宗對日月與光明性相常住實談
歸眞理義門。實不談卽事而眞道理也
故曰神力加持經　此結上被合經題也
付之。上神變加持者牒隨所釋偏釋神
變加持義經一字無解釋。然合題被結時
故曰神力加持經云事、一往不審也。但牒文
約所釋分結文依經題故無相違也付之
他門人師義釋疏抄云故曰神力加持。經若
據梵本者末以經字爲上句末也。今加
持字爲句末也以經字爲下句之頭也文
此意經字下釋屬。若據梵本以下經字釋
得義也此釋段意得意。若據梵本以下總
對明梵漢兩題廣略不同有御釋也。故
經解釋難取也。付之。大師當經開題神
力加持○卽事而眞無有終盡故曰神力加持
經也又眞言門住心品者等釋。此意經字
可屬上結文條勿論也。所詮智證釋義難
得意也
若據梵本　梵本者三千餘頌經得名也凡
大本幷三千餘頌共梵國流傳經故可名梵
本。然且三千餘頌經稱梵本故。十萬頌
別立大本稱也。所詮今疏前後大本者十
萬頌經。梵本者三千餘頌經可意得也
應具題云大廣博經因陀羅王　毗盧遮那
翻廣博故。今經大毗盧遮那題一具也。凡
具題可有成佛二字。今具闕偏付因陁羅
王有御釋故。大毗盧遮那成佛題今翻譯
經題故。付之不及具闕也△因陁羅王者
帝釋也文　帝釋二字梵漢事
言。此經是一切如來祕要之藏。於大乘衆敎
威德特尊。猶如千目爲釋天之主　此因
陀羅王義有御釋也。意以帝釋爲三十三
天主爲譬。被顯此經諸經中深奧事也。
人法喩中　題因陀羅約喩也。然間高祖當
經開題大毗盧等是法　因陁羅等是喩文但
別本開題云。是則人法具擧。法喩圓備。所
以者何若言人則是人也。一一字人種子故。
言法則悉法也。一一字法智印故文此如御
釋於因陀羅王人法喩等可有無邊義
也。今疏家御釋且因陀羅爲喩義有御釋
也△一切如來○文此金剛頂經聖位經云。眞
言陀羅尼宗者。一切如來祕奧之敎自覺聖
智殊勝法門文大師開題大毗盧遮那成佛神
變加持經者是則一切如來根本祕藏也文此
等意也△一切如來者金剛頂經開題云。一
切如來者具顯密二意顯義十方三世一切
諸佛名一切如來。乃至密義五智佛名一
切如來。聚一切諸法共成五佛身故文准
此可得意也。就其大乘衆敎中有金剛頂
經歟事一交合也。先指當經一切如來祕
要之藏有御釋故金剛頂經幷華嚴法華等
諸經可攝大乘衆敎中樣見。又就兩部一
往立淺深時。台藏本有性德義門。金剛界
修生顯得淺略法門得意。望金剛頂經威德
獨尊釋義邊一往可有之歟。若又兩部相
望淺深無淺深互有淺深有重重故。且以
立淺深一邊可得意歟。但兩部共能攝大
乘法體不二甚深經王故。威德獨尊當經一
具可得意故大乘衆敎者華嚴等諸經顯諸
大乘可得意也△猶如千目○文千目者卽
指帝釋也。六十華嚴八云。帝釋身現千眼
文金光明經七云。乃至千眼帝釋王文增一阿
含經四云旋得帝釋天王威力威千眼文華嚴
經本旋之果報文付之演密付有千日本
作釋。然今疏現本幷高祖御開題皆千目有。
其上本說文分明也。演密所覽本難得意
也△釋天者欲界六天中忉利天中三十三
天有之彼總名也。涅槃經云。三十三天○諸
釋天文
今恐經題太廣故不具存　此正翻譯經
略因陀羅王言由有御釋也所詮因陀羅
王言顯此經威德獨尊義譬也。但彼帝釋
王名略。此經獨尊德自顯故。雖略因
陀羅名。於義獨尊道理周備也。爾問翻譯
經恐繁文具不存云御釋意趣也

❶大日經疏一本上半鈔第二

❶〔大日…二〕十一字ー②

大日經疏第一本鈔卷第三 上半三日

入眞言門住心品者　上來題額釋段畢。已下被釋入眞言門住心品品號。文終至則此經深旨也。就一段可有料簡。此一段文初釋品號結成。入眞言門略有三事已下被釋顯三密方便頓悟軌則此經深旨義也

入眞言門住心品　凡付此品號。疏家大師同異已前聞畢。付其此經有三十一品不同。雖然理實總持教門秘密深旨故。品品悉談三句五點有相無相義理。一一字字一一句句盡攝一切無量所詮道理也。然且諸品相望分別諸義也。初一品示衆生本有無相菩提心所入所詣法體。第二品已下被明能入進修方便所顯悉地生義也。然間當品結釋已說淨菩提心諸心相竟。從此以下明進修方便及悉地果生也文第二品初。上品已約種種心相對辯一切智心畢。然此妙果以何方便而能得至耶文此意一部肝心三密本源。此品被說顯故。最初被安此品事有深旨者也　住心品悉序分歟事△一義云。大師一本開題准餘經作三段者。自初如是我聞至于牙種生起二十五行十二字之經。是初序說分也文此意至芽種生起經文。爲序分事分明也△一義云。凡序正流通三段分別義不准處也。故又一品悉爲序分義可有之。隨疏家末卷第十毗盧遮那如來住於法幢高峯觀加持三昧如初序品中說也文此意指住心品序品有御釋。故一品悉序品義分明也。當段此品統論經之大意文尤可序分。其上異朝人師覺苑准華嚴經當經三十一品中。以初品爲序分義成。又般若寺御抄初入眞言門住心品爲序說分。最後一品爲流通分。中間二十九品爲正說分文他門人師智證從經始三句說文終至無量功德皆得成就取序分。所詮義門無窮故。可有一品悉爲序分義也。但大師解釋分明故。至牙種生起經文爲序分義不可有異論。隨諸本開題釋義雖邊邊。一品爲序分御釋不見也。疏序品中說御釋被指大師被定序分內文處也。次此品統論經之大意御釋序分義難定也。其外文等違大師御釋故無相違也

入眞言門住心品者。　梵本具有二題。初云修眞言行品。次云入眞言門住心品。竊謂入住之義以兼修行。故離煩文但著其一　此釋初先梵漢兩本待對品號存略有御分別也。　梵本者當三千餘頌梵本也△梵本○心品文此釋初被表梵本兩題也。就其被安兩題事意趣如何。付之△一義云。今品大綱以三句五點爲其宗旨故。此品號顯五點義了簡也。意初題擧修行兼入涅槃。次題住心有故擧菩提心兼證菩提。此四點總方便究竟德故。以兩題影略五點成義也。就彼菩提心論被安兩種題五轉具足義料簡也。但彼總題。此品號。總別雖不同。兩題建立經論一致也。凡入眞言門住心品者。眞語爲門住五點心義故。偏難取發心云云此了簡始終落居難得意。或又約發心卽到修行轉昇二機。被表兩箇題了簡事在之△一義云。初題約地前供養行修行義。次題約地上五轉取義。以兩題地前地上分別事在之△或一義云。初題約行因後題約證位安之得義△竊謂○著其一文是梵本被安兩題。今翻譯經略。初題被置後入眞言門住心品由有疏主自謂也文此意三藏翻譯時被略初題行義道理分明也。付其覺苑竊者私也。卽御釋也。誠入三密門住五轉心。兼修由一行禪師私被通釋取義也。彼師一行釋疏主諱故。禪師私御釋了簡見。但直三藏解釋得意無相違。一行禪師私御釋末卷多分表私云被作釋也。就其如此品號存略任意樂事。天台文句第一云。或佛自唱品如梵網。或結集者所置如大論或譯人添足如羅什○今藥王本事是佛自唱也。妙音觀音等是經家也。譯人未聞文

眞言梵曰漫怛攞。卽是眞語如語不忘不異之音。龍樹釋論謂之祕密號。舊譯云呪非正翻也　已下付漢本題被作消釋也。於中是付眞言名字被明梵漢別名新舊不同也。於曼荼羅梵名具足眞語如語不忘不異四種義理。取其中一種翻眞言也。大師聲字義云。經云眞語者實語者如語者不誑語者不異語者文此意也。總於曼陀羅翻

名被出經軌諸說也。輪圓具足眞言祕密語無比味無過上味道場壇莊嚴神呪聚集發生等十種不同見。當段眞語如語不妄不異翻名不同故有多種翻譯見。付其四種言語金剛般若說見。於彼經羅什所譯經如來是眞語者實語者如語者不誑語者不異語者文菩提留支所譯云如來是眞語者實語者如語者不異語者文眞諦所譯云如來說實說諦說如說非虛妄文義淨所譯云妙生如來是實語者如語者不誑語者不異語者文今御釋羅什所譯經符順也。但彼加實語者一種有五種言語也。其餘三藏所譯經離學四種言語。今四種其名字異也。但大周義淨所譯四種語今大都同也。彼云實語今云眞語其意同也。但羅什所譯經眞語者實語者各別如被學之眞語實語全同難得意。又大般若能斷金剛品善現如是實語者如語者不異語者文付其此四種五種言語義相。無著金剛般若論。慈恩金剛般若贊等委細見。但彼等就生身應化言語釋之。今自宗意約法身如義言語得意。故❶不依生身法身眞妄對辯。無著慈恩等所解面可屬所迷妄言說也付其四種言語約四佛內證。五種言語五佛言音可得意也。眞語東方阿閦言❷說內證即當眞淨菩提心也。如語南方眞如實際平等性智言語也。不妄西方妙觀察智邪正不謬言*說也。不異語北方成所作智。以善行方便離無不成處。不異實際不異語

可得意也。△龍樹釋論○文此大智度論三十八云。復有二種。有知名字相有不知名字相。譬如軍立密號有知者有不知者文當此文也。大師二教論引此文喩曰。所謂密號名字相等義眞言教中分明說之文△舊譯云呪○文一處御釋云。呪者佛法未來漢地前有世間呪禁法能發神驗除災患。今持此陀羅尼入能發神通除災患與呪禁法相似。是故曰呪文此意翻呪相似義故非正翻。今此意歟。然者指舊譯云非正翻可得意歟

此品統論經之大意。所謂衆生自心品即是一切智智　以住心品付一經大意得意△一義云。當品說淨菩提心一切智智本體第二品已下契證無相菩提心說大悲萬行次第。故此品所說果體說一經大宗。故被釋此品統論經之大意也。下如上佛說經之大旨。心實行門略已周備文此意淨菩提心實相門爲經大宗見△一義云。一部經正宗體三句五點法門也。於此品金剛手作因根究竟三句問。如來被答菩提大悲方便三心。故以之經大意可得意也。隨下佛已開示淨菩提❸心略明三句大宗畢。即統論一部始終等文末卷十一云〔梵字〕〔梵字〕此五字即是降四魔眞言句也。乃至本經有三千五百偈說此五字義也文又云。次眞言體阿上阿上引暗噁。此四字是此一部經中正宗體也文演密抄第一云。此經七卷三十一品從始迄終皆是顯斯三句之義文

又第一云。此經以三密爲宗文今自心發菩提即心具萬行○文此被明五轉次第也△所謂○一切智智文付之初表此品所謂衆生自心品有御釋。故釋住心品品義了簡也。付之。此品者說衆生自心故即自心品有御釋取義△一義云。就釋品號品淺略深祕顯密釋義不同也。常途意類別相望品義得意也。今約深祕品義衆生自心品即是一切智智有御釋取義也。大師御釋理趣經開題云五智溟海受諸尊萬流。故名曰品也文此常途所釋義。事殊也。順彼今可得意也。隨大師開題所謂衆生自心品也。即是一切智智文此意可品號品見△一義云。自心品者非品號義。衆生自心自元具足無量心識品類差別。即自心品有御釋取義。意於衆生心法心王心數善染無起彼此差別說。自心品名字一切智智體性爲此品所詮。爲一經大宗也。又疏異本并十卷十四卷義釋七卷義釋等無品字。大師開題所謂衆生自心品也御釋。當段一具讀自心品即是一切智智無相違開題云如上引

如實了知名爲一切智智　凡雖兩部教門不同也。如實知自心爲肝要處也。大師性靈集云。和尙告曰。若知自心即知佛心。知佛心即知衆生心。知三心平等即號大覺

是故此教諸菩薩眞語爲門　此正被釋入眞言門住心品義也。此教者法身內證眞言

❶不＝可㊥　❷說＝語㊄*　❸心＝意㊄

教也。大師即身義付經若有衆生遇此教等文謂此教者指法佛自內證三摩地大教王文此意也△眞語爲門者。當品號眞言門也。付之自宗意三密金剛爲增上緣能證毘盧遮那三身果位理故能入所入共三密體性云云今被釋眞語爲門就且語密義可得意也。若又有相三密雖身語意各別也無相三密三三平等各各具足萬德故。眞語爲門處具三密義分可得意也

自心發菩提即心具萬行見心正等覺證心大涅槃發起心方便嚴淨心佛國是住心義有御釋也。被明五點次第此六句文初四句。如次發心修行菩提涅槃四德後二句方便爲究竟義也。若配當因行果三句初一句菩提心爲因。次一句大悲爲根。後四句當方便爲究竟也。若大分別因果初二句因後四句果也。隨覺苑釋第二云。此中有六箇心字前二是因後四是果又前一是菩提心。第二是大悲。後四是方便文凡此五轉明眞言行者進修次第顯五佛五智內證甚深緣起也。且分別本有修生義門或約唯修生被說五轉取❶事有之。疏家末卷云初𑖀❷字東方諸方中〇與佛乃能知之文是偏約修生被明五轉緣起也。或又本有修生合論被明因行證入方便次第事有之。一處御釋云。中𑖀因(本有菩提心。依是心發菩提心故曰因)東𑖀行(依本有菩提心發修行。故曰行亦因。文)此從中央本有因緣起東方行本有修生合論被明其義也。凡又此次第𑖀字本有五點德相。一切衆生色心實相故約本有可得意。其道理尤分明也。故唯本有唯修生本有修生合論重重義可有也。付其以此五點五方五佛內證得意其次第不同也。當經東方號寶幢身色如日暉。南方大勤勇遍覺華開敷。金色放光明三昧離諸垢。北方不動佛云云離惱清涼定。西方仁勝者。是名無量壽文是中東南北西次第以西方爲方便爲究竟見。一處解釋如中𑖀因等。中東南西北緣起以北方爲方便究竟也。又末卷初𑖀字者東方〇文是東南西北中順轉。中央爲方便究竟見。如此諸說不同事。一處御釋此宗因果義逆順次第圓融相即重重無盡文此意共依具足萬德配釋不同也△學者一義云。中爲方便究竟約法身成道西方爲究竟依報身正覺。北方爲究竟付應身正覺一往其由了簡事見。付其今五轉御釋統論一部大宗故如此可含重重義門也。雖然文顯相被結從因至果皆以無所住而住其心故。約行者進修次第從因至果五轉見。依之當經正❸覺從因至果從果向因所論時。以此御釋爲從因至果正意證據也。此事先段聞

從因至果皆以無所住而住其心故曰入眞言門住心品也　是五轉次第皆𑖀字本不生無所住義事釋也△皆以無所住〇文以無住爲觀心至要事顯密經論見。但其詞同意趣別也。常途意彼維摩經說以無所住本住一切法大般若說以一切法皆無所住何以故諸法住所不可得。華嚴演義抄無住即是實相異名。實相即是性空異名文三論嘉祥迴流苦海依住著。超然彼岸無得爲本文此等皆性空不可得云無住自宗意異彼也。彼般若空理疏家末卷第二十若不知行之次第但覗彼文不入深祕致云云多錯會經意忽爾入空失圓頓道也。故此一兩品最須諦觀其意耳文所詮今從因至果次第被釋𑖀字五點故。意因果共住𑖀字本不生大空三昧即無所住義也。演密以此無所住無住即是實相位。實相即是性空位文此猶帶顯網執見故也

入眞言門略有三事。一者身密門。二者語密門。三者心❹密　上品號釋畢結成故曰入眞言門住心品也。然重被釋入眞言門略有三事意趣如何△一義云。上釋眞語爲門等正不顯三密義。凡自宗行體金胎兩部軌則一門普門瑜伽各別也。雖然皆可三密門故今重釋此義。釋此三密門時異常途對治行被釋速疾神通三摩地事也△❺一義云。品號上既釋今被身語意門行體速疾頓成道理釋。被顯教大綱經深旨也△略有三事者數量略也。於義三密攝一切故❻該通萬德。付其身口意三業稱三密事。即身義云法佛三密文

是事下當廣說　是三密行相說處被讓第二品已下也。於住心品十緣生句說文答三密修行句故非無其行體。雖然具無手作印契口誦眞言等說相。故其義被讓

❶事＝義②　❷字＋(在)㊥　❸覺＝意㊥　❹密＋(門)②　❺乙本傍註曰正義　❻該＝統②

下品也成一義云。凡於三密有有相無相不同。有相三密三各別存其體。無相三密擧一具令周備。住心品說無相三密故卽祕密觀心三密相應加持故早得大悉地道理顯也。今被讓第二品已下處則有相三密也。取義事有之

行者以此三方便自淨三業。卽爲如來三密之所加持　已下釋三密加持速疾顯義。於中。意行者三密如來加持內因外緣相應。一生速疾證佛果義也。卽身義引證經文由衆多如來所加持故○文或衆生三密三部內證覺時。三部衆聖印現衆生三密。諸佛三密互相涉入本來平等。彼釋卽爲如來三密之所加持等也。下文能令三業同於本尊文此意也

乃至能於此生滿足地波羅蜜。不復經歷劫數備修諸對治行　此正明三密加持證理也。付其常途意歡喜離垢等十地各各具一波羅蜜。至第十地具十波羅蜜。今經意地地各圓滿十度具足諸德。故一處御釋云。初地與十地無高下故文△此生文父母所生身卽證大覺位義也△不復經歷劫數○文是彼顯乘三乘一乘遠劫修行劣事簡御釋也。開題云。夫捨身命於曠劫○文　對治事

故大品云。或有菩薩初發心時卽上菩薩位得不退轉。或有初發心時卽得無上菩提便轉法輪　已下引頓成證。付其今引文大品般若第二往生品文也。彼經分罪多福少福多罪少但行清淨三類。彼但行清淨中又擧三種菩薩。其中今所擧初二類也。經文。舍利弗有菩薩摩訶薩初發意時行六波羅蜜上菩薩位○得阿鞞跋致地舍利弗菩薩摩訶薩初發心時便得阿耨多羅三藐三菩提。轉法輪文付其彼大品般若生身所說顯經法相所立三時敎中第二時。天台五時建立相當第四也。然釋自宗不共速疾頓❶語義時閣兩部經文被證彼顯經其意趣一旦不審也。隨大師卽身義答今建立卽身成佛義有何憑據問釋祕密藏中如來如是說被證處八箇證文皆是祕密精要。兩部肝心也。旁今御引證意趣難得意者也。付之一義云。正譯取義自宗名神通乘事尤依大品幷智度論處也。自元諸經論中往往有斯義故。大品般若直說祕密佛乘速疾頓悟深旨事無相違也。大師一處御釋乘名祕密佛乘。大品等所名神通乘。楞伽所記報佛所說內證之敎是也文彼楞伽法佛說法文智度性身妙色句。大師二敎論被擧諸經論中往往有斯義證據也。今大品神通乘幷楞伽法佛說法文一具被擧故正證也取義付其今所表二類菩薩。異本卽身義被明大小二機成佛時。初或有菩薩初發心時卽上菩薩位等文金剛頂經若有衆生遇此敎○後十六生成正覺文一具小機成佛判。或有初發心時卽得無上菩提等文金剛頂經修此三昧者現證佛菩提文一具大機成佛判。此意大可得意。大小二機二類也。或卽上菩薩位十六生次第證機。卽得無上菩提十六同時證機了簡也。或卽上菩薩位供養行修行初發心修行機。卽得無上菩提不備行位最初發心位佛位窮滿機分別事在之。但先哲一義云。卽上菩薩位因圓滿諸德故胎藏成佛。卽得無上菩提果圓滿萬德故金剛修生成佛取義。兩部因果內證相應二類菩薩說得義也

龍樹以爲　是大智度論三十八取意文也

如人遠行。乘羊去者久久乃到。馬則差速。若乘神通人於發意頃便至所詣　此以羊馬神通喩顯乘遲速。智度論意此羊馬神通三種譬罪多福少福多罪少。但行清淨三類若顯密分別羊二乘馬諸大乘。神通乘眞言可得意也。然覺苑今羊馬神通取自宗上頓漸超三機彼釋如來大悲曼荼羅三重其色差別不同。究竟卽是華臺體若諸行者證知之時無有淺深之異。然隨衆生趣入不同有漸入者竝如乘羊。超勝者譬如乘馬。有頓入者猶譬得神通。雖諸乘不同而所到是一故文此義難得意。縱自宗雖有頓漸超不同其神通乘上分別也。所詮論深旨得意大顯密對辨彼判遲速不同見

不得云發意間云何得到。神通相爾不應生疑　是通妨也　發心卽到事

則此經深旨也　是智論菩薩亦如是文改詞則此經深旨也有御釋也

大日經疏第一本鈔卷第三

❶語＝悟㊥㊂

大日經疏第一本鈔卷第四 上半 四日

經云如是我聞　上來題額并品號釋畢。已下從初至薄伽梵釋終或以世尊居下也一段付可有了簡

如是我聞　是牒文分明也。牒文中被略廣大金剛四字事。恐繁具不牒歟。如此例後後見。付其諸經初被安如是我聞言事。後分涅槃經上云。阿難如汝所問。如來滅後結集法藏。一切經初安何等語者。阿難如來滅後結集法藏。一切經初當安如是我聞一時佛住某方某處與諸大衆而說是經文依此經文如是我聞等請如來勅結集者所安也。依自宗意者。大師當經開題云。問。何人如是指語。答。有三釋。初[梵字][梵字]之詞也。次[梵字]親之指言也。三[梵字][梵字]有無人增減。[梵字]者金剛薩埵。釋云離傳聞出工言。我金剛薩埵親從大日尊聞也。復次廣眼尊親指自證境表如實智說。言如是我見聞覺知文　當經結集者事　所指如是我聞法體事。凡如是指法詞也。此指上指下兩篇見。大都皆初如是我聞指下詞也。然大師當經開題云。一切經首有[梵字]二字。是[梵字]者有二義○一指上[梵字]二字理事。次指此一部祕密法印文依此御釋者。於如是有二義。梵本云如是上安[梵字]二字。指之爲所聞法體。指上詞也。又此經指一部法智印云如是。此指下詞也

經云如是我聞一時薄伽梵住如來加持法界宮者。經初五義如智度中廣明　此智度論付如是我聞一時六字明五義。故被讓智論也。彼論第一云。問曰。諸佛經何以故初稱如是語。答曰。佛法大海信爲能入智爲能度。如是義者即是信也○答曰。佛弟子輩雖知無我隨俗法說我。非實我也○聞者○非耳根能聞聲。亦非耳識。亦非意識。是聞聲事從多因緣和合故○一者○問曰。佛法中數時等法實無○何以言一時。答曰。隨世俗故有一時○時者○有人言。一切天地好醜皆以時爲因○如是我聞一時五語。各各義略說竟文　指此文雖有六字。如是信一義故。論云五❶語各各義也。就其演密抄第二。以今五義釋五成就歟。彼釋云。經如是我聞等者。如來說經有五種成就。一信成就。二時成就。三教主成就。四住處成就。五衆成就。言如是我聞者信成就也。一時者時成就也。薄伽梵者教主成就也。住如來加持法界宮乃至生大寶王樓閣等住處成就也。次云其金剛名曰虛空無垢等衆成就也文　智論所❷讓五義。如是我聞等五義。非五成就事治定也。隨而智論五成就六成就名字無之。其上疏薄伽梵已下。牒文作釋故。如是我聞一時讓智論被釋事分明也。所指經初五義五成就得意作釋覺苑師謬也。然演密意。牒經如是我聞等者釋五成就義故。是總付經文分別五成就義。非指疏五義釋五成就。得意者非彼師謬歟。六成就者。如是下聞字有之

然此經梵本闕無通序　釋通序文初釋此經安通序由。此經梵本者當三千餘頌經也。凡十萬頌大本並三千餘頌經共雖有梵本。翻譯彼三千餘頌經故。對翻譯經三千餘頌立梵本稱。十萬頌別云大本也。疏家前後以此性相可見也

阿闍梨云。毘盧遮那大本有十萬偈。以浩廣難持故。傳法聖者採其宗要凡三千餘頌。雖其言行法文義略周以非大經正本故不題通序。今以例加之於義無傷也　今付彼表。阿闍梨云一義云。疏無畏御釋故所指阿闍梨即道師龍智了簡。雖然疏主一行指無畏言故阿闍梨無畏三藏可得意也。今疏末卷指無畏阿闍梨有御釋事處處見。其上大師一本開題三藏云。此經大本有十萬偈○無傷也云云　若據此語准餘經作三段者文　既改今阿闍梨云言三藏云有御釋故。指善無畏三藏云事分明故。不可及種種異釋也。付其一部皆三藏口說別被釋阿闍梨云事如何△答。經文消釋外別被加因緣由來等言時被安阿闍梨言也。此疏前後以此義可得意也△毘盧遮那大本有十萬偈文　毘盧遮那大本者毘盧遮那經大本云意也。凡此經法爾常恒本。十萬頌大本。三千頌略本等。委細分別前段聞畢。△傳法聖者文傳法聖者者。東寺一家意。龍猛菩薩得意定也。其故妙雲開

❶語＝字(甲)　❷讓＝詞(乙)

塔朝二界俱相承。閻浮流傳八祖嫡嫡相承也。其證據貞元錄并付法傳十住心論一處解釋等見。他門意胎藏非塔外相承龍猛流傳得意故。今傳法聖者達磨掬多取義也。彼海雲大毘盧遮那經相承記云。三藏善無畏云。此法從毘盧遮那佛附金剛手菩薩經數百年傳附中印度那蘭陀寺達磨掬多。掬多附中印度三藏釋迦善無畏文師資相傳次第分明見。但海雲血脈全違傳錄等故不及依用。其上謬失甚多端。故非可信△探其宗要文宗大宗要綱要可得意也。下御釋云。然統其綱要則枝末隨之。於宗通之用不足爲闕文准之可得意△三千餘頌文指梵本經。大師略本有三千餘頌經是也文付其海雲記並大日經序二千五百偈見。雖然彼大日經序他門相傳處安然猶以不依用。故於東寺不可及是非交合處也。海雲記或四千頌或二千五百頌判。何違疏家大師解釋故不及交合者也　三千餘頌約前六卷梵本歟。又通第七卷歟事△一義云。今二十卷疏所釋限前六卷故。今三千餘頌不可通第七卷了簡。其上第七卷不思議疏意金粟王塔下三藏所感得供養次第法見故。塔內相承三千餘頌梵文第七卷不可有之了簡△一義云。三千餘頌正前六卷梵文取義。第七卷前六卷三十一品中撰出供養儀軌次第爲一卷故。約義不出前六卷也。演密抄云。此經七卷三十一品文凡三十一品前六卷品數。第七卷別有五品。故實有七卷三十六品。然依不出前六卷義理此經七卷三十一品釋見。付此釋此一義了簡有之❶一義云。三千餘頌通七軸梵本取義開題云。頌文三千經卷七軸文此意限前六卷不見處也。第七卷自元塔內相承梵文事不可有異論。都部要目云。大本十萬偈可有三百卷經。唐國所譯略本七卷文此釋分明也。但今疏二十卷所釋限前六卷事。今御釋雖約前六卷。總從大本中取宗要經有七卷得意者無相違。其上於第七卷。無毀講讀不思❷儀法師記故無子細者也　此經廣略不同約利鈍機事。彼釋摩訶衍論等意立義略說解釋廣說如次爲利鈍二機也。又立義分前後兩重。初略後廣兩說依略說爲不得解人重被用廣釋故。以廣爲鈍根人所解也。今爲不堪大本誦持者撰出略本故。以略本爲鈍根所解以廣本爲利根得意古來一義見。但是一往之分別可得意。浩廣難持御釋約文持也。約義持其一字含千理道理故不可有廣本略本優劣。故大師開題略本有三千餘頌雖頌文三千經卷七軸。然猶以略攝廣以少持多。一字中含無邊義一點內呑塵數理。何況百字輪具說此經三千餘偈何理不顯。廣略雖殊理致是一文△雖眞言行法○不題通序文　此總自宗意被釋文略義周總持致體事也。金剛頂經云。文義巧妙文彼釋經文巧義妙文今能詮文言雖簡略所詮義理周備道理分明也。又雜心論云。言約義周巧說之謂也文此雖顯論遂其心契。付其三千頌梵本闕通序。今翻譯經以例加之有御釋付。一義云。以大本例翻譯經安通序取義也。他門智證大日經疏抄云。言不題通序者指三千頌之梵本。今以例加之者。例於十萬偈正本也文此意分明大本例見。依此釋以諸經例加之云事不審也。凡大本已存通序故。翻譯經加通序事尤可依大本例云事大綱道理分明也。何閣大本可云依顯家諸經例乎。故智證了簡尤有其謂處也。自門學者中同此義事有之。雖然違❸大師御相承故共義難立歟。其故大本通序三千餘頌略本除之事取宗要故也。然今翻譯時以大本例加之事不得其理若依爲宗要翻譯經加之尤三千餘頌可有之若非今經宗要者取要三千餘頌梵本無之。雖然唐朝三藏多分安通序。故准彼國法題之得意者宜也　當經通別二序分別事。疏家高祖解釋分明不見。依常通別二序分別以五成就爲通序。以現瑞等爲別序。故今從如是我聞至身語意平等句法門爲通序。從時彼菩薩普賢爲上首等至復有牙種生起文別序可得意。大師眞實經文句。就初序中。然今是經唯有通序而無別序。其通序中則有七事。第一如是者總擧所聞之法體。第二我聞者別明聞持之人。第三時者明聞持和合非異時。第四從薄伽梵以下

❶甲本傍註曰成立　❷儀＝識(乙)　❸甲本傍註曰略開題也

明聞持之所從。第五從在於欲界以下明聞持之處。第六從與八十倶胝以下明聞持之伴。第七從初中後善以下歎所說教勝德文。准此御釋。此經通序至身語意平等句法門。爲通序義分明也。他門人師智證、總從如是我聞至無量功德皆得成就文、取當經序分。於此中。從初至身語意平等句法門爲通序。從時彼菩薩至無量功德皆得成就取別序也。此通序分別無子細。別序文終大師御意相替也　當段解釋意、三千頌梵本不題通序見。然下釋如是上首等經文時。若具存梵本於列名下一一皆有多聲文此意分明三千餘頌梵本有通序見。爾者前後相違如何。答。付之或被釋通序。守護經開題。如是我聞一時薄伽梵謂通序。住王舍城已下別序。有御釋。准當經通別二序可得意了簡。或梵本者指大本取義。但此二義共難思。梵本三千餘頌略本經別名事不可有通局。前後釋分明也。故此了簡不得其理。次守護經御釋通別二序分別違常性相也。所詮三千頌梵本不題通序事當段御釋分明也。然梵本有通序文見事。當經翻譯時。三藏先梵本安通序文被翻譯。故依之。梵本有通序文見。仍不可及苦勞了簡者也。就其通序名經後序事。資持記上一云。以通他局此之異有經後經前之不同文此譯者別序正宗文安畢。後通序言加經初故名經後序也。或經別序名經前序事。自元如來說。安梵本初故也。通序名經後序事。結集者一部終安之故名經後序取義事有之。凡通序別序得名事。五成就等教主時分同聞衆等彼此不同。五成就名字通諸經。故云通序。別序者凡瑞相等義通諸經。雨華動地等事別。故名別序。所詮以名通爲通序。約事別云別序也

薄伽梵者　已下釋經薄伽梵義

論師所解具有六義　凡於薄伽梵有破魔成德二義。中成德六義。讓論師所解。以能破德此宗義。有御釋也△論師所解者。彼親光論師佛地論第六云。薄伽梵者。謂薄伽梵聲依六義轉。一自在義。二熾盛義。三端嚴義。四名稱義。五吉祥義。六尊貴義。如有頌言。自在熾盛與端嚴。名稱吉祥及尊貴者。如是六種義差別。應知總名爲薄伽文故論師可親光論師。❶覺△或一義云可帝釋論師了簡金剛頂經云。婆伽梵者能破義也。所破者破四魔也（四魔者。天魔。陰魔。煩惱魔。死魔也。）又有六義如聲論所釋。熾盛自在與端嚴等也文此六義明帝釋聲論見。隨而佛地論所指如有頌言頌可帝釋聲論覺。付之帝釋云論師事。常共例不分明。上下御釋帝釋聲論釋無論師故。帝釋直論師可得意事一旦難得意。但疏家前後被引智論。或表龍樹釋論。或直引證智論云。准之別不可有苦。其上帝釋自作聲論故直名論師事不可有相違。又或一義云。約本帝釋論師。約末親光論師了簡事在之。所詮此等必不可成宗義事故。何樣得意不可有相違歟

今此宗中薄伽梵是能破義　是於薄伽梵有破魔成德二義中。今異言宗取能破義云御釋意趣也。付其於如來破魔成德二義共相應。今取破魔一義此宗義有御釋事。其意趣如何△答。一義云。異朝人師覺苑釋云。疏第二今此宗等者。謂此祕密宗中也。對彼稱此。謂彼顯宗之中具足六義都名一薄伽梵。更無別義。今此宗中以字義釋之。復有多名。故云今此文一義云。今薄伽梵教主成就句也。下薄伽梵即毘盧遮那本地法身文　彼毘盧遮那即除暗遍明義。即相契能破意。故今此宗○能破義有御釋取義。就其今此能破義。大師當經開題云。薄伽梵者。論師所解具有六義。今舉其一。薄伽梵是能破之義文此意能破義六義隨一見。凡又薄伽梵有破魔成德二義中於成德中分別六義事有之。故六義隨一曾不可得意也。但大師御釋佛地論釋破魔成德二義中其一種故舉其一釋取義事有之。所詮雖何義六義隨一不可得意也

如人執持利器多所摧伏其本末有此名。世議觀其事迹故號爲能破者。世尊亦爾。以大智明破一切識心無明煩惱。此等本自無生。亦無相貌。然慧日出時暗惑自除。是故義名爲破。釋論亦云。婆伽名破婆名能。能破婬怒癡故名婆伽婆　已下正釋能破義有三段不同。初從如人執持至號

❶覺＝見㊁＊

爲能破者譬說。次從世尊亦爾至是故義名爲破法說。後釋論亦云已下引證分明也。但演密抄引證通妨取義。譬意觀世人揮劒戟摧伏怨敵力用。自元雖無此名隨業用如名能破者。以如來大智明斷破無明煩惱義況喩。能破義有御釋也△無明煩惱文無明根本無明煩惱枝末煩惱可得意。今疏由有無明故生五根本煩惱文△此等本自文此意無明煩惱共體虛假無自性。雖必無能破所破待對以義假名破義釋△釋論亦云文此被引證智論文也付其亦云言。上對被引智論文故安亦云言也。或疏家能破釋潤色被引證智論故安亦云言取義事有之。但此智論第二取意文也△婬怒癡者常三毒也。新譯云貪瞋癡也

二乘雖破三毒亦不了了盡。如盛香器餘氣故在　此聲緣二乘如來待對釋能破義。凡三毒惑品通人法二執故。二乘所斷卽人執分齊也。付之聲緣二乘斷惑有淺深歟事一尋也

又如草木薪火以力薄故灰炭不盡　是二乘智火被喩草木火也

如來如劫燒火一切都盡無烟無炭故名婆伽婆　是如來智火喩劫燒火。天台止觀第六云。已辨者除色無色七十二品盡如火燒木爲炭。故言已辨地辟支佛者。福慧深利能侵除習氣。如燒木成灰○佛地者大功德資利智慧得一念相應慧習氣永盡如劫燒火無炭無灰文大都此釋一轍也

復次帝釋聲論謂女人爲薄伽。是欲求因緣能息煩惱義。又是所從生義　對上能破義安復次言也。今此一段於薄伽梵有能息煩惱所從生二義事釋。於中初學聲論義金剛頂宗已下明自宗深旨。以密教已下勸誡後學御釋也。末卷一切善法所從生處文

金剛頂宗卽翻此義云女人者卽是般若佛母。無礙知見人皆悉從是生　付之一義云兩部分別中取金剛頂宗。一義云。總眞言宗總名故。今指大日經取義也△此義者。能息煩惱所從生義也△翻者付之。如彼聲論二義。自宗以彼義翻譯云御釋取義。此意可讀金剛頂宗也。或翻者。異彼世間義。般若佛母云薄伽梵。卽翻相違義也了簡。此時金剛頂宗翻此義云。❶如人可讀之。般若佛母者大日也△無礙知見文此所從生義有御釋也。末卷七卷云。如來無礙知見在一切衆生相續中。法爾成就無有闕減文此御釋意。無礙知見則指佛云無礙知見人也

其有志求因緣得與相應煩惱戲論皆悉永息　此釋能息煩惱義。意志求般若佛母內證得本尊行者無二覺時。煩惱戲論皆悉永息義也

非如世間欲❷熱雖小止息而實更增也　此世間淺喩實非法性事釋也

以密教不可直宣故多有如是隱語。學者當觸類思之　凡自宗被述如來內證境界密號名字秘旨。故必依受師傳。爲誡慢法者多被用隱語也。末卷第四卷云。如言三月持誦乃是性淨圓明中三點方便。豈可作九旬解耶。又如東方寶幢佛乃是初發淨菩提心義。豈得但作四方解耶文此意也。❸凡自宗經軌中如此用隱語故。察此密號名字深可開莊嚴秘藏道理故。今初釋此義廣貫通文義也

❹又薄伽梵者卽帶有聲　已下付薄伽梵被釋有德義也。初正釋。次釋論亦云已下引證。後則其義也合論文

如人多有資財名持資財者。以有金故名持金者。以如來具殊勝德故名持衆德者
　此中釋義六種釋中約有財釋見

釋論亦云。婆伽言德婆者言有。是名有德。婆伽名名聲婆者言有。是名有名聲。一切世間無有德名聲如佛者則其義也　是智論第二卷取意文也。有德有名聲二義分明。見。付有名聲演密抄判二義。初名與聲各別判之。後名聲爲一物也。彼釋云。第二疏一切世間至如佛者。一切世間者卽三世間。謂衆生世間器世間智證覺世間俱名一切。今但約衆生名爲一切。謂衆生世間種種差別無量無邊名爲一切。名聲者名謂名號卽十號等。聲謂音聲卽說法等。如法華經神力品云○或名謂名稱。聲謂聲譽。卽是名稱普聞○文

❶如＝女㊣　❷熟＝熱？　❸凡＝故㊁　❹大正藏經第三十九卷五百八十頁

名聲如佛者則其義也　雖有多義。名卽聲義。取宜覺。付其或一義云。佛地論六義外今疏付大薄伽梵釋三義。今此三義所標。大悲胎藏三部曼荼羅內證也。初能破義金剛部。後有德有名聲蓮華部中。能息煩惱。所從生義佛部。取義也

經中多譯爲世尊　已下薄伽梵翻世尊義釋。△經中者指大日經。下經文。如是說已摩訶毘盧遮那世尊文其外文非一也。若又經中者通顯密諸經可得意歟

是歎德之總稱　凡如來萬德一一歎之。卽可有無量差別總云世尊也。慈恩上生經疏云。唯依梵本標薄伽梵。卽第十號以此一名總標衆德文　此意佛十號中餘皆別德世尊總德見。以此意可見歎德之總稱之義也

西方語法。言及尊者不敢直斥其名。必先歎其功德　天台弘決云。西方風俗稱名爲尊○此方風俗避名爲敬文　此釋意西方語法稱名爲尊者。今御釋不敢直斥其名文似相違。但今御釋付稱名先表德後稱名不敢直斥其名有御釋故不相違

如云大智舍利弗。神通目犍連。頭陀大迦葉。持律優波離等　此直不斥其名歎其德。證據被舉也△大智舍利弗者。法華二卷云。大智舍利弗今德受尊記文天台文句第三之二引增一阿含經文云。我佛法中智慧無窮決了諸疑者舍利弗第一文　△神通目犍連文文句第二之一云。又引增一阿含經文云。我弟子中神通輕擧飛到十方大目連第一文　上生經見△頭陀大迦葉文　文句第一之二引增一阿含文云。佛法中行十二頭陀難行苦行大迦葉第一文△持律優波離文　文句第一云。念數對波離持律第一文增一阿含經四十八云

故此經中例云薄伽梵毘盧遮那　是例西方語法以世尊置上義釋

今順此方文勢或以世尊居下也　此順漢土風俗世尊置下義釋也。金剛頂經義❶譯云。薄伽梵此正翻爲世尊也文

大日經疏第一本❷十三

大日經疏第一本鈔卷五

上半　五日

經云薄伽梵　上來釋薄伽梵名義。以下總解釋敎主佛體所住宮殿等。於中初示能居佛身。次次云下明所住處此中初釋如來加持後次又釋歎下釋廣大金剛法界宮

經云薄伽梵住如來加持者。薄伽梵卽毘盧遮那本地法身　薄伽梵名義上釋之。雖然今重牒釋之事。上釋薄伽梵義今示薄伽梵體故釋薄伽梵卽毘盧遮那本地法身是則敎主佛體見。付之當經敎主佛體事。人師異義不同也△一義云。以自性法身可爲敎主。其故五成就中敎主成就句疏牒釋薄伽梵卽毘盧遮那本地法身文　疏家意以曼荼羅中台佛號本地法身。疏三云。今此中妙法蓮華曼荼羅義云云　毘盧遮那本地。❸常身卽是華臺具體文又二十云。此是毘盧遮那佛本地之身華臺之體文　又大師當經開題准餘經作三段者。自初如是我聞至牙種生起二十五行十二字之經是初序說分也文　此意准餘經分別三段時。以通別二序爲序分。彼通序者是五成就經文也。爾者當經之意五成就分齊不可相替餘經。爾者薄伽梵是可敎主成就事勿論也。隨辨顯密❹三敎論就大日經序分文分別四身時。牒通序文此明自性身說法注。此外處處解釋眞言敎主釋自性自受用佛意分明也。依此義者住如來加持廣大金剛法界宮文住處成就句可得意也△付之大師十住心論中釋當經一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮文時。釋薄伽梵者總擧塵數諸尊德號　薄伽梵句通名塵數諸尊。付住如來加持廣大金剛法界宮文者正釋復次兩釋見。正釋意以如來加持廣大金剛法界宮如文配釋大日寶幢開敷彌陀天鼓五佛此意於佛身上分總表別釋二段見。復次釋約四種曼荼羅釋之。如來大曼荼羅金剛三昧耶身。法界法曼荼羅加持羯磨曼荼羅廣大四種曼荼羅。各周遍虛空法界義也。宮者所住義也。諸尊各安住自法界三昧義判。依此解釋者薄伽梵住如來加持等文非常五成就分別見如何△答彼解釋得意古來有兩邊了簡△一義云不壞常五成就分別而彼御釋得意也。此時者薄伽梵句是敎主成就也。爾釋總擧塵數諸

❶譯＝訣㊁　❷十三＝鈔第四㊁　❸常＝當㊁　❹三＝二㊥

尊德號事。大日諸尊總體故具萬德。故號大日一尊釋總擧塵數諸尊德號也。我即法身我即天龍八部等。經文意此義也。住如來加持已下住處成就也。此住處以深祕意配釋五智四印也。是全同金剛頂經一時薄伽梵金剛界遍照如來文注。此以總句歎諸尊德。於本有金剛界已下住處分別五智也。隨而住心論第十總釋一時薄伽梵乃至一切持金剛者皆悉集會文時。此總明大祕密究竟心王如來大毘盧遮那五智四印及心數微塵數眷屬。文 此意薄伽梵住如來加持等大毘盧遮那心王如來也。一切持金剛者等心數微塵數眷屬見。下一切持金剛者皆悉集會者次明妙眷屬文 此意分明也 △一義云。於經文含淺深横竪重重義。故隨而大師解釋篇篇見。五成就分別是且竪差別之面也。實一一經文横含衆德。故薄伽梵句爲諸尊德號。住如來加持等文或約五佛或約四❶萬釋之。十住心論御釋先此通也。自宗意或以理智法身爲教主以他受變化等爲眷屬。一途在之。或又釋四種法身具陳斯道四身共能說佛體得意一途在之。依之或薄伽梵句爲本地自性法身或爲塵數諸尊德號。兩樣有之也。今疏家解釋且約竪差別分別五成就。能住所住各別釋也取義。△異朝人師覺苑判當經教主他受用身。演密抄第二云。次云如來是佛加持身者即應身他受用也文 又云。如一切諸佛說法儀式皆住於應身文 此意當經說相他受用

隨機說見。故作此釋歟。此師本地法身文或釋推功歸本義。或判眞應無礙義。仍正論教主佛體時者定他受用身也。凡覺苑意住如來加持廣大金剛法界宮文皆約佛身釋之。付此義者雖相違當五成就分別。顯密意可殊故以佛身直住處成就得意歟。所詮當經教主本地身歟他受用加持身歟事古來大算題也 △一義云。當經教主得意可有兩邊也。約普賢金剛手等久已通達人所見者可本地法身。約因人感見邊者可他受用加持身。依之疏家解釋本地加持兩樣見。雖然定教主可本地法身。依之教主成就句釋本地法身。大師判兩部教主理智法身。凡此本地加持兩邊或菩提實義成佛外迹或又自證化他二重也。此兩邊一部內處處見。此大樂院信日阿闍梨了簡也 △一義云。當經教主四身中自性身也。依之大師處處解釋自性身說判。本地加持中加持身也。意於自性法身有自證化他二德。自證邊心自證心心自覺心重之。而無言說說法義此云本地。於化他引說法利生此號加持身。當經教主此加持身也云云。此傳法院賴瑜法印料簡也

疏抄云。表三身義 薄伽梵即毘盧遮那本地法身。爲法身。次云。如來是佛加持身釋報身。其所住處通他受變化釋。此意次云如來是佛加持身其所住處名佛受用身各別配釋。爾者如來加持能住報身。其所住處所住受用變化也。配釋經文者可當何哉。尤不審也。若指廣大金剛法界宮等歟。此義

者疏抄意薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮等文偏約佛身作釋歟。若此義者十住心論約五佛等判義勢可大同。非當五成就分別義歟。 薄伽梵事上釋之 毘盧遮那事。題額下釋見 △本地法身者。本者根本。地者依地。即所依義也。如爲大地萬物所依故云地。法身者。法軌持義即諸法也。身體義也。法身萬法體性故云爾。或又法者直指法性。演密抄釋此義也。演密抄第二云。疏本地法身者即實相法身也。一眞實相爲萬化之本猶如於地爲萬物之依故曰本地言法身者。謂此實相能軌持萬化即此軌持假名爲身。法即身故本地即法身就持業釋文 又演密抄引華嚴清涼師釋出五種法身。其中今當第四實相法身判。彼抄云。又法身有五。淸涼云。一法性生身。言其生即本之法性故。二功德法身。推其因則功德所成故。三變化法身。就其應則無感不形故。四實相法身。語其妙則無相無爲故。五虛空法身。稱其大則彌❷倫虛空故。於此五中今當第四實相法身。以別揀通即本地之法身文 所詮薄伽梵即毘盧遮那本地法身之文。若本地教主義者教主成就句故。教主佛體事明也。若他受用加持身教主義者是先擧能現本地法身可得意也。若依覺苑意者。教主他受用佛或約推功歸本之義或以眞應無礙意釋毘盧遮那本地法身可得意也

次云如來是佛加持身　已下明所住處。於

❶萬＝佛②　❷倫＝綸②

中初釋如來加持。後次又釋歎下釋廣大金剛法界宮

次云如來是佛加持身。其所住處名佛受用身。卽以此身爲佛加持住處。如來心王諸佛住而住其中。此明加持住處。就之如來加持以下經文得意異義見。若本地身教主義者如來加持以下住處成就經文故是所住器界卽三昧耶身可得意。然經說如來疏釋佛受用身以四種曼荼羅卽是眞佛之意作此釋。或又有人法一體四曼不離道理故作此釋也。就其所住之士名受用身非△❶一義意者。經說理法身佛住實相智。自受用身是智法身故。指智釋受用身也△❷一義意者。大師四曼義中四曼四身配釋時。以三昧耶身配釋受用身釋其由三摩耶者自性身所受用故文今此意也取義若他受用身教主義者說如來名受用身他受用身如來可得意也。演密抄云。次云如來是佛加持身者卽應身他受用也。次疏釋成其所住處名佛受用身言如來心王等者。如來是所住。心王爲能住。如一切諸佛說法儀式皆住於應身。卽本地身爲教主約別就勝唯是眞身。故經云應化非眞佛亦非說法者推功歸本言法身說。又下說法處卽是如來身師子座亦爾依正尙猶無礙。豈佛身眞應而局定耶。亦得名如來身說國土身說菩薩身說等。今但說眞應二身如般若論說有二佛一眞佛卽法身二非眞佛卽應化身。又華嚴云諸佛身心本無二應物分形滿世間。又云佛以法爲身淸淨如虛空所現衆色形令入此法中等。然諸經論或說三二五九十身等統而明之一法身也文。若此經教主隨機見有本地加持二身云義者。上本地身則說自證邊也。已下他受用加持身卽說化他義佛身可得意歟。若自性上本地加持得意義者。次云如來以下自性上化他義可得意也。所詮此等義如來加持以下文佛身了簡也△又他門五大院本地法身爲能加持理法身。其所住處名佛受用身自受用智法身卽所加持身釋見聞語三密得益邊他受用變化身判。此等了簡相違常五成就分別之義。但以此義通得意者不動五成就分別之住處成就名目。而常途意以器界爲住處成就。今自宗意以佛身爲住處成就可得意也。如此不同事。自元顯密意各別故會可得意也。如此諸義不同中以本地身教主義通得意。如來加持以下住處成就句。卽所住三昧耶身可得意也。其故下釋菩薩之身爲師子座經文上說金剛法界宮卽是如來身。次云大樓閣寶王亦卽是如來身今云。師子座當知亦爾文此意金剛法界宮樓閣寶王師子座其所住之三昧耶身也。而今釋如來身爾者所住名如來事不可及疑付中。樓閣寶王三昧耶身云事。開題解釋分明也。彼釋云。樓閣寶王者卽如來三摩耶身。三摩耶身遍十方虛空界無所不至住其中大曼荼羅身亦復如是文仍諸師以如來加持廣大金剛法界宮佛身取義。云非所住三摩耶身義相違開題解釋歟。又祕藏寶鑰住金剛法界宮及眞言宮殿等文 是又以當經金剛法界宮眞言宮殿一具爲所住見。彼眞言宮殿十八會隨一會處故器界而非佛身下云次又釋歎加持住處故云廣大金剛法界宮故。如來加持與法界宮其體一見。依此等道理薄伽梵能住之佛身。以之爲當經教主。如來加持廣大金剛法界宮所住之土卽三昧耶身云古德一義有之。以之可爲本歟△次云如來者牒經文是佛加持身等者釋也。住所說如來事簡常途以四大等爲非情。自宗意器界等又是如來三昧耶身故說如來。釋是佛加持身也。佛者能住佛身。加持身者所住土

所住之土名加持事 △其所住處者。說住處成就故釋其所住處也△名佛受用身者。住處名受用身也。名受用身由以前了簡聞畢△卽以此身爲佛加持住處者此身者指受用身△爲佛加持住處者。佛能住。加持住處所住也△如來心王諸佛住而住其中文 如來心王能住佛卽當本地法身。此加來非次云如來如來。彼所住故。但演密抄云。言如來心王等者。如來是所住心王爲能住判故以如來爲所住異今義也△諸佛住者。智論第三云。住王舍城今當說問曰。何以不直說般若波羅蜜而說住王舍城。答曰。說方時人令人心生信故云何名住四種身儀。座臥行住是名住。又以恐怖魔

❶乙本傍註曰法性師說 ❷乙本傍註曰道範師說

軍衆自命弟子歎喜入種種諸禪定故在是中住。復次三種住。天住梵住聖住。六欲天住法是爲天住。梵天等乃至非有想非無想天住法是名梵住。諸佛阿羅漢住法是名聖住。於是三種法中住聖住法憐愍衆生故王舍城住。復次布施持戒善心三事故名天住。以慈悲喜捨四無量心故名梵住。空無相無作是三三昧名聖住。聖住法佛於中住。復次四種住。天住梵住聖住佛住。三住如前說。佛住者。佛住首楞嚴等諸佛無量三昧十力四無所畏十八不共法一切智等種種諸慧及八萬四千法藏度人門。如是等種種諸佛功德是佛所住處佛於中住。略說住意文　大師開題云。次住如來加持者。如來即是佛加持身。上云住者。佛受用身心王之佛而住其中。是無相法身也文此意佛受用身心王之佛。此能住佛身見。依此意者。今疏釋次云如來是佛加持身。其所住處名。佛受用身即以此身爲佛加持住處可讀文歟△一義云。開題釋上云住者佛受用身讀文。住約所住。彼住所受用身御釋有了簡。此時者疏釋名佛受用身訓受用身可名所住也。但經住如來加持廣大金剛法界宮文上住字能住見故猶不審也。雖爾十住心論住者顯能所二住釋故。住言通能所見。爾者所住邊開題釋可得意歟

既從遍一切處加持力生即與無相法身無二無別　已下示不生而生義。是疏家解釋通相也。於中初明加持身與無相法身無別。後而以自在神力下明神力所現△既從遍一切處加持力生者。能生即心王毘盧遮那也。指毘盧遮那云遍一切處。瑞相釋段以不異如來遍一切處常住不滅之身也文是心王毘盧遮那名遍一切處也。所生是加持身。即所住也△即與無相法身無二無別者能生所生無二義也△無相法身者指能生心王毘盧遮那。心王毘盧遮那名無相法身事。遍一切處萬德圓滿無相不具故云無相。疏十四云。無盡者無相之別名文。十住心論第三云。若入阿字門悉離一切相離相之相無相不具。是則法身普現色身文此等意也。覺苑師所住他受用身得意故。約佛身上能生所生作釋。演密鈔云。疏既從遍一切處等者即法界處也。即從法界加持力生故。下經云時薄伽梵廣大法界加持。疏釋云。毘盧遮那是廣大義。謂深廣無際不可測量。如是諸法自體名爲毘盧遮那法界。諸佛實相眞言實相衆生實相皆是毘盧遮那法界。以❶更相加持故名法界加持也。生者出現義。又❷此應身既從本地加持功德力生。即與本地無相法身無二無別。淸涼云。如冥室曦光隨死而照。光雖萬殊而本是一。故曰既從遍等文

而以自在神力令一切衆生見身密之色聞語密之聲悟意密之法。隨其根性種種不同。即此所住名加持處也　已下。明神力所現。於中初擧所現不同。後即此所住下結成也△而以自在神力○意密之法文此擧所現三密。付之依覺苑師意者。今所住他受用身得意故。今所現三密他受用身所現三密得意歟。依五大院意者。上共所住處名佛受用身。自受用智法身判而以自在神力以下三密業用他受變化二身了簡。此等住如來加持等文佛身得意故無相違。若住如來加持以下文所住三摩耶身得意義通今三密業用次云如來是佛加持身所現見故。三摩耶身上難得意者也。答。古一義云。今三密說法相是所住三昧耶身業用也。當經意有四種曼荼羅身說法得益見故。尤可有三摩耶身說法得益也。大師御釋十住心論第一云。今此大日經明如是無量四種曼荼羅身住所及說法利益文依此意者今云身密之色三摩耶身色相可得意歟。若又三摩耶身所現有佛身色相音聲等三密可得意歟△一義云。今三密業用非所住三昧耶身所現。直明能住教主法身三密說法之義。當經所說三平等句法門故。意以神力加持說三平等句法門佛身所住故住處名加持處也所入定名加持三昧所住士名加持住處皆此義也△一義云。今三密業用是當瑞相。上神變加持釋相當段文義共同也。彼神變加持下釋直以瑞相經文釋成其義故。明瑞相三身云事分明也。又下說瑞相印現義時毘盧遮那如來加持故。奮迅示現身無盡莊嚴藏等文。彼瑞相三身是所加持身也。敎主法

❶更＝互㊁　❷〔比〕－㊁

身能加持身也。彼能加持身所住土故住處，名加持住處義，釋成也。遍明抄云。加持處者有二義。一云。是塵道世界，加持所住，亦名加持處也。二云。今佛作此加持此所住，處故名加持處也。是能加持處也文 此二義中。後一義先所云義同也。初一❶儀塵道世界加持身所住名加持處云事一往難得意。今法界宮自性會也。何可云瑞相加持身所住哉。但機見前雖自性會加持世界，各別約佛身不動法界宮而作神變加持瑞相。故約此*儀邊法界宮云加持身所住處歟　加持世界名塵道世界事。疏家大師解釋中不及見之。本據可勘之△令一切衆生文。一切衆生指所化人。身密之色，語密之聲，意密之法，能化三業也。就其意密名法事法塵義也△隨其根性種種不同等文是隨所度生界本緣性欲，能度佛三密，業用不同義也△即此所住名加持處也文是結成加持住處義

次又釋歟加持住處　故云廣大金剛法界宮

已下釋經廣大金剛法界宮。於中初總表。次大謂無邊際故下別釋也。就其令廣大金剛法界宮所住三昧耶身事分明也爾此廣大金剛法界宮釋歟上加持住處釋故如來加持同所住土事明也。付之大師以如來加持等五句五佛祕名釋給。此時❷詮五句各別義見。爾今疏家解釋廣大金剛等文釋歟上如來加持見故。非各別義。問。仍似兩祖解釋相違。付之△一義。疏家大師各據一義也。意於此五句或爲五佛祕名。或廣大以下釋歟上二義，經文含故。疏家大師各釋一義也△一義云。五佛緣起次第轉釋義故二師解釋無相違也。次第轉釋事。下轉釋佛莊嚴藏幷出過語言道以下轉釋本不生義。准可得意也。覺苑師意上如來加持同廣大金剛法界宮佛身可得意歟。演密抄云。疏第二所謂如來實相智身者。此法界全是如來實相之身。既是如來實相之身，何有邊耶。由加持故即是眞實功德莊嚴之所也。亦是華嚴十身中之智身也文 第二又云。若以心王所都即佛身，名宮。若以摩醯首羅住處即是器界。今爲如來有應之處無不是此宮即屬應身。是加持住處。隨世爲名故曰宮也文△自門學者一義以如來加持廣大金剛法界宮共佛身取義。今疏末卷九云 以第二三摩耶故得同如來加持法界宮尊特之身文 又十四云 時諸尊等既作種種佛事。還從本位而入毘盧遮那如來之身。亦如出時位次無異故。彼經云復入法界宮也文此解釋經法界宮。疏釋毘盧遮那之身故。法界宮即佛身證據也。付其覺苑師意如來實相智身華嚴十身之中智身判學者一義上如來加持雖他受用廣大金剛法界宮等文結歸自受用智身被釋取義。或又釋他受用法身之義故。必非結歸自受用取義。此時自受用合能住，本地法身處可得意也。又他門五大院如來加持以下住處判。而此中如來加持爲佛身。廣大金剛法界宮器界取義云云 此時者釋歟加持住處釋難得意者也。雖然以器界釋歟佛身强會可得意歟。凡此義不審者也。可見本文。誠或云佛身或云器界二義共道理文證有之故難取捨。雖爾。以法界宮爲大日經說處事。大師處處解釋分明也。寶鑰眞言問答等見。付中大師十不同中。法華爲同居土之說。大日經法界宮說判既對同居土法界宮寂光土釋非佛身見。若依此義者。疏家復入法界宮御釋。經疏影略被顯能住所住可得意也。凡又法界宮以四曼即佛之義佛身如來身釋事强不可遮者也

大謂無邊際故文　已下別釋也。於中初廣大二字逆順釋之。大謂無邊際故者。大當體爲名包含爲義故釋無邊際故也

廣謂不可數量故者　以數量過刹塵義釋廣義。付之大師開題初學大言讚塵數之德。大日四種身共數過塵數。此大名亦復如是文 又今疏下云。廣亦無際文此時無邊際不可數量義共可通廣大見。但今且約一邊作此分別歟

金剛喩實相智過一切語言心行道。適無所依不示諸法。無初中後。不盡不壞離諸過罪不可變易不可破毀。故名金剛此釋金剛二字。於中初總表。次過一切下別釋此中初法說。次如世間下譬說見。付之△一義云。金剛約智。法界約理。有智德常恒

❶儀＝義②*　❷詮＝論②

不動不壞能壞義名金剛。理體諸法體性稱法界。隨釋金剛喩實相智。判法界者廣大金剛智體也。付之實相智者△一義云。實相名渉理智。故智直名實相取義。下釋色心實相常是毘盧遮那平等智身。此意實相之名通色心理智見。一義云。實相指理。證彼實相理智故名實相智。准正體智名眞如智可得意也。或一義云。金剛法界共通理智了簡。理智共以堅固不壞義名金剛諸法體性故名法界取義。此時實相智如次指理智。下智體智身釋是亦分別理智可得意也。但大師准金剛頂經瑜祇經文敎論下唯此佛刹盡以金剛自性清淨所成密嚴華嚴文釋金剛表智清淨表理自性通二得意。金剛智法界理分別宜歟△過一切語言等文已下別明也。此釋依智論第一卷釋四悉壇中第一義悉壇論文也。彼論云。第一義悉壇何者是。答曰。過一切語言道心行處滅適無所依不示諸法論法實相無初無中無後。不盡不壞。是名第一義悉壇文△付之自宗指實相境界名言斷心滅有二義△一義云。自宗意於自證極理者實絕言心也△一義云。自宗意如來種種三業皆至第一實際妙極境。故言心離絕之義不可有之。仍所離言語心量並約因位談一篇得意歟。大師引釋摩訶衍論五種言語十種心量文。判言語心量離不離義。依彼釋可得意也△道字可通言語心行二歟。唯識論第十。尋思路絕名言道斷文△適無所

依等文付已下解釋古來雖有種種了簡今案之被釋述過一切語言心行道義見△適無所依者心行處滅義也。今疏末卷云。自心自覺不思❶儀法界。出過一切心地的無所依也文意一切皆心爲所依行。爾過心行道故云無所依也△不示諸法者。言語盡竟義也。意以言語爲能詮示諸法相。爾名言道斷故云不示諸法也△無初中後者通言斷心滅二△不盡不壞者盡生滅起盡變易義。壞破壞義也。絕言說名字故無起盡變易義。絕心行故無破壞義也。釋論第三云。一切外道九種變論十種異執唯以名字爲本而轉一切煩惱破障一切所知壞障。唯以心法爲依而轉故文此意也。但釋論以變易爲名字。名字言語其義同故無相違也△離諸過罪者是可通言心二也。依智論意者。離諸過罪句可屬下不可變易句歟。其故彼論文釋不盡不壞是名第一義悉壇。離諸過罪句無之。至別文處。所謂通者離一切過罪不可變易等文△不可變易不可破毀文不可變易約言語。不可破毀約心行歟△故名金剛者結成也△❷一義云上來諸句約義篇篇了簡之。過一切語言心行道言斷心滅義。適無所依無過上義也。下釋云第一末萬像皆悉依空。空無所依。如是萬法皆依淨心。淨心適無所依文此義也△不示諸法者不變常住義也。是不示緣起有爲諸法意也。或果地內證境。而不示因人義也△無初中後者離三際移轉義也。起信論釋

三大中體大眞如云。非前際生非後際滅畢竟常住文此意也△不盡不壞者。離生滅起盡無常破壞相義也△離諸過罪者。通指上言語心行三際盡壞等。演密抄第二云。約四句百非釋之。彼抄云。疏離諸過罪者離四句百非也。四句者。謂有無亦有亦無非有非無。清涼云。四句之火莫焚是也。百非者。然衆生迷執雖多。不出一異有無四句。約此以明百非。謂一亦一非一非非一。異亦異非異非非異。有無亦然。共成十六。三世各十六成四十八。斷常二見各四十八成九十六。幷本四句都成一百。皆違正理故云非也文

如世間金剛寶有三事最勝。一者不可壞故。二者寶中之上故。三者戰具中勝故。此與釋論三種金剛三昧中喩意大同　已下釋疊說金剛於中初正釋。後此與下因明同智論意義△如世間金剛寶戰具勝故文此以喩金剛三義喩法實相智德也。付之上法說釋結不可變易不可破毀故。喩三義中當第一不可壞義。雖爾。擧喩顯法實相智寶中之上戰具中勝義有之也△一義。上法說中可有寶中之上戰具中勝義也了簡。但何文可配釋乎可有交合也　金剛有重重事可有交合　以今三義配釋佛金蓮三部事。第一不可壞蓮華部。蓮華部顯理性不變故不可壞義也。第二寶中之上者佛部。佛部具萬德三部中最上故。寶中之上爲佛部。第三戰具中勝者金剛部。金剛部表

❶儀＝議㊂　❷乙本傍註曰正義

斷惑智德故戰具中勝配金剛部也△此與釋論等文此因明智論意大同也△三種金剛三昧者。金剛三昧金剛輪三昧如金剛三昧三種也。金剛三昧百八三昧中第十。金剛輪三昧第二十三。如金剛三昧當第四十八也△金剛三昧事。智論第四十七云。金剛三昧者。譬如金剛無物無陷。此三昧亦如是。於諸法無不通達。令諸三昧各得其用。如[1]車渠馬瑙瑠璃唯金剛能穿文又云。金剛三昧者能破一切諸法。入無餘涅槃。更不受有譬如眞金剛能破諸山石令滅盡無餘文金剛輪三昧事同論云如眞金剛輪所往無礙。得是三昧者於諸法中所至無礙文又金剛輪者。此三昧能破一切諸法無遮無礙。譬如金剛輪轉時無所不破無所障礙文如金剛三昧事同論云。得是三昧智慧能通達一切諸法亦不見通達用無所得故文又云。如金剛三昧者。能破一切諸煩惱結使無有遺餘。譬如釋提桓因手執金剛破阿修羅事文付之。智論三種金剛與當段金剛三義大同事中古異義也△一義云。智論金剛三昧金剛輪三昧如金剛三昧三種。如次當今不可壞等三義。故釋大同也。意金剛三昧喩能破諸山石令滅盡無餘文是自體不可壞故能壞諸物也。故當不可壞義。又金剛輪三昧者喩輪寶故當寶中之上義。如金剛三昧破阿修羅文是戰具中勝義也云云（是大樂院[2]兩義也）東義云。彼三種金剛之釋與當段不符合。故正不可合之。

大分同故云大同云云或一義云。三種中第三如金剛三昧戰具中勝之義全同也。其故論釋譬如釋提桓因手執金剛破阿修羅。故是戰具中勝義分明也。初二義不可壞寶中之上義異也。如此非全同故云大同也。此等義勢篇篇也。雖爾何非無不審先三義中後一義同故云大同了簡難思。今疏下文大同少異文然三義中一義同邊以不可云大同。付之。後一義云大同少異了簡在之。次云智論三種今三義同者不可云大同。大同言有少異顯故隨華嚴清涼師不全同故名爲大同文次三義共大分同云云了簡事。大分同樣其意雖難知。以此一義末了簡可得意也。其故智論所明三種喩今三義大同故引然證。雖然非全同故云大同也。其故智論所說第一金剛三昧喩能破義故。全非不可壞義雖然自體不壞故能壞諸物故於義同也。第二金剛輪三昧喩說。金剛輪寶運轉時破諸物義也。直不云寶中之上。故非全同。雖爾彼輪寶寶中上故。於義大同也。第三如金剛三昧喩是又雖不云戰具中勝執金剛破修羅事於義同也。故云大同覺　涅槃經十五卷梵行品。善男子。如諸善寶中如意寶珠最爲勝妙。如諸味中甘露最上文又今疏下猶如眞陀摩尼爲諸寶之上文此等意以如意珠爲寶中最上。然今以金剛寶中之上釋事難得意。付之一義云。輪王七寶中金輪寶爲第一故。以此義釋寶中之上也△或一

義云。如意珠以雨諸寶邊爲寶中之上。金剛能壞德勝諸寶故云寶中之上也△或一義云。必非云望如意珠等諸寶上望自餘諸物云寶中之上也　金剛置龜甲之上以白羊之角打之摧云云爾者不可云不可壞。但今約多分可得意也

法界者廣大金剛智體也。此智體者所謂如來實相智身　已下釋經法界二字。於中初直明智體性。後此智體者下轉釋實相智體。凡法界言。依處或稱理智。或通事理。今先指理體見△廣大金剛智者指上廣大金剛屬智體也者今法界也。界言指體也。光記一云界者性也。性[3]謂言體文法者軌持之義也付之一義。法指萬法理萬法體故。爲智成體也。故釋廣大金剛智體也。一義。法者今指智也。通文記云。法者。金剛智印內證功德法也。是卽法之界也。金剛智之體也。佛地論第七云。能爲一切善法所依假名法界文△一義云。法言直指理也。理體平等軌持云法也　廣大金剛法界宮者。廣大言通金剛法界可得意也△此智體者文此明轉釋智體義實相智身義。身者體義也。大師釋金剛頂經平等智身云。平等智身者。智者心用。身者心體。平等者普遍文付之釋如來實相智身事。若以廣大金剛法界宮佛身得意義者。佛身故釋如來實相智身可得意。若器界得意義者。器界等名如來事。可准知上來了簡。若又擧能證人取所具理智可得意歟。爲顯今

[1]車渠馬＝硨磲碼（乙）　[2]兩＝西（甲）　[3]謂＝之（丙）

此金剛法界理智、如來果德、境界而非因分所知義。釋如來實相智等可得意歟△次實相事△一義。實相言通理智△一義。實相名理體也△通文記云。此智體者。所謂如來。實相智身者以身釋體。實相之照用名智。
智之身體即實相也

以加持故即是眞實功德所莊嚴處。妙住之境心王所都故曰宮也　已下釋宮一字。於中初示心王所都。後此宮下明神心所宅△以加持故文付此加持言△一義云。自性法身現他受用身云加。是不失名持取義。意無相法身眞實功德所莊嚴。他受用身爲心王自性法身所住義也。此以金剛法界宮爲佛身義意也△一義云。從無相法身現器界。法界宮義也。此法界宮以如來功德所成也。下明樓觀莊嚴相。還以如來種種功德寶王間飾樓閣寶王文此意也△一義。如來眞實者指法曼荼羅。從此法門身現器界也云云何加持之義可准知初義△妙住之境者。對常途能所共麁淺云妙。天台文句第一卷云前三佛住能所皆麁。後一佛住能所俱妙。今經即是圓佛住於妙住也文准此釋麁妙待對可得意也△心王所都者。大日心王所居故云爾。四佛四菩薩俱此心王處攝可得意歟。凡心王心數共羅列法界宮。次下釋云。如來在此宮中爲獨處耶有眷屬乎。故云。此中乃有無邊眷屬常所集會。所謂執金剛等也文雖爾今先約王釋心王所都也△宮事演密抄第八云。羅演云宮室。或云鎭窟。或云藏。今取宮義。蓋取彼依處以表法也文

此宮是古佛成菩提處。所謂摩醯首羅天宮

以下明神心所宅於中。初總釋。後釋論云下別釋。別釋中。初引淺略義。後今此宗下明深義。大師開題意。此宮是古佛成菩提處爲總釋。所謂摩醯首羅以下爲別釋。此中從初至號曰大自在天王是也爲淺略釋。今此宗以下深祕釋分別見。開題云。是即古佛成菩提處。若據淺略義者。摩醯首羅天王宮。釋論云。第四禪五種那含住處名淨居天。過此以往有十住菩薩住處。亦名淨居。號大自在天王宮是也。若就深深祕釋者。以自在加持神心所宅故名自在天王宮。謂如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表文眞言問答大自在天王宮爲淺略義見。今疏家解釋意。古佛成菩提處指所謂摩醯首羅天宮。釋論云以下分淺深二義見。仍兩祖解釋其意各別也△或一義云。摩醯首羅天宮偏屬淺略事難思。其故深祕時大自在名字在之。故釋名曰自在天王宮也。爾者所謂摩醯首羅天宮文兩度讀通淺深二義可得意歟。此義通者疏家解釋所謂摩醯首羅天宮以下取淺深總表。開題釋一具可得意也△一義云。此宮是乃至摩醯首羅天宮文淺深總句也。釋論云。以下淺深各別釋之。開題御釋自元摩醯首羅天宮文通淺深故。淺略釋一具引之事無相違也。如次上義此宮是古佛成菩提處。所謂摩醯首羅天宮讀文事難思。其故者上云摩醯首羅天宮文無之。何置者言可牒之乎△此宮者指金剛法界宮宮也。△古佛成菩提處者。云佛成正覺處意也。疏末卷十六云是古昔諸佛成最正覺先佛成三菩提也文△所謂摩醯首羅天宮文所謂摩醯首羅天宮文取淺略釋意者。古佛成菩提法界宮以淺略義得意者。色界頂大自在天王宮可得意云釋也。諸佛於色界頂成智所成覺故。起信論云。又是菩薩功德成滿於色究竟處示一切世間最高大身文△地論云。二者後報利益。摩醯首羅智所成也文心地觀經第二云。其受用身有二種相。一自受用。二他受用。自受用身三僧祇劫所修萬行利益安樂諸衆生已。十地滿心運身直往色究竟天出過三界淨妙國土。坐無數量大寶蓮華。而不可說海會菩薩前後圍遶。以無垢❶增擊於頂上供養恭敬尊重讚歎。如是名爲後報利益文若通淺略深祕義者。法界宮付云大自在天宮有淺深二意可得意也云云摩醯首羅者此翻大自在。探玄記第九云摩醯此云大。首羅此云自在。智處有四義。一以下三禪慧多定少令智不勝。四無色中定多慧少智亦不勝。此第四禪定慧等故是故智勝。故云智處。二此處五那含天是聖人所生處。聖人智勝故云智處。三此處有十地菩薩攝報果。彼菩薩十度行別成智處。故名彼處以爲智處。四此處以成報身得一切智一切種智故名此處以爲

❶增擊＝繒繫②

智處文

釋論云。第四禪五種那含住處名淨居天。號過是以往有十住菩薩住處亦名淨居。號曰大自在天王是也　是引智論明大自在天淺略義。論第九云。第四禪有八種。五種是阿那含住處。是名淨居。三種凡夫聖人共住。過是八處有十住菩薩住處亦名淨居。號大自在天王文當此文△第四禪者。色界有四禪中第四也。付之祕藏寶鑰上。第四禪有九。無雲福生廣果無想無煩無熱善見善現色究竟是也文今論云八種相違如何。答立八種時除無想天也。無想天廣果天中有高勝處名無想天。非別地故除之。頌疏第八云。薩婆多宗除無想天者。謂廣果天中有高勝處名無想。別非有地故不立也〇亦上座部立無想天。謂與廣果因果別故文△那含住處文那含者。具云阿那含。此云不還。此不還果聖者所住故云那含住處。第四禪八天中。無雲福生廣果三天凡聖雜居。無煩無熱等五種唯聖者居也。故釋第四禪五種那含住處名淨居天也。演密抄二云。疏五種那含住處者。那含者卽不還也。此有五種。一中般那含。謂處中有而般涅槃者。二生般那含。謂處生有及本有中而般涅槃者。三行般那含。謂加行精進而般涅槃者。四無行般那含。謂有速疾道不假加行而般涅槃者。五上流般那含。謂從下向上而般涅槃者。此般涅槃謂得果義。謂阿那含而得阿羅漢名般涅槃。廣如義林文言　五種那含

事。能能可有沙汰△五種那含住處文演密抄云。住處者。是五種那含所依住處。謂無煩無熱善現善見色究竟文△名淨居天文演密抄云。言淨居者。謂離欲諸聖以聖道水濯煩惱垢故名爲淨。淨身所居故名淨居。或此天中無異生雜純聖所止故名淨居文演密抄釋。多悉可有校合△頌疏第八云。此云。五天名淨居天。唯聖人故無異生雜。故名淨居文△過是以往〇是也文是第四禪五天外別在十住菩薩所居大自在天宮義。釋也。就其今此自在天王宮界內界外事。智論意過第四禪八天別有十地所居淨居天見。故成界外之義歟。隨十地經有妙淨土出過三界。十地菩薩當生其中文瓔珞經云。三僧祇滿十地菩薩於四禪上大自在宮文是皆界外土見。唯識疏云。其淨居上有實報土第十地居。爲三界處爲不爾耶。佛地論說。此他受用所居淨土。爲第十地諸菩薩等說法處故。卽色究竟天攝文義燈云。然自在宮非淨居攝。瑜伽第四云。色界中十八住處。無想天廣果天攝。非別處所。旣云十八住處。復言無想攝廣果天故。自在宮非五淨居。若淨居攝。處應十七非十八故文此義燈意色界所攝然非淨居攝判。唯識疏意有淨居上然色究竟攝義判。雖有少異共以爲界內攝。今疏主依智論意存界外義歟。其故下深祕釋遮常途意不獨在三界之表也文此意淺略釋通者三界外可有之間。隨末卷第五。次於

東方最近北邊布列五淨居衆〇阿闍梨言。此是五那含天子耳。過之已上有菩薩受佛職位處。亦名淨居天。多是一生補處菩薩。是第二院所攝。非此中所明也文此釋意。五淨居天爲外院。十地所居淨居天爲第二院所攝釋可各別覺。付之十住心論第三引他化天上有摩破旬天說器世經文。而屬他化天見。旣他化自在天上摩破旬他化所攝也。爾者淨居上自在宮尤可色天所攝覺。隨淨影師釋中此他化上別有摩天處近他化攝〇依大智論五淨居上別更有一菩薩淨居〇是第十地菩薩住處。以之通前。色界合有二十三天文爾者爲界外土事一往不審也。但摩破旬天是界內故可攝他化道理明也。十地菩薩界外聖人故。可非色界所攝道理可有之。隨經說出過三界。又十住心論中欲天中雖擧摩破旬天。色界中不出今天。爾者存界外義歟。次淨影釋事或讀文點以此通前色界合有二十三天云云

今此宗明義以自在加持神心所宅故名曰自在天王宮也　以下明深祕義。於中初直明深祕義。後謂隨下遮常途說。付之。自在加持神心。自在天王義。所宅宮義也。加持神心。若指瑞相者今可取能現能加持身也。若又於本質身上自在加持神心義得意不約瑞相義可有之也。付之演密抄意釋若以心王所都卽佛身名宮以佛身名宮且所住故。隨世俗名宮義判。學者一義又爾

也。若器界得意義者淺略釋既約器界。爾者淺深兩釋共器界之上淺略深祕可得意。故非佛身可取義也

謂隨如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表也　已下對深祕義遮常途說意大日如來自在加持神心應現之處悉自在天王宮故周遍法界之處也。非三界之表所立自在天王宮也。云釋意也。今此深祕義。可准知佛地論如實義也。　佛地論第一云。如是淨土為與三界同一處為各別乎。　有義。各別。有處說在淨居天上。有處說在西方等故。有義同處。淨土周圓無有邊際遍法界故。如實義者。實受用土周遍法界。無處不有。不可說言離三界處。亦不可說卽三界所。若隨菩薩所宜現者或在色界淨居天上。或西方等。處所不定文　△付之有應言事。古德了簡應有二義。一附應義。二相應義。謂理智相應義也。今取後義也云云　但以附應義得意強無相違歟。　文顯相爾見。能能可有了簡。　如當段解釋者。付法身土名自在天王宮。淺略義邊第四禪頂淨居天也。深祕義約自在加持神心附應然自宗經軌中多或說第四禪或說色究竟天。此等實非色頂中第四禪可得意歟如何。答。法身土事理間事。古德交合之。他門慈覺安然等所解。　自性受用土無色相方所得意歟。慈覺金剛頂經疏云。阿迦尼吒天者不是世間所說三有色界頂天。是則大毘盧遮那心中本有大菩提心光明心殿。阿迦尼吒天此云色究竟。心是諸法究竟所歸故文　此意。攝色歸心。無相一心理云色究竟天被釋見。是尚符順顯家所談宗義覺今自宗意。卽事而眞故。非離色相之外立法身土。當段深祕釋此意也△付之如當段深祕者。三界六道悉法處也。爾別說第四禪色究竟天事不審也。但周遍法界土故何處法身土事勿論也。然從法門標幟或云第四禪或說須彌盧頂。或指他化自在天。或云波羅奈國宮中等。付中指第四禪色究竟天事。彼天色相殊妙故寄之顯法身之色相也。或又第四禪是不壞天故法身常恒之義寄彼天顯之也。或又他受用身於色界頂成佛說法。寄彼他受用為顯內證自性受用境界云爾。非如他門宗義盡色相無相之處法身土得意也　十界自性等事可有沙汰

大日經疏第一本❶卷之五

大日經疏第一本鈔卷第六 上半六日

一切持金剛者　上來住處成就釋畢。以下付衆成就總句釋一段可有了簡。此一段文。初牒經文作屬當。後如來在此宮中下作釋也。此中。初總釋。後梵云伐折羅陀羅下別釋。於中初釋金剛集會。後然以自在神力下明加持應現相。委細❷科棟了簡因可聞

一切持金剛者皆悉集會　是牒衆成就總說文。當經說會。大悲胎藏法界曼荼羅海會故。可四重法界圓壇云。爾見衆成就別說文先說內大二眷屬見。是文存略不定故。且略被說內大二眷屬歟。若又列衆事為聞者生信見故先舉菩薩金剛二類不列雜類身歟。或又除一切蓋障菩薩等等言等機見隨類身了簡事在之。付其持金剛名字通內大二眷屬歟事古來尋也△一義云。持金剛名字可通內大二眷屬其故總別❸諸相可一具云爾。別說文被連內大二眷屬。上總句文不可限內眷屬覺。　隨次明妙眷屬解釋無所限見。但別說文內眷屬被立金剛稱事自元金剛名字有通❹屈兩邊故。彼約別門。總句文付通門一切被名金剛也。金剛名字有通屈事。三部五部中金剛一部名字也。雖然通而言之諸尊皆具金剛號故廣通明也。爰以大師十住心❺論一切持金剛者皆悉集會　○言金剛者五部諸尊所持法界標幟云。　獨三五鈷輪劍摩尼蓮華等種種三昧耶身通名金剛。金剛表常恒不動不壞能壞義文　此釋分明也。△一義云。別說❻經文已其金剛名曰虛空無垢執金剛等文　是分明金剛名字偏約內眷屬見。隨而❼疏家被簡別內大二眷屬時前明諸執金剛一向是如來智印。今此菩薩義兼定慧。又兼慈悲。故別受名也文　此釋意菩薩不名金剛聞。但至一切持

❶卷之五＝鈔卷第五②　❷科棟＝料揀②　❸諸＝說㊂②　❹屈＝局㊥＊　❺乙本傍註曰第十　❻乙本傍註曰當疏上半八日　❼乙本傍註曰當疏下半初日

金剛者皆悉集會文總句故可通內大二眷屬云義者。此且擧一示一義可得意歟。總金剛名字雖有通屈當段經疏說相約別門被簡別菩薩金剛見。十住心論解釋金剛部中五部可得意若又因金剛名字廣被釋其義歟。其故彼解釋盡五部名金剛此時佛部大日可名金剛經文說相敎主法身外明妙眷屬說一切持金剛者等。故盡五部攝主伴不見爾者可限內眷屬取義也。此兩邊雖古來異義。❶衆成就總句上通內大二眷屬云義可爲本。若限內眷屬總句者此外大眷屬總句文可有之。已不爾。何限內眷屬乎。次十住心論御釋云五部諸尊云金剛部之中五部也。事穿鑿了簡也。又因御釋云事釋顯相不爾。但至云五部故可通敎主大日歟云難者❷大師一處解釋中付胎藏曼荼羅除中台八葉被分別三部見。三部五部開合不同故。除敎主大日於眷屬中五部得意事不可有相違。次別說經文幷疏家解釋自元爲顯通別兩義得意無相違也　他門相承中以一切持金剛者皆悉集會十字其金剛名曰虛空無垢執金剛上讀之。是爲住處成就衆成就總別文一具讀列也。但今經文住處眷屬交參事是文亂脫也取義。❸長宴僧都四十帖中見。此義一往似有其理。隨大師二敎論引大日經時。一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮一切持金剛者皆悉集會其金剛名曰文是廣大金剛法界宮文屬一切持金剛者上引之也。但自門古德强不許此義。住處眷族總別說相錯文說之事强不相違。其上自宗深祕意開如來自證功德爲住處眷屬故。住處眷屬自元不二體性也。文交參事又此經深旨也。但大師御引證脫如來信解遊戲神變乃至菩薩之身爲師子座文故强非如他門義歟。隨別釋文同疏家釋也

次明妙眷屬也　是屬當五成就之中衆成就也。付之所居土釋妙住之境。集會衆名妙眷屬事何生身佛住處眷屬共麁淺擇詞見。誠常途意主伴說聽因果各別也。今法身主伴非如是。開佛德爲住處眷屬。菩薩金剛如來悲智德。十佛刹土數量約十智力也。是以下由此衆德悉皆一相一味到於實際故名集會文　金剛頂經或說自性所成眷屬。或自受用佛從心流出❹一切菩薩皆同一性謂金剛性文當經開題恒沙眷屬鎭❺居自心之宮等文智度❻論此明衆亦是法性身非生死人所見文。付之若自性會有因人義者是又主伴因果各別故同常途果主因伴義。爾者如何。答。　自性會因人事古來異義故難定。但云有因人義意者適雖有因人先從果向因之人爲本故。唯佛與佛義無相違也。若又雖因人已領解佛境界法門人故異顯乘因人也。爾者對辨顯密分別麁妙事無相違也

如來在此宮中爲獨處耶。有眷屬乎。故云此中乃有無邊眷屬常所集會。所謂執金剛等也　已下作釋也。於中從初至所謂執金剛等也總釋也意顯敎主大毘盧遮那心王如來住金剛法界宮時非唯佛一人居。塵沙心數眷屬圍遶羅列義。經說一切持金剛者皆悉集會云解釋意也。十住心論第十一切持金剛者皆悉集會者此明心數妙眷屬。心王所住之處必有塵沙心數。心數爲眷屬文　是脫疏如來在此宮中乃至所以然者文移心王所住之處仍大師解釋易得意也△如來者指敎主自性法身△在此宮中者法界宮也△爲獨處耶者如解釋者敎主法身自性之一佛見。付之大日經會座有四佛歟事一尋也△一義云。今說經之會座有四佛不見。其故敎主釋薄伽梵卽毘盧遮那本地法身當段判爲獨處耶。仍大日一佛見。眷屬說一切持金剛者皆悉集會。見別說文是十九執金剛四大菩薩也。此中有四佛不見。凡金剛法界宮周遍法界土也。四佛又毘盧遮那四智之功德也。於自性會可有四佛條勿論也。雖然隨法門標幟曼荼羅建立不同也。其中今說經曼荼羅約五成就分別故。敎主擧大日一佛眷屬明菩薩金剛等不說四佛也。其故四佛心王故。心數眷屬中不擧之。又能說敎主可一佛故此中四佛無之見。諸經說相敎主有多佛事無之。依此等義門四

❶乙本傍註曰正義　❷乙本傍註曰祕藏記本　❸原本傍註曰小原人也　❹乙本傍註曰無量　❺居＝住②　❻乙本傍註曰第九

佛經疏說相共不出之。仍不可有四佛云云△[1]一義云。說經會座是法界曼荼羅故。此中四佛不可闕減。付之四佛得意了簡不同也△[2]一義云。教主成就薄伽梵句局五佛可得意也。五佛共心王故對心數眷屬教主處合說也。隨[3]大師指薄伽梵句釋[4]總明大祕密究竟心王如來大毘盧遮那五智四[5]印。但至爲獨處耶解釋者五佛雖不同也獨一法界德故無相違也。今[6]疏末卷五佛四菩薩一毘盧遮那釋四智四行一身一行判。此意也。金剛頂經開題釋五智大我五佛共心王獨尊體見。但至薄伽梵句四佛得意教主可有多佛云難者五佛雖不同獨一法界也。一佛義不可相違也。常途一乘教主佛談三身卽一十身具足等。爾者云有多佛不可相違。又以心王心數自受法樂邊諸尊皆能說教主也。依之[7]大師或釋四種法身[8]具陳斯道。[9]或判薄伽梵者總擧塵數諸尊德號。何況以四佛爲教主事有何相違乎△一義云。如來加持廣大金剛法界宮經文是說五佛。*大師釋大日寶幢開敷彌陀天鼓如次配釋。此意也。但付之如來加持等文所住器界故。正非說五佛文云義有之。雖爾自元於一文或見器界或大曼荼羅身得意兩邊可有之。故大曼荼羅身得意。義通者此文卽可取五佛說文也。[10]一義云。一切持金剛者皆悉集會文四佛幷菩薩金剛等可得意。王所主伴待對時以大日爲心王。以四佛屬心數一義在之。隨而大師釋一切持金剛者文五部諸尊所持法界標幟判。今疏末卷第五正方四葉是如來四智。隅角四葉是如來四行。約此現爲八種善知識各持金剛慧印。故云遍出諸葉問也文此釋意四佛四菩薩共名金剛見。以上三義中初義可爲正△故云此中乃等文上付明教主住處二種成就教主法身住法界宮時獨處歟。又有眷屬歟疑敷處至衆成就句說一切持金剛者皆悉集會。故釋故云此中乃有無邊眷屬等也△此中者法界宮可得意△無邊眷屬者一切持金剛者也△所謂執金剛等也文付之執金剛者指金剛手一人。等者指餘十八金剛幷十佛刹微塵數金剛。不可通大眷屬四大菩薩等云云是持金剛名字限內眷屬義通也。一義云。執金剛者十九執金剛等者十佛刹微塵數金剛也。梵本虛空無垢等虛空遊步等者擧上首等意故是上義通也△一義云。執金剛者十九執金剛幷十佛刹金剛也等者等衆類也△*一義云。執金剛者總通內大二眷屬。等者等衆類也。是持金剛名字通內大二眷屬義通也△梵云伐折羅陀羅等文以下別釋也。於中初釋金剛集會後然以自在下明加持應現相。初中初釋持金剛者。後由此衆德下釋皆悉集會梵云伐折羅陀羅。此伐折羅卽是金剛杵。陀羅是執持義。故舊譯云執金剛。今謂持金剛兼得深淺二釋。於義爲勝。故隨文便互爲其辭。是梵漢對明釋其義△梵云伐折羅陀羅者。是先表梵語也△此伐折羅等文以下別擧翻名釋成△此伐折羅則是金剛杵者。是金剛釋也△陀羅是執持義○文以下釋執持義。此中初擧新舊二名。後故隨下明隨文便互出義△陀羅是執持義者。是初擧梵語示翻名義△故舊譯云等文已下踏上出譯語。於中初擧舊譯。後今謂下出新譯△舊譯云執金剛者。是擧舊譯。是卽執持二義中取執義。云釋意也△今謂持金剛文是出新譯中。初正示翻名也△兼得深淺二釋○互爲其辭文是因顯新譯勝舊譯。意舊譯執金剛手執金剛義故偏限淺略。新譯持金剛通淺深二義也。其故持金剛杵淺略義。持如來智印深祕義也。隨而演密抄第二云。疏兼得淺深等者淺謂執持。執金剛杵也。深謂住持。住持金剛印也文△於義爲勝者歟新譯持金剛言也。其故新譯持金剛含執持住持二義故是勝。舊譯執金剛限執持一義。義偏闕故是劣也。凡於執持義强得意時雖可有淺深義。言不顯了故一往作此勝劣釋也△故隨文便等者[11]是執持二義。一種梵語上新舊不同故。當經中隨文便或云執金剛或云持金剛也。若不隨文便者可云持金剛也。持金剛翻名義勝故。此了簡時故字陀羅是執持以下文廣懸可得意也△或一義云。兼得深淺二釋者。持金剛

[1]甲本傍註有成立二字　[2]甲本傍註曰細義第一成立，乙本傍註曰正義　[3]乙本傍註曰十住心論第十　[4](此)+總②　[5]印+(及心數微塵數眷屬)②　[6]乙本傍註曰二十卷　[7]乙本傍註曰金剛頂開題　[8]具=共②　[9]乙本傍註曰十住心論第十　[10]乙本傍註曰正義*　[11]乙本傍註曰正轉

云深。執金剛爲淺也。執金剛杵持智印淺深不同故。然舊譯顯經中云執金剛。今新譯大日經中兼含執持淺深二義。故云於義爲勝。此勝劣對辨餘經與今經待對也。非望執持二義論淺深。仍先義不同也。故隨文便等者。當經兼含執持二義。故隨文便用執持二義也云云 此了簡故字懸兼得以下可得意也。此了簡相應故字也（是大樂院琳俊房義也。但先義可爲本）

若世諦　以下約所表明義。於中初舉常途所表。後然此宗下約密宗所表作釋也。是則常淺略深祕兩釋也

若世諦常途所表則云生身佛常有五百執金剛神翊從侍衞。是常途意也。楞伽經云。善男子。有諸力士其數五百文 律三大部中戒疏第二云。如五分云五百金剛常隨侍衞文 行宗記一上云。五分云諸佛常法有五百金剛侍衞左右文 此等意也。付之名世諦事△*一義云。顯爲俗諦密爲眞諦也△一義云。常途意不約法門所表只云有五百執金剛故。常世間主伴義門故云世諦。縱雖常途所談約法門標幟說之不可云世諦也。問。若約表法者。常途意五百執金剛神如何可得意乎。答。不見釋故其義難知。或推量義云。表釋迦五百大願歟。一一願皆堅固而成就圓滿得佛位故。是表示五百執金剛神也。或云。表五百塵點歟

然此宗密意。伐折羅是如來金剛智印　以下釋自宗所表中。初明表如來智印。後如是智印下明數量過刹塵義△伐折羅是如來金剛智印者。如來智德堅固不改名金剛義也

如是智印其數無量。能持此者亦復無邊　是初直明數量無邊義。於中初明智印無量。能持此者等示能持人無邊。凡佛德無邊事顯密共談之。唯識論第十云。如是三身雖皆具足無邊功德而各有異文 又第十云。諸根相好一一無邊無限善根所引生故。功德智慧既非色法雖不可說形量大小。而依所證及所依身。亦可說言遍一切處文。此釋自受用 今疏末卷第七云。初云一切智智者卽是總舉十方三世如來一切金剛智印。以此同共加持則無所不周。又一切如來本行菩薩道時所集無邊福聚發生無盡大願至薩婆若中究竟圓滿。是故皆得智名文 凡自宗意人法一體四曼不離道理故。有法必有人。依之釋能持此者亦復無邊也

所以然者　以下徵釋也。於中初所以然者者徵釋所由。心王所住以下釋無數

心王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬　付以下御釋有兩邊了簡△一義云。初心王所住之處等明凡位王所。百法論中心王八心所五十一是也。今者下明果位王所意。因位心王心所至果位時轉成智德也。依之如來具足無邊眷屬也。大師梵網開題。本淸則心王體性。塵垢則心數本名文 此意也。付之五十一心所釋塵沙心數事。一義云。雖五十一心所對境起事無量故云塵沙也。例如雖五根本煩惱再數之成塵沙妄執△❶或一義云。八識心王五十一心所且百法門安立也。是初地菩薩所知境界也。地地轉昇所知之法次第廣多也。仍實可有塵沙心數也△❷或一義云。心王所住之處等明常途王所。今者心王毘盧遮那以下明祕密王所取義。上云生身佛有五百執金剛神。又智論明內大二眷屬等常途王所也。翻之明此宗深意時云今者心王毘盧遮那等也

今者心王毘盧遮那成自然覺　已下明果位王所中。初舉心王成覺也。付之心王毘盧遮那者敎主法身。是攝四佛四菩薩歟事前段聞△成自然覺者成佛義也。付之△一義云。成自然覺者指本有本覺法爾成佛也。爲簡始覺修顯義云成自然覺。常途分別一切智自然智無礙智三智時。一切智始覺。自然智本覺。無礙智始本無二智也。今成自然覺指本有本覺詞也。隨❸大師開題。釋題額成佛義時。成者不壞不斷不生不滅不始不終之義。此則法爾所成之成非因緣所生之成文 此意也△*一義云。强擇取本有本覺成佛非簡始覺修顯義。自宗意雖始覺顯本有故云成自然覺也。是卽爲簡常途正因所生果云成自然覺也。隨大師開題。如來❹正覺圓滿洞達故曰大覺文 此意也。付之。今因果相

❶甲本傍註曰細第二　❷甲本傍註曰大義第二，乙本傍註曰正義　❸乙本傍註曰第二　❹正＝兩㊥

望所明王所共是可法。然釋心王毘盧遮那成自然覺故心王名人見。仍異因位王所對辨也。是得意有兩邊了簡。一義云。因位王所八識心王五十一心所故。約法事勿論也。今果位王所可通人法。依之次下約菩提義佛陀義分別之。是則至果位人法一體故約人約法可分別王所。依之約人釋心王毘盧遮那也△*一義云。先王所分別因果對辨意。約法可得意也。然釋心王毘盧遮那事證心王毘盧遮那可得意也。故心王猶可屬法也

爾時一切心數　以下明心數成智印義。於中初明智印持者。後約菩提義下明佛陀菩提兩邊也

爾時一切心數無不卽入金剛界中成如來內證功德差別智印　此初釋心數成無量智印義。付之金剛界中者則指金剛法界宮。彼金剛法界宮古佛成菩提處故。心王心數成覺之處則可金剛法界宮△或*一義云。可兩部分別時金剛界了簡。其故兩部分別因果時。胎藏因金剛界果故。今明果位王所時擧金剛界也云云　但雖有兩部因果分別義當段必非其義。仍大日經說會金剛法界宮得意可然也

如是智印唯佛與佛乃能持之　是明如來內證智德故唯佛能持之義。今唯佛與佛者指上所言執金剛等也。上釋能持此者亦復無邊同意也。付之諸執金剛名唯佛與佛事❶開如來果位萬德爲諸執金剛故也。

❷當經第二❸卷云。爾時毘盧遮那世尊與一切諸佛同共集會。各各宣說一切聲聞緣覺菩薩三三昧道文　疏第六釋云。三重曼茶羅所示種種類形皆是如來一種法門身。是故悉名爲佛。此等一切諸佛各於本所流通法門。自說彼三昧道文　此解釋分明曼茶羅諸尊通名佛見。❹或義唯佛大日。與佛諸執金剛。取或唯佛理界大日。與佛金剛界大日了簡。此等違當段文意也。傳敎大師釋云。唯佛者則是究竟妙覺果佛。言與佛者四十一種文　又云。唯佛釋迦。與佛等覺文　又云。唯佛釋迦。與佛十方三世諸佛文　此等釋法華唯佛與佛歟

約菩提義卽有無量無邊金剛印。約佛陀義卽有無量無邊持金剛者　以下約佛陀菩提二義釋之。是則人法不同也。佛菩提事。智論八十五委細釋之。是先常途意也。今自宗意四曼不離人法一體上且分別人法不同也。人必具法。法必成人。人法法爾而無有假實不同。付之。當段人法分別事。演密抄意。菩提義金剛印約三昧耶身得意歟。彼釋第二云。疏約菩提等者。雖法與人能所有異。然恐難解。今以曼茶羅釋之。曼茶羅者。聖賢集會之處也。謂於曼茶羅中。若但置印名法曼茶羅。卽是約菩提義卽有無量無邊金剛智印故。若於彼中置一切聖賢。一一聖賢復各持其印依位而住。卽是約佛陀義有無量無邊持金剛者文　常以[illegible]字[illegible]字等爲法曼茶羅以獨三五鈷等爲三昧耶身。今以三昧耶身云菩提義。故釋難解歟。凡付四曼分別人法。相好具足人大曼茶羅其餘法三等可法故。此一義無相違也。但今人法分別不爾歟。內證功德法門名金剛智印。是卽堅固不壞決定不改故名金剛印。非三昧耶身也。爾者難及苦勞了簡者也

由此衆德　以下釋經皆悉集會於中。初順明。後若少分下翻顯也

由此衆德悉皆一相一味到於實際故名集會　是釋經皆悉集會義。簡常途多人聚集名集會。今經意如來一一功德至第一實際妙極之境故名集會義釋。付之△*一義云。今集會義先約菩提義釋之也。衆德言上如來內證功德義也。意如來自證德皆窮實際故云集會也△一義云。案經文鉤鎖說一切持金剛者皆悉集會。持金剛者者是呼人言也。仍約人集會義可得意也。一義云。可通人法。上擧佛陀菩提二義指彼云由此衆德等。故但經文雖說持金剛者疏家分別人法故。經文擧能具人顯所具法也。今案之至云云由此衆德乃至一切集會也先約法釋之　由此衆德言。內證功德法門見故。次然以自在神力已下從法現人明持金剛者集會相見

若少分未等一法未滿卽不名一切集會也　是翻顯也。付之自性會有未悟實行

❶甲本傍註曰第一轉　❷乙本傍註曰疏第六　❸卷十(初)②　❹甲本傍註曰第二

因人歟事。一尋也
然以自在神力所加持故　是明加持應現相。是卽從法現人義也。於中初總表神力所加。卽從下別示王所所現。付之❶人法分別。上已釋之故。以今文明從法現人義取義難。得意云。難雖有之。此難不爾。上明人法不同計也。正從法現人義無之。爾者不可成難。或又上來明自性會主伴相。因今文釋加持世界主伴相云了簡在之。此時加持世界三身可云加持尊特身歟。然見今疏前後。或釋法界宮尊特身。或判大日如來尊特相海。心王大日名之不可云瑞相三身。　他受用加持身義。上明唯佛與佛自證境界。以下釋他受用加持身主伴相取義。演密抄第二云。疏然以自在神力等者。謂如是智德唯佛與佛乃能持之。若諸佛但住如是境界。則衆生不能以是蒙益。是故然以自在神力等文
卽從心王毘盧遮那現加持尊特身　是明敎主法身。若從法現人義者。心王毘盧遮那法。加持尊特身人可得意。付之心王言指法事分明也。毘盧遮那者呼人言也。爾者如何法可得意乎答。此義一旦難得意。但毘盧遮那者是除闇遍明義也。是呼智德言故名法無相違歟。❷開題云。四境智一對。舍那是智菩提是境文例如如來言雖呼人言。釋本覺名如始覺名來。或云如目眞如來目無分別智云時名法

△現加持尊特身者是人也。上來明眷屬中擧敎主事爲顯主伴相依義。又爲明開總德爲眷屬也
爾時無量法門眷屬一一皆現執金剛身　以下明心數現加持身。於中法譬合三說見△爾時無量法門眷屬者約法門身也△一一皆現執金剛身者約人也
顯發如來威猛大勢　*一義云以眷屬顯敎主威德義也。今疏末卷第九云。復次汝之心王於❸諸法明道中。成佛轉法輪時。已有無量無邊金剛智印周旋翼輔共護持之。何況毘盧遮那究竟心王成佛時所有威勢文△一義云。從如來一切智智法門現執金剛身云顯發也云云
譬如帝釋手執金剛破修羅軍　是譬說也。此釋智論如金剛三昧下釋也。論四十七譬如釋提桓因手執金剛破阿修羅軍文
今此諸執金剛亦復如是。各從一門持大空之戰具能壞衆生無相之煩惱。故以相況也　是合說也△各從一門者。各主一種法門故云爾△持大空之戰具者演密❹抄作持業依主兩釋。持業釋意大空者自證智也此自證智遍一切故云大空。此大空智破無明故云戰具。大空卽戰具也。是持業釋也。此時之字是助語也。依主釋意大空指內證智。戰具者金剛杵等是三昧耶身也。從大空智現戰具故。云大空之戰具。是依主釋也。此意以遍一切處義釋大空名。

❺下十九執金剛釋段。大空卽是遍一切處也文此意也△學者一義云。大空者。今疏末❻卷空與不空畢竟無相而具一切相。故名大空三昧文此意也。是不動諸法而釋大空。自宗意覺卽事而眞能覺智品得意故是云大空也。斷空有二邊故是譬戰具也。△能壞衆生無相之煩惱等者。疏異本無明之煩惱文十卷十四卷義釋無明文今無相者。❼上釋薄伽梵能破義。世尊亦爾。以大智明破一切識心無明煩惱。此等本自無生亦無相貌文此意也
大日經疏第一本鈔卷第六

大日經疏第一本鈔卷第七　上半七日

如來信解遊戲神變生大樓閣寶王高無中邊諸大妙寶王種種間飾菩薩之身爲師子座者　衆成就總句釋了簡畢。已下住處成就別說釋終至故曰菩薩之身爲師子座也。付一段文可有了簡。此一段文初牒文。後作釋。作釋中初樓閣寶王釋。後師子座釋。大二段分明也
大衆已集應有說法處。故次明所住樓閣及師子座也　此承來衆成就義被釋成住處義也。意以能住大衆皆悉集會明所居住處樓閣及獅子座義被釋也
信解者始從眞正發心乃至成佛。於是中間通名信解地　此釋信解義。別不釋

❶乙本傍註曰正輪　❷乙本傍註曰第二　❸諸＝初㊥㊁　❹乙本傍註曰第二　❺乙本傍註曰上半九日　❻乙本傍註曰第六　❼乙本傍註曰四日

經文如來言事。因釋信解其義顯故也

△始從眞正發心〇文此名信解位分齊被解釋也。就其信解名字事古來了簡不同也。一義云。信解名字十地不共別稱也今疏第二卷末釋信解行地觀察三心文。此經宗從淨菩提心以上十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地文又通論信解地〇十地。此心決定文又經復擧益勸修〇卽是初入此信解地文此等解釋意。信解名字限十地不通地前及佛果也。故今釋從初地至佛果昇進間。通立信解名字。至佛果別立究竟一切智地別稱可見。一義云。眞正發心地前。成佛位佛果。擧此初後二位。於是中間通名信解地。有御釋故信解十地別稱。眞正發心地前發心得義。此信解名字取十地事已前了簡全同也。但眞正菩提心薄地發心取事。先義不同也。他門人師智證雜抄云。眞正發心者指凡夫位初發心之處云爾也文總彼師意發心立三重也。彼釋云義有三番。一薄地凡夫初發心。二初住已上菩薩發心。三究竟發心文此中今眞正發心第一薄地凡夫發心取義也。或一義云信解名字可通地前及佛果故。今從眞正發心至成佛迄名信解地御釋了簡。付其信解名字通地前事。今疏末卷第三❶經云。後次祕密主彼阿闍梨。若見衆生堪爲法器遠離諸垢有大信解勤勇深信常念利他者卽是阿闍梨支分中明攝受弟子儀式也。此中衆生有二種。或已發菩提心往詣善知識所求請眞言行法。或未發菩提心而師自鑑別之知彼堪爲法器能持是法文是分明明弟子德說有大信解勤勇深信。此中衆生分別已發心未發心故地前衆生本性可有信解深信義見。故信解名字通地前義分明也。佛果名信解地事。是又當經說如來信解願力所生。❷疏信解者。無貪等善根也文此意於佛果信解名字無相違。爾者通地前乃至佛果名信解地一義可然也。但當段解釋意。從眞正發心至成佛中間名信解地見。通佛果云了簡相違現文歟。此了簡通。如來信解願力所生經文。如來指佛果信解擧因位依主取義故必不可云佛果名信解。爾者今雖說如來信解遊戲神變。信解義從眞正發心至成佛中間有御釋故。如來卽信解不見處也。又眞正發心取地前事。多分今疏前後意名眞正菩提心。或云得眞正名初地淨菩提心言也。今十地中最初指歡喜地眞正發心得意宜也。縱信解名字雖名地前得名通局依處不定故。當段初地已上十地通名信解地可得意也。又深信信解待對。深信地前信解十地得意一義有之。故一邊難治定者也

梵云微吃哩抳多。是踊躍義。遊戲義。神變義　以下遊戲神變釋也。此中初總擧梵文表翻譯三名。後次第所表三義被別釋也。被表三名中遊戲神變名自元經被擧之今釋加顯踊躍一名也

謂從初發心以來　此被釋第一踊躍義也。上信解地行相也。初發心分齊依上眞正發心治定位可得意也。若上眞正發心取初地今御釋初地歡喜地位也。爾者今御釋被明地上行相可得意也

深種善根　卽三密善根。深種言地前地上淺深對辨可得意也。付其今善根言廣通顯乘所修事六度等可得意歟。祕密莊嚴法界樓觀善根故先雖可三密妙行。彼事六度等行體。內證相應實義。卽事而眞道理得意前可卽身成佛妙道法界樓觀修因故。廣通得意無相違也

起種種願行　此五大願三密妙行乃至六度等行體准前可得意也

莊嚴佛土成就衆生　依常途意莊嚴佛土當來❸信報。成就衆生今生正報也。依自宗意莊嚴佛土約果位。成就衆生可通因果也。從初地開金剛寶藏建立心佛國故。菩薩當位可有莊嚴佛土道理也。付其深種善根〇成就衆生四句約自證得意深種善根自證三密行。種種願行歸心自證處妙行。莊嚴佛土嚴淨心佛國理。成就衆生開顯自身本具自證十界義相可得意。一向約化他者。三密善根一色一香皆爲法界衆生。種種願行又化他行體。莊嚴佛土成就衆生化他行體分明也。所詮自利利他法皆具足道理故。何

❶乙本傍註曰具緣品　❷乙本傍註曰第十三　❸信＝依②

約自證化他可得意也

恒殊勝進不休息故。卽是超昇騰躍義　此常恒轉昇無退失義。釋被結上踊躍義也

如人掉動鼓舞能以善巧三業普悅衆心故此騰躍卽名遊戲　是遊戲釋也。文面且約喩釋之。若合法得意者。菩薩以三密❶所修業用。附應群機知通塞事。成無邊佛事義可得意也。誠菩薩用心意樂廣大。非爲一衆生故。普悅衆心故有御釋也。彼釋摩訶衍❷論所引經文。如來告云。馬鳴聖者勿小遊行云云普遍遊行云云文　彼末師慈行引古師意。大象不❸遊兎逕。大志不❹均小節文

如是遊戲卽是菩薩自在神通　此被釋神變義。於一行上展轉相承騰躍名遊戲。遊戲表被釋成自在神通也

言毘盧遮那本行菩薩道時　是被釋成上遊戲神變等作業皆如來因地行義也。付其所指毘盧遮那卽當當經教主佛體也。大師處處兩部教主被定常住三世摩訶毘盧遮那佛也。然者今被釋毘盧遮那本行菩薩道時故。常途以因❺花萬行莊嚴果位佛德相似顯家修生修顯佛體。凡華嚴等猶以談非古非今久來成佛。天台又判無作三身住寂光土故。旁今解釋意一往不審也。但自元於自宗有則順常途一義故。借常途因緣酬答義釋本地法身可得意。故非相違。或又於四身各具法爾隨緣二義故。今且約隨緣門面本行菩薩道時有御釋可見歟。一義云。今因行果德待對非常始覺修顯因果。被釋成毘盧遮那所具本因本果性德輪圓德相取義。誠常途意因行隔果德。至果位不存因行軌則。今自宗實義談因果法然道理故。常途所立相替也。大方法然本有曼荼羅建立皆開示本因本果德。八葉九尊三重四重階級皆顯因果法然道理也

以一體速疾力三昧　是被擧所入定也。今疏末卷第六經云。時佛入於一切如來一體速疾力三昧文是一體速疾力三昧。佛果所入定見。又大師御釋云實歸下爾時毘盧遮那世尊入於一切如來一體速疾力三昧說自證法界體性三昧言。我覺本不生○文十住心論第一云。若有衆生。生輪王種姓有大度。勇鋭不樂前諸住宮。則許大日所乘一體速疾神通寶輅。具授灌頂職位。令受用剎塵無盡莊嚴寶藏文　此等何佛果所入定見。今云毘盧遮那本行菩薩道時以一體速疾力三昧。故因定見。付之華嚴清涼云。果定名海印三昧。因定名華嚴三昧文是一往因果二位所入定各別釋。又於彼果定海印三昧。清涼大師同釋如來窮究菩薩分證。通因位所入定判。如彼雖佛果所入三昧。通因位可得意取義。但華嚴相望因果雖釋分證究極二義。自宗實義因圓備諸德滿足自證故。實不可存分滿不同也　此一體速疾力三昧自證化他間事。一義云。大師御釋意入此三昧說自證法界體性三昧見。故可自證定取義。一義云。當經所說菩提實義成佛外迹如次自證化他法門也。爾入此三昧被說見。隨今云自利利他法皆具足。故可通自證化他云云　一體速疾得名事。末卷第六釋一體義云。則證知一切如來皆同一法界智體。速疾力義於一念中能次第觀察無量世界微塵等諸三昧門等釋。或一義云。一體阿字一體。萬法歸一體性故名一體。速疾力此一念阿字具無邊福智故云速疾力云云

供養無量善知識　是正明其行相。善知識事涅槃經二十五云。何故名爲善知識耶。善知識者能教衆等遠離十惡修行十善。以是義故名善知識文但自宗意。兩部曼荼聖衆何如實覺知自心源底故得善知識名可得意歟

遍行無量諸度門　諸度門者常六度等可得意歟。凡於自宗六度事理分別見。壇水戒塗忍辱花進香禪飯般若燈。精進❻雙六置中間文此事六度也。理六度印明結誦乃至觀法相應等也。凡五相三密妙行皆具足自度他度義門。此等皆無量度門可得意。付其今諸度門中有顯乘所修六度歟事。一尋也　❼下釋十地次第此生滿足經文唯以一行一道而成正覺文今云遍行無量諸度門釋面一往前後相違故難思。但如此度門自利利他行皆不出

❶所修＝種種㊁　❷乙本傍註曰第一　❸遊＋(於)㊁　❹均＋(於)㊁　❺花＝位㊁　❻雙＝遍㊁　❼乙本傍註曰下半五日

𑖀字一行一道得意時無相違自利利他法皆具足。能得如是如來智寶之所集成祕密莊嚴法界樓觀　已下生大樓閣寶王經文釋也。如來智寶卽如來五智寶王。△祕密莊嚴法界樓觀者。祕密等覺十地不能見聞義。莊嚴二教論下云。嚴者具種種德言以恒沙佛德塵數三密莊嚴身土是名曼荼羅文　法界周遍廣大義。樓觀則其法體也

於一切實報所生最爲第一猶如眞陀摩尼爲諸寶之王故曰遊戲神變生大樓閣寶王也　是經寶王釋。寶王約喩見。付其能住人則常住三世淨妙法身如來所住故。樓觀隨本有法然依報也。爾釋實報所生事不審也。但准上本行菩薩道時了簡且假顯家實報土名字有御釋可見歟。又自宗意亘依正二報。有法爾隨緣二門故。且約隨緣顯現門實報所生可見歟。若又報名字❶理智相應心境相應等義約得意者必不可云因緣酬答報果也。大師十不同御釋云。胎藏是法界宮說也。雖現色相但寂光土也文　寂光卽理智不二境智一體義門也。今報義理智相應心境相應道理也。故實報寂光其體可一物。常途立同居方便實報寂光四❷五。不可有如存淺深差別也△最爲第一文　顯密待對最尊最上義可得意也△眞陀摩尼文　陀羅尼集經第六云眞陀摩尼唐云如意珠文

其高無窮。當知廣亦無際。以邊不可得故亦復無中。此是遍一切處身之所住處。當知如是樓觀亦遍一切處也　此高無中邊釋。依正共周遍義分明也。△其高無窮者經高釋△廣亦無際遍釋也△以邊不可得○無中文　經中釋也。經無字通中邊二也。△此是遍一切處身者能住毘盧遮那遍一切處身。彼遍一切處身所住處故。大樓閣寶王遍一切處體事分明也❸開題曰。樓閣寶王者卽如來三摩耶身。三摩耶身遍十方虛空界無所不至住其中。大曼荼羅身亦復如是文　此釋樓閣周遍被例明能住遍一切處也。所詮能住所住共遍一切處體性義明也。大師❹性靈集第七云。一道無爲初入門三白本覺聲不及。衆寶心殿高廣無邊光明日宮無所不遍文

次明樓觀莊嚴之相猶如有人以種種雜色金剛嚴飾金剛。然其體性無有差別。今亦如是。還以如來種種功德寶王間飾樓閣寶王　此經諸大妙寶王種種間飾釋也。於中總表別釋。別釋中法譬二段分明也。何以故下被出所由也。△猶如有人文　是譬說也。種種雜色金剛者。於金剛青黃赤白等多種金剛有之。故是釋雜色金剛意以多種金剛嚴飾一種金剛。其金剛體全一義。以功德寶王❺以樓閣寶王嚴飾譬也

何以故。更無有法出如是實性故　此以功德寶王莊嚴樓閣寶王由釋也。意此樓閣寶王萬德輪圓體性。一切諸法所依也。故此實性外別一法不可存之。故以別德莊嚴總德也。付其此樓閣寶王大日如來三摩耶身。六大法界體性。更無有法出如是實性。四曼相大諸德不出六大法界義也。故體相無二故以相大德莊嚴體大可得意也。依疏家意者。全體寶性𑖀字不生體。是遍一切處法門故。十界依正山川草木六趣四生等皆是不出此寶性可得意也。所詮被定諸法本源時。大師釋六大法界。疏家前後被判𑖀字不生。其面雖不同也始終一致也

然此第一寂滅之相以如來加持神力令應度者　樓觀莊嚴相皆表示一一法門衆生應度門事明。付其所指第一寂滅。疏家前後𑖀字本初不生體也。於自性會有實行因人義。當段解釋尤分明也。❻瑞相釋段感動大衆義。十九執金剛一切持金剛釋各從一門持大空戰具能壞衆生無相之煩惱文❼又十九執金剛得益文若諸行人○文　如此身土主伴得益皆於自性會有因人見。當段解釋亦然也。若無因人義者。今一段釋相衆生得度因緣約未來最上乘者此義可得意。或又約隨他法界宮化義被作此釋了簡事在之

隨諸法門表像　此祕密莊嚴法界樓觀一一體性皆六大四曼三密表示。故以之爲能入門悟入自心法界義分明也。誠五峯八柱半滿月等莊嚴。五智九識本因本果等法門標幟事定可有一一深義歟

❶乙本傍註曰吽字義　❷五＝上㊥　❸乙本傍註曰第一　❹乙本傍註曰奉圖兩部大曼荼羅文　❺〔以〕－㊥　❻乙本傍註曰下半三日　❼乙本傍註曰當疏上半終

若可見聞觸知即以此爲門而入法界
見聞知三如次約眼耳意三識。觸合鼻舌身三可得意也。付其六識中鼻舌身三種合餘三各別被釋事。智論第❶三十云。問曰。何以故。眼名見耳名爲聞意知名爲識鼻舌身識名覺耶 答。是三識但知世間事是故合爲一。餘三亦知世間亦知出世間是故爲別說。復次是三識但緣無記法。餘三識或緣善或緣不善或緣無記〇是故六識所知事分爲四分 文。如此釋重重義。倶舍等意鼻舌身三識共取至境故合云觸見。倶舍頌疏界品第二云。眼耳意根境不至三相違文 餘處見聞覺知云義同也。釋摩訶衍論云六塵如來中覺觸分明顯相如來文

如善財童子入彌勒宮殿因緣。此中應廣明 是引證華嚴❷經七十九卷文也。付其彼華嚴等專談事事圓融當相即道道理故。❸詑事顯法生解門時約一一事顯眞事故。今被例樓閣法門表像而入法界義也。但華嚴所立事事圓融當相即道理爲由故全非事法性也。況又因分可說分齊不可及❹金剛心殿內證也。故望自宗尙以嚴樓幻化行宮可屬化城。若於華嚴深祕義得意者。彼善財童子入彌勒宮殿因緣正證得意邊可有之。凡於華嚴有淺略深祕二義事。疏第❺二華嚴十地經一一名言皆依阿闍梨所傳〇文

菩薩之身爲師子座者 是別牒經文被作釋也

上說金剛法界宮即是如來身次云大樓閣寶王亦即是如來身。今云師子座當知亦爾 此釋菩薩之身爲師子座義時。上廣大金剛法界宮幷大樓閣寶如來身事承來。師子座又如來身事釋也。凡聖不二依正一體四曼即一道理故。所住樓閣等如來身事無子細也。十住心論第十云。如來加持廣大金剛法界宮者是則五佛之異名文又此樓閣寶王及師子座亦是如來身文此意也。付其菩薩之身爲師子座因位。如來身果位也。然十住心論及師子座亦名如來身釋。今上說金剛法界宮即是如來身〇當知亦爾釋事一旦難得意。因果相亂故。但菩薩位自家佛乘十地故。名如來身無相違處也。故金剛頂經十地說十如來地。又大乘同性經說四乘十地中如來十地專自家佛乘十地覺

所以云菩薩身者 付之一義云。師子座即如來身云菩薩之身故。以如來應化爲其義表說菩薩之身爲師子座云釋意趣取義 或師子座云菩薩之身故云釋意趣得意處也

謂本行菩薩道時 敎主法身云本行菩薩道事如七云云

次第修行地波羅蜜乃至第十一地。當知後地即以前地爲基。故云如來以菩薩身爲師子座 凡顯敎意。十地各各成就一波羅蜜故地地還登義也。華嚴唯識仁王瓔珞等經論說相也。今此敎意地地各有十波羅蜜故❻初地與十地無高下十地也。眞言問答釋當段意時。菩薩次第修十地行初地爲第二地基乃至第十地爲第十一地基。此菩薩行爲佛果本以此義故言菩薩心爲如來座文

❼釋論云。譬如師子於衆獸中獨步無畏佛亦如是。於九十六種外道中一切降伏無畏故名人中師子。其所座處若床若地皆名師子座 此智度論第七卷取意文也。此御釋意。佛名師子。此師子之座依主釋也。此御釋中從物至師子名師子義釋。其所座處已下釋座義也 ❽九十六種外道事

今此宗明義言師子者即是勇健菩提心 已下釋自宗實義。又此中淺深兩釋見

從初發意以來得精進大勢。無有怯弱猶如師子隨所執縛必獲無遺。即是自在度人無空過義也 此菩薩從初發心發大勢勇猛菩提心。以利生方便業用度一切衆生不空過義喩師子王有大勢摧伏一切義被顯也 凡一門普門諸尊或師子爲所座。或師子爲冠等所表。皆此勇健菩提心法門表示也

若淺略釋者言諸菩薩深心敬法乃至以身荷戴佛師子座 眞言問答被釋當段御釋意時此有深祕淺略二義。問。其二者何。答。淺略意即以菩薩身爲師子座。深祕義是以菩薩心爲師子座文 此淺深分別

❶三＝四② ❷乙本傍註曰入法界品 ❸乙本傍註曰十玄門第十之名爾也 ❹乙本傍註曰十住心論第一之文意往見 ❺乙本傍註有末字
❻乙本傍註曰祕藏記末 ❼大正藏經第三十九卷五百八十一頁 ❽乙本傍註曰釋論第九

假令如觀音彌陀頂戴。菩薩身爲如來座。此深信敬法意也。此淺略義也。但深祕時觀音因彌陀果也。卽後地前地爲基義也

故曰。菩薩之身爲師子座也　是合說也

大日經疏第一本❶卷之七

大日經疏第一本鈔卷第八 上半八日

其金剛名曰　當經住處眷屬各總別見。此中上來住處成就別說御釋畢。已下衆成就別說也。於中自初至第六住一切法平等執金剛釋終付一段可有校合。此一段初牒文屬當。次總釋。後別釋分明也

共金剛名曰虛空無垢執金剛乃至金剛手祕密主。如是上首十佛刹微塵數等持金剛衆俱。及普賢菩薩慈氏菩薩妙吉祥菩薩除一切蓋障菩薩等諸大菩薩前後圍繞而演說法者次明同聞衆也　是總牒內大二眷屬說文。明同聞衆有御釋也。就其常途顯經意能所說聽隔歷其同聞衆同聽異聞義相也。依之無垢稱經云。佛以一音演說法。衆生隨類各得解文　又法華會座二界八番衆不同。阿含方等般若法華涅槃擬宜華嚴誘引阿含彈呵方等❷誂汰般若深密等　五時說教各別也。華嚴意五位機不同釋尊說教不二一准義判。　又南山宣律師釋鹿野初唱本爲聲聞。八萬諸天便發大❸虛雙林告滅終顯佛性。于有聽衆果成羅漢文　誠一代生身說教所化境界。尊卑重重同聽異聞義分明也。法身所說兩部經王說聽主伴建立甚異彼也。金剛頂經云自性所成眷屬說。今經被說皆悉集會。疏家由此衆德悉皆一相一味〇一切集會文　故同聽同聞義限自宗處也。　又今疏末卷第六承一切大衆及諸持金剛者以一音聲讚歎金剛❹手經文。又十佛刹微塵衆等以一心一味。令一人誦此法音。非謂人人俱時別說也文　以此一心一味義同聽同聞義推可得意也。就其當經內大二眷屬集會義相卽表祕密曼荼羅輪圓具足義。故疏四云。一切金剛智印同共集會於眞常不變甘露味中最爲第一。是爲曼荼羅義也文　付其於曼荼羅建立。有從因到果從果向因兩邊中。今內大二眷屬緣起次第先從本垂迹曼荼羅見。經文金剛者❺衆成就總說。一切持金剛者皆悉集會文　指彼見。付其持金剛名字通內大二眷屬歟事。於前段校合鬪處也。但表其金剛被說列十九執金剛四大菩薩故。金剛名字通內大二眷屬取宜也。但說及普賢菩薩等。被置及言事顯內大二眷屬不同料簡也

虛空無垢執金剛乃至金剛手祕密主　十九執金剛中舉初後乃至言中間可得意也

如是上首十佛刹微塵數等持金剛衆俱

凡於上首言三處不同見。下❻經文。時彼菩薩普賢爲上首諸執金剛祕密主爲上首文　此四菩薩中普賢一人爲上首。十九執金剛中祕密主一人爲上首。見。又末卷第十二云十佛刹土諸執金剛皆是上首也文　是上首言無所限。通微塵數諸執金剛見。　當段舉十九執金剛云如是上首故十九執金剛上首義見。❼下御釋如是上首十佛刹微塵數等持金剛衆俱者若具存梵本於列名下一一皆有多聲。應云虛空無垢等虛空遊步等乃至祕密主等。所以然者。此等上首執金剛一一皆有無量眷屬部類。大本當具存耳。然統其綱要則枝末隨之於宗通之用不足爲闕文　此釋意虛空無垢等等字等眷屬。虛空無垢執金剛等一十九皆上首見故。今諸義中十九執金剛上首義當段意趣可得意。或一義如是上首〇等持金剛衆讀文。末卷十佛刹土諸執金剛御釋一具取事雖有之。不符順當段意歟

問曰。佛所說經何故先明住處眷屬耶　是依智論意。經初明住所眷屬由被問答也。智論第三卷云。問曰何故不直說般若波羅蜜而說住王舍城。答曰。說方時人令人心生信故文　依此意被作釋也。付其問意住處眷屬並問。答說偏答眷屬見。付之一義云。今衆成就釋段故問肝要眷屬故。住處事因雖舉之。依非釋段所用答眷屬義結釋先列衆也。有御釋取義也。一義云。次上住處明眷屬故。尤於當段明住處容屬由問其意分明也。於

❶卷之七＝鈔卷第七②　❷誂＝洮②　❸虛＝道②　❹手＝十(者)②　❺乙本傍註曰上半六日　❻乙本傍註曰下半三日　❼乙本傍註曰上半十日

答說者。釋眷屬義故先列衆也被結也。住處義上大衆已集應有說法處故。次明所住樓閣及師子座也文 彼釋住處事其由歸故。答說偏釋衆成就方取義。或問答共成明住處眷屬由取義。答說文譬說云出居外朝結釋疏異本云故處及列衆也故付此異本。問答待對共明住處眷屬云事分明也

答曰譬如國王若有政令必先出居外朝制斷刑賞時史著記云某時王在某處與某甲大臣等集議有如是教命欲令境內信伏行之不疑故。已下答說也。此中法譬二段各別也。付其出居外朝譬說合法者從自證本地位出外用加持身義也。此經加持身所說也取一義意也。但教主佛體本地身事於教主成就釋段開畢。所詮取喩事依處不定故。今取住處義合迄也。必非全喩。譬面實從垂拱無爲位出居外朝二重見。雖然自宗意三密說法主伴待對委實垂拱義此外內證位不可有之。故金剛頂經開題云。妙雲開塔之朝金薩灌頂之時三密祕藏爀神光而曜大虛五智大我湛妙相以坐靈臺十六輪王各領自國四攝宰輔分職利他恒沙萬德森羅自居無盡莊嚴塵庥非喩。各奉大日之垂拱如衆星共北辰文 或又今御釋合法得意事可有之。出居外朝從法門身出羯磨身義取。或自性會上隨他義外朝出居有御釋取。篇篇義見云 此譬說合法得意者。譬如國王當經教主本地法身。若有政令三密教令。出居外朝住處義。制斷刑賞卽說法斷疑義。時史著記者是金剛薩埵結集此經時經始明住處眷屬義也。某甲大臣等者譬面左輔右弼前擬後承四臣。約法當內大二眷屬等也。境內合法法佛所說境界卽無盡法界也

法王亦爾。將說大法 已下法說也。法王教主法身。將說大法則身語意三平等句法門。遍一切處自身成佛教體也

必於大眷屬菩薩衆中令作證明 付此大眷屬兩邊了簡見。一義云。總通內大二眷屬。大眷屬有御釋取義。一義云。內大二眷屬得名各各別也。今已云大眷屬菩薩衆故。內大二眷屬不可得意。所詮擧大眷屬兼內眷屬了簡也

❶如是因緣聞者生信由信心故能入如是法中修行得證倍復生信故先列衆也 已下付明住處眷屬被釋其得益相也。付之一義云。聞者生信地前深信。能入如是法中修行地前供養行修行。得證倍復生信初地已上信解地取。此當地前地上合論三句也。一義云。聞者生信初地菩提心爲因位能入如是法中修行二地已上大悲萬行。得證八地已上方便究竟位。倍復生信證得已後又衆生令生信義。是卽方便爲究竟業用化他得意也。一義云。生信位發心卽到修行得果果後方便取義。或法門緣起被明故必不可配當位取義。此意於聞者生信等自元機根有重重故。或地前信心發心修行獲得初地。或發心則到等重重可有之。故一邊何位不可必定得義也

虛空無垢執金剛者卽是菩提心體 已下別釋十九執金剛名字。此中初六種約五點見。付其初五竪五點第六住一切法平等執金剛橫五點也。凡五點法門行者進修次第諸佛本性功德顯建立也。付之或唯本有五點。或修生五點或本有修生合論五點重重見。今五點生起何義門乎。答。付之一義云。今五點唯修生緣起得義。然者今初虛空無垢執金剛修生菩提心。第二南方修行。第三西方證菩提。第四北方入涅槃。第五中央方便究竟取也。❷下御釋云。今修平等三業淸淨慧門。一切蘊阿賴耶業壽種子。皆悉焚滅得至虛空無垢大菩提心文 又疏第三卷釋第六無畏云。此空智生云 卽是眞言行者虛空無垢菩提心也文 此等虛空無垢名字。名修生菩提心故今以此義可得意也。❸一義云。今五點次第本有修生合論五點也。爾者第一當本有菩提心云 釋❹第十二無垢執金剛云。無垢執金剛者卽是離一切障菩提心也。乃至尙與微垢共住文 此御釋意。第十二偏出纏無垢菩提心。第一在纏本有菩提心。共待對分明也。付之又❺第一唯本有第二虛空遊歩執金剛下修生菩提心幷行兼可得意也。❻或第二一向約修❼生云 第一金

❶如＝以㊥　❷乙本傍註曰下半五日　❸甲本傍註有成立二字　❹乙本傍註曰上半九日　❺甲本傍註曰成立第一義　❻甲本傍註曰細第二不正　❼生＝行㊥

剛處。本有修生二種菩提心可得意也。疏第三卷。然此心在纒出纒皆畢竟無相。以如來五眼諦觀。尙不能得其像貌文是指虛空無垢菩提心釋在纒出纒皆畢竟無相故。虛空無垢名字通本有修生也。依之今第一虛空無垢執金剛可有本有修生二種菩提心了簡處也

卽是菩提心體離一切執諍戲論　此一段有法譬合三節中是當法說也　△執諍戲論者總煩惱通名也。或一義云。執人法二執。諍權佛究竟諍論。戲論自宗所度妄執了簡也

如淨虛空無有障翳無垢無染亦無分別　是被釋經文虛空二字也。付之虛空名字約法付喩兩篇依處不定也。今經虛空二字約喩見。付之下御釋虛空被釋三義也。故彼釋云。虛空無過無德。今如來智身離一切過萬德成就乃至以世間易解空譬難解空也文今御釋配釋此三義者無有障翳遍一切義。無垢無染畢竟淨義。亦無分別其名字分明也❶△卽是金剛智印❷者合說分明也

能持此印名虛空無垢執金剛也　此被釋執金剛義也

復次虛空遊步執金剛者遊步是不住義勝進義神變義以淨菩提心於一切法都無所住。而常進修萬行起大神通故曰虛空遊步　是第二金剛釋也　△復次　○神變義文是先表虛空遊步執金剛名字此遊步義被釋含不住等三義事也　△以淨菩提心○文淨菩提心承來上虛空無垢。都無所住上所表不住義釋。而常進修萬行勝進釋。起大神通神變釋也。付之今所表不住義則修生菩提心可得意歟。從本有菩提心還流修生菩提心緣起。故是名不住義云於一切法都無所住也。爾者不住義修生菩提心。勝進義明修行起大神通化他義可得意也。高祖❸一處御釋云東𑖀行亦因文付之於行娜耶行折利耶行不同也。娜耶行修行義。折利耶行還流義也。故彼東行亦因折利耶行取義也。今都無所住取還流義修生菩提心成義也。一義云。當段虛空遊步但明修行取義也。於一切法都無所住總一切萬行無住上修行故云無所住也。下復次釋修無住行文此意一致也△一處御釋東行亦因直修行義得意也。彼行名因事是常行因得果待對故。彼亦因不可取菩提心爲因。今疏末卷東方行點𑖀字注是行是因。南方證菩提𑖀字被釋是證是果也。准彼一處御釋可見了簡。此時修生菩提心一義同修生類。故第二行下可得意取義。或同菩提心類故可合論第一本有菩提心成義也。第一虛空無垢執金剛通本有修生了簡也。付其今第二金剛置復次言無第二言。付之一義云。此虛空遊步望本有菩提心雖第二又以修生菩提心義五點中第一云義邊可有之。故治定不被安第二言了簡。或釋義無❹妨故可云第二釋復次無別意趣也云云

復次虛空無垢執金剛印阿字門平等種子修無住行譬如種殖方便根牙漸生故次明發行金剛印也　此上第一第二執金剛復次釋也。付之異義見。一義云。上正釋明本有修生合論五點義故從本有菩提心續修生因行事釋。復次釋明唯修生五點。故從修生菩提心緣起修生行事被釋成取義也。或正釋明地前地上合論三句復次釋釋地上三句取義也。誠取種子等喩事今疏❺第二卷以種子等十心被配釋十地義相符順也。一義云。正釋如經文付虛空喩釋義。復次以種子牙喩被明轉生次第故。以之正釋復次不同取義。被取此種子等喩事以虛空喩五轉緣起次第分明難顯故。以種子等喩被顯續生次第也。第三第四等釋相連分明也。此義宜也△虛空○平等種子文五點時最初淨菩提心卽無點𑖀字故。𑖀字門平等種子有御釋也　△修無住行○文是第二執金剛釋也。付云根牙漸生此牙生位依處不同也❻下御釋得至虛空無垢大菩提心一切如來平等種子從悲藏中生法性牙文❼又第三劫釋段第三重微細百六十心煩惱業壽種除復有佛壽牙生文此等初地牙生位見。今以修無住行根牙漸生文故第二卷❽統論信解❾地初地爲種子二地爲牙等解釋其意一致也故牙生位可大同

❶△＝如是之心㊂　❷〔者〕－㊂　❸乙本傍註曰祕藏記本　❹妨＝方㊀　❺乙本傍註曰末下半九日　❻乙本傍註曰下半五日　❼乙本傍註曰二之末下半三日　❽統＝通㊂　❾地＋(則)㊂

也

第三虛空生執金剛者如萠牙已生四大時節爲緣虛空不礙念念滋長。菩提心亦復如是。以無所得爲方便萬行爲緣得眞實生眞實生者所謂大空生故名虛空生　是第三金剛釋也。虛空義同上。所詮虛空本有無垢爲菩提心依此菩提心修無住行爲第二虛空遊步依此萬行證菩提爲虛空生也△萠牙已生文承來上第二執金剛根牙漸生也△四大時節爲緣文四大地水火風四大時節春夏秋冬時節也。[1]下御釋隨行者以無住心所修萬行卽由大悲地界所執持故○如牙莖枝葉次第莊嚴文又末卷第四云下菩提心種子於一切智心地中潤以大悲水照以大慧日鼓以大方便風不礙以大空空能令不思議法性牙次第滋長乃至彌滿法界成佛樹王。故以發生爲稱文又釋○字長不可得義疏七云。如世間種子爲因五大時節爲緣漸次滋長得成菓實。內法亦爾○今此經違世順世八心相續增長。亦有因緣。乃至淨菩提心以五字門爲緣生大悲根。佛娑羅樹增長彌布滿於法界。然一切法卽由此五字門本不生離言說自性淨無因緣如虛空相故。長養不可得文以此等文法生起法譬待對五大爲緣緣起道理可得意也。付其小乘六因四緣立談有爲諸法生起。大乘但立四緣也。付之六因中能作因四緣中增上緣其義同也。故[2]增上卽能作[3]緣五因[4]生判於此能作因有力能作無力能作等不同也。增上緣又有與力不障二義。與力增上緣地水火風四大。不障增上緣卽虛空也。今四大時節爲緣虛空不礙等文增上緣義也。六因四緣事。吽字義因緣義中因有五種下[5]抄委細在之△菩提心○文是約法被釋也△無所得爲方便當譬虛空不礙也△萬行爲緣當譬四大等也△眞實生當上念念滋長也△眞實生者所謂大空生者正虛空生義也五點中證菩提[illegible]字大空點　是今大空生義也付其若第一第二取地前因行者第三可當初地也。若約地上三句者今八地已上方便究竟可得意也

第四被雜色衣執金剛者如萠牙增長莖葉華實漸次滋繁。菩提心樹王萬德開敷亦復如是。故云具種種色。復次以種種法界色染此無垢菩提心成大悲漫荼羅。故名被雜色衣　是第四金剛釋。五點中入涅槃德相也△如萠牙增長莖葉○文是以涅槃衆德圓滿被釋被雜色衣得名也。此執金剛釋段正釋復次二段相分。付之正釋釋雜色義復次被釋被衣義也。一義云。正釋承來種子牙等增長因緣釋萬德開敷義。復次釋直付經文被雜色衣名字被釋取義△如萠牙○滋繁文萠牙增長被承來第三萠牙已生○念念滋長也。莖葉花實被喩今入涅槃德也。涅槃常樂我淨四德擬儀可得意也△菩提心○色文已下法說也。具種種色者被雜色其義同也。付其不釋被雜色衣釋具種種色事如何。答以牙莖等譬被作釋故。若云故云被雜色衣法譬不可符合。故被雜色義取意釋故云具種種色也。付其以五色配五點時涅槃當黑色也。末卷第六云黑者謂大涅槃義。卽是如來究竟之慧。是名惠色故名第五文或疏第二十云。卽是大涅槃迹極返本。衆生有緣之薪盡卽如來方便之火息故涅槃也。佛日已隱於涅槃山故色黑也文依此等意今釋具種種色事一日不審也。但後後必具前前德故。上諸德依具涅槃一德釋具種種色也△復次以種種○文凡於色立顯形表三色中今先約顯色可見歟。瑜伽論等意立十三種色俱舍立十一種色自宗意以五大色爲本色故。今菩提心法界色可得意也。卽以五大法界色染識大無垢菩提心。成立六大無[6]量大悲漫荼羅義。是卽一切衆生色心實相常是毘盧遮那平等智身道理相當也。末卷第六云。復次如世間綵畫不過五色。然更相涉有種種淺深不同。巧慧者善分布之出生萬像無有窮盡。法界不思議色亦復如是統而言之不過五字門。然亦更相發揮成種種差別智印。如來以普門善巧圖作悲生曼荼羅。乃至出生世界微塵數隨類之形猶不窮盡文又第六云。以法界不思議色染衆生心同一淨菩提味文今經開[7]題云。錦文千殊同名爲錦。佛相萬差共

[1]乙本傍註曰一之末三丁　[2]乙本傍註曰俱舍頌疏第七　[3](因)+緣㊥　[4]生＝性㊥㊁　[5]乙本傍註曰命息抄第一　[6]量＝疑㊥　[7]乙本傍註曰第一

得稱佛。經被雜色衣執金剛者卽表此義。上從大日尊下至六道衆生相住各各威儀顯種種色相。竝是大日尊之差別智印也。非更他身文 大悲曼荼羅事。疏第七云卽知阿耨多羅○文十住心❶論云。若能明察○文

第五善行步執金剛者此善字梵云毘質多羅。有端嚴義種子義。譬如已得果實復還爲種子也。善行步者卽是諸佛威儀。謂善知時宜可度不可度等種種通塞。以身口意方便俯應群機曲中規矩皆成佛事。故以爲名也 此五點中當第五方便究竟德也△此善○種子義文是於善字梵語爲顯有端嚴義種子義被擧毘質多羅梵語也。疏家前後被釋多義時多分被表梵語也。一字多含道理。殊依梵字顯故也△譬如○種子也文此約譬五點次第被釋也△已得果實者承來上莖葉花實。今方便究竟還爲種子義有御釋也。所表端嚴種子二義中。相當種子義也△還爲種子。已萬德開敷上發起心方便還利衆生也。疏末卷第五云。如毘盧遮那實智華臺既成果已。復持如是種子普散一切衆生心水中更生未敷蓮華文此意也。 又❷下被釋十心時受用種子義當段一具也。❸又下三句中方便究竟義釋時卽彼萬行所成一切智智之果說名方便。由內具方便故方便之業卽是利他。是以梵音鄔波娜亦名發起如從種子生果果還成種。故以爲名也文當段全同也△善行者○威儀文是牒經善行步諸佛威儀也。有御釋也。上端嚴種子二義中可相當端嚴義歟。付之上虛空遊步執金剛云。今又善行步執金剛文遊步行步其名字同樣見。雖然彼上轉門大悲萬行義。今方便究竟下轉義邊也。故其意不同也△威儀文左傳云。有威而可畏爲威。有儀而可象爲儀文摩德伽論云。云何威儀。一切沙門所生功德爲威儀也文△謂善知時○文已下善行步義委釋也。可度不可度。或以此門可度或以彼門不可度等義門。又依衆生根熟遲速可有可度不可度等不同也。法相等如闡提定性人終以菩提法門不可度談不可得意者也△以身口意○文是下御釋以覩如來無盡身口意能一時普應法界衆生妙合根宜曲成佛事。則知如來智力必於一念普鑒群機本末因緣究竟無礙文△中規矩文規矩卽方圓義。意如隨水方圓器。諸佛大悲隨衆生根機作濟度義也。性靈集第一云。方圓人法不如❹點文如此意必契當其機根可成佛事覺。玉篇云。圓曰規。方曰矩文

第六住一切法平等執金剛者 上來五種持金剛約竪差別。今此執金剛主橫平等德也。於此釋段初正釋。然上來下通妨。正釋中初總釋。謂因果下別釋也

謂住一切佛平等性也 是釋住一切法平等義但一切佛者釋住一切法一切不可得意。意。住一切法平等執金剛不等義一切如來平等一實德可得意也。一切法一切下被擧處當因果自他有爲無爲等一切諸法也

謂因果自他有爲無爲等一切諸法入此如實智中究竟平等同一實際能持此智印。故以爲名也 此因果自他有爲無爲等約五點可得意歟。爾者約五點分別因果義者初二因後三果可取也。自他約五點取自證化他菩提心自證。行因已下化他。若又因行證入自證。方便究竟化他可取歟。凡於五點可有重重自證化他分別也△有爲無爲文當常常無常也。付五點分別常無常者因爲無常果爲常住義。因行共有爲。果德無爲常住可得意也。總眞言敎有爲無爲建立事。餘敎事異也。若又總被擧因果自他有爲無爲等諸法因果等義可有重重也。或前九爲因。眞言爲果。或乘乘各存因果義。或兩部相望因果義得意事在之△自他事若自心他心約義以心佛衆生分別。心爲自以佛衆生可爲他也。釋摩訶衍論以一切清淨品法名自。一切不善品法爲他見△有爲無爲事約十住心世間三種爲有爲。出世間已上爲無爲。或以顯爲有爲無常門以密爲無爲常住門。或釋摩訶衍❺論生滅門中分別四無爲五有爲或生滅總爲有爲。眞如總爲無爲門事在之。金剛般若開題云。有爲者三自之法。無爲者一如之法文又❻一

❶乙本傍註曰第一　❷乙本傍註曰二之末　❸乙本傍註曰第一之末　❹點＝默㊁　❺乙本傍註曰第二　❻乙本傍註曰祕藏記末

處御釋云。問於眞言教立有爲無爲耶。答。將立。問。何立耶。答。四種曼荼羅如帝網攝入攝時。是諸尊卽無爲。此諸尊作業應化等是有爲。尅正云有爲者皆有爲。云無爲者皆無爲文所詮如此諸法差別。正體如實智前究竟平等同一實際義有御釋也。疏末卷第六云。爾時見五智色皆同一法界色。何有淺深之殊文准之可得意也

然上來五句亦皆是如來眞實功德無深淺之殊。爲欲分別令易解故作次第說耳　上來六種金剛。上來五句有御釋故。共道理難得意。依之古來重重了簡見△一義云。除第一金剛從第二指第六上來五句可得意也了簡。此付修生分別也△❶一義云。第一第二合爲一種智印。上來五句釋了簡。其故第一第二雖本有修生不同。菩提心體故合爲一種也△❷一義云第六當分故除之。從第一第五指五句取義也。❸所詮上來五種次第淺深差別金剛。對今第六平等被明其不同也。故作次第說釋事。尤除第六其餘五種名五句有其理者也△❹一義云。祖師御釋表然上來五句。虛空無垢執金剛○善行步執金剛也住一切法平等執金剛也文此解釋意趣得意。今五句橫五句竪五句復數見。已前五種金剛表次第差別故竪五句。今第六金剛如此會差別歸平等故橫五句可得意也。彼御釋兩所也字尤有其由處也。所詮上來五種金剛無淺深上作次第說。第六金剛差別上被作無差別釋也。疏末卷第七云。若行者能於無差別中解差別義。差別中解無差別義當知是人通達二諦義亦識眞言相也文誠橫竪二門眞言行者觀心至要。兩部曼荼羅甚深義趣帶處也

大日經疏第一本❺卷之八

大日經疏第一本鈔卷第九 上半九日

第七哀愍無量衆生界執金剛者　是次上橫平等被明後得大悲哀愍執金剛也。此釋段表名釋義結名次第見。就其❻下前明諸執金剛一向是如來智印文此十九執金剛皆如來智印主見。故大悲大智其體各別。今哀愍無量衆生界執金剛義相大悲德主見。故一旦不審也。但悲智隔歷權門所談。大悲大智不離義自宗實談故。大智所具足大悲德事。彼華嚴五教章下卷云。問如說八地以還菩薩略有二類。一悲增上。留惑受分段身。二智增上。伏惑受變易身。此義如何。答。如此所說良恐未然。何者。若悲增上其慧必劣。劣慧導悲悲應滯❼釋滯釋之悲豈名增上。縱悲智齊均尚不名悲增上。況以劣智導悲而言增上。若智增上悲劣。劣悲導智智應滯寂滯寂之智何名增上。以諸菩薩從初以來異凡小故。悲智相導念念雙修。如車二輪鳥之兩翼。何得說彼有增減耶文如此釋悲智不相離故一向智印中又有大悲義也。就其同大悲德依住內證住外用義。內大二眷屬不同可得意也

此哀愍亦名救度　第八金剛若具大勢則能救護文今被釋亦名救度。其義一致也隨而末卷第十二云。若離阿字卽無所依處也。救度亦同者當知阿字門卽是一切世間之大救護也文若依此義第七第八同。無邊大悲故。其差別難得意也。但同哀愍心上第八具大勢爲其起盡歟覺。若又第七發救護心。第八正救護內證可得意歟

謂已住平等法性自然於一切衆生　已住平等法性第六住一切法平等承來也。卽平等上因果自他有爲無爲等諸究竟平等同一實際義也

發同體悲愍之心　凡付同體大悲宗宗意趣不同也。法相有情緣悲報緣悲無緣悲此三種大悲明也。所詮觀三界唯心起同體大悲名無緣悲也。凡又於同體事理同體論中見。事同體梵網經等。一切男子是我父一切女人是我母文又心地觀❽經云。有情輪迴生六道猶如車輪無始終。或爲父母爲男女。生生世世互有恩文大師一處解釋戒序云。大悲心者亦名行願心。言外道二乘不起此心。但有菩薩大士能發此心。觀法界無緣一切衆生猶如己身。所以然者。善人之用心先他後己。又

❶乙本傍註曰般若寺說　❷甲本傍註曰道範義，乙本傍註曰正義　❸乙本傍註曰道範說　❹甲本傍註曰般若寺義續讀決　❺卷之八＝鈔卷第八㊁　❻乙本傍註曰上半初日　❼釋＝見㊁*　❽乙本傍註曰第三

達觀三世皆是我四恩。四恩皆墮三惡趣受無量苦。吾是彼之子也。亦彼之資也。非我誰能拔濟。是故發此大慈大悲心。大慈能與樂。大悲能拔苦文此等當事同體也。理同體者。大乘起信論一切衆生及與己身眞如平等文此觀眞如同體發起大悲故。性宗終教等同體大悲當也。此深義取六大法界同體大悲義可得意也。雖然先見萬法是眞如終教談當也。華嚴清涼云。既知一切法即心自性非但心變而已文釋圓教不共實談故。事事圓融觀相上起大悲。華嚴一乘同體大悲可得意也。眞言自宗意。一切衆生六大法界觀。三三平等觀解上起大悲同體大悲可得意也。末卷第七云。了知一切世界從本以來常是法界即時生大悲心文大師祕藏記云。一切衆生身中本來自性理與吾及諸佛自性理平等無差別。而衆生不知不覺輪迴生死。因茲我爲衆生發悲愍文此等意正同體大悲義可得意也

約體相用三大可有同體大悲事

諸衆生界無量故如是大悲亦無限量　此西方無量壽內證釋時。疏末卷第四云。次於西方觀無量壽佛。此是如來方便智。以衆生界無盡故。諸佛大悲方便亦無終盡。故名無量壽文此御釋同也

此是如來一功德故能持者因以爲名　凡十九執金剛何一門持大空戰具。壞衆生無相煩惱。如來差別智印故。此金剛下以被釋。通何金剛如來一德可得意也。❶覺苑云。此是如來一德者。謂佛具有四德。一行願德二慈悲德三無上慧德。四三昧德。今當四中第二德故名如來之一德也文此師意如來四德中隨一故。此是如來一德也取義也

第八那羅延力執金剛者已發哀愍之心若具大勢則能救護故次明也　此次第七哀愍無量衆生界執金剛明那羅延力執金剛大勢即直當那羅延力也

經中挍量六十象力不如一香象力乃至末後那羅延力最勝佛生身一一毛孔皆等那羅延力　此象力挍量經文共說處何乎。答。象分異類顯那羅延力勝經文非一也。涅槃經第十。等集衆德三昧經上。集一切福德三昧經上。增一阿含經二十五。華嚴長者問佛那羅延力經等。象力挍合事見。又俱舍論二十七見。此中今經指涅槃經云古來一義有之。涅槃經象被說多數也。從凡象至香象說六十象力也。今挍量六十象力不如一香象力云故。六十象外可有香象見。故彼經難治定。付之或約言總云了簡雖有之。彼❷經文說相未擧八臂那羅延力不如十住菩薩一節力被說故。今佛身一一毛孔御釋不符順也。或今御釋經中挍量六了文讀俱舍❸論文得意合事在之。彼論十凡象力當一香象力〇十❹遮努羅力當一那羅延力文此一往相似。但有經中挍量論文取合事不審也。付之論名經事例證時時見云云但此穿鑿了簡也。一義云。華嚴長者問佛那羅延力經文了簡。彼經說象類鬪戰象至香象八十象力挍量也。其中第七十寧盧鉢羅象力一香象力等文今不如一香象力文彼除擧鬪戰象等六十象不如一香象御釋了見大都符順者也。彼經當知諸佛如來一一節中皆具八萬四千六百十三種那羅延力文今佛生身一一毛孔皆等那羅延力文此御釋行合也。所詮現流布諸經中全文未勘也。其中其義符順此經文覺。就其那羅延天翻名等集衆德三昧經上。天台補注第二。玄應一切經音義。應法師涅槃經疏。翻鉤鎖。香象翻堅牢。章安翻金剛。新華嚴經音義釋堅固。眞諦三藏及遁麟❺記一切經音義人生❻品翻。俱舍頌❼疏人種神譯。妙樂邊際邊門等釋也。❽又此天所在事

故以喩法界身那羅延力　此結釋那羅延力執金剛名字也

第九大那羅延力執金剛者謂持祕密神通力也　凡十九執金剛中第七第八幷今大那羅延力執金剛此三種共於大悲攝化上明三重次第。各被爲一種差別智印也。其不同。哀愍無量衆生界執金剛。於一切衆生界同起同體悲愍心盡未來內證也。第八彼同體悲愍心上具勇猛精進大勢於一一衆生界速疾得度智印也。今摩訶那羅延力執金剛別濟度難化難度

❶乙本傍註曰演密抄第二　❷乙本傍註曰會疏第一　❸乙本傍註曰二十七　❹乙本傍註曰此云執持神　❺乙本傍註曰二十七智品　❻品＝本②　❼乙本傍註曰二十七　❽甲本傍註曰讀決

類祕密神通大用主也故經別加大言釋祕密神通力文結釋不共一切摩訶那羅延力文

如一闡提必死之疾二乘實際作證已死之人。諸佛醫王明見如來性故則能必定師子吼於救療因緣心不怯弱 此於闡提定性難化類知見其本性不思議如來性必定師子吼速疾得度義分明也 誠餘教超絕極談如來不思議加持力見 就其九種住心顯乘中法華涅槃盛說定性闡提皆當作佛旨也。又經說分明上宗人師弘❶決云遍尋法華已前諸教實無二乘作佛之文及明如來久成之說。故知並由帶方便故文 ❷又闡提有心猶可作佛 二乘❸無心不可❹作佛 法華能治復❺名為妙文剩三乘權門談永不成佛 任成佛不成佛教權實判 故闡提定性作佛義自宗不共談云事。一往可有他宗疑難也。但濁餘教濟度。釋迦醫王拱手處難化衆生為祕密加持力令速疾頓悟義。自宗經軌中彌綸。於自宗證文非一也六度經若彼有情不能受持○諸陀羅尼藏文大師被注彼文時。定性闡提速疾頓悟教藥獨限第五陀羅尼藏功力也。經文御注釋爾見又十住心論序分呪功通治一切病○文又❻大師今一段意重重問答被釋顯其意趣時。問。此金剛等中那羅延力大那羅延力執金剛者○豈❼論同日文又性靈集第九❽云。如來說法有二種趣文當段又一闡提二乘救療因緣為不共一切摩訶那羅延力故經文并疏家高祖解釋自宗不共義事分明也。於法華涅槃說聊可有兩邊意趣也法華陀羅尼品涅槃文字品。此等皆祕密真言體性往往說故。以彼祕密功力闡提定性人得度傳顯法匠祕教不能傳殘祕旨唯領長行偈頌淺略義理以二一心無相妙理談二乘闡提作佛故❾儲教非本懷還背醫王雅意也。若又與之論法華二乘作佛靈山得記未來作佛旨說涅槃經久經三大無數劫道理在之故。自宗闡提無性當位即不動各各本位開示法界曼荼羅體性道理不動本處所詣處也被釋深旨曾不及處故自宗不共道理云釋文旁分明也 上根上智事△諸佛醫王文智❿論佛如醫王法如良藥僧如瞻病文此意也△如來性文涅槃經一切衆生悉有佛性說付之顯家諸宗存異義也。自宗意兩部曼荼羅本具性德名如來性也。菩提心論一切有情皆含如來藏性文金剛頂經云六道四生一切有情皆具如來藏性 備身口意金剛文末卷第六云。如大般涅槃經明一切有心者悉有佛性。此佛性即名首楞嚴定亦名金剛三昧亦名般若波羅蜜佛佛道同更無異路文今此知見本性如來藏性。必知有成佛理救療因緣不怯弱有御釋也

諸菩薩尚不能爾故復明不共一切摩訶那羅延力 是以因果分別性相被辨顯密也顯乘分齊分雖立佛果望自宗猶因位分齊。菩薩乘境界故。諸菩薩有御釋也天台三教佛果屬菩薩界。圓教菩薩即屬佛界文可准知彼也

第十妙執金剛者 是第十妙執金剛釋段也。此金剛純一醍醐祕密曼荼羅妙德為內證。就其釋妙名法譬合三節見此第十金剛餘十八金剛無上無比邊為一德故別體不可有取義事例得意者。六度中精進波羅蜜餘五波羅蜜勇猛不退義邊取為一種波羅蜜無別體可准據也。一義云。既一種金剛內證故可有共別體得意也。俱舍等如諸有為法上有生住異滅四相令諸行有為今此妙執金剛有無比無上別體。令諸德無上取義也凡性相宛然宗旨故十九種金剛各各別別體性可得意也 此兩義不限第十通餘金剛可有之也

妙名更無等比更無過上義 此被釋妙名也 彼天台法華本迹二門各立十門判餘教超絕義 其名言雖相似自元名實相亂外教尙以難分也。西天外道彼長爪實相犢子絕言震旦老子無為道莊子自然化皆佛法名字同處也雖然內外事異義理淺深不同也 故於妙上建立處名字法門也故望前前名妙若對自宗猶此可得能顯名字也。所詮今無等比無過上義 性德果分上第一甚深微妙法門也故不可同顯家所談也。於諸顯教

❶乙本傍註曰第六之二 ❷乙本傍註曰止觀第六之三 ❸乙本傍註曰滅智 ❹乙本傍註曰生 ❺乙本傍註曰稱 ❻乙本傍註曰眞言問答
❼論同日＝同両論② ❽乙本傍註曰正月御修法奏狀文 ❾儲＝設② ❿乙本傍註曰第二十一

果分境界言斷心滅內證、麁細名言所絕可祕密曼荼羅本有性德體性猶如醍醐融妙已極不可復增常不變易無間無雜此譬說也凡醍醐取譬事。彼天台涅槃經五味譬本說配釋五時教法華涅槃判醍醐味。誠三大相卽凡聖一如。十界互具三身卽一四土不二。遮卽是順純一實相體內祕妙果說實談醍醐味判事其道理分明也。雖然大師六度經誠文本據震旦人師等爭盜醍醐御釋故。理實醍醐義眞言可限也。疏末卷第四云。梵音漫荼羅是攢搖乳酪成蘇之義。曼荼羅是蘇中極精醇者浮聚在上之義。猶彼精醇不復變易復名爲堅。淨妙之味共相和合餘物所不能雜。故有聚集義。是故佛言極無比味無過上味。是故說爲曼荼羅也。以三種祕密方便攢搖衆生佛性之乳。乃至經歷五味成妙覺醍醐。醇淨融妙不可復增。一切金剛智印同共集會。於眞常不變甘露味中最爲第一。是爲曼荼羅義也文

如來亦爾一切功德悉皆無比無上　祕密曼荼羅恒沙性德也。此萬德最尊最上云無比無上

諸有所作亦唯爲此一事因緣故名妙執金剛　凡如來諸有所作皆爲令衆生開示此本具曼荼羅故。下佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大漫荼羅已。還用開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大漫荼羅。妙感妙應皆不出阿字門等文

第十一勝迅執金剛者勝謂大空大空卽是遍一切處故能起速疾神通也　此金剛釋段表名釋義結名三節見　釋中初正勝迅名義幷釋。後住此乘者等別被釋迅速疾神通義也。初中勝謂大空者。大空卽自宗遍一切處自身成佛教也。此教體最尊最上故勝名也。故以大空被釋勝義也。依此大空遍一切處力速疾神通義有之名迅也。眞言問答云勝者大空遍一切處之義迅者速疾神通也被釋也

住此乘者初發心時卽成正覺　此乘者當神通乘也。初發心時卽成正覺事。凡速疾頓悟神通乘功事處處釋見。❶品號下御釋智論若乘神通人等文引。卽此經深旨也文十住心論第一牛羊等車〇文大師大日經開題云。發意之間達寶所神通之乘。非此經亦誰耶文就其於自宗有極大頓機一類。初發心位不用別修行成佛歟事。當段御釋初發心時卽成正覺文彼般若心經祕鍵云迷悟在我則發心卽到文此等發心卽到誠文見。一義云。悉可用修行云云此又處處解釋大都修行成佛軌則也。此兩邊一題目也付之。華嚴經初發心時便成正❷覺具足慧心不由他悟文此經文今解釋文言相似。此大師理故同也事故異也文此意顯乘等雖談煩惱卽菩提皆歸性故不動生死當相悟涅槃自宗卽事而眞義可相替。故無相違也

不動生死而至涅槃故名勝迅　於生死顯乘立分段變易二種也。凡自宗意父母所生身速證大覺位實談。得證佛身無有生死不轉肉身得無漏果文此道理故別不立變易生死也。但無始本具前變後易刹那生滅行苦以爲變易生死。又此變易不動可至涅槃也

第十二無垢執金剛者　此金剛釋段。初法說次譬說則知下初後異簡別三節見

卽是離一切障菩提心也　此出纏畢竟淨菩提心也。一切障卽三妄執等也。就其付無垢執金剛法體學者異義不同也。一義之意同名無垢菩提心。雖然第一虛空無垢在纏無垢菩提心故。虛空無垢執金剛者卽是菩提心體釋。今修生出纏畢竟淨心故替釋言離一切障菩提心也文譬中眞金體性純淨離垢金雜礦卽本有也

譬如眞金體性純淨若種種鍊冶衆寶磨瑩倍復光明　今修生無垢金剛譬也

則知初質尙與微垢共住能持此畢竟淨金剛印因以爲名　❸因上來釋第一本有無垢菩提心尙雜礦垢共住義明此裏今無垢執金剛垢不共住畢竟淨心云事顯。以此釋對明前後第一虛空無垢本有事分明也。一義云。第一初地修生菩提心今第十地修生佛果取義也。此義者則知初質微垢共住意。今離一切障菩提心。種種鍊冶義初微垢共住義釋必非指第一。一義云第一第十二金剛同於修生上得意初質微垢共住第一指得意無相違。其

❶乙本傍註曰上半三行　❷覺十(知一切法眞實之性)②　❸甲本傍註曰第一義成立

故初地因位一分猶微細無明垢共住。究竟一切智智菩提心一切心地出過進趣都息位離一切障菩提心有御釋也。此義自宗初地即極不極兩邊中初地不極義當也。就其當段在纏本有菩提心待對修生菩提心取義。指初質本有菩提心得意者在纏位麁細垢共可相應微垢共住釋事一往不審也。付之❶覺苑釋云。初質者謂本覺體根本名初。微垢者即微細無明也。根本淨覺自體無染與障細俱也。問曰本覺之體既在纏位。應與麁惑共住。何言微垢耶。答。根本無明與本覺齊。覺與不覺相待立故。最相近故。麁惑枝末與始覺相當。由是本覺斷時先斷細者。始覺斷時先斷於麁義相可解文此意麁惑麁德障。細惑障細德。故本有菩提心微細惑共住也

十三刃迅執金剛者　第十三金剛釋也

此刃字梵文是忿中之忿利中之利義翻猶如刀刃也　此刃字於梵文有忿中之忿利中之利二義。然譯刃事義翻御釋也。此忿怒猛利作用刀刃況喩刃迅執金剛云也

持此金剛利智　此執金剛釋也。或雖有迅字釋取事迅刀刃作用故別不被釋。今執金剛釋見。若又迅義上勝迅執金剛迅義同故別不被釋可得意歟

一切難斷處悉斷難滅處悉滅故以爲名　疏家第二末云。眞言門行者復越一劫更度百六十心等一重極細妄執得至佛慧初心。故云三阿僧祇劫成佛也。若一生度此三妄執即一生成佛。何論時分耶文就其前無垢執金剛離一切障今金剛難斷處悉斷其不同如何。答。付之一義云。上等覺無垢。此妙覺極了簡也。演密❷抄云。釋無垢執金剛。今初爲始發大心泉金剛道功德之相。以次段刃迅之稱是究竟智也文或一義云。前無垢金剛蓮華部。今刃迅執金剛金剛部分別。此義者同於斷惑蓮華金剛二部不同可得意。一義云。同於斷惑上總得離一切障。今別斷難斷惑品德明。故其意不同也

十四如來甲執金剛者　如來甲所謂大慈由此嚴身故攝護衆生施作佛事不爲一切煩惱所傷無能降伏俎壞之者故以爲名

此前刃迅執金剛次自證斷惑明大慈大悲化用化他門如來甲執金剛。一段大綱以大慈德莊嚴其身喩世間甲也。大師付法❸傳明龍猛阿闍梨德號言。此菩薩被如來甲胄騎大精進馬。放大智悲箭。能破自他之魔軍文❹又下御釋。佛以❺精進鎧甲。乘持戒之馬。定弓慧箭。外破魔王軍內滅煩惱賊。故以爲名文　凡以德鎧鎧甲隨處不定也。下御釋六度中忍進鎧。今鎧大悲也由此嚴身○文此於如來甲三密相應深義自證化他二義可有之。攝護衆生義分明也

十五如來句生執金剛者　凡此第十五金剛字印形轉生德爲其內證就其句名住處即大空也種子下云不離阿字門故。即阿字法智印也

句名住處即大空也　❻下被釋三平等句義時。句者梵云鉢曇。正翻爲足。聲論是進行義住處義文鉢曇梵語句翻住處進行等翻也。故句名住處釋也釋此住處即大空也云事。萬法皆𑖀字大空德依住故云爾。即身義云。釋當經遊步大空位文。大空位者法身同大虛而無礙。含衆象而常恒。故曰大空。諸法之所依住故號位文此意也

諸佛自證功德從如來性生　此三摩耶智印即金剛蓮華等法界標幟也

此加持身從如來自證功德生　此相好具足佛體即大智印當也

以不離阿字門故名如來句生　是因釋如來自證功德三摩耶智印生故。超簡如來句生不可名。然展轉𑖀字門不離故。歸其本源名如來句生道理釋成。此字印形三密印建立大悲胎藏三部三密內證法門故。於此經宗專甚深意趣也

大日經疏第一本❼卷之七

大日經疏第一本鈔卷第十 上半十日

十六住無戲論執金剛者所謂住大空慧也

❶乙本傍註曰演密鈔第二　❷乙本傍註曰第二　❸乙本傍註曰第一　❹乙本傍註曰下半六日　❺乙本傍註曰忍　❻乙本傍註曰下半二日
❼卷之七＝鈔卷第九②

是住無戲論義總釋。凡十九執金剛皆大空職具持。衆生無相煩惱。壞智德。今此住無戲論執金剛殊更諸德中空與不空畢竟無相而具一切相。故名大空妙慧以爲其內證。故住大空釋給也

謂觀緣起實相無生無滅不斷不常亦非去來一異。是正住無戲論義釋成。緣起實相等所觀法。觀一字能觀慧也。凡法緣起談宗宗所判不同也。今六大緣起實相爲字不生義約可得意。就其常途三論等以八不正觀爲究竟中道。故○可引三論釋然者釋義大都同也。但彼生滅斷常等緣起相歸空理談不生。故二教論上卷明知中觀等息諸戲論寂滅絕離以爲宗極。如是義意。皆是遮情之門。不是表德之謂文今自宗意觀緣起實相住而具一切相故名大空三昧表德觀故。遮情門所談大異也。所詮緣起一一諸德其當體本初不生皆心實相故。九種住心因分戲論悉其法體不生不滅也可得意也。經事云之者地獄天堂皆心佛祕號常住實際體可得意。是爲住無戲論內證也

是處諸戲論息法如涅槃　指八不正觀妙慧。❶覺苑疏所謂住大空慧者即無分別之慧也。安住此空慧即是住無戲論。言是處等者是處即指緣起實相處。謂於是處不觀生滅斷常去來一異名戲論息。即同於涅槃。若眞言行者住此空時應深觀察。若失般若方便多墮二乘地證小涅槃。故下疏云。此名極無言說處。爾時心住無爲法相。若失方便則墮二乘。然以菩提心勢力還能發起悲願不墮二乘也文此師意聊違自宗實義也。住不動生死而至涅槃深觀故。不可有沈空義。或一義云。今此住無戲論執金剛義金剛頂經文殊菩薩祕號說一切無戲論如來。其名字同也。隨又謂觀緣起實相○如涅槃等釋相揮彼八名斷八迷文殊內證相應。故第十六金剛文殊童身一體得意也。凡文殊列四菩薩中爲大眷屬隨一。今爲內眷屬中一種智印。故其體各別樣見。然約業用初重二重大智大悲不同。內證一體無二。得意無相違。就其四重圓壇聖衆一一瑜伽皆即身頓悟徑路。種種威儀種種印契。大悲出一❷視成佛故。何雖無優劣淺深殊此金剛內證法門。行者觀心至要。即事而眞深義依之顯也。故一經始終皆金剛手發問餘菩薩金剛天人沙門波羅門等世尊對無疑問發起事。此金剛直對如來。發起三世無障礙智海請問。此菩薩不共因緣具足也

持如是智印故得以爲名也　此結名分明也

十七如來十力生執金剛者謂佛方便智　此第十七金剛釋。此執金剛如來後得方便智主內證見。方便智名字常正後二智分別時正體實智❸簡後得妙權方便智也。疏末卷第四云。西方無量壽尊方便究竟後得大悲義釋。於西方觀無量壽佛此是如來方便智文可准之也

如是妙權從何處生。謂從如來十智力生持如是印故得以爲名也　以下正委釋如來十力生義指妙權處即前方便智今所生金剛智印也△如來十力者能生如來十力也。能生所生待對分明也。十智力事。智論二十四云。佛有無量力。何以故。但說十力。答曰諸佛雖有無量力度人因緣故說十力足成辨其事釋。此下明處非處智力等十智力。就其宗密圓覺經❹疏云。然如來唯一諸法實相智力。此力有十種用力故說爲十。總名力者能摧怨敵故不可屈伏故文　此釋意唯一諸法實相智力正體智。此上有十種作用名十智力。故十力正後二智分別時後得智見。然今能生十力後得智。所生金剛智印方便智也。能生所生其不同難得意歟。但於同後得智一門普門總別待對能生所生義得意事非相違。若又彼宗密釋有十種用力釋。　唯一實相智體上立十種差別名用故。必彼後得智作用不得意不可有苦也

❺十八無垢眼執金剛者如來五眼　此第十八金剛釋也。　釋經無垢眼即如來五眼。判凡五眼事處處釋義往往見。智論三十九云。肉眼天眼慧眼法眼成佛時失其本名但名佛眼。譬如閻浮提四大河入大海中則失其本名文　又經青龍肉眼見一切色天眼見一切衆生心。慧眼見一切諸根境界法

❶乙本傍註曰演密　❷視＝樣カ⑤　❸簡＋(云)⑤　❹乙本傍註曰第二　❺大正藏經第三十九卷五百八十二頁

眼見一切法如實相。佛眼見十方。出華嚴經五十七也文嘉祥仁王經疏上卷云。五眼者。如來一眼即究竟諸道。何須此五。將境局智故有此五。肉眼者照金剛已還一切諸法皆悉盡。天眼者照如來果第一義諦。名爲彰外慧眼者。照常無常等一切法空。法眼者。照一切有爲法因果理等。佛眼者究竟諸道文此外智論第九同六十九。淨影大乘義章第四等。五眼事委細見。就其。智論意於佛果唯一佛眼除四眼本名失。見。又五眼作用各別事。經論釋義彌綸。然今如來五眼釋。此五眼共一切法了了。見聞覺知無所罣礙釋。事一旦難得意也。但自宗意於果位智德五眼具足事。❶一處御釋彼西方妙觀察智釋。五眼高臨邪正不謬因以爲名文凡又五眼。五智五佛約得意故同緣一切法了了覺知事不可有相違

以菩提心畢竟淨故　已下無垢眼義委釋。即畢竟淨菩提心五眼作用起一切境了了無礙見聞覺知以如來五眼無垢眼義釋成

以一切種觀一切法　一切種智也。於一切種智。正後二智等重重分別見。釋摩訶衍論第四礙一切種智逆世間通達相違過極重。故名爲智礙文此分明名後得智見。但彼❷論以一念相應慧無明頓盡名一切種智文付末❸師慈行正體智義判所詮於釋論一切種智名字限後得智歟。通正體智歟。古來異義也。大智度論一切智道種智一切種智三智釋。此如次當空假中三諦。然一切種智中道能緣智故正體智見。今疏意一切種智名字權實二智通名見。下經如來應供正遍知得一切智智文釋。❹今謂一切智智即是智中之智也。非但以一切種遍知一切法亦知是法究竟實際常不壞相不增不減獨如金剛文此釋分明。一切種智權實二智通名。此一切種智緣差別境名後得智。緣平等實際稱實智。然者通二智義分明也

了了見聞覺知無所罣礙。能持如是金剛印故以爲名　常分別見聞知三六根中眼耳意境緣約覺字合說鼻舌身三根。覺觸其義同也。釋摩訶衍❺論說六塵如來時。觸塵覺觸分明顯相如來文見聞覺知或見聞觸知云也。就其眼耳意三根各別開之鼻舌身三根合釋事。彼眼耳意根緣離中智境。鼻舌身緣合中智境。故合說也。就其今無垢眼義釋約六根作用被釋成見聞觸知無礙義事難得意。但約六根牙融義釋一眼見聞觸知無所礙礙道理得意故無相違也

十九金剛手祕密主者　此初表其名字。就其前十八種金剛先表別名。後表總名。今第十九金剛初擧總名金剛手。後表別名祕密主。此意祕密主金剛部總體故初表總名。上來別德殊義顯總別表名已前一十八種金剛異也。就其下四大菩薩時總德普賢初說。今內眷屬執金剛總體金剛手終置。事總別次第不一准。所詮十九種金剛如來內證智德也。自證向上入證爲本故總德終置爲所歸體。四菩薩化他爲本。大悲總體出別門從本垂迹義故初說總體普賢。內大二眷屬待對從因至果從本垂迹上下二轉具足深意顯也。又大眷屬說四菩薩事佛身四德表見。然者內眷屬數量尤法門可有表示。然十九種數擧事如何。付之一義云。十陰滿九陽滿也。此陰陽即理智兩部義門故。爲顯兩部不二義用十九數量也。或瑜伽論第九前際無知後際無知等十九無知明。今此執金剛如此除無知智德故。對彼十九無知被說此十九執金剛也。凡彼瑜伽論彌勒所造法相所依顯論也。然者今廣眼尊自證如實內證祕密說。彼瑜伽論所明十九無知對內眷屬十九數量說云大綱道理不符順。但顯經顯論說處皆本有隨緣故。所明十九無知本有一切衆生具足故。對此無知被說金剛智印數量事強非相違。或約無動金剛內證十九布字內證說此數量取義付之定一一深義可有之歟

梵云播尼即是手掌掌持金剛與手執義同故經中二名互出也　此釋金剛手手義。此釋意金剛手持金剛其義同也。然者除執金剛總金剛手可名。雖然餘執金剛直名金剛手事不見。故經中二名互出者。

❶乙本傍註曰祕藏記末　❷乙本傍註曰第七　❸乙本傍註曰鈔第四　❹乙本傍註曰下半七日　❺乙本傍註曰第三

偏於秘密主上此釋成見。但義金剛手名字可通餘執金剛道理分明也

西方謂夜叉為秘密。是秘密主秘密釋以其身口意速疾隱秘難可了知故舊翻或云密迹。此夜叉云秘密由釋

若淺略明義秘密主卽是夜叉王也執金剛杵常侍衛佛故曰金剛手。此付金剛手秘密主被釋淺深二義中淺略釋也。❶上若世諦常途所表則云生身佛常有五百執金剛神翊從侍衛文

然是中深義言夜叉者卽是如來身語意密唯佛與佛乃能知之乃至彌勒菩薩等猶於如是秘密神通力所不及秘中最秘　是金剛手秘密主深秘釋也。卽以如來內證三秘密名夜叉義釋成。凡三種凡夫不能識知。十地學者不知其邊。及補處彌勒等於秘密神通內證者不能及。然約終舉補處彌勒故初被安乃至言也。大師二教論上卷自性受用佛自受法樂故與自眷屬〇二乘凡夫誰得昇堂文此意也然者不覺內證三密事。顯乘分齊佛果隔域故。高祖寶鑰下斷二障證四德。如此沒馱為究竟耶。如是行處未到本源文或雖入此宮初發佛。五相成身可追尋文然今被舉等覺因分彌勒事顯乘佛果可覺知神通力樣見。但先雖舉因分菩薩實此下顯乘佛果可得意一義云。顯乘佛果猶因分菩薩乘分齊也。顯密因果對辨常事也就其今因果對辨依法華本迹二門性相被分別云一義在之。彼法華迹門為顯本門為密。迹門顯乘彌勒不知本門久遠實成秘密義可得意也。法華本門為秘密事。今疏第三云。衆生一念心中有如來壽量長遠之身寂光海會乃至不退諸菩薩。亦復不能知。當知此法倍復難信。故法華中補處三請如來四誡然後演說文高祖今經開❷題云。補處大士不識其一人。飲光薩埵不聞彼遐留文此等解釋皆法華本門為秘密迹門為顯見

所謂心密之主故曰秘密主　上來釋下三密義故。今可云三密之主。隨疏第六云。於持三密人中最為上首。故能問世尊普門深義文然者實可云三密之主。今云心密之主事舉意密兼餘二密可得意。一義云。以三密配當三部時意密金剛部也。今此尊金剛部主故殊云心密之主也

能持此印故云執金剛也　此結釋金剛手義。然云故云執金剛事金剛手執金剛其義同故也

如是上首十佛刹微塵數等持金剛衆俱者

就此上首言指十九種金剛歟。指十佛刹土諸執金剛歟事

若具存梵本於列名下一一皆有多聲應云虛空無垢等虛空遊步等乃至秘密主等所以然者。此等上首執金剛一一皆有無量眷屬部類大本當具存耳。然統其綱要則枝末隨之於宗通之用不足為闕

是因釋經文如是上首被釋大本梵本翻譯具闕也。梵本者❸上傳法聖者採其宗要當云有凡三千餘頌也△於列名〇秘密主文　多聲者梵音曳聲南等字也。卽此等言當故云虛空無垢等虛空遊步等乃至秘密主等也△所以然者〇文　是列名下安多聲故被釋成也。此御釋意列名下等言等十佛刹微塵數部類眷屬金剛見。故指上首執金剛處。十九執金剛段分明也△大本當具存耳文大本指十萬頌經也。凡彼大本其無量眷屬部類舉事不可有之。十九執金剛其眷屬部類少少舉對三千餘頌經總不舉眷屬名字當具存耳有御釋也△然統其綱要〇不足為闕文是明今翻譯經義具。御釋意舉上首十九種金剛部類自攝之故。於大宗普通用無闕云意也

所云十佛刹微塵數者如來差別智印其數無量非算數譬喻之所能知。且以如來十種智力各對一佛刹微塵以表衆會之數世界海世界性及一佛刹義如釋論中廣明

是經十佛刹微塵數等持金剛衆釋也。如來差別智印其數無量事❹上御釋云。然此宗密意伐折羅是如來金剛智印。如是智印其數無量。能持此者亦復無邊所以然者心王所住之處必有塵沙心數以為眷屬文又約菩提義卽有無量無邊金剛印約佛陀義卽有無量無邊持金剛者文此意也△且以如來十種智力〇之數文是差別智印其數無量且說十佛刹微塵數由釋也

❶乙本傍註曰上半六日　❷乙本傍註曰第二　❸乙本傍註曰上半四日　❹乙本傍註曰上半六日

凡自宗卽事而眞。爲性相故。身土主伴建立數量皆有法門表像。金剛頂經擧眷屬數量。或說九十倶胝。或說八十倶胝菩薩。或說五億倶胝微細金剛。是等皆九識八識五智五佛表示也。今雖無量眷屬也表如來十智力說十佛等也。又如來智力雖無量也擧十智力尊十表無盡義也 △世界〇性等文 智論第五十五云。復次三千大千世界名一世界。一時起一時滅。如是等十方如恒沙等世界是一佛世界。如是一佛世界數如恒河沙等世界是一佛世界海。如是佛世界海數如十方恒河沙世界是佛世界種。如是世界種十方無量。是名一佛世界。於一切世界中取如是分是名一佛所度之分文 但論文云世界種。今云性。若論有異本歟。若又性種其義同故以義釋性也

然此毘盧遮那內證之德以加持故從一一智印各現執金剛身　是總明十九種金剛印現義。上❶文云。然以自在神力所加持故卽從心王毘盧遮那現加持尊特身。爾時無量法門眷屬一一皆現執金剛身文 又末卷御釋當段其意同也

形色性類皆有表像　演密❷抄云。形謂熈怡忿怒。色謂青黃赤白。蓋分性類差別故表息增降敬。餘法門例爾文

各隨本緣性欲引攝衆生　是十九種金剛。隨各各衆生本性信解各各引攝成就義也。就其於自性會有未悟實行人歟事一尋也。如今御釋有因人被引攝成就見。上衆成就總句御❸釋今此諸執金剛亦復如是〇相況也文 今文一具見。若無因人義者。自性所成眷屬形色性類皆引攝衆生德具故。此影像佛身於加持世界引攝衆生也。所詮雖具足如是德。實自性會眷屬對因人無引攝衆生義可得意也

若諸行人慇懃修習能令三業同於本尊已下明諸執金剛相應行者得益也。　意如是執金剛爲本尊。如法修行自三業本尊三密皆同一無二。一相一味義釋也

意密本尊事

從此一門得入法界。卽是普入一切法界門也　是明證果相也

❹大日經疏第一本卷之❺八

大日經疏第一本鈔卷第十一　下半初日

次列菩薩衆以四聖者而爲上首　凡重圓性海越風水談常說四曼自性。雙如一心絕言心境鎮受三密自樂。法身自證境界於主伴不二上。且建立四重階位中。上來明第一重內眷屬十九種金剛。已下被釋第二重大眷屬四大菩薩。釋段內自初至以統塵沙衆德付一段文可有料簡。此一段文初內大二眷屬相望作簡別釋。次對辨生身法身內大二眷屬不同。後四大菩薩各別牒釋作釋云。委細料簡隨文次第可聞。就其准上下釋義先牒經文雖可屬當次列菩薩衆。上已被牒衆成就經文故重不牒歟　今四菩薩八葉中四隅菩薩歟。又第二重歟事一尋也

次列菩薩衆以四聖者而爲上首。　前明諸執金剛一向是如來智印　結上十九種金剛被說如是上首。故任經文次第後釋上首義。今四菩薩上首言經文無之。故次列菩薩衆料簡因作釋也 △四聖者普賢慈氏文殊除蓋障四菩薩也。經文分明也　聖者名字事。金剛般若開題釋經一切賢聖皆以無爲法而有差別文。聖者梵曰阿哩也若質❻宜翻無惡斷一切惡因盡一切惡果洗蕩一切惡習氣者但佛世❼尊。故以義名大聖文 就其上內眷屬上首言依處不定也。❽或金剛手一人爲上首。❾或十九種金剛爲上首。❿或十佛刹土諸執金剛皆是上首也釋。　又於大眷屬經如說普賢爲上首。普賢一菩薩爲上首。今以四聖者而爲上首文 所詮隨義相望上首言重重見。就其內眷屬時十佛刹土微塵數等諸執金剛皆是上首文 然於大眷屬中無此解釋。但大眷屬菩薩衆十佛刹微塵數皆名上首義可有之歟 △前明諸執金剛〇文 此被作菩薩金剛簡別釋也。內眷屬如來智德也。故立執金剛名字。大眷屬依具大定智悲德得菩提薩埵稱也。　就其衆成就總⓫說一切持金剛者皆悉集會付之持金剛名字通內大二眷屬歟事有沙汰。當段解釋先

❶乙本傍註曰六日　❷乙本傍註曰第二　❸乙本傍註曰上半六日　❹〔大日…八〕十字―②　❺八＝十？　❻宜＝冝②　❼尊＋(歟)②　❽乙本傍註曰下三日　❾乙本傍註曰次上　❿乙本傍註曰疏第十二　⓫乙本傍註曰上半六日

持如來智印內眷屬立執金剛稱。大眷屬得菩薩別稱。故限內眷屬者也。但持金剛者皆悉集會經文衆成就總句也。故難別屬內眷屬者也。其上高祖十住心論第十云。言金剛者五部諸尊所持法界標幟。獨三五鈷輪劍摩尼蓮華等種種三昧耶身。通名金剛。金剛表常恒不動不壞能壞義文此意通內大二眷屬義分明也。然當段解釋菩薩金剛簡別一往解釋可得意也。就其上十九種金剛中第七哀愍無量執金剛第十四如來甲執金剛等大慈大悲德相見。然釋一向是如來智印事如何。答。❶一義云。十九種金剛多分主大智德故約多分釋一向是如來智印歟。所詮十九種金剛中雖有大慈大悲德相少分屬無義可得意也。一義云。大綱三重曼荼羅建立得意第一重唯智。第三重大悲德。第二重諸菩薩居悲智中間。具上求下化德次第也。故釋前明諸執金剛一向是如來智印。此上又悲智不二定慧一體宗旨故大智處不借第三重具大悲德。第三重自具大智德。各萬德具性相宛然各各建立義相得意事不始今自宗談也

今此菩薩義兼定慧又兼慈悲。故別受名也　付此御釋可有兩邊義。一義定慧慈悲德四菩薩各別配釋云云此時定除蓋障菩薩。下復次行人○除蓋障三昧也文慧即妙吉祥菩薩。下妙吉祥菩薩者○純淨第一文慈即慈氏菩薩。下慈氏菩薩者○故曰慈氏文　大悲德配釋普賢可得意云云　就其當段解釋別普賢云大悲德事不見。云何。答凡大悲一切菩薩用心故。普賢配釋得意無相違。其上華嚴等所說普賢十大願等專大悲內證法門見。　隨高祖祕鍵普賢一切如來菩提心行願之身文當段謂菩提心所起願行文此意行願大悲義明也。一義云。四菩薩各具定慧慈悲德云云　其故淺略常途意猶以菩薩大士何大定智悲爲其體。況自宗意自元諸尊各萬德輪圓體性故。四菩薩各具定慧慈悲德事是又非相違。其上下釋慈氏菩薩謂佛四無量心文雖得慈氏稱然具慈悲喜捨四德見。准之慈悲喜捨四德具足義可得意也

故別受名也　簡上金剛得菩薩稱義釋也

亦是毘盧遮那內證功德　此上指諸執金剛然此毘盧遮那○引攝衆生文對彼今菩薩釋亦是毘盧遮那內證功德也。就其於四重法界圓壇內證外用分別重重有之中今菩薩金剛何約如來內證德義釋也

如執金剛有十佛刹微塵衆。當知諸菩薩法門相對亦有十佛刹微塵衆　此經文擧上首四衆者不說其眷屬數量故以上執金剛待對被明四菩薩眷屬具足義也。意內眷屬執金剛對如來十智力法門如云十佛刹微塵數。諸菩薩又對如來十智力有十佛刹微塵衆云意也

以加持故各得從法界一門現爲一善知識身也　❸上內眷屬如釋然此毘盧遮那○現執金剛身大眷屬印現被釋成也△法界一門者本地法身法界一門現諸善知識翔磨身可得意

又般若釋論生身佛成道時阿難密迹力士等是名內眷屬。舍利弗目犍連等諸聖人。及彌勒文殊諸阿毘跋致一生補處菩薩等是名大眷屬　般若釋論者當大智度論也。彼論第三十三卷取意文也。此論文御引證意趣者如生身佛有內大二眷屬。法身如來又有內大二眷屬云義准例也。或一義云。當經說菩薩金剛內大二眷屬不分明。故爲取彼內大二眷屬名字引證得義△生身佛者。彼論第九云。佛有二種身。一者法性身。二者父母生身文當彼中父母生身也。付其阿難如來成道之時始誕生。舍利弗等又如來成道已後佛弟子見。然釋生身佛乃至是名內眷屬事一往不審也。但成道時者指佛在世時也。故初成道時不可得意。若又如華嚴香象釋祇薗鷲子九世相入。今以十世無礙之義初成道時得意無相違也△及彌勒文殊○是名大眷屬文阿毘跋致翻不退轉也。凡三賢十聖共雖不退之位今云一生補處菩薩故約十地可得意也。付之一生補處事華嚴探玄記一生有三義。一約人中二約天上。三約下生身此就假相。若約實報者四種變易報中唯有末後無有生死一位猶存。故云一生文華嚴大疏釋正取

❶甲本傍註曰問題成立　❷各十(自)㊁　❸乙本傍註曰上半紙

天中。法華抄釋且如彌勒昔在人中。名一生者一大生也。若據少生而有四也文所詮此釋意都率上生與閻浮下生合爲一生見。今疏主於一生補處作淺深兩釋也。末卷第六云。如餘經所明此是一生所繫菩薩。從此上生都率天宮次紹佛位。故名一生補處也文❶又云。今此經宗言一生者謂從一而生也。初得淨菩提心時從一實之地發生無量無邊三昧總持門。如是一一地中次第增長。當知亦爾。迄至第十地滿足未至第十一地。爾時從一實境界具足發生一切莊嚴。唯少如來一位。未得證知。更有一轉法性生即補佛處。故名一生補處文　此指成佛位一生有御釋見

今謂。佛加持身亦復如是。諸執金剛各持如來密印名內眷屬。諸菩薩大悲方便普門攝受無量衆生輔佐法王行如來事。名大眷屬。　此釋法身內大二眷屬義。末卷第❷三云。然以如來加持故從佛菩提自證之德現八葉中胎藏身。從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬。從大悲萬行現第二重摩❸訶埵諸大眷屬。從普門方便現第三重一切衆生喜見隨類之身文　眞言問答執金剛❹手持如來密印故爲內。普賢等衆定慧相兼行如來事故名爲大文　凡大眷屬菩薩具定慧慈悲德。然今先約大悲方便釋成也。眞言問答以定慧相應義被作大眷屬釋也。各釋一邊可得意也

△大悲方便普門者非常一門普門。諸菩薩以無量度門攝受衆生普門云意也△輔佐法王行如來事文　輔佐臣事外典等見

故大品云。欲爲諸佛內眷屬欲得大眷屬者當學般若波羅蜜也　是引經分明也付此引文。一義被證內大二眷屬之義故。當學般若波羅蜜同文故來了簡。一義內大二眷屬義上引證智論文顯。故今成內大二眷屬爲顯行因引證。故當學般若波羅蜜殊引文肝要可得意。付其次上被引證智論文釋意分明說生身佛內大二眷屬見。今御引證意趣釋法身內大二眷屬其證引此文。故釋義引證等不符順。如何。答。一義云。開會爲法身眷屬之證也。一義云。大品般若文自元含淺深兩義。然論主且釋淺略一邊。疏主引證深祕之邊也

普賢菩薩者　普是遍一切處義。賢是最妙善義。謂菩提心所起願行及身口意。悉皆平等遍一切處。純一妙善備具衆德。故以爲名

上來四菩薩總釋。已下別釋也。於中是先被釋普賢名字也。此一段總釋結三節。見△普是遍一切處義賢是最妙善義者。此表也△謂菩提心〇遍一切處普釋。純一妙善備具衆德者賢釋△故以爲名者結成也。華嚴香象釋普賢得名之時。德周法界曰普純善曰賢文今釋意大同也。付其華嚴意於普賢位前普賢位中普賢位後普賢三種立之。位前普賢六道凡夫本覺。位中普賢五十位菩薩此號普機普賢。位後普賢即圓滿菩薩。即當一人普賢也。五相中顯人廣大尊普賢也。自宗意。菩提心論法爾應住普賢大菩提心一切衆生本有薩埵文　此意在纏本有衆生皆名普賢。如經說普賢如來直毘盧遮那果位之位名普賢也。高祖金剛般若開題若約深祕賢者普賢。聖者大聖。即一切如來遍法界最妙善之理智法身名普賢。非三賢之賢及因位普賢文此兩部理智法身名普賢見。今第二重隨一普賢也。於此普賢可有四重祕釋。淺略生身眷屬。深祕第三重變化法身眷屬祕中深祕第二重四菩薩隨一。祕祕中深祕八葉四隅之中東南普賢也。又除生身眷屬。於曼荼羅上四重祕釋得意。淺略第三重變化法身眷屬。深祕第二重菩薩祕中深祕八葉四隅隨一。祕祕中深祕直中台尊可得意也。餘彌勒文殊等准之可見也△謂菩提心〇遍一切處文此普釋也。菩提心三句中最初即一向志求一切智智必當普度法界衆生心品也△願行者顯乘意四弘願及普賢十大願。自宗意胎藏五誓金界五大願等。行者此又顯意六度一心行。眞言意五相三密行也△及身口意三密也。悉皆平等遍一切處上菩提心願行三密平等。平等遍一切時處義也△純一妙善備具衆德文此賢釋也純一妙善即純一醍醐義。備具衆德曼荼羅性德具足義可得意也

❶乙本傍註曰次上一連之文　❷乙本傍註曰具緣品　❸訶＋(薩)㊂　❹手＝衆㊂

慈氏菩薩者謂佛四無量心。今以慈爲稱首。此慈從如來種姓中生。能令一切世間不斷佛家。故曰慈氏。已下慈氏菩薩釋也。佛四無量心者即慈悲喜捨四無量心也。此四無量心之義常途意。慈悲喜捨四名能緣心。無量言約所緣境。取義今自宗意。慈悲等四名名能緣。事同也。無量言通能所也。自元所緣境界無量文能緣心品無量心識也。故通能所也　四無量心事涅槃經第十五委細說之也。一處祕藏記御釋表四無量觀慈悲喜捨。與樂爲慈。拔苦爲悲。不害爲喜。捨亘三事文彼一處解釋意。慈悲喜捨如次普賢虛空藏觀音虛空庫四菩薩內證見。大師法華開題云。東南方普賢則大捨德是也。西南方文殊則大喜德也。西北方觀音則大悲智。東北方即慈氏則大慈智文金剛般若開題大悲觀音大慈彌勒大喜文殊大捨普賢次第文此法華開題配釋同見。今普賢慈氏文殊除蓋障配釋慈悲喜捨四無量心。初三種法華開題金剛般若開題等被舉處其名字全同見。以除蓋障配釋悲無量心可得意。其故末卷以除蓋障替觀音釋故。觀音大悲智除蓋障上可得意也。若依一處御釋配釋者普賢大捨之德。慈氏大慈之德。文殊大悲德可得意。其故以文殊替南方虛空藏座位也。除蓋障大喜德此替觀音也所詮此四無量心爲四菩薩各別內證配釋不同也。今御釋意慈氏菩薩者謂

佛四無量心文此意彌勒一菩薩具慈悲喜捨之德見∧今以慈爲稱首文是慈氏一菩薩雖具四無量心得慈氏名事約四無量心隨一御釋意趣也。付云稱首一義云。稱首讀文意。慈悲喜捨四無量心之中約初得慈氏名義也。一義云。稱首者即稱美首頭義也。高祖寶鑰帝稱首堯舜文彼稱美首頭之義也△此慈○故曰慈氏文釋慈氏氏義。凡釋慈氏之得名諸經說相諸師釋義不同見可勘之

上云普賢是自證之德。本願已滿欲化衆生令得此道故次明之　此釋次普賢明慈氏次第緣起之由來也

妙吉祥菩薩者。妙謂佛無上慧。猶如醍醐純淨第一。室利翻爲吉祥。即是具衆德義。或云妙德。亦云妙音也。言以大慈悲力故演妙法音令一切聞故次彌勒明之　是妙吉祥菩薩釋也。此釋段中初釋妙字次舉吉祥梵語。或云妙德已下明翻名異。言以大慈悲力已下被釋次慈氏舉文殊由也△妙謂佛無上慧○第一文此釋妙字。法譬待對分明也。就其付此菩薩稱妙吉祥常途淺略意。此菩薩誕生時現十種吉祥事。故得妙吉祥稱見。今釋即是具衆德義。故以具無盡莊嚴之德之義可得意也△或云妙德亦云妙音也文此被舉翻名異也。凡此菩薩名字經論之中異說見。密嚴經名敬首。觀察三昧經名雙首。維摩經號德首。智論翻華吉藏吉。五百問論云妙音皆來。今

被舉妙吉祥妙德妙音三名也。付其妙德翻名約具衆德義可得意也。高祖畔字義麼字轉聲名[illegible]。即是妙德之○即是圓德之實義文妙音約說法義可得意歟。次云演妙法音令一切聞故故∧言以大慈悲力○文如已前了簡釋彌勒文殊次第之由大慈悲力上慈氏德。演妙法音令妙吉祥菩薩當分也付其四菩薩次第得意或普賢觀音文殊彌勒次第。或普賢文殊觀音彌勒緣起。或普賢文殊彌勒觀音相違不同見。付其次第何緣起由可在之。其中普賢慈氏文殊除蓋障次第事約化他門緣起見第一普賢自證極位。自此爲化他出大慈悲力稱慈氏。此上說妙法令聞衆生號文殊。依此說法除蓋障名第四除蓋障可得意也

除一切蓋障菩薩者　此經除一切蓋障菩薩釋也。此一段正釋。復次二段相分

謂障爲衆生種種心垢。能翳如來淨眼不能開明　此先被舉蓋障之體也❶下被釋除一切蓋障三昧時。被舉五蓋障推彼可得意也。十四卷義釋云、所謂除蓋障者只是開此阿字門使佛眼清淨耳文今推之可見歟

若以無分別法滅諸戲論如雲霧消除日輪顯照。故曰除蓋障　此釋除一字也。就之或一義云。無分別法者即無分別智上文殊妙慧也。滅諸戲論者今除蓋障當分取義。此時若以無分別法承來上釋了

❶乙本傍註日一之末

簡可得意也。凡諸教多分斷惑義約智德釋。❹俱舍等性相戒定慧三學相望之時戒定二成斷惑助緣。正以慧定斷惑體。又釋論等性相。以正體後得二智斷四相根本惑品見。今又次妙音明之釋意若以無分別法承來。上文殊妙慧云一義無相違也。但今御釋意被解釋除蓋障名字見。凡又斷惑偏約智德云一往義也。必定慧相應可有斷惑之功也。或約智或約定說斷惑之義經論諸文見。唯識論等性相判煩惱所知二障斷位時。二障現行地前伏。於二障俱生種子者煩惱障種子初地斷。所知障俱生種子從初地斷乃至金剛喩定現在前時永斷一切本末麁重釋。又地藏十輪經第二云。修定能斷惑餘業所不能故修定爲尊智者應供養文又❺覺苑深定除障文此地以定斷義見。△如雲○顯照故曰除蓋障文是譬說也。雲霧消除除蓋障義。日輪顯照顯證理也。高祖一處解釋雲霧蔽日月。雲霧披而見日月非日月今更生。是密教顯本有之喩也文故雲霧消除日輪顯照顯自宗不共本覺宗旨甚深譬說見。❻釋上毘盧遮那三義中光無生滅義。時重陰昏蔽○亦復如是文又高祖祕藏寶鑰云。塞霧見光無盡寶。自他受用日彌新文皆此等深旨見。但理實卽事而眞宗旨故不動雲霧當體照微細清淨光雲霧消除可得意也

如來諸有所作悉皆爲此一事因緣。故次妙音明之　此意明如來說法等諸有所作皆爲斷惑證理等因緣義也。諸有所作。卽上文殊演妙法音等義也。一事因緣當今除蓋障義也。故結成故次妙音明之文

復次行人雖學般若波羅蜜若無禪定猶如盲者雖遇日光無所能爲。故次文殊妙慧明除蓋障三昧也。此四菩薩卽是佛身四德　是次上文殊妙慧說除蓋障三昧事云顯定慧相應義釋意也。上如來諸有所作等釋次文殊說法明除蓋障斷惑次第此復次釋次文殊妙慧說蓋障定義釋也。所詮付文殊除蓋障次第云有二由可得意。凡定慧相應可有其得益事。般若心經祕鍵釋無邊生死何能斷唯有禪那正思惟。❺釋論立兩輪具闕益損門一科顯止觀相應之義也。誠定慧法門極理得意事。慧卽金剛界五智內證。定卽胎藏理界實義也。故此兩部理智相應可至不二之源底也△此四菩薩等文已下結釋也。付云佛身四德演❻密四德者。一行願彌綸。二佛宗不斷。三大悲演法。四深定除障。如是次第而配屬之文般若寺御抄。常樂我淨四德也文此意普賢如云常住本有體性故常德也。慈氏大慈與樂故樂德也。文殊[illegible]字吾我故我德也。除蓋障斷惑證理故淨德義得意釋常樂我淨四德相望此二義凡四德名字常樂我淨得名也。故祖師解釋符順文處也。或❼一義云慈悲喜捨四無量心四德取義事有之。但不符順當段解釋歟

有所偏闕則不能成無上菩提。凡常樂我淨四德圓滿之位稱佛果故偏闕不成無上菩提義分明也。付其。內眷屬結❽釋若諸行人○從此一門得入法界卽是普入一切法門也文此釋一門卽普入之義今四菩薩釋結成被釋佛身四德有所偏闕則不能成無上菩提事似前後參差云云。付之一義內眷屬約自證橫平等成一門卽普入義。大眷屬以竪卽利他義釋有所偏闕○無上菩提取義。或於三重曼荼羅五位三昧存隨自隨他淺略深祕兩義故。上內眷屬約隨自意語深祕義成一門卽普入義。大眷屬付隨他意語淺略義被釋之了簡事在之。或又以四德配云云釋四菩薩一往義分也。實云四菩薩各各具四德事可有之。例如慈悲喜捨四無量心四菩薩各別雖配釋實四菩薩各具四無量心。各各具足事。釋上慈氏菩薩釋佛四無量心意四菩薩各各具四無量心成就四德也

是故列爲上首以統塵沙衆德　此擧四菩薩四德被成統攝無量眷屬塵沙衆德義也

大日經疏第一本❾末

大日經疏第一本鈔卷第十二　下半 二日

諸大菩薩者　衆成就經文釋內上來四菩

❶乙本傍註曰頌疏第一　❷乙本傍註曰演密第二　❸乙本傍註曰祕藏記末　❹乙本傍註曰當疏上半初　❺乙本傍註曰第十　❻密＝十(鈔)②
❼甲本傍註曰問題成立　❽乙本傍註曰上半之終　❾末＝鈔卷第十一②

薩列名御釋畢以下被釋諸大菩薩前後圍遶而演說法文。御釋自初所謂越三時等經文釋終經之大意也候迄付一段。大概可有了簡此一段文。初諸大菩薩釋。次前後圍遶而演說法釋。後所謂越三時乃至平等句法門御釋三節分明也

諸大菩薩者具出梵文應云摩訶菩提薩埵 此釋初諸大菩薩具梵名擧。就其摩訶菩提薩埵大菩薩梵語也。故諸字梵文不被表可得意也。十住心論第六菩薩具梵名明時。菩薩者梵云菩提薩埵。略去二字故云菩薩文就其於得名釋義不同也。香象探玄記第二云。菩薩者依佛地論及無性攝論等有三釋。一云菩提此云覺。此所求也。薩埵此云有情是所度也。從境爲名義。言若從心稱應言悲智。二菩提如前。薩埵是能求謂菩提之有情也。此約人法爲名。亦是心境爲目。三菩提如前。薩埵此云勇猛。謂❶志能於大菩提勇猛求。故。又智論云。薩埵或云衆生或云大心。卽是二義也文智論引文三義中後二義當也△菩提名諸佛道者所求果△薩埵名衆生能求人。或名勇心勇猛義。釋論末師普觀記一云。菩薩二字是其通名。具足應云菩提薩埵翻覺有情。所言覺者是所求果。云有情者目能求人是求菩提之有情故。文此智論二義中初一義當歟。高祖梵網開題云。菩薩具曰冒地薩埵縛。勇猛心知不捨離得名文是智論後義同也。大方菩薩三義釋中菩提智所求果。薩埵悲所度生見。然者自利利他具足其名義相應。或薩埵能求人名。或約勇猛心等釋義偏付自證故諸菩薩上求下化道理不相應歟。殊更高祖菩薩用心前他後自釋。涅槃經自未得度先度他文仍不審也。但凡菩薩上求菩提爲下化衆生故。理實何義無相違歟

釋論云。菩提名諸佛道。薩埵名衆生或名勇心。是人盡欲得諸佛功德其心不可斷不可破如金剛山是名薩埵 此智論第四被釋菩提薩埵義文意有御引證 彼論全文問曰何等名菩提何等名薩埵答曰菩提名諸佛道薩埵或名衆生或大心是人諸佛道功德盡欲得。其心不可斷不可破如金剛山是名大心文但彼本文云大心今云勇心仍不同也。彼勇心論第五釋摩訶薩埵文言也。付之菩提薩埵摩訶薩埵依其義同摩訶薩埵下釋被表菩提薩埵處取義。若又約義大心勇心引歟。或又疏主所覽智論有勇心歟。何無相違也。此一段論文。初表菩提薩埵翻名。是人盡欲下釋義也。釋義中初法說。如金剛山譬說。是名薩埵結名也。文相分明也就其彼論第四菩提薩埵釋重重義中今初一義引證。是則恐繁言悉不引歟。或一義云。疏主以忍樂修行堅持不捨義釋薩埵得名。論文初一義此意顯著故且引初一義云云是又盡欲得諸佛功德忍樂修行義其心不可斷不可破如金剛山堅持不捨義也

復次此人心 此智論第五釋摩訶薩埵文也。彼論第五問曰。何名摩訶薩埵。答曰。摩訶秦言大。薩埵名衆生或名勇心。此人心能爲大事不退不轉大勇心故名爲摩訶薩埵文此論文釋摩訶薩埵義正釋。復次六段不同相分。其中今第一第三第五文引證。是又實悉可引證且繁故少少擧意歟或又此御釋依忍樂修行堅持不捨義顯取用引證歟。此時能爲大事不退不轉大勇心故堅持不捨義。多衆生中起大慈以下忍樂修行義見。就其常釋義相連者上正釋以下可復次釋。然者一文上正釋復次展轉雖可得意。今本文既第四第五卷各別釋菩提薩埵摩訶薩埵義。上一文展轉不可得意。所詮此二段引文意趣上釋經菩提薩埵 復次釋釋大薩埵義可得意也

復次此人心能爲大事不退不轉。 大勇心故 大事者。當衆生本源自心源底。 法華說唯爲一大事因緣故出現出世此指開示悟入四佛知見也。又華嚴宗密釋習曰。此指圓覺妙性釋一大事。當經說成辨於大事。開示衆生本有無盡莊嚴恒沙已有說大事也

多衆生中起大慈悲 凡緣衆多生界起無緣大悲事菩薩大士用心出過凡夫二乘境界。釋摩訶衍論第六本願無盡門下

❶志能＝能志㊁

明五海中與十方世界之微塵數量大慈悲心海○攝十方世界之微塵數量一切衆生海文又第七卷攝取十方世界之塵數衆生界文當此等意也

成立大乘　凡大乘名字大當體爲義乘運載爲功也。高祖十住心論第六簡聲獨羊鹿故大名。運自他乎圓性故曰乘文華嚴宗密大者當體得名文此法相簡少乘得大名非至大簡也。又清涼大疏大釋十一義又行願品疏大釋十義彼釋云。一大十義者。一體大。若相若性皆同眞性而常偏故。二相大。恒沙德遍於體故。三用大業用周普如體包偏故。四果大。智斷依正周法界故。五周大稱性德修。無不行故。六智大。謂大智爲主運於萬行嚴法身故。七教大。一文一句結通十方稱法性故○八義大。無法不詮窮法源故○九境大。無盡衆生爲所緣故。十業大。窮三際事常莊此法利含識故文金剛頂經大乘有七義一者法大。二者心大。三者勝解大。四者意樂大。五者資糧大。六者時大。七者究竟大。由諸菩薩承此大乘證得無上菩提文下疏付經勝上大乘句大乘釋七義

能行大道　於道有因道果道不同。龍樹大論修地前地上大道釋。此因道也。起信論釋一切諸佛所證之道。此果道見。今菩薩所行道故因道也

得最大處故　此約菩薩當位所得。雖然對二乘者得最大處義無相違。若又依能行大道修因得如來最大果德云義可見歟

必能說法。破一切衆生大邪見大愛大我心等諸煩惱　此約說法斷疑德釋大邪見大愛大我所斷煩惱名字也。付此名字通局重重見但依一義意者邪見煩惱通名。大愛修惑大我見惑分別可得意歟

故名爲摩訶薩埵　此結釋分明也。就其菩提薩埵摩訶薩埵得名事。常聲緣菩薩三乘相望時。異聲緣自利少心自他運圓性稱菩提薩埵。彼菩提薩埵發大慈大悲成立大乘能行大道可稱摩訶薩埵也。但菩提薩埵三乘通名。摩訶薩埵聲緣二乘不通名字見。事在之般若心經說菩提薩埵依般若波羅蜜。依彼文高祖釋前六後一行人得益義。故菩提薩埵三乘通名分明也。當段經說諸大菩薩釋菩提薩埵義故結名爲摩訶薩埵。故菩提薩埵摩訶薩埵體同也

阿闍梨云　是以三藏口說釋薩埵正義。今疏指阿闍梨處皆疏主三藏可得意也。一部皆雖三藏口說也經文消釋外緣起由來各別作交合等時置阿闍梨言也

具據正義當云菩提索多。此索多者是忍樂修行堅持不捨義也　是薩埵索多兩音中以索多釋正義。演密抄薩埵直目衆生之體即體聲。今云索多直屬衆生之業即業聲也文此意於梵文具體業具爲從屬於呼八轉聲其中薩埵體聲索多業聲見。就其業聲爲正義事其意趣如何。答。薩埵約衆生即體。索多約業用。即忍樂修行堅持不捨心業用也故以索多爲正義。末卷第十七云。有情者梵正音索多。是著義猶世間人深著身心不能暫離也。今菩提索多亦爾著此大菩提行。乃至無有一念休息放捨之心故索多也。又名薩埵。是有情義。以於有情中能修無上道能荷負一切諸餘衆生。即是衆生中之無上故名大有情也文

然聲明有如是法。若論文字其義雖正音韵或不流便者得取便安之　此悉曇家法。於連聲有音便不音便不同。今索多其義雖正不音便故約音便名薩埵云御釋意也。聲明即五明隨一即當悉曇。就其多字舌內聲索喉內涅槃點也。故上下聲不相當。依之索多不音便連聲也。薩埵舌內連聲也。故名音便安然八卷藏第五。凡呼連字上下○相當謂爲音便。若呼連字上下音相牽謂爲不音便也文

故世論師謂爲薩埵傳習者隨順其辭　是約音便世論師等用薩埵言故。傳習者隨其辭用薩埵梵音來義釋也△世論師者即世間論師也。唯識述記出數論師計。梵言薩埵此云有情前言勇健。今取勇義文世論師指彼等也

就瑜伽宗者薩埵略有三種　已下瑜伽宗擧有三種薩埵。經諸大菩薩釋彼第三菩提薩埵義瑜伽名字先金剛頂瑜伽別稱

或通名胎藏義見。今指金剛頂經見。金
剛頂經佛說有三種薩埵所謂愚童薩埵智
薩埵金剛薩埵文當段三種薩埵同異事一
箇交合也。先三種薩埵金剛頂瑜伽宗建
立見。就其明薩埵差別。金剛頂經說愚智
金。當段愚童薩埵有識薩埵菩提薩埵次
第。高祖般若心經菩提薩埵付薩埵有四
愚識金智是也文此等開合同異建立一一
相當難得意。付之一義云。彼般若心經祕
鍵所開金智二種薩埵攝第三菩提薩
埵可得意。於菩提薩埵顯密菩薩相分
也彼顯教菩薩爲智薩埵眞言菩薩稱金
剛薩埵也。然者彼金剛頂經開此二種說
智薩埵金剛薩埵。當段有識薩埵一種攝
第一愚童薩埵說可得意。二乘攝愚童事
華嚴等常小乘等二乘名愚法二乘。又解
深密經阿陀那識甚深細一切種子如暴流
我於凡愚不開演。恐彼分別執爲我文彼
法相凡凡夫愚二乘分別所詮金剛頂經
當段識薩埵攝愚薩埵。開智金爲二種
成三種數量。今疏主識薩埵開爲二種。智
金合爲一種菩提薩埵被建立三種薩埵
不同可得意。一義云。識智因果別本末異
也。故金剛頂經說愚智金。當段愚識菩提
薩埵次第可同了簡事在之。高祖薩埵
有四釋。識智名字一往不同上。有識薩
埵先二乘爲面裏兼顯諸大乘。智薩埵大
乘爲面裏兼小乘。故爲顯此兼正表裏
義開智薩埵成四種薩埵取義。就其祖

師御釋中薩埵有四謂愚薩埵凡夫也識薩
埵二乘金剛薩埵菩薩智薩埵佛果此凡夫二乘
菩薩佛次第。依此意已前兩義何智薩埵
取顯諸大乘事難得意。祖師御釋次第
金智二種眞言上佛菩薩因果二種見
一者愚童薩埵謂六道凡夫不知實諦因果
心行邪道修習苦因戀著三界堅執不捨
故以爲名　是第一愚童薩埵釋。於中一
者愚童薩埵謂六道凡夫者定愚童薩埵分
齊。不知實諦因果已下釋其行相就其自宗
立教以十住心攝在一切。然間當段三種
薩埵分別十住心可得意歟。先第一愚童
薩埵世間三種住心也。依一義者先解釋
面約第一住心。第二第三兼義可得意
其故十住心論第一欲明淨心最初生起
之由故。先說愚童凡夫違理之心○愚童
者具云愚童薩埵謂六道凡夫文次以當
段文證第一住心。上第一住心分齊事
分明也。其上一一釋相第一住心相應同
論第一異生羝羊心○文　又云。問三寶四
諦之聲不知是善。殺害鞭打之聲不知
是惡。在此之中無量生死文當段同也。一
義云。當段愚童薩埵無表裏兼正。通世間
三種住心取義。實諦因果是苦集滅道四
諦。有偏無偏因果是第四住心聲聞乘所
觀也。故世間三種住心不覺知義分明也其
上先被表六道凡夫故。廣通世間三種義
分明也。但高祖以當段御釋全引證第一
住心證事。通中且約一邊付爲初有御

引證歟。此等義通者實諦因果四諦因
果。心行邪道對佛法正道。修習苦因戀著三
界等彼法華被說三界無安猶如火宅衆
苦充滿甚可怖畏可准知也
二者有識薩埵即二乘也。纔覺知生死過患
自求出離。得至涅槃著保化城與滅度
想於如來功德未生願樂之心。故以爲名
是第二有識薩埵釋也。此中二者有識
薩埵即二乘也先定有識薩埵分齊。纔覺知
生死過患已下釋其行相。就其有識薩埵
得名事。演密抄有識者謂有所識知者也。
對前愚童故稱有識也文此意對彼愚
得識知名字見。但識知義覺知生死過
患得人空智義可得意。若又二乘人以
識知生死實有涅槃實有義得有識薩埵
稱義可得意歟△纔覺知生死○文已下釋
聲緣二乘共心品行相。大綱自調自度心
怖畏生死妄取涅槃義相也。纔覺知生死過
患者聲緣二乘分段變易二種生死中但
出離分段生死故纔覺知釋也。一義云。纔
覺知生死過患於廣大功德不生願樂
心云釋意趣取義也。或一義生死覺知
過患生死即涅槃不識知義了簡△自
求出○得至涅槃文此法華被說自謂已
得阿羅漢是最後身究竟涅槃。便不復
志求阿耨多羅三藐三菩提文意也△著保
化城○願樂之心文是法華化城喩品意也。
意二乘人纔出三界證小涅槃不願樂無
上大果義留彼三百由旬化城喩不達

五百由旬寶處義御釋也。化城名字事彼慈恩玄贊安補之處曰城。本無而有曰化○佛假施名之曰化城則化名曰化城文付之有餘無餘化城事諸宗意不同也。法相有餘化城定。二乘定不定性二乘。其故彼宗意定性二乘入涅槃遂不迴心。不定性二乘不入無餘有餘位迴心定。三論通有餘無餘二涅槃取義。菩提心論從化城起以爲超三界文彼無餘化城義見。不定性二乘無餘涅槃入不入事可尋也。就其有識薩埵忍樂修行堅持不捨四義得意。自求出離得至涅槃忍樂修行義通說。著保化城與滅度想堅持不捨義可得意。付之有識薩埵處攝顯大小乘云義通云云者二乘卽大小二乘。總覺知○至涅槃彼顯乘何厭有爲非眞欣無爲離妄分齊故不相違。著保化城大小乘共末至究竟眞實金剛心殿位故。蜃樓幻化行宮猶著保化城分齊也。二教論上卷指彼顯教所謂息化城之賓。愛楊葉之兒。何能得保無盡莊嚴恒沙已有釋此意也。於如來功德未生願樂之心者顯乘自乘執極果。不示金剛界宮大日曼荼羅恒沙性德義可得意

三者菩提薩埵。無上菩提　此第三菩提薩埵釋。此中無上菩提○不思議心也菩提釋能忍如是已下薩埵釋。是又菩提所求果。薩埵能求心。卽忍樂修行堅持不捨義也

出過一切臆度戲論種種過失。出過臆度心行所滅義。出過戲論言語道斷義。卽自證三菩提言語盡竟心行亦寂義也

是一向純善白淨微妙不可譬類之義　是純一無相菩提心出過一切因量譬喩義也就其以菩提心或喩眞金本性明潔或類虛空遍一切處畢竟淨義。或況月輪圓明等譬類義雖有之皆少分相似義以顯無相菩提心故。實非世間淺名所及。不可有譬類之義等也

卽是衆生本性不思議心也。能忍如是成道事願樂修行。堅固不動。故名菩提索多

此無上菩提卽結衆生不思議心也云云凡衆生本性者下衆生自心實相卽是菩提。有佛無佛常自嚴淨文此意也。又一處御釋翳眼所觀百壽變藥佛慧所照衆生卽佛。衆生本性諸佛法身。本來一味都無差別文此意也△不思議心者上出過一切臆度戲論種種過失義也。所詮九種住心言語心量出過故名不思議心可得意也

於如是人中功業最大堪能轉授一切衆生故名爲摩訶薩埵。　是上三種薩埵中第三菩提薩埵其德相業用最尊最上云云經名大薩埵云御釋意也。付之或一義云第三菩提薩埵中可攝顯諸大乘。故指彼顯密菩提薩埵釋如是人此中功用最大云云祕密菩薩經說摩訶薩埵取義事有之。凡此三種薩埵御釋一義意云云如已前校合釋菩提薩埵因廣薩埵明有三種異可見也。一義云。經文說相先說內大二眷屬雖然理不可闕減四重圓壇聖衆故爲顯有第三重機見隨類身二乘八部等衆疏主三藏擧愚童有識二種薩埵取義。凡畫作薩般若平等心地處四重法界圓壇故。皆同一味不可有淺深異歟。隨高祖十住心論第三云。若天若人若鬼畜等法門皆是祕密佛乘釋。故今愚童薩埵釋不知實諦因果心行邪道。有識薩埵著保化城與滅度想等文故常途五乘殊轍不相融會義見。但於五種三昧道有淺路深祕義邊故。且釋卽順常途義可得意歟

此等大衆前後圍遶大日世尊。以無量身口意供養恭敬。爲聽法故　是經諸大菩薩前後圍遶而演說法釋也。指此等大衆處廣上內大二眷屬可得意歟。一義云。指此處四大菩薩。等言等十佛刹微塵數眷屬菩薩取義也。又此義通一義云等第三重機見隨類身了簡。前後圍遶前後左右圍遶可得意歟。　能圍遶內大二眷屬等。所圍遶中臺教主法身可得意△無量身口意○法故文凡於供養有財供法供二種中今當法供也。經說諸供養中法供養最故。今身口意供養最上也見。爲聽法至眞實法供事。法華是眞精進是名心法供養如來文凡於供養有多種事。經供養門者有多種表彼擧五種供養二十種供養四種供養五種祕密供養八種供養十六種供養。十七種雜供。乃至一切供養也理供事

供財供法供淺略深祕❶一供養義率爾交
合難議者也
次明群機嘉會之時所同聞法。即經所謂越
三時如來之日加持故。身語意平等句法門
也　是被釋成明當經說時經文大綱并
群機所聞法體義也。料簡屬當分明也。大
師性靈集第七。三等法門住佛日而常轉。
祕密加持應器水而不斷。法性身塔奇哉
皇哉文甚深旨趣依此釋也。就其當經說
時釋群機嘉會時事。付之一義當經住
他受用加持身說之故。說時釋群機嘉會
時也。意自性壇嘉會壇分別自性受用變
化三身得意時嘉會段當他受用身也。又
以圓明日加持日世間日配三身時加持
日當他受用身也。當段御釋意自性法身
圓明常住實相日無時分修短之異。依之
住延促自在加持日有對機說法義見。故
非自性本地所說了簡一義云。於當經說
會有隨自隨他兩篇中今釋隨他法界宮
義相也云云 意自性法身隨自法界宮自性
法爾主伴共一相一味。到於實際心地圓
明無際時分也。故此位無始無終湛然常
寂位故。建立一經前後為示未來流轉
軌則住隨他法界宮佛身他受用位也。住
此位金剛手等久已通達人示未悟相義
釋也。此意當經正取本地法身所說。此
上成有隨他法界宮他受用化儀義故。已
前義當經偏取加持身說相替也。但高
祖❷十住心論當經如是我聞至身語意平

等句法門一段文注明自性身說法故。
他受用加持身等說會義不可得意也。既
自性法身隨自境界故非他受用隨他位
云事分明也。就其自性法身自證境界者
釋群機嘉會時事一往不審也。付之一
義云。群機御釋指久已通達到於實際人
十九種金剛四大菩薩等故。非實類因人
取義也。或自元於自性會有內證相應因
人故無相違云云

然此經　已下經文總釋也

然此經流布閻浮提略有十萬偈　是為
釋法爾常恒說時先學閻浮流布廣本被
對明也。此經總三本不同見。一法爾常恒
本。是大師釋諸佛法曼荼羅是也。今疏
家釋若十佛剎○則無限量也。又末卷
第六當知此中偈頌如是無量剎塵。非世
間結集經卷所能具載文當是等也。二
分流廣本十萬頌經。今釋有十萬偈當之
也。上阿闍梨云。毘盧遮那大本有十萬偈
文三略本。三千餘頌經也。高祖頌文三千
經卷七軸文今疏上傳法聖者採其宗要
凡有三千餘頌文此十萬頌三千頌閻浮流
布經廣略不同也。今廣本釋略有十萬偈
事對法爾常恒本廣略待對見。所詮當
段三本中法爾常恒本分流廣本二被
舉也

若十佛剎微塵大衆各各廣演身口意差別
法門。則無限量。此說法時分復當云何
是如已前當自性法身大毘盧遮那如來
十佛剎微塵眷屬自受法樂故三世常恒
演說處法爾常恒本諸佛法曼荼羅也。
此處主伴無盡無限量。三世常恒分齊
難定故。釋則無限量○當云何也就其今
先若十佛剎○差別法門釋故。主伴中先
唯釋眷屬說法時見。故共大綱自性法
身說法時分當經說時故。上次明群機○
所同聞法等文下釋如此時中佛說何法即
是身語意三平等句法門文但自性法身與
自眷屬自受法樂故。各說三密門謂故。
為顯與自眷屬各說三密門自受法樂義
釋若十佛剎微塵等也

❸故結集者云爾時住於佛日而演說法者
也　此結經文意也。凡付結集者他門智
證等當經結集者定阿難也。是生身一
代諸經結集者依定阿難祕密經阿難
結集取義也。慈覺等以金剛手定結集之
人伴定有阿難也。是智度論普賢文殊
等率阿難於鐵圍問結集諸經見。付之
以阿難判為結集伴義歟。大師御意但
以金剛手定結集者也。故我金剛薩埵親
從大日尊聞也文又六度經擧五藏各別結
集者釋祕密藏普賢也。普賢金剛手因果
別名故。祕密藏尤金剛手結集也云事分明
也。依彼六度經意五藏中阿難結集但
索怛覽藏見。於生身一代諸經猶各別人
結集義見。況顯密異也。何可云阿難耶。
又於結集存主伴事尚帶顯綱執見歟。
隨大師智論文顯教中說云引證也。所

❶一十(切)(甲)　❷甲本傍註曰二教論ノ寫誤歟　❸大正藏經第三十九卷五百八十三頁

詮於密藏結集者偏金剛薩埵可得意
也
如世間時分則有過去未來現在長短劫量
種種不同　別釋越三時如來之日加持故
經文中。初至代謝相推被釋世間日也。
過去未來現在擧三世長短劫量種種不同
說劫數也。就其瓔珞劫石智論化城乃至
小乘水火等劫數。大中小等不同重重也。
長短劫量種種不同當此等也
且約日行四天下一周晝夜各有初中後
分。乃至三十時等刹那不住代謝相推　且
未盡言也。意付長短劫量可釋三世不
同。然且約一周晝夜分別初中後分乃至
三十時等。故安且言也△四天下者卽東
西南北四州。一周晝夜各有初中後分乃至
三十時○文各有初中後分言晝夜各各分
別三時見雖然今疏末卷第四晝夜各有三
十時食前可作息災暮間可作增益夜
可作降伏事也文此合晝夜可分別初
中後三時見。又或經每日三時者從後夜
至齋時。從午時至未時從初夜至後更
不得間絕說也文此三時分別。末卷御釋不
同也△乃至三十時者俱舍頌疏十二百二十
刹那爲怛刹那量臘縛此六十。此三十須
臾。此三十晝夜。三十晝夜月。十二月
爲年。於中半減夜文此意三十須臾合爲
一晝夜也爾間晝夜合有三十時可得意
歟。末卷第四云西方歷法晝夜各有三十
時文是晝夜各別有三十時見。但俱舍等
文。准合三十時得意表晝夜各有三時而
合晝夜分別三時。准之晝夜各有三十時
可得意也△刹那不住代謝相推文卽遷變
無常義明也
以淨眼觀之三際之相了不可得。無終無始
亦無去來。卽此實相之日。圓明常住湛若虛
空。無有時分脩短之異　已下釋能超圓
明日也。此圓明日上具延促自在業用號
加持日也。付經文圓明日加持日世間日
三時得意事。一義云。於經文越三時所越
三時世間日。能超圓明日。越一字得意。
如來之日偏加持日得義。此圓明日隨
自法界宮自性法身說時。加持日隨他法
界宮他受用加持說時取義也。一義云。
擧能超法體說如來之日故。如來日圓
明日加持日二種通也。彼加持日義說述
說加持故取義。又圓明日加持日共自性
會場上法體性生滅不同故隨自隨他各
別說時不可得意了簡也。或又圓明日
位無說法得益義。住加持日現他受用身
化儀說當經取義事在之。付上群機嘉
會時了簡准可得意也△以淨眼觀之脩
短之異文此正釋圓明日相也△淨眼卽佛
知見△三際卽過現當三世移轉是卽妄情
所見也。實以如來淨眼觀之。三際相本初
不生離始終❶古來相義明也△湛若虛空
譬說也。意常住壞空四劫轉變云。虛空自
元常住義以譬今圓明日義也
然以佛神力故令瑜伽行者於無量劫謂
如食頃或演食頃以爲無量劫。延促自在
咸適衆機無定相可得。故云如來日也
是加持日釋也。意彼實相常住圓明日。
雖不存三世不同長短異以如來加持力
示一念無量劫無量劫一念延促自在相
於會座衆名加持日也。下御釋復次如
來所現十佛刹微塵○神通瑞相也文此意也。
又末卷第五正以通機嘉會爲時。或以加持
方便促百劫爲一夜。或演一夜爲百劫。脩
短有緣。無有定限也文此等意也。瑜伽行
者。准群機可得意△於無量劫謂如食頃
者爲無量劫一念。演食頃以爲無量劫。一
念無量劫義也△延促自在文此一多無礙
釋無定量義也△故云如來日結成也
如此時中佛說何法。卽是身語意三平等句
法門。言如來種種三業皆至第一實際妙極
之境。身等於語語等於心。猶如大海遍一
切處同一鹹味。故云平等也　以下經身
語意平等句法門釋也。就其指如此時中
處通圓明日加持日二歟。又偏指如來日
歟事所論也△言如來○文此別釋身語意
平等義也△第一實際妙極之境者約當經
者可阿字不生極果。約金剛頂經者五智
法然體性。釋摩訶衍論不二性德境界。大
師法本源取六大此等當也。大師令經
開題如來三密能至不二本法之底證五
智最上之頂文身等於語語等於心正三密
平等義。是三密互相望釋平等義也。心佛
衆生間釋如來種種三業故約佛邊見下

❶古＝去？

如釋行者佛身三平等義及能入所入平等義。平等義可有重重見。付之一義今身等於語語等於心付經現文釋。下行者佛身及能入所入平等義因廣釋之了簡。雖爾何經文所含理趣被釋述可得意也。具心佛衆生三平等義可有之也。大師一處解釋釋自三平等他三平等共三平等義也。所詮於經身語意三平等句法門文自三平等義得心自身等於語語於心義。他三平等義他身等於語語等於心義。共三平等義是又自他三密平等義。可得意也。而今大綱通說不成自他相望。心佛衆生中先約佛邊釋之可得意也。故請下此三密平等義行者本尊相望能入所入對明釋重重平等義也△猶如大海○文是譬說也。意海水雖東岸西岸不同也俱皆以一味義譬如來種種三業平等道理也

句者梵云鉢曇。正翻爲足。聲論是進行義住處義。如人進步擧足下足其迹所住處謂之鉢曇。言辭句逗義亦如是。故同一名耳

已下別釋平等句句一字也於中初擧句梵名。後引聲論釋其義也△正翻爲足者鉢曇梵語翻足正翻。翻句義翻見△聲論是進行義文是付足翻名表進行住處兩義也△如人進步○謂之鉢曇○文此上表處進行住處二義。如次約譬釋之也△言辭句逗義文此約法釋句義意若頌文若長行。一句一句文次第展轉同進行住處足義故同一名耳文

今就此宗謂修如是道迹次第進修得住三平等處故名爲句　是別付自宗義釋三平等❶句義也△謂修如是道迹次第進修修行義。得住三平等住處義也

卽以平等身口意祕密加持爲所入門　付已下御釋或身語意平等句法門經文內。上來至句義釋畢。以下法門釋取義。或重委釋平等義了簡或句釋謂修如是道迹等文彼重委釋述取義。邊邊了簡見。但上別釋身語意平等句各各義。已下總身語意平等句義一處取釋之可見歟△卽以平等身語意○所入門文凡金剛頂經三密金剛爲增上緣能證毘盧遮那三身果位文如是經文三密行因能入門。三身妙果所入法體也。而今以行者三密爲所入門有御釋事難得意。但能所相望不二一准故。今能修行者望所修三密名所入門。若此三密妙行望所成果又能入可得意。故非相違也

謂以身平等之密印語平等之眞言。心平等之妙觀爲方便故　是釋能成妙行。此三密顯現本有三身增上緣故。釋爲方便故也

逮見加持受用身。如是加持受用身卽是毘盧遮那遍一切身遍一切身者卽是行者平等智身　此顯所成果德。疏末卷第七云。若見加持身卽見本地身。若見本地身時卽是行者自身文此意也。就其付今御釋展轉一義云。逮見加持受用身他受用身△卽是毘盧遮那遍一切身自受用身△卽是行者平等智身自性身取義同時相應佛德且成次第說文展轉取義。一義云。逮見加持受用身修生修見佛身。卽是毘盧遮那遍一切身卽橫平等本有佛身。此二重共約所成佛身明其德相。第三重遍一切身歸行者體以衆生卽體直爲祕密本源。所謂衆生自心品極談此一經大意處也

是故住此乘者以不行而行。以不到而到

付此御釋一義云。約始本二覺取義。意不行不到本覺門取義。彼末卷謂覺自心從本以來不生卽是成佛。而實無覺無成也文彼一具始本二覺義可得意合也　意本覺橫平等前一味平等本初不生絕因行得果待對故。釋不行不到。始覺門前不會因果義分故。有向上入證次第釋而行而到也。一義云。必非始本二覺待對凡此教意卽事而眞實義達時諸有所作皆不離佛慧因緣故。別不立修行軌則故釋不行不到。不動本處爲所詣處故。釋不到而到取義。或如皆以無所住而住其心御釋皆無住。釋不行不到。而而住其心故釋而行而到取義也

而名爲平等句。一切衆生皆入其中。而實無能入者無所入處。故名平等　是因不行而到釋委釋先平等義顯能所無二義

平等法門則此經之大意也　是能所平等心佛不異道理以釋成爲大日經王大宗

❶句＋（句）㊥

義也

大日經疏第一本之末

大日經疏第一本鈔卷第十三 下半三口

時彼菩薩　上來通序釋了簡畢。已下別序經文釋也。若依大師御意者以上自性身說段。以下受用以下三身釋段也。於中自初至故曰無盡莊嚴藏也一段文付可有交合。此一段文初牒文後作釋。作釋中初釋經文大綱明現瑞因緣。後所謂莊嚴者下正別釋經文也

時彼菩薩普賢爲上首。諸執金剛祕密主爲上首　此經文總牒分明也。此牒文初受用等三身說文。所謂初發心已下所化得益也此得益經文通三身得益歟。限等流身得益歟事。至文處可有沙汰。經文一一義分下御釋分明也。就其付時彼菩薩普賢爲上首文。此普賢祕密主事。或一義云。指自性會內大二眷屬上首取義。意自性會菩薩普賢爲上首。諸執金剛祕密主爲上首集會內證會場現毘盧遮那如來瑞相外用三身義說也。所詮對此瑞相指彼自性會　彼此待對可得意也　一義云。塵道世界所現普賢祕密主取義也。意毘盧遮那以加持塵道世界現瑞相身　普賢祕密主爲眷屬上首印現義了簡。當段下御釋如是毘盧遮那普於十方一切世界一一皆現佛加持身。是一一身各有十佛刹微塵數等菩薩金剛大衆文　瑞相加持身有菩薩金剛身云事分明也。又菩薩金剛中擧其上首依處不同也。上以四聖者定上首又普賢彌勒文殊除蓋障四菩薩爲上首。今普賢一菩薩爲上首。又諸執金剛中上擧十九執金剛如是上首文末卷十二十佛刹土諸執金剛皆是上首也文　今祕密主一人上首義見。菩薩十佛刹微塵數皆是上首義經疏間不見。雖然菩薩金剛法門相對自其道理可有也。所詮隨望依義上首通局重重也可得意也

毘盧遮那如來加持故。奮迅示現身無盡莊嚴藏。乃至有情類業壽種除復有牙種生起者　毘盧遮那如來能加持自性法身。奮迅示現身無盡莊嚴藏當所現瑞相身也

謂將說此平等法門　以下作釋也。於中奮迅示現無盡莊嚴藏至總釋。此中法譬合三說相分。於法說中正釋復次二段見。但依二義者以下御釋先奮迅示現三無盡莊嚴藏經文釋內總別待對也。故別牒經文時彼菩薩普賢爲上首〇無盡莊嚴藏者謂將說此平等法門故等次第可得意取義。其故上總牒經文廣說三身及得益義其中奮迅示現三無盡莊嚴藏別他受用身說段故別屬受用身可得意取義也

謂將說此平等法門故　是釋初承來上被爲瑞相所現起因也平等法門指上身語意平等句法門也

先以自在加持感動大衆　感動大衆當經會座衆也。付之於自性會有因人歟事若有因人義者當段感動大衆等釋其意分明也。若無因人義者久已通達菩薩金剛等且現未悟相建立說聽緣起將來爲流傳此經示方便相可得意也。但任解釋分明者當經會座有未悟實行因人可得意也

悉現普門境界祕密莊嚴不可思議未曾有事　普現色身瑞相祕密莊嚴身語意三祕密。不思議言語盡竟心行亦寂義　未曾有希有甚深義也　祕密莊嚴住心得名事

因彼疑問而演說之　此御釋意下今諸大衆亦復如是〇得此一切智智也文准之可得意也

則聞者信樂倍增深入語義　此會座當機得益義分明也

如法華序分從地涌出品因緣。此中當廣說之　此引生身所說法華瑞相。爲自性法身當經現瑞准據也。凡疏家前後引法華義門付被證當經可有重重子細也先取諸經要文明三藏義故別不可存由但於法華當經淺略得意義邊有之故雖淺深不同也依可本影相似殊更處處以法華釋當經義理也。若又約深祕以法華直爲大悲胎藏妙法蓮華義見此時一一引證正證得意義邊可有之也。就其法華序分總一經瑞相從地涌出品別本門瑞相也。序品瑞說法入定雨華動地衆疑放

光六瑞相也。從地涌出品說。佛說是時。娑婆
世界三千大千國土地皆震裂而於其中有
無量千萬億菩薩摩訶薩同時涌出。是諸菩
薩身皆金色三十二相無量光明。先盡
在娑婆世界之下此界虛空中住○文
復次普賢祕密主等上首諸仁者　正釋現祕
密莊嚴瑞相加持境界總感動大衆義。釋。
此復次釋一切集會中普賢祕密主等從
身流出菩薩金剛等久已通達人故。爲始
行初心菩薩現❶神變加持瑞相義釋也。
普賢祕密主等言菩薩金剛乃至外部諸尊
何上首眷屬不同故。普賢祕密主擧菩薩金
剛上首。等言等外部世天等可見也。若
又大眷屬以四聖者爲上首。內眷屬十九
種金剛乃至十佛剎土諸執金剛皆是上首
義故。今擧普賢祕密主二聖等餘歟。就其
經雖被說時彼菩薩普賢爲上首諸執金剛
祕密主爲上首。於此經宗菩薩金剛上首
義。依處通局重重故。依此義門安等言
可得意
卽是毘盧遮那差別智身。於如是境界久已
通達　此普賢祕密主等內大二眷屬。毘盧
遮那內證一法義分明也。上十九種金剛
釋段。然此毘盧遮那內證之德○引❷證攝衆
生文　四大菩薩釋段。亦是毘盧遮那內證功
德釋。乃至金剛頂經自受用佛從身流出
無量菩薩皆同一性謂金剛性文當段其意同
也
然此諸解脫門所現諸善知識各引無量當機

衆同入法界曼荼羅。爲饒益此初入法門
實行諸菩薩故。如來加持奮迅示現大神通
力也　然此諸解脫門所現諸善知識者一
義云。卽瑞相三身取義意普賢祕密主等
久已通達內證無二內大二眷屬故。瑞相
加持神變初入法門爲實行菩薩也云釋
意趣云云一義云。今善知識指上普賢祕密
主等了簡也。意內大二眷屬久已通達人
各具足引攝衆生妙用也。爲彼各引無量
當機衆實行菩薩毘盧遮那如來現瑞相加
持境界取義也。付云解脫門所現。一義云。
解脫門卽指毘盧遮那法身體。自彼所現
諸尊也。故釋解脫門所現取義也。常指佛
果名解脫道故。今毘盧遮那果滿體性釋
則解脫門可見也。一義云。此所現善知識
等。令衆生得解脫一門故釋解脫門所
現諸善知識取義。或一義云。解脫門內證
法門位。自此法門身現處鞨磨身故。解
脫門所現諸善知識得意事有之
各引無量當機衆　凡自性會實行因人有無
事。古來所論也。隨而當段文兩邊了簡見。
若有因人義者。卽自性會當機衆可得意。
若又無因人義者。引塵道世界當機衆令
悟入自性會法界曼荼羅義可得意。故同
入言隨義引入悟入兩邊可得意云云或
一義云。法界漫荼羅取隨他法界宮。彼隨
他法界宮當機衆實行菩薩故非自性會
了簡事在之△此初入○通力也文此釋成
瑞相所現得益相。是又本質會座有因人

義者。爲自性會始行初心菩薩現感動
大衆瑞相身可得意也。若又無因人義
者。饒益塵道世界實行菩薩爲悟入自性
會漫荼羅示現大神力可得意也
如師子王將欲震吼必先奮迅其身是現
材力然後發聲　是譬說文相分明也此譬
說文。涅槃經第二十七師子吼品第十一
文依也
如來亦爾。將欲必定師子吼宣說一切智
門故。先奮迅示現無盡莊嚴藏　此合說分
明也。如來當經教主心王如來。則譬先師
子王。必定師子吼宣說一切智門以如義眞
實語說內證一切智門義當彼譬說然後
發聲也。奮迅示現無盡莊嚴藏。合譬說奮
迅其身是現材力等可得意也。譬然後發
聲合說文不見。隨而現瑞相必爲宣說
一切乘自心成佛義故義可得意。其上法
說御釋因彼疑問○深入語義文尤當然
後發聲義也
所謂莊嚴者謂從一平等身普現一切威儀
如是威儀無非密印。從一平等語普現一
切音聲。如是音聲無非眞言。從一平等心
普現一切本尊。如是本尊無非三昧　是
別釋。卽以三密平等義。被顯莊嚴義也。
所詮普門應現色相音聲及所起心念大少
麁細重重。以被釋成莊嚴義。高祖住心論
第十嚴者具種種德。言以恒沙佛德塵數三
密莊嚴身土。是名曼荼羅文准之。三密莊
嚴義可得意也。就其一平等身語心擧能

❶甲本傍註曰本地ノ瑞相加持ナリ　❷［證］—㊥

現體。一切威儀音聲本尊卽當所現無盡莊嚴。凡獨一法界體印現一切差別德相事。末卷第三云。而言悉現如來身者。明本迹共不思議加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧遮那與鬼畜等尊其身平等無勝劣之❶想○文△普現一切威儀文 一切威儀若奮迅示現三無盡莊嚴藏文。通說三身。取料簡通者。卽十界色相威儀。可得意。若三身中限他受用意者。報身上無量色相威儀。可得意。私云。三身通說得意事。付疏家了簡歟。二教論解釋意。時彼菩薩已下瑞相經文。他受用注。故△私云。瑞相三身者。他受變化等流也△如是威儀無非密印文是以一切色相威儀爲內證密印義分明也△從一平等語○文此無盡莊嚴義。能現所現待對分明也△從一平等心○無非三昧文一切本尊者指無量心密也。就其本尊名字限意密歟。通三密歟事。大師表本尊義立二科。我本來自性清淨。心於世間出世間最勝最尊。故曰本尊釋。今疏下如行者本尊三昧中說。有顯形男女等相及普門示現六趣之身。恐諸行人不了心因緣生故。於寶王心性而生戲論文。說本尊三昧品疏二十卷御釋。本尊者梵音娑也地提嚩多。若但云提嚩多者直所尊之義也。尊亦云自尊。謂自所持之尊也。然彼行者猶身印眞言及觀。本尊此三事和合故。本尊卽自降臨道場而來加被也文此等御釋一具以心密爲本尊見。此意凡佛法大宗。以心爲本源故。諸教雖淺深不同也。皆萬法唯心爲極談。自宗意。當經云何菩提謂如實知自心說。疏家此品統論經之大意。所謂衆生自心品文誠以意密爲本尊事。此心密本來自性清淨最勝最尊。得本尊名字事其道理分明也。但自宗實義。本有三密爲宗。色心實際談爲極。故本尊名字。可通三密也。故上御釋。若諸行人○一切法界門也文下於薩般若平等心地畫作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圓壇。此一一本尊身語心印皆是一種差別乘也文又本尊三昧品經文第六令眞言門修菩薩行諸菩薩觀緣本尊形故。卽本尊身以爲自身無有疑惑而得悉地文又十八會指歸云。此等文或通三密名本尊。或身密爲本尊義相分明也。故不限意密云事分明也。就其當段三密中意密別釋本尊事。雖三密平等也且以心密爲本義邊以可得意歟。若又通三密故隨所不同歟。❷或一義云。以九識配三密時前五識身密。第六識語密。第七識意密見。彼第七識第九識理第八智此理智和合處位故。卽心內羯磨身。是釋本尊取義事雖有之當段意從一平等心普現一切本尊云。一處御釋。我本來自性清淨心釋故。心意識分別時第七識名意爲由理智和合位意密本尊義取事難得意。又三密各別意密也。而理智和合羯磨身取事。其理往復展轉相替常了簡也

然此一一三業差別之相皆無邊際不可度量。故名無盡莊嚴也　此無盡義釋也。經文說無盡莊嚴。而釋先擧法體釋三祕密莊嚴義。次彼以三業無邊際不可度量義被釋無盡義也。此中三業差別之相者遍法界常恒平等三密也。雖然三密性相宛然同同相似被釋差別之相也。高祖釋善差別龍樹判平等平等。一皆無有別意。各攝諸法故然終不雜亂。此等意准可得意△故名無盡莊嚴結上

如來祕密　已下引證也。於中。初總證身語二密無盡。後然後已下別說意密無邊際義

如來祕密慧經云。除蓋障菩薩於法會中十卷義釋幷十四卷義釋。故名無盡莊嚴藏如來祕密慧經云文依此義釋文者。如來祕密慧結釋非經題目見。今疏末卷。金剛喩如來祕密慧也文順彼三無盡莊嚴藏。如來祕密慧取義事。一旦無相違。其上現流布經中此經文不見。故直如來祕密慧經名難見者也。此義者。所指經云。智論第九引證密迹金剛經文。幷諸佛用集經文。可得意歟。此二經文大分今相似也。但今上結故名無盡莊嚴也。次如來祕密慧經云釋。故經名見。演密抄牒如來密印慧。今疏文言不同也。雖然。經名見他門人師如來祕密慧經決之釋。又眞言問答同爲經題。般若寺御抄。如來祕密慧經引。此依

❶想＝相㊁　❷甲本傍註曰遍明抄也，不正義也

文字相似展轉書寫誤歟。開元錄此經一部二卷。未得共本文此意。有譯無本經見。所詮處處釋文爲經題事治定也。有譯無本經故至震旦不流布。雖然疏主三藏於西天有御披覽引證歟。兩本義釋今疏相違故。彼智儼溫古再治時相交多人詞故難依用也。智論所引密迹金剛經文意不全同。又諸佛用集經卽對告衆說文殊。今說除蓋障菩薩。故不同也△除蓋障菩薩於法會中等文此經文御引證意趣初如來色相音聲無邊際義證身語二密無盡義。天女入定義爲意無盡莊嚴藏證。就其此經文准證正證問何耶事。先此經顯密間難定。眞言問答引此經文。問身口二業遍空之義是卽爾。意業遍何。答。除疑天女心行無量。卽心業遍義。問何故天女三昧之心爲佛心業。答。卽大日世尊加持身故。此天女心已亦如是。況如來心文此意以除疑天女釋大日如來加持身。然者顯密間說祕密義見。就其當段他受用身釋段也。今經文直說他受用身遍相取義正證可見歟。但文顯相目連對揚。他方佛土待對。變化身他義見。故以應身遍相例明受用無盡御引證意趣見。殊更天女三昧義異類身故。他受用身難得意

欲知佛身量故。令大目揵連尊之 此約佛身說身語二密無邊際義也。於中初令目連觀知佛身量。後除蓋障菩薩自觀察何不知邊際義被說也。佛身量者變化身者丈六卑少形可得意。彼天台目連音不窮竹杖長不量釋。又無邊身菩薩不見如來頂相義分例可得意。又以目連令觀察佛身量事。如來十大弟子中神通第一德在之故歟

目連上至梵宮猶覩如來。若對目前佛身威儀說法音聲與本無異。乃至盡其神力往詣他方佛土亦不異梵宮 私云。色界四禪也

爾時除蓋障菩薩及以目連不能測故。卽自往觀察過十方各如恒河沙世界。皆見如來不起于座而演說法。乃至周極十方盡其神通勢力亦復如是 是除蓋障菩薩直以神通力觀察佛身量義分明也

然後還歸。方見除疑天女。去佛不遠見入於三昧。便作是念。我聞此天女通達無量三昧門。我當觀之。今住何定也 已下以除疑天女三昧妙用。被證意密無量義也。是又除蓋障菩薩以神通力測量天女所入定。其身量非所及義分明也

又盡心力觀之。不測其心所行之處 如來身語周遍盡神通力對欲測量。今天女三昧又盡心力觀之被說也

聚集無量天鼓。一一皆如須彌山王以神力同時發聲。欲令出定而不能得 意。一一如須彌山王天鼓聚集事也可得意

乃至佛言。我未發菩提心時是天女已能住此三昧 乃至言略中間引證如來印許文也

卽是無邊際義也 此三業無邊義被結。疏主御釋也

如是毘盧遮那普於十方一切世界一一皆現佛加持身。是一一身各有十佛刹微塵數等菩薩金剛大衆。此諸大衆諸根相好亦復無邊。如胡麻油遍滿法界。於中無空隙處。又如國王有大庫藏。若須示人則自在開發而陳布之。故曰莊嚴藏也 釋初被指如是處當何文處耶事。一義云。如來祕密慧經如來色相音聲天女三昧無邊際義指料簡。此如來祕密慧經正證取義通也。一義云。指上所謂莊嚴者謂從等初文段取義。後義吉。凡付此釋段或別釋莊嚴義了簡。或上釋毘盧遮那所現瑞相佛身無邊際義。當段明彼眷屬周遍了簡。毘盧遮那能現自性法身。一一皆現佛加持身所現瑞相身卽他受用身當也△是一一身各有○文此一一尊等具刹塵眷屬釋主伴無盡△此諸大衆諸根○文諸根卽衆生身分。相熙怡忿怒等相貌。好相上端嚴衆妙義也。釋摩訶衍論釋報身身有無量色色有無量相。相有無量好文准之諸根相好義可得意也△如胡麻油文被擧周遍譬也。金剛頂經滿此佛世界猶如胡麻文大師無盡莊嚴次第胡麻實中實充滿無空隙義。彼實油遍二義釋可見彼△又如國王○文已下以譬說釋藏義也。國王能現自性法身。大庫藏所現一平等身

語心密自在開發等即現三無盡莊嚴義。文相分明也。依此解釋莊嚴之藏依主義可得意

復次此諸大衆但以佛威神力故。得見如是不思議境界　此自性會威動大衆人受如來加持。如此普門境界祕密不思議不可思議未曾有三無盡莊嚴藏。逮見捨加持時隱沒金剛心義釋。下釋段復次如來所現〇神通瑞相也文准彼可得意。就其於自性會有因人義通者。先付因人作此釋可得意歟。若無因人義意者。久已通達人作未悟相可得意。或一義云。此諸大衆者指上他受用眷屬大衆取義得意事在之△如是不思議境界者三無盡莊嚴藏不可思議境界也

如來若捨加持即不現前。非其自心限量之所能及　此神變加持釋段譬如幻師〇即事而眞無有終盡文准彼可得意也

如行者　已下被釋行者得益相也。就其他受用身當機得益可得意歟。然者以下所謂初發心乃至十地次第此生滿足意先能所待對加持感應義釋可見歟。以父母生身見十方佛土義契當經此生滿足說相也。菩提心論父母所生身速證大覺位文眞言行者一生頓悟義今不始處也。若約未來行者作此釋得意。眞言行者三密修行時如是見聞未曾有境界義可得意也今疏第三云。且如行者於瑜伽中以自心爲感佛心爲應。感應因緣即時毘盧遮那現所喜見身文此意也

如行者內修般舟三昧。外蒙神力護持能以父母生身見十方佛　已下釋行者得益相。初釋見佛義。次擧聞法益後約四不生作釋也△般舟三昧者此翻佛立三昧也。眞言行者得除蓋障三昧時逮見無盡莊嚴曼荼。胎藏四重法界曼荼聖衆現前。佛立三昧得意也。智論第二十七云。復次般舟般三昧是菩薩位。得是般舟般三昧。悉見現在十方諸佛。從諸佛聞法斷諸疑網。是時菩薩身不動搖。是名菩薩位文又論第四云。得般舟般三昧能見現在諸佛。是時名阿鞞跋致文又天台止觀第二云常座常行半行半座非行非座四種三昧之中第二常行三昧義釋。常行三昧者。先明方法。次勸修。方法者。身開遮口說默。意止觀。此法出般舟三昧經。翻爲佛立。佛立三義。一佛威力。二三昧力。三行者本功德力。能於定中見十方現在佛在其前立。如明眼人晴夜觀星。見十方佛亦如是多。故名佛立三昧文雖顯密事殊釋義之委相似者也

如晴夜無雲仰覩衆星。聽聞法音了了無礙　是譬說也。付其即事而眞道理不動譬說即法說義得義也。此時衆生當體即畫作薩般若平等心地四重法界衆星可得意。末卷第四土曜持中胎藏。水持右方蓮華眷屬。金持左方金剛眷屬。木持上方如來果德。火持下方大力諸明文此以衆星配曼荼羅聖衆解釋也

然此境界由行者心淨故生耶。由佛加被故生耶　以下約自他共無因四不生釋行者觀想也四不生事。中論諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生文

若由內心即是從自性生。若由佛力即是從他性生。悉皆不異外道論義　是明自生他生過失。從自性生可同外道從內我生諸法計。從他生可同彼自在能生梵天所作計外道見。故云悉皆不異外道論義也

以自他無故和合亦無　此簡共生

又復非無因緣而得成就　凡佛法因緣爲宗。故簡外道無因生釋非無因緣而得成就也

何以故。內因外緣隨有所闕即不現前故

是釋非無因由也

當知如是莊嚴之相顯時無所從來。隱時亦無所去。畢竟平等不出於如故　是不壞無盡莊嚴加持境界隱顯去來相。而不出阿字門畢竟不生理義釋也。上緣謝即滅機興即生。即事而眞無有終盡解釋此意也。又末卷第八云。又此經宗即於本座受請。還以不來相而來至此道場。不同龜方便中有此彼之相矣又下云妙感妙應皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便亦復不出阿字門矣

大日經疏第一本❶末

❶末＝鈔卷第十三②

大日經疏第一本鈔卷第十四 四下半四日

經云非從毘盧遮那佛身或語或意生。瑞相三身釋段內上來他受用釋段畢。已下從初得益經文釋內。至即同大日如來亦可致也付一段文可有料簡。此一段文。初變化身釋。次等流身釋。後得益經文釋。三節分明也

經云。非從毘盧遮那佛身或語或意生。一切處起滅邊際不可得。而毘盧遮那一切身業一切語業一切意業。一切處一切時於有情界宣說眞言道句法。此轉釋佛莊嚴藏。

此牒文屬當分明也。就其大師二教論此一段經文明變化身說法義有御注釋。然者三身中應化佛身可得意也但他門人師安然。故經云非從毘盧遮那佛身乃至起滅邊際不可得文讀連續上四不生釋。而毘盧遮那以下釋牒文取義事雖有之。一具文切屬上下各別文段事難得意。其上彼義云云者。經云言而毘盧遮那上可安也。仍不順文段了簡歟。就中違大師御釋上彼義先可閣也 △此轉釋佛莊嚴藏文常釋義姿云云者。轉釋上他受用身三無盡莊嚴藏義釋故。猶說他受用身上義見。而高祖變化身注釋事如何。答。一義云。上如來加持故奮迅示現身無盡莊嚴藏經文自元通說三身而大師約勝先他受用身說法注釋。疏家通說中變化身轉釋釋。故兩祖解釋無相違云云一義云。轉釋一法成各別法體事。祕密經論共釋彌綸云云。故今轉釋云云他受用身即成變化身也。誠經文說相奮迅示現身無盡莊嚴報身身有無量色色有無量相。相有無量好。所住依果亦有無量義符順云云也。今經文起滅邊際不可得義等應身八相化儀。故上下經文說他受變化二佛事分明也。凡轉釋云云一法成各別法體事。釋摩訶衍論立義分文。摩訶衍者總說有二種。云何爲二。一者法。二者義。所言法者。謂衆生心等被漸漸開說。此分明轉釋前亙法成前門釋前門緣起後法。此外聲字義被引證處當經四身說文幷般若心經總歸持明分祕藏眞言分文。雖一法展轉皆各別義門說也當段準彼可得意。誠不同而同不異而異自宗深旨顯釋義見

所以無盡無邊際者以不異如來遍一切處常住不滅之身也　此釋經起滅邊際不可得文。無盡起滅不可得義。無邊際邊際不可得義。二無言當經不可得言也。意應化佛體竪亘三世常恒。橫遍十方無邊際義釋也。於自宗四身共得法身稱事。依此義門歟 △以不異如來不滅之身也文此釋無盡無邊際所由。文顯相所現變化身無邊際義歸能現毘盧遮那遍一切處常住不滅體釋見。但彼天台三身相即無暫離時。❶既許法身遍一切處報應未曾乃至故知三身遍於諸法何獨法身釋。又釋摩訶衍論報應二身之用大周遍義釋此非眞色分別能知以眞如自在用義故。此等意一往相似。但攝相歸性顯乘淺略談。性相宛然自宗不共實義也。故當段御釋曾歸法身文相不可得意。所詮變化佛體本有常住義。同自性法身三世常恒義門道理釋成。是則各各自建立而同同相似釋不異也。且上旣釋緣謝即滅機興即生即事而眞無有終盡。故云歸法身性者可違即事而眞宗旨歟大師一處解釋中付自宗性相常住義。被成一科問答時。性之所性相宛然而本有也。譬如日月與光明。日月者性光明者相。是性是相不相離本有者也是故曰性相常住文金剛頂經無始無終無生滅性相常住等虛空文此等意也△遍一切處無邊際義△常住不滅無盡義也

雖常無起滅而能以一切三業普於十方三世一切時處說最實道。教化群生軌匠其心令至佛道　此釋經而毘盧遮那一切身業文。就其常無起滅承來上而能以一切三業已下正釋經文見△十方三世一切時處當經一切時一切處。即三世時十方處可得意歟 △說最實道釋經宣說眞言道句法文。就其瑞相三身顯密幷說歟事一箇尋也。若顯密幷說意云云者。約開會義經說眞言道句法。疏釋說最實道歟。若又顯密幷說中付勝經疏共被擧眞言祕密最實義可得意歟。但說唯密意云云者尤當段分明者也△教化群生文經文但明說法

❶既二即②

義得益義不見。說法本意令他生解道理故。義說法下可有得益。故疏釋得益相歟△軌匠其心文

經云。又現執金剛普賢蓮華手菩薩等像貌普於十方宣說眞言道淸淨句法。所謂初發心乃至十地次第此生滿足。緣業生增長。有情類業壽種除。復有牙種生起者又廣前相。牒文屬當分明也。於中初等流身經文所謂初發心已下明得益相也。高祖二致論。又現執金剛○眞言道淸淨句法經文等流身注釋。故四身中等流身經文事分明也。就其於等流身九界等流六道等流兩邊見。高祖一處解釋中中臺毘盧遮那爲法身。四佛爲應身。釋迦爲化身。外金剛部龍鬼等爲等流身文 又或毘盧遮那云自性身。四佛云受用身。金剛蓮華等菩薩云變化身。外金剛部云等流身文 又別本卽身義云大日自性身。四佛受用身。十六大菩薩變化身。外部二十天等流身文此等六道等流義也。當段經文說執金剛普賢蓮華手菩薩等。故九界等流義見。此外有佛界等流義歟。一交合也。先大四身不同得意時。法身智身二種色相平等。平等遍滿一切有情界非情界離際限。色相等覺十地不能見聞境界也。他受用身已下對因人佛體也。就其報身八萬四千相好。起信論有無量色相。釋變化身三十二相。或化身有八萬四千色相釋事在之。此外所立等流身不可有佛形覺。若存佛身者。受用變化外何佛體乎。若同受用變化佛體事有之四身階級雜亂者也。隨當段四身說文。三十七尊四身配釋。一具無佛形見。故兩部教相等流身無佛形云事必定者也。但義門無窮故。九界六道等流身外可有佛界等流歟。依之今經被說四身緣起。共約佛身宣說。彼經文法界標幟大蓮華王出現。如來法界性身安住其中。隨諸衆生種種性欲令得歡喜時。彼如來一切支分無障礙力。從實智力信解所生無量形色莊嚴之相。無數百千俱胝那由多劫布施持戒忍辱精進禪定智慧諸度功德所資長身卽時出現文 彼卽時出現經文聲字義此文明等流身暫現速隱。身已有。土豈無乎。此明等流身身及土文。此佛身上暫現速隱爲等流身見。隨四身釋畢此且約佛邊文 佛界等流義分明也。就其等流身佛形得意者。直可變化身相貌歟。變化等流不同。設八相一代化儀爲變化身。暫現速隱適假無妨。等流身得意。二身不同。可得意也。但當段經文幷一處御釋於等流身義門多端故其一邊一邊被明可得意也△所謂初發心○文是得益經文一生頓悟道理分明也。就其此經文但等流身得益經文歟。通三身得益歟事。一交合也。先相連等流身說文故。通說受用變化得益得意者也。其上今等流身說文一具牒之。隨所謂初發心所謂言下釋時。次又釋言所謂淸淨句者卽是頓覺成佛神通乘也文此意。等流身說法釋宣說眞言道句法說下所謂初發心等見。又十住心論第三。釋當住心深祕義時。又現執金剛普賢蓮華手菩薩等像貌普於十方宣說眞言道句法。所謂初發心乃至十地次第此生滿足。言等者八部天鬼等外金剛部也文此無爭被別屬等流身見。就其說法得益可相幷。而受用變化得益經不說。偏說等流身得益取義事一口難得意。但受用變化說法斷疑得益。諸教大同義門也。故別不說。等流身異類得益。自宗不共因緣也。故別於等流身說一生速疾得益旨得意無相違歟。雖然以往昔大悲願印現加持世界處三身中受用變化但能說人無所化得益。經文不說得益事且無念次第也。仍受用身釋段。如行者內修○了了無礙釋。變化身段敎化群生○令至佛道文此等皆取下得益文意釋見。經文意趣。受用變化得益諸教大同義門故不說。偏自宗不共等流身得益說意趣者。尤疏家解釋可被述此意趣。而疏家解釋無簡別。就中菩薩聲聞人天等異類身攝化利生義。諸經論中見。何九界身說法得益可云自宗不共乎。又等流身經文一具牒事。經文意先明三身說法後取一處被擧得益故。付爲文終等流身經文一具牒也。又所謂初發心等經文被別屬等流身事。自元通三身故取一邊屬事非相違△又廣前相文常釋待對。一法上廣略次第樣

見。雖然今對前受用變化現九界身釋又底前相也

❶言非但示現佛身充滿十方一切世界。所現金剛菩薩等身亦復遍一切處也　是等流身經文又現執金剛義釋也。先現受用變化佛身十方一切世界充滿義承來。今明金剛菩薩等等流身周遍義也。一義云。經文雖無佛界等流義疏家加顯十界等流義釋取義。今示現佛身等流身佛形了簡事有之。但承來釋見宜也

且如十佛剎微塵數諸執金剛菩薩等身口心印差別不同。如是一一本尊像類眷屬皆如毘盧遮那充滿十方一切世界。如因陀羅網互不相妨　此一段御釋展轉對明等流身主伴周遍義釋。意。十佛剎微塵數等流身如三密周遍彼等流身眷屬充滿十方一切世界云意也△如因陀羅網等周遍圓融譬說也。就其依今御釋展轉者。一一本尊像類眷屬如菩薩金剛等充滿十方一切世界可釋給。而釋皆如毘盧遮那事。文勢一往難思。但毘盧遮那周遍本體也。重重展轉眷屬周遍被例同毘盧遮那本體也。毘盧遮那瑞相能現體。自性本地身。即指當經教主也。上釋變化身無盡無邊際義時。以不異如來遍一切處等文此意也。若又今毘盧遮那者直菩薩金剛等等流身可見歟。其故自宗意四身皆得毘盧遮那稱也。聲字義等流身亦名大日分有此義故文准彼今毘盧遮那可得意歟。或一義云(道範阿闍梨)今釋段自性會眷屬等流身眷屬對明文取義也。如法界宮自性所成諸執金剛菩薩等三密周遍今等流身眷屬如毘盧遮那遍滿一切世界云意也云云　一義云。受用眷屬與等流眷屬待對御釋取義也△且如十佛乃至差別不同。　上受用釋段是一一身皆有十佛剎微塵數等菩薩金剛大衆等文指。意受用眷屬菩薩金剛等如三密周遍。等流身眷屬充滿世界云御釋取義也。雖諸義不同也等流身上主伴對明云了簡宜歟△如因陀羅網文此帝釋珠網重重交映擧無障無礙譬喩。被顯本尊像類眷屬身口心印周遍義也

今略擧三聖者以爲稱首也　已下別釋也。三聖者執金剛普賢蓮華手指也

執金剛對金剛智慧門降伏方便普賢對如如法身門寂災方便觀音對蓮華三昧門增益方便。擧此三點則無量不思議妙用皆已攝在其中。故特言之　此於等流身有無量剎塵身相不同中。殊三聖者經被擧意趣此三聖即三部三點法門表示云。依含無量不思議衆德見。大方擧❷二聖此統攝萬億事彼華嚴經付盧遮那佛普賢文殊三聖釋甚深意趣云。　澄觀法師三聖圓融觀門三聖者本師盧遮那　如來普賢文殊二大菩薩是也。大覺應世夫翼塵沙也。　而華嚴經中獨表二聖爲上首者。　託以表法不徒然也文　此意釋因果交徹能信所信解行理智等重重法門見。今三聖擧執金剛普賢蓮華手釋三部內證三點德相義但彼三聖若法若人對自宗皆因分淺略義門也。今三聖內證果海上三部表示也。故淺深不同也△執金剛○增益方便文今疏末卷十五云佛部一向是息災用云云。白隨事業分云云。觀音純白。然其部中則隨事業變轉也。其色當白。蓮華部一向是增益用。其色黃金剛部一向是降伏用。其色雜也文當段共意同也△擧此三點文三點即法身般若解脫三點也。震旦人師覺苑執金剛般若德。普賢法身德。觀音是解脫德文誠執金剛金剛部堅固智體故爲般若德。普賢如如法身。金剛頂經說普賢法身遍一切處法身德義分明也。觀音蓮華部解脫德。蓮華不染淤泥。其自性清淨表解脫德也。又以蓮華三昧大悲。令解脫一切衆生義相分明也。故經觀其音聲皆得解脫文被擧此三部三德事以台三部爲性相意也。故釋特言之文誠四重圓壇十界衆德不可出三部者也

所云等者乃至諸天八部五通神山　高祖二教論釋經等言時。言等者擧金剛蓮華手兼等外金剛部諸尊文所詮等言廣等諸天八部五通神仙等外部諸尊也

以外現曼荼羅之所表示例可知也　付外現曼荼羅了簡不同也。　演密抄形云云內稱外。謂大悲胎藏曼荼羅而分三重。從內向外此當第三重故爲名焉文或外圖畫處曼荼羅云外現曼荼羅取義。或於曼荼

❶大正藏經第三十九卷五百八十四頁　❷二＝三②

羅經疏曼荼羅。阿闍梨所傳曼荼羅。諸會
曼荼羅。現圖曼荼羅等重重見。此中指現
圖曼荼羅了簡
如是等種種因緣無數方便普門應現敎化
群生。雖深淺不同麁細有異然究其實事
無非祕密加持　此現執金剛蓮華手菩薩
○諸天八部五通神仙等普現色身相示種
種諸取所喜見身。於等流身雖麁細高下
不同也。皆是毘盧遮那祕密加持道理釋成
也。依之經。皆同一味所謂如來解脫味文疏
皆同一味○文又末卷三重曼荼羅○文
各能開示如來淸淨知見　此釋宣說眞言
道淸淨句法文。等流身所說眞言道句法。竝
開示如來淸淨知見也
若離如是實相印餘皆愛見所生。與天魔
外道作諸眷屬。豈得名爲淸淨句義耶
如是實相印者卽指上如來淸淨知見也。小
乘明三種實印。智論。諸法實相一種說
法印也。又法華。爲說實相印文今此經宗
被名實相印。卽𑖀字不生無相菩提心當
也。下御釋彼言諸法實相者卽是此經心
之實相。心實相者卽是菩提。更無別理也文
就其若約開會義者。智論諸法實相法華
實相印此經心實相全可一致也。若顯密
性相分得意。顯乘所談實相印今所簡
愛見所生中屬之取望後作戲論義。實
相印實義限自宗可得意也
次又釋言。所謂淸淨句者卽是頓覺成佛神
通乘也　付已下御釋有兩邊了簡一義云。

次又釋言者。疏主釋詞取義。猶淸淨句釋
得義也。雖然已下御釋被釋所謂初發心
乃至十地次第此生滿足文可得意也。意俱
宣說眞言道淸淨句法說。次又經自釋云
所謂初發心乃至十地次第此生滿足可取
義也。經文名釋事。上次又釋歎加持住所
故云廣大金剛法界宮文又轉釋佛莊嚴藏文
此等意分明也△淸淨句者卽是頓覺成佛
神通乘也文此釋所謂初發心已下文表
前段淸淨句釋卽是頓覺成佛神通乘也。
意。十地次第此生滿足行者頓入得益卽
前能化敎法眞言道淸淨句法。依頓覺成
佛神通寶輅故所後文頓悟時擧上能
化敎法。前後相望顯其義也。釋言所謂道
理依此意也。就其高祖彰乘神通寄喩
釋故。神通乘名字自宗不共建立也。付之
神通乘本說出智度論。凡顯論爲本據立
自宗乘名事一旦難思。但自元諸經論中
往往有斯義道理故無相違也。殊更智度
論祖師龍樹高判也。故雖釋大品般若顯
經。揷祕密深旨見。依之今疏前後引此
論文。高祖又處處彼論爲本據述自宗實
義見。就其已宅遠近道乘千殊中。今疏以
舟車神通喩對辨顯密。或以智論羊馬神
通喩判二敎優劣。或大師牛羊等車○文此
對法華羊鹿牛三車顯神通乘頓悟。疏家
高祖處處對辨顯密釋自宗頓成時　時時
被取神通乘喩見
如餘乘菩薩志求無上菩提。種種勤苦不

惜身命。經無數阿僧祇劫　已下釋自宗
一生頓悟義時。初學顯乘遠劫作佛對辨。
末卷十一云。何以故於無量劫勤求修諸
苦行所不能得。而眞言門行道諸菩薩卽
於此生而護得。如餘菩薩爲求無上道故
難行苦行如救頭燃。經無量劫尙不能
得如此成就。此眞言行者若具方便一生
可成就也。以知甚深緣起十喩義故以
眞言等願作種種成就而無取著。不異
於如是法故微妙速疾也文此意也就其今
餘乘菩薩者三乘一乘間何乎。答。先約宗
所談得意時。一乘彼天台六卽知斷一生
❶竟竟義。華嚴初發心時便成正覺談。此等
皆速疾頓悟爲宗見。故決定不轉無數大劫
義三乘敎所談也。高祖他緣覺心二種法門
○十進九退釋故。今餘乘菩薩先約三乘可
得意歟。但總顯密待對論成佛遲速解
釋故。指餘乘處天台華嚴等一乘不可漏。
菩提心論唯眞言法中卽身成佛解釋分明
爲。龍樹諸宗高祖。速疾頓悟實談限眞言
自宗判定。又金剛頂經若於顯敎修行者久
經三大無數劫說。當經眞言門修行諸菩薩
○皆悉成就文彼文疏家如餘敎中菩薩行
於方便○超入淨菩提心門文此第三劫中
一道極無眞言對明釋。　又大乘起信論
會諸經遠成近成。一切菩薩皆逕三阿僧
祇劫文又高祖彼二敎論談行六度爲宗告
成三大爲限文又卽身成佛義諸經論中皆
說三劫成佛文或甄一心利刀顯敎文或顯敎

❶竟＝究

談三大遠劫。密藏總具十六生遲速 文取意歟。依此等意者。於宗雖談頓悟義居高判底時。實諸顯教悉遠劫成佛義可得意也。隨一乘所依經中。華嚴無量劫中修行海供養十方諸佛界化度一切衆生界。今成妙覺遍照尊說。法華第七云。我於無量百千萬億阿僧祇劫修習是難得阿耨多羅三藐三菩提法 文 此一乘教主因行說文也。然者三一共可經多劫道理分明也。又於宗師釋理性爲由雖判一念成佛義付事成佛得意皆可無數劫作佛義仍今餘乘菩薩廣可通三一乘菩薩也

或有成佛。或不成佛　付之一義云。或有成佛一乘。彼一道極無眞言同第三劫能超心故。云或有成佛。三乘教止第二劫故云或不成佛見。一義云。總顯教修行菩薩進退不定故進入佛位釋或有成佛。退不昇進釋或不成佛取義。一義云顯乘極果蒙眞言油麻諸佛驚覺進後際。經五相成身次第圓滿佛身釋或有成佛。止自乘極果不覺後位微妙或不成佛人得意事有之

今此眞言門菩薩。若能不虧法則方便修行。乃至於此生中逮見無盡莊嚴加持境界非但現前而已。若欲超昇佛地即同大日如來亦可致也　已下正釋眞言行者十地次第此生滿足義。此中初明行因軌則。後釋修得義。此中又十地佛果二重見。大師卽身義若有人不闕法則〇進入佛位文 當段其意同見△不虧法則者一一諸尊修行軌則。依經軌說相象。阿闍梨教授一一可通達也。當經世出世持誦次第乃至持誦法則品等委細見。末卷二十云。然彼行者猶身印眞言及觀本尊此三事和合故本尊卽自降臨道場而來加被也。然此行者初行之時。尙是凡夫自無德力。何能卽感佛菩薩等如是而應耶。但由彼佛菩薩等先立誠言大誓願故。若有衆生依我此法而修行之不虧法則者我必冥應。或雖不來而遙加護之。若行人法則如法而不應赴卽是違本所願故不得不應也。方諸向月而水降。圓鏡向日而火生因緣相應而無思念此法亦可爲喩。非是諸佛有心行而同凡夫之赴應也。若心不相應事緣有闕則本尊不加護念。故無應驗非佛菩薩等之過也 文 △乃至於此生中〇 文 是釋證得相。就其逮見無盡莊嚴加持境界初地果相。若欲超昇已下第十一地所見圓極義分明也。就其於自宗教相初地爲自證圓極位歟事。學者異義也。若不極義者逮見無盡莊嚴加持境界初地一分證位。以超昇佛地爲極果可得意也。末卷第三云。謂初發淨菩提心時見此曼荼羅。已遍法界〇第十一地而後所見圓極 文 此意也若初地卽極意者逮見無盡莊嚴加持境界開見心內曼荼羅證得金剛寶藏位。卽自證極位。超昇佛地開示此自證萬德化他正覺可得意也。就其受用已下三身得益釋時。卽同大日如來 文 誠本迹不思議加持無二道理。諸尊皆同大毘盧遮那深旨尤依之顯者也

大日經疏第一本❶末

大日經疏第一本鈔卷第十五 下半五日

復次行者初發心❷〇瑞相三身釋段中。上來至若欲〇可致也了簡畢。以下初至瑞相釋段終所謂乘此而生也付一段文可有了簡。此一段文初釋初發心〇十地次第此生滿足文。次緣業生增長〇生起釋。後復次如來所現以下釋金剛手等大衆覩聽義。瑞相加持印現顯當經起因義。三節分明也

復次行者初發心＊〇　是初釋初發心乃至十地次第此生滿足文付其上相違等流身說法釋一生成佛此生滿足義。以下不顯上御釋處爲釋。十地次第此生滿足義安復次言作釋。解釋顯相次第滿足義爲本釋見。一義云。上正釋神通乘敎得益一生間釋至所詣義。復次解釋初發心時入𑖀字不生門。此𑖀字牙生運運增進證究竟菩提果。然後停息說此生滿足義。釋成云所詮付此生滿足文一生成佛義。𑖀字生得意有兩邊釋。正釋復次可得意也

復次行者初發心時。得入𑖀阿字門。卽是

❶末＝鈔卷第十四②　❷〇＝等②＊

從如來金剛性生牙　此眞言行者證初地時至阿字不生心地。從本有金剛性生菩提心牙義釋也。付其或一義云。初發心位取地前。得入𑖀阿字門取初地位。地前地上展轉昇進次第得義也。誠自宗地位建立不一准也。今疏如釋四十二地階次不同。立四十二位。或三劫十地六無畏次第分別。地前地上。或釋能於此生滿足地波羅蜜。十地建立。金剛頂經以十六生明行者進修次第。彼十六生十地開合不同。其分齊同也。但於十六生可有本有修生重重義門。又十地外開佛地釋第十一地而其所見圓極。信解地外擧究竟一切智地果位也。復菩提心論釋從凡入佛位。凡位佛位中間不立位見。祖師大師御釋削地位漸階。開等妙頓旨。矣此等妙二覺二位建立。如此不同中。當段地前地上合論說次第也。經文說所謂初發心乃至十地次第此生滿足。初發心外擧十地。解釋云謂初發心○得至初地故。初發心卽可地前云釋尤分明也。他門人師言初發心者非十住之初發心住。應是薄地初發菩提心之位判。但地位建立不同中。當段偏明十地次第見。共故初發心時。卽得𑖀字門本初不生心地見此牙一生位下釋得至虛空無垢大菩提心。是初地行相也。但經文說初發心乃至十地次第此生滿足。初發心卽初地位乃至助語可見歟。若又初發心擧初地。十地取

第十地。乃至言略中間詞可意得歟。又謂初發心欲入等御釋初地上可有入住出三位故非相違

當知此牙一生運運增進更無退義。乃至成菩提。無行可增。然後停息。故云次第此生滿足　此次第此生滿足義分明也△此牙一生者初地淨菩提心位。三句中菩提心爲因△運運增進更無退義二地以上卽大悲萬行。乃至成菩提○停息方便究竟卽當八地以上。付其付云此牙一生此牙一生運運增進更無退義文讀。一生頓悟義了簡。但今約功德生初地牙生位望後位二一生文讀取義宜歟△運運增進更無退義者。此餘教菩薩對治行幽途。身命捨曠劫十進九退或成佛或不成佛。對進退不定。自家行者初發心位自本有金剛性牙生運運增進無退失成義。今疏末卷十五大乘者謂眞言行菩薩事由是具足方便故。行大直道一向無留難得至於眞實。猶如乘調良之馬行大直道至於大城。此卽是諸佛最上祕要之法矣此意也　一初地地上退事△乃至成菩提矣是下三句中究竟義釋方便爲究竟者○醍醐妙果三密之源也此意也

此中次第者梵音有不住義精進義遍行義

是別釋次第義於中初於次第梵語表不住精進遍行三義

謂初發心欲入菩薩位故。於此眞言法要方便修行得至初地。以下委釋次第義。付其欲入菩薩位不住義△眞言法要方便修行精進遍行二義通可得意。如以前了簡依一義意。謂初發心○方便修行地前。得至初地初地果相可得意也。依一義者謂初發心初地總句。欲入菩薩位初地上因行果三句次第可得意。下疏於十地釋長短三句中當短三句也。彼釋云。若觀一一地亦自有三心○餘皆准此矣准彼可見也

爾時以無所住進心不息。爲滿第二地。故復依眞言法要方便修行得至第三地。爾時以無所住進心不息爲滿第四地。故復依眞言法要方便修行得入五地。如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道而成正覺　以下二地以上乃至十地轉昇分明也。付其從第二地至第五地轉昇次第因行得果不齊見。如常釋義次第者爲滿第二方便修行至第二地可釋。隨十四卷義釋云。爾時以無所住進心不息爲滿第二地。故復依眞言法要方便修行得入二地。乃至滿足十地。唯以一行一道而成正覺矣但付今御釋或一義云。凡於眞言行者有頓漸超機不同。故經文十地次第此生滿足頓漸二機。依義何可得意。超機道理十地次第文難得意故。疏家成超機釋。經疏相成顯二機不同了簡但今解釋恐繁文因行得果影略互顯作釋可心得也△如是次第○矣以下第六地以上轉昇也△唯以一行一道○正覺矣是明十

地滿足行因。付其一行一道者卽三密行三密道可得意。眞言問答。復言以一行一道而成正覺者其意云何。答。住此無垢大菩提心。若能不斷眞言法則三密修行地地增進更無退息至成菩提。此行之外無行可増。此道之外無道可修。是故云以一道成覺矣付其三密釋一行一道事。經說身語意平等句法門。疏釋身等於語語等於心猶如大海遍一切處同一鹹味故云平等也。同一平等三密故釋一行一道也。或一義𑖀字門一行一道了簡其故眞言行者一切行體皆不出𑖀字不生體性故。疏末卷十七謂一切法不出𑖀字門卽是一道也。道者謂乘此法而有所至到之義也。一道者卽是一切無礙人共出生死直至道場之道也。而言一者此卽如如之道獨一法界故言一也。於此一道中而分別種種差別。猶如無量岐路皆至寶處殊街同起矣此意也若於異方便門開顯密意亦皆不離如是寶乘也　付此御釋古來了簡不同也　一義云。於等流身所說法門可有顯密二敎不同故指諸顯乘名異方便門開會彼卽釋亦皆不離如是寶乘取義誠所指如是寶乘。當上眞言法要神通乘敎故。異方便門指顯云事分明也。高祖世間三種住心開會釋若天若人等此意也。又法華第一說更以異方便助顯第一義彼三乘五乘七方便等皆開會一實妙理義邊也。天台玄記會修善小行歸廣大一乘開方便權門示眞實妙理矣當段解釋意相似也。此義瑞相三身顯密幷說云意也。一義云。異方便門者指等流身異類所說法門亦皆不離如是寶乘彼種種方便皆釋佛乘義。故眞言上義門非指顯乘取義下御釋且如有人志求五通智道○所謂如來解脫味也矣此五通仙人爲方便身轉此方便歸毘盧遮那義也。當段瑞相所說種種三密法門釋皆同一味所謂如來解脫味其意同也。又末卷第六釋息災增益降伏等諸異方便或疏第五十萬偈大本中彼諸聖尊各自宣說自所通達法界門種種異方便法矣依此意者息災增益等異方便可得意也。此等義瑞相三身說唯密義也

緣業生者　以下次第釋經緣業生增長業壽種除復有牙種生起文於中初釋緣業生增長義△今修平等三業以下釋業壽種除復有牙種生起文見。付其得益經文中上來約證理說十地滿足義以下彼證理依斷惑故。斷煩惱業苦三道至初地淨菩提心義被說也。彼緣業生如次當煩惱業苦三道也

❶謂有情癡愛因緣　此釋經緣字卽當煩惱貪瞋癡慢疑五根本中擧癡愛二種事法相等諸煩惱障必由癡故釋以癡煩惱爲根本無明故殊被擧之也。又法華第二諸苦諸因貪欲爲本矣圓覺經當知輪迴愛爲根本。由有諸欲助發愛性矣依之被擧貪愛也

造身口意種種虛妄不淸淨業　乘如是業生六趣身。增長輪迴備受諸苦　是釋經業。付其小乘意十惡業中釋此中三唯道七業亦道故身三口四七支名業意三不名業。大乘意意三又得業名。今釋身口意種種虛妄不淸淨業故意三又名業義也。一依十惡業上中下不同感三惡趣苦果事。十住心論第一云。凡夫所動身口意業皆是惡業。身惡業有三。謂殺盜婬。口惡業有四。謂妄語麁惡離間無義是也。意惡業有三。謂貪瞋癡是也。如是十種惡業一一皆招三惡道果。且就初殺生業說之由貪衆生皮肉角等故斷有情命令彼受苦痛故感地獄苦由味著共血肉故感餓鬼果等文今依身口意業釋感六趣果義事不審也但於釋摩訶衍論十信所離滅相中有人天善趣引業歟事一尋也。彼論第三具造種種一切惡業遍受一切無量苦果常恒輪迴五趣四生無休息時矣此意人天善趣引業五戒十善既釋惡業也。所詮菩薩無上菩提爲所期對妙因猶人中天上小果期修因可身口意種種不淨業也。故如是業生六趣身釋也

今修平等三業淸淨慧門　平等三業者身語意平等句法門指此三密名淸淨慧門也。平等義准上身語意平等法門義可

❶謂十(爲)㊥

得意也。次上身口意不清淨業流轉三業翻還滅門三業名清淨慧門也。或平等三密身語意三密事無子細清淨慧門五智清淨慧門得意事有之。自宗行體雖無量也五部祕觀三密妙行爲其體開五智於一心得三密於凡身宗故。此了簡有之也

一切蘊阿頼耶　疏第二卷觀察蘊阿頼耶經文下釋阿頼耶義云含藏。正翻爲室。謂諸蘊於此中○故以爲名矣

業壽種子皆悉焚滅　付之一義云。望果報業名種子故。業壽卽種子取義。一義義忠疏業障種子唯有阿頼耶若業現行在前六識文彼於同業相望種子現行解釋也。今不分種現望果報業名種子見凡煩惱業苦三道共所離法體故。理實煩惱體可得意。然先爲果報親因故學業壽歟。△一義云。業壽種子依主取義也。意爲業煩惱能生故。煩惱名種子也。斷煩惱體業果隨滅故。煩惱業苦三道共焚滅義無相違也。彼釋摩訶衍論根本盡故枝末皆無文准彼可得意△一斷惑證理異依教淺深有不同事法相意立眞妄不融性相各別義故。實斷煩惱所知二障證菩提涅槃二德立義也。煩惱卽菩提義斷煩惱得菩提云煩惱卽菩提歟。三論意嘉祥大乘玄論云。問二智云何斷煩惱耶。答。此經佛爲增上慢人說斷煩惱實不斷也○但了煩惱本自不生今亦不滅卽是實相故。名會實相斷矣此煩惱卽覺不生也時本不生煩惱故更不勞斷證卽證實證義也。高祖第七住心相釋生死卽❶煩惱更無階級煩惱卽菩提莫勞斷證。此意也。天台爲明無明卽明釋止觀第一止觀明靜前代未聞文宗旨偏述無明卽明義見。華嚴金色世界卽是本性。彌勒宮殿卽是法門勝熱波羅門火聚刀山卽是般若無分別知釋。或八萬塵勞皆波羅蜜。恆沙惑障悉是眞如矣此等意談眞妄倶融迷悟交徹義。但彼顯教所談教門建立一往雖不同也論其實義不可出攝相歸性談。今自宗實談迷悟共心佛密號談本有性德義也。是卽卽事而眞道理也。今釋業壽種子皆悉焚滅得至虛空無垢大菩提心不動煩惱業苦三道覺焉捨焉取性德證初地虛空無垢菩提心開莊嚴祕藏義可得意也。下御釋雖衆生自心實相卽是菩提有佛無佛常自嚴淨○卽是無相菩提亦名一切智智文此意煩惱業苦三道皆具性淨用一切智智性德義分明也。故皆悉焚滅解釋如常教斷惑不可得意也

得至虛空無垢大菩提心。一切如來平等種子。從悲藏中生法性牙　此釋經復有牙種生起文虛空無垢大菩提心本有修生兩邊依處不定也。其中今明行者修生義也△一切如來平等種子卽本有菩提心△悲藏卽地前大悲萬行△生法性牙初地虛空無垢菩提心也或一義云。一切如來平等種子也讀文。指上初地無垢菩提心。釋一切如來平等種子。此初地種子位至第二地生法性牙解釋義了簡。此十地釋段釋初地爲種子二地爲牙等彼爲本據牙生位爲第二地意也但取譬事依處不定故。不依初地爲種子釋以初地爲牙生位事可有之歟當段解釋第二地牙生義得意時有情類業壽種除斷惑。牙種生起證理也　而第二地者證理時滿初地事不審也。仍違十地次第此生滿足義者也。隨勸前後解釋。越百六十心生廣大功德其性常堅固知彼菩提生經文釋行者最初開發金剛寶藏時○故云生廣大功德。又承越諸戲論等虛空無邊一切佛法依此相續生經文第三重微細百六十心煩惱業壽種除復有佛樹牙生故曰等虛空無邊一切佛法依此相續生文此等意當段一致也

乃至莖葉華果遍滿諸法界。成萬德開敷菩提樹王　此因牙種生起初地證理廣釋後位衆德圓滿相。配釋三句得意。牙生位菩提心爲因△乃至莖葉華果處根究竟二心可得意。萬德開發菩提樹王大悲胎藏曼荼羅輪圓具足義可得意也

然以四不生義觀之　此根莖條葉萬德生起次第約自他共無因四不生義釋明皆以無所住而住其心義。下釋一切智性如來種子○所謂不可思議不生不滅之因緣也又釋心虛空界菩提三種無二此等悲爲根本方便波羅蜜滿足三句生起時卽此

❶煩惱ニ涅槃㊥

一法界心雖因緣畢竟不生而不壞因緣實相以不生故則無能所之異以不壞故亦得非一爲根本方便波羅蜜滿足即是究竟不思議中道義也矣又上釋他受用身所化得益時具約四不生明行者不生觀心今讓彼四不生委釋不用也又成心寶明珠十緣生句以四不生釋所詮疏家意斷惑證理自證化他修行得果一一法門皆結歸𭁈字不生理作釋也誠大悲胎藏究竟不生𭁈字實義別當經至要總兩部肝心故處處解釋結歸此不生實義也

都無所起亦無起處當知此生即是大空生也　此二句初句以不生故明無能所異義△當知此生以下以不毀故釋諸法生起義也

故云有情類業壽種除復有牙種生起　結經文也

復次如來所現十佛剎微塵數等諸善知識及法界門　以下上時彼菩薩普賢爲上首以下瑞相三身總結御釋也或一義承來上爲下金剛手疑問起因取義事有之付之如來能現本地身十佛剎○諸善知識所現瑞相三身及各各眷屬通可得意△及法界門所現法意瑞相所現人法竝舉也

假令次第觀聽則無量無邊阿僧祇劫不可周遍以佛日加持故於會座之❶項皆悉現前即是將說此經示不可思議神通瑞相也　釋意瑞相所現人法無盡無邊際故豎差別一一次第見聞　經無數劫不可窮盡而以如來加持當經所說會座間同時印現大衆悉視聽義也△以佛日加持者當經越三時如來之日加持故文上釋然以神力○矣　一維摩經圓融義華嚴海印定中三世圓融等義分三乘一乘顯密差異可有交合事

如文殊師利覩見白毫所照萬八千土諸菩薩種種因緣皆是行菩薩道即知諸佛將欲開權顯實說法華經　以下見現瑞明知正說義於中初引法華例法華第一爾時佛放眉間白毫相光照東方萬八千世界靡不周遍○復見諸菩薩摩訶薩種種因緣種種相貌行菩薩道○文彼意也付之彼菩薩所行無量中畀種種因緣一種理實具可得意也上如法華序分從地涌出品因緣此中當廣說之文付之白毫所照限東方歟通餘方歟事彼天台宗所論也經文說照東方萬八千土神力品疏上白毫吐耀始在東方表七方便初顯一理入初住今本門既放一切光照一切土能令至初因終于等覺究竟佛慧文此意序品放光瑞限東方至本門照一切處見一義云放白毫光照諸佛土示佛佛道同義故限東方諸佛道同義式無不可顯故可通餘方取義隨正法華說照十方佛土又天台人師餘方亦爾釋但經說照東方約爲方初歟△開權顯實○文開權顯實彼法華意說會三歸一旨故七方便九法界悉開會說唯有一乘即釋開權顯實也天台玄記開權顯實諸佛道同開近顯遠亦諸佛道同矣又佛乘者今典永異餘教不同三五七九等乘仍皆會之指歸乎一極故云佛乘矣

當知金剛手等亦復如是普見加持世界唯說平等法門即知如來將演遍一切乘自心成佛之教　是正見當經本迹緣起條末喩宗本義釋合法華意得意者普見加持世界唯說平等法門例覩見白毫所照○行菩薩道義即知如來○成佛之教合則知諸佛將欲○說法華經可得意也△加持世界瑞相加持身出現世界名加持世界歟△唯說平等法門即三密平等法門也依此釋者瑞相三身偏說祕密見若并說云意者開會顯釋平等法門可得意也△遍一切乘自心成佛者四重圓壇聖衆一一三密皆祕密佛乘說其相應皆可一生成佛旨故釋遍一切乘自心成佛之教也

故下文所問乘此而生也　指下文處指次下爾時執金剛○云何究竟經文也

大日經疏第一❷本

大日經疏第一本鈔卷第十六 下半六口

爾時執金剛❸○　此經有序正流通三分中上來序分釋畢已下釋正宗經文此中

❶項＝頃㊂　❷本＝十(鈔卷第十五)㊂　❸○＝等㊂

初牒文。後作釋。作釋中初明起因。後梵本云下別釋經文。初起因中法譬合三節見

爾時執金剛祕密主於彼衆會中坐白佛言。世尊。云何如來應供正遍知得一切智智。乃至如是智慧以何爲因。云何爲根。云何究竟者　此初牒文。表金手三句發問一段也。下釋金手問意時金剛手〇云何究竟耶文　所詮發問起因見如來加持現瑞將知爲說遍一切乘自心成佛法門故。先喩其功德爲大會生緣因緣。然後正問其功德智慧成就能起因能生根及究竟滿足也。故喩其功德領解如來業用。後直問彼一切智智因根究竟義也。經文一一義下解釋分明也。但初爾時執金剛〇佛言經文解釋不見處也。付經文加了簡。執金剛祕密主則發問人。於彼衆會中衆成就經文所擧內大二眷屬也。義第三重隨類身今衆會言可心得歟　△坐白佛言世尊者付之餘經多說發問行相時云從座而起。或即從座起文嘉祥法華義疏第十二卽從座起第二問之義判。凡有三句。初明從座而起。孝經云。曾子避席。禮云。請益則起文凡西域東垂風俗內外一同禮法必對尊高人至問時去席見。然今❶說白佛言事其意如何。答。一義云。當經說會儀式諸尊各居自體三昧顯自受法樂各說三密道理故。金薩居法爾因德如來住本有果德表因果法然道理。故金手發問相說座白佛言也。故常途諸經幷外敎義不可准知云云。又當經第三爾時執金剛從金剛蓮華座旋轉而下頂禮世尊而讚歎言文此發問時動本座頂禮見。疏末卷十二爾時執金剛頂禮佛金剛旋下相應下金剛蓮華已歎佛者。此菩薩以金剛杵上而有蓮華臺以此爲座也。金剛卽是諸佛智印。此佛智印大曼荼羅之臺故有所表也。如擲金剛慧虛空中迴轉而下於地。此菩薩亦爾。聞佛更說[illegible]字輪故歎喜踊躍。卽時此臺於金剛上旋轉無量。從座而下爲佛作禮。當下時與擲杵空中迴旋而下相似。故云與彼相應也。此亦表佛智無礙也。爲聞法恭敬故下地致敬也文所詮或座或立皆詫事顯法道理內證相應深旨故。執常情義不可疑祕意歟　△如是智慧〇究竟者此正表三句發問名體也。凡三句法門內證祕密極談唯佛與佛境界。大日經王肝心顯密二教精要見。爰以下我觀一切天人沙門婆羅門〇問吾如是義也文誠行者進修次第如來從本垂迹德。乃至曼陀羅建立。一一法門。皆三句德開示也。依之下第二卷疏餘經如是廣歎沙羅樹王莖葉華果。所以稱大日經王者非爲此乎文或佛已開示淨菩提心。略明三句大宗覺。卽統論一部〇知識其心文此一部大宗以三句爲體見。又雖明菩提心常途意不說心密印。歎菩提心功德見。下如華嚴諸經廣歎發菩提心功德。今此中直問心之密印文又約開會。釋尊一代說教總三世十方諸佛所說教門不可出此三句法門。下疏如此經者當知一切修多羅〇究竟同歸本無異徹文又約統攝門。顯密經論不可出此三句。依之。大師吽字義若攝廣就略攝末歸本則一切教義不過此三句。束此三句以爲一吽字。廣而不亂。略而不漏。此則如來不思議力法然加持之所爲也。雖千經萬論亦不出此三句一字文又此三句通兩部教門事。高祖吽字義釋遮那經金剛頂經等說菩薩人菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟文此意三句義中攝一切佛法祕密神力甚深事云事分明也

如來自證之智設以神力加持亦不可示人。前云奮迅示現無盡莊嚴藏者皆外用之迹耳。智者見其條末則喩其宗本　此初法說分明也。付之上題額下釋然此自證三菩提〇生死中人文此自證境界以如來神力可示見。仍當段一往相違。但末卷第三上文金剛手直問毘盧遮那云何得一切智智。佛亦直答如實知自心名一切智智。今此中教授義亦同。然直擧無相菩提便卽勸令修證更無行位差別可以錯於其間。雖前品廣明諸相作種種名字莊嚴。至論心處意皆如是也文或第七常住之果無師之慧。猶能給與衆生。何況世間悉地之顯耶文此意自證境界示相應機根事且自宗不共極談見。但今以神力加持不可示云事自元對瑞相所化機根解釋也

△前云奮迅〇迹耳文此指上瑞相說文也。

❶說＋(坐)㊇

外用之迹者對自性會自證位言也。付之所指奮迅示現無盡莊嚴藏○語意平等無盡莊嚴藏文大師注他受用身說法。然者所現三身中約最初。付勝先學受用義兼變化等流歟。若又此經文自元通說三身可得意歟△智者見其○宗本文此見瑞相加持條末知自性法身宗本義也。就其智者則會座大衆。條末瑞相三身。宗本本地自證三菩提。即照俗之權名條末。契實境界爲宗本。覺苑釋執金剛祕密主。此且約爲上首發問人學金手一人歟。實可通一會聖衆。故合說文今諸大衆亦復如是文

如觀象迹超絕衆❶詳其所蹈踐倍復深廣。雖不覩其形當知此象身力必大　此見普門應現瑞相加持境界。推知本地宗本甚深廣大譬也。象迹超衆群迅雷澍雨令震孔鳥獸瑞相所現佛身於塵道世界普門應現類。敎化群生可得意。雖不見其形知象迹大事。雖不量其本知重威大龍也。見應現佛身類知出過一切心地自證境界可得意。諸獸中擧此二類事彼二種威勢最大故。譬法身毘盧遮那如來內證外用德也付其譬說擧二種事學者易解方便也。故別不可有由緒也。或又象有地表定。龍有空表智。故即定慧二法表示了簡事有之。或象有地表𑖀字地大台藏義。龍遊水表水大𑖪字金界德了簡△象迹超絕衆群事涅槃經第二如諸迹中象跡爲勝文❷△懷山襄陵事尙書蕩蕩懷山襄陵文此注襄上也文

今諸大衆亦復如是。以覩如來無盡身口意能一時普應法界衆生妙合根宜曲成佛事　已下合法也。此中本地瑞相二重相分。初明外用條末釋。後則知下明自性宗本體。初中如來無盡身口意等以自性法身所現瑞相加持佛身善巧方便妙契根機巧成佛事義相也。華嚴演義鈔第五曰成所作智相應心品謂此心品爲欲利樂諸有情故善於十方示現種種變化三業成本願力所應作事。釋釋說三業成所作事。豈非委曲。成就於物無處遺漏。此言即周易繫辭云。範圍天地之化而不過。曲成萬物而不遺注云。範圍者擬範天地而周備其理也。曲成者業變以應物不係也。則萬物直行所重此說易之德。今借況佛德耳文此釋意准易德明佛德。彼付顯乘因分佛身明成所作智業用。當段准易德釋自性法身普門示現德也。末卷釋隨應曲成此意也

則知如來智力必於一念普鑑群機本末因緣究竟無礙　此大日如來以一體速疾力三昧一念遍鑑群機始終本末。釋機根契當德究竟無礙義也。誠擧外用迹知本末智身義分明也。就其本末因緣義覺苑本如來三業也。末者所現之相也。即本之末即末之本自在難思。故曰本末因緣究竟無礙判。此意本末約能化佛體得義也。然當段文普鑑群機本末因緣究竟無礙讀文可得意也。但今御釋本末因緣約所度生界可得意歟。隨疏末卷第四傳法之人當宜識根緣又知法門分齊。應病授藥勿使差機○先住瑜伽觀彼本末因緣文此意本末因緣約所化機見

照俗之權尙爾其契實之境界當復云何　已下先所明內證外用取一所結成爲後發問起因。就其或一義云。上來總約瑞相。照俗已下釋自性本地內證義了簡誠一段釋畢結照俗之權尙爾故偏上屬瑞相見。但如以前分別上御釋能現所現內證外用二義分別可得意。隨而當經開題如來自證之智設。以神力加持不可示人○當知此龍威勢必大。大日如來亦復如是。能一時普應法界衆生○普鑑覽群機本末因緣究竟無礙。今此經者一切如來根本祕藏。自性法身內證智境也文此御引證意法譬對明本地瑞相二重釋文見。若偏屬瑞相者御引證法說中闕本地自性釋故。則知如來智力已下文明本地內證智取義宜歟。照俗契實二種如次當權實二智也。演密鈔言照俗之權等者。照俗之權即後得達俗智之方便也。契實之境即根本證眞如之實相也。意云。如來所現加持之迹尙如是。爾自證眞實之境當復云何文

若法不然則有微迹可尋。我已盡覩　此正釋經文三句發問意趣。就其法不○可尋文付此釋文一義云若以法迹知本不然

❶詳＝群②　❷△＝又如迅雷澍雨能令鳥獸驚死百川奔湧懷山襄陵雖不測其本當知此龍威勢必大(疏文)②

世間見煙知火等以微迹有可尋體云釋意取義一義云。若自證智究竟最極法不然。豈外用微妙迹有可尋云意。了簡。此時所指法當契實智自證境也。外典末有形直影曲文誠以影像迹不可思議未曾有尋求本地境界甚深幽玄義分明也然不知是法從何得之故。執金剛手因衆會疑心而問佛言。云何如來應供正遍知得此一切智智也　所指是法上契實境界也爾者若法不然解釋可一致隨合經文時擧云何如來應供正遍知得一切智智文也。一義云。是法者總可通內證外用云云此經文三句發問意趣總問內證外用二德因根究竟義故。今不可限自證法也。此時經文且文初合可心得也

梵本云怛他揭多者。怛他是如義揭多是來義。知解義。說義。去義　已下經文一一被別釋也。於中此初釋如來義也△梵本云怛他〇去義文是先擧多含梵語表翻譯四義

如諸佛乘如實道　已下上所表四義一一委細釋之。然古譯下對明新譯顯疏主意樂也

如諸佛乘如實道來成正覺。今佛亦如是來。故名如來　是初釋如來義。就其如來名字通自證化他歟。又限化他歟事古來尋也。大師一處解釋祕藏記如去如來得名有御釋時。如去謂自凡位修行成正覺也。乘如而往故曰如去。如來謂成佛以後悲願力故垂化也。乘如而來故曰如來文又金剛經開題云。修如實道去成正覺。來化衆生。名如來也釋。如去約自證如來約化他名字見。隨而當段阿闍梨意存如去如說有御釋。故教主法身自證佛體雖相應如去如說義如來被翻譯見。此義如來名字偏約化他可得意。但如來名字釋義不同也。三論嘉祥如目眞如來目無分別智釋。今疏末卷十九此自證境界出過語言道以知自證非可宣說而授與人住如斯智故得如來名也。又如佛之理自然而證智名爲如來有御釋。此等約自證云事分明見。又天台如來者十方三世諸佛二佛三佛本佛迹佛之通號釋。如是通自證化他見。但當段阿闍梨意存如去如說付有御釋有兩邊義。一義云。阿闍梨意存如去如說讀文點。疏主三藏意樂雖可用如來翻名而又存如去如說義由有御釋料簡是非也❶一義云。總如來名字通自證化他段勿論也。雖然當段且約化他釋乘如實道來成正覺義故。敎主自證佛相應如去如說義疏主爲正意由御釋了簡事。凡阿闍梨意存如去如說者必不可依自證化他分別。總於一種梵文有多種翻名中三藏意樂不同所用各別故。今疏主三藏意趣被用如去如說翻名見。然被翻如來事准舊譯義見。若依自證化他分別者四義中知解義去義約自證。來義說義約化他見。故被用相應自證名字者。可有阿闍梨意存如去如知解。如說義當段亦如諸法實相爲衆生說有御釋故。約化他云事分明也

一切諸佛如法實相知解。知已亦如諸法實相爲衆生說。今佛亦如是。故名如實知者。亦名如實說者　是如知解義與如說義合被釋也

一切諸佛得如是安樂性直至涅槃中。今佛亦如是去故名如去　是文相分明也。末卷十九又如諸佛所行之道自然證處我亦如是而去。故名如去也文此意也

釋論具含四義　是智論第❷二卷云。何名多陀阿伽陀。如法相解如法相說。如諸佛安穩道來。佛如是來更不去後有道中。是故名多陀阿伽陀文指此文。釋釋論具含四義也。但彼論文如去義文分明不見。雖然更不去後有道中文彼即如去義可得心也。意。生死彼道中不去涅槃寂靜理入故如去義見。又同論第二十一云。如三世十方諸佛〇去至涅槃。此佛亦如是去。以是故亦名多陀阿伽度文雖非一處解釋。總彼論前後見四義不同。故釋具含四義歟

然古譯多云如來。有部戒本云如去阿闍梨意存如去如說。今且順古題也　古譯多分用如來翻名事法華等諸經見△有部戒本者一代生身所說敎法。迦葉阿難末田地商那❸利須烏婆菊多次第相承也。彼烏

❶乙本傍註曰正義　❷二＝一(乙)　❸利＝和(甲)(乙)

婆菊多下五部戒藏相分也。曇無德部。薩婆多部。彌沙塞部。迦葉遺[1]阿。婆麁[2]比富羅部。此五部中今第二薩婆多部。舊譯十誦律號。新譯名有部律。今當彼也。律名句中云△阿闍梨意○文是正明疏主三藏意樂。付之文理有幷料簡等事。如已前料簡所詮如先料簡不依自證化他簡別。總翻名有多種中疏主意樂存如去如說義。然准古譯如來翻名當經被用可得意。演密鈔疏阿闍梨意存等者謂一切衆生皆有安樂性。欲令去至涅槃安樂處故。所以但存去。又去是自利。說是利他。故存如說。古云如來者到已還乘如實道來成正覺。故名如來也文

梵本云阿羅訶者　已下釋經應供義也。先擧梵語釋之事。經文且擧應供義疏主爲題殺賊不生義也

阿羅是煩惱。訶是害義除義。釋論謂之殺賊。佛以忍進鎧甲乘持戒之馬定弓慧箭外破魔王軍內滅煩惱賊。故以爲名　此釋殺賊義也。付其演密鈔謂羅字是塵義。塵卽煩惱故。訶是風輪。卽降伏義。降伏卽害也。謂是應以永害煩惱賊故。言釋論謂之殺賊者此釋約字門義翻見△釋論謂之等文此一段依智論第二卷文意作釋也△佛以忍進○慧箭文今擧佛德。六度中且除檀波羅蜜擧餘五種事以六度分別漏無漏重重義門見。其中初一爲有漏。後五爲無漏分別見。今以彼義除之歟。但先應身佛體被資長六度等功德身故。不可六度德闕減。雖然隨處或擧少少或具擧之。故別無其由歟。法華第一定慧力莊嚴以此度衆生文此擧禪慧二法。高祖釋戒定智慧△外破魔軍○文於魔煩惱魔。死魔。陰魔天魔四種時內外一切皆名魔。今外破魔王軍文外約天魔等歟。此外別開內心相應煩惱魔御請來錄所謂金剛等者竝皆佛之智法之門也。受持頂戴福利無極。外摧滅魔軍內以調伏煩惱文

又阿名爲不。羅訶名生。　謂佛心種子後世田中不生矣。無明殼皮脫故　是釋不生義。此意。佛身無漏種子不生有漏後世田中義相也。彼阿含經我生已盡。梵行已立。所作已辨。不受後有說。俱舍佛身畢竟不准煩惱釋。雖小乘所談彼大同也

復次。阿羅訶是應受供養義。以有如是功德故應受天人最上供養故以爲名也　此正釋應供義也。就其如是功德者上指殺賊不生二德可得意歟。智論本文佛諸結[3]便除盡得一切智慧故。應受一切天人等衆生供養。以是故佛名阿羅呵文此御釋展轉分明內依具殺賊不生德外受人天供養見。或一義云。如是功德者指上如實說如來如去等義料簡此智論第二十一卷若有人言何以故但佛如實說如來如去故。應受最上供養。以佛得正遍智慧故文此意依有如來如去德可有應供義見。凡內圓備萬德外應受人天供養道理故。所指如是功德何德。雖不可闕減釋文展轉依智論第二卷意見故。指殺賊不生德釋如是功德可得意也。第二十一卷御釋自元應供所由。可有重重故無相違。下付世間宗奉常應供養文。疏家以三劫寶珠譬喩委細釋應供德。彼意眞言行者至初地時。具足淨菩提心如意寶德普依滿衆生希願具應受供養妙用見。但當段第十一地所見圓極佛果。釋當經教主德故。一往因果二德雖不同也於其義勢與彼可准知也

大日經疏第一[4]本

大日經疏第一本鈔卷第十七 下半七日

[5]梵本云三藐○一切世界耶　金剛手發問經文釋內上來至應供釋終了簡畢。以下梵云三藐至一切世界耶付一段可有了簡。此一段文初正遍知釋。次得一切智智釋。後顯金手發問意趣三節分明也

梵本云○故名佛也　此經文正遍知釋。此中初擧梵語標翻譯名字釋論云下引智論文釋其義。然此下釋自宗不共義也

云三藐三佛陀者三藐名正三名遍佛陀名知。　故曰正遍知也　凡三藐三佛陀佛陀翻新譯翻正等正覺。或譯等覺。舊譯翻正遍知也。高祖卽身義諸經中所謂三藐三冐地者古翻遍知新譯等覺文當段意依

[1]阿＝部㊊㊁　[2]〔比〕－㊊　[3]便＝使㊁　[4]本＋（鈔卷第十六）㊂　[5]大正藏經第三十九卷五百八十五頁

智論被用舊譯翻名也。智論第二卷云。何名三藐三佛陀。三藐名正。三名遍。佛名智。是名正遍知一切法。問曰。云何正遍知。答曰。知苦如苦相。知集如集相。知滅如滅相。知道如道相。是名三藐三佛陀。復次知一切諸法實不壞相不增不減。云何名不壞相。心行所滅言語道過。諸法如涅槃相不動。以是故名三藐三佛陀文依此論文作今釋也

釋論云。若有人言。何以故但佛如實說如來如去故應受最上供養耶。以佛得正遍智慧故。正名諸法不動不壞相。遍名不爲一法二法。故以悉知一切法無餘是名三藐三佛陀。　上梵漢對明御釋依智論第二卷意。今御引證彼論第二十一文也。依此文釋正遍知義。今彼論全文見。但文義存略一往有之歟。付其此論文應供義通妨釋成解釋也。雖然諸佛內得正遍智慧故有如實說如去等應用。可受世間廣大供養義釋成論文也。故今引正遍知釋也。如實說如來○應受供養義於前❶後了簡畢　△正名諸法○三佛陀文此正遍知三名次第釋也。凡正名字有待對重重或傍正或兼正或邪正。相望不定也。阿耨多羅三藐三菩提付翻無上正等正覺。慈恩等初正簡外道邪覺等覺對二乘偏知。後正覺對菩薩未滿覺釋。今如此待對異。諸法實性如實了知。究竟實際常不壞體立正名可得意也　△遍名不爲等文此釋遍知義。意若雖一塵一法也有不知解所不可名正遍。所詮以如實智慧一切諸法了了覺知義也

然此宗中佛陀名覺是開敷義。謂由自然智慧遍覺一切法。如蓮開敷蓮華無有點汚亦能開敷一切衆生故名佛也　此約自宗不共義釋正遍知義也。今付之古來了簡見。❷一義云。簡上智論正遍智解釋作自宗不共釋得義也。意前智論文釋始覺漸修遍知義。今此宗意明本覺頓悟遍知義也。誠開敷因果俱時本有心蓮頓顯得曼荼羅衆德道理自宗不共義見。❸一義云。非簡智論解釋。彼智論解釋依淺深二義可通顯密故。今別釋佛陀開敷深義顯宗實義不共談取義也。智論正遍知解釋實論宗得意可祕密內證深義。隨今疏下爾時行者以心實相故○無上正遍知義前已說之文此意心內不思議塵沙德釋不動不信不著。正名諸法不動不壞相等論文其意同也。又次下一切智智○猶如金剛釋。全借智論正遍知文言釋也。故論文淺略一邊故被簡彼。今解釋不可得意云云付其佛地論第一論曰。佛地經者具一切智一切種智離煩惱障及所知障於一切法一切種相能自開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華開。故名爲佛地文　文言當段此宗不共佛地大同也。彼佛地論文爲本據慈恩香象等釋佛地義也。華嚴探玄❹義第二佛者覺義。有謂本覺始覺。又論云。如蓮華開如睡悟等此初覺一切智後覺煩惱或三覺謂自他滿文　慈恩上生經疏佛地論云。具一切智一切種智能自開覺。亦能開覺一切有情。如睡夢覺如蓮華開。故名爲佛文依此等釋義者常途盛所談也。而釋此宗中佛陀義耳。一旦難思者也。但彼佛地論等幷慈恩等解釋蓮華開敷睡夢覺悟爲譬。釋成開覺煩惱所知二障義也。今御釋意異彼。開敷衆生本有心蓮顯現兩部曼荼性德義也。仍以名同義別意顯密釋義可得意也。若又佛地論等內鑒冷然道理往往有斯義邊得意。人師等解釋。會深義隨淺取義可得意歟　△謂由自然智慧○無有點汚自覺義。亦能開敷一切衆生覺他義。具此等自覺覺他覺行圓滿義也。下佛從平等心地○無盡莊嚴藏大曼荼羅文當段自覺覺他二義同見文釋其義也

中初舉梵語顯翻名。釋論云下引智論

梵云薩婆若那。此經一切智智釋也。此

梵云薩婆若那。即是一切智智　先付梵❺語對明。他門人師以異本薩婆若那若那重言具定一切智智梵文對薩婆若那文智智義不成判。自門正智院學者中今薩婆若那幷智論薩婆若多梵文又共可一切智梵文了簡。後智雖無梵文呼加了簡但高祖即身義。薩般若者梵語也○翻云一切智智文　依此釋薩云薩般薩羅婆枳孃曩薩羅婆若那共一切智智梵語廣略見。仍今

❶後＝段カ㊥　❷甲本傍註曰道範義　❸甲本傍註曰成雄問題　❹義＝記㊁　❺語＝漢カ㊄

如解釋得意無相違。凡梵文廣略不一
准。而他門人師等定一邊可用重言云事
難得意者也
釋論云。薩婆若多者卽一切智　此智論第
二十七卷復次薩婆若多者。薩婆秦言一切。
若秦言智。多秦言相。一切如先說名色
等諸法。佛知是一切法一相異相。漏相非
漏相。作相非作相等。一切法各各力。各各因
緣各各果報。各各性。各各得。各各失。一切
智慧力故。一切世一切種盡遍解知文彼取
意文也。論文一切如先說名色等諸法者。彼
論文上第二十七。問曰。何等是一切智所
知一切法。答曰。如佛告諸比丘。爲汝說
一切法等文此意名色等無量一切法。乃至
三四五六等。乃至阿僧祇法攝一切法說
也今一切智一切。謂名色等。乃至阿僧祇法
門攝一切法。此論文取意引加歟
一切謂名色等無量法門。各攝一切法　以
下擧所知一切法也。此中名色色心二法
也。智體指要今謂以色心二法收盡。故大
論云。一切世間中唯有名與色文名色二法
色心二法事分明也。色心名色名事三論
大乘玄淨影大乘義章言名色者心從詮
目故號爲名。身形質礙稱之爲色。良以
心法冥冥難顯。非詮不辨。故從詮目說
爲名文心法微細難測量。故依名顯之故
名名也
如是無量三四五六等。乃至阿僧祇法門攝
一切法　表能攝體也。付之三善法不善
法無記法。四過去未來現在法及非過去
非未來非現在等四法。五色法心法心數法
心不相應諸行法五法。六五根衆及無爲
六法。智論文見。五衆卽五蘊法也
是一切法中一相異相漏相非漏相作相非作
相等一切法。各各相各各力各各因緣各各
果報各各性各各得各各失　此擧一切法
所知義釋。此中所知一異漏無漏作相非
作相等總。各各因緣等別相也△一相異相
同異漏相非漏相有漏無漏。作相非作相有
作無作也△各各相力因緣等。大都法華十
如實相說大同也。但彼經如是體如是作
二法今不擧之。又論得失二法彼經不說
也。其餘彼經同也。一法華十如是事嘉祥釋
天台釋
一切智慧力故一切世一切種盡遍知解。是
名薩婆若　一切智慧力能知。一切世一切
種所知也。付其一切世豎三世可得意
歟。若又橫一切世界可得意歟。仍不可有
苦
今謂一切智智卽是智中之智也　上引證
論文約常途一切智釋相也。故作自宗不
共釋義也。付之一義了簡。今謂○之智也
者經智智重言釋智中之智取義。然者初
智顯密共行。後智自宗不共智可得意
論文一切智釋。今疏主御釋不同知解
彼所緣一切境界一切智義今非知一切
法知彼諸法究竟實際常不壞相也。仍不
同也。付其高祖卽身義釋頌文法然具足薩
般若義時。薩般若者○得此號文釋同一切
智智義。高祖約智智無數義釋。疏家約智
中之智義釋。疏家高祖各擧一義可見歟。
或一義付智智重言釋智中之智義高祖
付一切言釋智智無數義故。以顯家一
智對一切不同得此名釋取義所詮高
祖釋智智重言者釋智中之智。疏家付一
切言雖可釋智智無數義自元一切智
智義釋故各別也了簡一義云。今智中之
智非釋智智重言。總佛果智體經說一
切智智。彼釋智中之智也取義。所詮同梵
文。智論翻一切智當經釋一切智智。故必
付一切智一切智智名字。不可有顯密
差別。故顯經中大般若等說一切智智淸
淨今經只說一切智事在之。然者付一切
智智顯密差別得意。付一切智言顯密
不同可得意也　一正後二智分別事
非但以一切種遍知一切法。亦知是法究
竟實際常不壞相不增不滅猶如金剛　此
爲顯自宗不共智體。前智論所明擧一切
智慧力○遍知解義。對彼知究竟實際常不
壞相智體釋成也。付其上論文一切種者
指所緣境言也。今一切種呼能緣智名
字也。具以一切種智可釋可得意也
如是自證之[1]○　以下一切智智自證境
界釋言語道斷義也。初法譬對明明之。
若可以言語以下翻顯釋無師自覺事。此又
法譬對明分明見。付其一切智智自證化
他間事。先當段指一切智智體釋如是自

[1]○＝境說者無言觀者無見[2]

證之境。故限自證見。但總自證化他諸智。可名一切智智。故今疏末卷十八一切智者卽是萬德皆備無所闕減之義文 然者或約自證或約化他。釋一切智智義。通中一邊一邊釋也。當段文意。如來應供正遍知得一切智智約自證。彼得一切智智爲無量衆生廣演分布約化他見。所詮通自證化他治定可得意也。付之一切智道種智一切種智三智幷一切智自然智無礙智相望難有重重。分別先閣之。又自宗意自證極位有言說歟事。一尋也。一義云。諸教言語道斷絕離上存言語心量爲自宗不共建立。此上又自證極位不可言心相應取義。隨當段解釋分明也。一義云。自宗實義替餘教於自證極位用言心取義。且言語心量離不離義顯密淺深也。此時當段解釋幷約因位談義可得意歟

不同手中菴摩勒果可轉授他人也　此文相分明也

若可以言語授人者釋迦菩薩蒙定光授決之時卽應成佛。何故具修方便要待無師自覺方名佛耶　此自證境界心。自證心證據擧也△釋迦菩薩定光受決事。智論第四釋迦文佛。從過去釋迦文佛到刺那尸棄佛爲初阿僧祇○從刺那尸棄佛至燃燈佛爲二阿僧祇。○是時燃燈佛便授其記。汝當來世作佛名釋迦牟尼。從燃燈佛至毘婆尸佛爲第三阿僧祇文 依此論文。定光授記第三僧祇見。定光與燃燈佛翻譯不同也。付其付定光名字天台弘決。錠者調置定。光者智慧光也。定慧幷擧故云定光文 此意常定散分別定義見。經音義。此云定光。亦云燃燈佛是也○有足曰定無足曰鐙文 此常定慧分別定不見也。所詮賢愚經幷智論等說定散分別定不可得意也

又如自觀世人爲刀杖所傷。雖復言其受苦無可疑惑。然種種令說終不證知。若自身觸受乃得明了耳。問意言。云何令我等逮得如是自覺之慧。云何得此慧已能爲無量衆生廣演分布。隨種種趣種種性欲種種方便道宣說一切智智。所謂安立無量乘示現無量身。各各同彼言音住彼威儀。而此一切智道猶同一味。所謂如來解脫味。此妙方便復云何而得也　就如來應供正遍知○如來解脫味經文領解本地法身大毘盧遮那如來內證外用二德。約金手所明兩邊意趣見。付之一義云。約如來德云何如來應供正遍知得一切智智彼得一切智智爲無量衆生廣演分布。乃至各各同彼言音住種種威儀等讀文。依今御釋意。云何如來應供正遍知得一切智智彼得一切智智爲無量衆生廣演分布。乃至各各同彼言音住。種種威儀等文讀。一文兩義可得意取義。付其正現文約如來所得。今御釋付密意兩邊見。一義云(大樂院義)金手如來內證外用二德領解意趣。如此德相爲證明也。故疏主三藏得經文意釋故。必不可讀文點現文下。今文意趣可得意取義。下復次御釋此中問意卽是發起大悲胎藏曼荼羅也文 如此解釋重重問答含一文故無相違。凡一文含多義事。總持教文祕藏大綱也。隨下五喩釋段終復次金剛手說此五喩卽是發起下文五字義也文 其例非一也 △問意言云何令我○自覺之慧者。經云何如來應供正遍知得一切智智釋也 △云何得此慧○宣說一切智智經彼得一切智智○宣說一切智智解釋也 △所謂安立無量乘。或聲聞乘道及摩醯羅伽法釋 △示現無量身一句經若有衆生應佛度者○人非人等身釋 △各各同彼言音以下經釋待對分明也△此妙方便復云何而得也文此疏主被結問意也

此中種種趣者梵云娜衍。亦名爲行亦名爲道。下云大乘道等義同也。毘婆沙說有五道。摩訶衍人多說六道。如是廣衍乃至此世界中已有三十六俱胝衆生趣。何況十方一切世界耶　此別被釋經隨種種趣文也。付其種種趣分齊以下五趣六趣相望釋也。大方可有安立無量乘示現無量身所被機根。故所化境界廣可通九界也。隨下釋性欲義時總通凡聖見。而今經說種種趣。疏家以五趣六趣分別被作釋事。一且難得意也。❶但三界六趣依報中廣建立凡聖所居故無相違也。或一義云。經種種趣廣通凡聖。然釋暫約三界有漏依報義兼聖者所居取義。趣義廣通凡聖事。

❶巾本傍註曰第一義

今疏末卷第七若見野字門則知一切衆生以種種因緣趣向生死果報及趣涅槃者各有所乘文此義者經文隨種種通凡聖得意。疏御釋約六趣有漏趣釋可得意也△梵云娜衍○爲道文此擧趣梵語被顯翻名多義也。如今御釋娜衍梵名有趣行道三種不同見。末卷第三。此修行梵音娜耶。卽是乘義道義文娜耶娜衍同梵名轉聲不同見。然者又乘翻名可得意也。凡乘道其義通事。十住心論第八云。是一道亦名一乘。所謂佛乘。乘約能運載得名。道據能開通立稱。名雖二別理則一也文所詮乘及趣雖有能所相望不同事。於義大都一致也△下云大乘道等義同也文此當段次下或大乘道文指彼也△毘婆娑文此付種種趣釋有五道六道付之釋毘婆娑五道事先學小乘說也毘婆娑玄奘所譯論。彼論一百十七。五趣謂那落伽傍生鬼人天衆文依此等意歟△摩訶衍人多說六道文此依智論意。彼論第三十卷問曰。經說有五道云何言六道。答曰。佛去久遠。法流轉五百年後。多有別異部部不同。或言五道。或言六道。若說五者。於佛經迴文說五。若說六者。於佛經過文說六。又摩訶衍中法華經說有六趣衆生。觀諸義意。應有六道。復次分別善惡故有六道。善有上中下故有三善道。天人阿修羅。惡有上中下故地獄鬼畜生。餓鬼道。若不爾者。惡有三果報而善有二果。是事相違。

若有六道者。於義無違文此論釋意擧五道六道兩說。六道義爲正。所詮當段御釋意。五趣六趣大小乘性相不同見。隨而高祖小五大六文科釋付其付五道六道義他門人師等唐決隨一五道義爲正。隨大乘經中華嚴經六十三悉見五道衆生此死生彼文淨名經雖出五道化現其身文慈恩等瑜伽論六道文釋隨轉小乘說。凡又蘊處界等義相廣略大令被利鈍建立也。仍說五道。大乘性相爲利根人覺。但當段御釋幷高祖御所判一徹六道五道大小乘性相不同見。隨智論釋以六道義爲正說但華嚴淨妙等中說五道事。摩訶衍人多說六道故。說小分事不可遮故。大乘中說少分事無相違也。付其合爲五道時以修羅攝天鬼畜三種也。俱舍諸阿索覽等種類不同。或天或鬼或復傍生文△如是廣衍○文付此文有兩邊了簡。今疏末卷第十一。如大乘中說。欲界有三十六處謂寒熱地獄各八。共成十六也。又四大洲此四洲又各有二隨洲（合十二洲幷前二十八）及六天幷傍生鬼（合三十六。文）依此御釋當段三十六俱胝可限欲界取義。但當段御釋意上已分別五道六道釋乃至三十六俱胝故。廣通三界也。隨演密鈔二。三十六俱胝者。起信疏云。問。六道如環。巡歷行相如何。答。三界五趣共三十五處。所謂三途四洲六欲天此界十三處。幷色界十八天處。無色四天處。如是三十五處生死輪轉。今開修羅卽三十六俱胝文尤當段御釋符順。下卷如一世間中三十六俱胝趣。隨彼上中下性種類若干方俗言辭各各差別。皆曉其旨趣　應以隨類之音。如一世界者一切世界亦如是也文當段其意同也。今何況十方一切世界耶。下御釋一切世界亦復如是同也。但下於欲界分別三十六處事各別性相可得意歟。又下云三十六處今云三十六俱胝其言少相替也。俱胝卽億梵語也。演密鈔第二。俱胝梵語。此當百億。趣者類也。三十六俱胝種類也文付其於億多數不同見。俱舍頌疏十二云。十萬爲洛叉。十洛叉爲度洛叉。十度洛叉爲俱胝文華嚴大疏第三測公深密記第六云。俱胝相攝釋有三種。一者十萬二者百萬三者千萬文所詮衆生隨類不同故實不可定數量也。而且付滿數釋三十六俱胝可得意也

大日經疏第一●本

大日經疏第一本鈔卷第十八　下半八日

性欲者　此釋種種性欲文就其此一段依智論第四卷意成釋也至末是事釋論中具明文彼論有欲智力性智力二段。其中今初御釋依欲智力下文。性名積習下依性智力文也

欲名信喜好樂。如孫陀羅難陀好五欲提婆達多好名聞等。乃至諸得道人亦各有所

好大迦葉好頭陀。舍利弗好智慧。離波多好座禪。優婆離好知毘尼。阿難好多聞等。當廣說之 論文凡聖各別學之。廣明其好樂不同。今恐繁文舉少少釋。乃至諸得道人也△如孫陀羅難陀以下正欲釋有善惡不同。慈恩玄贊。孫陀羅難陀此云艷喜○艷是妻。喜是自名文天台文句翻好愛。又翻端正也。嘉祥釋端正又柔軟等也。五欲常色聲香味觸也△提婆達多好名聞者。提婆達多此翻熱或天授也△大迦葉好頭陀文增一阿含經。佛法中行十二頭陀難行苦行大迦葉第一文付其迦葉事或翻龜氏。此約性見。或翻光明。或翻飲光。華嚴大疏。迦葉者此云飲光。○若就佛德。一者身光蔽餘光故。二者悲光蔽邪光故文頭陀者。不思議疏上云。淨命者少欲知足之行。胡語頭陀文△舍利弗文舍利弗者。法華第二云。大智舍利弗今得受尊記文天台文句第一二日增一阿含文引曰。我佛法中。智慧無窮決了諸疑者舍利弗第一文△優婆離文文句第二日念數對波離持律第一文△阿難好多聞文慈恩慶喜翻。天台翻歡喜△當廣說之者。智論文廣說被讓也

性名積習 以下明性智力。依論文作釋也

性名積習。相從性生❶欲隨性作行 此意性名內心也。下性名染心文此意也△欲約外相也。下染心爲事欲名文△相從性生者此外相欲內心性生義也

欲隨性作行。或時從欲爲性。習欲成性此內心性外相欲事。相望互成義釋也。彼法相釋種子生現行現行薰種子大同也

性名染心。染心爲事。欲名隨緣起 此取一處釋性欲不同也就其智論本文性名深心深心爲事○文今云染心。深心內心積習依增感得名。彼深著心以義釋染心也。於義無相違。若又此二字相似故書寫謬了簡

是事釋論中具明 智論第四卷廣釋之。故被讓廣說也

種種方便道者 釋經種種方便道文。於中初引智論文。今毘盧遮那以下合此經意也

龍樹云。般若與方便本體是一。而所用有異。譬如金師以巧方便故以金作種種異物。雖皆是金而各異名 此智論第一百般若方便權實二智相望顯體同用異義解釋引也。就其本體是一二智不二位。所用有異般若方便二取義事在之。雖然當段御引證意趣釋種種方便道後得智應用文處故。本體是一約內證正體智。所用有異證種種方便道後得智可得意 結釋意。遍一切處眞金智體內證正體智。造種種乘種種方便道後得智見。嘉祥三論玄。問。大品何故前明般若。後明方便耶。答。般若方便實無前後。而作前後說者般若爲體方便爲用故。智度論云。譬如金爲體金上精巧爲用。故前明其體後辨其用也文此本體是一實智。所用有異後得方便智判大都同也。付其常途意。或二智隔歷談義。或二智不二境智一體義談處重重不同。雖然。自宗意。內證法然五智。向外爲方便智向內爲正體智也

今毘盧遮那亦復如是。能以遍一切處眞金智體造種種乘 此以智度論意合當經本迹緣起也。毘盧遮那能現體即譬金師。遍一切處眞金體即正體智內證位 以之類金體造種種乘當種種異物也。即上安立無量乘當也。凡以一種金體與金上異相顯差別平等不離法門事。 釋摩訶衍論第六。顯示自體大義門中五人平等門所引經文以金剛造作五趣像等義。幷華嚴香象金師子章等例非一也

復次此中問意即是發起大悲胎藏曼荼羅也 付之一義云。或聲聞乘道或緣覺乘道等經文金手信解瑞相三身經文也。雖然如此瑞相三身十界身相即胎藏十界法然四重圓檀義事發起故。得發問意釋復次此中問意即是發起大悲胎藏曼荼羅取義。一義云。必瑞相外用三身直非釋大悲胎藏曼陀羅義。 金手領解或聲聞乘道或緣覺乘道者。先悟大悲胎藏曼陀羅功德爲大會生解因緣義釋了簡 但此中問意御釋釋經或聲聞乘道以下意可取定事不審也。 仍廣指云何如來應供正遍智以下釋此中問意見。故云何如來應供正遍知以下文約如來德。 金剛手等證得及發起大悲胎藏曼陀羅❷二義一文含可得意此意者。 合本質瑞相自證化他發起大

❶〔欲隨性作行〕—②　❷三＝二⑦

悲胎藏曼陀羅可得意也。末卷第三御釋。不思議法界。即喩蓮華臺。種種方便道。即喩蓮華葉 文 或經第三云。世尊一切支分皆悉出現如來之身者。前現莊嚴藏時普門一一身各遍十方隨緣應物。今欲說曼陀羅圖位故。還約佛身上中下體以部類分之 文 此等意。本地瑞相合發起大悲胎藏曼陀羅道理分明也

於薩般若平等心地盡作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圓壇　此正釋大悲胎藏曼陀羅義。付其兩部曼陀羅相望得意時。金界諸佛心中建立。　胎藏開衆生心中處性相也。高祖因果兩部曼陀羅釋。如次當金胎二界曼陀羅。然者釋薩般若平等心地生佛中衆生平等心地可得意歟。上御釋所謂衆生自心品○名爲一切智者 文 又云何菩提謂如實知自心經文下衆生自心實相即是菩提有佛無佛常自嚴淨 文 末卷第三 衆生一念心中有如來壽量長遠之身寂光海會。乃至不退菩薩 文 但付兩部義門有重重建立中。實兩部共通本有修生因果也。　故薩般若平等心地因果十界心地可得意也。　故下佛從平等心地開發○衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼陀羅 文 付其諸佛菩薩等四重圓壇等得意合。諸佛菩薩中胎八葉五佛四菩薩。乃至言第一重金剛手第二重諸菩薩得意。　二乘八部等第三重可得意也

此一一本尊身語心印。皆是一種差別乘也

此曼陀羅諸尊一一三密。即一種差別乘義。釋文相分明也。若約體相用三大得意者薩般若平等心地六大法界體。諸佛菩薩乃至二乘八部等四❶曼中羯磨身即相大。身語心印三密用大義分明也

且如有人志求五通智道。即從大悲胎藏現韋陀梵志形。爲說瞿曇仙等眞言行法行者精勤不久成此仙身。更轉方便即成毘盧遮那身也　以下釋皆同一味所謂如來解說味經文意。隨類應現身中。且擧一類釋成皆同毘盧遮那道理彼爲規准頴普門方便身皆同一味道理也。付其初且如有人○智道擧衆生樂欲。即從大悲胎藏以下應同彼性欲能化人及所說法門也。行者精勤以下相應彼尊行者速疾同所尊體。即成普門毘盧遮那果德義釋成也△五通智道樂欲世間有漏五通仙故六通中可除漏盡通也。疏家末卷第四或有宗習世間五通仙法者。聞佛祕藏中具有迦葉瞿曇大仙等種種眞言。能令獲得不思議神通。　乃至如毘盧遮那住壽長遠彼便踴躍志求得入正法 文 准彼可得意但下御釋直明本質曼陀羅度人相。今付瑞相所現影像身釋故本影不同相分。但如此瑞相所現身。直發起大悲曼陀羅可得意也△即從大悲胎藏○眞言行法 文 大悲胎藏能現體圍陀梵志所現身　付其圍陀梵志者。　胎藏曼陀羅第三重所連異類身也。疏末卷第六 直云諸仙者。皆是圍陀事火之類。勤修苦行成五通神仙 文 當此意也△瞿曇仙等眞言行法者。胎藏曼陀羅連五種仙。其中先擧一種。等言等餘迦葉等四種見△行者精勤○毘盧遮那身也 文 此釋行者得益顯皆同一味道理也。付此御釋古來義云。行者精勤○久成此仙身。擧一門因果△更轉方便○毘盧遮那身釋普門行因得果相取義。此意雖同❷普門尊猶修普門萬行。依此因行成普門毘盧遮那果德得義。此常不一門即普入義也。但當段御釋意皆同○解脫味道理釋故若一門普門證果淺深二重得意者。可違釋段意歟。其故成此仙身一門證果上。還轉因位修行三密方便云道理難得意也。所詮當段御釋意。　行者精勤因位行體精進修行義△不久成此仙身以下明證果相也。此中成此仙身一門證果。此一門得入普門法界。故毘盧遮那隨類方便仙身轉成普門萬德毘盧遮那身云解釋意趣也。仍更轉方便修行方便不可得意。　其上前後諸文。十九種金剛下。若諸行人○一切法界門也 文 末卷第四 又此衆生乃至好樂遮文荼荼吉儞者世間小術亦於此門而攝受之。能得見此本尊時。自然得見無量聖衆也 文 仍設隨自隨他淺深兩釋。一門普門各別義隨他意淺略門。　三重＊曼荼羅諸尊無淺深義隨自意深祕實談分別。　故當段毘盧遮那與鬼畜其身平等義以可得意也。或一義云。更轉方便凡付諸

❶曼ニ萬(乙)　＊　❷普ニ一(甲)

尊有四重祕釋中。前三重爲方便。轉彼至第四重祕釋(大悲胎藏位也)時。釋一門即普門。毘盧遮那義了簡。此付取一門即普入義更轉方便。四重祕釋中前三重爲方便。轉此取義也

如是或現佛身說種種乘。乃至現非人身說種種乘。　此釋若有衆生應佛度者○人非人等身。經文。　付其如是言指現上闥陀梵志形等見。　如以前了簡示現無量身中。　先擧闥陀梵志一種。作委細釋爲規准。餘佛身等可得意。故釋如是或現佛身等也。或一義云。上即從大悲胎藏現闥陀梵志形等。付本質曼荼羅釋。准彼瑞相佛身可得意。故釋如是或現佛身等了簡

隨類形聲悉是眞言密印。或久或近無非毒鼓因緣。故經云皆同一味所謂如來解脫味也　此釋各各同彼○解脫味。經文。△隨類○密印者。　指住種種威儀同彼言音釋形聲也。　彼十界差相種種類形即內證密印。所有言語一一聲響。皆聲字實相眞言道理釋也△或久或近○因緣文　此如來所說隨類言音種種威儀。普門應現雖有麁細淺深不同。窮其實事皆祕密加持體性釋。成佛因緣義。付其或久或近義付。或一義云。如次眞言上漸頓二機了簡。或又視聽佛身色相音聲其所化境界釋有遠近不同取義。或約爲宿善云久。或約當機云近了簡。　此常正機結緣機不同可得意歟。雖諸義不同也正機上頓漸不同。

得意宜歟。毒鼓因緣事。涅槃經第九見彼隨義轉用處處釋見。但涅槃經一闡提人除之見。今自宗意以大那羅延力執金剛加持力皆度一闡提及定性二乘等見。仍自宗意者不可除闡提　△故經云皆同一味所謂如來解脫味也文

所以然者。　一切衆生色心實相從本際已來常是毘盧遮那平等智身非是得菩提時强空諸法使成法界也　此隨類形聲悉眞言密印明皆同一味所謂如來解脫味所由。付其能同示現無量身顯皆同一味。所同衆生平等爲由釋事。　應同六趣衆生言音色相處瑞相身故。若所同衆生無毘盧遮那平等智身道理者。能同佛體形聲眞言密印皆同一味道理不可立。　而衆生色心實相本際毘盧遮那已體故。　能瑞形聲悉皆眞言密印皆同一味道理自顯者也。　金剛頂經(理趣經)一切有情平等故忿怒平等○一切有情法性故忿怒法性。　一切有情金剛性故忿怒金剛性文　彼衆生平等法性金剛性爲由顯忿怒平等法性金剛性義。今其意大同也△一切衆生○智身文　凡衆生當體得意妄情所見面覺知父母和合衆生不知生由來不覺死所去也。小乘所談判十二因緣和合衆生。法相等意談唯識所變衆生性宗已上意見眞如緣起衆生也。　付其付談。衆生色心實相顯家意衆生色心緣起假相歸不變眞理談實相。　高祖是釋攝相歸性。此意也。今自宗實義六大緣起衆生得意。色前五大。心第六識大。色心共實相法性理也。故不動衆生當體即六大法界實相得意也。　若改衆生色心歸空理爲實相可違六大緣起道理也。　故釋非是得菩提○諸法。　色心實相色心即實相也△從本際以來○文　自宗大綱本有本覺爲宗旨。故生佛共本有法然性德也。但今釋所同衆生故指衆生當體釋從本已來常是毘盧遮那也△平等智身者智識大。身五大。平等可通智身。　即上色心實相意也△非是得菩提○文　此衆生色心本來毘盧遮那已體故起始覺日光證菩提涅槃二德妙果時空萬法初非作法界云意也

佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅已。　還用開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼荼羅。　妙感妙應皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便亦復不出阿字門。譬如大海中波濤相激。迭爲能所然亦皆同一味所謂鹹味也　此生佛感應義釋皆同一味義也。　上隨類形聲悉是眞言密印約佛邊釋一味義。所以然者○色心實相者。衆生平等爲由。釋上皆同一味義。此生佛相幷皆釋阿字門平等道理義也　△佛從平等大曼荼羅已者上釋於薩般若平等心地○圓檀此意也△還用開發○大曼荼羅文　此證得諸佛一切智智德畢還令開發衆生本具曼荼羅義釋也。　衆生蒙諸佛加持雖昇進只開發自心所具萬德。實依他不

覺故。釋開發無盡莊嚴○大曼荼羅。下十緣生句釋段。如行者卽以自心作佛○了知不離自心。故不生著也文誠能起所起共平等心地德相。義分明也△妙感妙應○亦復不出𑖀字門文妙感約衆生。妙應約諸佛也。衆生感諸佛加持。諸佛符應行者也。故釋妙感妙應也。能所一味。𑖀字門體性故共名妙也。今疏三卷。且如行者於瑜伽中○生不可得文此意也。所詮能所感應因緣并所生事業。共釋成𑖀字不生同一鹹味道理也。以彼因緣所生法亦空亦假亦中文疏家高祖共釋𑖀字實義此意也△譬如大海中所謂鹹味也文此妙感妙應不出𑖀字門。能所一味譬也

大日經疏第一❶本

大日經疏第一本鈔卷第十九 下半九日

復次執金剛❷○　上來而此一切智智道一味所謂如來解脫味經文御釋畢。已下自初至一切佛法故以爲喩也付一段文可有了簡。此一段文。初總表別名。後別釋。別釋中。初空大釋。次地大釋。後火大釋。三節分明也

復次執金剛承佛神力。爲欲發起大悲胎藏祕密方便故。復說五種譬喩。所謂虛空地水火風也已下。金手以五大譬喩歎如來一切智智經文釋也△大悲胎藏祕密方便○文付之一義云。祕密方便者以五大大悲胎藏能生祕密方便可得意取義候。下又世間○不生不滅之因緣也文又地大下一切智地亦復如是大悲曼荼羅一切種子之所出生文依此等解釋以五大爲大悲胎藏能生緣事分明也。或一義云。大悲胎藏卽祕密方便取之。此意能生一切智智祕密方便體譬胎藏也。胎藏卽能生義也。此時持業得名歟。所詮此等義大悲胎藏屬所生屬能生不同也△所謂虛空地水火風也此總被表五種譬喩其名字也。凡當段明五大三所不同也。今總表連虛空地水火風經文次第虛空地火風水。末釋地水火風空。凡以五大配五方五佛無畏不空所傳不同也。不空所傳意。以𑖀𑖪𑖨𑖮𑖏五大如次中北南西東連之。疏主三藏所傳以𑖀𑖪𑖨𑖮𑖏五字如次東西南北中次第以無畏所傳通得意者連虛空地水火風中東西南北次第也。下五字門次第東西南北中緣起也。經文次第中東南西北次第。是又疏末卷明五方五佛次第一次第也

初句云。譬如虛空界離一切分別無分別無無分別。如是一切智智離一切分別無分別無無分別者如此卽是毘婆沙義。虛空無過無德。今如來智身離一切過萬德成就。云何得相喩耶。但取其少分相似以況大空耳。此中相況有三義。一者虛空畢竟淨故。二者無邊際故。三者無分別故。一切智心性亦如是故。以世間易解空譬難解空也　已下別釋五種譬喩。初中牒文作釋。作釋中自初至譬難解空也總釋。已下經文別釋也△如此卽是毘婆沙義○文此經文說相符順小乘毘婆沙說故。指彼釋卽是毘婆沙義。雖然佛智虛空遠離一切過成就萬德故。虛空無過無德義不可譬喩。然取小分相似譬難解空義釋相分明也△此中相況○文經文說離一切分別無分別無無分別。故擧無分別一義。畢竟淨無邊際義不見。雖然無分別故畢竟淨也畢竟淨故無邊際也可得意。仍經無分別中二種可得意

初云離一切分別。梵云劫跛。次云無分別者梵云劫跛夜帝。所以重言是分別之上更生分別義　已下別釋經文。此經文離一切分別總句。無分別無無分別別說見△無分別無無分別如次遠離二種麁細分別義也△初云離一切分別梵云劫跛者擧總句分別梵語兼顯別句分別梵語也△次云無分別者○擧別說無分別梵語也△所以重言是分別之上更生分別義文此經重說麁分別上顯生細分別義也

例如尋伺。略觀時名尋。諦察名伺。又如眼識生時有麁分別。次意識生是細分別　已下上麁細二種分別可有重重而先擧尋伺麁細眼識意識麁細二種例明也。尋伺事唯識論第七。尋謂尋求令心怱❸處於意言境麁轉爲性。伺謂伺察令心怱❹處

❶本＋（鈔卷第十八）㊁　❷○＝等㊁　❸處＝遽㊁　❹處＝遽㊄㊁

於意言境細轉爲性文俱舍。尋伺心麁細文
就其相應識體釋。唯識論第七。有義尋伺
唯❶意識俱。論說尋求伺察等法。皆是意識
不共法故文 俱舍。以眼等識有二種因故
與尋伺恒相應也文 △又如眼識○文 凡五
識現在一念識也 故對眼識境時緣是靑
是黃等。而意識逐分別成細分別事。觸
自對境分明也。就其唯識論等意於意識
五俱意識五同緣意識五頭意識獨頭意識
等重重立之。今意當五頭意識歟
舊譯或云以劫跛爲妄執 今疏第二卷。
梵云劫跛。有二義。一者時分。二者妄執文
此意於劫跛有時分妄執分別三種翻名。
隨所用用之。其中時分名義非今所用。
依之不擧之也。疏師解釋劫跛有三義。一
時分。二妄執義。三差別義○差別義者。曼荼
羅諸尊相好威儀彼此差別也文 彼差別義
今分別義同也。 但彼曼荼羅諸尊殊異差
別義。今妄執分別義也。其法體不同也。翻
名大都同也
喩意云。猶如虛空以無妄執分別故無分
別亦無無分別也 此經文譬意取一處
解釋之
又如虛空離種種顯形色相無所造作。而
能含容萬像一切草木因之生長。有情事業
依之得成 已下經文所含密意釋顯也。
就其瑜伽論等顯色立靑黃赤白雲煙塵霧
影光明暗及空一顯色十三種色。彼空一顯
色當虛空色相也。而今離種種顯形色
相釋事。一往難得意。但於色有假實不
同故。 彼空一顯色於南州須彌吠瑠璃
色映。立空一顯色。故彼假色非實體
見。今約實色離種種顯形色釋歟。又自宗
立五大色。空大或定雜色雜形。或定靑色
圓形。此等實於虛空雖具顯形色今且准
常途釋虛空無相道理也△而能含容萬像
者。疏第二卷。又如虛空出過衆相而萬像
具依文 △一切草木○得成文 凡於虛空付
爲情非情能作緣。彼小乘意能作因分
有力無力二義。餘四大爲有力能作因。虛
空爲無力能作因。 大乘四緣中增上緣
攝五大。此中分與力不障二種增上緣。如
四大者與力增上緣。如虛空者爲不障增
上緣也。今約無力及不障義可得意也但
法性虛空不可有有力無力不障差別。故
取少分相似邊爲難解空譬說也
佛智虛空亦復如是。 雖離一切相常無分
別起作。而無量度門種種妙業皆得成辨。故
以爲喩也 此約法性虛空釋也。 合譬離
一切相常無分別起作合離種種○造作。而
無量○成辨合而能含容已下文可得意
也
第二句云。譬如大地一切衆生依。如是一切
智智天人阿修羅依者 金剛手以五大譬
喩彼領解如來一切智智經文釋內。此
先第二譬喩也。此中初牒文。次作釋。作釋
中。法譬二段相分。就其經文譬說說一
切衆生依。法說說天人阿修羅依。仍譬說一
切衆生廣通六趣九界。法說且擧人天阿修
羅三種。故法譬寬狹不同也。 但法說准譬
說可得意。故擧少少歟。付之擧此三種
事可有其由歟。 一義云。 擧少少故無別
由云云 或一義云。三惡三善中且約三善擧
之云云 一義云。 表空假中三諦擧此三種
云云 此天居空故表眞諦空。人居地故示
俗諦。有修羅或登空或居地故詮非空非
有中道了簡也。 是卽阿字不生地大上建
立有空不生三諦表示也。 此三諦胎藏三
部曼荼羅故薩般若不等心地建立三部曼
荼羅性德義立由可得意也
如世間百穀衆藥❷草木叢林隨其性分無
量差別皆從大地而生根牙乃至莖葉華果
次第成就爲一切衆生作依止處 已下作
釋也。於中初地大爲一切有情非情成所
依道理釋也。就其經文法譬共付有情說
雖然義地大可成依正二報所依道理故
廣約情非情釋歟。若又金剛頂經開題。衆
生界者十方三世六趣有情非情文 依此意
衆生言通情非情歟。 付之非情名衆生
事。其道理如何。答。一義云。小乘意。依報定
衆生業力所感法相等意談心所變依報
故依報歸正報名衆生可得意歟。 一義
云。自宗草木等本來具足如來智印。故直
約心識具足義名衆生可得意歟。所詮此
義者。經文譬說廣通情非情。法說偏約
有情可得意歟
❸而養育之亦不作是念我今荷負一切世

❶〔意〕－㊂　❷草＝卉㊇　❸大正藏經第三十九卷五百八十六頁

間不念恩德無有勞倦。增之不喜減之
不憂。深廣難測不可傾動。此舉恩德勞
倦憂喜深廣傾動五義。釋地大無念難思
德也
一切智地亦復如是。大悲曼荼羅一切種子
之所出生。卽此諸乘無量事業所依止處
已下法說也。合上譬得意者。大悲曼荼羅
○所依止處可當如世間百穀○作依止處
也。於中大悲曼荼羅○所出生合譬草木生
長義。卽是諸乘○所依止處合上為一切衆
生作依止處義可得意也。就其譬舉能
作衆生法說明所作事業。當卷末付經
勝上大乘句文釋七大中。五者依止大故
○卉木依地而生文　誠成諸法所依。譬說
舉地大事前後解釋分明也
於生死涅槃其心平等　此令不存恩德勞
倦憂喜可得意也。意一切智地十界能生
體性故。雖出現生死涅槃等其能生體平
等一味。不存恩德勞倦憂喜等差別義相
也。例如釋摩訶衍論生滅所入一心釋於
感與力於覺與力出現生死涅槃之法故。所
入一心雖生有為無為二法而其法體
定非有為非無為一心本法。就其於生死
涅槃其心平等事。小乘聲聞緣覺分齊智
惠狹劣。未達心源無相道理故。偏厭怖
生死樂欲涅槃也。依之起信論法我見者
依二乘鈍根故。如來但為說人無我。以
說不究竟見有五陰生滅之法怖畏生死
妄取涅槃文　付彼論性相挍合三賢已上
分於生死涅槃有其心平等義見。釋摩訶
衍論第五卷。發起隨順法界性行不取
涅槃不念生死文　又第七卷立般若成就無
住門大悲成就無住門二門言般若成就無
住門者。所謂觀察一切諸法從本已來不
生不滅究竟寂滅皆無所有。不住生死故。
乃至言大悲成就無住門者。所謂觀察一
切諸法因緣和合故因果不亡業報亦有
緣無量無邊衆生界之海。為究竟取攝不
住涅槃故文　但實始覺分齊皆如今方起
被彼染誑道理故以兎角弓射無明杌鬼
心品也。正至究竟果滿位開始本無二
覺時。釋謂大覺者已到彼岸遍知一切衆生
一心流轉作四相故生住異滅皆覺一心妙
用。於生死涅槃離取捨見也。但當分雖甚
深也。對眞如門時生滅分齊。所入一心
釋唯依妄念而有差別故未達生死涅槃
平等實義也。至眞如門釋此眞如體無
有可遣。以一切法悉皆眞故亦無可立。以
一切法皆同如故。覺唯是一心故名眞如
時正究竟生死涅槃平等道理也。但眞如
門屬顯義者。攝相歸性談不動生死涅
槃卽覺平等不可及不二門實義也。若
又依二門分別義者眞如不二共一味。故高
祖不二一如豈遮二詮一名耶。密號名字不
知不可有釋。以此義不遮生死涅槃二
法覺平等也。實義可得意也。誠生死涅槃
其心平等道理依六大緣起宗旨❶語密瑜
伽內證可顯。故金剛頂經云　說同一蓮華
同一圓光然不異故補翼悲智不染生
死不住涅槃云　今疏釋不動生死而至涅
槃也
世間八風不能動搖　此合譬深廣難測不
可傾動二義可得意歟
以如是等少分相似故以為喩也　大方世
間淺喩法性深義各別故云少分相似也
第三句云。譬如火界燒一切薪無有厭足
如是一切智智燒一切無智薪無厭足者
如前前牒文作釋分明也。作釋中。初付經
現文法譬對明。後付經密意法喩相望作
釋。二段釋相分明也。付經文對明法譬
得意者。火界能斷智。一切薪無始煩惱可
當也。釋摩訶衍論第五所言木者喩於染
法所言火者喩於智慧文　大都此意也。又
末卷所引經文煩惱為薪智慧為火。以此
因緣成涅槃飯文
譬如火種假使積薪充滿世界皆如須彌
山王。次第焚之無有怯弱。不作是念我當
燒爾所薪不燒爾所薪。熾然不息。勝進無
厭要所焚盡已。然後隨滅　此釋經譬說
文於中初至無有怯弱正付經現文釋不
作是念已下譬如火界燒一切薪無有厭足
經文理所含開別釋也。此中初火界無念
德。次猛利德。後隨滅德。三種分明也
如來智火亦復如是。燒一切戲論煩惱薪
盡。乃至緣待皆盡。卽此❷惠光亦無所依
此合譬得意者。燒一切戲論煩惱薪燒火種
薪無怯弱義合緣待皆○無所依合譬隨

❶語＝五㊥　❷惠＝照㊁

滅義乃至言火種無念言可得意也
復次如世間之火貴賤所同用。能於暗夜而作照明迷惑顛墜者咸得正路。又悉能成就一切諸物。此付經密意作釋。法譬二段分明也。譬說中貴賤同用照明正路。成就諸物三義見
如是一切智火聖者異生平等有之　已下法說也。一切智火聖者異生平等有之。合譬說世間之火貴賤所同用可得意。一切智火德平等具足凡聖十界事。金剛頂經清淨法界本來不染與無量雜染覆弊異生無明住地。其性亦不減。預聖流證佛地其性亦不增耳文　高祖聲字義平等三密遍法異常恒五智四身具十界而無缺文
於無始大夜之中令諸行人見如實道
此合譬照明正路義可得意也。意令無始無明迷倒衆生。開見如實菩提正道義相也。下釋經此菩薩淨菩提心門名初法明道文。法明者以覺心本不生際○八萬四千寶聚門文此意也
次第成就一切佛法故以爲喩也　此合譬成就諸物可得意也
大日經疏第一[1]本

大日經疏第一本鈔卷第二十（下半十日）

第四句云[2]○　五種譬喩釋內。上來至第三火喩釋終了簡畢。以下自第四風界釋至不能發起深益也一段文付可有了簡。此一段文。初五種譬喩文。次金剛手以下金剛手發問釋。後從此以後下如來答說釋三節見。初中又初風水二大別釋。復次金剛手以下約密意釋五字門相一處也
第四句云。譬如風界除一切塵。如是一切智智除去一切諸煩惱塵者　第四句釋中初牒文。如大風下作釋。經釋共法譬二段分明見
如大風*○　此釋譬說經文。就其經文法譬共明斷惑一義。而釋雲霧消除外明三辰炳現蔚承[3]勢惱○旋轉無礙五義。法說御釋除障蓋外釋涅槃清涼善法增長摧壞無明無障無礙四義。所詮此開顯經密意釋所含義相也
如大風起時。烟雲塵霧一切消除。大虛澄廓三辰炳現。蔚承熱惱衆生皆得清涼。能使卉木聚林開榮增長。亦能摧壞一切物類。又如風性遍無所依自在旋轉無能罣礙
是正釋經譬如風界除一切塵現文。烟雲塵霧瑜伽論等所明十三種顯色中四種也。經除一切塵此中表一種可心得歟。若又烟雲等何暎覆大虛故說塵可意得歟△大虛澄廓三辰炳現說除一切塵處義所具釋開也。三辰日月星三辰常事也△蔚承熱惱○以下釋風大各別德。譬說文相分明也
如來慧風亦復如是。滌除一切障蓋煩惱遊塵令證涅槃清涼法性　已下釋法說經文。就其如來慧風亦復如是滌除遊塵釋現文令證涅槃清涼法性等付密意釋也△一切障蓋煩惱遊塵者。下明煩惱障業障等五蓋障中煩惱一種可心得也。唯識論煩惱障障涅槃所知障障菩提見。今對滌除一切障蓋煩惱斷惑釋證理時令證涅槃清涼法性文故彼此符合。隨而下釋摧壞無明大樹拔其根本。擧無明所知障歟。今障蓋煩惱下無明大樹。已各別擧之故。煩惱所知二障分別意得。一且無相違也。爾者蓋障卽煩惱可得意也。一義云。今一切障蓋煩惱廣可通五蓋障云云　此時下摧壞無明大樹等別擧難斷根本無明歟△令證涅槃清涼法性文　此合大虛澄廓○皆得清涼譬說可心得。就其大虛澄廓三辰炳現義今法說文不見。但涅槃清涼證理處可兼歟。若又滌除一切障蓋煩惱斷惑下兼大虛澄廓三辰炳現義可心得歟
又復能令一切世出世間善法增長摧壞無明大樹拔其根本。而此無障礙力都無所依。故以爲喩也　此合能使卉木○增長可心得。故世出世分齊當經性相者。世間世間三種住心。出世第四住心已上歟。若初地淨菩提心爲出世間心意歟。爾者九種住心分齊可世間。隨宜可心得也△摧壞無用○文此合亦能摧○物類義可心得也△而此無障礙○文此可合又如風性○無能罣礙也。大師吽字義釋訶字大力義。時訶字菩提心中具足一切如來十力等。

[1] 本＋（鈔卷第十九）②　[2] ○＝等②*　[3] 勢＝熱②

今與佉字合故離諸繫縛文當段其意一轍也

第五句云譬如水界一切衆生依之歡樂如是一切智智爲諸天世人利樂者　此第五水大譬喩牒文作釋分明也。是又經文且擧水大濕潤一德雖對明法譬開顯密意疏家釋本性清潔無垢無濁等多義也

如水大從高❶越下多饒益　此釋經現文能潤草木而生華菓。又復本性清潔無垢無濁。悉❷能滿足飢渴衆生洗諸滓穢調除熱惱。澄深難入不可測量。於坑埳之處性皆平等　已下經義所含開釋。能潤草木○性皆平等九種德用見。竝上具足十種德相顯十表無盡道理也。一處御釋以水大德釋五智德當段一一譬說文相明見

如來智水亦復如是。從眞法界流趣世間潤諸等持生助道法成大果實利益群生體無煩惱故清潔。能離諸惑故無垢。一相非異故無濁。諸有得之思願盡息。獲清涼定洗除塵勞。湛寂難思證平等性。故以爲喩也　已下合法也法冐一一對明文相分明也△從眞法界○文所指眞法界諸法本源。卽阿字本不生理體也。此從眞法界流趣世間潤生定散諸行。成就常樂大果利益苦受衆生也△諸等持者。於定有世間出世大小顯密不同。故云諸也△助道法者三十七品常事也。釋論第八。本論常念修行諸波羅蜜釋修行一切助道品故。故六度十波羅蜜等萬行爲助道品見△大果實所成果德。果德雖無量不可過菩提涅槃二德也△體無煩惱○文　體無煩惱約其本體清潔。能離諸惑約其德用。一相非異不交他法義也。或此三義約始本不二三門取義事有之。釋摩訶衍論鈔有二義。一理無義二情有義○對此二義故有二覺文准彼可心得。今體無煩惱本有本覺自性滅義。能離諸惑始覺修顯對治滅義。此始本不二釋一相非異可得意也△諸有得之思願盡息文　此至究竟一切智智果德時因位立願滿足休息義分明也△獲清❸涼洗除塵勞文此合上洗諸滓穢○惱譬說可意得。修定能斷義諸經中見△湛寂難思證平等性文　此二句如次合上澄深難入不測量○性皆平等二種可得意也。今疏第二卷言湛寂者○不測淺深文　彼小乘斷人我證人空理得小涅槃義釋今釋大般涅槃甚深湛寂。仍言同其意趣各別歟△證平等性者雖凡聖十界高下不同也如來一切智智彼此同如故釋證平等性歟

復次金剛手說此五喩即是發起下文五字義也　上任經文次第別釋。復次解釋付經密意五大譬喩卽下正說五字義發起義釋也。　付其上釋爲欲發起○地水火風也五大卽大悲曼荼羅能生方便義也。今下經文所說五字門義發起五大譬喩釋成。仍上下意不同也。付其下文五字義者何文耶事。大師毘盧遮那經以五字眞言爲宗釋故。當經一一句句一一字字皆說五字門義也。別五字眞言相連說事。下品中見。仍難及委細交合也

阿字門爲地縛字門爲水。囉字門爲火。訶字門爲風。佉字門爲空　以五字門一一配釋五大事高祖卽身成佛義爲。阿字諸法本不生義者。卽是地大縛字離言說者謂之水大清淨無垢塵者是則羅字火大也。因業不可得者訶字門風大也。等虛空者欠字字相卽空大也釋。凡此五字五大法門爲一經宗旨故帶甚深意趣也。故說五大實義時約此五字門義說我覺本不生○遠離於因緣大師引彼經文此頌文約義深。言淨心深。非面難說文所詮最極大祕法界體萬法能生本源。此五字體性也

又如世間種子地水火風爲緣虛空不礙然後得生隨闕一緣終不增長　此次上五字五大。卽爲一切智生如來種子生育因緣義釋。初譬說後法說文相分明也。世門種子卉木聚林等萬物種子。地水火風虛空各別擧事。地水火風有力能作緣也。故一具表之虛空無力能作緣故別擧之也。此五大一緣闕減諸物不增長事世間現量分明也。隨而一處御釋祕藏記云落種子於地輪。則待水土緣始生芽○是故最上有虛空輪所謂五字嚴身也文准彼可意得

一切智性如來種子亦復如是。卽用一切智門五義自爲衆緣能至菩提常住妙果所謂不可思議不生不滅之因緣也　已下法說

❶越＝赴㊕　❷能＝此㊁　❸涼＋(定)㊕

也。約三句意得者。一切智性如來種子。菩提心爲因。一切智門五義則大悲爲根。能至菩提常住妙果究竟一切智智方便爲究竟也。三句共依一切智智體性云云釋因根究竟三心也。誠離心之外更無一法道理分明也。付其以五大大悲爲根意得事。當卷末隨行者以無住心所修萬行。卽由大悲地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所滋潤故大悲風界所開發生故。大悲虛空不障礙故。爾時無量度門任運開發。今由如牙莖枝葉次第莊嚴。卽是於一切心法具足因緣之義文此意也

金剛手觀知如來獨一法界加持之相。心所惟忖必知將說如是法門故。先喩其功德發起大會生解之機。然後問佛。如是智慧以何爲因。云何爲根。云何爲究竟耶

已下初釋因根究竟三句義相也。於中初結上來爲發問起因。然後問佛○爲究竟耶表三問體也。付其獨一法界加持之相者。獨一法界中胎心王毘盧遮那。指當經敎主本地身。加持之相指瑞相所現受用等三身也。上來成就釋段如來在此宮中爲獨處耶有眷屬乎文心王毘盧遮那獨一法界體事分明也。約法阿字不生一心法界體性相當也△心所惟忖○如是法門者。卽當三句法門也。上金剛手等亦復如是○乘此而生也文准彼可意得。如是法門卽遍一切乘自心成佛法門可相當。所詮三句法門卽遍一切乘自心成佛敎故。言雖相替於義者同也△先喩其功德者上自云何如來應供正遍知至五大譬喩說終爲諸天世人利樂文也△發起大會生解之機者不失法界曼荼羅所化機會義相也△然後問佛如是智慧○文此正表三問也

從此已後如來智印卽定其心廣分別說

已下被釋如來答說緣起也△從此已後○廣分別說文付如來智印卽定其心釋一義云。如來智印則所說法門一切智智實相印法門。說此實相印令開覺所化機根釋定其心得義也。依此義者。當經一部始終通可有卽定其心義云云一義云。當經會座大衆見瑞相加持境界皆生疑心也。由彼衆會疑心。金手起三句問。依彼問成如來答說也。此時初說善哉善哉執金剛○吾今說之先印定集會心釋卽定其心。然後廣被分別廣說釋廣分別說取義也

例如彌勒菩薩覩佛神通之瑞。卽時憤憤悱悱。心有所疑爲說是道場所得法。爲授菩提記。文殊發揮名體。指云妙法蓮華。然後如來印以實相乘機演說。令動執之徒。得離疑網。此表法華意被例明也△彌勒菩薩○菩提記文此法華序品。彌勒疑問說演斯光明佛座道場所得妙法爲欲說此。爲當授❶起等。當彼意也△憤憤悱悱者。大師三敎指歸。欲披彼趣悱悱口裏。默而欲罷。憤憤胸中文此意也。此論語不憤不啓。不悱不發文此注。孔子與人言必待其人心憤憤口悱悱云云乃後啓發爲說之文是爲本據可心得也△爲說是道場○文付法華佛坐道場所得妙法爲欲說此爲當授記文法華義疏佛坐道場所得妙法者謂一乘果也。爲當授記明一乘因也。又佛坐道場明顯一。爲當授記爲破三文△文殊發揮○文此法華序品說我見燈明佛本光瑞如此。以是知今佛欲說法華經等文當此文意也△然後如來○文此法華方便品說諸法實相所謂諸法如是相如是性等。說十如實相法門決集會疑網等義相也△動執之徒者彼二乘等小涅槃執究竟義也。然至法華方便品。聞諸佛智慧甚深無量其智慧門難解難入一切聲聞辟支佛所不能知說。動前執生後念義也。依之釋動執也。付其彼法華彌勒文殊敎主佛體三聖相望。顯疑問答說等一經緣起。當經金手發問如來答說二聖相望建立經始終也。今付例同意得合。法華彌勒例當經會座衆。以文殊例明金剛手。以應化釋迦對明本地法身可意得歟。又法華三聖表一心三觀。當經二聖顯因果本有深意了簡事有之

譬如春陽之始萠種甲坼。雷風鼓動時雨潤灑。得離孚殼。苗能出生

已下譬說。文相分明也。就之此譬說文前例證顯法華義譬說了簡事在之。但今御釋意不符順歟。所詮上擧法華例明。今重擧譬說釋顯當經緣起也。合譬意得者春陽雷風

❶起＝記ヵ❷

時雨潤漑。譬如來說法萠種 ○孳穀類決會座大衆疑網。苗能出生智德高顯深入悟義義相也

若無機之人雖則遇際會。不能發起深益也　是因大會生解得益義被簡無機人也。震旦人師覺苑演密鈔第三　今無機人。釋五千上慢。此師意。譬如春陽等。譬說已下猶釋。法華意取義歟。但此約當經可見歟。涅槃經。無種性人無種性故雖復勤行精進終不能得無上菩提。譬如地中宿無根種雖遇春陽雷雨作解終無勾萠甲拆之理。文借彼經言被作此釋見。但彼經指闡提等人說無種性人歟。約今經無機人意得事異義見。一義云。於自性會非有無機人等。總不堪祕密非機人假雖遇今經說會不可得深益。被作容有釋取義。一義云。於當經說會隨自隨他兩邊有之中於隨他法界宮存因人等。故於彼因人中無機人等不發起深益取義或又於自性會法界宮自元有因人。故彼因人中無機人無得益心得事有之。或一義云。凡於佛知見三界六趣皆自性會迷悟凡聖不可出此法界宮。此中相應機根聽受如來說法。有一生頓悟深益也。無機人雖遇際會。如聾如盲無甚深得益義意得事有之。付其正所指無機人今疏第一。若是未生種子無機之人雖種種爲說終不能信解也文　准彼文未生順世八心指。因果撥無外道等可意得歟。但大綱不堪祕密頓悟機人。縱無❶總人可意得覺。

大日經疏第一❷本

❶總＝摠②　❷本＋(鈔卷第二十)②

大日經疏第一末鈔卷第二十一

上半初日

毘盧遮那佛卽告　上金剛手如來內證外用二智領解。如是智慧以何爲因云何爲根云何爲究竟發起三句問。上來彼發問釋畢。以下正釋三句答說經文。從初至用心聽法有二十功德當廣說之付一段文可有交合。此一段文。初牒文。後作釋。作釋中初善哉善哉釋。次善哉金剛手汝問吾如是義釋。後汝當○說之釋。三節分明也

毘盧遮那佛卽告持金剛祕密主言。善哉善哉執金剛。善哉金剛手。汝問吾如是義。汝當諦聽極善作意。吾今說之。乃至諸法無相。謂虛空相者　是牒文分明也。付三句答說經文毘盧遮那卽告持金剛至方便爲究竟三句總答也。祕密主云何菩提。至謂虛空相。菩提心正證。爾時金剛手復白佛言已下通妨問答也此條文至菩提心爲因正說終。牒也。經全文。如是說已毘盧遮那佛告○文然今被除四字也。毘盧遮那者當經敎主。卽題毘盧遮那表敎主成就句。說薄伽梵。疏卽毘盧遮那本地法身文　當此等也△持金剛祕密主文　當經對告衆則金剛薩埵也。持金剛總諸金剛通名。祕密主金剛手別名也。此祕密主言付或心密主故曰祕密主釋或汝於三密人中最爲上首文　付此兩邊學者了簡不同也。一義云。釋心密之主事以三密配當三部時。金剛部心密也。此尊金剛部故云爾。然通三密被釋祕密義事金剛部中三密在之故非相違云云　二云。祕密主得名自元通三密也。然三密中心密勝故云爾也。三云。自元三密平等宗故。擧心密三密悉具足。故隨處或釋心密之主。或約三密被釋也。或一義云。以有相無相二門取義約有相義三密各別故具雙擧釋三祕密義。約無相義門擧一具二故心密之主釋。是卽相無相甚深釋義也。例如釋摩訶衍論明三大生滅門中明雙立三大眞如門中明無雙立三大也△善哉善哉○如是義文　歎金剛手發問云也。付其善哉善哉等重言下釋其由。所詮歎德至極也。❶金剛頂經五種善哉　今三種善哉。可有交合事。汝當諦聽以下經文下御釋分明也

以執金剛手祕密主豫測如來加持深意又能發起時衆作生解因緣　已下作釋也。釋中初至重言善哉善哉　經初釋二種善哉言△豫測如來加持深意○文上測現大日如來三無盡莊嚴加持境界深意說遍一切乘自身成佛敎領解義也。上御釋如文殊師利都見○此乘而生也文　又云。以覩如來無盡身口意○得此一切智智也文所詮深意所指。依上御釋意見牒末喩宗本義。卽遍一切乘自身成佛敎說測量義也。又上被釋金剛手發問意時。此中問。意○四重法界圓壇文　又大師。平等三密住佛日而常轉。祕密加持應器水而不絕。法性身塔奇哉皇哉文　依此等意大日如來加持相於有甚深意趣見。指此等如來加持深意有御釋也△又能發起○因緣文　是金剛手領解如來加持相竝擧五種譬喩顯大悲胎藏四重圓壇及一切智門功德作大慧生解因緣義也。上金剛手觀智如來○廣分別說文　此意也

仰測聖心不失機會故重言善哉善哉

仰測聖心結測如來加持深意義。不失機會結又能發起○因緣也。聖心指大日大聖深意。金剛般若開題云。○聖者梵曰阿哩也。若質曰翻無惡。斷一切惡因盡一切惡果洗蕩一切習氣文　或一義云正智院測如來加持深意實智△發起時衆等權智。彼發問權實不二智取。又實智法無礙。權智義無礙。發問辭無礙等分別事也△重言善哉。善哉文　意善哉善哉重言如前。自證化他　本地瑞相。權實二智等表深意重善哉善哉云義也

我觀一切天人沙門婆羅門乃至淺行諸菩薩。無能於世尊前發如是問者。所以者何。以此三句義中悉攝一切佛法祕密神力甚深之事故。復歎言。善哉金剛手。汝能問吾如是義也　是善哉金剛手汝問吾如是義經文釋。於中初一曼茶羅聖衆中金剛手一人外對揚如來無發問者義釋。所以者何已下其述因由復歎言下合經

❶甲本傍註曰理趣經

文。以如來善哉已下明如來加持得益我者心王大日大我。今經我一切本初號名世所依說法無等比本寂無有上文大師卽身義有引證。我者大日尊自稱○本祖文△我觀一切天人○文以佛眼觀一切義明。疏末卷第六曰。復次執金剛。手默然而住者。欲表如來照機義故如常教所傳云佛於晝夜三時觀可化衆生而度脫之此隨聲聞心量自作如是說耳。若佛眼觀而後見不觀則無所見觀時則智慧生。不觀則智慧不生。是則生滅明暗之境不得名爲平等大慧也以如來無相無分別慧法爾無礙常照法界根緣如大海潮終不過限。是故金剛手適有可傳之機如來卽爲演說。不待問而後答也文付其今一切天人沙門婆羅門乃至淺行諸菩薩者指當經會座衆歟。若又總不望當經會座法界衆生指歟事。若會座不望人指得意以佛眼觀法界天人沙門等淺行菩薩自性會場不望不見法身色相故發問事無之可得意。但此義時自性會衆悉可有發問義歟。末卷金剛手一人發問十佛刹微塵數大衆發問義見。一義云。今天人沙門婆羅門等者指當經會座衆取義。四重圓壇十界輪圓曼陀羅故雜類身悉可有之。付之當經會座連處天人沙門婆羅門等實未悟實行因人歟。又從果向因人歟事。有尋所也。一義云。自性會唯佛與佛境界因人絕望故有從果向因

人始行初心凡夫不可有之取義處處文爾見。但當段淺行諸菩薩御釋久已通達人於上。淺深無淺深互有淺深有邊邊故且淺深釋被作也。一義云。於自性會可有實行因人。凡於機根有重重故雖云始行初心凡夫也相應內證機根直望自性境界聽受法身眞說亦有之。故無相違。當段御釋天人沙門婆羅門乃至有淺行因人見處處釋文又爾也。付其天人常事也。沙門出家通號婆羅門俗名也。智論第十云。智慧人有二分。沙門婆羅門出家名沙門在家名婆羅門○婆羅門多學智慧求福。出家人一切求道。是故但說沙門婆羅門文華嚴音義釋婆羅門。此云捨惡法。又云上行也文乃至言餘類可得意也△淺行諸菩薩文淺深對辨重重可有之。若五十位相望地前爲淺行地上爲深行可得意。或又望佛果因位菩薩總爲淺行得意事在之。付三重曼荼羅分別。是又可有重重。第二重菩薩望第一重爲淺行。第三重望第二重爲淺行等義重重可有之也△無能○問者文是對如來發起甚深問事限金剛手一人義分明也。涅槃經二十二云。爾時世尊告光明遍照高貴德王菩薩摩訶薩言。善哉善哉善男子。爲欲利益無量衆生令得安樂憐愍慈念諸世間故。爲欲增長發菩提心諸菩薩故作如是問○我都不見一切世間若人若天沙門婆羅門若魔若梵在

能諮問如來是義。今當誠心諦聽諦聽。吾當爲汝分別演說文顯密雖事異非深位大士對如來發問事無之義。大都其義同也。付之守護經。金剛法自在王菩薩而白佛言。彼一切智諸佛境界三昧。以何法而爲其因。復以何法而爲根本。云何修行云何究竟文是法自在王菩薩對如來發起三句問見。當經住無戲論執金剛三世無障礙智戒法門問見。然今無能於世尊前發如是問者有御釋事。一往難得意。但守護經說且他受用身佛對發問。故今自性法身大毘盧遮那如來對揚淺深不同也。於三句法門可有重重淺深故不成難也。所詮今意於當經會座對自性法身付發問作釋也。又住無戲論執金剛付戒一種金剛手請問上雖作重請一經悉不出金剛手問也。其上今一切佛法攝祕密神力甚深事付三句法門釋歟發問義故非相違。一曼荼羅聖衆中金剛手獨問發起其因由事。橫竪重重深意事可有交合。△所以者何○文是淺行菩薩等。世尊前於不發問由釋。誠此三句法門約行者向上入證次第。約佛從本垂跡妙用。論其體性非因非果法體也。於之三部三密三諦三點等無邊義理。幷大小權實內外諸教悉三句法門該攝故此三句中○文一。此三句攝一切事。吽字義云。大日經及金剛頂經所明皆不過此菩提爲因大悲爲根方便爲究竟之三句。若

攝廣就略攝末歸本則一切教義不過此三句束此三句以爲一件字廣而不亂略而不漏。此則如來不思議力法然加持之所爲也。雖千經萬論亦不出此三句一字文一切佛法能詮教法。祕密神力等所詮義理也。法華第七如來一切所有之法。如來一切自在神力。如來一切祕要之藏。如來一切甚深之事皆於此經宣示顯說文今借彼經言作釋也。付其初一切言被祕密神力甚深等可得意也。天台文句第十二。釋彼法華文云。一切法者一切皆佛法也。此結一切皆妙名也。一切力者通達無礙具八自在。此結妙用也。一切祕藏者遍一切處皆是實相。此結妙體也。一切深事者因果是深事。此結妙宗也文准彼今名體宗用可分別歟。或一義云。一切佛法蓮華部。祕密神力金剛部。甚深之事取佛部。理智不二三部三點取事在之

△故復歎言○文是釋合經文

以如來善哉言音所加持故爾時金剛手無量功德倍增　是上三種善哉總結也。意依如來稱歎加持金剛手衆德倍增義也。倍增義釋意如何。付之一義云。久已通付其金剛手久已通達人也。然今初功德達人現未悟相示功德倍增義也。一義云。一經於前後金剛薩埵因德。如來果德見事在之。又金剛手如來體同見事在之。此外互爲主伴深義在之。如此義或示因果法爾相。或顯因果同體義。或因爲本果爲末等。含重重深意也。委細可尋也

復明於所受法終無漏失。次即誡言。汝當諦聽極善作意。吾今說之　已下釋經汝當諦聽○吾今說之文。於中。初正釋。次亦爲下又釋故釋論云下引證也。正釋中初釋。次合經文。正釋意金剛手憶持不忘進汝當諦聽等說云意也。付其一經始終被說汝當諦聽極善作意等。殊演說祕密法門時。勸誡問者言也。疏末卷十五云。佛子善聽者。准梵本正語。當具慇懃諦聽何以上來諸問不言善聽至此方說耶。然餘法若不善聽致有妄失其過猶少○戒之也文　又疏四初云善聽法之極者以諸法實相義甚深難見。是故誡令善聽也文　當段文三句法門一經一部肝要祕密奧旨故。殊更被置極善作意誡句也。一義。釋文今疏異也。彼此同異可有交合也

亦爲未來弟子明此囑耳　是明未來得益也。付之一義云。金剛手憶持不忘爲未來弟子說之云意也。此時囑云即金剛手付屬言也。一義云。正釋直勸會座對告衆金剛手憶持不忘。又釋直爲未來衆生作此囑也付其未來者。凡自性會常恒說無三世不同故。今未來者。自性會未來入入指也。非過現未來相望。一義云。傳法聖者流傳約云未來也。一義云。於自性會可有三世相云云

深心受法之儀式也　是總結上意。深心者信行相也。唯識論第七云云何爲信。於實德能深忍樂欲。心淨爲性。對治不信樂善爲業文

故釋論云　是深信受法證據引證智論第一文。此論文初二句准明。若無是相等反顯如說偈云等經偈引也

若人心善直信是人可聽法。若無是相則不能解如說偈云　是佛法大海信爲能入意也。心善者。信善心所故云爾也。直信信行相也

聽者端身如渴飮一心入於語義中　是明聽者相。一心入於語義中語能詮也義所詮可分別也

踊躍聞法心悲喜。如是之人應爲說　天台釋大師解釋。今疏釋可有交合事

及無盡意經用心聽法有二十功德。當廣說之　是用心聽法功德經文讓也。付其貞元錄所載無盡意經二十功德說相不見。然者三藏於西天此經梵本有披覽彼被讓歟。演密第三無盡意經未見其文制引智論文具擧二十功德。又今疏末卷十六如大本中有二十種勸令聽法之相。佛爲執金剛除一切塵垢及修行眞言行諸菩薩等法要未具不得疾成無上菩提。今復次說滿足乃至如是二十種因緣當廣說文依此等御釋要心聽法二十功德。當經十萬頌大本中說見義釋於一心法具足因緣文今疏云一切心法具足因緣之義文

大日經疏第一末鈔卷第二十一

上半二口

經云。佛告金剛手。〇 三句經文御釋內。上來至當廣說之舉。已下三句正答經文御釋內。初至即醍醐之妙果三密之源也。付一段文可有交合。此一段文。初牒經次作釋。作釋中。初總釋。後別釋。別釋中。三句各別釋段分明相分也

經云。佛告金剛手。菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟者 是初經文被牒也。凡此三句法門。行者從凡入聖次第。諸佛從本垂跡緣起也。然問別密藏肝要。總諸經精要見。先當經大宗事。正宗分初金剛手領解如來內證外用甚深智德如是智慧以何爲因。〇問。如來答之。菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟文 此意廣演三句不同。因彼被發起九句問也。一部經彼九句問被答說故。一部經悉三句法門爲大宗事分明也。隨住心品大意釋。此品統論〇故曰入眞言門住心品文 三句 五點開合不同故。其義可一致。次上以此三句義中〇甚深之事文 下。佛已開示淨菩提心〇知其心文 又金剛頂經以此三句法門爲宗要也。彼經云。理趣釋如上所釋八大菩薩攝三種法。所謂菩提心大悲方便是也。如上所釋諸菩薩包括一切佛法眞言門及一切顯大乘。文 又大師吽字義云。遮那經金剛頂經等說。菩薩人菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟文 但兩部分別時。金剛頂經說五相顯自心轉變次第。今經以三句淨心緣起初後被明也。是自金界五智通達義爲宗旨。胎藏界三部法門爲性相不同也。理實互何法門可輪圓周備也。付其正經佛言菩提心爲因〇文今以義如是被牒也。若又被舉末會經文歟△菩提心爲因〇文大方自宗意三句中殊。以菩提心爲本源見。今疏末卷三。經云應發菩提心者謂生決定誓願。一向志求一切智智。必當普度法界衆生。此心猶如幢旗是衆行導首。猶如種子。是萬德根本。若不發此心亦如未託歌羅羅。則大悲胎藏何所養育。自不能建立善根。況復爲人師耶文 又第二卷疏經云我一切所行所說〇文 此御釋意顯密被對辨時。菩提心限大日經宗。行果餘經歎之見。又九句問中菩提心生答說經文被釋時。如華嚴諸經〇心之密印文 一代顯教中爲稱性本教華嚴猶以歎菩提心功德不說心密印見。誠菩提實義心密印於諸教中闕而不書深旨見。付之凡菩提心廣通因果也。即大悲萬行菩提行方便究竟果即菩提果也。故末卷第三。被釋應發菩提心經文時。當約一一地作深密釋。乃至毘盧遮那始名無盡法界究竟發心耳文 今三句中初菩提心且被明因義見。大師一處御釋。菩提心者通於因果。今且取因義文 此意也。又菩提心行相得意。龍猛菩提心論被明勝義行願三摩地三種菩提心也。是以大定智悲三德爲菩提心行相也。高祖信心行願心勝義心大悲心四種心被開也。後三種菩提心論三種菩提心全同也。初信心當段。故菩提心即是白淨信心義也。釋相當也。菩提心論可有信心義也。今經又可具三種菩提心也。又於菩提心可有一門普門不同也。菩提心論我今志求〇不求餘果心王菩提心當也。次若願成瑜伽中諸菩薩身者。亦名發菩提心文 可當心數菩提心也。付其一法門自宗皆顯人法一體道理。故心王心數主伴無盡諸尊皆雖具足菩提心德此菩提心德約人得意時。中臺以大日尊爲本有菩提心。以東方寶幢佛爲修生菩提心可得意也。又約菩薩金剛得意。以普賢金剛手菩提心體可得意也。付其菩提心得名事。依主持業等重重義見。菩提所求果德。心能求行者心。取義。求菩提心菩提心依主得名也。或又菩提即心取義。可有持業得意事也。常途教中。此依主持業兩邊有沙汰處也。所詮同於持業釋上。三乘一乘乃至顯密等淺深可有之也。又大師一處解釋於菩提心能求菩提心所求菩提心兩邊被分別事常事也 一發菩提心識體事△大悲爲根文 此三句因行果次第故。大悲爲根句即當萬行也 一。大悲爲根義歟。又大悲即

❶末＋(鈔卷第二十一)② ❷〇＝等②

根歟事。古來尋也。一義意大悲能起緣萬行所起體故大悲爲根義也。下五大大悲爲助緣萬行度門開敷見又疏三。謂得淨心已去從大悲生根〇以十喩觀之文方便究竟句方便爲究竟義有准可得意也。一義云。三句相連次第。約譬種子根果三重。約法菩提大悲方便三句故　如菩提心爲因大悲爲根取義。大悲卽根義可得意也。隨末卷十五謂。此菩提之心以大悲而爲根本亦如胎藏故云根本也文又當段經文云此等悲爲根本方便波羅蜜滿足說。守護經云大慈大悲而爲根本方便波羅蜜之所成就說。是等大悲卽根見。但大悲能成緣。萬行所成根分別事。大悲爲根中於開子段委細能起所起分別義門歟。大段相連萬行攝大悲。大悲卽根義可取成義歟△方便爲究竟文此方便爲究竟句方便爲究竟義。方便爲究竟兩義並存也。一處御釋三句義表菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟。是卽眞言行者用心也從凡位修行六度圓滿成佛。故曰以方便爲究竟。成佛以後以大悲濟度衆生。故曰方便爲究竟向上向下讀文有異文向上門時進趣方便。向下門時利物方便可得意也

猶如世間種子籍四大衆緣故得生根。如是次第乃至果實成熟名爲究竟。然以中智觀之畢竟不生不滅。是故因果義成。若法不然有生滅斷常之相則墮於戲論。皆悉可破。因果義不成也　是三句總釋也。於中。初譬說後法說。分明也。初譬說世間種子根果生起以。出世因根究竟三心被顯也。當經性相內外大小心續生次第。多分種子等八心以明之也。就種子等緣起諸人易解譬說依覺。就其於世間種子堅穀播殖二重有之也。以之本有修生菩提心可比類也△籍四大衆緣故得生根文　是大悲爲根句譬說也。具四大時節爲緣。虛空不障生根可得意也△如是次第乃至〇文六心中指疱葉敷華等可得意也。是共大悲爲根句可攝也△然以中智觀文付此一段一義云上種子等緣起所觀釋成畢竟不生義。今行者也下正三句法說取義。一義云。世間種子等緣起約常途所觀釋畢竟不生。彼爲譬明眞言行者三句不生觀。故今行者〇如是被合法也取義但釋意趣今中智所觀直被譬處三句生起畢竟不生觀見。上一切如來平等種子從祕藏中〇卽是大空生也文　下卽此一法界心離因緣畢竟不生而不壞因緣實相文　此等意也。但今行者觀心實相亦復如是御釋菩提心一句被釋時三句總釋不生義例明也。故如常合法釋不可意得。付其凡佛法從淺至深皆以因緣爲宗也。因緣法必畢竟不生無依無住道理也。彼無住不生義總佛教通理覺隨中論云因緣生故無自性無自性故畢竟空是名般若波羅蜜文　智論云不生不滅不斷不常不一不異不去不來因緣生法滅諸戲論文華嚴清涼至道本乎其心。心法本乎無住。無住心體靈知不昧。性相寂然。抱含德用該攝內外。能深能廣非有非空。不生不滅無始無終。求之而不得棄之而不離文下御釋龍樹阿闍梨中道正觀正以從緣起〇謂龜毛兎角爲無生〇文又上皆以無所住而住其心文但三乘歸空理釋畢竟不生義。一乘事理容融釋不生義。自宗空與不空畢竟無相而具一切相故名大空三昧。列字本初不生義故淺深遙相替也。付其今中智者指中道正觀智體也。凡中道義法相等意我法非有空色非無非有非無故契中道文三論一色未空有空有自兩緣出釋　眞實中道前絕空有相見。此等天台等釋別教中道。如中道雖離二邊水出纏池月獨處法性空文此意當也（十住心論第八）　一乘中道一中一切中無空假而非中釋相卽中道談也。今自宗中智顯乘因分中道超過非中中談也。故卽五智法性智德名中智也△是故因果義成文　是依不生不滅義成正因正果義釋也△若法不然〇文是反顯。若[1]正實因果邪因邪果故生滅斷常戲論可破壞法佛法正因正果義不成云意也。末卷云　若於緣起法中有因有果卽是遍計所執〇文

今行者觀心實相亦復如是　已下三句別釋內初明菩提心爲因義也。觀心實相義下廣被明處當淨菩提心觀也

[1]正＝性㊥

出過一切戲論如淨虛空　是淨菩提心
體性斷常等種種戲論出過不生不滅事
虛空如畢竟淨云御釋意也
於內證所行得深信力　內證所行佛所
知佛所行諸佛內證境界於得深信力義
分明也。付其或一義云。內證所行所行行
者所修所行取於行者所修內證三密得
深信力義料簡事在之。　付其於當經信
深信信解二類被說也。經有大信解勤勇深
信常念利他文付此深信信解二類學者了
簡不同也。一義云。深信發心卽到機。信解
修行機分別。一義深信約鈍根信解約
利根分別。一義云深信地前信解地上了
簡一義云ノイテ分別顯密機根時。信解
顯機。深信祕根取事在之。一義云。於地前
人可有信解深信二類得意或又於地上
可有深信信解功能取義事在之十地名
信解地事經疏說相分明也。今初地菩提心
爲因位內證所行得深信力御釋故。　地上
又可有深信義見
薩婆若心堅固不動　薩婆❶若一切智智。
堅固不動無傾動義也。下初地菩薩御釋時
今此菩薩○文又如是正見○皆悉成就文菩
提心論譬如大山王文
離業受生成就眞性生　此二句如次當
斷惑證理也。上釋緣業生增長有情類業壽
種除復有牙種生起經文時。蘊阿賴耶業壽
種子皆悉焚滅得至虛空無垢大菩提心○文
此意也△業受生事震旦人師覺苑演密鈔第
三云。離業受生等者謂以無明故造作諸業
乘業受生。謂離如是業受生故。而得眞
實菩提性生。故云離業受等文此意依業
受果報生故云業受生取義也△成就眞
性生文　是正相當初地菩提心生也。付其
於三句或地前三句。或地上三句。或地前
地上合論三句。邊邊不同見。此等先付從
因至果三句不同也。於從果向因三句以
中臺八葉盡三句。或中臺爲菩提心。八葉
爲大悲。外三院爲方便三句建立在之。
當段所釋三句建立可當何義乎。　他門
智證意。先約地前御釋取義。　誠以覩佛
法前相故等釋。地上不相應樣見。但當
段前後處處類文交合地上三句見。隨
今菩提心爲因釋前後偏初地淨菩提心德
相御釋也。下九句間中菩提心生答說
經文御釋時。行者最初開發金剛寶藏時○
文又第二卷等虛空無邊一切佛法○文又
上瑞相三身得益牙種生起文釋得至虛
空無垢○文
萬行功德從此增長故曰菩提心爲因也
是正菩提心爲因因義有御釋也。祖師御
釋云。　菩提心者萬德之源。衆行之本文此意
也
此菩提心爲後二句因。若望生死中所殖善
根則名爲果　是菩提心爲因一法望前
後因果兩義具足事被釋也。意望後根
究竟二句爲因。望前生死中善根作果
義分明也。　付其今生死中所殖善根被指
廣地前位故。前九住心悉可有此中也。
上文云。　則雖十地菩薩尙非其境界。況
餘生死中人文是卽對十地地前云生死人
得意也
以覩佛法前相故　是名因名果二通因
由可得意歟。　既見佛法前相故望地
前云果。又前相非究竟故爲後二句因
可有道理也。付其法華付高厚穿鑿說見
前相位天台等初住位判又小乘等意四
善根位望初果見道判正見前相彼等准
知今初地淨菩提心位以覩佛法前相故
有御釋事難思。但釋依處可意得故。今
初地淨菩提心望第十一地所見圓極位以
覩佛法前相故有御釋也。　若初地自證不
圓極云義如釋顯相無子細。若又自證圓
極今但卽順常途一往釋可得意也。若又
第十一地所見圓極望化他正覺自證位
佛法前相有御釋可見歟
譬如有人聞善知識言　汝今宅中自有無
盡寶藏應自勤修方便而開發之。周給一
國常無匱乏。彼人聞已卽生諦信。如說而
行乃至施功不已。漸見前相爾時於寶藏
功德離疑惑心。堪能發起殊勝加行是學
譬說菩提心緣起相有御釋也。涅槃經如
來性品一切衆生悉有佛性義譬貧女伏
藏被說也。依彼文意被釋成也。疏家高祖
處處以此經文意衆生本具德被釋顯
也。末卷第七且如阿字門無生妙慧一切衆
生等共有之。但以不自證知故。如貧女

寶藏。不能得其勢力發行時如方便開發入證時如寶藏現前爾時隨意受用所求必獲。文大師貧女穢庭忽建如意幢。無明暗室乍懸日月燈文此等意也。於譬說文相分明也。若法合得意。譬如有人密藏機根。善知識能化輩者。宅中寶藏衆生心中無盡莊嚴藏。勤修方便○匱乏當能化教授言也△彼人聞已○漸見前相文是行者信心修行證理相。合可意得也。付其一義云。諦信如說而行等地前供養行修行。漸見前相初地證理取義也。一義云、上來文展轉皆初地淨菩提心行相有御釋故。今修行得果次第皆初地上行相取義也。文顯相一往前後淺深次第有樣見。雖然是且初地一位同時相應德次第說作可意得也

△爾時○加行文是初地證理成就自此萬行功德增長義有御釋也。寶藏功德上內證所行相當也△離疑惑心上當得深信力等也△堪能發起殊勝加行上萬行功德從此增長等當也

❶故菩提心卽是白淨信心義也　是上來釋結。菩提心者白淨信心義事被釋也

釋論亦云。佛法大海信爲能入　是智度論第一釋信成就義文有御引證菩提心白淨信心義被證也。付其智論文問曰。諸佛經何以故初稱如是語。答曰。佛法大海信爲能入智爲能度。如是義者卽是信文今智爲能度句無御引證事其意趣如何。但今顯菩提心白淨信心義御引證文故先信爲能入義有御引證也。凡佛法初門先以信爲本故下御釋云。以信力○初入佛法文總上上決定信解空空無著心智釋。或上根上智之人○文故不可有嫌。智爲能度義。一義云。凡於佛法信入悟入兩邊在之。顯教悟入爲本。眞言信入爲宗。故今信爲能入義釋智爲能度文無御引證取義也。誠顯教自元爲因分機所說教體故。機根頓解後修行證入。今自宗果分境界故爲顯此道理取義。但此義一往雖有其理信入悟入兩邊顯密共可有其義勢也。爰以可定顯密差異事難得意。又覺苑當段白淨信心義信義。後云何菩提謂如實智自心智義取。菩提心信智二德事顯取義。凡菩提心可該攝萬德。故但不可限信智二德也。故菩提心釋一切智智。又離心之外更無一法文

如梵天王請轉法輪時佛說偈言　是偏信爲能入證被擧也。梵天王所請法輪通大小乘歟事。自他宗共有尋處也。凡依梵王請如來最初被說四諦法門。故通小乘義分明也。然今智論受請說小者。雖須說大以機未熟不解深法故先說小文此意。梵王所請本意但限大乘見。又大日經初地菩薩外用德說時。釋提桓因等親近敬禮文疏廣被明梵王請轉法輪等義也。乃至金剛頂十八會中如來爲梵王說五部瑜伽見。依此義法身如來對揚可有祕密請轉法輪義也。當段文意先請般若法輪見。又轉法輪請事不限梵王通諸天事。涅槃經大般若智度論慈恩玄賛等見。事繁故略之

我今開甘露味門　甘露味門指般若經也。大師撥。礙礙無著般若居最御釋故是甘露被譬也

若有生信者得歡喜　得歡喜約所化可得意也

此偈中不言施戒多聞忍進禪慧人能得歡喜獨說信人　是論主經文意有御釋也。釋意正以信佛法爲初入。不依施等六度義釋也

佛意如是　佛意如是言下指我第一甚深法等意也

我第一甚深法微妙無量無數不可思議　指佛自證最上第一法體也。付其下云何菩提謂如實知自心義釋❷時。爾時行者○如菩提相故文彼釋意以今論文淨菩提心一切智智體性有御釋故。我第一甚深法所指實義得意可當一切智智菩提心也。無量無數不可思議超過諸數量絕言語心量義也

不動不倚不著無所得法　不著常住堅固無依無得義也

非一切智人則不能解　釋唯佛與佛義

故以信力爲初。非由慧等而能初入佛法　是正諸佛內證絕因人思議故偏以信力爲能入義有御釋也

爲令如是淨信心堅牢增長經中次說大

❶大正藏經第三十九卷五百八十七頁　❷時＝得②

悲爲根 已下大悲爲根義有御釋也。此中初上菩提心承來釋大悲爲根義後根是能執持下大悲爲根名字被委釋也 一。於大悲爲根句有兩邊料簡事。 當段意大悲卽根義見。 其故大菩提心堅牢增長爲說大悲爲根。相連次第大悲爲根義覺。付其次信心被明大悲萬行事。彼起信論四信五行相連次第符順也。 彼文修行有五門能成四信文此意依行體成就信心見今淨信心爲堅牢增長云云 次被說大悲萬行義明也華嚴香象付論文作釋時。雖有信心若無修行信卽不堅。不堅之心遇緣退失文 但彼十信菩薩上信心修行軌則故。不堅之心遇緣退失釋也。今初地淨菩提心。 薩般若心堅固不動信心故。 運運增長更無退失淨信心可得意。 又末卷若但有菩提心而不具修萬行終不成果有御釋故。三句相成可成萬德開敷菩提樹王。故三句相連誡有其由處也

根是能執持義。 猶如樹根執持莖葉華菓使不傾拔也 是先大悲爲根根義釋。是卽世間草木根莖葉花果執持以。大悲萬行根淨信心令堅牢增長令成萬德開敷果德譬也。付其如今譬說莖葉華果共所成方便究竟果譬見。以常種子等六心因行果分別性相 莖葉花果等是猶可屬行。今屬萬行所成果德樣見。故一旦難得意但譬依處不定故。今種子樹根以爲因行以莖葉華果譬果德見不可有子細也

梵音謂悲爲迦盧拏。 迦是苦義。 盧拏是剪除義。慈如廣植嘉苗。悲如芸除草穢。故此中云悲卽兼明大慈也 已下大悲義有御釋。於中初擧梵名釋大悲義。次大慈大悲可相成義釋。 後此經說大悲爲根大慈大悲兼擧義有御釋也△梵音謂悲〇文 是大悲拔苦義也△慈如〇文是大慈大悲體性約譬簡別。 必可相成道理被顯也△故此中〇明大慈也文 是實被顯大慈大悲爲根義事也。守護經三句被說時。 大慈大悲而爲根本文付其如今御釋大慈大悲二義可相雙。然經但大悲被說事其意趣云何。答。一義云。擧一示一義可意得。一義云。菩提大悲二句以可分別大智大定二門。 故若說大慈爲根。慈悲定慧分別時大慈慧故依可亂菩提心大智爲顯大定義說大悲爲根取義事在之。 一義云。 菩薩萬行皆以慈悲付爲體。 殊大悲拔苦義利他至極故 慈悲雖相雙大悲爲根說取義事在之

且如行者修供養時 是別約供養行大悲爲根行相有御釋也。凡萬行無量中今先付供養行釋被作故且如等有御釋也 付其於供養四種供養五種供養八供養十六供養等邊邊見。今一華或塗香等故約六種供養見。若又等言廣等一切供養可見歟

若香。一華或塗香等卽以遍一切處淨菩提心與供養雲普作佛事 是一華一香皆淨心相應法界周遍成雲海妙供上供養諸佛下成就衆生義釋也。 華嚴清涼如釋不有大虛〇等虛心。一華一香遍一切處淨菩提心相應可成無量供養雲海也

一。一花一香皆作上求下化佛事事 若依天台意一色一香無非中道釋故約色香中道義可得意也。是卽依事理無礙道理也。若依華嚴意香象卽此花葉卽是顯示無盡法界釋 清涼花香雲集法界法門文此意一色一香卽無盡法界法門談也。 是依宗意約事事無礙義意也。 今自宗意於六種供養可有四重祕釋也。 祕祕中深祕實義。直六大無礙一色一香故 遙超過因分談也。 付其一花一香皆卽事而眞法門表示事。疏末卷第八云。花者。是從慈悲生義。卽此淨心種子於大悲胎藏中萬行開敷莊嚴佛菩提樹。故說爲花文末卷第八塗香義。今行者以等虛空關伽洗滌菩提心中百六十種戲論之垢以住無爲戒塗之生死煩惱除滅得淸涼性。故曰塗香文

發起悲願迴向群生拔一切苦施無量樂。 是大悲拔苦大慈與樂義御釋也。 雖表發起悲願擧悲兼慈故。釋慈悲二德御釋也

由自善根及與如來加持法界力 故所爲妙業皆得成就 是三力加持力故 一一業成就義也。付其今此三力。或如次心佛衆生三種分別。或又法界力者六大法界自他同性故。一人修微善卽爲餘人成增長力

義料簡事在之
卽是普於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根也　是上求菩提下化衆生約生根義御釋也。於十界生大悲萬行根事。今疏第二卷。得此虛空無垢菩提心時○生根文△一切智地文是佛界△乃至無餘有情界九界。分別可得意也。付其上求菩提自利下化衆生利他。　卽悲智二門故於無餘有情界生大悲根事其義分明也。　於一切智地生大悲根事。云何樣可有耶。但大悲萬行名根故生上求菩提萬行根事不可相違。若又菩提大士萬行皆爲利他故。　上求菩提卽大悲根得意非相違云云
隨行者以無住心所修萬行　是大悲爲助緣萬行開發義被釋也。　就其以無住心修萬行事誠菩薩用心覺。　華嚴清涼良以有作修多劫終成敗壞無心體極一念便契佛家釋也。今疏以淨菩提心於一切法無所住常進而修萬行文
卽由大悲地界所執持故。　大悲火界所溫育故大悲水界所滋潤故。　大悲風界所開發生故。　大悲虛空不障礙故　是萬行皆依大悲義有御釋也。　無住大智幷大悲悲智和合修萬行義也。　華嚴香象法相智增悲增談簡悲智均等義釋云。以諸菩薩從初已來異凡小故。悲智相導念念雙修如車二輪鳥兩翼。　何得說彼有增減耶文起信論。　三賢位般若大悲成就。修不住生死不住涅槃妙行義被明也。　祖師御釋菩薩位地悲智不等。此非法也。乃至似使有佛及一切賢聖悲智不等皆是非法也文　故無住門大悲心住可修萬行道理誠分明也。　付其如今御釋大悲能成緣萬行所成根見。　故大悲爲根義覺。但當段釋意於大悲爲根句中又分能起所起。大悲爲助緣修萬行萬行增長故。爲菩提心成能執持根成果德義有御釋也。　故大段三句相連大悲爲根大悲爲根義被釋不可得意也。付其處處以五大能成大悲被譬事。先以種子等譬法緣起有御釋故能成義。五大尤相應故覺。但實義自宗因根究竟三心皆五智五佛五點五大內證故約五佛三摩地五大大悲可得意也付其五大被明其連次第處處異說。　上一切智門五義被說付經文疏五大總表時。虛空地水火風連經虛空地火風水次第。　又五字門配釋時地水火風空次第也。　當段地火水風空有次第見。又不空三藏所傳。今疏主三藏傳於五大前後其不同見。　其內證相應次第配釋等率爾交合不可盡也。付其今執持溫育滋潤開發無障礙五義常堅濕煖動無礙五大性分相當也
爾時無量度門任運開發。　由如牙莖枝葉次第莊嚴　是依大悲萬行度門開發義分明也
卽是於一切心法具足因緣之義也　是淨菩提心依大悲萬行緣增長義被釋付其菩提心一種體一切心法有御釋事自元自宗菩提心離心之外更無一法心故一切心法有御釋也。　若又無量心識菩提心故有一切心法御釋歟
方便爲究竟者謂萬行圓極無可復增　應物之權究盡能事　卽醍醐妙果三密之源也　是被釋方便爲究竟句也。大方方便究竟果德自利利他圓滿位故今約二利滿被釋成也△萬行圓極約自利△應物之權等約利他也△卽醍醐妙果對萬行圓極義。三密之源應物之權對可得意。此義方便究竟位化他三無盡莊嚴能觀本源故。　三密之源依主義可得意也。一義云。三密卽本源取果德三密諸法本源故。持業取義事在之也。　大師方便究竟義有御釋時。向上向下讀文有異文是大都當段意一同也
大日經疏第一❶末

大日經疏第一末鈔卷第二十三

上半三日

又淨菩提心者❷○　上來三句釋終至三密之源了簡畢。已下初菩提心別說經文內至是客作賤人耶付一段可有校合。此一段文。初三句別釋。後云何菩提謂如實知自心經文釋。兩節分明也
又淨菩提心者　經三句義被解釋也。上

❶末+(鈔卷第二十二)❷　❷〇二=峰❸

約種子根果譬明三句緣起。當段以眞金譬三句續生被釋也付其一箇三句法門取兩種譬被釋事大方三句法門當經一部大宗行者進修至要也。故爲令學者通徹其源理被用兩種譬說也。凡一種法門被擧多種譬說事。疏家前後其例非一也。上十九種金剛初五種金剛約五點被釋成正釋如經文付虛空譬釋復次釋付種子等生起被作釋也。又大悲胎藏義以蓮華胞胎二種譬被釋也。或無爲無相眞言中有萬法成就相義被釋時次說眞言成就之相。或有疑言諸法實相無爲法中云何有如是種種事相耶。今欲悟彼故答言。此事實有。不應生疑也。且取世事爲譬說六種譬說擧被釋成也。或法身自在神變義具義有御釋時金剛頂經中引數百喩被釋也。大師體同用異義門被顯時。一相摩尼一味甘露被用兩種譬說也。此等皆學者易解方便覺付其或一義上付因根究竟名字作釋。當段菩提大悲方便名字爲面釋義或一義云。上偏付修生釋三句次第當段本有修生合論被釋三句緣起取義也一義云。於三句各可有兩邊義也。於菩提心本有修生二義中。上釋修生菩提心。當段被釋本有菩提心也。大悲爲根中上釋萬行義今釋大悲義。付方便爲究竟上釋究竟義。今方便義爲面有御釋取義。上文大悲義雖被擧爲顯萬行取義。付之一處御釋被明五點約修生東南西北中次第。本有修生合論中東南西北被次第也三句五點開合不同故。當段上下文此兩邊被釋成見二段起盡誠分明也

又淨菩提心者猶如眞金本性明潔離諸過患。是初菩提心體御釋也。以世寶最上金體被譬類出世最勝菩提心也。末卷十地光顯離垢義如華嚴眞金有御釋。又上經種種方便道句有御釋時。龍樹云造種種乘文金體一味譬實智造種種異物譬權智也。釋摩訶衍論體大眞如元人平等義被釋時。以金剛造五趣像引經文。金體一味譬體大眞如平等以造五趣像被類五人差別也。大師第七住心色空不二義有御釋時。似水波之不離同金莊之不異文第八住心寂照同時義如巻金之影像文或觀自在尊全以大悲爲體義云。猶如金人以彼自體純是金故爲金人此菩薩亦爾。純以大悲爲體文華嚴香象以金師子譬緣起色空乃至成菩提入涅槃十門明釋一宗深旨。如是金體爲譬明法事依處不定也付其今本性明潔本有無垢菩提心當。上十九種金剛中第十二有御釋時。無垢執金剛○共住文彼種種練治修生修顯位。體性純淨本有菩提心見。當段本性明潔彼體性純淨其意同也

大悲如習學工巧以諸藥物種種練治乃至鏡徹柔軟屈申自在。方便如巧藝成就有所造作隨意皆成規製中權出過衆伎故其得意之妙難以授人也　是明大悲義。付其一義云。藥物大悲義。鏡徹○自在菩提心增長義取。或其大悲義有御釋取義也付其末卷第十以眞金柔軟無垢義被譬世間成就果也。彼御釋云。觀此圓明欲小便小欲大便大。乃至周遍十方佛刹皆悉周遍或欲親見十方諸佛無量無數色像言語所演祕藏見神通事皆得明見譬如善巧金師得好眞金百練清淨柔軟無垢隨意所爲隨心成一切無礙此名持誦之果也文又阿闍梨德經第一其性調柔離於我執文疏第三復次調柔者如百練純臘以調柔故。隨工巧之手無所不爲今行者淨治此心一切麁礦蠢故。隨巧慧之手無所不爲故作忍辱地隨緣應物文是當段譬大同也但當段大悲萬行譬。彼御釋妙慧慈悲外被擧其性調柔故少不同也。所詮眞金屈申自在譬。依處不定也△當段眞金練冶義。下不久勤修下譬。九句中供養行修行從是初發心下御釋同異事。△方便如巧藝文方便究竟果德義相有御釋也。萬行圓極成就可御釋也△規製○衆伎文規製約譬造作物體。約法相當萬行所成果德也△中權文付之一義云機根契當義了簡上妙合根宜曲成佛事釋或應物之權究

盡能事文彼等可准知。或一義云。中中道。權權智取義。方便究竟德。自證化他權實二智圓滿義取也△出過衆伎超過諸顯教義也△故共得意之妙文是方便究竟果德內證心自覺心心自證心境界。他人不可傳授義有御釋。上自證契實境界有御釋時。如來自證之智○外用之迹耳文又一切智智有御釋時。如是自證之境○方名佛耶文又末卷云若如來但住自證之法卽不能度人。何以故。此所徵妙寂絕出過心量說何示人耶文此等意大都一徹見。一

自證極位言說事

如摩訶般若所明六度十八空三三昧道品總持門等。皆入大悲句中。　已下重被釋根究竟二心也。付其摩訶般若大般若經被指也。彼經中萬行法門名字數量廣說。故疏家前後多分依般若經。擧萬行數量也。末卷謂。六度十八空三十七品禪定解脫百八三昧五百陀羅尼門文當段六度極戒等六度。十八空有爲空無爲空等十八空也。付其十八空二十空大都開合不同見。一末卷第十九。如法相家說十六種空大般若說十八種空等文取意　可有校合△三昧文百八三昧也。演密鈔第三云三三昧乃至百八三昧文道品三十七助道品。演密鈔云道八正道。品卽三十七品也文此意八正道支三十七品內擧總別可得意歟。但三十七助道品得意猶宜也△總持門五百陀羅尼門可得意也△皆入大悲句中文是當經大悲爲根爲能攝顯經所明萬行攝入義釋成也。大師吽字義因根究竟三句攝內外大小乘因行果義有御釋。彼御釋云○當段御釋摩訶般若中萬行攝見。故大師御釋寬狹有不同樣見。但如已前了簡萬行名字依廣說。先大般若經雖被擧。自元橫統一切佛教經宗故。疏家御意實一切被攝在可得意也。　金剛頂經開題云能攝大乘者○文顯密二教能攝所攝淺深義分明也。凡上必兼下故。深教必攝淺教也。　華嚴清涼始教如百川圓教如大海文大師華嚴所說三種世間佛是卽修因海佛。故不得攝性德海佛。經論明證如此。末學凡夫不可强任胸臆判攝難思境界居高攝低功德無益。執劣隱勝定入深底。文當經三句攝在餘經因行果餘經因行果不可有攝在當經三句。付其般若經所說萬行法門等。如約深祕六度六波羅蜜菩薩內證。十八空開合不同故。菩提心論十六空十六大菩薩內證御釋。一切皆准之可得意也

卽彼萬行所成一切智智之果說名方便

是方便句釋。付之一義云。彼摩訶般若所明六度十八空等大悲句。如攝在。彼六度萬行所成果自宗方便究竟果攝義有御釋料簡也。御釋不見攝在言。雖然准大悲句攝在義比來次第分明顯了也。一義云。擧能攝所攝萬行共彼萬行所成一切智智果能攝所攝果直文可得意成義。付其付菩提心句御釋。竝攝在等義不見事。其意趣如何。付之一義云下我一切所有所說○御釋如餘教歟行果不說菩提心體性故。今付菩提心句攝在等義不明可得意歟。若又菩提心句次下經文等廣別說故。今釋被略可得意歟。付其卽彼萬行所成○說名方便約向上門。由內具方便○卽是利他約向下門也。大都大師究竟句付。向上向下二義有御釋同也。但大師御釋向上時約因位萬行方便也今萬行所成果德方便被名故。大師御釋大不同也。付之或一義云。今方便果雖名方便方便卽因位萬行方便取義。大師御釋可同得意事在之也。但大師御釋實進修方便化他方便。此外向上門時自證果德有名方便故大方不及苦勞料簡也

由內具方便故方便之業卽是利他

是一切智智內證果德中具化他方便故。方便業則是利他也云御釋意趣可得意歟。若又自證果德方便名立故。由內具方便約自證彼自證依化他業用起故。方便之業卽是利他有御釋可得意歟

是以梵音鄔波娜亦名發起。　如從種子生果果還成種故以爲名也

是擧方便梵語向上向下方便義有御釋。鄔波娜梵名。發起翻名分明也。對方便翻名亦名發起有御釋見。智論等明權實二智實智稱般若權智稱漚和三論嘉祥大乘玄論

學二一智梵名時具存梵本應云波若波羅蜜漚和波羅蜜文准彼得意漚和鄔波娜一種梵語廣略可見歟△如從種子○文是正釋發起義也付其種子生果向上門果還成種約向下門也疏末卷第五云毘盧遮那實智華臺既成果已復持如是種子普散一切衆生心水中文又十九種金剛中善巧步執金剛義御釋時○文當段其意同也又十心中第七受用種子疏有御釋時從一種子○亦復如是文極無自性心此心望前二劫○果復成種文此等種果相望雖同也彼共付向上門義有御釋故同種果相望譬取云依處不定也

經云祕密主云何菩提謂如實知自心即是開示如來功德寶所也　已下云何菩提謂如實知自心解釋也　牒文作釋分明也付其經文展轉金剛手如是智慧以何爲因云何爲根云何爲究竟問承如來菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟略答彼菩提心爲因重牒被說云何菩提謂如實知自心見然末卷第三云上文金剛手直問毘盧遮那云何得一切智智佛亦直答如實知自心是名一切智智文此意正宗經文初金手云何如來應供正遍知得一切智智問直答云何菩提謂如實知自心被說見付之一義云以遠近二義了簡意遠答得一切智問近徵釋菩提心爲因句取義也一義云偏菩提心爲因句徵釋取義末卷金剛手直問毘盧遮那御釋今云何菩提句以義金剛手直問毘盧遮那釋謂如實知自心句指佛亦直答如實知自心是名一切智智有御釋取義此意云何菩提句如來直說牒金剛手直問菩提體故金剛手直問毘盧遮那等御釋取義也三句別說經文故此一義無相違歟△祕密主云何菩提○寶所也文是初自心體性如來功德寶所事釋付其以衆生自心爲一經大宗事品號下御釋此品等文下統論一部始終○知識其心文當段即是開示如來功德寶所文其意一致也但上指衆生自心爲一切智智體性今對金剛手說如實知自心下諸菩薩菩提心被釋一旦寬狹樣見但一切衆生本有❶菩埵道理故釋一切衆生指金手自心實可一致也總以心佛衆生三平等觀爲自宗深旨故於能求人雖自他凡聖不同也論心處至不可有差別故　衆生自心即名如實知自心被釋如來功德寶所也付其大師十住心論第十云經云云何菩提謂如實知自心此是一句含無量義竪顯十重之淺深橫示塵數之廣多文此一句經文具橫竪二德有御釋見竪淺深義同第十又云心續生之相諸佛大祕密我今悉開示者即是竪說　謂從初羝羊闇心漸次○如上已說文付其第一住心有一分如實知自心義歟事古來異義也凡當經學三十種外道定第一住心違理心大師異生羝羊心者○文或一向行惡行不修微少善文此等意如實知自心義約第二住心已上可得意也但十住心論御釋幷九種心藥等諸文分明第一住心義可有覺如實知自心道理疏家第一住心善法推求心品被許故以之一分如實知自心義了簡處也付其橫竪被對辨時橫義同論第十又云復次志求三藐三菩提句以知心無量故知身無量知身無量故知智無量知智無量故即知衆生無量知衆生無量故即知虛空無量此即橫義也文所詮竪含十住心續生淺深顯諸佛大祕密橫究竟身心無量示餘教超過深旨故如實知自心道理當經精要事分明也付共如實知自心義通十住心中別第八住心三名被擧隨一也是彼天台宗百非洞遣四句皆亡談當經心非靑非黃等淨菩提心觀遮情一理相當依也當經橫統一切佛數道理有御釋時如實知自心句佛性一乘如來祕藏皆此中攝義被判也付彼御釋自他門學者義邊邊見或佛性涅槃一乘法華如來祕藏眞言取此三種如實知自心句攝在得意事有之是以眞言爲所攝事一旦難得意雖然能攝所攝待對有邊邊故非相違彼聲字義聲字實相所攝擧若顯若密或內或外等文彼可准知也或又佛性一乘涅槃如來祕藏法華取法華涅槃二種如實知自心句所攝得意事在之如來祕藏取法華事彼經說如來祕密神通之力或一切如來祕要之

❶埵＝薩

臓文依彼取義也。是能攝所攝顯密待對常性相順也　被徵釋上菩提心爲因句。表云何菩提。略心字。事付之一義云。於菩提心依依主持業兩邊義有淺略深祕兩邊故。今爲顯菩提卽心持業義。被徵釋上菩提心表云何菩提。略心字取義也。一義云。上菩提心爲因說能求菩提心。今直明所求菩提心故。略能求心字。直說云何菩提。取義事在之。但自心尋求菩提及一切智智說。能求所求共自心上行相見。然者强爲顯能求所求簡別。略心字云義穿鑿也。所詮如此名字存略不定。故別由不可立也

如入雖開寶藏發意懃求。若不知其所在無由進趣故　是正指自心爲心由被釋也。付其寶藏譬喩上被證處涅槃經貪女伏藏意也。譬說文相分明也

復指言如上所明第一甚深微妙之法乃至非一切智人則不能解者。此法從何處得耶。卽是行者自心耳　是法說也。付其釋初四字。或屬上結成。或屬下釋初兩邊他門人師等釋中見。但今下釋初屬可取也△如上所明第一甚深文是上菩提心爲因下被證智論佛意如是我第一甚深○文指。　依當段御釋彼智論第一甚深微妙之法。所指卽菩提心體性相當也△此法從何處○文是正菩提卽行者自心義被釋也。今疏末卷第十二如上執金剛所問此眞言之心從何所成。去至何處云何得果者。今者佛意答言。夫眞言者從自心發。乃至欲識眞言行及果報者亦從心而現。出此心外無別法也文當段下卽悟此心實性○餘處來也文此等意也

若能如實觀察了了證知是名成菩提　是正如實知自心義御釋了。上如實了知名一切智智有御釋此意也

共實不由他悟不從他得　是釋心自證心等義也。末卷第十六。授與謂有人轉授。復自觀察修行而得斯果猶如人與。是實自悟不從他得文又上御釋如是自證之境○方名佛耶文此等意也。常途意彼天台稟承南岳證不由他釋。無師自覺義判。故顯密共談自心覺義事大同也。但教理了不了得悟淺深。二教可各別也。付其自心自覺成菩提相末卷菩提實義有御釋時。謂覺自心從本已來○文又坐諸法寂滅卽是菩提。非已生今生當生。無法可觀。不從他得。當有何相耶。此菩提不可說以示人文是皆演心自證心菩提實義也。又末卷住心品中菩提實義御釋當段說相被指故。尤釋菩提實義文以當段文意可得意也

問曰若卽心是　已下通妨。問答被明如實知自心義也

問曰。若卽心是道者何故衆生輪迴生死不得成佛　是問意也。誠衆生自心卽菩提道。衆生生死流轉不得成佛。　其道理大不審也。故疑問意趣分明也。常途所談中專此疑問處也。震旦人師復爲眞法性本淨妄念從何起云問發起。諸師色色此問答見

答曰以不如實知故　是初問意直被總答也。彼華嚴清涼眞法性本淨妄念從何起問答。迷眞妄念生。悟眞妄卽息文大綱今答說此意也。但付此答說。依何道理如實不知乎不審尙相殘也。但下經自心尋求菩提及一切智何以故本性清淨故文付。法譬對明委細其義被釋成也。下御釋雖衆生自心實相卽是菩提有佛無佛常自嚴淨○如蠶○苦文此意雖無所因從無始已來如實不知輪迴生死見。故强其迷倒因由尋不可及也。起信論妄法生起被明時謂不如實知眞如法一故不覺心起而有其念釋。又釋摩訶衍論謂不達一法界故心不相應。忽然念起名爲無明文准彼可得意也

所謂愚童凡夫若聞是法少有能信　識性二乘雖自觀察未如實知　已下知不知對凡夫二乘不知。眞言行者如實知自心義被釋也。付其今待對約愚識菩提三種薩埵知不知對辨也。上經諸大菩薩前後圍繞而演說法文御釋時。愚識菩提三種薩埵被擧也。今對辨其次第大同也。付其此以三種屬當十住心得意。分齊如何樣可相當。上愚童薩埵心行邪道修習苦因有御釋故。第一住心行相見。隨十住心論第一愚童者具云愚童薩埵。謂六

道凡夫。不知○故以爲名文 當段若聞是法少有能信故。第二住心已上見。但上愚童凡夫謂六道凡夫有御釋故。六道凡夫世間三種住心可相當也　心行邪道修習苦因御釋第四住心已上出世心望被釋也。十住心論御釋通世間三種中一邊第一住心被爲當可得意歟。當段御釋若第一住心無如實知自心道理義第二住心已上可取也。若又一分如實知自心許義聞善法名推求心品若聞是法○可得意也△識性二乘○文是相當上有識薩埵也。十住心中第四第五住心聲緣二乘可當也。彼二乘雖破人執猶有法執。但淨意識不知其他分齊故。如實不知有御釋也。此義第六住心已上四家大乘何攝可得意乎。付之一義云。當段凡夫二乘待對自宗如實知自心義被釋大鳳小螟對辨故。四家大乘別不擧之。若攝在得意同大乘法門故。自宗如實知自心下攝可得意取義。或顯密其宗天懸故。攝識性二乘可得意取義事在之。或又識性二乘大小二乘取義。顯大小乘識性二乘下可得意盡取義事在之

若如實自知即是初發心時便成正覺譬如長者家窮子。若自識父時豈復是客作賤人耶　是正被顯自宗如實知自心義也。於中法譬待對分明也。付其法說初發心時便成正覺依華嚴說。譬說長者窮子義依法花意有御釋也。是自元以諸經要❶之爲言釋被成故。釋言華嚴法華等說依云共。於其義淺深各別　共故彼二種說相共初住分證證理說也。雖談初後相即義是又理性圓融爲由自宗意究竟覺知自心源底。如實證悟自心數其開見兩部曼陀金剛寶藏初地證理初發心時便成正覺有御釋。故二教優劣誠分明也。付其自宗如實知自心義大師若能明察密號名字○文以此御釋可得意也△譬如長者○文是譬說。文相分明也。華嚴淸涼以法華長者窮子譬。彼宗頓悟頓修義釋。彼釋云。如高貴等文今疏主御意如實知自心速疾頓悟譬說被擧也。故漸悟譬不可得意。付其祖師不空三藏付妙經說被分別四種根性時二乘及漸次迴心入大乘者三種譬窮子第四頓入祕藏人合彼經長者頓上一城造立舍宅等義釋被成也。彼御釋云。或有衆生聞佛所說如是祕藏更無疑念。日夜精勤。專心修習。一切諸佛密法藏常有神變。念念觀察。無前無後。一時遍入佛普賢海自在無礙遊戲神通。如彼長者頓上一城造立舍宅。五欲自娛。乃至廣說文又云。又第四一門。謂從初發心便成正覺常住佛乘智用無礙能於十方作大佛事。是人即名眞住佛乘入佛智者。故梵網經云。衆生受佛戒即入諸佛位位同大覺已眞是諸佛子文今疏主以彼客作賤人譬。被譬初發心時便成正覺頓入祕藏人故。兩三藏解釋一旦違樣見。但疏家御意衆生即佛義被顯時。客作賤人直長者尊貴種性義被合也。然問取漸修方當段譬不得意下顯密對辨簡常途漸悟義今經則不如是直約諸法令識其心。所以爲祕要之藏也文所詮此文取邊邊故。始終兩祖解釋不可相違也

大日經疏第一末鈔

大日經疏第一末鈔卷第二十四❷

上平四日

爾時行者正知心實相❸○　上來菩提心別說經文內云何菩提謂如實知自心御釋畢。已下自祕密主是阿耨多羅三藐三菩提釋。初至祕密主諸法無相謂虛空相經文釋終付一段可有料簡此一段文。初祕密主是阿耨多羅三藐三菩提乃至小分無有可得釋。次何以故虛空相是○菩提無相釋。後諸法無相謂虛空相釋。三節分明也

爾時行者正知心實相*○　是祕密主是阿耨多羅三藐三菩提等文解釋。此中初大綱釋合經文。後無上正遍知已下經文次第被消釋也

爾時行者正知心實相故見一切法悉皆甚深微妙。無量無數不可思議。不動不倚不著都無所得畢竟如菩提相。是先經文大綱御釋也。意究竟覺知自心源底時。諸

❶之＝文㊥　❷鈔十(卷第二十三)㊣　❸○＝等㊣*

法悉無相菩提心輪圓具德了知義釋。大師云何菩提謂如實知自心句竪顯十重之淺深橫示塵數之廣多文此意具橫竪二門義釋。疏家御釋意橫竪二門有之見。上明竪次第見今見一切法悉皆甚深微妙等釋。橫示塵數廣多見。一一切法實相付談諸宗不同事。法相五重唯識天台此心是一切法事。華嚴十重唯識事。△見一切法○文是正染淨有爲無爲色心情非情等一切諸法。悉皆菩提心體性義釋。甚深微妙九種住心麁淺對。無量無數數量過剎塵義。簡常途一切無相談被明心無量事誠橫示塵數廣多義見。密教即橫義故常途所談超過御釋也。不可思議言語諠覺心行亦寂義。即九種住心言語心量超過義也。不動常住義。不倚中道義。不著無住義也。都無所得總結上。畢竟如菩提相萬法皆是菩提心相貌義釋也

故經復云祕密主是阿耨多羅三藐三菩提乃至彼法小分無有可得　是釋合經文。付其是阿耨多羅三藐三菩提上云何菩提謂如實知自心體指。乃至彼法小分無有可得自能至細去廣付略。　微塵計離心別無法故云乃至也△彼法小分無有可得文對此菩提心諸法彼法指。彼此待對也。付其守護經何以故心之菩提眞實之相畢竟推求俱不可得說經文。大師守護經釋今阿耨多羅三藐三菩提等經文引合。依彼意彼此經文可一致然守護經文菩提心相畢竟推求俱不可得說故。　彼法小分無有可得彼法即菩提心指彼法可得意然疏家御釋意此無相菩提心對說彼法彼此待對分明見。然大師御釋各據一義可得意歟。但守護經文畢竟推求俱不可得經諸法菩提心推求直約諸法令識其心義得意二種文始終不可相違

無上正遍知義前已說之❶○　已下經文次第消釋。無上正遍知。阿耨多羅三藐三菩提梵名翻無上正等覺如今又謂無上正遍知。大師即身義。三藐三[梵字]者。古翻遍知新譯等覺。覺知義相涉故文故等覺遍知新舊不同可得意也△前已說之文上梵本云三藐三佛馱者三藐名正三名遍佛馱名知。故曰正遍知也文正遍知菩薩未滿覺二乘偏覺簡故。自無上義被顯也。若又無上正遍知義具雖被表。前已說之付釋如已前無相違。無上義四大菩薩中正遍知義得意無相違或一義云。正遍知妙吉祥下釋段指取義。御釋妙吉祥菩薩者。妙謂佛無上慧猶醍醐純淨第一文彼無上釋可取也

此中言小分者梵云阿耨即是七微合成於從緣生色最爲微小故以爲喩　是經文少分言被釋也。此中初梵語表。即是七微合成少分體釋。於從緣生色最爲微小等緣❷起色法中最極微妙故無相菩提離小分心外無一法譬。七微合成微塵取義被釋也。付其梵語阿耨阿拏一種梵文轉聲不同也。當段如御釋微塵少分可翻見。七微合成即當微塵也。下若分別少分能所猶如微塵即取法非法相文付其小乘意。俱舍論十二卷極微微金水兎羊牛隙塵蟣虱麥指節後後增七倍。二十四指肘。四肘爲弓量。五百俱盧舍。此八踰繕那文以極微色法爲最初以微塵爲第二。大乘意以微塵爲緣起色法初。此既以覺慧四方上中下分析分別七極微也。故小乘極微爲實法大乘假立得意也。　當段御釋大乘性相付被作釋也

言彼法者離此無相菩提心外更無一法也　是經彼法言被釋也。爲顯彼此待對被釋此無相菩提心也。如經文次第先釋彼法言次少分文可被消釋。然心外法少分無可得道理爲詮用文故。先少分言被釋歟。若又此二句前後何無相違故。如此被牒釋歟。何不可有苦也

經中次說因緣云。何以故虛空相是菩提。無知解者亦無開曉。何以故。菩提無相故者已下經何以故虛空相是菩提等經文釋此經文說彼法少分無有可得由經文故經中次說因緣被總表也

譬如虛空○　已下作釋。作釋中初釋虛空相是菩提文。如虛空已下無知解者亦無開曉釋。復次經中已下何以故菩提無相

❶〔○〕―㋥　❷起＝生㋥

故經文釋也
譬如虛空遍一切處畢竟淨故離一切相無動無分別不可變易不可破壞。以如是等小分相似故以喩無相菩提心。然是中復有無量無邊祕密甚深之事。實非世間虛空所能遍喩。冀諸學者得意忘筌耳。是何以故虛空相是菩提經文被釋中初以世間虛空譬無相菩提心。然是中已下約表德實談釋世間易解空能非遍喩義。譬如虛空〇不可破壞文是明世間易解虛空釋遍一切等七義。演密鈔第三此七義一一釋遍一切處者謂無邊際故。畢竟淨故者一切色像無能染汚故文今疏下譬如虛空不爲烟雲塵霧之所染汚文△離一切相。演❶密三離明暗方圓去來一異等文無動假使旋嵐等風不能動故文 下疏假使八方大風吹盡世界亦不能令其動文 無分別 演*密無知解相無開曉相文 上經 文譬如虛空界離一切分別無分別無無分別文 此意分別無分別共離見今但無分別有御釋故。限一義樣見。但彼麁細分別說分別無分別今總麁細無分別說故無相違也△不可變易文 演密鈔不隨晝夜四時有還改故文下疏自本初已來常自寂滅無相非適今也文此意也。不可破壞 演密鈔世間壞時虛空在故文付其上一切智門五義被譬五大也。經文付虛空譬喩被釋時。疏此中相況有三義一者虛空畢竟淨故二者無邊際故三者無分別故文此三義當段遍一切處畢竟淨無分別當三義。若當段七義彼三義攝在離一切相等四義皆攝無分別義可得意也。又上三義次第相釋義如得意。當段遍一切處故畢竟淨乃至不可變易故不可破壞也相釋可得意也△以如是等少分相似等文是法譬對明分明也。如是等等言。上遍一切處等諸義等取。或又七義外可有相似義故等彼取兩邊義有之何無相違△然是中等文是釋表德實義無量無邊祕密甚深事者卽具祕密莊嚴恆沙性德義也。 是六大四萬三密等衆德也。上以此三句義中悉攝一切佛法祕密神力甚深之事故文下第二卷。 末開此心中種種祕密不思議事故。從此已後方說之文其言大都一致也。又上虛空無過無德。今如來智身離一切過萬德成就云何得相喩耶。但取其少分相似以況大空耳文是又當段御釋其意同也。凡以周遍法界等義虛空譬付擧有愚衆生但空無相執可成故。處處被作此簡別釋也△冀諸學者〇文是莊子言得魚兎忘筌蹄文彼言本據有御釋也。付其此御釋意趣菩提心甚深意得。忘譬虛空筌云意也。或一義云。得眞言表德意忘顯乘遮情筌云意也

又如虛空*〇 已下釋經無知解者亦無開曉文於中初譬說。後諸佛自證三菩提已下法說也。法說中初順明。若分別小分已下翻顯。分明也

又如虛空遠離戲論分別故。無知解相無開曉相 是約譬釋無知解者亦無開曉義。誠世間大虛空無相無分別故。無知解相無開曉相道理分明也。付其經文約能開說。今譬御釋約所開釋。次法說能所並擧也。付其又如虛空經虛空相以義擧之△遠離戲論分別故擧虛空無分別德。爲無知解開曉相由也。無知解相無開曉相。正經釋無知解者亦無開曉文

諸佛自證三菩提當知亦爾 是合說也

唯是心自證心。心自覺心 ❷釋無知解者亦無開曉由譬說時虛空無分別由無知解開曉相義如被釋。今法說心自證心心自覺心無心外分別知解開曉義道理被釋也。付其於心自證心心自覺心文古來有邊邊義。一義云。心自證心始覺心本覺心冥會義。心自覺心始覺智眞如理覺義也。一義云。心自證心九識發心義。心自覺心八識發心義也。 一義云。心自證心約理。心自覺心約智也。是下經願識心心勝自然智生說經文疏初云識心是心自覺之智〇文准彼境智二義了簡也。 一義云。今四箇心言如次阿梨耶安摩羅意識末那四種心取義。意東方阿梨耶識證中央安摩羅是云心自證心。心外六識歸心內末那是云心自覺心。心內心外諸法悉心一法義被釋成取義也。 諸義不同也。

❶密＋(鈔)ⓐ* ❷釋＝無ⓐ

但准下顯識心心勝經文釋取義宜也
是中無知解法無知解者。非始開曉亦無
開曉之者　是正釋無知解者亦無開曉
文經約能知解能開曉雖無知解者亦無
開曉說。義可有所知所開法義故。今
釋能所並被舉也△無知解法非始開曉。
所知所開。無知解者亦無開曉約能知能
開。付其知解開曉二義。上心自證心心自
覺心如次配當可得意也。或一義云。知解
約自證開曉約化他取義也。一法華開題
心開意解文疏文同之。付之可有甚深了
簡也
若分別小分能所猶如微塵即取法非法
相。不離我人衆生壽命。豈得名爲金剛慧
耶　是翻顯釋分明也。意若有能所分別
相同外見不可名金剛妙慧云義也△
若分別少分能所簡實有能證所證心。猶
如微塵即取法非法相心外存法義簡也
變計所執事△不離我人衆生壽命○文是
上能所法非法通同我人衆生壽命見。金
剛般若經云。諸衆生若心取相。則爲著我人
衆生壽者。若取法相即著我人衆生壽者○
是故不應取法。不應取非法文借彼經
言。被作釋者△豈得名爲金剛慧耶文金剛
慧者阿字不生堅固金剛妙慧也
復次經中自轉釋言。何以故。菩提無相故
已下釋經菩提無相故文。此中初總表。
如釋論云下引證。以如是淨菩提心下正
經文被消釋也△轉釋者是阿耨多羅三
藐三菩提○彼法少分無有可得故何以故
○亦無開曉對彼說。何以故菩提無相故
經文轉釋有御釋也
如釋論云。佛智慧淸淨故出諸觀上。不觀
諸法常相無常相。有邊相無邊相。有去相無
去相有相無相。有漏相無漏相。有爲相無爲
相生滅相不生滅相。空相不空相。常淸淨無
量如虛空。是故佛智無礙。若觀生滅者不
得觀不生滅。觀不生滅者不得觀生滅。
若生滅實不生滅不實。若不生滅實生滅不
實。如是等諸觀皆爾　是一段智論二十
一文引。菩提無相義被證也。此論文初
佛智離諸相事明。若觀生滅等被述離
諸相由也。付其所離妄執被舉。常無常
乃至空不空八對文分明也△常淸淨○佛
智無礙文是佛智淸淨諸觀上於無罣礙
義結成。付其般若等說相先以空理名
淸淨故。淸淨無量空理無相義是釋虛
空。此空理離所得故佛智無礙被釋也△
若觀生滅者○文是出佛智諸觀上故被
釋也。付其上被舉諸相中。先付生滅相
不生滅相一對釋成。如是等諸觀皆爾。常
無常等諸相被例明也。付其對生滅不生
滅佛智被簡處生不生隔歷偏觀。先
指凡夫二乘可得意歟。凡夫著有二乘
著空故。不覺猶無生滅不生滅無礙義。
下心續生之相諸佛大祕密外道不能識經
文疏當知覺心從緣起故。即是不生而生生
而不生。無相之相相常無相○不識不生滅
心文此意也。但實九種住心分齊不可出
生滅隔歷偏著。其故眞諦不生境界談
理無相。生滅等諸相存俗諦前故。談
事理相即尋實不出生滅不生滅隔歷道
理約自宗談即事而眞實義故。無礙
出諸觀上義下凡夫二乘兩種外道御
釋二乘取大小二乘九種住心共生滅無
生滅。不知人可得意也。付其若觀生滅者
不得觀不生滅明生不生偏觀義。若生滅
實等實不實隔歷義釋成也
以如是淨菩提心*○　是正經文消釋。於
中法譬合三節分明也
以如是淨菩提心出過諸觀離衆相故。於
一切法得無罣礙　是法說也。付其。以如
是言例明上智論文言也△諸觀離衆
相上相當常無常等也
譬如虛空之相亦無相故萬像皆悉依空空
無所依　是譬說也。虛空之相亦無相故
合淨菩提心出過諸觀離衆相故。萬像皆悉
依空空無所依合於一切法得無罣礙可
得意也。付其空無相含容萬像事大師
十住心論第七云。彼住心大綱被釋時。夫
太虛○文今疏第三卷。又如虛空出過諸相
而萬像具依文相當此等意
如是萬法皆依淨心淨心適無所依　是
合法也。付其大師即身義。大空者法身。同
大虛而無礙。含衆像而常恆。故曰大空。諸
法之所依住故號位文此意也。付其付說
諸法無相無相實有執可違無相道理

故。如無相亦無無相遣撥。今萬法皆無相
菩提心所依。無相菩提心又無所依義
釋成。例如起信論眞如廣說釋段唯是一
心故名眞如文彼眞如有衆生可執實有
故。第二傳言眞如者亦無有相被釋。准彼
可得意也。釋摩訶衍論二言。眞如者亦無
有相者○亦無有相文
即此諸法亦復如菩提相所謂淨虛空相故。
經復云。祕密主諸法無相謂虛空相也　是
經釋諸法無相謂虛空相文也。此經文上
被結成也。此御釋中。初釋。後合經文。
菩提心論勝義菩提心釋段。釋染淨諸法
無自性義。被證當段諸法無相謂虛空相
文也。大師寶鑰十住心論等。當段淨菩提
心觀經文第八住心有御引證。釋曰。謂
無相虛空相及非靑非黃等言竝是等文此意
諸法無相謂虛空相道理第八住心遮情空
理見。如此邊邊義經文自元依含遮情
表德等淺深重重義也。所詮虛空無相邊
同顯乘眞理。而此中無量無邊祕密甚深
事具足邊。眞言行者表德菩提心可得
意也。上如是等分○忘筌文又下御釋行者
最初開發金剛寶藏時○故云生廣大功德文
又經以知心無量故即知虛空無量文以此
等義。眞言行者淨菩提心觀諸法無相謂虛
空相義可得意也

大日經疏第一[1]末

大日經疏第一末鈔卷第二十五

上半五日

爾時金剛手復白佛言[2]○　上來菩提心爲
因正說經文終。諸法無相謂虛空相也迄
了簡畢。已下付不從餘處來也一段可有
料簡。此一段文初總牒。後別釋。釋中。初
誰尋求一切智智釋。次佛言○本性淸淨故
釋。後心不在內○不可得釋。三節見
爾時金剛手復白佛言。世尊。誰尋求一切
智。誰爲菩提成正覺者。誰發起彼一切智
智。佛言。祕密主。自心尋求菩提及一切智。
何以故。本性淸淨故。乃至無量功德皆悉
成就　是牒文也。此中初通妨問答。乃至
已下心不在內外等至三句問答經文終
被牒也。若他門人師等三段分別義依序
分終被牒可得意也。付其復白佛言總
對於彼集會中○云何究竟文別對以何爲
因云何爲根云何究竟經文可得意也。經文
一一義下御釋分明也
時執金剛○　已下釋。釋中初金剛手發
問言釋。後釋如來答說經文
時執金剛聞佛所說義薩婆若慧唯是自心。
乃至無有小法出此心者。爲未來衆生斷
疑惑故　是釋問言。初明發問起因。於
中初上經文意承來。爲未來下示發起
因由。承來言聞佛所說義薩般若慧唯是自
心者上云何菩提謂如實知自心文指。乃
至無有小法出此心者者指上祕密主是阿
耨多羅三藐三菩提等經文。乃至言祕密
主已下經文略言也。或一義云。乃至彼法
小分無有可得文意指。故乃至直當經
文取義也。承來經文意趣者前段事聞畢
△爲未來衆生斷疑惑故文是釋發問因由。
付其付未來衆生一義云。當經說會自性
法身內證境界故衆亦法性身非生死人
所見。故上釋衆會相由此衆德一相一味
○即不名一切集會也文故自性會依無未
悟實行因人約結集流傳當來得益相爲未
未來衆生斷疑惑故被釋取義。上亦爲未
來弟子明此囑耳文下九句問意時金剛手
爲令○廣演其義文皆此意也。一義云。諸經
皆現當得益說。當經此兩邊見。故三句九
句法門先自性會當機領解本。故上又
能發起時衆作生解因緣文下世尊前
已廣說淨菩提心○入眞實相門文此當機得
益經文當來得益相含故擧其一邊爲
發問起因也。上善哉善哉執金剛善哉金剛
手○吾今說之文付此經文自性會當機生
解因緣又未來弟子得益相二重被釋。
准諸文皆可有此兩邊。然隨處或兩邊共
釋。或一邊一邊被擧等出沒不定也。然者
於自性會非無未悟實行因人。或一義
云。今未來者非三世相望未來。自性會不
來因人云未來衆生。故三世相望廣可通
過去現在未來。即可當塵道世界機根
[3]而問佛言。[4]菩提心○　已下正釋三問不

[1]末＝十(鈔卷第二十四)㊂　[2]○＝等㊂*　[3]大正藏經第三十九卷五百八十八頁　[4]〔菩提心○〕－㊂

同於中初釋誰尋求一切智誰爲菩提成正覺者二問。後又復離心之外下後一問釋。何先釋起因。後正經文消釋也

菩提心名爲一向志求一切智智。若一切智智卽是菩提心者　是付被明二問起因一向志求一切智智定菩提心體。若一切智智卽是菩提心表違問。此中已下正釋成問意。凡發起問大綱。菩提心者一向志求一切智智心也。故一切智所求。菩提心能求也。然上云何菩提謂如實知自心等說。一切智智卽菩提義被說故。依之難分能所不同問也。付其一向志求一切智智者末卷經應發菩提心疏一向志求一切智智必當普度法界衆生釋。此意也。但今發問肝要付一向志求一切智智被釋也△

若一切智智卽是菩提心者文是上經文云何菩提謂如實知自心當。末卷上文金剛手直問毘盧遮那云何得一切智智佛亦直答如實知自心名一切智文此意分明也。又當段薩般若慧唯是自心釋文此意也

此中誰爲能求。誰爲所求。誰爲可覺。誰爲覺者　是正經文被消釋也。付其此三問不同得意邊了簡見。一義云。誰尋求一切智菩提心爲因。誰爲菩提成正覺者方便爲究竟果。誰發起彼一切智智大悲爲根。三句分別之。守護經若此菩提相同虛空一切智體當何所求云何證得菩提現前一切智智當於何生文彼經文守護經釋今文引合。釋被作也。故彼此經文一具可得意歟。一義云。此三句五點分別取義時。第一發心修行。第二菩提涅槃果。第三方便究竟分別。此意。第三問意誰令衆生發起此一切智智心令至妙果耶可得意也。若又發起心方便義得意無相違也△此中誰○爲覺者文是正付被釋經文。經偏擧能求覺。疏主具開能所釋被作也。能求所求待對分明也。可覺所覺。覺者能覺也。或一義云。經文直具足能所取義。尋求能求。一切智所求。菩提所覺。成正覺能覺也誰爲菩提成正覺者。得一點也

又復離心之外都無一法。誰能發起此心令至妙果者　是釋第❷二問意。離心之外都無一法者擧起因。上經文是阿耨多羅三藐三菩提乃至彼法少分無有可得經文意。幷當段乃至無有少法出此心者意也△誰能發起此心令妙果者文是正經問意消釋如已前料簡方便具足果德取義意。方便具足化他可業用。故發起所化衆生心令至妙果可得意也。若能化化他心約發起見不可有相違也。若又大悲爲根行取義意。發起修行心令至妙果義可取歟。若又以大悲萬行發起菩提心方便究竟果令至義取。大悲萬行功用有御釋可見歟

若法無有因緣而得成者一切衆生亦應不假方便自然成佛　是翻顯成上問意意能求所求能覺所覺乃至發起此心令至妙果等因緣離云成佛者一切衆生不假因緣方便自然可成佛若然可同外道自然成妄計故。尤因緣爲宗背大綱故上難意彌成者也或一義云。此一段御釋第三問餘義取義。此意。因緣卽大悲萬行因緣可得意也。但上三問通得意釋段大綱宜也　實教本成佛事

故佛答言。祕察主自心尋求菩提及一切智。已下答說經文釋。付其此經文上三問悉答歟否事。古來了簡兩途見。一義云。此經文初一問答取義其故自心尋求菩提及一切智文分明答。問誰尋求一切智句見。此義下此等悲爲根本誰發起彼一切智智答說。方便波羅蜜滿足誰爲菩提成正覺者答可得意也。一義云。此經文第一第二問答取義。此意自心尋求菩提及一切智通誰尋求一切智誰爲菩提成正覺者問答。此等悲爲根本方便波羅蜜滿足答第三問取也。一。三問悉答歟。但答初一問歟事論議也。一義云。三問悉答取義。此意自心尋求菩提答誰尋求一切智誰爲菩提成正覺二句。及一切智答第三誰發起彼一切智智問取義。守護經第一。佛告一切法自在王菩薩言善男子一切智斷當於心求一切智智及與菩提從心而生何以故心之實性本淸淨故文以此經文大師當經今文被合也。三問悉答取宜也

何以故。本性淸淨故　是自心尋求菩提及一切智由說也。下心不在內不在外已下正被述說淸淨義也。何以故本性淸淨故

迄總說。心不在內已下別說也。付其下御釋如上種種入淸淨門爲發明自心求菩提義文此意。自心尋求菩提及一切智初一問答。見或一義云何以故本性淸淨故總說。是三問答。心不在內不在外等自心尋求菩提別說釋故結成如上種種入淸淨門等御釋取義

雖衆生自心實相卽是菩提有佛無佛常自嚴淨然不如實自知故。卽是無明。無明顚倒取相故生愛等諸煩惱。因煩惱故起種種業入種種道獲種種身受種種苦樂。如蠶出絲無所因。自從己出而自纏裹受燒煮苦。譬如人間淨水隨天鬼之心或以爲寶或以爲火。自心自見苦樂由之當知離心之外無有一法也。若瑜伽行人正觀三法實相卽是見心實相。心實相者卽是無相菩提。亦名一切智智。雖復離諸因緣亦非無因而得成就也　是答說經文大意釋成。於中初三問大綱釋。後雖復離諸因緣等上若法無有因緣等翻顯難會△雖衆生自心實相卽是菩提○文經答說大綱。心外無法義被說故釋隨此意趣釋述也。付其初約流轉釋唯心義。若瑜伽行人已下約還滅釋之。今衆生自心實相等者學所迷境。華嚴淸涼所迷一心體釋時。動靜迷悟雖有二門所迷眞性一源莫二。莫二之源卽是一體判被一理眞理所迷境定釋摩訶衍論謂不如實智眞如法一故不覺心起而有其念釋三法爲所迷境。今自宗意自心實相所指卽自證果海兩部曼荼羅可得意也。大師十住心論第十祕密莊嚴住心者○文　△有佛無佛常自嚴淨文是顯性德法爾義也　△然不如實自心○文已下正約煩惱業苦三道釋流轉相。初煩惱中根本枝末二重分明也。卽是無明者能生根本無明也△無明顚倒○諸煩惱文是煩惱生起義釋事分明也△顚倒文提婆注心經皆由背正故名顚倒文八倒四倒事涅槃經見△取相文　智論離十相五塵男女生住滅離是無相三昧也文今相者可當如是諸相也△愛等諸煩惱文　一義云。愛修惑等言等取見惑取義。智論第三復以諸結使皆屬愛見。屬愛煩惱覆心。屬見煩惱覆慧文　一義云。三毒中貪愛殊流轉因故。法華諸苦所因貪欲爲本文　圓覺經流轉生死愛欲爲本文△因煩惱○種種苦樂文　是明業果生起。種種業十惡業乃至人天有漏戒善可有也。入種種道六道等也。種種身六趣身也。種種苦樂三途苦。人中天上等樂也。望出世樂皆苦也云得共。且於三界有漏中苦樂分別也。今疏末卷第十二云衆生者謂彼以無明故乘業而生卽受四生報以乘業而生故名衆生也文　此意也△如蠶出絲文　是擧譬說。於中二譬說見。初譬說自心隨緣義顯。後譬境隨心轉義顯。倶是離心之外更無一法道理顯也。大綱初譬符順一乘眞如隨緣義。後譬三乘唯識所變義相似。雖然今於自宗上此二種譬喩義可得意也　華嚴十重唯識事△如蠶出絲○燒煮苦文是智論三十一文意也。合法出絲無所因自從己出煩惱而自纏裹受燒煮苦果趣也。法說雖有苦樂義有漏皆苦故譬說苦被擧△譬如人間淨水○文　是依阿毘達磨經意。彼經鬼傍生人天各隨其所應等事心異故。許義非眞實文　唯識論第七謂於一處鬼人天等隨業差別所見各異文　此意也。付其本說文四見共許義非眞實文然今人間淨水爲本見。取譬事依處意趣別也。若又今人間淨水幷天鬼所見共。唯識所變色色被擧故。以人間淨水譬實水不定不可有苦也△或以爲寶○文爲寶天人瑠璃見義。爲火鬼所見也△由之當知○一法也文是上二譬結。卽合說當也。付之上蠶譬一心隨緣可成煩惱業苦三道也。正離心之外更無一法義後淨水譬故。今合說付後譬取義有一義是大不相叶。當段釋意趣也。共離心之外更無一法譬也△若瑜伽行人文　是約還滅行者觀心明也△三法實相者。演密鈔第三云心虛空菩提取三法他門人師判三法未定不分明取也。或根境識三科實相觀義取事有之。但文相連上煩惱業苦三法卽心實相義見。付其常途顯敎中天台華嚴等一乘盛談煩惱卽菩提生死卽涅槃義。天台苦道卽法身煩惱卽般若業道卽解

脫華嚴○文但彼等理性等義成義自宗即事而眞實談故二教淺深相替也。大師十住心論若能明察密號名字○文今三法實相觀時即心實相見有御釋彼此意趣一致也△雖復離諸因緣○文是上若法無有因緣乃至不假方便自然成佛意釋通付之離諸因緣顯家常途因緣簡。亦非無因者眞言自宗上因緣存也。演密鈔前說離諸因緣即是離執取心外妄想之因緣而非無法界無分別之因緣。故云雖復離等文一義云。不生不滅二門故不生門時縱自宗上五相三密因緣也悉談畢竟不生不立之。不壞門時又不壞因緣實相故被釋亦非無因等取義也

復次世尊欲令衆生如實知自心故。更以方便分別演說　是心不在內不在外等觀門。如實知自心道理。衆生頓悟方便義被釋也

所以然者。若但言自心不生不滅以無所因故義則難解。故先示其著處　是示其著處由御釋也。付其衆生根機利鈍不同故能化教法有相無相略說廣說等重重不同在之。隨上云何菩提謂如實知自心略說一聞千悟極利根人可悟入依之若如實自知即是初發心時便成正覺○文此上又爲鈍根衆生示衆生心不在內不在外等作如實知自心悟入方便依之猶爲不悟機謂若分段或顯色或形色○文彼下疏解釋世尊前已廣說淨菩提心如實相○入心實相門文　釋摩訶衍論等意利根人摩訶衍者總說有二種。云何爲二。一者法。二者義。前重法門聞悟。鈍根人所言法者謂衆生心等後重廣說依領解猶不堪立義機根解釋分依廣說領解等。機根重重見。今准彼可得意。又華嚴清涼。一心法界本無內外。不屬一多。佛自證窮知物等有。欲令物解義分心境境爲所證。心爲能證文一心法界體性佛自證窮法體。此上爲機根悟入心境二分別見。是義分心境位明衆生領解。天台總在一念分別色心釋。此位悟根取義。宗宗所談其意趣少異也。付其今但言自心不生不滅等云付一義云。自心不生不滅無相菩提心。即當經甚深無相法劣慧所不堪被說位也。以無所因故等即相說無相重相當取義。一義云。但言自心不生不滅顯乘遮情空理漸學大乘觀心也。故簡彼自宗用即事而眞修行故。以無所因故等釋取義下或有說言。但觀心性觀相無爲○無生。是故墮在失處文今可此待對也。華嚴清涼五蘊觀。問。夫求解脫祇是了妄證眞。但能契眞如理寂然無念則便離縛。何假與心觀蘊方求解脫。豈不乖理哉。答。離蘊眞妄約何而立。且五蘊者身心異名。行人若不識身心眞妄何能懸契。不達眞妄本諸行徒施。故經云若於虛空終不能成。斯之謂也文△故先示其著處文付之。一義云。心不在內不在外及兩中間心不可得經文意被總釋。故彼對如來應正等覺非青非黃等說。先示著處。御釋取義。一義云。先約著處觀後悟心不生故先示云取義也。一義云

經言心不在內不在外及兩中間心不可得　是牒文分明也。兩本義釋牒文不在內六處不在外及兩中間文守護經善男子此心之性不在內不在外不在中間文

如摩訶般若以無量門入諸法實相　是經被釋離著方便也。學大乘般若廣說證。今經意有御釋也。付其學般若說被證事。正證准證間何乎。付其一義云。般若含淺深二義共可正證取義。意淺略般若也。於當段淨菩提心觀具遮表二義故。其遮情一邊般若空無相義同。大師寶鑰下。無相虛空相及非青非黃等之言。幷是明法身眞如一道無爲眞理○智度名入佛道初門文此意般若經智度論等所說寂滅絕離入佛道初門。今經淨菩提心觀遮情義同見。若又般若以含深祕義方爲證。全當經遮表不二深旨正證可成也。般若含淺深事。今疏三學即空即心即不思議三重幻摩訶般若中十喩亦具含此三文又學般若十六空十六大菩薩三摩地。如有御釋般若深祕旨帶見。或一義云。可准證取義其故。今當經所說淨菩提心觀說直約諸法令識其心實義。遮表不二學一全收。般若等洗滌觀心相偏顯空無相一理故闕頓悟祕要。依之疏末卷

第二十云。私謂。然大般若等中其說洗滌觀心之事。○故此一兩品最深諦觀其意耳文△無量門者彼經歷八十餘科法相明空無相義云也

今欲擧其宗要但觀內外十二處。即攝一切法也　是對般若廣說擧其宗要。但觀內外十二處。即攝一切法也被釋也。付其內外十二處大宗綱要事。大綱對般若廣說。當經所說十二處五蘊十八界等爲大宗待對可見也。此意宗要中先擧十二處。但觀內外十二處有御釋可見也。一義云。般若中雖有無量法門十二處是宗要也。今其宗要擧云意也取義。一義云。三科中殊十二入爲宗要有御釋事。爲迷心法者說五蘊又爲迷色法者說十八界。色心共爲迷者說十二處。故今內外十二入殊宗要有御釋了簡事在之△內外十二處事。俱舍論第一二十八界中幾內幾外。頌曰。內十二眼等。色等六爲外。釋曰。內有十二。六根六識。此十二界心所依故。所依親近說名爲內。色等六境文准之今六根爲內六境爲外可得意。付其新譯翻十二處。舊家譯十二入處入其義往涉也△即攝一切法也文開根境爲一切諸法故十二處即攝一切法有御釋也。下前說不在三處已攝一切法文此意也。付其十二處六識所依根幷六識所緣境故七八等有間敷攝一切法有御釋事一旦不審也。但三根中合說七八識故攝一切法義無相違也。唯識述記一云。然有諸經中說有六識者應知彼是隨轉理門。或隨所依六根說六。而識類別實有八識文此意也

行者心無始來多於內法取著心相。故先於內六處以即離相等方便一一諦觀心不可得無生無相無有處所　是正行者明觀相。付其行者心能取心。內法六根。取著心相心有根取著義也△先於內六處○文兩本義釋即離相在等方便文付其即即眼根等觀。離翻之可得意。相在雙即離觀也。凡即蘊離蘊和合等種種宗計。智度論唯識論等見。付其付相在義。遮表二意。即離合故亦即亦離表。合觀故非即非離即遮也。西明圓測師釋非即非離即是亦即亦離。其義云何。若表即離成第三句。若遮即離成第四句。謂即故非離離故非即文

而作是念。此心或在外耶。復於外六處如實觀之心亦無生相無有處所　是釋不在外也△復於六處○文此中即離雙在等如實觀可明云。比來次第分明顯了。故不明也

猶恐錯誤更合觀之於兩中間亦不可得　是釋及兩中間心不可得。此兩中間者離內外別有不可得意。雙觀內外故更合觀之有御釋也。末卷

即悟此心實性本自無生無滅。畢竟常淨戲論雲披。譬如珠力故水淸。水淸故珠現。定不從餘處來也　已下行者悟心被示也。付其池珠影現喩涅槃經見。疏末卷。以色心皆入阿字門故則知心性本寂猶如虛空。離一切執淨戲論過諸摩事。是名無相成就初種種心。○對法華即是六根淸淨位人。約涅槃經即是池珠影現時也文華嚴經智度等水精珠等喩見。付其今池珠影現位何位可當乎。末卷無相成就初種子心釋故可當初地歟。隨義釋要令明珠在常方是見心明道人也文但法華六根淸淨位天台等圓十信位判。然著法華六根淨位涅槃經池珠影現位可等上取初地事一旦難得意。雖然彼法華六根淨取初地事在之歟。若又眞言行者六根淨得位一往雖引法華六根淨。自元淺略深祕各別故不可全同。上位校合不及歟。若又法華開會被證初地菩薩六根淨歟。付其今御釋法譬對明得意。淨菩提心珠力故妄染濁水淨。妄心水淨故菩提心珠現可得意也。付其淺略常途意實斷煩惱妄染顯現淨菩提心體性可得意也。自宗實義八萬四千塵勞當體不動覺兩部曼荼性德。珠力故水淨水淸故珠現可得意也△不從餘處來也文一切皆心內德意也。今疏前後或離心之外更無一法文心自證心心自覺心文此等意也。大師若能明察密號名字○文

大日經疏第一❶末

❶末十(鈔卷第二十五)❷

大日經疏第一末鈔卷第二十六

上半六日

經云。祕密主。如來應正等覺○非不男女者
❶○ 菩提心別說經文釋中。至不從餘處
來也先度料簡畢。已下經云祕密主如來應
正等覺者。至不障菩提心也。付一段可有
校合此一段文。初祕密主如來應正等覺○
非不男女釋。次祕密主心非欲界同性○人
非人趣釋。後復次世尊下總結一段意明
眞言行者觀相。三節分明也
祕密主。如來應正等覺非青非黃非赤非白
非紅紫非水精色。非長非短非圓非方。
非明非暗。非男非女非不男女者。前約
一切法明心實相已。今復約眞我明心實
相。是牒文。應當分明也。付共大師第八
住心下云。何菩提謂如實知自心○名初法
明道一段經文有御引證釋曰。謂無相虛
空相○望眞言門是則初門文此意第八住
心空性無境一道無爲眞理當見。當段解
釋面遣外道著我。顯無相菩提心見。復
次世尊等釋眞言行者遣執觀門見。所詮
文宮義豐。竪含十重之淺深。橫示塵數廣
多經文可得意也。先付大都加了簡。
如來應正等覺表菩提心體。非青非黃等
遮非一切色法也。大師聲字義聲字實相
體義出釋五大皆有響。十界具言語六塵悉
文字。法身是實相。彼六塵中色塵文字

被釋時當段經文有御引證說顯形表
三色被爲證文也。彼釋云。大日經云。心
非青黃赤白○亦遮非心顯色文此意非男非
女句先顯表色。又通顯形二色見。擬
取義。初色法非情明。非男非女明有情
可得意也△非青非黃○非水精色文是說
顯色。於中四色實色也。非紅紫非水精色
假色也。瑜伽論等顯色說十二種色。彼青
黃赤白四顯色外影光明闇雲煙塵霧及空一
顯色也。付其聲字義一顯色者五大色。是法
相家○四黑色五青色文依此釋當經五大
色說本色見。然今說四色不明黑色。所
詮彼御釋。總約當經前後五大色說五色
義門約有御釋也。四色五色開合不同
何無相違。百法論疏。深碧曰青。赤類
曰黃朱色爲赤。素色曰白文△非長非短文
是形色被說也形色長短方圓麁細正不正
高下十種。今明長短方圓四種。△非明非
闇顯色也。經必非爲顯形表次第意
趣。故如此被說校也大師以義上非紅
紫非水精文具。別顯色證據引也△非
男非女非不男女文是如聲字義御釋。遮
心非表色亦通顯形可得意。表色有御
釋中依表男女相通顯色事共意分明
也。付其非青非黃等文只說一重遮遣義
今付男女義非男非女非不男女二重遣
拂也。上非青非黃等實可有非青非黃非
非青黃等事終一句被顯也。下青實相不
壞而亦非非青有御釋專此意也或一義云

△前約一切法○心實相○文已下消釋初
結前生後分明也。一切法內外兩中間相當
也△今復眞我○文 是約外道著我明心
實相義有御釋也
此宗辨義即以心爲如來應正等覺。所謂內
心之大我也 是先定自宗菩提心體。付
其如來應正等覺者。如來能求人。應正等
覺正所具菩提心可得意歟。若又菩提心
如來得意不可有相違也 △內心之大我
也文 即內心菩提心無我大我也。吽字義云。
變字者。大日之種子。一切世間雖計我我
而未證實義。唯有大日如來於無我
中得大我也
如有一類外道。不了自心故而作是言
已下正明外道所計青黃等相。初明我相
後辨能破也△一類外道者。外道種類不
同。中今出一類內異計見
我觀眞我其色正青。餘人所不能見。或言
正黃正赤。或言鮮白或言如臙脂色。今義
云 紅紫也. 是被舉青黃赤白紅紫五色
也 紅紫常赤色白色兩中間爲紅色。赤
色黑色中間爲紫色也。今云如臙脂色今
義云紅紫也文此意。只一色可得意歟。水
精色白類故不別舉歟
或言。我見眞我其相極長極短。乃至如男
子相等 是釋經非長非短已下文
唯此是實餘皆妄語 是明外道偏執也
然此等衆相悉從緣生無有自性。云何得
名眞實❷我耶 是能破御釋也付其外道

❶○＝等②　❷我＝根1②

所執青黃等相變計所執體用都無法也。然從緣生有御釋事如何。但所變計亦黃等境衆緣所生依他法故悉從緣生無有自性有御釋歟。明依他無自性所執實有相自可息也。小乘附諸法鏡無我像顯判法相覺。縄麻之體蛇情自滅故蛇不當情文此意也

對如是種種執故。佛說如來應正等覺非青色等　破邪顯正道理故明正等覺實義時。外道等邪執被對也。其意分明也

所以者何。是青相畢竟不生故則爲非青　是遮外道所執青黃等說非青非黃等也。付其非青所由釋成。上悉從緣生無有自性云如。因緣生故無自性。無自性故畢竟空。故畢竟不生釋也

青實相不壞故。而亦非非青　是不壞門前青等諸相以全事法性道理被釋而亦非非青也。此不生不壞二門當妙有眞空遮情表德二義也。法相依他法上非有似有二義判。是空有二門也。三論不壞假名而說實相。不動眞際建立諸法文天台三諦卽是義。華嚴不壞相稱生二門。自宗不生不壞二義。大都義邊同也。但淺深爲異。今疏家多分此不生不壞以二門被作釋也。下三句經文下以不生故無能所異。以不壞故悲爲根本。得方便波羅蜜滿足文付其自宗意於心法有色形歟事。所論時於今文古來難答。兩方取義事不同也

當知如來應正等覺無一定相可說。亦不離如是諸相也　是結上明菩提心體無局定相義。付其無一定相可說具諸相故偏青偏黃可說一定相事無之云意也△亦不離如是諸相。皆菩提心義卽離心之外更無一法意也。上無一定相可說遮。亦不離如是諸相表也。一義云。無一定相可說。外道等實有執前青黃乃至具青黃等諸相無一定相可說青實相不壞前縱青黃又竝具諸相可得意故亦不離如是諸相有御釋也

如有外道阿闍梨。於黑月夜引諸弟子至大象前而告之言。我於今者示汝眞我。時彼衆人或以目覩。或以身觸。其覩形者則言我今已識眞我。其色甚白杭然高大。其觸牙者則言眞我如戈。觸耳者則言如箕。觸足者則言如柱。觸尾者則言如索。各隨所遇情計不同。雖復更相是非終不能識其眞體　此一段以譬顯上法說意。意。各隨所遇情計不同。終不知其體。以彼眞我計青黃等也。終不覺菩提心大我譬也。付其此一段本說未勘也。他門人師外道阿闍梨黑月等可求本文。自餘小乘論等皆可求之判存本據未勘義。但疏主三藏於西天大小諸經論有御披覽被引之。故晨且翻譯經論無之。强不可及苦勞也　△有外道阿闍梨○示汝眞我文　是外道阿闍梨以大象計眞我示弟子見△時彼衆人○以身觸文是明眼所見身所觸二付其黑月闇夜眼所緣義少難得意但大都白色高大形可緣歟△其覩形者○高大文是明眼所見人情計也△其觸牙○如索文是以身觸人出四妄計△各隨所遇情計不同文是上眼所見身所觸可通二也△雖復○眞體文上外道計推被擧。此是實。餘皆妄語有如。各各情計不同是非紛紜終象眞體不覺知義分明也。又涅槃經二十二云。盲人示象譬以說不覺無明衆生佛性義。彼文勢當段大綱同。說相當段不符合也。又彼經盲人示乳色四盲各各異解文不覺乳眞色等義當段大同也

若瑜伽行者開發心明道時照見心王如來。如大明中目覩衆色則不生如是諍論也　是正開發眞言初地法明道說明菩提實義出過戲論義明也。於中初法說。如大明等譬說。則不生等法說也。法說中開發心明道能照心。心王如來所照體也。演密鈔第三云。疏開發心明道者。開謂開顯。發謂發生。心卽自心。明卽光明。❶道卽遊履之處文下經名初法明道文釋。法明者以覺心本不生○故云法明道也文法明道指所照法心明道取能照心。今所照卽心王如來故擧能照心云心明道也△心明道文△心王如來文卽當如來應正等覺也

次云。祕密主心非欲界同性非色界同性非無色界同性。非天龍夜叉乃至人非人趣同性者　是淨菩提心三界六趣非同性

❶道＝風㊁

義被說也。於中初欲色無色明三界非天龍○同性雖被擧八部衆總不出六趣也。故此心不在三界六趣同性文△三界事△八部衆事△人非人事

亦是對諸妄執顯示自心無變易故說言此心不與三界同性也　已下釋也。於中亦是○同性也迄總句。有諸外道已下別句也。亦是言上如來應正等覺心非靑非黃等文約外道眞我明心實相被釋對云云亦是也付其或一義云。亦是對法○無變易迄三界八部衆總句也△故說言○同性也三界總句取義其故八部衆事故說言以下無之故一義云。一段三界八部衆總句也。其可云云有不在三界八部衆同性擧三界兼八部也。一義云。三界攝八部衆也。開合不同也。下次廣分別無量諸衆生趣釋意廣略開合不同見

有諸外道。計我性卽同欲界或同色無色界　是付經現文。釋外道我體欲界乃至無色界同也計義

乃至謂非想處卽是涅槃。或言梵王毘紐天等生一切法　經大綱約三界說之。釋云云開示經所含密意重重我相有御釋也△非想處無色界中計四空處中非想也涅槃經擧外道計計非想非非想處以爲涅槃文嘉祥涅槃經疏云云。檀提婆羅門指自腹爲涅槃。阿羅羅仙人指無想爲涅槃。樹尉頭藍弗指非想爲涅槃文今此意也。乃至言指餘種種計。乃至大毘婆娑等明處五現涅槃等道指可得意也△或言梵王○生一切法文　是明別我。外道等梵王計衆生能生也。大師寶鑰上。自在能生梵天所作末知生人之本。誰談死者之起文△毘紐天外道。二天三仙立中二天隨一也。智論第二。韋紐天秦言遍悶四臂捉具持輪騎金翅鳥文韋紐毘紐梵文轉聲不同也。今疏末卷第十云。毘紐天有衆多別名。卽是那羅延天別名文天台弘決釋梵王能生父母所詮外道毘紐梵王生萬物計也。故今梵王毘紐天等生一切法文等言等餘自在天等也

然此三界皆悉從衆緣生　求其自性都不可得。況令心性同於彼性耶　是能破言分明也

次廣分別無量諸衆生趣一一言之皆不與彼同性　已下非天龍夜叉等經文釋。付其廣分別者。上合欲色無色三界說開天龍夜叉乃至人非人趣同性說。次廣分別有御釋也

譬如虛空中雨八功德水　已下譬說也。此譬說通上三界八部經文可意得。付其譬說有二重。初以水性不變譬菩提心不變。後以寶性隨緣示菩提心隨緣。釋表裏分明也。但實何不變義詮要可見也。凡付譬說學者易解方便被擧兩種譬喩事。於一種譬喩猶可有不悟機。故兩喩被擧也。約內證相應深旨得意。初水性譬說約金界菩提心。次寶珠譬喩胎藏淨菩提心如意寶譬可得意也。今大日經所說雖淨菩提心觀也。兩部何不離而二不二法體故。兩部內證以二種譬喩被顯得意處也。大師付法傳。一味甘露逐器殊味。一相摩尼隨色分影文此御釋被擧兩部譬喩得意事在之

譬如虛空中雨八功德水。一味淳淨。隨所受之器。種種差別故。或辛或酸。或溫或濁。然八功德性不與彼同。溫解濁息時淸涼如故未曾變異　是初水性譬說也△八功德水事俱舍論幷十住心論等具名字被擧也。冷煖等八功德水義事也△八功德水一味淳淨類淨菩提心一味無相。所受器種種差別可類天龍夜叉○人非人趣差別也

又如眞陀摩尼自無定相。遇物卽同其色。然其寶性不與彼同。若與彼同性者是色隨緣生滅時寶性亦應生滅也　是寶珠譬分明也。意摩尼珠隨影異色被顯其體性不變道理歟。初順明。後若與彼同性已下翻顯。故佛說下合經。若能已下觀得益被明歟。釋摩訶衍論。所入一味本法隨能入門分義。末師通法釋時。嘗因曩歲寓跡雲中親獲一珠。圓而愈淨。而能內出衆多之色。以喩對法。且彰八色。紅紫碧綠四淺四深八色歷別。炳然齊現。而其本珠元唯是一。隨色所呼名深紅珠淺紅珠等。根本大乘亦復如是。本唯是一能作八門文譬意同也

復次世尊將欲開示大悲胎藏生曼荼羅。故先正開示心實相門　此復次。御釋對上非青非黃等已下文。御釋可得意也。下被合經文時。故佛說言如來○同性文此意廣被合非青等經文也。付其上遣外道邪執。今御釋遣行者謬執也。付其初爲開示大悲胎藏四重曼荼羅。先釋開示心實相義。何以故下其所由被釋也。自宗立體相用。時以曼荼羅爲體也。一所御釋祕藏記。祕密藏以何爲體相用。答。以曼荼羅爲體文當段意。以大悲胎藏曼荼羅爲所詮見。上金剛手發問意。釋。此中問意卽是發起大悲胎藏曼荼羅也文被釋正喩經文時。欲發起大悲胎藏祕密方便。故復說五種譬喩文今又欲開示○心實相門文大悲胎藏生曼荼羅得名。下蓮華胞胎二義以有御釋也

何以故。如行者本尊三昧中說有顯形男女等相及普門示現六趣之身。恐諸行人不了心因緣生故。於寶王眞性而生戲論　是開示心實相由釋也△行者本尊三昧文說行者觀相。有顯形男女等相。明所觀尊也。付其顯形男女等。心非青非黃等經意。及普門示現六趣之身者非天非龍等也。心非欲界自性等。及言可得意歟。若又等言可得意。付其將欲開示大悲胎藏生曼荼羅者。胎藏曼荼羅四重圓壇十界性德可當也。然今顯形男女普門示現六趣之身者第三重喜見隨類身見。然者大悲胎藏四重圓壇中先付第三重身可得意歟。殊更於雜類身可有行者謬執。故付之被釋也。准之第二重已上義自可顯也。或一義云。四重曼荼羅現圖相貌不出六趣形取義也。中臺首陀會天符同像四佛輪王形。已下皆六趣形也。故三界六趣身有御釋十界曼荼羅諸尊相貌不可出故。此義又不可有寬狹也△恐諸行人○文是勸誡眞言修行人言也。意行者觀心隨示現處四重圓壇諸尊皆心因緣生故。因是法界。緣是法界。因緣所生法亦是法界體性。皆無相菩提心上種種德相。生實有愛慢事不可有之。然偏實有也生慢著菩提心寶王上生戲論不可契當眞諦淨菩提心也付之中台法爾自證體性。心因緣生云何可得意乎。答。四身各具法爾隨緣二德。故中臺自性身迄可有隨緣道理也

故佛說言。如來非青非黃。乃至此心不與三界六趣同性是釋經文被合也

若能如是觀察則不障菩提心也　是被明觀得益也。如是觀察上來非青非黃○非天龍夜叉乾闥婆城○人趣同性觀處被指也

大日經疏第一本末

大日經疏第一末鈔卷第二十七

上半七日

經又云。祕密主心不住眼界○　約衆生著處被明無相菩提心經文釋。內上來心非欲界同性等釋終至則不障菩提心也。料簡畢。已下自初至卽是離一切相也。付一段可有料簡。此一段文。初祕密主心不住眼界等釋。後何以故虛空相心離所分別無分別釋。兩節分明也

經又云。祕密主心不住眼界。不住耳鼻舌身意界。非見非顯現者前說不在三處已攝一切法。爲未悟者復一一歷法分別。若心不與諸趣同性爲住眼界等耶。乃至住意界耶　此一段大綱上或約內外十二處。或對顯形表色。或經三界六趣對辨無相菩提心。諸外道卽離相在我。幷青黃赤白執眞我體。及三界六趣心破計涅槃義。當段付十八界門明心實相。破偏見小乘。付非見非顯現文。簡有人著相。彼無相因由經被說何以故虛空相心離諸分別無分別也。就其釋始前說不在三處○歷法分別者總釋也。於中前說不在三處已攝一切法承來上。爲未悟者等正總釋當段經意。付之所指前說不在三處者何經文乎事。古來了簡不同也。一義云。文付隣次。次上心非欲界同性等三界三處有御釋取義。非天龍夜叉等文廣

❶本末＝末鈔卷第二十六② ❷○＝等②

三界爲六趣故其體同也。故次上經文承來當段釋爲起因。隨今經文被別釋時。釋若心不與諸趣同性爲住眼界等耶。請次上意下成釋。其上被釋心非青非黃等經文時。前約一切法明心實相已今復約眞我明心實相釋。承來次上例彼可得意也。一義云。釋承來所指三處。指被說心不在內不在外及兩中間心不可得經文就其大綱三科一具法門故。今說十八界法門被釋經文時。十二入約內外中間被說經文承來也。其上已攝一切法義尤十二入相應。上但觀內外十二處卽攝一切法也文又十二處經文結前。前約一切法明心實相也文下陰界入義阿毘曇中廣明此三法已攝一切法文如此前後御釋已攝一切義。付三科法門釋。付此義超間經文承來上事一旦不審也。但自元爲對三科義也。例如下被釋若界若處經文時。已上廣對五陰文上經文說或顯色或形色○若我所清淨等。五陰中間說之。文隣次雖若我若我所若清淨文也。爲對三科義釋已上廣對五陰次復說十八界十二處乃至一切分段中求不可得也。但若心不與諸趣同性前說不在三處不可得意故不成相違也。一義云。內外中間三非青非黃等顯形表三欲色無色三覆數三處有御釋取義也。付其先三處內外兩中間得意義。陰界處開發不同。攝諸法故說十二處雖被顯十八界自性空義。於前段爲不覺機約十八界說之。故歷法分別也。一義云。上六根六境說內外委細不分別之今開耳鼻舌身意被說故。復一一歷法分別被釋也△心不與諸趣同性○文以下正被別釋經文也。諸趣同性當上六趣也△爲住眼界○意界耶文是擧六根。付其上對說十二處今說十八界。然唯說六界不說餘事一往不審也。但對機根不同顯法門邊邊故。廣略說不一准可得意也。其中殊擧六根事。六識能緣慮知非所緣境。六境所緣境非能緣。根帶發識取境二用故擧之也△爲住眼界等文是六根中擧初。住意界耶約終。乃至言耳鼻舌身意可得意也。眼界等等言等色界眼界可得意。經雖說六根義含十八界故。如此被釋也

若心住眼界者眼從衆緣生故。性相自空無有住處。況復心之實相住在眼中。如眼界者乃至陰入諸法皆應廣說　是正釋心不在眼界等義。意眼從緣生故本性空也。故心實相又不可住眼中云也。第三劫經文。離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意文疏如般若中一切法趣眼○耳鼻舌身意亦如是文大綱此意也。但彼十住心中第八住心空性觀門也。今眞言行者淨菩提心觀解故。可有其淺深歟。雖然當段遮情一分通第八住心第三劫經文於眞言行者上可有得意義。故始終其意一具也△如眼界者○文經雖說約十八界門三科一具法門故。因被釋陰入諸法皆應廣說也。乃至言眼界十八界可得意也

復次前已破種種外道　於心不住眼界等經文帶重重意趣故。正釋約行者著處釋之。復次對偏見小乘作釋。就其前已破種種外道者。心不在內已下至明三界八部衆指經文意也。或一義云。對復次釋正釋承來前已破種種外道等取義也

今說不住諸法。爲破邊見聲聞故。如犢子阿毘曇中說。譬如四大和合有眼法。如是五衆和合有人法。是人法在不可說藏中。說一切有道人言。神人一切法門中求不可得。如兎角龜毛常無。而陰界入實有自性。以如是戲論法故不識其心　已下正破小乘。於中初總表。如犢子已下明邊見行相也△以如是戲論法故下正能破釋也。初邊見聲聞者。貪瞋癡慢疑惡見六根本煩惱中。於第六惡見身見邊見邪見見取見戒禁聚見開五見中邊見義可得意歟。但彼五見隨一邊見於五陰計我我處。於身見上起斷常邊見名邊見。今總對大乘眞實中道義小乘執見被釋邊見故。必離取五見中隨一者也△如犢子阿毘曇中○文已下明邊見聲聞出犢子薩婆多二類。下疏三十種外道中被破數取趣者因。如今出犢子有部二類爲所破。彼釋云。如佛法中犢子道人及說一切有者

○破彼宗計也文但彼雙破實有見。當段簡犢子部神我簡薩婆多法體恒有故。相望少異也。就其此一段意依智論文意。論第一云。是佛法中亦有犢子比丘說。如四大和合有眼法。如是五種和合有人法。犢子阿毘曇中說。五衆不離人。人不離五衆。不可說五衆是人。離五衆是人。人是五法藏第五不可說藏中所攝。一切有語道人辭言。人一切種一切時法門求不可得。譬如兎角龜毛常無。復次十八界十二入五衆實有而此中文全此意也。就其被明犢子部計譬如四大和合有眼法者。先擧比量。如是五衆和合已下正犢子所計神我義也△四大和合有眼法文付小乘所談。釋四微成四大四大成五根。法緣起得意時。以四微爲根本。俱舍等定能造四大所造四塵。八事俱生成諸法取義。雖何邊也今四大和合有眼法御釋不可相違。五根中今先擧眼根一種被爲例證也△如是五衆和合○文 是正五蘊和合有人我執明犢子部計五陰五蘊五衆五取蘊等一種翻名不同也△人法指人我故人卽可法△是人法在不可說藏中文是明神我所在。香象五教章明十宗時。一我法俱有宗。此有二。一人天乘中犢子部等。彼立❶二種法。一有爲聚。二無爲聚。三非二聚。初二是法後一是我。又立五法藏。一過去二未來三現在四無爲五不可說。此則是我。不可說有爲無爲文所詮不可說有爲無爲故云不可說藏也。

唯識論第一云。卽蘊離蘊非卽非離我一破之時。釋第三非卽非離我。不可說有爲無爲亦不可說是我非我。故彼所執實我不成文依此意不可說卽離故云不可說藏也。付其今犢子所計我體二我中可攝何乎事。諸師異釋見。大師十住心論第四攝小乘二十部被立六宗時。以犢子部第一爲我法俱有宗其外慈恩宗輪論疏。幷香象淸涼等。皆判我法俱有宗。然者犢子所計我可人我覺。然當經被說唯蘊無我一句疏家大師共攝盡諸部小乘。釋。今此犢子部❷存我法共故。非唯蘊無我義。仍攝諸部小乘云御釋意難得意者也。攝諸部小乘文○但諸部小乘異計不同。或計我法俱有宗。或如立諸法但名宗非唯蘊無我義。然者疏家大師攝諸部小乘云御釋部類攝可得意歟。若又諸部悉唯蘊無我義可得意歟。此時先大綱道理得意。外道計神我。大乘明二空。二乘人空故對外道法存故異大乘。故唯蘊無我是小乘實義也。但至犢子部義者三論嘉祥釋入眞觀故卽見我空出於俗諦別有人體故彼入眞觀時旣見我空上唯蘊無我義。法相慈恩妄謂爲我實是法執或唯有學凡作是計文 存兩義。妄謂爲我實是法執義。法我計人我故實唯蘊無我義也。或唯有學凡作是計依意者。有學位有我計正證果時見我空可證故。是又非相違也。如諸法但名宗一切我法但有假名無實我執。是於法且析空分齊得意。其落居唯蘊無我可道理。疏家經彼不隨順修行因文被釋時。我障已盡梵行已立所作已辦不受後有文有御引證。聲聞三昧。復雖諸部異說種種不同也。但合如是寶印者卽名正行。若無如是印者是名邪行也文會諸部異說實義被定我空分齊上。諸部小乘悉可唯蘊無我義云事明也△說一切有道人○文是明薩婆多宗計。計三世實有法體恒有。說見有得道故。云說一切有道人也。六宗中當法有我無宗也△神人一切法門中求不可得文是正我空法有義也。意。五蘊十二處十八界等經。一切法門來神我相。其相不可得義也△如兎角龜毛擧無法譬說。成實論龜毛兎角鹽香蛇足是名爲無文△而陰界入實有自性文薩婆多意三科法執其法體恒有義也△如是戲論法故文是結犢子部及說一切有道人兩說。戲論法故不識其心義分明也。識五蘊等法從緣無性計實自性有。彼五蘊和合上假我如計實我。戲論法不識心本不生際義也。一一處御釋破小乘文

❸若能觀心不住諸法則心無行處。戲論皆盡也　是正釋心不住眼界不住耳鼻舌身意界眞言行者無相菩提心觀行也

非見非顯現者　已下經牒釋非見非顯現文也。守護經。善男子。心不住於眼。亦復不住耳鼻舌身意於三世中亦不可見文大

❶二＝三②　❷存我法共＝我法共存②　❸大正藏經第三十九卷五百八十九頁

師守護經御釋。當段經文并釋被引合守護經文。然者彼此一致也。所詮淨菩提心執觀見法。非無相菩提心。義被說也。就其演密鈔。疏非見非顯現者。心體向外名能見相變似外境名能現相。翻之名非見非顯現。文此釋意。法相宗。心用分限四種差別。釋。建立四介時分別見分相分自證分證自證分。彼見相二分。見顯現二種取義也。見分能緣心。相分所緣境也。今淨菩提心如是遠離小分能所。被說無相義。取義歟。但疏家解釋學有人說。被簡心常見。不見相見二分義。雖然自元文含多義故。其一邊覺苑釋歟

如有人言。一切衆生本有佛知見性。但無明翳膜除時自能見理。或有人言。如是常理非可造作。但除纏蓋雲霧除時日輪自現。皆以世諦言之耳　是釋非見非顯現文分兩說。成釋。大綱非見。付能見智釋之。非顯現。約所顯理釋也。就其今被舉處有人位約何師宗可得意乎事。古來料簡多端也。一義云。簡小乘所談御釋也。彼小乘中有佛性有無論處也。故立一切皆有佛性付小乘宗計。彼未知佛性眞實道理故。存實有見故破之也。上心不住眼界等簡小乘宗計說故　一文展轉破小乘云事。大都道理不可相違。一義云。大乘初心人被簡膠解御釋取義也。起信論釋五種人見第三論文。三者。聞修多羅說如來之藏無有增減體備一切功德之

法。以不解故卽謂如來之藏有色心法自相差別云何對治。以唯依眞如義說故。因生滅染義示現說差別故文當段御釋正彼見當也。就其他門人師今二人判別教菩薩。依此義三乘教菩薩尙不知一乘佛性實義故被簡有相人可得意安然義也　一義云。此一段約四家大乘可得意。初人他緣覺心二箇住心人也。法相大乘雖立一分無性。約理佛性談悉有佛性義故。釋一切衆生本有佛知見性。彼三乘教斷惑證理爲面故。無明翳昧除時自能見理釋。次人一乘卽一道極無人△如是常理非可造作者。本有佛知見非生因所生。不縱不橫非可造作故。元本霧晴時。中道實相日輪自現故。雲霧釋意趣約九種住心明心實相取義。初內外十二處說總觀。次非靑非黃等已下我見約外道。卽世間三種也。上爲破邊見聲聞等卽小乘。是合第四第五得意。今非見非顯現文四家大乘分別得意約九種住心明無相菩提心取義也。凡以開會門見時。何如實知自心道理。約各各執見未契當無相菩提心故。簡彼被釋取義也　正智院或一義云。涅槃經三十六云。若有人言一切衆生定有佛性常樂我淨。不作不生煩惱因緣故不可見。當知是人謗佛法僧○若有說言衆生佛性非有如虛空非無如兎角。何以故。虛空常故。兎角無故。是故得言亦有亦無。有故破兎角無故破虛空。如是說

者不謗三寶文依此經文今御釋被作也。經文大綱佛性妙理超有無思量。然成實有執簡人也。依此義雖何宗也可准佛性理。但顯密對辨得意。諸顯教未談佛性眞實道理。故悉可成所破。二段起盡約理約智不同見。強三乘一乘分別事付文不分明。取義事在之濟暹鈔可見之

若淨菩提心是可見可現之法。卽爲有相。凡有相者皆是虛妄。云何能見無上菩提　已下正簡可見可現義。釋非見非顯現義。凡淨菩提心非可見法事。或釋然此心在纏出纏皆畢竟無相○像貌。或是心無相無境界非是有爲無爲是佛五眼諦觀亦不能見其相貌文但約表德門。塵塵法法皆無相菩提心故。觸目對境可見可現法卽菩提心上若瑜伽行者開發心明道時○文凡離心之外更無法義。於上事舊畢△凡有相者○文是金剛般若經佛告須菩提。凡所有相皆是虛妄。若見諸相非相卽見如來文　依此經文被作釋也

又經中自說因緣　已下釋經何以故虛空相心離諸分別無分別文付其初自說因緣者上說無相因由義也。此因緣心不住眼界已下因緣可得意歟。其故守護經御釋心不住眼界已下文一具有御引證也。或一義云。通說心不在內不在外已下因緣取義。意心實相離如上種種相事。虛空相心遠離一切分別戲論故可得意。就其上祕密主是阿耨多羅三藐三菩提等

次經文被說何以故虛空相是菩提等。疏經中次說因緣文今又經中自說因緣文其意一致也

何以故。虛空相心離諸妄執亦無分別　是正總表經文也。猶如虛空已下御釋也。付其經文離諸分別文離諸妄執有御引證。是妄執分別其意同故覺隨梵文拗破翻分別妄執也。上五喩下經文見。守護經以是義故遠離一切麁細分別文准之今離諸分別麁分別無分別細分別可得意歟隨而上五喩經文譬如虛空界離一切分別無分別無無分別。麁細二種分別取義事在之。准彼得意今分別無分別取麁細可屬所離也。此義時離諸妄執亦無分別取義也。一義云。離諸分別總表。次無分別。麁細分別。無可得意取義也

猶如虛空畢竟淨故一切色像無能染汚之者。已下作釋。於中初譬說後合說也。虛空畢竟淨者。凡於世間虛空畢竟淨遍一切無分別等具足衆德中。今先畢竟淨一義被擧也△一切色像無能染汚之者文爲雲煙塵霧等不被染義也。現量分明也

心性亦爾。一切分別無能染汚之者。若無分別即是離一切相也　淨菩提心離一切分別義上來聞畢。下以世間更無有法○本來寂無相文△即是離一切相也文約遮情門釋離相義。表德時不動諸相悉淨菩提心得意也。上如來應正等覺無一定相可說不離如是諸相也文又大師十住心論離相非相○文一段畢　虛空無垢法譬聞事。安然上虛空相心虛空譬空。今法文虛空法性虛空釋也

大日經疏第一❶本

大日經疏第一末鈔卷第二十八　上本八日

經云所以者何❷性　淨菩提心觀經文釋內上來至虛空相心離諸分別無分別經文釋終。即是離一切相也料簡畢。自此已下至祕要之藏也可加了簡。此一段文。初所以者何性同虛空等經文釋。次祕密主我說諸法等經文釋後祕密主云何自知心等經文總釋三節分明也

經云。所以者何。性同虛空。即同於心。性同於心即同菩提。如是祕密主心虛空界菩提三種無二。此等悲爲根本。方便波羅蜜滿足者　是經文分明也。經初所以者何者。上轉釋虛空相心離諸分別無分別經文云也△性同虛空○即同菩提者。意上說虛空相心故。心性同虛空無相。即同一法界心。同無相菩提義釋述也△如是祕密主○三種無二文是被說心虛空界菩提三名無二一相義也△此等悲爲○文是菩提心大悲爲根本方便究竟義說三句相連分明也。付其一義云。上金剛手發起推尋求一切智推爲菩提成正覺者推發起彼一切智智三問。彼後二句正答此等悲爲根本已下文可得意也。若自心尋求菩提及一切智智文答三問悉得意義也。上大綱作略答今正三句相連答三問義可得意也。付其此等悲爲根本大悲爲根義也。守護經大慈大悲而爲根本文今疏此中云悲即兼明大慈也文大慈大悲而爲根本義可得意也。付大悲爲根句。大悲即根歟事。兩邊所論也

△方便波羅蜜滿足文是說方便爲究竟果德。付之一義云。方便波羅蜜因位萬行即取進修方便。滿足言正指萬行圓極果德言取義也。大師一處解釋。於方便爲究竟向上向下被釋二義中。可當向上方便義也。付其因位萬行名方便波羅蜜事。一義云。十波羅蜜中擧方便波羅蜜兼餘取義也大樂院一義云因位萬行皆進修方便名方便波羅蜜別十波羅蜜中不可取方便波羅蜜云云大師一處御釋祕藏記云。從凡位修行六度圓滿成佛。故曰以方便爲究竟。成佛以後以大悲濟度衆生故曰方便爲究竟文一義云。方便波羅蜜滿足果德上方便取義。佛果已到彼岸位故云方便波羅蜜滿足取義。但方便波羅蜜萬行取義宜歟。守護經方便波羅蜜之所接受文因位行見

如上種種入淸淨門。皆爲發明自心求菩提義。已下作釋❸釋釋中初承來上來意。今復結言等正釋經文也。就其如上種

❶本＝末鈔卷第二十七(乙)　❷性＋(同虛空等)(乙)　❸釋＝作(甲)

種入清淨者指心不在內不在外已下經說自心尋求菩提及一切智❶○意分明也。入清淨門本性清淨證入菩提心觀門也

今復結言虛空無垢卽是心。心卽是菩提。本同一相而有三名耳　是正經文釋性同虛空○三種無二文　付其虛空無垢付虛空法譬間事。學者料簡不同也。一義云。經文相連有虛空相心離諸分別無分別所以者何性同虛空等。　故譬可虛空取義也雖法譬不同也菩提心上名字故。三種無二釋也。一義云。法虛空取義。凡虛空名字依處不定也。今虛空無垢卽是心文 故直取法虛空也。就其心虛空菩提三名建立同一相上事。意一箇無相菩提心上約義邊邊建立三名就其虛空無垢無處不至周遍畢竟淨義。心堅實離偏中實等義。菩提覺知等義也。守護經云。此虛空性卽心上故。如其心性卽菩提性。　如菩提卽陀羅尼性 文 是加陀羅尼被擧四名。陀羅尼總持義。菩提心萬德根本故名陀羅尼歟。　凡無相菩提心上立種種　名字莊嚴故不限此三名無邊名字可在之。　何一同相上種種名字可得意也。其中殊被擧三名事多分依被表此三名結彼被說性同虛空乃至三種無二也。　或又此三名約理智不二三門　或約三部三密三解脫門等學者❷斷簡隨文仍其一義一義無相違也

卽此一法界心　已下此等悲爲根本方便波羅蜜滿足釋也。經指心虛空菩提❸三種無二被說此等釋擧三名隨一云卽此一法界等也

雖因緣畢竟不生而不壞因緣實相　是開不生壞二門。不生門前雖不見能所異不壞門前不忌能所相故。存三句次第生起義有御釋也

以不生故。則無能所之異以不壞故。亦得悲爲根本方便波羅蜜滿足　是正釋成不生不壞行相能所言依處可不同。當段能能生因緣。卽菩提心大悲爲根。所所生方便究竟果可得意歟

卽是究竟不思議中道義也　是方便究竟德被釋歟究竟不思議中道也。付之△一義云。建立不生不壞二門上處果德故釋不思議中道取義。又今疏三卷。空❹云則畢竟不生。有則共盡性相。中則擧體皆常文故今畢竟不生空義。不壞因緣有義。究竟不思議中道中道義。被釋成三❺大不思議也　△一義云。菩提心爲因大悲爲根因緣所生果德故彼中觀論以因緣所生法。我說卽是空。亦以是假名。亦是中道義意。被釋究竟不思議中道義也取義也

經云。祕密主我說諸法如是。令彼諸菩薩衆菩提心淸淨知識其心者。佛已開示淨菩提心略明三句大宗竟。卽統論一部始終無量方便皆爲令諸菩薩菩提心淸淨知識其心　是❻修文作釋分明也。釋初佛已開示淨菩提心略明三句大宗竟。承來上卽統論一部始終等正經文消釋。就其住心品結釋已說淨菩提心諸心相竟。　從此已下明進修方便及悉地果生也文此御釋意。住心品偏明無相菩提心第二品已下說大悲方便後二句法門見。然今於當品略明三句大宗竟有御釋事。一旦不審也。就之△一義云。實如住心品結釋。當品說無相菩提心於後二句行相不明之。　然今略明三句大宗竟有御釋事。凡於三句有長短不同故。今菩提心中短三句可得意故。不違已說淨菩提心諸心相竟結釋云云　△一義云。入眞言門住心品品號意。住五點心爲大宗故。三句五點開合不同故。於今品三句行相可有之。隨金手三句問答。　如來說菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟。　又請推尋求一切智智爲菩提成正覺者推發起彼一切智智問被說自心尋求菩提○方便波羅蜜滿足故。後二句法門被略說事分明也。指之佛已開示淨菩提心略明三句文此義住心品結釋約大綱御釋可得意也。意住心品說菩提心義。第二品已下進修方便悉地果生事爲面被說。表裏約不同有御釋可得意也△一住心品三句悉說歟事。今佛已開示淨菩提心略明三句大宗竟云意雖云說三句法門。淨菩提心爲肝要也。付之三句中後二句法門略說故可云略明菩提心上來被廣說故。　略明三句大宗竟有御釋事如何。付之一義云。凡一部始終述三句法門故。總對廣說云略明三句也。或又云開示淨菩提心故。菩提心事既

❶○＝等㊂　❷斷＝料㊂　❸三＝二㊂　❹〔云〕－㊂　❺大＝諦㊥　❻修＝牒㊥

顯畢。云略明三句事。且約言總意略明約後二句法門可見也△卽統論一部○文是正解釋經文意也誠統論一部始終結釋一切佛法故我說諸法○知識其心經文當經精要見隨大師明二一部始終大意文判上釋此品統論經之大意所謂衆生自心品等舉五點心今統論一部始終接在三句法門三句五點何菩提心本末因緣故。以菩提心一經爲所歸義分明也。當段令彼諸菩薩衆菩提心淸淨知識其心經文。此意也。大本十萬頌梵本三千頌略本。七軸如此雖有廣略不同一部始終大意不可出之也△無量方便○文經當我說諸法付之△一義云。經我說諸法者指種種入淸淨門。守護經。善男子。是故當知我今於此諸菩薩等大衆之中說如是法爲淨廣大菩提心故。爲令一切了自心故文此經文大師當段令文引合。然彼此文其意可一致。就其御釋卽統論一部始終無量方便云事經雖指上來說。意廣可通一部。故疏得意被作釋也△一義云。指我說諸法處。廣可通一部始終。意上說入淸淨門事如令彼諸菩薩衆淸淨菩提心一部始終說諸法事。又如是云意也△背爲令諸菩薩文諸菩薩。眞言門修行諸菩薩也。守護經。於此諸菩薩等大衆之中說如是法。爲淨廣大菩提心故。爲令一切了自心故文彼經意。諸菩薩指會座大衆見。准彼今經令彼諸菩薩衆指十九種金剛四大菩薩等可得意也。但當經內大二眷屬久已通達自性所成眷屬故。知識其心無量方便雖難得意。或因果表法或示未悟相爲未來最上乘者可得意也。若亦會座直有因人歟。爾者今諸菩薩言悉可得意也

如此經者當知一切修多羅意皆同在此是因被通釋諸經說也。付之△一義云一切修多羅除大日經可指金剛頂經及一切顯經云云△一義云兩部大經俱能開經王故。云此經處金剛頂經可得意。一切修多羅被舉所開經故可限顯經也就其。今經所說我說諸法指當經一部始終故。一切修多羅意皆同在此者。因述諸經意顯相見△或一義云。經我說諸法我言含生身法身大我故。如此經者當知一切修多羅○釋。下十地經文終。我一切所有所說皆依此而得文疏如上一切智地無盡莊嚴○文是釋我一切所有所說文舉顯密諸經。是卽說法身大我處含生身我也。釋摩訶衍論所引金剛三昧經說我所說者義語非文。先生身佛名我見爾大師唯有自性法身以如義眞實言能說是絕離境界是名眞言祕敎有御釋彼三昧經我所說者義語非文爲本據所被作釋也。生身我處通說法身大我見。如是以准例此一義有斷簡處也

如釋迦如來所說法者當知十方三世一切如來種種因緣隨宜演說法無非爲此三句法門　已下被釋述一切修多羅意皆同在此意也。於中初舉釋迦一佛所說被例明餘一切如來所說也。付其△一義云。上來釋展轉卽統論一部始終舉當經說。如此經者當知一切修多羅等例當段舉釋迦一代說。例彼述十方三世諸佛所說意取義此義云云上一切修多羅釋尊一代契經可限百億也△一義云。一切修多羅者對當經廣舉一切諸佛所說顯經。如釋迦如來已下釋述彼一切修多羅意。初舉釋迦規准例明餘也。十方三世諸佛說中釋迦一代敎法疏布世間故。先舉之例餘也。

一十方三世一切如來事

究竟同歸本無異轍　此御釋可有二意趣一義云。顯因行果終歸入祕密故。究竟同歸本無異轍文　一義云。顯所明因行果等法門直開會云究竟同歸本無異等也故云我說諸法如是乃至知識其心也是釋合經文

經云祕密主云何知自心　此經文上祕密主若族性男族姓女。歎識知菩提。當如是識知自心文今當段不被表彼經文。隨釋闕事難得意。付之△一義云。祕密主云何知自心等經文當如是識知自心徹見依此義。祕密主云何知自心等經文。幷釋其義委細故。若族姓男等經文別不別釋可得意也。一義云。大師守護經釋。是故祕密主我說諸法等引此文結上見。然當如是識知自心指如上入淸淨門可得意也。所詮結成其理顯畢。故不表經文不作釋

敕
經云。祕密主云何知自心。謂若分段。或顯色或形色或境界。若色若受想行識。若我若我所。若能執若所執。若淸淨。若界若處。乃至一切分段中求不可得者　是又❶條文作釋分明也。釋中。初總釋。後初句云謂若分段已下別釋也。總釋中。被未悟衆生經文決釋二意趣見。經文文義釋段分明也
世尊前已廣說　是依前段說。爲不悟機重釋。說頓覺成佛方便義。就其常性相利根人依略說覺。鈍根人依廣說領解。彼蘊處界三科次第。天台總在一念分別色心建立。幷釋摩訶衍論立義解釋略廣次第利鈍領解等。皆此意也。然上來經文展轉得意。說心不在內不在外及兩中間心不可得。十二處分內外。如來應正等覺非靑等分別顯形表三色。說心不住眼界等。分別十八界。當段經文十二處說若處。顯形二色略說或顯色或形色。十八界說若界故。上廣說下略說也。然上廣說被利根。今略說爲鈍根有御釋事一往不審也。付之△一義云。略廣如次分別利鈍一往待對也。釋摩訶衍論。名字數多迷眞實故文　以廣爲利以略爲鈍。今此意也△一義云。不依法門廣略待重說覺爲鈍根事可在之。今此性相歟△一義云。上來經文十二處十八界等廣說事然也。但彼三科隨一說一段一段。今文科盡一段故。此義遂是廣說也。然間三科中依一科開悟利。具闕三科解了是鈍根也。今御釋此利鈍相望也云云
❷前已廣說淨菩提心如實相　付之△一義云。心不在內不在外已下文。約十二處十八界等明心實相故。前已廣說指心不在內已下文△一義云。前已廣說指云何菩提謂如實知自心已下也。廣說淨菩提心言無所限故也
以衆生未能得意隨悟　是於先段爲不悟機重成方便說義分明也。就其衆生機根不同悟入方便非一也。故或一段一段令蒙一機。或住心一品爲一機悟解始終。或以一部始終爲一人悟入軌則。邊邊義可有之。當經會座有未悟實行因人。如是悟入有重重歟事。如現文有因人事分明也。無因人義時。或久已通達人示未悟相得意。或爲未來機可見歟
復作方便　上釋心不在內不在外等經文。復次世尊○示其著處文　彼對更以方便云復作方便也
說此頓覺成佛　是對餘教根熟待時說初心凡夫直示菩提實義故云頓覺成佛也
入心實相門　付教門得意。所入門得意。實相門實相卽門有依主持業二義也
亦爲決了十方三世一切佛法故　是釋謂若分段或顯色等經文開會諸經義決了。卽開會義也。法華如是諸人等不聞法華經去佛智甚遠。若聞是深經決了聲聞法是諸經之王文義釋第七云。復次以入阿字門故。一切衆生本來雖離一切因。以知諸法常寂滅故。化城亦滅。如是無疑怪時是名決了聲聞法。謂能以此吽字普令一切開故文
如一切經中❸或說諸蘊　已下正釋開會義。如一切經中總表。或說已下別釋也
或說諸蘊和合中我不可得　是被擧四阿含等諸部小乘也。小乘意說我空法有道理。故云爾也。付之諸部小乘悉唯蘊無我歟事
或說諸法從緣生都無自性　是擧諸大乘經說諸法悉談從緣生事。誠超過小乘大乘極談覺。爾者談法緣起諸師意不同也。法相心理不緣起定。瑜伽論常法必不諸法因故文　於依他法上色心二法緣起得意。心法從四緣生。卽眞因增上緣等無間緣所緣緣也。色法眞因增上緣自二緣生判。三論意大師因緣生法無性空假中道都不生文　付其嘉祥勝鬘❹法窟一代正說付明染淨法緣起。以四義分別。彼云。諸經論中釋染淨緣起要有四別。○一約緣不約佛性者唯由六七妄緣不由如來藏。○二明約佛性不約緣。染淨之興唯由藏實。不言從緣而有。○三明亦約緣亦約佛性者。是亦如楞伽說○四不約緣不約佛性者。實相之外無緣故無染淨法可起文　天台意談隨緣眞如義

❶條＝滌② ❷（世尊）＋前② ❸〔或說諸蘊〕－㋑ ❹法＝寶㊂

諸法皆眞如緣起得意也。華嚴明法界緣起自在無窮義。如是雖緣起不同也。悉接今從緣生都無自性句可得意也。佛教自淺至深皆因緣爲宗故。就其大小乘諸說付當段經文決了。諸蘊和合中不可得當若色若受想行識若我若我所等文。諸法從緣生都無自性總依一段意其故表謂若分段。乃至一切分段中結成處分段義。總擧從緣生法故。下釋段謂若分段者是總擧○差別相故文　但實諸蘊和合中我不可得義。通一段經文可得意說五蘊故。今云諸蘊事。且擧五蘊門義也

皆是漸次開實相門。　付之有兩邊了簡

△一義云顯密對辨解釋取義。意自宗直約諸法令識其心對頓覺成佛入眞實相門。諸顯教皆是漸次開實相門。有御釋取義。待對顯密分別頓漸事△一義云。漸次開會義也。意彼顯教所說漸漸眞言實相開義可得意也

彼言諸法實相者卽是此經心之實相。心實相者卽是菩提更無別理也　是正顯經實相開會此經實相御釋也。付之。他門人師智證　彼言諸法實相句指法華取義。當經法華成全同義。大師十住心立教難。雖然釋文展轉分明。△彼言諸法實相上表一切經中處諸經實相見△開會彼釋此經心之實相文段也。開會顯以同祕密文成顯密一致義事。大難得意。法華開會三乘說一乘。依彼三乘一乘與前法華無淺深不可云。彼已不許是何勝。大師文次第於諸經中所說實相與此經中所明心之實相體同而異文文此御釋全文段意相契△心實相○文　是心虛空界菩提三種無二義也

但爲薄福衆生而不能自信作佛。自信作佛者甚爲難得。故世尊且令淨諸垢障。將護其心要令時義契合。然後爲說卽心之印。　付已下御釋。古來邊邊異義見△一義云。常途漸次開悟義與當經頓覺成佛義望釋述其不同也。付夫但爲薄福○說卽心之印云常途漸次實相門意。今經則不如是等。當經直樂❶義也　△薄福衆生者凡夫二乘等也。法華一卷　小智樂小法不自信作佛。是故以方便分別說諸果文△且令淨諸垢障○文　是大師寶鑰第八住心下。於是故三世文　△將護文　擬宜誘引彈呵淘汰四味調熟次第也△要令時義契合○文是法華第一卷今正是其時。○今我喜無畏。於諸菩薩中正直捨方便但說無上道。菩薩聞是法疑網皆已除。千二百羅漢悉亦當作佛文△然後爲說○印文　是亦法華無量衆所會已說實相印文彼實相印有御釋也

今經則不如是。直約諸法令識其心。所以爲祕要之藏也　是釋當經頓覺成佛義對辨分明也　△直約諸法令識其心文　顯形表三色蘊界處等三科等諸法當相直開示無相菩提心故云爾。　卽是離心之外更無一法義也△所以爲祕要之藏文❷

大日經疏第一末鈔卷第二十九

上半九日

初句云謂若分段　上來謂若分段等經文總釋終至祕要之藏了簡畢。以下付得入眞正菩提心也文可有交合。此一段文。初總表。次別釋。兩節見

初句云謂若分段者　以下被別釋經文。先初釋總句❸條文作釋分明也。於釋中初總表。以法待因緣等釋分段義。行者當知下明行者觀相也

是總擧從緣生法　是總表因緣所生色心萬法。付其總別必一具。然總表謂若分段總擧從緣生法文　故因緣生依他法也。別說中若我若我所是遍計所執也。遍計不緣起當情現法故。非因緣所生法。故總別相違。付之一義云。遍計所執於緣起法上起故。總表從緣生法義無相違也。一義云。若我若我所等能變計執心故。因緣生法也。能遍計所遍計遍計所執分三重時。能遍計所遍計。依他法。卽因緣生法也。遍計所執當情現不緣起法也。　凡得意遍計所執於法相宗護法安惠義不同也。又相性兩宗義各別也。或一義。總表約多分總擧從因緣生法文　然小分別句中擧不緣起所執事無相違也

❶樂＝示カ(甲)　❷此次行甲本有大日經疏第一末鈔卷第二十八　❸條＝牒(乙)

以法待因緣成。必有差別相故。行者當知
如是觀察。今此分段中何者是心。乃至分析
推❶未都不可得　是釋分段義。分段者即
差別義也。當分段變易二種生死中非分
段義也。凡因緣所生依他諸法色心心處
各各有彼此差別相故必有差別相故文守
護經謂。此心性於一切相若形若顯等文彼
經一切相今當分段也。今疏末卷十六形謂
顯分段文又十六云。色謂本尊形相分段差
別文此等御釋皆差別相云分段也。
一。分析推求事。顯形衆色等緣起法中無
相菩提心推求不可得義。總釋。分析推
求等義別句經文御釋委細見
即知此心出過衆相離諸因緣　是經色
心諸法推求無相菩提心。畢竟不可得。離
諸因緣義釋也
以知心性常如是故。爾時一切諸法自然
不異於心也　是覺心性不生時諸法悉
不生釋皆淨菩提心云云。上即此諸法亦復
如菩提相所謂淨虛空相文一致也
顯色謂青黃等。形色謂方圓等。境界謂六
情所對即六塵也。爲令人易解故復歷法
觀察　以下釋別說經文就其顯色謂青黃
等者上經文非青非黃非赤非白文大師付
彼文遮非心顯色。彼顯色本色說四種。
又聲字義。法相家說四種○文依彼御釋當
經以五大色可爲顯色本色。　然今擧
青黃二餘三色等可得意也等事△形
色○文聲字義云△境界謂六情所對文是經

釋或境界句。即六識所緣境界也。如次色
聲香味觸法六塵也△令人易解文是衆生易
解方便故顯形衆色等於諸法一一分析
推求義分明也。彼蘊界處三科法門從略
至廣鈍根易解故。經法分別開十二入十八
界義勢大都此意
今此顯形衆色中。何者是心。色本非情無覺
知相。況於是中有心可得　是正經一一
法被釋成分析推求義也。於中初顯形衆
色中推求無相菩提心不可得義也。就其
上來淨菩提心觀經文。幷疏御釋意。經十
二入十八界法。尋求無相菩提心。一一法
畢竟不生故。其中心可得義無事顯。然
今色心對辨。色非情無心非覺也心慮知
質故。顯形色中心不可得也被釋事。上下
御釋相違但無相菩提心推求云云。於諸法
中不可得顯形色自元無心無覺故。菩提
心體性不可得義被釋也。付五蘊法約
其自性不可得義釋無相義。准彼付顯
形色以無自性不可得義推求義可有條
勿論也
如顯形者當知一切色塵亦如是　以下
或境界對經文釋分析推求義。上釋境界
謂六情所對即六塵也。　乃至以下例明餘
五境也。就其顯形色外被釋一切色塵
事一旦難得意。其故雖色法無量也不
出顯形二色。付之顯形外云一切色塵
指表色也。於色法顯形表三色在之故
也。凡色塵可有顯形表三色雖然顯形上

被擧故。所殘取表色云色塵可得意但
表色是表示有情內心色也。故慈恩釋
云。表謂表示。自內心示於他故文然今上
顯形色例明被釋色本非情無覺知相況於
是中有心可得被釋一切色塵亦如是故。
有情上表色。色本非情得意事尤不審也。
又大師聲字義。當段經文顯形表三色證
據有御引證。彼被脫亦境界文也。若此
文明表色。何表色證據不擧之乎。但聲
字義被脫事或境界文總說六塵境界
故。義依交參闕之歟。若又大師被證經
文拾前後文被脫中間事多之。然者
不成難。就其表色表示有情內心事。
雖然其色法自元無緣慮用故無覺知
相意得無相違。或一義云。被擧顯形事。
先約本色本形。一切色塵被擧末色形故。
本末待對也。就其俱舍釋色二或二十准
可得意也
如色塵者乃至聲香味觸法亦如是。行者
於外塵中心不可得　是擧六塵中色塵
例明餘五境也。就其五境中法塵境
廣可通身心處。然今例明色本非情無覺
知相等義亦如是有御釋事難得意。
付之一義云。法塵境通色心二法中。今
先可取色法方云云　一義云。亦如是言
例明心不可得方也。色本非情無覺知相
義釋一切色塵亦如是非例聲香味觸
等也
復觀內身五蘊　是正於色受想行識法

❶未＝求(甲)(乙)

釋成心不可得義。就其付內身五蘊凡內外對辨見重重。俱舍頌疏第一第二內外門自身❶各內。所餘他身非情名外。或約十二處并眼等五根名內。色等五境名外文今有情五蘊釋內身五蘊。故對非情內外待對見。付之上於外塵中心不可得釋。對彼復觀內身五蘊有御釋故。待對上下文被釋內外義取義事在之。但是非情爲外有情爲內。內外待對其義相替也。其故上外塵六塵境故廣可亙色心諸法。故偏難取非情。但是上來如一義了簡法塵中擧色法方得意。常情非情內外對辨可一具。或又行者於塵中心不可得上釋結成故。必今內身五蘊釋待對彼外塵非內外釋。縱又下釋承來意得非爲釋。對內外可得意也

亦如聚沫泡炎芭蕉幻化。自求性實尙無所有。況於其中而得有心　是以五種譬喩明五蘊無性。於其中釋成正不可得義。就其此以五種譬喩配釋五蘊可得意也。初劫經文若於蘊等發起離著當觀察聚沫浮泡芭蕉陽焰幻等而得解脫文疏如次五喩色受想行識約五蘊釋無自性義。當段法譬次第准彼可意得也。若又五蘊一一以五種譬喩觀義可有歟。第二劫六喩第三劫十喩等。於一種法明觀門不同見。然者今五喩又可有此義也。付其以此五喩明法無性淺深重重見。初劫下釋。聲聞經中雖說此五喩。而意明無我。今此中五喩意明諸蘊性空文此意聲聞以此五喩覺入無我道理。寂然界菩薩以此五喩達諸法即空離一重法倒也。第二劫解釋前劫〇五喩有泡沫芭蕉。此中所以不論者此三事猶帶析法明無性空。文　此意初劫五喩中泡沫芭蕉三種析空義見。依之第二劫明唯識無境對法難解空時。不用此譬喩。然今眞言行者即不思議觀門擧此五喩事如何。答。付之數有了簡。一義云。明遮情菩提心事即順常途擬儀外釋義門也。自元眞言行者表德實相實修者非觀門云云　一義云。即空即心即不思議分三重淺深時初劫即空幻時帶析空義在之故。不及第三劫。雖然於眞言行者依利鈍不同觀解有淺深故。用析空觀相事可有之云云　一義云。上必兼下道理故眞言行者即事而眞金剛幻觀門上可通修又諸乘修行故無相違。例如於菩薩十地中四五六地作二乘四諦十二因緣等修行。又於數息觀者雖小乘行相眞言行者爲❷所修事在之。一義云。以同譬喩觀法無性。隨智淺深可有其不同。如浮泡譬第二劫雖簡唯識無境譬喩。第三劫即不思議幻爲喩顯心佛不二深旨。餘可准之也

如是從麁至細。去廣就略。乃至現在一念識亦無住時　是五蘊法從麁至細釋分析推求義。天台釋去文就尺去尺就寸文此意也。又色若麁若細。總而觀之無常無我是爲析空文此等意也。或一義云。如天台釋。今從麁至細去廣就略先付色蘊釋之。乃至處聲香味觸可得意也。乃至現在一念識亦無住時者是五蘊中終付識蘊釋之。或一義云。現在一念識者釋能觀心取義。例得意。唯識論第九等加行位菩薩釋四如實知觀時煖頂位觀所取空也。於忍位分上中下下忍位印境空相。中忍位空能取識。上忍位印能取空也。世第一法位雙如印空相。今明上來所觀法無自性。乃至現在一念識亦無住時釋能現心無自性得意。其一義分明也。又此一念識眞心妄心事。學者義雖不同先妄識見

又復從衆緣生故。即空即假即中　是約三諦觀釋之。依中論文天台等盛談三諦即是義。大師二教論此宗所觀不過三諦一念心中即具三諦。以此爲妙文是釋天台所立分齊也。自宗意𑖀字門上以有空不生三諦實義。爲行者所觀處處作釋。大師一處祕藏記御釋問。三諦者何。答。一假諦二空諦三中諦。問。何謂假諦空諦中諦耶。答。謂因緣所生法文今十緣生句釋段則畢竟不生。有則盡其性相中則擧體皆常。以三法無定相故。名爲不思議幻文又云。若於一念心中〇故曰如實遍知一切心相文又末卷第七阿字自有三義。謂不生義空有義〇故龍樹云因緣生法亦空亦假亦中文　又第七今且寄車字門說之。如

❶各＝名㊁　❷所＝行㊁

觀鏡中面像。以本質爲因淨鏡爲緣有影像現見。是爲所生之法。姸蚩之相現前不謬故名爲有。以種種方便推求都不可得是名爲空。此有此空皆不出鏡體體卽一名中。三相不同而同。不異而異。是故世間論者不能思議。今眞言門亦爾以觀心爲因三密爲緣。普門海會現前不謬故名爲有。以種種門推求都不可得是名爲空。此有此空皆不出法界。故說爲中。三諦不同而同不異而異。一切方便乘人不能思議文　此解釋意自宗三諦不能九種住心思議。阿字門實義不思議三諦見付其天台所立不思議三諦自家佛乘三諦其淺深得意。彼於緣起因分法上建立有空中三諦。於內證果海言斷心滅不可談三諦。今自宗意。於不二果分心地一切方便乘人不能思議位立有空中三諦。是卽阿字實義三部內證也。故其建立大不同也。同立三諦事彼自宗𑖀字不生上影像枝末義談。一分故也。彼宗末學南岳天台。一心三觀理源出自阿字不生判。然以自宗𑖀字不生爲本源事自他宗共許重覺

遠離一切戲論至於本不生際　是三諦卽是覺時一切偏有偏空等離種種戲論。至本不生際義分明也。　一處御釋祕藏記　夫一切諸法或執空或執有。爲除實執說有。爲除有執說空。爲除空有病說非空非有。是稱中道。言尙留中道爲除其言

又說中道不可得。是不可得入𑖀字門見者不可得亦不可得於玆絕言。是一切諸法本不生不可得義文　今一切戲論者。一處御釋。　重所遮有空中道等可當戲論也

本不生際者卽是自性淸淨心。　自性淸淨心卽是阿字門　轉釋本不生際。自性淸淨及阿字門立異名釋。於其法體一種淨菩提心也。　上心虛空界菩提三種如被釋本同一相而有三名。或一義云。今本不生際菩提所具實際卽菩提故。　本不生際卽菩提果取義。自性淸淨心可上心　是其名字同也。　阿字門彼當虛空阿字大空道理故

以心入阿字門故當知。　一切法悉入阿字門也　是淨菩提心卽阿字實義故。一切諸法本不生皆入阿字門義分明也。上以知心性常如是故。　爾時一切諸法自然不異於心也文此意也

已說觀諸法實相。　次明觀於我相。　以下若我若我所○若淸淨文釋也。初結前生後表經文一段經文意共明我相故。總次明觀於我相釋也

故云若我若我所若能執若所執若淸淨　以下御釋明觀我相義。若付經文我我所等行相意得。　此我我所共十煩惱中第六身也。唯識論第六此見行相差別有五。一薩迦耶見。　謂於五取蘊執我我所一切見趣所依爲業文是五見中釋身也。就其我我所行相總常一主宰義名我也。我見顚倒五蘊推度就我也。次我見者取餘法屬我見假令我體我瓔珞我俺僕等執也。或釋云。他宗內執六根總謂爲我。　外執六塵總名我所等文△若能執若所執○文或一義云執能緣所緣故依他法也。彼法相護法論師能遍計所遍計遍計所執分別三重。能遍計所遍計尙屬依他。今能執所執能遍計所遍計可依他取義。或一義云能執所執遍計所執能取所取　取義事有之。若淸淨下御釋可有色色了簡也

如上於諸陰中種種方便觀心而不可得。何況我人壽者等法　被消釋經文。於中初如上於○不可得承來上。何況我人以下正釋當段經。就其諸法者。上雖擧顯形及六塵境界等先其中擧五蘊釋於諸陰中等也△種種方便從細至麁去廣付略等。種種方便也△何況我人壽者○文　凡我執必起法執上故。　唯識論我執必依法執而起文而五蘊旣自緣生無自性其上所起我相。無自性不可得。道理分明也。　故何況我人壽者○文　唯識論第一是故我執皆緣無常五取蘊相忘執爲我。　然諸蘊相從緣生故。是如幻有。　忘所執我橫計度故。　決定非有文大都可彼准據也。至何況我乃至有心可得大綱若我若我所若能執若所執釋。　我人壽者等十六知見中擧小小也

從本以來但有假名。而於其中有心可得

依此御釋。上若我若我所若能執若所執

可遍計所執取義事在之其故所執有假
名無其實體故云爾也。一義云。我我所能
執所執共可依他法云云。其故總表謂若分段
既云總舉從緣生法。別說經文何。因緣所
生可依他法云云。但假名無實義。分析推求
一一諸法觀不可得故非相違也
清淨者即外道所計最極清淨處。以爲涅槃
也　是經釋清淨句。就其最極清淨處
所指法體可當何乎。一義云。上謂非想處
即是涅槃付御釋演密鈔謂。一類外道得
彼非想非非想處定計此最極清淨處以
爲涅槃也文　依此意無色定清淨處可意
得也。一義云。長瓜實相觀空智慧隨彼
所計云清淨取義遍明鈔意也
如長瓜梵志不受一切法而受是見　對
如來立一切不受見彼見不受見而今
而受是見有御釋事難得意。雖然不受
此見答。事是假說也。宗計實義。受此見
故今而受是見文　一。如長瓜梵志事。演密
遍明鈔二義可有交合也
今亦如是取著觀空智慧而生是清淨想
付之有數了簡也。一義云。長瓜計例明
釋清淨外道義。意長瓜梵志立不受見
而如受此見。　清淨外道取著觀空清淨
智慧還生清淨思云釋意也。一義云。今
亦以下行者觀門取義也可知
即於如是想中正觀自心無有生處　得
入眞淨菩提心也。是清淨想中觀自心不
可得之義分明也❶

大日經疏第一末鈔卷第三十

上本十四

以上廣對五陰　爲未悟衆生重被說頓
覺成佛入眞實相門。經文中。上來至若清
淨御釋了簡畢。已下若界若處乃至一切
分段中求不可得經文釋終。至復名頓悟
法門也付一段文可有交合。此一段文
初經文消釋。次復次如聲聞以下例小乘
明自宗祕要門被明自宗頓悟義也云云節
分明也
以上廣對五陰　是釋初承來上。就之
經上文。廣明顯形衆色六塵五蘊及我相
等云云而承來釋徧界五蘊。以上廣對五蘊
等。有御釋事如何。答。付之一義云。舉一示
一義也。一義云。顯形境界等及我我所多分
不出五蘊法。故云廣對五❷陰也。一義云。
三科一具法門故。　若界若處釋十八界十
二處法門時。承來前五蘊也。例如上心
不住眼界不住耳鼻舌身意等經文釋云云初
釋前說不在三處已攝一切法云云　上舉內外
中間十二入成釋是三科一具法門云云故
也。就其五蘊十二處十八界三科。略中廣
次第也。就其對十二入十八界時五蘊可
略說云云　然今廣對五陰有御釋事難得意
也。付之一義云。必十八界十二處略對彼
非云廣對五蘊也　一義云。上或顯色或形
色或境界○我我所等說云云五蘊上義門廣
說故云廣對五蘊也。一義云。十八界十二
處但合略說若界若處。開五蘊廣說若
色若受想行識法數故云廣對五蘊也
次復說十八界十二處乃至一切分段中求
不可得　是舉經文。經說若界若處表
十八界十二處加言有御釋也
陰界入義。　阿毘曇中廣明　陰界入三科
法門。小乘中專明之故。釋被讓阿毘曇
也。就其當段御釋釋若界若處以下文
是三科一具法門故。　陰界入義阿毘曇中
廣明有御釋也。三科法門大師一處御釋
一段釋之也。一處御釋云祕藏記問。三科有
法何。答。蘊處界是曰三科。心王○根境識
文就其略中廣次第說三科法門事。　俱舍
頌云。　愚根樂三故說蘊處界三文　一阿毘曇
事得名幷阿毘曇有分數事。嘉祥三論玄
委細見。或云。今阿毘曇舍利弗阿毘曇二十
卷　內第一卷釋十二入第二卷釋十八界
第三卷釋五蘊。指此等歟
此三法已攝一切法　以下釋乃至一切分
段中求不可得文。於中此三法已攝一切法
承來三科法。　此三科攝在有爲無爲一切
法。故云爾也。就其三科付攝一切法小
乘三科攝七十五法。　瑜伽唯識等論攝
百法乃至無量法門不可出三科
復云乃至一切分段中求不可得者。即是摩
訶般若等中歷法廣明者是也　是經釋
乃至言。　摩訶般若所明界種種法被作
釋也。般若中初從五蘊終至三轉妙果

❶此下乙本有大日經疏第一末鈔卷第二十九　❷陰＝蘊乙

經❶十八餘❷果法相明空義。如是明法相事。般若門廣故擧之釋歷法廣明者是也。就其摩訶般若所明廣雖通三科。三科經別說。釋被讓阿毘曇故。今除三科其餘摩訶般若中被讓可意得也
如於陰界入分析求心心不可得當知。六度萬行乃至一切總持三昧門中種種求心亦不可得以心不可得故是心常樂我淨。非常樂我淨等相亦復如是不可得也　已下正釋求不可得義△六度萬行等上交合畢故略之△以心不可得○文是上對一切法中釋心可得義。立還心不可得故諸法又釋不可得義。諸法中先常樂我淨非常樂我淨擧八倒。等言等一切。上以心入阿字門故當知一切法悉入阿字門也文其意可同也就其常樂我淨非常樂我淨擧凡夫二乘八倒可意得歟。八倒事下被釋經離於邪見通達正見文時。又由住斯戒故○通達正見文又末卷第七又知八倒本不生故成如來念處文又演密鈔三。八者外道謂世間爲常樂我淨爲四。二乘謂永寂爲涅槃則無常樂我淨復爲四倒文此等意也。一義云。常樂我淨法性四德。非常樂我淨翻彼處妄法也取義。經眞妄諸法明不可得義取義。起信論明本覺相大六種正義德中第五德常樂我淨義故文釋論第六。五者常樂我淨義。本始二覺從無始來遠離四障圓滿。四種自然德故文又具擧對量釋○

復次如聲聞入初觀陰界入時卽陰求我離陰求我皆不可得。相在亦不可得。爾時於八直道中遠塵離垢正法眼生　以下廣對大小乘眞言行者祕要頓悟明觀相付謂若分段或顯色等經文。上總釋時開會大小乘結歸。當經心實相。當段大小乘爲所對明眞言行者觀相。或一義云。三科義讓毘曇。六度萬行等讓般若。對彼毘曇明祕要義。如遠離方便等對般若顯頓悟宗取義。但遠離方便等義限般若取義事少難意得。付下御釋可有了簡△復次如聲聞○正法眼生文是明聲聞行相。就其八直道八正道支也。倶舍頌疏八正道支。一正精進八勤。二正念以念爲體三正定以定爲體四正見以慧爲體五正思惟以尋爲體六正悟。七正業。八正業此三以戒文爲體此八正道小乘意見道見。今御釋遠塵離垢正法眼生見道見然遠塵離垢遠離見惑義。正法眼見未曾有理體義也。付其聲聞人初觀陰界入時等有御釋可當何位耶。見道已前立三賢四善根七方便位。其中今卽陰離陰及相在觀義不可得入見道見。故見道近方便卽可當四善根等位也可尋。就其卽陰離陰及相在觀我事。諸外道等計神我卽陰離陰非卽非離有三種。對彼今觀我空道理時。經卽陰離陰相在作不可得觀也。唯識論一云。又所執我復有三種○文
眞言門菩薩亦如是。初觀陰界入時卽陰求心離陰求心皆不可得。相在亦不可得　是明眞言行者觀相。就其卽陰離陰等觀大都相似。小乘觀相彼但觀神我空陰相不空。其上直觀自心實相事無之。今眞言行者觀如來知見淨菩提心。開覺卽事而眞深旨故。此觀尤祕要法門有御釋也
故卽時懸悟自心本不生際　是眞言行者明初地法明道明益。卽時速疾義也。卽身義如常卽時卽日○文懸者幽玄義歟。三論玄懸悟賓云
於如來知見大菩提道中　下御釋入佛智慧○一切如來境界文又云。法明者○故云法明道文又云由凡夫二乘不能決擇○無有錯謬文
遠塵離垢得法眼淨　小乘遠塵離垢正法眼淨位卽見道也。今初地菩薩遠塵離垢得法眼淨有御釋事借小乘見道名。名初地菩薩可意得歟。今疏末卷第十五次入地者謂入初歡喜地也。准望聲聞法中猶如見諦人也文此意小乘見道菩薩初地准例釋意也。一義云。法華妙莊嚴品八卷。八萬四千人遠塵離垢於諸法中得法眼淨文彼法眼淨位天台妙樂釋初地。天台釋法眼淨名通於大小。無生忍名唯在大文雖顯密不同也。初地名法眼淨經文分明故。今自宗初地菩薩云得法眼淨可得意無相違也。唯法華於法眼淨諸師釋義不同也。嘉祥義疏法眼淨有二。一

❶十八＝八十(甲)　❷果＝科(甲)

者小乘是初果。二者大乘是初地。此難知也。
但衆經多明法眼淨是小乘。而聞大乘作
悟小果者。有人鈍根唯雖聞大法無方便
故證小乘。但小果凡有二種。一者本是大
乘人。聞說大乘退證小果。如大品六十。
二本學小乘。聞說大乘證於初果也文此
意。大乘小乘間不分明。雖然准衆經說小
乘取義歟。但嘉祥仁王經疏。無量人衆皆
得法眼淨以始證初地云故。初地定法
眼淨事見。法相等意法華法眼淨得益
定性二乘得益得意故。定小乘初果所
詮宗釋義區。大小乘義不一准。但當
段意以何義得意無相違也
若不作如是方便先從著處觀之。而但
言是心遍一切處畢竟無相。則一切衆生
無由悟入。當知此觀最爲祕要法門也
是正經五蘊三科等著處以觀淨菩提
心釋爲祕密精要觀門義。就其但言是心
遍一切處畢竟無相。無相頓大機根所示
法門故。一一經法自著處觀示機根
悟入無由故。以機根契當方便著處
令觀之令覺自心本不生際故。如是爲
機根尤被釋祕要法門也。此義遍一
切處畢竟無相可相當空與不空畢竟無相
而具一切相故名大空三昧法門。但自著
所觀悟入遍一切處畢竟無相位悟入。
雖有橫竪不同同契達不生本源故。實
不可有淺深異。一義云。是心遍一切處畢竟
無相簡常途無相空理執至極處自宗

卽事而眞實談故。三科等經著處覺卽
事而眞道理被釋祕要法門取義。此義
如顯乘畢竟無相空理爲極。頓悟頓入
義不可有之故對彼釋祕要觀也
❶如餘遠離方便諸菩薩漸次修習戒定智
慧　以下顯密對辨明自宗頓悟。就其今
所對顯教、且約三乘教歟。又通三一歟
事。一義云。於一乘盛談速疾頓成旨故。
今被釋遠劫修行相事。先可約三乘教
取義。其上上對阿毘曇明祕要觀門。今
對般若明頓悟觀門得意有一義故。大
綱三乘分齊事分明也。一義云。卽身頓悟
法門自宗不共實談故。於顯乘設雖一乘
實教也。悉遠劫作佛義可得意。今疏第二
卷。如餘教中菩薩行○文是分明於第三劫
內一道極無一乘與眞言行者對辨被頓
漸分別也。又大師處處御釋可引合。△遠
離方便○智慧文方便對治道也。大般若經
云。遠離方便善巧力故文又遠離方便善巧菩
薩文此等意也。今疏上行者以此三方便乃至
對治行故文當彼對治行也△漸次修習戒
定智慧文對自宗頓悟云漸次也。戒定智
慧顯乘所修三學也。疏三云。行者初修○通
徹文彼對辨同也。但彼行一種學。今三學
共明。寛狹不同頓漸對辨一致也
於無量劫以種種門觀人法二空　是正
明所經時分所觀行體。無量劫起信論以
一切菩薩○阿僧祇劫故文准可得意△
以種種門文經十二入十八界觀人法二空

義也。付其當段約三乘教得意。先人法二
空觀專三乘觀相也。疏第二卷。然上來尋
始原終。○文又今以如幻○文十住心論第十
云。他緣乘約生法二空二障不生明義。
文又第六二空三性洗自執塵文又通一乘
教得意。一乘三乘不同皆不可出人法
二空觀。故無相違
猶未能遠離心之影像　付已下御釋有
數了簡。一義云。法相等意。初地以上菩薩
直發根本智冥會眞如體。地前四加行位
菩薩以四尋伺四如實智觀。雖觀萬法唯
識道理。猶帶心相分無證唯識性依之
唯識三十頌。現前立少物謂是唯識性。以
有所得故非實住唯識文論第九云。故說菩薩
此四位中。猶於現前安立少物。謂是唯識
眞勝義性。以彼空有二相未除帶相觀心
有所得故。非實安住眞唯識理。彼相滅已方
實安住。依如是義故有頌言。菩薩於定位
觀影唯是心義想旣滅除。審觀唯自想如是
住內心知所取非有。次能取亦無。後觸無
所得文此意。雖觀唯識性帶相分故不遠
離心影像。對彼自宗行者初發心時直
觀自心實相達不生本源義被明云釋意
也。一義云。法相等意於地前菩薩根本智
直雖冥會眞如後得智猶帶相分執眞如
故。今約後得智門云心之影像也。一義云。
三乘教意明唯識轉變道理故彼識所變
相分云心之影像也。天台唯心是一切法。
一切法是心文華嚴知一切法卽心自性判。

❶大正藏經第三十九卷五百九十頁

對彼等三乘心所變歟。影像云心之影像也。對彼今自宗明離心之外更無一法義也。一義云。當段釋待對。廣可懸四家大乘。故總三一乘共自宗對直觀自心實相皆心影像談可得意。天台華嚴一心緣起影像上或建立三諦即是義。或談三種世間圓融義。故皆是心影像分齊也。自宗如實知自心本源上開性德曼荼羅故。是直觀自心實相道理也。釋摩訶衍論地前三賢菩薩望初地以上釋幻化影像心。今當段意以顯悉遣地前故。對自宗初地淨菩提心不生本源地前諸顯教悉釋心之影像也

今眞言行者於初發心時直觀自心實相了知本不生故　是明眞言行者頓悟相於中△直觀自心實相等可一切分段中求不可得觀

即時人法戲論淨若虛空　成自然覺不由他悟　當知此觀復名頓悟法門也　准被說諸法無相謂虛空相文可意得△成自然覺○文謂覺自心從本已來等文此意也

△當知此觀文結成分明也

大日經疏第一末鈔❶終

大日經疏第一末鈔卷第三十一

下半初日

經云祕密主此菩薩淨菩提心門名初法明道

凡如來說法顯密二教相分侯。彼顯乘行相高祖當經開題三乘凡夫則四諦生空。十住薩埵則六度法忍。其間也抑揚千般出沒萬殊。撥無障礙則不著般若居最。研覈相性則顯了深密爲殿。三身四德則金光涅槃不讓師。一心一性則佛華法華凌前後。雖然隨他之藹美未窮自證之極妙。於顯無上比密有容。有御釋。故華嚴法華最勝涅槃及般若深密等顯經他受用應化佛隨他教藥。非最勝究竟實談云事分明也。正法身自證境界眞言密教兩部祕藏中被演說也。隨高祖自證教者所謂金剛頂十萬偈大毘盧遮那十萬偈是也。此經即淨妙法身大毘盧遮那佛與自眷屬法佛住法界祕密心殿中常恒所演說自受法樂教也。被釋也。今所釋經即彼兩部隨一胎藏理界極妙被述也。故疏家前後處顯密對辨當經深奧旨趣被明時上此經是一切如來祕要之藏於大乘衆教成德特尊猶如千日爲釋天之主文末卷第二十。以此等遍之理故得有如是之用不同偏方之教也矣取意此經三本不同三國流傳。一一奇瑞難思妙用等於卷初有沙汰處也故不及委細交合所詮三國流傳從微至著廣略諸本從寬至狹云於經之大意教之大綱其理趣可等。故高祖雖頌文三千經卷七軸然猶以略攝廣。以少攝多。一字中含無邊之義。一點內呑塵數之理。廣略雖殊理致是一文　疏家眞言行者法文義略周文　文略義周總持義門被顯也。付之一經大意當經御開題云。第一述經大意者。夫以團團性月映十界而不虧不盈。蔚蔚智蓮載四生以常開常鮮文或我大師薄伽梵大悲毘盧遮那三昧耶雲海普遍法界。毘鉢舍圓鏡常寂鑑照觀察佛慧本具衆生心悲歎衆生不曾見心佛大悲熏心大願則應。普門神化乘機利見。啓聞妙藥應病逗機文或無等三等未聞今聞。五智本具昔❷共忽得。因果假名豎說也則有。證得權號橫見也則無。此是極唱佛之境界。他人豈測乎文疏家此品統論經之大意。所謂衆生自心品文或即統論一部始終無非方便皆爲令諸菩薩菩提心淸淨知其心文兩祖御釋一轍一經宗旨衆生本有菩提心開顯見。付之此菩提心當途無相冥寂一心相替祕密曼荼本源我字不生性也。此身開覺即身成佛號也。故高祖大日經開題是故遍照法王安住法界宮。開莊嚴之祕藏轉三密之法輪。即身成佛是日當證。我則法身是時師吼文當經七軸三十六品大意是不可出也。此三十六品中以初住心品一經大意御釋事當品專淨菩提心體性廣說依也。付中住心品中當段經文正淨菩提心說處見。故一部精要三密本源當段文極處覺也。次今疏緣起事。無異講釋一行所記當事也。義釋序非禪師不能招其幽關。非三藏莫能欽其至頤文高祖對揚如來文殊

❶終＝卷第三十(乙)　❷共＝矣(乙)

居首。發揮宣文顏回當之。損據密藏禪師之功文 深奧經義趣一一牒文作釋後學疑滯被散也 故密藏流傳禪師功道理分明也

經云。祕密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此修學不久勤苦。便得除一切蓋障三昧者。❶智慧無量方便門 是上淨菩提心觀得益初地證理被說經文被牒釋也。此一段文從初五蓋障終喜生此障也至御釋付梗概可有了簡。此一段御釋。初牒文。後作釋。作釋中此菩薩淨菩提心門名初法明道釋。後菩薩住此修學等釋。大兩節分。委細子段了簡。因隨文可聞△經云祕密主○蓋障三昧者文是初牒文分明也。付之牒文分齊。法明道除蓋障三昧。定慧不離法體故被總牒也。付此經文此菩薩淨菩提心門名初法明道文。高祖第八住心下有御引證也。云何菩提謂如實知自心已下名初法明道文。具依兼遮表二義。其遮情一邊被證也故祕藏寶鑰下釋云。謂無相虛空相及非有非黃等言。並是明法身眞如一道無爲之眞理。佛說此名初法明道。智度名入佛道初門。言佛道者指金剛界宮大日曼荼羅佛。於諸顯教是究竟理智法身。望眞言門是則初門。大日世尊及龍猛菩薩並皆明說。不須疑惑文此意。彼宗究竟寂光無說無樂位。初法明道遮情分等御引證有見。今疏末卷第六云復次此中應說初法明門三昧道。於上品中已說故不重言。又如上所說一生補處及八地三昧道是約教道法門作如此說有御釋。於法明道敎道法門淺略義見。依彼寶鑰御引證意經文此菩薩淨菩提心門名初法明道讀。上觀門結文可見歟。除蓋障三昧文引殘意第八住心尙無明邊域未開金剛寶藏。不至究竟自心源。不覺知定慧具足實義故無御引證也經文一一義相下分明見

入佛智慧有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門即是初入一切如來境界。譬如彌勒樓閣門內善財童子是中具見無量不思議事。難以言宣。但入者自知耳 已下別釋也。於中初先此菩薩淨菩提心門 名初法明道釋分明也△入佛智慧○爲門文是釋初顯密對辨能入門淺深被明也。付之一義云。無量方便門常途顯乘方便門擧。今此宗已下正自宗義有御釋意得也。是以顯爲方便以密爲眞實對辨也。高祖祕密曼荼羅敎付法傳諸顯敎擧。並是隨他意說方便門也御釋有此意也。守護經釋凡餘顯家入佛智慧有無量方便門。今此宗菩薩直以淨菩提心爲門若人此門即是初入一切如來境界故遮顯乘方便門而得一之名文被經第一淸淨光明門即今法明道相當。一義云。無量方便門廣擧顯密。今此宗已下其中祕密邊御釋有取義。顯密二敎淺深不同。何佛智能入方便故。無量方便內眞言能入意得事又不可有相違也。今疏主三藏一處御釋衆生根機不同大聖設敎亦復非一不可偏執一法互相是非或有單行布施得成佛或有唯修戒亦得作佛。忍進禪慧乃至八萬四千塵沙法門。一一門入悉得成就。今者且依金剛頂經設一方便文此意。眞言名方便。付之佛智慧者所入境界顯家意或權實二智。或一切智道種智一切種智三智。或一切智自然智無礙智。或大圓平等妙觀成事智四智。或十智力等。是佛智慧可意得也。法華一卷。諸佛智慧甚深無量。其智慧門難解難入。一切聲聞辟支佛所不能知文依自宗意五智三十七智刹塵諸智佛智慧可意得也。高祖梵網開題所謂三十七尊者五佛四波十六三昧四攝八供是也○如是一一佛各各則塵數眷屬。是則諸佛之萬德也。衆生之三密。故法華稱諸佛智慧甚深無量。大日經歎無盡莊嚴文祕藏寶鑰。佛道者指金剛界大日曼荼羅佛文△有無量方便門者高祖如來說法隨病施藥根機萬差針灸千殊文一處御釋云○十住心論第一云。是故大慈說此無量乘。令入一切智文隨法相大有空中三時教分能入教門定。法相入師。法門一非適絕躊躇教轍。分岐履焉不惑文三論嘉祥。夫適化無方陶誘非一文天台開四教門。四教名有門空門空有門非空非有門四門。分爲十六門。華嚴五教門分。乃至說無量乘。所詮八萬四千教法乃

❶〔智慧無量方便門〕—❷

至無量法門無量方便門可得意△今此宗直以淨菩提心爲門文是自宗不共直入圓滿義有御釋也。如餘教方便對治法門故無直滿直證道理。自宗法身內證直示教體故。更不借紆曲方便也。故直以淨菩提心爲門有御釋也。上如餘遠離方便諸菩薩。漸次修習戒定智慧。於無量劫以種種門觀人法二空。猶未能遠離心之影像。今眞言行者於初發心時。直觀自心實相○頓悟法門也文又第三劫下直以眞言爲乘超入淨菩提心門被判末卷十二云今諸佛爲化眞言行菩薩故直從凡夫心處心而作方便亦不作餘對治行等文或第三然直舉無相菩提便卽勸令修證。更無行位差別可以錯於其間文皆此意也△若入此門文是能入門卽所詣果義有御釋也。於中初直明譬如下華嚴意引被例明也。付之若入此門卽是初入一切如來境界云付。一義云初地已上菩薩一分依同如來智用初入一切如來境界有御釋取義。顯經等初地菩薩生在如來家說。此意也。一義云。初入一切如來境界者。自此已前對無如來家生事初入有御釋取義初地菩薩究竟一切如來境界入故非分證義意得也。佛境界事。今疏末卷第十云。佛境界者此是諸佛自證眞實境界。非聲聞等所能及之文△譬如勒○不思議事文是八十華嚴第七十九入法界品意依。此御釋被作也。卽華嚴善財童子

三生練行百城訪友中。彌勒相當第五十三知識也。華嚴清涼彼五十五知識攝爲五相知識時。第三攝成因相知識彌勒舉也。凡此善財童子入彌勒宮殿事。誠依有深意。上經大樓閣寶王有御釋時然此第一寂滅之相○如善財童子入彌勒宮殿因緣。此中應廣明文清涼彌勒宮殿卽是法門文△無量不思議事者。彼經云毘盧遮那莊嚴藏樓閣如是種種不可思議自在境界文彼等意相當也△難以言宣但入者自知耳文是立還上一切如來境界因人言心離。但證入者覺知義御釋有也。今疏末卷唯自明了他所不見。故名祕藏曼茶羅文

法明者以覺心本不生際。其心淨住。生大慧光明普照無量法性。見諸佛所行之道故云法明道也　是初法明道文有御釋也。今經當段諸法明道說。末卷心明道說釋或法明道或心明道。依處不定也。付之心明道約能照心。法明道約所照法性取義。意覺心本不生際卽法明道義也。以本不生爲明事。今疏末卷第六。已離一切暗者。於一切法相不如實知卽是無明是故覺本不生時卽生遍法界明文法明道無量法性照了義以名法明道取義。一義云。名心明道稱法明道其意可同取義。其故。心法名也。高祖諸法者心法文心所緣號法境此意也△以覺心○大慧光明文是明義有御釋也。普照無量法性法

釋。見諸佛所行之道道釋也。若一義意以覺心本不生際其心淨住生大慧光明法明釋。普照無量法性因法明所知境明可取也。付之以覺心本不生際者。若初地不極義一分不生可意得。若初地卽極義菩提實義被釋時。以覺自心從本以來不生卽是成佛云。或覺本不生卽是佛故被判可全同△其心淨住文△生大慧光明文是平等大慧光明生義也。今疏末卷如大空者大慧日輪。於中無晝夜生死之別文此意也。或若佛眼觀而後見。不觀卽無所見。觀時卽智慧生。不觀卽智亦不生是卽生滅明暗境。不得名爲平等大慧也△普照無量法性文色心無量實相無量故無量法性有御釋也△見諸佛所行之道文下御釋不見古佛所行大菩提路文如此果道見。末卷十二云。心爲照明能見如來之道行卽是道也。道者卽是行及果報也文此意通行果見。於道因道果道有之事常事也。但自宗因道果道𑖀字五點內證可意得△故云法明道也文是結名也。取其法明道地前地上事。當段經疏意。法明道現前後。初地除蓋障三昧得見隨而法明道文第八住心有御引證意地前見。但經此菩薩淨菩提心門名初法明道說初地淨菩提心位入淨菩提心初法明門上菩薩地也。御釋有故初地義分明也。方便加行約時除蓋障三昧法明道共可通地前。今疏主餘處

御釋證明解脫一切障三昧得此三昧者名爲地前三賢也文△法明得名事。末卷此修行地卽是淨菩提心初法明門○此菩薩於百字明門中名。見蓮華胎藏曼荼羅世界海其莊嚴相皆悉不同文凡自宗意。以字輪百明如來普眼法門顯也。彼如來普眼百明德證得依立法明道稱。或一義云。法明道三字以如次理智不二三點義意得事。疏七云。此丸字三昧卽是開心明道門。餘一切字亦如是文又九云。汝之心王於初法明道中成佛轉法輪時已有無量無邊金剛智印。周旋翼輔共護持之文

菩薩住此道時等　已下菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧經文釋。於中法譬合三節不同也

菩薩住此道時從妄想因緣所有煩惱業苦皆悉淸淨除滅　是初法說分明也。住此道者。道法明道相當也。妄想因緣者能生根本無明所有煩惱業苦所生枝末上煩惱業苦三道相當也。　淸淨除滅煩惱業苦三道卽莊嚴祕藏萬德。心佛所具密號覺義也。經文配合意得菩薩住此道時菩薩住此修學義從妄想因緣等不久勤苦便得除一切蓋障三昧釋可見歟。付之能生根本惑妄想有御釋事。心地觀經由妄想緣起諸煩惱說。菩提心論夫迷途之法從妄想生。乃至展轉成無量無邊煩惱輪迴六趣文名義倶同也。凡能生無明說華嚴不正思惟說。涅槃經不善思惟說。一卷金剛頂經本有倶生障等說。菩提心論或說妄想或名無始間隔。釋摩訶衍論根本無明釋。今疏家由有無明故生五根本煩惱釋。高祖微細妄執有御釋。是皆一法異名也。今疏前後彌綸

譬如有人暗中爲利寶所傷。謂爲蛇毒以作毒想故。其心執著便成毒氣遍入肢體垂欲命終時。有良醫診之曉其本末。卽時引至傷處以明燈照之。猶見所傷之寶有血塗相。其人了知非毒毒氣亦除。分別玩好之具而生喜樂　是譬說也。此中初約流轉作釋。良醫下約還滅。卽法說從妄想因緣等淸淨除滅二可意合。暗中者總生死長夜被表也。今疏末卷是夜若受法已前生死長夜也文釋摩訶衍論第四闇無明釋。一切般若明隱覆令不生。譬如闇中具無有殊勝事文同第五。言夜闇者喩於無明文此等指無明夜闇被譬也。今煩惱業苦三道流轉皆一念無明所作故約體根本無明闇被譬也△爲利寶○時文是迷途法生死被譬也。利寶所迷眞德卽衆生本心金剛寶藏功德相當也。所傷者卽自心功德寶所迷起處無明相當。卽釋摩訶衍論謂不如實知眞如法一故不覺心起而有其念意同也。依此意夜暗不如別用。所傷根本無明不覺心可意得也。今疏末卷第八吉祥草深祕釋以此吉祥茅表慧性也。此草兩邊多有利刺。若座臥執持無方便者反爲所傷。若順手將護之則不能爲害。一切諸法亦如是。若順諦理觀之一切塵勞皆有性淨之用。若失方便則能損壞智身。故以爲法門表像也文彼可准知也△謂爲蛇毒者十住心論。迷之者以藥天命文此意也。起信論如人迷故謂東爲西文此意也。顚倒心可相當也△以作毒想○遍入肢體文是從細至麁惑緣起相有御釋也。卽上煩惱業苦當也△垂欲命終時者。依三道配立業苦可相當。若釋摩訶衍論依四相品建立滅相品可當也△有良醫診之等文已下約還滅淸淨除滅義有御釋也。良醫卽能化佛體相當也。以佛爲醫王事常事也△曉其本末者無明緣起本末可比類也△則時引至傷處文已下以醫王善巧頓令開示眞妄本源義也。卽時常途漸學大乘者等對言也△引至傷處者上轉令至所迷本源義相也△以明燈照之者。明燈卽智慧相當也釋論第五明燈者喩智慧文此意也。合法卽法明道相當也△猶見所傷之寶有血塗相文所傷寶卽上利寶准可意得有血塗相者所迷眞德有隨緣相類可意得△其人○喜樂文是始覺還同本覺時。一心流轉作四相故覺知體性淸淨實是功德覺義相也。自宗意以初地還同本覺位此意也。高祖醫眼所觀百毒悉藥。佛慧所照衆生卽佛文此等義趣也。付其毒氣亦除者

上其心執着便成毒氣相當也。約法遍計所執可相當也。付之自宗意成佛時遍計所執改歟事古來尋也。異義不同也。隨釋文道理左右見依一義。凡遍計所執體用都無當情現法故成佛時不改之。佛果體相用三大德可見不覺隨今疏前後所執可改義被成也末卷若於如是緣起法中。有因有果卽是遍計所執。墮斷常一異。不入中道文 當段毒氣亦除文 此等釋文分明也。依一義意。自宗意遍計一迷不捨。心佛祕號覺爲實義也。故高祖邊邪中正空有偏圓二乘一乘皆是自心佛之名字焉捨焉取有御釋也。但當段御釋且常途符順御釋可見歟。若又毒氣喜樂心添時偏毒想執心滅毒氣亦除可意得歟

行人亦復如是。因淨菩提心照明諸法故。小用功力便得除蓋障三昧。見八萬四千煩惱實相成八萬四千寶聚門　已下合說也。因淨菩提心照明諸法○除蓋障三昧法說菩薩住此道時譬說。以明燈○血塗相相當也。八萬四千法說煩惱業苦譬說有人暗中○命終時當。見八萬四千○寶聚門法說淸淨除滅譬說其人了知非毒○而生喜樂相當。因淨菩提心照明諸法者。菩提心明鏡中一切諸法了了現前義也。小用功力經不久勤苦義釋。付之法明道除蓋障三昧同時異時事。古來尋大都定慧二法不離法體故同時歟。委細至後段可聞也△見八萬四千等文是煩惱業苦三道淸淨除滅義也付之。煩惱卽菩提總諸大乘通談也故莊嚴論由離法性外無別有諸法。是故如是說煩惱卽菩提文 三論嘉祥不斷煩惱而入涅槃文 天台無明塵勞卽是菩提判華嚴入三毒三德圓入一塵一心淨文 但法相等意斷煩惱得菩提故煩惱卽菩提義存。三論意衆生顚倒以菩提爲煩惱故如實覺時煩惱外無菩提義煩惱卽菩提談也。天台隱入皆如釋。故歸眞如其義釋。華嚴以眞妄物我擧一全收義釋成。所詮何理性由煩惱卽菩提義談也。今自宗煩惱卽菩提卽事而眞實談故煩惱卽體不動心佛祕號談也。故欲觸愛慢煩惱成五祕密瑜伽三毒五逆皆心佛密號名字也有御釋此意也。付之云寶聚門者。一義云。八萬四千煩惱實相照時。通八萬四千能治法蘊成義意得也。俱舍牟尼諸法蘊數有八萬四千文此意也。一義云。寶聚者八萬塵勞皆功德寶財成義有御釋取義。梵網開題。塵垢則無明煩惱等。一切無明煩惱入大空三昧則都無所有。一切塵垢卽爲財文此意也

故經次云。菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧若得此者則與諸佛菩薩同等住　是釋經文被合也。付之上御釋分菩薩住此修學○除一切蓋障三昧文相當斷惑證理爲對。後若得此者則與諸佛菩薩同等住經文被引加也

是中障有五種　已下別釋經五蓋障。於中初總表。一者煩惱障等別釋也。付之同被說蓋障金剛頂經一切蓋障及煩惱障法障業障說。此意一切障蓋障總句。煩惱障等三障別句可意得也。右樣今五障中生障所知障共煩惱可攝歟。凡付此五障祖師御釋。初四障煩惱障。後一所知障被判。是以五障煩惱業苦三道相當。後二果報上隨義被開立也。故總煩惱業苦三道被出也

一者煩惱障。謂根本煩惱乃至八萬四千上中下品障蓋淨心。及由宿世偏習故妨礙道機不入佛法　是第一煩惱障釋也。此中初表。本末煩惱。後正蓋障名。由有御釋也。付煩惱障名字唯識等所知對其稱立相替也。今煩惱障名字廣人法二執根本無明等通可意得也。就根本煩惱有今疏第二卷由有無明故生五根本煩惱○若更約上中下九品等乃至成八萬塵勞文 依此義貪瞋癡慢疑五根本煩惱根本可意得也。一處御釋。三妄執貪瞋癡。開者百六十心乃至八萬塵勞文 如此御釋三毒爲根本開八萬塵勞見。依俱舍法相等性相十煩惱可名根本煩惱也。但今疏意實十煩惱根本煩惱可名五見六十心中說依。但五根本煩惱擧見。今疏末卷第九。六種震動深祕義有御釋時。六種謂貪嗔癡見慢疑六根本煩惱文 △乃至八萬四千上中下品障文 八萬四千數量依一義三毒各二萬一千。三毒等分二萬

一千。合八萬四千數量成也。是依倶舍等性相也。演密鈔此義存。一義云。賢劫經如來一代說教三百五十波羅蜜多各六到彼岸有故二千一百成。此二千一百各四大六衰十患治故二萬一千成。是三毒等分能治所治八萬四千數量成義說也△蓋淨心淨心所覆淨菩提心。能覆可八萬四千塵勞△及由宿世偏習矣。上總一切煩惱障心覆弊事明。是別由過去偏習煩惱厚薄妨礙道機義有御釋也

二者業障。謂過去及現在世造諸重罪。乃至謗方等經。是人雖有得道因緣以先業障未除故。種種留難不入佛法　是第二業障義有御釋也。於業倶舍等順現業順生業順後業順不定業四種分別。今業障皆可攝。又今業障人天等引業有歟事所有尋。但今先重付造諸重罪乃至謗等有御釋歟。若又乃至言人天等引業可得意歟。實九種住心各各行業所離属義可有也△謂過去及現在世文是三世中未來未生故過現被舉也△造諸重罪者六度經造諸惡業四重八重五無間罪謗方等經一闡提等被說。誰可意得也。其中謗方等殊依重罪別被舉也。付之方等天台五時中方等部不可限可通諸大乘超悟疏。謗方等不信大乘名謗方等文△是人雖有得道因緣等文是正蓋障義有御釋也。付得道因緣一義云。如是重罪人外宿善不可有間。內本覺熏習指取。一義云。重障人也。過去無始間必善惡宿善可相交。彼宿善指得道因緣有御釋義取。先業障者廣可通過現也。對果業先御釋有也△種種留難者。業果可相盛故隨業種種留難可有也

三者生障。謂是人若得勝上無難生處必當悟道。然乘前業更受無暇之身。即以報生爲障不入佛法　是果報文面也。故立生名△是人若得勝上無難等文凡佛道修行必時處相應可成就也。故高祖性靈集第九。耆闍峻嶺能仁之迹不休。孤岸奇峯親世之跡相續。尋其所由地勢自爾。又有台嶺五寺禪客比肩。天山一院定侶連袂。是則國之寶。民之梁也。乃至今准禪經說深山平地尤宜修禪。空海少年之日好涉覽山水。從吉野南行一日。更向西去兩日程有平原幽地。名曰高野。面向高嶺人蹤絕蹊文疏末卷第三。諸勝中最以山林爲上文△然乘前業者是正生障義御釋有也。無暇之身者卽八難處身相當也。梵網古迹下。八難者。有說八無暇也。謂三惡趣北洲長壽天生盲生聾世智辯聰佛前佛後。彼無修道故名八無暇亦名爲難。彼是果報障文故生障報障其義同。

四者法障。謂此人已得無障生處又有悟道之機。以先世曾有障法等緣故不逢善友不得聽聞正法　是第四蓋障有御釋也。是又約果蓋障也。正法聽聞事妨礙故名法障也。卽依主可取義也△已得無障生處先無暇身變△悟道之機者其根性明利等相當也△以先世曾有障法等文先業御釋誰可得意。爾者可通現世歟付障法等緣大小權實一切聽法障以異言入障歟。自宗意。不應作正法時正法言廣三乘等通故今通可見歟△不逢善友○正法者知識妙緣聖說淨則舉也。指善知識善友御釋有也。故下變遇善知識御釋有也。高祖善財童子五十五知識訪義百城訪友御釋有也。華嚴清涼正明爲南方盡南文〔命我爲友人智友焉文此意也。凡佛法以善知識爲指南也。故涅槃經善知識者是大因緣被說也。聽聞正法者十法行中一種被舉也

五者所知障。謂此人乃至遇善知識得聞正法。然有種種因緣兩不和合妨修般若波羅蜜。如大品魔事品中廣明。亦是先世或曾差他道機故❶喜心生此障也　是第五蓋障御釋也。所知障常煩惱所知二障分別所知障相替也。修般若妨礙故被立所知障稱也。付得聞正法云一義云。般若外正法義得也。其故般若兩不和合不修有故其外正法取義。一義云。正法廣通一切取義。但下妨修般若波羅蜜者如理思惟妨礙故聽聞正法中般若波羅蜜意得事不可有相違△兩不和合者是智論言借釋被作也。智論第六十八。復次須菩提。聽法人欲書持般若波

❶喜心＝憙イ②

羅蜜讀誦問義正憶念。說法人懈惰不欲爲說。當知是菩薩摩訶薩魔事等。廣兩不和合義御釋有也。總智論六十八六十九兩卷被廣釋也。付般若波羅蜜。智論意共不共般若重重見。自宗意密教又名般若。或中台常心般若波羅蜜。首楞嚴三昧被名事。今疏末卷見△如大品魔事品等文魔事品經第二十卷。論六十八初被釋也。兩不和合品經第二十一卷六十八半。幷六十九御釋有也。付之兩不和合義兩不和合品被說今魔事品被讓事一旦難思。付之一義云。兩不和合品所說兩不和合菩薩魔事被說故品所說約以義兩不和合品魔事品御釋有取義例意得。法華六根淨說品義以六根品御釋有可准知也。一義云。兩不和合魔事說。彼魔事相魔事品被讓故無相違也。或一義云。大品經梵本魔事品中兩不和合義有故疏主三藏被指彼取義。或異本大品魔事中廣明品字無也。依此品指兩不和合品魔事中有御釋可意得也△亦是先世等矣。亦言先法障先世依對也。或言。障法等緣有對也△喜心生此障也文 此障者所知障相當也。付之八萬四千塵勞八萬四千寶聚門如對今五障又五智功德相待可意得也。所詮眞言行者究竟自心源底覺知。如實自身數量證悟時煩惱業苦三法實相自心實相覺。五種蓋障當體五智功德照以爲宗極談處也。故今疏末卷云除蓋障義御釋有時於此障中而得自在能住大日之光文是卽以褰霧卽光見意也。或金剛般若開題能斷者明得益能行此三昧之人早褰五障雲超三重妄執成就五智獲得三部故文此意也

大日經疏第一末

大日經疏第一末鈔卷第三十二

下半二日

行者已得淨除五障三昧　上來便得除一切蓋障三昧釋終至喜心生此障也了簡畢。已下行者已得淨除五障三昧至乃至可得成辨也付一段可有了簡此一段文。初若得此者乃至同等住釋。次當發五神通釋。次獲得無量語言音陀羅尼釋。後知衆生心行釋大四段不同也

行者已得淨除五障三昧爾時於自心中常見十方一切諸佛妙相湛然。如觀明鏡。乃至於諸威儀去來睡寤皆不離如是佛會因緣時諸聖者常以勝妙方便啓悟其心梵音慰喩爲決疑網。行者隨聞隨喜悟已網障隨除不久成就一切佛法。故云若得此三昧者卽與諸佛菩薩同等住當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故便得佛名然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月雖體無增減然亦明漸漸增乃至第十五日方能動大海潮也　此初若得○同等住經文釋。此中初正釋。以其自覺心故下明非初地之證理究竟事也△行者已得淨除五障三昧文此釋初上被承來也△爾時於自心中乃至文 此則與諸佛菩薩同等住釋初所同佛菩薩皆行者心佛義釋。誠存心外法不可成立諸佛菩薩同等義眞言行者自心中照了一切事。菩提心論云。此觀若成十方國土○滿足普賢一切行願文今疏末卷云十六以於行者自心之中而具佛會大海十方通同爲一佛土唯自明了他所不見。故名祕密曼荼羅也文此等意也△付之經諸佛菩薩同等住文然釋常見十方一切諸佛文 釋且付勝先擧諸佛兼菩薩可得意歟△一義云。自宗意付曼荼羅聖衆諸佛菩薩金剛二乘雜類等不同雖分別通皆稱佛。今疏末卷六云。三重曼荼羅所示種種類形皆是如來一種法門身。是故悉名爲佛文 仍今經說諸佛菩薩疏通一切諸佛御釋。一。同開見自心圓明。地前名總見地上名常見事。菩提心論云。當觀圓明乃至則入菩薩初地文今初地行相御釋故。云常見十方一切諸佛等也。一。心內所見諸佛三身分別事。遍明鈔報身取義。誠地前感見應身地上感見報身法身唯佛與佛境界故。今初地菩薩三昧感見佛體報身義分明也。但實初地菩薩心內德四種法身一曼茶羅諸德不可闕減。故實不可限報身也。△如觀明鏡者。行者圓明心地現諸佛妙色

譬世間明鏡現一切色像御釋也。疏三云。今此眞言門中以如來三密淨身爲鏡自身三密行爲鏡中像因緣有悉地生。猶如面像文又末卷第九云。性本淨猶如明鏡澄然淸淨無有穢濁而能普現衆像當知此像不從鏡中生不從外質生不共生亦非無因緣有。種種戲論皆不相應。亦復不可執取乃至當知卽像是鏡。　卽鏡是像。若能如是解時卽見諸法實相知心自性本無染汚也。以此如鏡之心鑑如心之鏡故。說心自見心心自知心。　智與境無二無別○若與此相應時卽於普門曼荼羅得除蓋障三昧能爲一切衆生作無比利文　凡自心境中佛身觀見事尤有深意。疏末卷十一云。於鏡曼荼羅大蓮華王座深邃住三昧者又此境中如有窟像。觀此窟甚深中有如來在此窟中深邃而坐之也文　梵網開題云。若能入觀早得無我大我。大我○深祕義文△乃至於諸威儀○文已下三業四威儀皆不離佛慧因緣義釋。一。於初地菩薩有睡寤不同歟事△一義云。睡眠是第六識相應。地上菩薩上不可有之。隨法相淄州釋云。除五蓋障故無睡眠文　今既初地菩薩除五蓋障故仍不可有睡眠義。其上睡眠是三界中欲界繫法也。上二界尙以不相應。然今去來睡寤御釋事一切時不離佛會因緣義被釋時且容有釋作也。實不可有睡眠義也△一義云。今御釋分明去來睡寤文又智論七十三明阿毘跋致菩薩復次須菩提。菩薩摩訶薩乃至夢中亦不行十不善道文既云夢中阿毘跋致位可有睡眠見。又高祖慧果德行御釋時。若行若座道場卽變在眠在覺觀智不離文靑龍和尙外迹阿毘跋致菩薩見付法傳下云。般若云。所謂阿毘跋致之相卽是當之也文　但三界分別事。　初地菩薩居欲界時何無睡眠義哉。次淄州除五蓋障故五蓋障今非五障云云　依眠得道事。　不思議疏下云。　何以故。睡眠自作本尊三昧睡故。本尊息卽是眞言故。若如是睡者塵沙三昧從睡得故恒沙功德從睡得故。恒沙功德從睡悟故睡覺不離佛海故。此人卽是金剛法界宮中人也文　△皆不離如是佛會因緣文此可有二意若淺略義諸佛菩薩親近不離如是佛會因緣御釋可意得深祕義不思議疏下。　若深祕釋者既自作本尊何時離佛海文可此意△時諸聖者○文　此蒙心佛示悟方便轉入無量法門義釋△勝妙方便文成六塵境界以種種三業開示行者義也△梵音慰喩等文　此無量勝妙方便中先音聲一種擧被作釋也△行者隨聞○文此正明行者得益隨喜卽行者信心相也。　釋摩訶衍論信十義釋中五者隨喜義。　於他勝行發起同心故文　△網障者煩惱網譬也。　疏末卷第七云。如天帝釋以微細縛縛阿修羅王置忉利天起念欲還時五縛已在其身若息念時縛自除解。若[1]彼句羂網復過於此百千億數。何況業煩惱無爲縛等耶文　所詮以繫縛衆生義煩惱被釋網障也。卽今五蓋障當也△付之得除蓋障三昧於初地菩薩如是聖者勝妙以方便決疑網除網障等義相難得意者也△付之一義云。自元初地不極義故於初地已上又如是有斷惑證理義也。遍明鈔卽順常途敎門施設取義。今云。於除蓋障三昧已得位。　得此三昧次第展轉被作釋也。網障隨除等義正得除蓋障三昧復重如是決疑網除網障等義不可有之△成就一切佛法者初地證理也。　一切佛法成就故諸佛菩薩同等住也△故云若得○文此釋合經文△當知行人○文是上結成。彼梵網經衆生受佛戒卽入諸佛位。位同大覺已。　眞是諸佛子文爲本據被作此釋見。不空御釋義決從初發心便成正覺常住佛乘智用無礙能於十方作大佛事。是人卽名眞住佛乘入佛位者。故梵網云。衆生受乃至眞是諸佛子文此意。位同大覺也初地德相見。其故從初發心御釋故今又然也。末卷十四云。如來意密之法唯佛與佛乃能究了。　如意者當知。是身口亦如是。今此菩薩亦能知之。　當知是位同大覺爲欲度衆生故示爲菩薩　而相起發也文是被釋初地祕密主德也。太賢古迹。梵網位同大覺已經文釋發心滿位。卽約十信滿位見。仍前義異。付之位同大覺

[1]彼＝波②

已義相。若初地不極義。分同義可得意。釋論釋。十地菩薩。一分智用與如來等文可准知彼。若卽極義初地。佛果。所證同。故位同大覺。御釋可得意。△以其自覺心故○文此。初地非究竟事釋。於中法譬待對分明也。付之若初地不極義。於初地自證一分開故名佛。然非究竟滿位。故然非究竟等御釋可得意。經意。且初地菩薩一分證理被歎時說則與諸佛菩薩同等。雖然非醍醐妙果三密源。故釋然非究竟等也。若無簡別因果相亂。以初地爲極果。謬可有之。故被作此御釋也。演密鈔第三云。疏然非究竟等者此通妨也。謂有妨云。既言自覺心。故便名爲佛。佛者覺滿義。既稱覺滿。何不作諸神變普現莊嚴耶。通釋云。然非究竟妙覺○不應未滿謂德執初心爲究竟。故云非究竟等文凡諸聖教說菩薩次位事。初後明昧因果不同。爲不相亂也。十住心論第九所引淸涼釋云。七令知地位者。乃至或得少爲足文今此意也。若初地卽極意以其自覺心故便得佛名。自證圓極可位。今疏末卷。謂覺自心從本已來不生卽是成佛而實無覺無成也文是卽菩提實義自證極位以謂覺自心等釋。今以其自覺心故其意同也△然非究竟妙覺大牟尼位者。初地一位雖自證圓極成佛外迹可待所化機淳熟故。未唱衆生前化他正覺故。然非究竟等云也△猶如淨月文　此譬說依智論意

見付之譬說文雅法說可有兩邊意。若不極義淨月體無增減。位約本有俱時諸德圓備義也。明漸漸增十地轉昇義。乃至第十五日合第十一地所見因極位可得意也。若初地卽極義淨月體無增減位初地圓滿自證義也。可當以其自覺心故便得佛名位。疏第二指初地菩薩毘盧遮那具體法身故文此意也△然亦明漸漸者合二地已上化他勝進可得意也。上法說別本有諸德圓備義不明之。何譬說擧之乎。其上然字起盡分明也。意法以其自覺心故便得佛名。譬當猶如無增減法然非究竟○位。譬當然亦明漸漸等。智論九十四云。如月十四日十五日雖同爲月十四日不能令大海水潮。菩薩亦如是。雖有實知慧淸淨未能具足諸佛法。故不能動一切十方衆生。月十五日光明盛滿時能令大海水潮。菩薩成佛亦如是放光能動十方國土衆生文潮文玉云潮卓遙切海水逆上也文　十地十六生等配釋事又行者猶與如來共同等住。卽能以方便力起五神通　已下釋當發五神通經文於中初上承來則與諸佛菩薩同等住經文。卽能以方便已下正釋當發五神通文△能以○神通文方便力能化方便。五神通所化通力也　五通事。智論第五云。五通者如意。天眼。天耳。知他心智。自識宿命文如意者神境通也。神力自在如意作法界化。智論同卷云。云何如意。如意有三

種。能到轉變自在。聖如意。能到有四種。一者身能飛行如鳥無礙。二者移遠令近不往而到。三者此沒彼出。四者一念能至。轉變者。大能作小。小能作大。一能作多多能作一。種種諸物皆能轉變。外道輩轉變極久能不過七日。諸佛及弟子轉變自在無有久近。聖如意者。外六塵中不愛不淨物能觀令淨。愛淨物能觀令不淨。是自在法。唯佛獨有。是如意通從修四如意足生文△天眼者。智論同卷云。問曰。若是諸菩薩功德勝。阿羅漢辟支佛者何以故讚凡夫所共天眼小功德。不讚諸菩薩慧眼法眼佛眼。答曰。有三種天。一假號天。二生天。三淸淨天。轉輪聖王。諸餘大王等。是名假號天。從四天王天乃至有頂生處是名生天。諸佛法身菩薩。辟支佛。阿羅漢。是名淸淨天。是淸淨天修得天眼是。謂天眼通。文△天耳者。智論云。云何得天耳通。修得常憶念種種聲。是名天耳通文△宿命通者。智論云。云何識宿命通本事。常憶念日月年歲至胎中。及過去世中一世十世百世千萬億世。乃至大阿羅漢辟支佛知八萬大劫。諸大菩薩及佛知無量劫。是名識宿命通文△他心通者。智論云。云何名知他心通。知他心若有垢若無垢自觀心生住滅時常憶念故得。復次觀他人喜相嗔相怖相畏相。見此相已然後知心。是爲他心智初門文△付之今六通中漏盡通不擧事。付之三義△一義云。十地有惑義故。

初地菩薩究竟不盡微細妄執煩惱漏故不舉漏盡通也。智論二十八云。通是菩薩所得。今欲住六神通是佛所得文 仁王經上卷云。復有九百萬億菩薩摩訶薩。皆阿羅漢實智功德方便智功德行獨大乘四眼五通三達十方四無量心四辯四攝金剛滅定一切功德皆成就文此意也。許分得菩薩上可具足六通。故大品般若菩薩住六神通文△一義云。上除蓋障三昧是漏神通故今除漏神通被說獲得五神通也△一義云。眞言行者煩惱即菩提覺故別不立漏盡通。然開六通事。煩惱即菩提覺號漏神通也△又義云今五神通者別天眼天耳等非五神通。以五智通達義號五神通也。大日經不捨於此身逮得神境通文付。彼神境通非五通隨一神境通。眞言行者云即身成佛上起神變不思議自在神通大用名神境通可准知也△私云。道範一義。今五神通說可見六神通。然今化他約故五神通說漏神通不取歟。漏神通自證斷惑故云云

不動本心遊諸佛剎。現種種身語意興種種供養雲。以無盡大願廣修諸度　此雖不現無盡應用然不動實際義釋疏末卷七云。不動實際雖善巧方便無所不爲然非佛所作雖普門異說而但以佛之知見示悟衆生等文大日經開題云。不動實際巧施方便不毀法性能說假名文又末卷十四云。如毘盧遮那住菩提心體性種種示現普門利益。種種變現無量無邊。雖如是垂迹無窮盡能實常住不動。亦無起滅之相猶如車輪雖運轉無窮而當中未嘗動搖。由不動故能制群動而無窮極也文又十四云。如師子王在深窟中安住不動。有時出穴頻申奮動乃至安住。如是其深密藏之中。若非如來加持神力則微妙寂絕不可得示現。今乃示現無盡身口意種種形聲。遍滿法界。即是諸佛奮迅也文所詮身心不動爾無邊妙用示現是則諸佛菩薩自在神通也。高祖當經開題非有爲非無爲一心本法。及不二力之中不二本法乃至難思之本變化之深故文△遊諸佛剎文依常途意者初地菩薩百佛世界奮迅等也。自宗意可盡無餘世界也△現種種身語意乃至供養雲文此三業即供養雲可得意。上御釋以無量身口意供養恭敬爲聽法故文△以無盡大願文無盡大願者指十大願及百萬阿僧祇大願也△廣修諸度者六度十度等無量度門也。所詮現種種身語意等供養無量善知識義即當上求菩提。菩薩萬行不出此二利。付之無盡大願即誓願位。即可屬菩提心廣修諸度大悲萬行可當也。疏二十地釋段可有交合

復由意根淨故　上承來。凡神通心通用也。故指上五神通。意根淨有御釋也。隨上不動本心遊諸佛剎文彼本心者是意根淨義也。當經開題。神變者。不測曰神。異常名變。即是心之業用也。始終難知文付之天台等意。六根淨位相似即位得之義判。然者地前十信位得之見。今初地菩薩上於釋此德。誠六根清淨證理實地上可有之。地前分可有此義歟。實不證眞理不可得法清淨。仍地前比觀觀察可分。今疏末卷。以色心皆入阿字門故。即知心性本寂猶如虛空。乃至對法華經即是六根清淨位人。約涅槃經即是池珠影現時也文此意。自宗初地見諦位。被對合法華六根淨義故。　法華意六根淨實義可有初地見

次得解無量語言音諸陀羅尼　此先總釋獲無量語言音陀羅尼文。經無量語言音舉所知境陀羅尼能知心約總持不妄可得意。智論九十七云。一切衆生言語三昧者。得是三昧故能解一切衆生語言文此意也。付之瑜伽佛地論等文義忍呪釋四種陀羅尼。其中今云解無量語言音。故先約陀羅尼可得意歟。但次御釋皆曉其旨趣文爾者廣通文義可得意。法華義疏第五云。般若有聲聞心名道品。有菩薩心名陀羅尼。在佛心名薩般若。故知陀羅尼即般若。般若即一乘文所詮陀羅尼者菩薩心文義等一切法總持任持憶持不忘云陀羅尼也

且如一世間中　此釋無量語言音陀羅尼義先舉一世界釋無量言音。如一世界等例明餘世界也

三十六俱胝趣　此有二義△一義云。三十六俱胝趣但可限欲界。今疏末卷十一云。如大乘中說欲界有三十六處。謂寒熱地獄各八。共成十六也。又四大州。此四州又各有二隨州（合十二州。並前二十八）及六天幷傍生鬼（合三十六。文）此意大乘義欲界開三十六趣見。又上御釋毘婆娑說有五道。摩訶衍人多說六道。如是廣衍乃至此世界中已有三十六俱胝衆生趣。何況十方一切世界耶（文）此等御釋末卷三十六俱胝以分別爲本得意。皆約欲界內可得意也。隨次下以如是衆生嗔行偏多（文）性相意。皆嗔唯欲界。釋故三十六俱胝限欲界義分明也△又一世界云可約欲界。疏末卷五云。此是摩醯首羅天。於一世界中有大勢力。非三千世界也（文）此意非一世界言指通三界△一義云。今三十六俱胝通三界可得意。演密鈔第二云。三十六俱胝者。起信疏云。問。六道如環巡歷行相如何。答。共三十五種。所謂三途四州六欲天。此界十三處幷色界十八天處無色界四天處。如是三十五處生死輪轉。今開修羅即三十六俱胝（文）此意通三界釋之。一世界言欲色無色三界總一世界可得意。一大三千界對他三千界云一世界也。但末卷三十六俱胝分別彼分明欲界御釋故無異義。今三界中別不云欲界凡三十六處分別有兩邊中末卷欲界釋開三十六處義。通三界開三十六俱胝義見。爾者邊邊性相被顯歟。

何限欲界哉。隨上御釋分明大小乘五道六道分別作。如是廣衍乃至此世界中已有三十六俱胝衆生趣（文）攝三界爲六道。已六道中開三十六俱胝見。但嗔行偏多等御釋總貪嗔等三毒相御釋故嗔假限欲界不可成相違。其上成實等上二界亦應有嗔判。仁王經滅三界嗔等煩惱（文）仍無相違。此事論義也（別有之）

隨彼上中下性種類若干方俗言辭各各差別　此常如刹利波羅門毘舍首陀等隨種性勝劣依上中下有不同彼言辭又釋差別義。若干方俗者於天竺中五天方俗不同等也

皆曉其旨趣應以隨類之音　此各各同彼言音義也

如一世界者一切世界亦如是也　上一世界限欲界義一切世界可指色無色等若又上一世界通三界他世界指三界可得意也

梵本嚕多是大聲。囉尾多是小聲　此大聲小聲長聲等分別御釋文因處少難得意。依之智證鈔此一段文其意未詳（文）△學者義一切世界無量言音中先舉梵本顯言音大小等有無量差別義取義△嚕多乃至（文）此大少分別也

涅瞿衫者是長聲　又兼多聲　此一種梵音明長聲多聲含一義。付云多聲△一義云。涅瞿衫爲長聲先一義云。此外具足衆多義。具依難舉云又兼多聲也△一義云。多聲者諸物等取義也。意。涅瞿衫者一切等梵音也。常如曳南曩等梵語云多聲△或一義云。上如大聲小聲等含多聲一音可有之。此中第二義宜也

所以具足言之。欲顯總持境界無所不了　付之一義云。此上大聲小聲長聲多聲等音聲不同舉具足故御釋取義。意。總持智慧了一切故爲顯此義付所知言音大聲小聲等舉種種音聲云事也

對此方文字難以具翻也　凡梵字梵語一字聲含無邊義故對震旦語法難具翻義也△或一義云。具足言等者。意。別此云時於同言音雖有大聲小聲等不同具足如是諸音說無量語言音故是云具足言之。總持境界了一切故。所知境界說無量語言音。故欲顯總持境界等有御釋也。對此方文字等者別別難具翻云意也。故經總束譯無量語言音云意也

以得陀羅尼故能知一切衆生心行　已下釋知衆生心行經文。以得陀羅尼故者是上承來。能知一切衆生心行者覺知衆生心行相義也

謂如是衆生嗔行偏多而貪性薄。或如是衆生貪行偏多而嗔性薄。乃至通塞之相無量差別　是正釋衆生心行差別義。就其初地菩薩所知心相廣可通染淨。仍當品末經文如實遍知一切心相（文）就彼心相言上窮無盡法界下盡衆生界舉種種染淨心相。然今就貪嗔等妄心被作釋意如何。答。

一義云。今先被得所化生界心相時擧妄心所度生界是爲妄心面故。一義云。且衆生心行先妄心爲本故雖被擧貪嗔等實廣可通染淨。故如釋論道種智中廣明文彼道種智釋意廣明人天三乘等根性也。智論二十四云。性智力者。佛知世間種種別異。乃至是多欲。是多嗔。是多欲嗔。此多癡。是多癡。是多嗔癡。是多欲嗔癡。是薄煩惱是厚煩惱文此論釋貪嗔癡三毒具被擧之。今擧貪嗔二種。乃至處癡煩惱乃至八萬塵勞具悉可得意也。乃至染淨等心行廣可得意也△通塞者。此衆生何以法門可得悟。以何法門不可得悟。隨機根並不同云通塞也。天台止觀第七云。識塞者亦名知德失文彼止觀廣釋橫竪通塞等可見彼

如釋論道種智中廣明。　智論八十四云。佛告須菩提。薩般若是一切聲聞辟支佛智。道種智是菩薩摩訶薩智。一切智是諸佛智。乃至道種智者是諸菩薩摩訶薩智文又云。智道有四種。一者人天中受福樂道。所謂種福德幷三乘道爲四。菩薩法應引導衆生者。大道中若不[1]住入大道者著二乘中。若不住入涅槃者入天福樂中作涅槃因緣。世間福樂道是十善布施諸福德。三十七品是二乘道。三十七品及六波羅蜜是菩薩道。菩薩應了了知是諸道。菩薩以佛道自爲爲人。以餘三道但爲衆生是菩薩道種智文

是菩薩非但意根能得知。乃至視聽臭觸亦皆互用無礙　此知衆生心行釋因總釋六根互融義△視聽臭觸者如次眼耳鼻身也。不擧舌根事上獲無量語言音陀羅尼處有舌根義故今不擧歟△一義云。付五根分別離中知合中知義時眼耳鼻三離中[2]智也。舌身二合中*智。共取觸境故。今觸言合論可得意。凡此一段御釋付有二義△一義云。付知衆生心行經文自元六根互融位故意根處具五根用故意根所具五根互融釋顯也△一義云。經先說意根。然疏家加顯因眼耳舌身等無礙義御釋也　六根互融事。一云。一種根取多種境也。是又二師異見也。一一根處有各諸根起各各用。以一種根非取一切境唯識樞要了義燈彼可見

又能觀彼根緣。[3]〇　此知衆生心行上明利他行相△觀彼根緣者。衆生心行根欲等也

爲除蓋障　菩薩利他行皆衆生爲除蓋障令同自所證也

以種種方便　可有身口意種種方便。或順逆方便也

成就衆生莊嚴佛刹　爲成就所化衆生莊嚴變化等佛土義也。或成就衆生令開見衆生心內佛國莊嚴佛刹云也。此一義可通法身佛刹也

行如來事　衆生利他行如來事云也

當知眞言門行者乃至一生可得成辦也　除蓋障三昧上種種功德成辦一生義也△一。當知眞言門等釋可付何經文哉。答。見聞鈔云。知衆生心行經文可付。△一。守護經云。獲得此三昧已餘一切佛及得一切衆生語言音陀羅尼三昧。復隨順諸衆生心陀羅尼門文依此意上明語言陀羅尼。知衆生心行明陀羅尼見

大日經疏第一[4]末

大日經疏第一末鈔卷第三十三

下半三日

復次如上所說諸功德　上來知衆生心行釋終至當知眞言行者乃至一生可得成辦也料簡畢。已下釋初住無爲戒釋終不假受持常無失犯付一段文可有交合。此一段文初經諸佛護持釋。復次行者下雖處生死而無染著爲法界衆生不辭勞倦釋。後極堅固性已下成就住無爲戒釋。三節分明也。委細因文可聞

復次如上所說諸功德。一切衆生皆悉如其本性等共有之。但以無明障蓋不自了知未能起發如是祕密神通之力。今此眞言門修行諸菩薩以見法明道故卽生獲除一切蓋障三昧得此三昧故卽能與諸佛菩薩同住發五神通。以五神通故獲一切衆生語言陀羅尼。獲此陀羅尼故。能知一切衆生心行而作佛事。以能廣作佛事不斷

[1]住＝任②*　[2]智＝知②*　[3]〔〇〕－②　[4]末＋（鈔卷第三十二）②

如來種故。則於一切時一切處常爲十方諸佛之所護持。猶如嬰童始生父母愛心偏重常不捨離。當知如是諸句皆悉次第相釋也　此一段正釋諸佛護持經文。於中初舉上來諸德爲諸佛護持因由。以能廣作佛事已下正諸佛護持義釋。是則次第相釋意也△復次如上所說諸功德等文是正被釋諸德具足義。取其初本有性德明。今此眞言門已下修生頓證義釋。如上所說諸功德所指。知衆生心行已上諸德相當△付之法相等意本有本覺德不談。性德性具明。經論文皆當成約取義意。可修得四智三身道理具足成義。是則始覺宗意何談本有性德義。其中三論天台等意在纏本有位理性諸德具足成義。故天台釋三千在理因名無明。三千果成。減稱常樂。判華嚴意眞妄交徹事事無礙義談故。衆生在纏心中本有性德具非。出障圓明智德容融。如來智海上煩惱波浪交徹義談。故清涼情塵有經。智海無外釋。又若秦鏡之互照。猶帝珠之相含。重重交光歷歷齊現。故得圓至功於傾谷見。佛境於塵毛。諸佛心內衆生漸漸作佛。衆生心中諸佛念念證眞文但性宗已上於如是雖明本性德實緣起因分境界不談不二性海果德。今自宗意不二性德圓滿界果海上於無盡莊嚴法然性德義談故。顯密二教差別因果二分建立大不同也。大日經疏第九云

世尊普遍加持一切衆生皆作平等種子覺。卽時入於遍法界胎藏三昧觀此一一種子皆是蓮華臺上毘盧遮那。普門眷屬無盡莊嚴亦與大悲曼荼羅等無有異文又三昧耶四義中平等義被釋時。言平等者。謂如來現證此三昧時見一切衆生種種身語意悉皆與如來等。禪定智慧與實相身亦畢覺等文此等意分明也。此外本來具足三身德經文。幷一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因果法然具等解釋。皆本性德被開示見。如是諸文非一也△付其今如上功德所指。初地菩薩所證德故第十一地所見圓極普門果德具足義淺深明昧可有歟。但自宗意以初地自證極位得意義故。初地德外別有內證性德不可得意△但以無明障蓋等文是不顯現本性功德義釋。凡依無明一念本性德隱覆。還源思不起事處處釋文分明也。高祖性靈集第七御釋云。法身在何。不遠卽身。智體云何。我身甚近。本來無去鎭住滿月之宮。如今不生常恒赫日之臺。攝下之跡不息。自用之歡何窮。乃至念雲蔽蔫業霧籠焉。久迷方於還源。長醉境乎歸舍文又疏末卷第九云。除障者。如來見一切衆生悉有如來法身。但由一念無明故常在目前而不覺知文又第九云。言驚覺義者。如來以一切衆生皆在無明睡故。於如是功德不自覺知文此等意也。當卷上云。雖衆生自心實相卽是菩提。有

佛無佛常自嚴淨。然不如實自知故卽是無明文△取其除五種蓋障顯得處德故。能覆時五蓋障具可被舉。然但以無明障蓋御釋有。五蓋障中煩惱障舉事。一旦不審也。但五種蓋障無明以爲本故。無明蓋障被舉可得意也△未能起發文是自心所具性德不發起義分明也△付之祕密神通之力所指法體付。一義上卽與諸佛菩薩同等住當發五神通文指取義。祕密者諸佛菩薩同等住義也。疏第二第三劫能超眞言行者德被釋時。以行者得此心時卽知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處修對治道者雖跡降補處然不識一人是故此事名爲祕密文此意諸佛同會一處義名祕密。今此義也△神通者當發五神通意也。上來諸德中別此二德舉事。諸佛菩薩同等住自證當發五神通化他也。故自證化他二德舉取義△一義釋初所表指如上所說諸功德。如是祕密神通之力御釋有故。此菩薩[1]淨心門已下諸德總通祕密神通之力御釋有取義。凡祕密神通義廣可通諸德上祕密主名字被釋時。然是中深義言夜叉者卽是如來身語意密。唯佛與佛乃能知之。乃至彌勒菩薩等猶於如是祕密神通力所不及。祕中最祕。所謂身密之主故曰祕密主文是指三密名祕密神通。又三句所攝法被釋時。以此三句義

[1] 淨＋(菩提)甲

中悉攝一切佛法祕密神力甚深之事故
文是一切佛法無邊萬德祕密神力釋。爾
者諸佛菩薩同等住當發五神通二句不限。
上來諸德廣通可見歟△今此眞言門文
上明本有具德義。已下修生頓悟義釋。疏
末卷第九云令諸衆生隨我方便說此誠
實言時乃至於一生中獲無垢眼蓋障都
盡故名三昧耶也文此意也。卽身成佛義
若有人不闕法則晝夜精進。現身獲得
○入佛位文如是頓證釋文彌綸。△以見
法明道故文 已下上來諸句次第相釋。一
一義分於前段事舊畢。付之而作佛事
至上來經文意承來。以能廣作佛事已
下正釋經諸佛護持句。△以能廣作佛事
○次第相釋也文已下正釋諸佛護持義。此
中初法說。猶如嬰童已下譬說。當知如是
下上來總結△付之以能廣作佛事不斷如
來種故上承來諸佛護持起因。凡菩薩大
士所作佛事皆爲不斷佛種故。起信論造
論本趣釋。爲欲令衆生除疑捨邪執起大
乘正信佛種不斷故文今疏上慈氏內證被
釋時。慈氏菩薩者。謂佛四無量心。今以慈
爲稱首。此❶事從如來種性中生能令一
切世間不斷佛家故曰慈氏文此等意也
△則於一切時一切處文 是於一切時處蒙
諸佛加持義分明也。 是正釋諸佛護持經
文一切時竪約三世。一切處橫約十方。凡
菩薩大士最初發心期無上大果度脫
無邊有情願故。爲諸佛菩薩被護持事。

菩提心論云。我今志求阿耨乃至十方諸佛
皆悉證知文今初地菩薩上諸佛護持義。
明△付之諸佛護持義。疏末卷第九以十
方諸佛共護持故。猶如金剛城重固高
不可昇。又環以湯池深不可越。是故一
切諸障不能侵凌文△付之於初地菩
薩者。諸佛菩薩乃至外金剛部等一曼陀
羅諸尊皆可護持。然付勝被舉諸佛
事。疏末卷。汝若能發如是願於一切處一
切時爲報正法大恩宣布佛之恩德。卽
是如來所便行如來事是故一切持金剛皆
護念汝也。復次汝之心王於初法明道中
成就轉法輪時。已有無量無邊金剛智印
周旋翼輔共護持之。何況毘盧遮那究竟心
王成佛時所有威勢文 是一切持金剛者
護持義明。第三劫經文初地菩薩德
嘆。釋提桓因等親近敬禮文 是諸天護持
明△猶如嬰童等文是舉譬說。諸佛甚深慈
愛護持義。世間淺喩父母愛心以被顯也
△當知如是諸句等文是總結上來。△付之
諸句所指。 此菩薩淨菩提心門已下七種
德當。若卽與諸佛菩薩同等住當發五神通
合爲一句。可當六種德。△或一義八
種德分八葉內證顯取義。此時七種德
德體爲一。總別合爲八種德歟。華嚴加
九世總世十世義立例可得意。若又卽
與諸佛菩薩同等住句諸佛菩薩二句分。
八種德可見歟△次第相釋者。❷字輪旋陀
羅尼門中順觀旋轉義也。故上法明道除

蓋障三昧同時證得法也云事明也。其故
今次第相釋同時相應法次第相釋故也
復次行者以內具如上功德外爲諸佛護
持是故處於生死而無染著猶如蓮華出
水不爲淤泥之所染汚 已下經雖處生
死而無染著已下文釋。於中初上承來爲
釋起因。△以內具如上功德者知衆生心行
已上六種指。外爲諸佛護持者經諸佛護
持義當。△付之內外分別以自心爲內
諸佛爲外 內外分別有重重事△是故處
於生死乃至染汚文是正無染著經文釋。於
中初法說。猶如下譬說也。上內因外緣具
足故不染著生死涅槃義也。處於生死
者不住涅槃義。而無染著者不住生死義
也。凡此不住生死不住涅槃心雖顯密不
同。菩薩大士用心二乘凡夫過失對治。
不住生死故凡夫住著生死過失對治。不
住涅槃故二乘妄取涅槃過失對治。依此
二種不住心自利利他萬行成就也。唯識
第十。無住處涅槃義釋時。四無住處涅槃。
謂卽眞如出所知障大悲般若常處輔翼。由
斯不住生死涅槃。利樂有情窮未來際。用而
常寂故名涅槃文 又釋摩訶衍論第五云。發
起隨順法界性行。不取涅槃不念生
死文又第七卷。般若成就無住門立不住
生死不住涅槃義被釋時。 言般若成就無
住門者。所謂觀察一切諸法從本已來不
生不滅畢竟寂滅皆無所有不住生死故
文又云。言大悲成就無住門者。所謂觀察

❶事＝慈(甲)　❷丙本傍註曰已下與道範義大同

一切諸法因緣和合故因果不空。業報亦有緣無量無邊衆生界之海。爲究竟取攝。不住涅槃故文此等意也。但今初地菩薩德相故是則金剛薩埵五祕密內證顯。金剛頂經理趣釋云。說❶語密瑜伽內證時。同一蓮華同一圓光。體不異故輔翼悲智不染生死不住涅槃文　是則同一蓮華故不染生死。同一月輪故不住涅槃義也。此蓮華月輪等義門。尤內證相應深意可有歟。今但擧蓮華一種譬。是又於義無相違。△猶如蓮華文是譬說也。付之於蓮華出水義開敷義此二義有。今共義也△付之凡今生死處無染著。譬喩專泥中蓮華不染義可取。然出水譬喩被擧事一往難得意。但世間易解譬說故。泥中不染義人難知故。出水取譬也。大綱自證化他分別。諸佛護持已上經文先約內證故。諸佛護持已上經文付次第相釋義釋雖處生死已下正生死中遍滿化他德顯。故復次言安各別釋被作也。菩薩利他皆從空出假行故化他初無住心明。而無染著被釋也

常以四攝方便拔苦衆生。乃至無量無邊阿僧祇劫常在無間獄中。身心精進熾然不息。無有退沒不辭勞倦。何以故。淨菩提心其性法爾如金剛故　已下爲法界衆生不辭勞倦經文釋。是正化他行相也△付之先被擧四攝方便事。此四攝菩薩大士利他行體根本也。故高祖第六住心下四量四攝齊他利行判。又唯識等付菩薩行體自利利他分別時。四攝屬利他行。唯識論第九云。依別相說六到彼岸菩提分等自利行攝。四種攝事四無量等一切皆是利他行攝判。入道章云。同菩提分法及四攝等皆是功德所修之法。二利等中是何所攝答。據增相說。菩提分法自利行收。四攝事等利他行攝。若依實言。皆通二利文　又菩提心論。菩薩行願大悲利他德被釋時。又於大悲門中乃至方便引進文是則四攝行體也。仍此四攝通顯密。菩薩大悲利他行願也。又入道章付菩薩行體通修別修相分別時。四攝六度菩薩通修行體見。入道章云。菩提分法四攝六度并通相修文

一。四攝得名事。入道章云。釋別名者。一者布施。運心普及稱之爲布。輟己惠人故名爲施。二者愛語。音聲屈曲表彰名語。聞者悅樂故自爲愛。三者利行。行是所修之行。即是因名。利是所得利益。即是果稱。故方云由此能令於現法中得身輕安。於後法中般若涅槃等。此現輕安後般若涅槃皆竝名利。有所益故。四者同事。同者等也。事者事業。謂與有情等修行業。故名同事文　付之此四攝約菩薩內證時。三十七佛中鉤索鎖鈴四菩薩三昧也。是又法身如來化他三昧也。故金剛頂經開題。四攝宰輔識分他利文　性靈集第七云。四攝使天遍四生以饒益文　仍四攝名字同。顯密淺深不同也。顯意大悲利他行體名。曼荼諸尊內證事不知。今自宗意。三十七尊中四菩薩內證法門種三尊等一一深義可有之。大綱四攝者。此四種以法界有情攝。菩提大果令至故云四攝也△拔苦衆生等文　大悲拔苦義化他本故云拔苦衆生。苦衆生者經爲法界衆生當△付之一義云。經爲法界衆生言。上十地滿下至六趣衆生因人通。其中或六趣或擧三途衆生。疏❷若衆生御釋有也。爲顯菩薩大悲愍念深重殊苦衆生擧。乃至無間等受苦利被擧也。苦者三苦八苦等△一義云。至顯十地菩薩皆可名苦衆生。故經疏衆生言不可有寬狹異△乃至無量無邊等文　是經不辭勞倦釋也。凡菩提薩埵三世時十方處於濟度利生行常恒不休息。仍無量無邊阿僧祇劫者時擧。在無間獄者處明。處中殊深極切難苦所擧。猛利悲願顯也。今疏末卷第三阿闍梨攝化衆生大悲義被釋時。二爲除阿闍梨悋心故。乃至無間火聚中有可流通亦當往赴。況遇良緣求而不惠耶文此意也　一無間得名事。❸超悟疏。無間者謂趣報無間。前念人間後念墮獄中無間隔故名無間。又身形無間。一人墮獄其身長八萬由旬。設有多人不相妨礙。名爲無間。又受苦無間。一生共中苦苦相續。　間無暫樂故名無間文△身心乃至勞倦文　是猛利悲願被釋時擧精進德顯之。六度行精進爲體。故祖師

❶語＝五㊂　❷若＝苦㊂　❸乙本傍註曰六度釋

御釋精進遍六度中間文疏家末卷第三精進德被釋歎時。復次精進是一切善法之根本。能發動前世福德如雨潤種能令必生。若無勤勇之心則雖有宿殖之業無由發起。乃至今世利樂尚不可得。何況菩提道也文△付之。身心精進事。若約自證爲大菩提行難行事名身精進。於法理心練心精進名。若約化他。餓虎身與如是身精進也。悲愍心無休息者是心精進也。釋摩訶衍論第七本文以知法性無身心相離慢怠故。隨順修行毘梨耶波羅蜜文彼可准知。凡於精進。釋摩訶衍論有障修行精進門無障修行精進門二門開。唯識論等三種精進明。瑜伽論等五種精進釋。一一可有交合。梵網古迹上。雖恒處地獄不障大菩提。若起自利心是大菩提障文 故菩薩大悲利他猛利悲願依受苦衆生代。常無間火聚中在大菩提不障大事因緣成也△何以故淨菩提心文是不辭勞倦所由明。法譬待對分明也。意淨菩提心堅固性安住故。於化他事業不辭勞倦義也△其性法爾文凡於法爾言有兩篇。一云。水濕火熱以法爾故文一云。古今常住名爲法爾文今❶彼義也。卽淨菩提心法然法爾義也△如金剛故者是擧譬。疏家三種金剛釋及。金剛頂經顯密金剛釋。可見之

如是極堅固性卽是不從師得住無爲戒。無垢無濁不可破傷。戒者梵云尸羅。是清冷義也。譬如水性常冷雖遇薪火因緣則能灼爛諸物。然其自性終不可還。若除薪息火自然淸冷如本 已下經住無爲戒文釋。於中初直無爲戒義釋。如聲聞淨戒下受持明。初中初總表。譬如水性已下別釋。別釋中。初譬說。眞言行者已下法說也△如是極堅固性者。上承來無爲戒義釋。以淨菩提心體性名無爲戒。又稱菩提心戒。或名金剛佛戒。或號三昧耶戒。又稱三世無障礙智戒也❷一處御釋云。所謂佛戒者三昧佛性戒是。亦名發菩提心戒文又云。此本性尸羅具一切智智名菩提心故。亦名菩提心戒文又云。眞言祕藏超三自以難聞。金剛佛戒過十地而叵得文菩提心論以勝義行願三摩地三種菩提心名戒。是則菩提心爲戒體義分明也。仍今指淨菩提心堅固性住無爲戒被釋也△付之今無爲戒佛性三昧耶戒同異問事。釋文左右也。先今無爲戒。無師自然戒體別不假受持見。三昧耶佛戒對阿闍梨受持見。故可各別覺。隨或❸一義三昧耶佛戒。持明禁戒。方便學處。十善戒。幷今無爲戒加。自宗四種戒相可有取義。但三昧耶佛戒或名佛性戒或名菩提心戒故。卽今無爲戒同體見。但無爲戒無師自然戒體。三昧耶戒作法受得見。別非相違。其故本有無垢戒體且受持軌則假示之可得意也。隨作法受得三世無障礙智戒被釋時疏末卷第五云今行者深觀十緣生句。了知三業畢竟不生法性自爾常無動作。是名住無爲戒也文既受持戒體名住無爲戒。仍無相違。又云。三世無障礙智戒以對二乘律儀被作釋時。又對二乘律儀有現量故。以三世無障礙智戒爲名也文當段如聲聞淨戒已下御釋待對至同也。仍無爲戒三昧耶戒同義旁分明也。疏十七云。今此十善成不共戒。不與聲聞外道等共。故經云善巧修行也。此經十萬偈大本具有授此戒等方便。今未到此土。然金剛頂中自有授法。與彼不殊當出之耳。如聲聞有四重禁於此中乃是偸蘭遮。非重禁也。所以者何。此十善戒爲隨順將護二乘外道故。以善巧方便而具持之。然菩薩自有根本重禁。此中所謂殺盜婬妄但是偸蘭。非彼菩薩極重也。如前三世無障礙戒中。先令不捨三密。又令不捨菩提之心。此卽菩薩眞四重禁也文一。於三昧耶佛戒有多種事。攝末歸本但雖一心。然約義分之時三聚四重十無盡戒等不同在之。委可尋之。凡佛性三昧耶戒事。敎相委細不可談之也。一持明禁戒是時限持戒也。是可名三昧耶佛戒歟事。可沙汰也。△無垢無濁不可破傷文是無爲戒體釋。淨白純善堅固不改菩提心以爲戒體故。無垢無濁不可破傷御釋有也。菩提心論。一切有情於心質中有一分淨性衆行皆備。其體極微妙皎然明白。乃至輪迴六趣亦不變易文此意也△

❶彼＝後㊥㊆　❷丙本傍註曰嵯峨灌頂文　❸丙本傍註曰遍明第十之十二左

戒者梵云等文是戒一字釋。凡於戒毘尼。尸羅。波羅提❶目叉。三種有。其中今尸羅戒也△是清冷義也者尸羅翻名出。一處御釋云。能觀此義息三業之非惡證三密本迹即尸羅義文又云。諸佛本無有熱惱清冷寂靜。本性善故名尸羅文今此意也 一戒梵語有多種事。一毘那耶云。此調伏翻。二尸羅翻清冷。三波羅提目叉此翻別解脫戒。此三種得名。餘教廣見。此外今疏末卷沒栗多梵語出。制戒翻見△譬如水性文已下譬說也。水性清冷者本性清冷義也△雖遇乃至諸物者過惡因緣時。隨緣妄成義也△然其自性者。本性清淨故息惡因緣時歸本性義明。上淨菩提心本性清淨義被釋時。譬如虛空中雨八功德水乃至末竹變異文 彼可准知。智論第三十一云。譬如水性自冷。假火故熱。止火停久水則還冷。諸法性亦如是。未生時空無所有。如水性常冷。諸法衆緣和合故有。如水得火成熱。衆緣若少若無則無有法。如火滅湯冷文以此論文意處處此譬被釋也

❷眞言行者亦如是。獲除蓋障三昧時心之本性即是尸羅。非造作法不由他得。故言住無爲戒也。如聲聞淨戒要由白四羯磨衆緣具足方始得生。又須方便守護如防利刺。一期壽盡戒亦隨亡之。此戒則不如是世世生處恒與俱生。不假受持常無失犯

已下法說也。 意初地淨菩提心位至。除蓋障三昧證時至自心源底開覺本性尸羅義也。前譬合。若除薪息火自然清冷義當。 雖遇薪火等譬說別非今所要。故法說不釋之。疏末卷十七。又定慧等合爲一名爲等引。能住如此眞實乃至等引即是住佛戒也文 今除蓋障三昧得位住無爲戒名義等。就其餘教於戒定道別解不同立。 別解脫戒者。別別防非故名別解脫戒釋。 身口七支非防二百五十戒等戒相明。是則別解脫戒也△道❸具戒者。聲聞初果已上乃至菩薩初地以上證道時。自然身口非息是也△定*具戒者修定時自然身口非不起是云定*具戒。 今得除蓋障三昧時。本性尸羅顯發義相。彼定具戒義相似。 又初地證理住無爲戒義明故道具戒義相同。 但彼定道二戒定修道❹明防非止惡功能有名戒。今不然。淨菩提心以本性體無爲戒名。 此戒體於初地開顯故。只防非止惡一邊假立名戒義異也△非造作法不由他得文 是無爲戒無爲義釋。即本有菩提心故。非造作法本性清淨故由他不得也。付之譬說清冷義釋。 法說無爲義明。此意本性尸羅則無爲戒故。 如是法譬影顯也△如聲聞文已下對小乘明受持不同。 就其顯密對辨其淺深論。 廣學諸大乘勝劣可被判。然今小乘戒體爲所對。其意趣難意得△付之一義。 實對諸乘其淺深可意得。然今蟭螟大鳳相望如。 且舉小乘爲所對也高祖一處御釋。廣約十住心戒淺深辨。彼釋云。隨其人差別教亦無量。隨教不同戒亦不同。三歸五戒八戒十善。聲聞緣覺菩薩等戒。及三昧耶佛戒是也。以戒防惡以乘修善。戒受不同得報亦別。顯如進途所乘各殊。初後不同。或乘牛羊。或乘象馬。或乘舟筏。或乘神通。所乘各殊。遲速隨異文又云。言戒者。龍猛菩薩十住論說。戒有五種。一凡夫戒。二聲聞戒。三緣覺戒。四菩薩戒。五無上佛戒。初凡夫戒者。人天乘戒。期三界果修十善等是。聲聞戒者。依四諦教修別解脫戒。期阿羅漢灰身滅智以爲究竟。緣覺戒者。乘十二緣觀修十善業道。亦以灰身滅智以爲究竟。菩薩戒者。乘六度四攝等修三聚戒言妄慮絕一道清淨以爲其果。所謂佛戒者三昧耶佛性戒是亦名發心戒文 △一義云。殊擧聲聞戒事。作法受得戒體殊小乘本。釋律儀一戒不異聲聞。戒律小乘爲本故擧之也。不空三藏御釋聲聞小乘登壇學處菩薩大士灌頂法門文 是則戒被對辨御釋也。 今又然也△要由白四羯磨文是正明佛法受得相。白四羯磨事。羯磨經云。白四羯磨三十八法文 同疏第一云。亦以一白三羯磨通爲四文 濟緣❺起記第一云。律云。有三種羯磨。單白羯磨。白二羯磨。白四羯磨。據名異本無差降文 所詮一白三羯磨合云白四羯磨也△就其羯磨終戒得句事諸師異義不同也。一師第三羯磨說

❶目＝木㊂　❷大正藏經第三十九卷五百九十一頁　❸具＝共㊂＊　❹明＝說カ㊀　❺〔起〕－㊂

字時戒體得義成△一師云。羯磨終如是持所至戒得義成。委細別有。一羯磨者。行事鈔云。明了論疏翻爲業也。所作是業。亦翻爲所作。百論云。事也文衆緣具足者。年滿二十三衣鉢具等十緣具足。衆緣具足云也△又須方便文上明受持義。已下明護持義△如防利刺者。七支非譬利刺△一期壽○亡者。聲聞戒盡形壽戒故一期壽盡等云也△此戒則不如是文已下自宗戒相釋。此戒者上無爲戒也。卽不如是者上聲聞戒衆緣具足簡詞也△世世生處恒與俱生者聲聞盡形壽戒對。付之眞言行者生頓悟故。世世生處義不可有之。然者如何△答。一義云。戒功能嘆容有釋也。一義云。約化他業用世世生處釋。濟生利物時六趣生同故△不假受持常無失犯文正佛性常住戒體義釋。付之常途聲聞菩薩戒體不同明時。小乘盡形壽戒。菩薩戒未來盡。梵網古迹上云。如本業經一切菩薩凡聖戒盡心爲體。是故心盡戒亦盡。心無盡故戒亦無盡文彼大乘戒體。今世世生處等義相似。但彼因分戒體。自宗性德果海無爲戒故。淺深大可不同也

大日經疏第一❶末

大日經疏第一末鈔卷第三十四

下半四日

又由住斯戒故實智等　上來成就住無爲戒釋畢。已下遠離邪見通達正見釋始至無量功德皆得成就釋終。付一段可有料簡。此一段文。初遠離邪見等釋。次滿足一切佛法釋。後以要言之等經文釋。三節分明也

又由住等　已下遠離邪見通達正見義釋。於中初大意釋經文合。迦葉亦云下別釋。此中初邪見釋。今此菩薩下正見顯

又由住斯戒故實智增明速見不思議中道甚深緣起。制止八顚遠離二邊　已下正釋也△付之又由住斯戒故。上住無爲戒承來爲釋起因實智增明等通達正見義。制止八顚等。遠離邪見義也。經文邪正次第。釋先正見釋。後遠離邪見義釋。是則破邪顯正義。以經邪正次第。釋正見得必可遠離邪見故。先通達正見釋。後遠離邪見釋。仍經疏前後共可有由△付之由戒實智增明事。凡戒定智慧三學相成次第得意時。依戒得定依定生慧。然者依住戒慧生事尤相成次第也。但三學各別立相成次第論常途淺略意也。今無爲戒心之本性卽是尸羅御釋有故。指自心本性名戒。凡自心知佛心及衆生心知此三心平等佛名故。戒體卽衆生自心一切智智德也。故住戒卽實智增明義分明也△實智增明○緣起文是正釋通達正見義。付之實智增明能緣智。不思議中道甚深緣起所緣境也。能緣智名實智事。依常權實二智分別正體智得名可意得。中道能緣智尤可正體智。依智論三智分別可當一切種智。一切智眞諦能緣智。道種智假諦能緣智。一切種智中道能緣智也△一義云今疏意。必實智名義。正後二智分別時非限正體智。正後二智共不倒不謬智體故。實智名義立取義。凡自宗意於五如來智自證化他差別平等等無邊智用談故。今實智所指五智體指可得意△不思議中道者絕顯乘因人思議阿字不生一實中道境界故云爾意。三乘隔歷中道一乘圓頓中道等超絕非中中不二果海中道不思議中道號也△甚深緣起者。今疏阿字不生緣起甚深緣起釋依高祖御意。六大法界緣起甚深緣起可得意。何顯乘六因四緣緣起。賴耶別緣起。眞如本覺和合緣起。乃至法界緣起等淺略談簡。甚深緣起義分明也。但一字卽五字五字卽一字故。疏家阿字不生緣起。高祖五大法性緣起開合不合非違背義。付之不思議中道甚深緣起事。當經緣起甚深難可見說。今疏末卷第三云。善巧修行般若波羅蜜者卽是深。修觀察十緣生句見甚深中道照不可得空文又當段下當知是心從緣起故。卽是不生而生生而不

❶末+(鈔卷第三十三)②

生無相之相。相常無相。甚深微妙難可了知。諸佛祕密之印。不妄宣示文是等意。阿字不生。緣起甚深緣起名見。制止八顚遠離二邊文是經遠離邪見義釋。八顚常樂我淨非常樂我淨八倒。二邊斷常二見也。八倒事。涅槃經說之。又演密鈔第三云。疏制止八倒者○八者外道謂世間爲常樂我淨。爲四。二乘謂永寂爲涅槃。則無常樂我淨復爲四倒○不了生死實相卽是涅槃。安能離於八倒哉文△二邊外道斷常二見也

故經次云。遠離邪見通達正見　是經文釋合

迦葉亦云。自此以前我等皆名邪見人也　已下別釋也。於中初擧邪見。後顯正見。邪見釋中。於初經證引准例。是中下正今經邪見義釋。迦葉亦云等者。涅槃經第七。廣常樂我淨非常樂我淨等諸顚倒義說畢。次文迦葉菩薩白佛言。世尊我從今日始得正見。世尊。自是之前我等悉名邪見之人文此經文取意有引證也。演密鈔云。疏迦葉亦云至邪見人者。此涅槃經佛告迦葉。善男子。謂四倒者。於非苦中生於苦想。苦生樂想。無常常想。常無常想。無我我想。我無我想。淨不淨想。不淨淨想。是名顚倒。乃至迦葉菩薩白佛言。世尊我從今日始得正見。世尊自是之先我等悉名邪見之人也文　△付其非苦生苦想乃至淨生不淨想。是二乘四倒。苦生樂想乃至不淨生淨想。是外道四倒也。是合云八顚。委細涅槃經見△付之今迦葉者涅槃經所說七歲迦葉童子也。涅槃經意。凡夫二乘四倒名邪見見。筆削記一云。心行理外總名邪見。非但不信因果而已。此乃凡夫外道二乘俱名爲邪。故迦葉言我等自此已前皆名邪見人也文但當經遠離邪見義。初地菩薩正見義被說故。所離邪見所指。廣可通九種住心。爾者涅槃經文且准證可意得歟但涅槃經文淺深重重可含故。皆名邪見義廣通九種住心見無相違。他門末學涅槃經今文引。　圓教等覺已下亦皆邪見判。此意涅槃經皆名邪見義。廣圓教等覺已前指取義。仍涅槃經文重重意趣可有也

是中慧不正故說名邪見　是別經邪見言釋。付之於邪見言通局重重見△一十煩惱隨一。唯識論第六云。邪見。謂謗因果作用實事及非四見諸餘邪執如增上緣名義遍故文俱舍頌疏十九撥無因果名爲邪見文是等意。身見邊見邪見見取見戒禁取見此五見中。邪見所指先撥無因果見。幷餘四見外一切邪執通名邪見△二五見通名邪見。唯識演祕疏邪見言通含五見文△三十煩惱通名邪見△又非佛果眞實悟皆名邪見。當段御釋。是中慧不正故說名邪見。云故廣九種住心未至自心源底位皆可屬邪見。高祖天台華嚴佛果斷常二見不離義釋。此意也△是中慧者指慧心所。邪正不同可有。其中今邪慧義可意得

由凡夫二乘　是正邪見義釋△就其對初地菩薩正見九種住心廣可屬邪見。然今擧凡夫二乘被明事一旦不審也。但約邪見偏重歟。先擧凡夫二乘可得意。若又二乘言大小二乘意得。廣凡夫二乘言九種住心可得意也

不能決擇正知自心實相於諦實之理　乃至空謂不空不空謂空。不見古佛所行大菩提路　是正釋顚倒邪見行相△自心實相者阿字本初不生心地指△於諦實之理者不倒不謬實相明△乃至空謂不空等者正明凡夫二乘倒見。就其空謂不空凡夫見。不空謂空二乘見。其故凡夫自性皆空道理迷著有見起。二乘妙有理迷空見起。故云爾。但實凡夫上斷常二見起空謂不空不空空執理可有之。二乘上生死涅槃實有見起空不空執義也。仍此二見可通凡夫二乘也。乃至大小二乘取義。　天台華嚴等佛果空謂不空不空謂空見可帶其故緣起因分境界皆妄有非眞實常相卽道執。是空謂不空義也。又心內萬德法然本有或果性不可說談。或如判言斷心滅可不空謂空見乃至言廣指一切。當卷下是故凡夫二乘兩種外道非但不識無生滅心　亦復不識生滅心文　是生滅不生滅不覺知義也。如是類乃至指。自宗行者空卽畢竟不生故。空實義通達。有卽盡其性相故不

空實義通達。此有空不二中道號。是則𭠘字門上有空不生三義也。一此空謂不空等。御釋是又涅槃經言假被作釋也。涅槃經第二十七云。善男子。佛生者名第一義空。第一義空名爲智慧。所言空者不見空與不空。智者見空及與不空常與無常苦之與樂我與無我。空者一切生死。不空者謂大涅槃文△不見古佛所行等文　古佛所行大菩提路者。涅槃經所云佛性者名第一義空義當。今自宗意。𭠘字本不生自心實相境界古佛所行道可意得也

今此菩薩以照見心明道故卽時無礙智生。於一切法皆悉現前通達無有錯謬。猶如明目者於日光中親見種種諸色。已下正見義釋。於中初正正見眞實相明。雖無❶礙已下因明正見堅固義、一心明道事。准據上法明道釋可意得也。依卽時無礙智三智分別。一切始覺智自然智本覺智。無礙智始本無二智也。仍無礙智始本不二智可當。但今諸法了了無礙通達五智體指無礙智名可心得歟。今疏末卷第五皆爲成就如來淸淨智慧。於一念中了達三世諸法無罣礙故。其有往佛此戒者乃至初見心明道時卽有如是不思議勢分文此意指三世無障礙智戒名無礙智。然者先可當住無爲戒△於一切法等文　題額成佛釋以如實智等文△猶如明目者等文　是譬說也。上釋若瑜伽行者開發心明道時。照見心王如來如大明中目覩衆色。則不生如是諍論也文彼意也

雖無量天魔皆悉化作佛身各說相似波羅蜜。終不能動其小分疑網之心　已下正見堅固義釋。今疏第三云。諸佛以此十緣生義必定師子吼說如來性心實相印。若有能信解者縱使十方世界一切諸魔皆化身作佛說相似般若亦不能變易其心使法相不如是。故曰必定句文　又末卷云。若見此眞實義時。縱使十方諸佛同時現前種種相似波羅蜜欲令改易其心然亦不生疑惑。故云決定也文　此等義相一徹見△付其相似波羅蜜者言雖同佛法其意有所得行云相似波羅蜜也。釋摩訶衍論第九云。外道人說六度三解脫門等法門障礙修定人是等意也。論第九本文云。或現天像菩薩像亦作如來像相好具足。若說陀羅尼若說布施持戒忍辱精進禪定智慧。或說平等空無相無願無怨無親無因無果畢竟空寂是眞涅槃文　是皆六度三解脫門名字雖佛法相似令發有所得心故皆是外道法門也。凡相似波羅蜜。源智論出。智論第六十云。佛言。有善男子善女人說有所得般若波羅蜜是爲相似般若波羅蜜。乃至說色無常作是言能如是行是行般若波羅蜜行者。求色無常是爲行相似般若波羅蜜文又云。復次善男子善女人爲求佛道者說。如過去未來現在諸佛功德善本從初發心至成得佛。都合集迴向阿耨多羅三藐三菩提。如是說者是名相似般若波羅蜜○般若波羅蜜相似者。名字語言同而心義異。如以著心取相說五衆等無常乃至無生無滅是相似般若。以不著心不取相說五衆無常但爲破常顚倒故不著無常。是眞實般若文　此意以有所得心說有所得心以行皆名相似般若波羅蜜也。演密鈔第三云。疏雖無量天魔等者問。無量天魔皆悉化作佛身各說相似波羅蜜智度論云。一切菩薩皆願欲得薩般若。魔來欲壞作是言。是薩般若空無所有。但諸師誑汝耳。如虛空無所有無色無形不可知。薩般若亦如是。是故說與虛空等。諸法六波羅蜜等。趣薩般若是法亦空。薩般若亦空。無所有相是中無得薩般若者。汝虛受辛苦。乃至汝今疾悔捨是邪心等。天魔既作是說。云何不能動其疑網耶。故今通曰。謂此菩薩照見心明道故於一切法皆悉現前通達。無有錯謬故魔不能動。故云無量天魔等文此意六度因行空薩般若果德空也說。令失行者因行果德名相似般若見。所詮經有空等無量法門皆以有所得心領相似般若可心得也

故經次云。復次祕密主住此除一切蓋障菩薩信解力故不久勤修滿足一切佛法是經文合。付之古來遠離邪見通達正見經文釋。然復次祕密主住此除一切蓋障菩薩等

❶礙＝量㊥

經文被結合事。一往不審也。付之△❶一義云。上由凡夫二乘不能決擇已下御釋。今復次祕密主住此除一切蓋障等經文釋取義△一義云。此經文上通達正見義說述故。遠離邪見通達正見釋被合也。仍無相違。此二義古來異義也云云。以後義可爲本。付此經文復次言有兩邊義△一義。上法明道下菩薩住此修學不久勤苦等文對復次言安取義。意彼住法明道修學。除蓋障三昧得。今者住除蓋障三昧修學一切佛法。滿足待對取義△一義云。上若得此者則與諸佛菩薩同等住對復次言意得也。意於同除蓋障上得此三昧者諸佛菩薩同等住。今住此三昧菩薩一切佛法成就取文也❷此義。守護經若諸菩薩住此法門❸畢。任運得此佛境界甚深三昧。住是三昧。一切佛法不作功用任運成就被說文意符順。彼守護經佛境界甚深三昧說除蓋障三昧指也△付其經文次第法明道除蓋障三昧一切佛法三重次第證得見△付之一義此三德同時證得法上且次第說成取義△一義云。初地一位中約入住出三心被說三重次第取義△一義云。法明道除蓋障同時異時雖有論。同初地上建立也。今一切佛法第十一地所見圓極果德指取義。意初地除蓋障三昧住菩薩不久勤苦。第十一地所見圓極佛德滿足可得意也。上初地菩提心爲因句被釋時。以覩佛法前相故文　彼佛法所指第十一地果當也

以如是正見猶若金剛。卽是最上堅信解力依此進修如實巧度故。得諸佛力無所畏解脫三昧。及餘無量佛法皆悉成就也　是經信解力義釋。如是正見所指。上通達正見當。指彼正見經信解力說。故卽是最上堅信解力御釋有也。所詮信解力故等經文。上正見義說述故。遠離邪見通達正見釋此經文被合也△依此進修如實巧度文已下經不久勤修滿足一切佛法文釋。於中初滿足佛法釋。龍樹下不久勤修義釋△一義云。依此進修如實巧度故疏不久勤修釋。得諸佛力無所畏等滿足一切佛法釋。龍樹下重不久勤修義委釋取義△就其如實巧度者以顯爲拙度行。以密爲巧度行對辨也。今疏第二云劫寶珠譬喩釋下雖巧拙難易不同。而獲寶終無異路文　彼御釋意。從顯入密行者拙度號。直往眞言行者巧度名見。凡拙度巧度名字智論第六見。彼論意以凡夫二乘爲拙度以菩薩爲巧度行。天台等依彼智論意三藏敎爲拙度行。後三大乘爲巧度行。今御釋雖借彼論詞。意顯密二敎待對也。凡巧拙待對可有重重。智論文凡夫二乘爲拙度。菩薩總爲巧度。今疏學摩訶衍菩薩指以非如實巧度故。名掩留修行文　是初劫學摩訶衍菩薩爲拙度。然者第二劫已上爲巧度義有歟。然者大小望巧拙義智論等大同也。又顯密待對時顯爲拙度。密爲巧度待對。當段御釋三劫寶珠下釋等分明也。智論第六云。如實巧度者。有外道法雖度衆生不如實度。二乘不能如所應度。外道種種邪見結使殘故不能如實度。二乘無一切智方便心薄。是故不能巧度。不以佛道而度衆生以是故言不能巧度。唯有菩薩能如法巧度。譬如渡師一人以浮囊草栰度之。一人以枋舟而度。二度之中相降懸殊。菩薩巧渡衆生如是。復次譬如治病。苦藥針灸痛而得差。如有妙藥名蘇陀扇陀。病人眼見衆疾皆愈。除病雖同優劣法異。聲聞菩薩敎化度人亦復如是。苦行頭陀初中後夜懃心禪觀苦而得道聲聞敎也。觀諸法相無縛無解心得淸淨菩薩敎也文△得諸佛力○三昧文　力無所畏等正釋佛法。智論五十菩薩降魔已十方諸佛❹愛其功勳皆放眉間光從菩薩頂入。是時十地所得功德變爲佛法。斷一切煩惱習得無礙解脫。具十力四無所畏四無礙智十八不共法大慈大悲等無邊諸佛法文　以力無所畏等名佛法事此論文分明也。意佛所得法故云佛法。力者十力。無所畏者四無畏。解脫者八解脫。三昧者三三昧。餘無量佛法者。四無量四無礙十八不共等無量佛法云云。如是德相名字雖顯同自宗意諸佛密號名字萬荼衆德故。顯密淺深不同也

龍樹以爲如治人以種種方便消融鑛石

❶丙本傍註曰口筆ノ義與此大同　❷此＝光(丙)　❸畢＝已イ(乙)　❹愛＝慶(丙)

然後成金。若神通者能使土木之類即成金體。已下釋經不久勤修義。以智論第三十二文意被作釋也。彼論意。鈍根者譬冶人。利根者解神通。彼論深意。以顯爲鈍根人。以密爲利根人對辨也。故今疏主以彼論意被作此釋也。智論三十二云。法性者。法名涅槃。不可壞不可戲論。法性名本分種。如黃石中有金性白石中有銀性。如是一切世間法中皆有涅槃性。諸佛賢聖以智慧方便持戒禪定。敎化引導令得是涅槃法性。利根者即知是諸法皆是法性。還如神通人能變瓦石皆使爲金。鈍根者方便分別求之。乃得法性。譬如大冶鋼石然後得金文△就其小乘色心諸法分析推求見空性。二乘指事歸理談法性。故以冶人種種方便消融鑛石後得金體義無相違。天台談當位即妙。華嚴判當相即道。是等土木類即成金體神通人同。然者今冶人神通人大顯密二數待對取事。一往難思。但天台華嚴當相即道義猶理性由故。自宗即事而眞實談望時猶冶人鑛石消融義分明也。仍今冶人神通譬說大顯密二教待對也。又下供養行修行從是初發心釋若不以三種祕密方便供養行門消融百六十心鑛石之垢何以得此淨菩提心文此意眞言行者鑛石消融得淨菩提心金體見。然者今冶人譬說同。神通人土木類即金體成義異。仍前後釋義大相違△

付之一義云。大顯密待對時顯攝相歸性談法性。自宗即事而眞以爲實義。當段對辨此意也。又自宗中於頓漸橫竪機根重重故。當段約頓機。下供養行修行下御釋約漸機。取義△一義云。上下御釋文見相一往不同。於義可一致。其故百六十心鑛石垢消融御釋有。鑛石去得金義非。鑛石即金體義。消融可得意也。當段消融鑛石實鑛石分析得金體義也。仍消融言兩邊由可有也。仍下御釋又釋又如世人觀眞金百鍊不移以爲妙性窮極文。若五通仙人以諸藥物種種鍊冶能化土石之類盡爲金寶文彼釋分明土石類直金寶釋。仍下消融義種種鍊冶義可相當也。仍依消融言相似顯密二義不可混亂

故云不久勤修便得滿足。釋經文。合

❶足以是菩薩初發心時即名佛故。眞實功德不可度量假使如來於無量無邊阿僧祇劫分別演說猶不能盡　已下經祕密主以要言之乃至無量功德皆得成就釋也△以是菩薩○不可度量文　初地即佛果道理以無量功德皆得成就義釋△付之初地即極義初地即究極可佛果。金剛頂經薩埵三摩地名爲一切諸佛法。此法能成諸佛體離此更別無有佛文　意以初地金剛薩埵爲究極佛體義也。又一處御釋云。自宗初地心也法門也佛也菩薩也釋是等意也若初地不極義。至初地一分佛智同故即名佛故釋上以其自覺心故便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位文　此意也。又釋摩訶衍論十地菩薩釋內得正智外得後智。一分智用與如來等文此等釋准可得意也△假使如來等文　是學如來長劫演說德無限量義顯。華嚴經彼一念功德❷演廣無涯際。如來分別說。窮劫不能盡文同彼意。但華嚴等喚菩提心功德此經說心密印。待對下御釋見

故佛言。取要言之。是善男子善女人。無量功德皆成就也　是上來釋經文。合△取要言之者。守護經善男子我今略說文仍略要義可得意。無量阿僧祇劫廣說不可盡。然取要無量功德皆得成就略說也△是善男子善女人者。於眞言行者善男子善女人可有故云爾△一義云。初地菩薩法明道除蓋障三昧定慧德具足故。一人上於約此定慧理智被說善男善女也△無量功德者自宗意兩部萬德無量功德指可得意。今疏第三劫釋。眞言行者初入淨菩提心亦復如是。雖未於無數阿僧祇劫具修普賢衆行滿足大悲方便。然此等如來功德皆已成就。何以故。即是毘盧遮那具體法身故文　當段意全同也△就其他門智證於當經三段分別時。經初至無量功德皆得成就文序分分別。此中通序別序分。高祖諸本御開題中此分別不見。然者智證三段分別用否。學者意樂可任△由凡夫二乘已下御釋付。上遠

❶〔足〕—㊁　❷演＝深㊆

離邪見通達正見經文義釋。復次祕密主已下經文被合歟。又由凡夫二乘已下直復次祕密主等經文釋可得意歟。兩邊委細聞直復次祕密主已下釋得意尤前後例符順歟覺。其故又由住斯戒故已下遠離邪見通達正見義被釋取總釋實智增明等御釋正見義事盡故。迦葉亦云乃至說名邪見別釋偏邪見義被釋由凡夫二乘已下復次祕密主已下經文被釋。此中初上邪見義承來。今此菩薩已下正住此除一切蓋障菩薩信解力故等經文被釋也。今此菩薩經菩薩言當。以照見心明道故等經信解力故釋見。然問此一段下被合處經文釋可得意也。其上遠離邪見等經文釋各別信解力故等經文可被合不覺處也。次法明道除蓋障幷一切佛法同時前後事。法明道除蓋障三昧前段釋事❶舊。除蓋障三昧一切佛法可前後異時覺。其故除蓋障三昧初地德相。一切佛法第十一地果德明。不久勤修說初地上修行作。速疾第十一地佛果成就義覺。是則十地次第此生滿足義邊覺△次就若神通者等御釋下礦石消融御釋同異事兩邊聞。先釋文付意得時當段土木之類卽成金體釋下礦石消融淨菩提心金體得見。故義門大各別也。然問當段明頓機。下文漸機付見。然上下御釋可一致云一義料簡。文付一往不審也。付之猶委細料簡可入也△會云。

當段神通人土木類金體作。下供養行修行從是初發心下消融礦石御釋。如次約頓漸二機歟。又同眞言行者卽事而眞義門明故。前後釋義全同可得意歟。兩邊中別頓漸二機約不見。當段以治人神通之譬被顯顯密二教巧拙不同故攝相歸性淺略談。斷迷開悟義治人消融礦石義譬。煩惱菩提共心佛祕號覺自宗卽事而眞義神通人土木金體作義譬釋。下御釋一類執禪人及無相空理執顯乘見破。因緣實相不壞中道正觀義被述時。以三種祕密方便百六十心煩惱消融。淨菩提心證得義被釋故。釋待對雖相替。彼御釋捨百六十心礦石非得淨菩提心義。百六十心妄執淨菩提心各別執無始間隔融煩惱卽淨菩提心不隔歷處消融云也。消煩惱菩提隔歷執消滅義。融眞妄不二圓融義也。隨次御釋又如世人〇神變無方文 是又淨菩提心上三句轉昇被釋時。五通仙人土石類金寶作義釋成。當段神通者七木成金體御釋全同也。仍不可云各別△次滿足一切佛法事。是又初地菩薩同時證得一切佛法。證初地後依二地以上行所得第十一地果德舉非。其故無量功德皆得成就義御釋有時。以是菩薩初發心時卽名佛故眞實功德不可度量文 此意初地菩薩佛名由。無量功德皆得成就義釋。無量功德者一切佛法等無量功德云云。仍初

地後次第轉昇不見可得。但不久勤修說。依此進修如實巧度御釋有。一旦初地證得後修行證得處一切佛法見。然是且同時相應法次第相生說作。上法明道除蓋障同時住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧被說義全同也。若又初地上入住出三位約意得不可有相違。所詮初地證得法非。當段御釋不見也△次由凡夫二乘已下釋事。是分明遠離邪見通達正見釋見。其故上又由住斯戒等總釋迦葉亦云已下經別釋別釋中。初明邪見義。今此菩薩已下通達正見義釋。現前通達無有錯謬義。專通達正見義也。何遠離邪見通達正見經文別釋但邪見義釋正見義不明哉。若總釋正見義顯云邪見義八顯二邊釋。不限正見。仍旁難思照見心明道等釋遠離邪見通達正見義心明道照見位故如此釋之。復次祕密主已下經文被合事。凡經文展轉正見義說述故。正見義釋被引合也。此經文正見義說述事以如是正見猶若金剛卽是最上堅信解力御釋分明也。其故指上正見信解力立御釋故

大日經疏第一❷末

大日經疏第一末鈔卷第三十五

下六五日

爾時執金剛祕密主等　上來三句問答釋

❶舊＝顯㊁　❷末＋（鈔卷第三十四）㊁

終無量功德皆得成就也至料簡畢。已下九句問答釋也。於中自初第七句釋終至亦可分爲二句也付一段可有料簡。此一段文。初牒文。後作釋。作釋中初總釋。是中略有九句下別釋。大兩節相分

爾時執金剛祕密主等　已下九句問答經文釋。初牒文。如上佛說等問大意總釋。是中略有九句已下九問一一別釋。就其依他門智證等意。上來三句問答序分。已下九句問答正宗分別。但依高祖御意。於正宗中有三句九句兩節。問答可意得也。就其三句問答大綱因根究竟三心次第說經大旨顯。九句問答委細支流盡行者疑惑決斷見。故三句九句麁細廣略不同。於其義不可有相違。故開三句爲九句。九問攝可爲三句。仍菩提心生等菩提心爲因攝。功德聚等如方便究竟攝。及彼行修行如❶菩提心爲因句攝。其餘隨相應處三句可攝在也。或一義於大悲胎藏生曼荼羅從因至果從果向因兩邊三句有中今九句從果向因時。中台爲菩提心此心中九種德相取義。卽八葉九尊內證表示云云　依此義今九句三句中菩提心爲因一句上所開德相可意得。三句九句表示事。　三句三部三密三點等表示。九句八葉九尊表示也

爾時執金剛祕密主復以偈問佛。乃至不知諸空非彼能知涅槃。是故應了知空離於斷常者　是牒文。付之今疏付彼牒文總牒別牒等篇篇見。何皆牒文分齊其由有。今牒文意趣如何。答。❷一義云。心續生答說經文終至牒也。是心續生答說世間三種限義意也。一義云。心續生答說通十住心事。高祖十住心論御釋并今疏三劫寶珠下御釋等分明也。仍心續生答說終三劫經文雖可被牒。八心三劫中問心相六十心隔故。先八心終牒也。又義云。三劫心相答說通故純。心續生答說經文被牒取義

如上佛說經之大旨。心實相門略已周備。時金剛手爲令未來衆生具足方便無復餘疑故以偈問佛。請世尊廣演其義　是總釋問意。於中初結上來諸說爲問起因。時金剛手已下正釋發問意趣。就其心實相門者。一義三句中菩提心一句指取義三句中以菩提心爲一經大宗。隨而被廣說菩提心句故所指經大旨。尤菩提心一句指見。隨而住心品終。已說淨菩提心諸心相竟結。又上我說諸法如是令彼諸菩薩衆菩提心清淨知識其心經文被釋時。卽統論一部始終。無量方便皆爲令諸菩薩菩提心清淨知識其心文　此等意也。一義云。心實相門者。三句通指心實相。既總結上來三句問答釋也。何限菩提心爲因一句如被釋因根究竟三心三句共名心。又此三句一部大宗故如上佛說經之大旨心實相門略已周備有御釋也。又品號下釋此品統論經之大意。乃至從因至果。皆以無所住而住其心。故曰入眞言門住心品也文此意。經大意統論時明五點。五點三句開合不同也。仍今指經大旨可通❸三句也。已上兩義也△略已周備者。已下九句問答廣說付云略。自宗意廣不亂略不漏故略已周備云也。凡此三句九句略廣待對釋摩訶衍論立義解釋略廣安立大同也。但彼利鈍二機令蒙。是必不然。或一義今三句九句略廣兩節。如次利鈍二機令蒙次第也。凡廣略說以分別利鈍二機常事也△時金剛手等文是正問意明。付其未來衆生者。❹一義。於法界宮上分隨自隨他二重。隨自法界宮自性會中未悟實行因人無之故。如是衆生得悟因緣等皆未來衆生爲取義。隨他法界宮嘉會檀位利因機故得益可有之。上不住眼界等經文下爲未悟者後一一歷法分別有御釋隨他法界宮當機得益取義。今望隨自法界宮未來衆生有御釋取義。❺一義云。未來者三世相望非未來未悟者未來有御釋取義。意未來會如理故未來取義也。一義云。自性會塵道世界二重外中間隨他法界宮云事不可有之。於此自性會直未悟實行因人可有之。仍當機得益當經會座有之。然今未來衆生有御釋事。如來說法必現當得益有之。故或現益約或當益約篇篇御釋見。其中今未來一邊有御釋也。實九問又當機益可有之。故九問釋終然佛觀當時衆會務令得意求宗。或後

❶菩提心爲因=大悲爲根㊄　❷丙本傍註曰答一義今謂遍明十十八右云云ス今鈔ノ三義不出彼一義ノ意然三義意委悉ナリ　❸三=二㊄　❹丙本傍註曰初義道範義　❺丙本傍註曰遍明所引義

問先答。文無定准。或轉生疑問以蕪[1]枝文又三句總答經文下釋復明於所受法終無偏失。次即誠言汝當諦聽極善作意吾今說之。亦為未來弟子明此囑來深心。受法之儀式也。此御釋通明現當益。如是義偏說現益。或偏明未來得益。或竝明現當益等篇篇見。或一義。三句九句問答何雖有現當得益三句當機得益本。九問未來得益本。故即初為令未來衆生有御釋取義△具足方便無復餘疑文 凡菩薩惠方便具足行萬行。可圓滿二利。若不具方便不成就所修萬行。三論嘉祥二諦法門大意釋時。二諦者蓋是其致言通詮相待之假稱虛寂之妙實窮中道之極號。明如來常依二諦說法。一者世諦。二者第一義諦。故二諦唯是教門不關境理。而學者其巧拙遂有得失之異。所以若有巧方便慧學此二諦成無所得。無巧方便慧學教即成有所得文又釋摩訶衍論第五。學有巧方便無巧方便二類。嫌無巧方便人。若第二人不知此事終不得火。修行諸人亦復如是。亦有方便無方便故文 又今疏末卷。菩薩慧方便具足可修行義處處判。仍九問大綱釋具足方便無復餘疑文[2]左深意有者也△以偈問佛等文是正問意。結成△廣演其義者演說九問義理云意也

是中略有九句 已下別消釋經文。於中初正別釋九句問。後阿闍梨言下分九問釋十句義。付其略有九句御釋得意時。一義。廣十句略九句待對廣略略言取義。一義轉生疑問以盡支流時重重無量問。彼對是中略有九句有御釋取義。一義云。必當經中廣說有彼對非。凡義問無量中略九問云意也。付其於句文句義句不同有。其中今義句約也

云何世尊說此心菩提生者即是菩提心生也。如華嚴諸經廣歎發菩提心功德。今此中直問心之密印云何了知此心菩提種子發生若已發生其性云何 是牒釋第一問。於中初牒文屬當。如華嚴下顯密對辨。云何了知下正釋經文。付其問初學菩提心生義事。凡一經肝心以菩提心為體故三句時最初問此以菩提心。三十一品中。菩提性品一品偏說此菩提性。總諸品皆菩提心體說其上義也。故衆行導首萬行根本菩提心問最初付其第一第二共問。菩提心取第一問菩提心發生性第二問菩提心相貌。是則性相次第作也。或一義上來說淨菩提心相故因彼最初問菩提心生義云云 △如華嚴諸經等文是待對顯密釋淺深不同意。顯經中歎菩提心功德。正不顯菩提心體性。此經直同心密印菩提體云義也△華嚴諸經者。華嚴直華嚴經指。諸經指其外顯經。凡一代聖說中根本法[3]論超絕諸經故先華嚴名字被表也。華嚴經說菩提心功德事。 彼經菩提出生死。最初發心時。一向求菩提。堅固不可動。彼一念功德。深廣無涯際。如來分別說。窮劫不能盡文 付其今疏意釋菩提心時。一向志求一切智智必當普度法界衆生文是上求下化心以為菩提心。常途意上求下化心菩提心故華嚴經文一向求菩提堅固不可動文 然華嚴諸經歎功德。此經明密印致對辨事。其起盡如何。答。一義云。上求下化心雖同彼因分果志求。自宗果分性德為所求。故淺深不同也。一義云。上求下化心是菩提心義用也。 即勝義行願心當其體性正第三菩提心也。此三摩地菩提心於諸教中闕而不書故餘教明此菩提心體性事無之。故餘經歎功德。此經說心密印。被對辨也。菩提心生答說文越百六十心生廣大功德其性常堅固 知彼菩提生文 彼廣大功德所指。 菩提心論能含種種無量珍寶三摩地猶如滿月義同。即無盡莊嚴心內萬德也。此義諸教中不說。豈自宗不共義非乎。一。疏第二。餘經如是廣歎沙羅樹王莖葉華果。今此經中唯明此樹王種子及生育因緣若離此因緣能成彼果者無有是處。所以稱大日經王者非為此乎文此意。餘經行果歎。三句續生次第不說見。 然者菩提心種子生育因緣餘經中不可明之。然今菩提心功德歎被許意如何。答。一義云。如是顯密相望不定也。或顯不與果。但因行許事。第二卷御釋如行果一分與不許菩提心。今歎一分菩提心功德文仍義門重重也。不可一途。一義云。當段第二卷其義同也。菩提心體性

[1]枝＝技㊁ [2]左＝尤㊄㊁㊅ [3]論＝輪㊄㊁

不明故。疏二不許菩提心今於體性者
不可許。然一分功德歎義邊與顯二卷
御釋。一分功德歎義邊不可遮難云。若其
體性不許依義邊者行果又可然。何疏二
可許行果乎。答。三句共眞實體性不說。
顯功德分說之。雖然菩提心本源殊心密
印故。疏二總不許之。行果一分與之也。
仍於義前後無相違。今此中直問文是金手
所問直心法體問義明。心者菩提心。是
名密印。密等覺十地不能見聞心祕密義。
印此菩提心堅固不改義也。故答說文其性
常堅固云△云何了知此心菩提等文是正釋
經此心菩提生句。就其經文此心菩提生
云故問菩提心發生義見。然釋發生發
生性被釋二重故經釋一往不同也。但經
此心菩提生句。發生發生性問意趣含
故釋釋經意述也。隨而下答說越百六十
心生廣大功德其性常堅固知彼菩提生文此
意分明發生性兩邊見。但菩提心發生卽
堅固性故。於體者非二一物△此心者答說
文以見妄心見。其故越百六十心生廣大功
德云故。此心百六十心也。菩提生生廣大
功德常也。一義云。此心者衆生本有淨心
也此本有菩提心。修生菩提心生義問。然
本有菩提心修生菩提心生事必斷能
覆惑可發生故。答說擧所越妄越百六
十心云。今此心所指可能生本有淨心
云云菩提種子者。菩提心卽種子也。大悲爲
根望云種子。發生者於發發起開發二義。

此中今問發義可意得。答說經文釋。行者
最初開發金剛寶藏時。見是心性如淨虛
空超諸數量乃至故云生廣大功德文但
發起義不可相違。菩提心論發起本心之
中分明。只漸令潔白分明證無生智文
此文自宗菩提心發起義分明也△若已○
云何文性者菩提心堅固性也。次菩提心相
貌對性義可意得。
第二句云。復以云何相知發菩提心者相
謂性成於內必有相彰於外。如般若中廣
明阿毘拔致相貌。今此中亦問菩提心生時
有何相貌也　是釋第二問意。卽菩提心
相貌問也。於中初牒經。相謂下釋成。釋中
初正相義釋。如般若下唯證。今此中下結
成也。相謂性成於內乃至於外文是相義釋
性相相望成釋。性內心約。相外相付。此
相者無相相也。疏第二六十心釋初以心
法微細難識。但觀彼所爲事業必有
相彰於外。譬如鑒烟之狀貌則火性可
以比知文彼妄心釋云共。性相內外待對
例可得意。一。六無畏下釋三劫六無畏衆
多心相文此意。菩提心在纏出纏畢竟無相。
然衆多心相擬擬菩提心相明見。然者今
菩提心相貌直菩提心相問故。妄心擬儀
非心相故。答說經文無量如虛空乃至本
來寂無相無量智成就正等覺顯現文仍無相
違也△如般若中等文智論第七十三。廣阿
毘拔致相貌說。彼被准證也。阿毘拔致
者不退轉翻。一先菩提心生釋。華嚴及諸

經擧對辯。今擧般若例明。△今此中亦問
○相貌也文是正釋成經問意。
經云。願識心心勝自然智生說者。是如實
歎佛功德請敷演前二句義。初云識心是
心自覺之智。次又言。心卽是心之實相。意明
境智俱妙無二無別。故重言之自然智是卽
如來常智。唯是心自證心不從他悟言。佛
旣於識心人中最爲第一。必能知此菩提
發生及其微相唯願說之也　已下釋願識
心心勝等二句。於中初牒文。是如實下釋
相。釋中初總釋。次初云識心下別釋。言佛
旣於識心下結成也。凡此經文意。金剛手
如來德歎。前菩提心生菩提相貌二句義
演說請問經意也。仍九問中第一第二
攝此經文可得意也。付其歎佛德致請
問事。疏末卷十二云。如此歎佛已復請者
如世人養蠶爲利故而善養之此亦如是。
爲請佛更說深義自利利他故先歎佛
也文△是如實○別二句義文是總釋經意。如
如實言嫌假說。疏末卷。眞言行者入曼荼
羅德歎畢非以矯飾辭也文今如實言
此意也。敷演前二句義者菩提心生菩提心
相貌二句也。是則義句非文句△初云識
心等者是別釋也。於中初初云識心等者初
一句釋自然智等已中釋次句△初云識
心等文是初句約境智釋△初云識○之智
者。是識心二字約智釋。凡心言廣事理境
智等諸法通。彼華嚴三界虛妄但一心作
文付華嚴香象十重唯識義釋。又今疏因

根究竟三心釋。又五點昇住次第皆心義以釋。或離心之外更無一法判。仍今心言通境智。然依說識心上約智有御釋也。共故識了別義。故專智義也。又識智因果別本末異也。然通門時識智一體也。今此意也△心自覺之智者心心自證心意也△次又言等文 是次心言約實相境釋。一境智而二不二事。自宗意能證智大圓平等等五智。所緣境六大法性理也。然五輪卽是五智輪故。 境智共無二無別也。故意明境智俱妙無二無別文 就其意明境智等御釋勝一字釋取義。 共故如來境智共勝妙。無比類。故境智俱妙義以釋勝義。一義云。今識心心義境智不二約釋之。 勝義下言佛乃至最爲第一釋以可得意取義△自然智等文 是經自然智生義釋。付之一義意依自然智生四字。猶是歎德詞也。卽如來指說自然智生一義云。自然智生菩提心生義也。意。菩提心生義說云義也。仍自然智生歎德詞非。直所問法體也。依此義者。願識心心勝自然智生說讀文。但自然智是則如來常智有御釋故歎如來德見。其上所問法體菩提心生菩提心相貌也。何偏菩提心生義舉自然智生云乎。仍總釋時請敷演前二句義云也。又結釋時能知此菩提發生及共微相文 仍旁非所問體也。一自然智事。三智分別如常△是則如來常智文 權門意以智爲有爲無常判。今彼殊無爲常住智體。談故常智有御釋也△唯是心自證心等文 是自然智行相釋。心自證心等事。今疏上聞書了。言佛既於等文 是上來釋結成明發問意。或一義云。於識心人中最爲第一經勝一字釋取義。最爲第一最尊最上義故此一義無相違。但勝義顯上境智俱妙釋故。已下總結成上釋意見宜也。付其識心人中者。經願識心心當。然下心字略事。且心自覺智約。今識心有御釋取義。一義云。上識言含識心。下心言後心取。境智義並意得也。又上來釋取結自然智義不見。付之一義。下自然智言境智義故。今別不舉。一義云。經自然智菩提心生義故下菩提心發生等當△必能智此菩提等文是正釋請問意。菩提心發生第一菩提心生句。及其微相菩提心相貌也。❶相者微妙義也。一義云。微❷著待對也。意。第十・地所見圓極位望。最初菩提心相貌微相云也

第三句云。大勤勇幾何次第心續生者。大勤勇卽是佛之異名也。歎德而復發問有幾心次第而得是心也 已下第三問釋於中初牒文。大勤勇已下作釋也△大勤勇卽是文 是經大勤勇三字如來異名釋。凡如來圓備衆德故隨其德衆多名號。大勤勇共隨一也。卽精勤勇猛德歎號。大勤勇也 一。如來有衆多名號事當經被說如來異名事△歎德而復發問文 對上歎佛功德義歎德而復發問有御釋也△有幾何次第等文 見次第心續生句釋是正所問法體也。付其心續生答說分齊依心次第並而得是心分齊可相替。若心續生問答世間三種住心限義。心次第八心相續次第而得是心第三住心可意得。若心續生答說十住心通義者。次第十住心次第而得是心第十祕密莊嚴住心可心。地前地上分齊依而得❸意心初地淨菩提心可當或一義。而得是心位第十住心。初地淨菩提心。心次第九種住心。地前分齊能入住心次第故。第十而得是心位。卽所入所詣法體也取義。但祕藏寶鑰。帳祖○十種入金場有御釋。故能入心次第有十種事明也。但以大分相望九種住心能入。第十所入也。 再論。第十住心上有能入所入不同故能入可有十種也。凡心續生答說。通十住心歎事付答說文可有交合。但今御釋意有幾心次第而得是心也云故所指是心前菩提心見。 然者十住心通御釋見

第四第五句云。心諸相與時願佛廣開演者。問此諸心差別之相及相續勝進凡經幾時而得究竟淨菩提心也 已下心諸相與時願佛廣開演經文釋。 是經文第四第五二句並問故釋初被表第四第五句等也△問此諸○之相等文是正問意釋。付其下六十心經文此心相句答說見。疏二云。此答前問中諸心相句文 彼六十心偏明妄心故心相義偏約妄心可意得也。爾者諸

❶(微)十相② ❷著＝隱カ㊀ ❸意＝是②

心差別之相妄心差別相貌可意得歟。又三劫十地經文牒亦是答諸心相及心殊異乃至文 又六無畏初猶是答前心相句文三劫六無畏能超淨心所超妄心。染淨相竝故心相答說染淨通歟尋在之。若限妄心義云云。三劫六無畏。何所超妄心方取被屬當心相答說可得意。若通染淨義。六十心且屬當妄心邊。三劫六無畏通染淨心相被答說可意得。隨而經如實遍知一切心相疏三卷被釋時。上窮無盡法界下極無盡衆生界文是心相言十界染淨心品通見。又住心品結文。已說淨菩提心諸心相竟文 是淨菩提心諸心相云故心相言偏約淨法見。又疏抄問即共菩提心差別相。及經幾時而得究竟淨菩提心也文此意。心相釋菩提心差別相見。但六十心分明妄故心相句問妄心見。三劫六無畏自本所超妄心有故心相答說事無相違。如實遍智一切心相必心相問答經文非總心相言染淨通事不及論。淨菩提心諸心相竟御釋言文非心相答說義。若又淨菩提心諸心相讀文取義淨菩提心淨法諸心相所對妄心可意得。第二品初釋。約種種心相對辯一切智心竟文此意。心相所對一切智心能對見。仍限妄心義正云云。其上菩提心相菩提心生菩提心相貌心續生等秀細事盡故。別問不可及△及相續勝進等文是時義釋。於及言者合集相違二義。若心相時各別起盡被置

言意得相違義。若又彼心相妄心斷時問故及言被安意得。合❶進義可得意也。付其相續勝進地前次第進趣義。凡經幾時所經時分。即今問肝要也△而得❷涅槃淨菩提心者初地淨菩提心也。初劫淨菩提心少分增明文 第二劫淨菩提心更作一轉開明文仍至初地涅槃也。付其今所問時事答說屬當疏家御釋無之。仍時義相難意得。付之一義云。三劫經文以直時答說可意得取義。其故疏家云劫跛有二義一者時分。二者妄執文此意。劫時翻妄執翻。故時分義約今時答說成也。但付之三劫於時分方約所寄齊顯以妄執邊正能寄齊眞言行者爲所斷。然今九問中顯乘所經時問取事似無其詮要。雖然或所寄齊顯久遠時衆能寄齊行者對一生速疾義。顯顯密二教成佛遲速意得是又無相違。或又被問眞言行者修行時取義事在之經文前後能能可勘

第六句云。功德聚亦然者言。是心微妙功德亦願世尊廣開演之。故云亦然也　已下第六功德句釋也△功德聚者自心所具萬德聚集義也。下御釋百字果等即是答殊異心及功德句文爾者。百字果等正是功德聚義也。今疏末卷。如以阿字五點統於如來無邊內德以字輪百明攝如來普眼法門文仍百字果等。是如來萬德顯法門也。付之俱舍等薄伽梵功德聚翻。今疏末卷制底功德聚翻見。制底質多體同自心指故今功德聚義可相違△是心微妙功德文 是心者。淨菩提心指△亦願等者經亦然言釋意。上心相時如問願佛廣開演功德聚義云願佛廣開演意亦然說見

第七句云及彼行修行者。次問當以何行云何修行而能獲得無上悉地亦可分爲二句也　是第七句釋也△彼行者。所修行體。行者能修行相也。行體行相雖不同共行上義門故合第七句也。能行所行各別邊約今亦可分爲二句也。釋又下如是九句或可分爲十句釋也。付之一義。彼行修行讀文。或二句或一句二義可得意取義。一義。二句時前點如。一句時彼行修行可讀文取義△次問當以等文　已下釋也。當以何行經彼行釋。云何修行次修行釋。付其能行所行不同所修行體者佛境界三密此三密教如修行。能修修行可意得也。下第七句答說經被釋時。然此信力本從眞言門供養儀軌行法如說修行得至淨菩提心文儀軌行法所修行體。如說修行能修行相也。得至淨菩提心今獲得無上悉地可當。付其經偏說行。行云必感果用具足故。疏家得意。擧所成果得獲得無上悉地有御釋也。亦可分爲二句文是前如能所分二句也。付之般若寺御鈔云付二句被判二義見。御鈔云△第七句云及彼行修行者。次問云。當何行以云何修行能獲得無上菩提亦可分爲三句云云二句者。以何行修行云何修得無上悉

❶進＝集㊃㊄　❷涅槃＝究竟㊂㊄*

地云也文 此意。修行與悉地分爲二句可見歟。又云。第七句中有行修行二義以文分可爲二文 此御會釋專文意符順。但前御釋强取義者。被分別行修行二句因疏如被擧無上悉地果可見歟

大日經疏第一[1]本末

大日經疏第一末鈔卷第三十六

下半六日

第八第九句云[2]〇 九問釋內至第七修行句釋終了簡畢。已下第八第九釋從初心續生答說釋內至故云大乘句也。付一段可有了簡此一段文。初九問中第八第九釋。後次如來答下答說經文釋。大兩節也

第八第九句云。心心有殊異唯大牟尼說者

　心心有殊異二問被說一句故表第八第九句一具被牒文作釋也。即心第八句。心有殊異第九句也。仍義句也。心心有殊異唯大牟尼說二句如次第八第九句非云。就其心心有殊異句直明所問法體唯大牟尼說如來請問詞也

謂衆生異熟識心與瑜伽行者殊異之心已下釋也。分經文兩箇心初心釋異熟識心。次心有殊異釋與瑜伽行者殊異之心。就其異熟識心者第八識異名也。心意識分別時第八識名心。第七識號意。第六識號識。故今第八異熟識經直說心見。就其第八識名異熟事因是善惡果是無記義也。意。業因是善惡二不出。然依此業因所感第八識果無記也。仍異因業善惡無記云異對因業果云熟也或異時熟故異熟得意事有之。意。依今生業因感當來第八識果。今生又依過去業因感得。如是業果異時故異熟取義是等義常性[3]相意也。釋論末師慈行以性相意判異熟義存兩義△一義云。或自眞性變異而熟文 此意。眞性緣起成八識。眞性是淨法也。第八識是妄法也。故釋第八識說異熟△一義。或性唯善。此識無記亦得名爲異類而熟文 此意第八識性眞如緣起第八識成故善也。此識無記故云異熟也。此意。第八識染淨和合故善淨異類法一識成。故云異熟取義也。此二義性宗意也△與瑜伽行者殊異之心者。是釋第九句。般若寺御抄次之心者瑜伽行者菩提心也文指淨菩提心見。就其付殊異名字一義。於行者所得淨菩提心約轉勝前後殊異義得意也。意。後心轉勝殊前心故云殊異。准逾廣逾深作十轉開明等釋可得意△一義染淨待對殊異義得意也。意。淨心異妄心故云殊異△一義。淨菩提心衆德奇異心故云殊也△一義。菩提心淨品功德種種差別云殊異也。今疏末卷十八。殊異者謂如來三三昧耶之身。流遍世界及十方虛空悉遍無有虛空而不遍者文 此意佛金蓮三部三摩耶衆德周遍法界此差別名殊異見。然者殊異義功德品類差別義可得意歟。付之次下以百字果等屬當殊異句答說。彼百字果等法門顯如來普眼法門故功德品類差別義無相違。第二卷三劫十地經文總牒。亦是答諸心相及心殊異文 此意。三劫十地共通心相心殊異二句答說可見歟。隨三劫十地共所超妄心爲心相答說。能超淨心心殊異答說可得意取義。一義。三劫心相答說。十地偏心殊異答說取義。但此意依。三劫十地各別牒。三劫心相答說。十地可被屬當心殊異答說。然一具總牒亦是答諸心相及心殊異有御釋事不審也。雖然三劫十地經文交參不別牒。其故第三劫結釋十地經文終復越一劫昇住此地文仍雖被牒文一具屬當三劫心相十地心殊異。別屬可得意也。十地被說無對無量不思議建立十心故被明功德淨法品類可得意也

亦願世尊分別廣說。牟尼者是寂默義 言佛身語心皆究竟寂滅過語言地以對二乘小寂不可爲譬故云大牟尼也 已下釋唯大牟尼說經文。於中初總釋。牟尼說等別釋牟尼義。以對二乘等釋大義。牟尼者是寂默乃至文牟尼梵語。寂默漢語也。如來身口意三密約寂默義釋。金剛頂經理趣釋牟尼者寂靜義。身口意寂靜故稱牟尼文 此意也△言佛身語心皆究竟寂滅者表法佛

[1] 本末＝末鈔卷第三十五㊁ [2] 〇＝等㊁ [3] 相＝宗カ㊇

平等三密△過語言地者。出過四種妄語義也今疏初然此自證三菩提乃至是處言語盡竟文此意也△以對二乘小寂文是對聲聞緣覺二乘釋大義。約常大小分別性相被作釋也△或一義。顯大小乘號二乘對法身如來究竟寂滅名小寂取義一。二乘小乘事△疏第七卷本性寂下釋可見之

阿闍梨言❶○　已下離經文次第消釋總九句十句離合分別問答前後相違或被作九問答說屬當等故阿闍梨言等有御釋也。阿闍梨者被指記者一行疏主善無畏三藏言也

如是九句或可分爲十句　是先開九問爲十句義釋。上第七句釋下亦可分爲二句也文仍合及彼行修行文爲一句九句也。開所修行能修行相爲二句即十句也△或一義云。開第七句爲二句事上御釋見。故重不及或可分爲十句釋仍今分爲十句有御釋於第一菩提心生句被問菩提心發生性爲二句十句義被顯可得意。以之爲規准。開此九問被顯有無量義門也。但付此義經文意第一問說云何世尊說此心菩提生菩提心發生義有之仍開離爲二句。第七句行修行二句各別經文說相見故無相違。然者如何答。第一問下疏既開二重義釋。又下答說說越百六十心生廣大功德其生常堅固知彼菩提生答菩提心發生性二義問有二問意事分明也。例如三十種外道數量時經偏說聲非聲。聲論外道雖擧一種名字疏家高祖開聲顯聲生二類被滿三十種數量可准知也。凡付此九句十句分別一義。九約陽滿。十約陰滿此陰陽二門兩部所表故如此以深義被定九句數量品也△一義云十約相待門九約絕待門。被表數量也△一義云。九句九識九尊表示。十句約十智力十識等法門可得意也。仍何內證相當法門表示也

從此以後迄至經終皆是如來酬九問之意廣分別說　是一部經悉釋九問答說義。凡已下經文雖有問答重重次第皆是九問上重請故。一義。悉九問答說也❷就其付從此以後等御釋或一義。下答說經文先立。大綱答說意總釋屬當故別文屬當可屬下總表云云△一義云。因九問經文被擧阿闍梨說故分別問答尚可屬九問釋但被擧答說義事問釋因被屬當答說也。例住心品終已說淨菩提心諸心相覺。從此已下明進修方便及悉地果生也文　是所指從此已下第二品已下住心品結釋故釋屬當時尚屬住心品釋段。可准知彼△一。所指經終至前六卷中第六卷終可取歟。又第七卷經終可意得歟事。一義云。經卷七軸中第七卷明前六卷中供養次第儀式是疏主三藏別感得經故。別今九問答不可得意。其上今一行所說疏付前六卷仍所釋經終所指不可通第七卷云云△一義云。頌文三千經卷七軸也。仍經終所指可通第七卷。凡此七軸梵本龍樹鐵塔誦傳梵本也。但無畏別感得事是且爲顯法不思議一緣起也。善無畏三藏初不有感得此卷第七卷事委細有別

然佛觀當時衆會務令得意求宗。或後問先答。文無定准。或轉生疑問以盡支流　是下答說經文。或次第前後。或展轉盡一法上支流等釋有邊邊義△當時衆會者指自性會當機也。付之於自性會有因人義今文又分明也。若實行當機無之義且金剛手等從果向因人且現未悟相可得意也△令得意求宗者。付之一義。或後問前答文無定准。或轉生疑問以盡支流二或釋意申取義。意。於衆會人得意爲令求宗或後問前答。或展轉疑問釋支流取義。但付此義或轉生疑問別非如來疑問故。然佛乃至求宗釋爲由二爾或釋得意事不審也付之一義云。金手疑問皆承如來威神故如來意示由二或釋得意事不可有相違△一義云。金手疑問測如來深意作時衆生解因緣。故無相違也△或一義。或後問前答文無定准釋。上得意求宗釋爲由事無相違。或轉生疑問別得意求宗文不由。意。上九句中無轉生疑問義故對彼有下重請展轉疑問事有御釋也。就其後問前答次經文

❶[○]—⊗　❷丙本傍註曰今謂有兩義後義與日筆義大同，初說爲勝

九問中第三心續生被答最初事義相分明也△或轉生疑問以盡支流者末卷一法門上展轉生多種疑問事多之可勘彼如下文入大悲藏曼荼羅等。卽是答修行句　是大都屬當答說。以之爲規准餘令例知也△入大悲藏曼荼羅○者。指第二品也。彼品明行者進修方便三密供養行門　故被爲修行句答說也。又以十緣生句經文如被釋修行句答說住心品中修行句答說分明也。雖然今先擧一隅被示三端也

百字果等卽是答殊異心及功德句　擧第九心殊異句第六功德句答說△百字果○者。百字果相應品第二十。當。此外以百字爲品號事多之。說百字生品第十九。百字位成品第二十一。百字成就持誦品第二十二。百字眞言法品第二十三是也。等言等如是諸品也。若又當品中以十地經文被屬當心殊異答說。故等彼十地經文等可見歟。所詮隨義相應屬當可得意也。就其百字果相應品說相。大日如來住大智灌頂地爲一切衆生示現佛事見。是說化他功德殊異相或又說。說心智衆生虛空四種無量是橫示塵沙廣多故橫平等功德種種殊異義也。以如是義殊異心功德句二句答說被屬當。彼疏末卷十八殊異者謂如來三三昧耶之身流遍世界及十方虛空悉遍無有虛空而不遍者當知虛空不可量身亦如是○文　此御釋殊異義分明也

其餘隨有相應處皆以類觀之。義可知也

上九問中第六第七第九示三問答說。其餘比類可知義有御釋也。就其上來九問中初三問答說以下經文連屬分明也第四心相答說六十心三劫六無畏是又屬當分明也。第六第九當段屬當分明見。第七是又當段入大悲曼荼羅等文被屬當故分明見。又十緣生句經文此答說也。第五句時第八句異熟識心答說。疏家前後不見其屬當。隨相應經文不分明歟。付之一義。第五句時答說以三劫經文可得意。於三劫具時分妄執二義故。其時分邊可取時答說也。但付之三劫於妄執邊爲眞言行者所超時分邊爲所寄齊顯所經。然者今九問專被問眞言行者所用義門中顯乘所經時爲一種擧事尤不審也。但依一義於三劫時分顯密二義可有之。約顯遠劫時分也。約密度三妄執一生速疾時也。仍可斷三妄執時分。故約眞言行者得意無相違依之般若心經祕鍵依智差別時亦多。三生三劫六十百妄執差別是名時文此意。眞言行者妄執名時。可有斷彼妄執時故也△一義云。凡此九問中可盡一切義門悉。故或眞妄染淨或顯密二教等。該攝無盡義理事不可有相違。仍此中顯乘所經三祇時問答對彼爲顯眞言行者一生頓悟得益故是尤肝心可問云云隨被釋心諸相與時經文時。問此諸心差別之相及相續勝進凡經幾時文此意。六十心三劫等斷妄心勝進時見。然者以三劫此答說可得意也。或一義云。眞言行者於修行時可有重重故問如是時可得意。經大日經第五悉地有幾種及與成就時文又同經第一云種智說中尊願說彼時分文又經第五云復齊於幾時業生得解脫文如是經文等委細可有交合。第八異熟識心答說是又第二劫經文觀察蘊阿賴耶○乾闥婆城文彼經文異熟識心答說可得意。阿賴耶異熟其義同故。但是彼觀察蘊阿賴耶文第六住心他緣大乘心所觀第八識也。彼別九問中爲一種被問事不審也雖然凡大乘淺深依第八識有無明彼第八異熟識尤大乘起盡也。故一種問被擧之事尤有其由。彼第八識爲性相建立諸大乘顯密八識隨經心爲阿賴耶六度熏習故彼心成大心文又經阿賴耶識中殖金剛界種子文是皆第八識爲性相。被說祕密上阿賴耶義也。然者爲一種問尤有其由

次如來答金剛手偈中善哉佛眞子廣大心利益者　付答說經文初總嘆金手發問勝上大乘句已下別答九問見。就其經文初如是說也摩訶毘盧遮那世尊告金剛手言文在之。然今疏不別釋是卽問答結前生後經文言。別意趣無之。故不被釋之△或一義云。以次如來答金剛手釋彼經文釋取義。經文雖不牒於義當彼經文

釋∧善哉佛眞子○文是初二句牒文。作釋分明也。釋中初別釋佛眞子❶三字。如前大日尊已下總釋一句大意
以從如來種性生從佛身語心生故曰眞子
是釋偈佛眞子義。於中初以如來種性所生義釋眞子義。次以佛三業所生義釋眞子義。兩義見。就其所指如來種性當𑖀字門金剛性。若體相用三大分別。卽六大法界體大位云云△身語心者如來三密卽相當用大。上釋十九執金剛中。如來句生執金剛義時。如來句生執金剛者。句名住處。卽大空也。諸佛自證功德從如來性生。此加持身從如來自證功德生。以不離𑖀字門故。名如來句生文彼如來句生執金剛金剛手。雖總別不同也。從如來種性生。從如來三密功德生義勢一致見。但如如來句生釋如來性生自證功德。從自證德所生金剛見。仍二重轉生分明也。然今直從如來種性生從佛三密生見。故彼展轉生起義少異也。付之或一義云。當段意趣二重轉生可得意。從如來種性佛身語心生。從佛身語心生金剛手可得意。然約展轉義金剛手直從如來種性生被釋也。例如釋摩訶衍論立義分展轉生起次第從前法開前門。從前門開後法。故後法雖前門爲所依。約展轉義釋各有所依摩訶衍。以前法爲後法所依。△一義云。付生起次第橫竪二門在之。如彼如來句生執金剛竪釋展轉生起次第。故二重轉生見。當段望橫直釋從如來種性生。又被釋從佛三密生也。自元同時相應作起故。橫竪二門依處釋義不同也。例如瑞相三身直印現普門大日三業同時作次第釋時。轉釋受用爲變化身。廣變化身爲等流身。是卽存展轉次第。又直見自性法身同時印現三身。橫竪二義在之可准知彼也。如來種性者是在二義△一義云。如來種性依主取義意。如來所生四萬佛體也。種性能生本源六大法性也。仍種性體大。如來相大。身語心用大也△一義云。如來卽種性持業可取義。體大位直存佛形故。如來卽種性也。種性者能生根本義也　一。顯宗佛子義釋事。慈恩清涼△從佛身語心○文是釋從如來三密生義。就其三部三密配釋時。金剛部是意密也。然者從如來意密生可云。上釋祕中最祕。所謂心密之主故曰祕密主文然者如何△答。是在二義。一義云。三部三密配釋時。金剛部是意密也。雖然金剛部中又具三密。故無相違△一義云。於金剛手總別德可在之。故別謂之金剛限一部。總論之三部總攝體性也。故無相違。疏云末卷第十四猶此菩薩能知如來身口意密。故名祕密主也○此中身密者卽是諸印。如四重大曼荼羅一一本尊各有密印○語密者卽是諸尊所有眞言○意密者卽是本尊瑜伽之觀。亦隨四重方位各各不同○此中身語密。上從佛菩薩位及二乘諸天八部無量差別。廣而論之乃至十方世界塵數各各不同。略而言之如此經中所表之位。皆表如來身口意祕密之德。若能如實了知時卽同於祕密主也文或一義云。如來三密合成一體金剛部意密生一德取義
以從如來種性生從佛身語心生故曰眞子。如前大日世尊現廣大加持境界。已下
總釋二句意。意。前現大日世尊三無盡莊嚴瑞相加持境界。一時普應法界衆生。妙合根機。巧作佛事。如今金剛手問意。爲攝無量衆生也。仍同如來大悲心故如來被歎金剛手發問也△現廣大加持境界者。上釋瑞相印現義云。謂將說此平等法門故。先以自在加持感動大衆悉現普門境界祕密莊嚴不可思議未曾有事文此意也△廣者不可數量義△大者無邊際義△加持者自在加持義△境界者普門境界也意。瑞相加持身無盡無邊際義也義決云
今祕密主。亦欲普爲如是無量應度衆生使速成大行裂大疑網。同獲三平等句無盡莊嚴。故佛歎言善哉佛子。汝今能以廣大心爲利益無量衆生故發如是問也　是正明金手發問意趣。被釋成如來讚歎義也。上金手三句發問意趣。釋云問意言。云何令我等速得如是自覺之慧。云何得此慧已能爲無量衆生廣演分布。隨種種趣種種性欲種種方便道宣說一切智智文是等意。金手發問悉爲衆生成佛因緣見。但三句發問釋意自利利他相並。今偏爲利

他見。但菩薩意樂自利爲利他故。前後釋意可一致也△無量應度衆生者。九問釋初。時金剛手爲令未來衆生具足方便無復餘疑。故文依此御釋者應度衆生未來衆生可得意。若又自性會有因人故廣可通現當衆生也△速成大行者三密妙行也。金剛頂經開題云。若有善男善女四衆人等修行此三密法門超過諸度於二乘六度等次第菩薩爲尊爲上。故云諸行之頂文意。顯乘四諦六度等妙行超越。故云大行也△裂大疑網文意。離生佛隔歷疑網可生凡聖即一位義也。疏末卷第十四云。今祕密主菩薩住於法界平等觀爲念未來衆生普令一切裂大疑網故即於佛前而說大眞言王文又云眞言王能裂一切法界疑網疑即是暗。能斷一切疑惑即是爲作照明也文又末卷十四云斷一切疑者。若不能普斷衆生種種疑網則不名一切智人。以於一切法中自離疑網方能斷他疑網也。今佛既自斷一切疑網。是故我今請問願爲斷疑也文以斷衆生疑惑爲如來說法本意事此等釋義分明也。又起信論釋造論本趣爲欲令衆生除疑捨邪執。起大乘正信佛種不斷故文△同獲三平等句○文上速成大行裂大疑網約因行。是約果德釋文付之一義云。三平等句即無盡莊嚴也。上御釋。然此一一三業差別之相皆無邊際不可度量。故名無盡莊嚴也文經。奮迅示現身無盡莊嚴藏○文三業即無盡莊嚴事分明也。就其無盡莊嚴業用化他德相也。今明行者所證果德時偏擧瑞相化他德。事難得意。行者所證果先以自證可爲本故。但三無盡莊嚴義可通自證化他。故無相違。其故經付三無盡莊嚴藏文或見瑞相化他佛身或發起大悲曼荼羅義見。邊邊義勢可有之。仍可通自證化他也。即准供養無量善知識遍行無量諸度門自利利他法皆具足因行得果義可得意△一義云。眞言行者最初達自證源底。故其果德偏化他正覺也。故今擧三平等句無盡莊嚴化他業用明果德相也。或一義云。三平等句能現三密即自性法身自證三密也。無盡莊嚴所現三無盡莊嚴藏。即化他三業也。仍並擧自證化他本質影像。果德必可圓滿自證化他二利故上釋云。所謂莊嚴者謂從一平等身普現一切威儀。如是威儀無非密印。從一平等語普現一切音聲。如是音聲無非眞言。從一平等心普現一切本尊。如是本尊無非三昧文能現所現待對。此御釋分明也

三平等事。上御釋。身等於語語等於心猶如大海遍一切處同一鹹味。故云平等也文△故佛歎言○文是結釋也

次云。勝上大乘句心續生之相。諸佛大祕密。外道不能識者　已下九問答說經文別釋。初心❶積生答說經文釋。分明也。經文六句相連雖明心續生答說。今無牒❷初四句也。就其約九問次第最初可答菩提心生問。然被答第三心續生問最初其意如何。答。上釋然佛觀當時衆會務令得意求宗。或後問先答文無定准文仍問答前後無相違也。所詮衆會根機先依心續生法門得意可求宗。故最初被答之也。凡心續生次第豎辯法淺深。又明不生而生緣起。故歎諸佛大祕密。疏釋諸佛祕密印也。故殊最初答之也

略有七義。故名大乘。　已下作釋也。於中初釋大乘義。次退釋勝上義。後釋句一字

大乘七義事。諸經論見。今先所擧法大。發心大。信解大。性大。依止大。時大。智大也。金剛頂經云理趣釋大乘有七義。一者法大。二者心大。三者勝解大。四者意樂大。五者資糧大。六者時大。七者究竟大。由諸菩薩承此大乘證得無上正等菩提文嘉祥十二門論疏依持地論文釋大七義。一者法。二者發心。三者解行。四者淨心。五者衆具。六者時。七者果大也文香象起信疏依雜集論釋七大。一者境大。二者行大。三者智大。四者精進大。五者方便善巧大。六者證得大。七者果大也。瑜伽顯揚說同之釋。又莊嚴論第六名果大第七名事大判。元曉起信疏依對法論明七大。初六同雜集論。第七名業大。但果大其義❸問歎。明果位事業故。又同疏引顯揚論釋七大。一者法大。二者發心大。三者勝解大。四者意樂大。五者資糧大。六者時大。七者成滿大也文是金剛頂經說大同也。探玄記云。就同生內初數圓滿

❶積＝續(甲)(乙)　❷初＝後(甲)　❸問＝同(丙)

中大者有。❶八義。一數大。謂十刹塵也。二者德大。謂具一乘法界德故。三作業大。謂故衆生極重苦故。四敬大。謂天王等大人所敬故。五勝大。謂十種十願十盡句故。八時大。謂三無數劫或無量僧祇而修行故文 如是諸說不同也。演密鈔云。此與瑜伽雜集論等說。或同或異。諸教施設不須和會也文 所詮金剛頂經并今大乘。能攝大乘。瑜伽雜集等大乘。所攝大乘。可得意。金剛頂經開題准。能攝大乘者等釋可得意

一者以法大故。謂諸佛廣大甚深祕密之❷藏。毘盧遮那遍一切處大人所乘 是初釋法大義。 法者卽教法也△謂諸佛○祕密之藏者。諸佛能說人可得意歟。然者諸佛所說廣大甚深祕密之藏可得意。爲取所說教法被擧能說人歟△一義云。諸佛所乘教故云諸佛廣大甚深等。卽毘盧遮那遍一切處大人所乘義同也。就其約能乘人可擧毘盧遮那。有諸佛御釋事云何。答。一義云。雖約能說人四種法身共陳此道故諸佛言無相違。約能乘人三世諸佛自此門成佛故無相違。但付本約總毘盧遮那也△一義云。諸佛言直毘盧遮那可得意。毘盧遮那總攝諸佛德故云諸佛。高祖不二摩訶衍及圓海德諸佛者。卽是自性法身准有御釋義。可得意△毘盧遮那遍一切處○文是指法大。釋大日所乘。十住心論第一則許大日所乘一體速疾神通寶輅文今神通乘教大人所乘有御釋也△毘盧遮那遍一切處者。毘盧遮那翻遍一切處。卽並擧梵漢歟。大人者。金剛頂經開題云。會中除蓋障菩薩等白佛言。世間大人不應出麁言雜染相應語文 仍大人指如來也。就其顯揚經。一法大性。謂十二分教中菩薩藏所攝。方廣之教文 彼意簡小乘菩薩大士教名法大。今簡九種住心教大日所乘法法大。有御釋也。雜集論云。一境大性。以菩薩道緣百千等無量諸經廣大教法爲境界故文 依此意境大法大雖異名字於義同也。嘉祥十二門論疏。言七種者。一謂方等經藏。此是教大。所以先明教大者要根本由教然後方得發心修行文 依此意。七大中最初擧教大事。依教發心修行故教是根本也。故擧最初可得意也

二者發心大故。謂一向志求平等大慧起無盡悲願誓當普授法界衆生 是第二發心大釋也。卽以上求下化心釋發心大義。一向志求平等大慧上求菩提。卽自證也。起無盡悲願等下化衆生。卽化他也。今疏末卷第三卷。經云應發菩提心者。謂生決定誓願。一向志求一切智智。必當普度法界衆生文 當段釋其意全同也△平等大慧者。指如來一切智智△無盡悲願者五大願中衆生無邊誓願度。無盡悲願可得意今利他悲願故。 衆生界無盡故菩薩大悲無限量故云無盡悲願也△或一義云。五大願共可名悲願。菩薩誓願上求菩提又爲利他故云悲願。疏末卷第三云。復次行者照見心明道時卽於無盡大願得堅固力。乃至毘盧遮那金翅鳥王俯觀法界大海如視明鏡。奮心觀翅搏天人龍乃是勇健菩提心也文 今起無盡悲願等釋此意也△擔當普授法界衆生文意 上誓一向志求平等大慧授與一切衆生義也。顯揚論云。二發心大性。謂已發無上正等覺心文發心大義名字當段同也。但彼淺略發心今深密發心故於義大不同也。雜集論二行大性正行一切自利利他廣大行故文是發心上約自利利他行立行大名。雖然發心上行故於義發心大義大同也。嘉祥十二門論疏意。依教發心故次法大明發心大取義

三者信解大故。謂初見心明道時具足無量功德。能遍至恒沙佛刹以大事因緣成就衆生 是第三信解大釋也。當經意信解名字十地通名也。對深信地上既見諦理生勝解。故立信解名也。疏末卷第三云。有大信解者。此信解。梵音阿毘目底云。謂明見是理心無疑慮。如鑿井已漸至泥雖未見水必知在近。故名信解也文 此御釋意。望佛果十地雖未見水有御釋可見歟。但釋段意趣。彼信解別不見初地已上直付地前機被釋見。 然者彼准知信解釋。初地已上信解義可得意。今謂初見心明道等有御釋故初地已上信解義見△初見心明道文 是照見。初地淨菩提心時證知心內金剛寶藏。上供養諸佛下度

❶八＝六カ㊥　❷藏＝義イ㊇

衆生成就自利利他萬行義也。心明道事付上法明道釋可得意。具足無量功德者。下御釋。行者最初開發金剛寶藏時見是心性如淨虛空超諸數量文△遍能至恒沙佛刹者是供養無量善知識義也△以大事因緣成就衆生者開衆生佛智見是云大事因緣也。演密鈔第二引清涼釋釋一大事因緣義。彼釋云。無二無三故名一。佛因佛果故稱大。因果幹能令物解脫幷稱爲事。如來因此緣此故出現爾。大事卽因緣也。又正因佛性爲因。緣因佛性爲緣了因所了爲因。生所生爲緣皆爲成於佛果大事。大事因緣也。如來爲此大事之因緣故出現於世。故云唯等文此釋意能能可見也。顯揚論云。三勝解大性。謂於前所說法大性境起勝信解文此意於前敎法生信解名勝解大。今於敎不生信解於心內一德生勝解也。故淺深不同也。嘉祥十二門論疏云。解行大。至道種智解行深熟名解大文此意依敎發心後至十迴向位名解行大。今自宗初地已上名信解大。故彼釋義別也

四者以性大故。謂自性清淨心金剛寶藏無有缺減一切衆生等共有之　是釋第四性大常途意。眞如無相理名性自宗意。無盡莊嚴恒沙已有名性。性本有不改義。大抱含義也△謂自性清淨心者。上釋云。本不生際者卽是自性清淨心自性清淨心者。卽是𑖀字門文仍今自性清淨心指𑖀字不生心地可得意△金剛寶藏者。是又𑖀字門義也。上云何菩提。謂如實知自心。卽是開示如來功德寶所也文此意指𑖀字不生自心體性名功德寶所。今金剛寶藏此意也。下釋。行者最初開❶敎金剛寶藏時見是心性如淨虛空超諸數量文又疏二從初地則得入金剛寶藏文所詮𑖀字不生金剛寶藏體。凡聖共本具也。雖然正開發事初地已上也。從初地開覺本初不生心地故。❷五分涅槃經上云。汝等當知。此涅槃乃是十方三世一切諸佛金剛寶藏。常樂我淨衆緣無闕文依此經文意被成也。彼經意。常樂我淨四德圓滿義名金剛寶藏見△無有缺減者。萬德圓備意也△一切衆生等共有之者。釋衆生本具德事。一本卽身義。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因果法然具御釋此意也。就其嘉祥十二門論疏云。四淨行大。初地菩薩得無生忍其心淸淨名淨心大文此意第三解行大次三賢第四舉初地無生忍位見。性大淨行大其名❸字於義同也。今自性清淨心有御釋故。但彼約修生初地釋淨行大義。今一切衆生本具德見。但自宗意開顯此金剛寶藏事初地已上也。雖然。自家佛乘初地顯敎所云歡喜地淺深遙別也

五者依止大故。謂如是妙乘卽法界衆生大依止處。猶如百川趣海卉木依地而生　是第五釋依止大義。於中法譬待對分明也。約法妙乘所依。法界衆生能依也。約譬海地所依。百川卉木能依也。付其云如是妙乘者。一義云。指最初法大。毘盧舍那遍一切處大人所乘有御釋。故法大名妙乘義明也。或一義云。付文隣次所指如是相當上性大取義。但今七義釋經勝上大乘義。故所指妙乘當經大乘相當也△卽法界衆生大依止處者。正釋依上義。就其依止義者。今心續生法門從淺至深。行者所乘法門故依止處可得意歟。例爲起信論三十三法門釋一切諸佛本所乘故一切菩薩皆乘此法。卽所乘號依止也△一義云。今依止大義約所入所詣義可得意。卽所依止義也。祕密莊嚴依止前九住心所入所依境界故譬說百川趣海等義此意也。卽身義。法身同大虛而無礙含衆像而常恒故曰大空。諸法之所依住故號位文或一義云。心續生法門十住心續生次第故前九各各所乘所依義所入所依義共可有也△猶如百川乃至文已下譬說也。能依所依待對分明也。就其初譬約金界次譬約胎界分別事常事也。嘉祥十二門論疏。五衆具大。謂福大智遍爲佛道資糧名爲衆具大文此意。以福智二行爲佛果資糧名衆具。如是衆具亦依止義也。福智二門所行所依。進入佛道故。但今依止大。諸佛大祕密勝上大乘指。彼一心六度福智二行名依止。故淺深大別也

六者以時大故。謂時量長遠出過三時。師子奮迅祕密神通之用未曾休息　是釋第

❶敎＝發㊁㊅　❷五＝後㊄㊅，（後）十五㊁　❸字＋（異）カ㊁

六時大義。時大者三世常恒圓明無際義也。金剛頂經理趣釋云。摩訶迦羅者大時義。時謂三世無障礙義。大者是毘盧遮那法身無所不遍文今此意也△謂壽量長遠○者。以法華本門壽量意作此釋付之。一義云。法華本門壽量意隨義轉用釋毘盧遮那法身常恒義取義。今疏末卷第三云。復次衆生一念心中有如來壽量長遠之身寂光海會乃至不退諸菩薩亦復不能知。當知此法倍復難信。故法華中補處三請如來四誡。然後演說云云。今此經具有修入方便。乃至一生可成文此意望法華壽量長遠義自宗心實相倍復難信有御釋也。又七卷云。如釋迦出世四十餘年。因舍利弗等殷勤三請方爲略說妙法蓮華義。此本地之身。又是妙法蓮華最深祕處。故壽量品云常在靈鷲山及餘諸住所乃至我淨土不毀而衆見燒盡。卽此宗瑜伽之意耳文是又以法華爲大日經淺略。故彼經壽量品意隨義轉用今時大義被釋也。一義云。直以法華本門爲祕密迹門爲顯以性相被釋也高祖當經開題。補處大士不知其一人文又一處解釋。常在靈鷲山人天悉安穩號曰金剛界文此等意直本門爲祕密見。又義開會法華本門彼壽量長遠義被釋毘盧遮那三世常恒也△壽量長遠者。自宗意𑖀字本不生法身境界可得意。疏末卷十二云。本初卽是壽量義乃至如梵音云我者。於中卽有𑖀聲本案卽本不生義也。此常住不

生之體云云卽是一切之所依止也文△出過三時文是出過生滅過現未來三時義也。當經初。越三時如來之日加持故身語意平等句法門文今疏上。如世間時分則有過去未來現在。乃至無終無始亦無去來。卽此實相之日圓明常住湛若虛空無有時分修短之異文是等意也。所詮三時所越無常三時。能越常住圓明日。時卽今時大義也△師子奮迅○文上壽量長遠等自證境界。師子奮迅等化他業用常住義也。卽金剛頂經。常於三世不壞化身利樂有情無時暫息文此意也△師子奮迅者。上釋云。如師子王乃至示現無盡莊嚴藏文末卷十四云。奮迅是流出義。是流溢義。如師子王在深窟中安住不動。有時出穴頻申奮動。卽是其身本不動。今則離其常所而動故也。佛亦如是。安住如是甚深密藏之中。若非如來加持神力則微妙寂絕不可得示現。今乃示現無盡身口意種種形聲遍滿法界。卽是諸佛奮迅也文此意也△祕密神通之用者。上釋瑞相加持境界。悉現普門境界祕密莊嚴不可思議未曾有事文此意也△或一義云。師子奮迅者是自受法樂自證境界釋。意於出過三時圓明日演說三平等句自證法門義也。當經開題。我則法身此時師子吼文是今師子奮迅義當顯揚論云。六時大性。謂三大劫阿僧祇耶時能證無上菩提文嘉祥十二門論疏云。六時大。謂三阿僧祇劫修行文是等意時大義因位所經約三劫釋之。

今意果德上三世常住義名時大。顯密淺深分明也

七者以智大故。謂諸法無邊故等虛空。心自然妙慧亦復無邊。窮實相原底譬如函蓋相稱。是第七釋智大義△謂諸法無邊故者。爲釋能緣智大義擧所緣諸法無邊義也付之一義云。諸法無邊故者。擧後得智所緣差別事法。正體智所緣實相境一味平等法體故。不可云諸法無邊。然者等虛空心自然妙慧先約後得智可得意。隨莊嚴論第七名事大對法論名業大。是皆後得智業用見。但今智大可通正後二智。然者正體智窮實相原底處可得意。宗密圓覺經疏抄云。言無邊者。乃至一事法衆多過恒沙無有限量文今無邊義此意也△一義云。諸法無邊故等者。明正體智所緣境。諸法實性無邊際故云無邊。圓覺經疏抄。謂此諸法等無自體故無有分限名無邊文是約諸法性釋見△一義云。自宗意色心無量實相無邊故直指正體智所緣實相諸法無邊有御釋也。窮實相原底等法譬對明釋❶境界不二義也。意諸法無邊故乃至自然妙慧亦復無邊境智不二義被釋者正釋智大義。疏末卷第三。第三劫等虛空心無邊智慧。一切二乘不能思議乃名甚深般若文△窮實相原底○文是如實覺知自心原底義也。疏三云乃至毘盧遮那以上上智觀方能盡其源底。故曰漸次大乘生

❶境＝智カ㊥

句文是正境智不二譬也疏末卷十五以無盡之智而證無盡之境如函大蓋亦大也文又十五云今謂法界之色於一色中即是一切色能觀之智亦與境相應故得如是自在而用也文又疏三云如來智慧於一切法中無可譬類亦無過上故名無等而心之實相與之函蓋相稱間無異際故曰無等等文此等意也就其天台釋以如如智契如如境既無量無邊常住不滅智亦如是函大蓋大文當段解釋彼釋相似但高祖即身義自宗一切智智義有御釋時不同顯家一智以對一切得此號文然者顯家意能緣智一智所緣境對一切得一切智稱自宗理智無邊故智體本來無數也仍天台等所判可相替也付之此第七智大金剛頂經名究竟大持地論雜集論等名果大對法論號業大顯揚論名成滿大如是不同見嘉祥十二門論疏七異大謂大菩提果也文菩提果者是智也仍今智大義大同也

❶以如是七因緣故於諸大乘法門猶如醍醐❷淳味第一故云最勝大乘❸也名進趣句名止息之處故云大乘句也　已下釋勝上義當經所說大乘義七依具七義諸大乘中勝上事如醍醐諸味中第一云云　法譬對明被釋也就其所指諸大乘△❹一義云進顯密大乘取義意顯密大乘中眞言大乘爲最勝義也△一義云諸大乘者所攝大乘即顯諸大乘也望彼眞言大乘勝上義顯也六度經醍醐之味乳酪蘇中微妙第一也文又法華云又如衆星中月天子最爲第一文准此等意諸大乘顯大乘也今疏初此經是一切如來祕要之藏於大乘衆教威德獨尊猶如千日爲釋天之首文此意也△乘名進趣文是釋乘一字仁王經運載名乘文此意也△句名止息之處○文是釋句一字上釋三平等句句義句者○故名爲句文此意也所詮今句指心續生之相諸佛大祕密云大乘句也例如十緣生句名大乘句疏三云此十喩皆是摩訶衍入甚深緣起非聲聞緣覺安足之處故名大乘句文此意也但此釋對二乘釋大乘義當段望諸大乘勝上大乘義有御釋故釋相望不同也

大日經疏第一❺末

大日經疏第一末鈔卷第三十七

下平七日

心續生之相者　心續生答說釋內勝上大乘釋終至故云大乘句也先度了簡畢已下從初至當知是菩提生也付一段可有交合此一段文初心續生之相等釋後菩提心生答說經文釋兩節見

心續生之相者○者　凡心續生大綱自淺至深自微往著階級也付之或約世間三種住心或通十住心邊邊釋義見今疏第二卷初付八心生起次第釋不生生義如被合今心續生之相諸佛大祕密文先約世間三種住心見又三劫寶珠譬喩釋終此經從淺至深○我今悉開衍也文此意通三劫十住心見十住心論序云問發起菩提之時心所住處相續次第○住心雖無量且舉十綱攝之衆毛文又云善無畏三藏釋云從此已下十種住心佛答心相續之義文同十云又云心續生之相諸佛大祕密我今悉開示者即是竪說謂從初羝羊闇心漸次背暗向明求上之次第也如是次第略有十種如上已說文此等御釋雖因八心生起文廣通十住心但疏第二卷御釋心續生義廣被明後位轉昇故通十住心見彼御釋云如最初種子離微塵計心垢時○外道不能知文此意自心實際大金剛輪指第十祕密莊嚴心自初一分淨心至自心源底次第續生展轉滋長義明知通十住心見。一。於心續生次第經學摩訶衍證寂然界菩薩說也。然十住心中一種住心不立事。一。於心續生法門含重重意趣事。一。心續生次第爲諸佛大祕密事。一義云。凡分法優劣乘淺深事。但佛智境界非因人所知。故云諸佛大祕密高祖一處解釋云若有上根上智人欲行如是法早歸自心本宅先須簡知此乘之差別。欲簡知此乘優劣非是凡夫二乘及十地菩薩所知境界但依如來所說知之耳。如來明說其差別是故攬此龜鏡可簡得文　如是簡別乘差別事未得

❶大正藏經第三十九卷五百九十二頁　❷淳＝涼イ②　❸也＋(乘)②　❹丙本傍註曰一義等今謂愚草九、二十四丁有兩義如次與今全同ナリ　❺末＋(鈔卷第三十六)②

爲得。未到謂到。後位微妙。不知類爲勸後際。一處御釋云。異生羝羊凡夫專造十不善等業。耽三毒五欲之樂。不曾知後身。墮三途極苦。是故眞言有智人不可樂著○極無自性心者。雖云離法界而證三世間身。○未得爲得未到謂到文疏二云。又世尊所以先廣說如上諸心相○於中路稽留文是等釋相一徹。一義云。心相續。遂至第十究竟眞實金剛心殿。約彼所詣云諸佛大祕密也。寶鑰秘祠求伽梵○十種入金場文又云。顯藥拂塵○萬德即證文是等釋意。所詣寶處名祕密也。祕密曼荼羅十住心論得名。祕密曼羅約所人所詣云。一義可准知也。一義云。心續生次第從初至終皆是諸佛大祕密也。其故此心續生次第漸次眞言行者轉昇次第也。漸次眞言行者者自最初雖祕密佛乘領解究竟極果。於其行體不堪三密深觀故。次第三歸五戒等淺行修之漸次轉昇。是云漸次眞言行者也。例如天台立漸次不定圓頓三種止觀。中漸次止觀行者。漸次者最初雖信知圓頓妙理於行體歸戒禪定無漏慈悲實相次第自淺至深行之。不定止觀者或前或後更前更後。釋所修行體淺深前後不定也。圓頓止觀者最初緣實相人也。此三種止觀中順漸次止觀行者漸次眞言行者可意得也。仍心續生次第前九住心雖顯行相也樂求內證祕密行者故以常途自宗異爲極。若依常途法

相於前九住心難名諸佛大祕密。故疏若但依常途法相則不得言諸佛大祕密我今悉開衍也。一義云。心續生經文。文顯相說所寄齊顯行。雖然經意趣爲明能寄齊眞言行者轉昇。准六無畏釋可得意。以眞言行者初入三昧耶位。寄齊第二第三住心。本尊三昧衆相現前。乃至觀能觀心不可得也。離慢著位寄齊四五住心。又於瑜伽道中心得自在位寄齊第六第七住心。又眞言行者虛空無垢菩提心寄齊第八第九住心。此能寄齊眞言行者轉昇次第名諸佛大祕密。所寄齊常途法相非云諸佛大祕密。一義云。心續生次第前九住心是顯略相也。然約彼當分雖顯略行相也。皆是漸次開心實相門見。此被說諸佛大祕密也。例如法華說汝等所行是菩薩道。今疏釋至一毫之善大菩提道。一義云。心續生次第十住心法門無差別中顯差別法門也。故雖十住心各各別別也爾平等平等一也。譬如海具百川大海無隔。若依常途法相初後淺深不融會。故非諸佛大祕密。疏七差別中實無差別文可引之　一義云。心續生次第不生而生生而不生不思議緣起。故一一續生皆𑖀字不生體性也。故云諸佛大祕密。疏四云。初云善聽法之相者。以諸法實相義甚深難見是故誡令善聽也。夫法常無生從衆緣生即是八心之相越諸戲論。汝欲更於何處求覓無相無爲之法耶文　此御釋意八心續生次第即

𑖀字不生實相見。十住心續生次第。即不生生實相體事。八心可准知。又二卷雖云善種子生。其實即是不生生○外道不能識文此義意不論顯密約法生起以見𑖀字不生邊諸佛大祕密義得意也。一義云。　心續生次第開示胎藏界會曼荼羅十界輪圓德故大師若天若人若鬼畜等法門皆是祕密佛乘釋。以此義邊諸佛大祕密義可得意。已上八義留意可分別之。此事於住心品第一難義。能能可案之

心續生之相者　心續生者十住心續生義也。約大分得意十住心十種續生也委細分別之於一住心內可有多種續生。謂第二第三住心合十種續生可有之。又聲聞四向四果乃至菩薩地前地上等續生可在之。就其心續生義得意在多義。一義。十住心中第一愚童凡夫違理心故必不可云續生。然爲明淨心最初生起由說之。仍第二正可有續生義也。下釋云。祕密主無始生死○凡夫違理之心文疏二云。世間從久遠以來○我今節食持齋。即是善法文又云。問曰。如是八心最初○種子從是生也文又云。如最初種子離微塵許○不生生文又末卷第七云今此經違世順世八心相續增長亦有因緣文又初劫釋云。祕密主彼離違順八心○生十二因緣名違世八心文又十住心論第十云。初從羝羊暗心文如是釋第一本有在纏迷心第二種子心已上續生見。爾者續生義第二至第十九

箇住心可續生或一義云。第一住心一分續生一義可有之。 其故不知善惡迷心推求善法名心。二重在之。故千重淺深可在之也。一義云。本有菩提心十界迷悟遍在平等也。 此上迷悟染淨心起皆是本有菩提心所緣起法也。 故第一住心迷心本有見續生義可有之。約譬海水澄淨凡聖所依一心第一住心。 已上大第續生可當緣起波浪也

雖此心畢竟常淨。猶如虛空離一切相而亦從因緣起有心相生已下作釋也。於中初釋心續生義甚深微妙釋諸佛大祕密意。於初中初釋本有不生義而亦從因緣已下明緣起續生義。卽是已下總結不生而生義。此心者是在二義。 一義。此心者指本有菩提心。 故畢竟常淨等文上釋十九執金剛第一虛空無垢執金剛義云。虛空無垢執金剛者卽是菩提心體。 離一切執諍戲論如淨虛空無有障翳。 無垢無染亦無分別文是釋本有菩提心德今釋其意同也。 一義云。此心者直續生心也。 不生故云畢竟常淨。而生故云亦從因緣起等也。 猶如虛空離一切相者畢竟常淨譬說也。 於虛空具遍一切處畢竟淨無分別三德。 其中今畢竟淨義爲譬也△亦從因緣○文是正明續生義　一。心相生因緣事。一。心相事。凡心相名字依處不定也。或名染法。 如六十心等。或名淨法。如淨菩提心諸心相竟等。或通染淨。 如實遍知一切心相文是也。今可有十住心心相故廣通染淨可見也

猶如大海波浪非是常有亦非常無若常有者不應風飈止息則澄然而靜若常無者不應風飈纔起鼓怒相續　已下以波浪譬緣起不生而生生而不生遠離二邊義明。上畢竟淨譬被擧虛空　緣起道理以虛空譬難顯。故今擧波浪譬釋之也。就其釋論第四藏識海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生文同第六。 根本無明熏習一心之海發起業等種種識文是等意明下轉緣起義時取波浪譬。 雖然今明上轉門緣起時取水波譬也。 凡取譬事可不定故於一種譬可有或上轉門或下轉門等不同也。寶鑰上第九住心注釋。水無自性遇風卽波云云　法界非極。蒙警忽進文是依驚覺開示進後位義以水波譬被釋。故上轉義見。又華嚴香象此二無而全體遍收其猶波水思之可見文是釋因果交徹義時取水波譬見。所詮如此譬不一准也。一水波譬顯家攝相歸性譬也。 一處御釋祕藏記云。譬如水性澄淨常住也。以風緣起波者卽相云云　水者卽性。 風息者波卽止水也。據攝相歸性可稱常住是顯家性相常住義釋。密敎性相宛然義日月與光明以譬顯之。一處祕藏記御釋云。 性相宛然而本有也譬如日月與光明日月者性云云光明者相文然今以彼譬被顯自宗不生而生生而不生義如何。答。一義云。且卽順常途御釋也。意。緣起相歸不生性被作釋也。一義云。於一種譬喩顯密意可各別。 緣起波浪歸本性水性見常住是顯敎攝相歸性意也。今不爾。 水波共各各常住也。故自宗性相常住爲譬也。當卷上被釋皆同一味所謂如來解脫味義時妙感妙應皆不出𑖀字門。當知感應因緣所生方便亦復不出𑖀字門○所謂鹹味也文此意能所本來阿字不生義以水波譬被作釋也。 凡於一種譬喩有淺深二義事。於一種幻譬可准知含卽空卽心卽不思議三種淺深△非是常有亦非常無者是釋離有無二邊事△若常有文是正釋非常有常無由。若常有者○澄然而靜文是非常有義釋。風緣止息時波動澄靜事現量分明也。 釋論第五。准風滅故動相隨滅文是意也△若常無者○文釋非常無義。誠常無縱雖有風緣不可動搖而依風緣波動故非常無。道理分明也

當知是心從緣起故卽是不生而生　生而不生。無相之相。相常無相。甚深微妙。難可了知。諸佛祕密之印不妄宣示　已下不生而生生而不生結成遠離有無二邊義是心者心續生心也。 卽是不生而生者。 畢竟常淨不生義也。因緣起心相生而生義也。生而不生者。因緣生法卽體不生故云生而不生下御釋。龍樹阿闍梨中道正觀。正以從緣起故無生義成文此意也。就其生卽不生義顯敎中雖談之。彼攝相歸性邊也。自宗意卽事而眞無有終盡故不動生當相

不生得意也。故釋甚深微妙難可了知也。無相之相相常無相文無相者不生義也。相者而生義也。無相之相不生而生。相常無相生而不生義△甚深微妙難可了知文是釋歎上不生而生生而不生無相之相相常無相義。正顯諸佛大祕密義。經說相無相甚深❶了知不能入。此意也。又釋論❷第四。言常無常門者。自相本覺之心從無始來決定常住體性不變云云。無非無常時無非變化處。故如本。何以故○唯佛能知者總體結殊勝文此意也△諸佛祕密之印不妄宣示者正諸佛大祕密義也。祕密之印者此不生而生生而不生法門諸佛決定法印故云爾是故凡夫二乘兩種外道非但不識無生滅心亦復不識生滅心。故云諸佛大祕密外道不能識我今悉開示一心應諦聽也是釋外道不能識文付之一義云。凡夫者世間三種住心。二乘者聲緣二乘也。疏第二。此宗中說有兩種外道○故云一切外道不能知也文此內外外道分別。凡夫爲外外道二乘爲內外道。疏末卷十九云。今此諸法之祕一切外道所不能知。外道有二種。一者世間種種外道。二謂佛法內有諸外道也。以雖入佛法中而未能知如來祕密猶是邪見心行理外之道。故亦名外道也此法乃二種外道所不能知。此佛法中外道云云卽二乘中人也文演密鈔三云疏兩種外道者。外道有多種。略爲二種。一者離佛法外道。二者附佛法外道。名內外道。外外道者。本

源有三。一迦毘羅。此翻爲黃頭。計因中有果。二漚樓僧伽。此云鵂鶹。計因中無果。三勒沙婆。此云苦行。計因中亦有果亦無果等。二內外道者起自犢子部文此等意凡夫二乘名外道。但演密鈔意三乘中以犢子部名外道見。❸一義云。凡夫者世間三種二乘者大小二乘也。凡於外道名字有通局重重。故今對諸佛大祕密前九悉名外道也。疏末卷第十二云。凡一切不了內證祕密法者皆是外道也文眞言問答云。問何云外外內外。答。外外者內外故云外外。內外者。於內有二道依此言內內外耳。問。其意云何。答。於教大論有深祕淺略二道。卽祕云內內。淺言內外。問。何故云之耶。答。其言教諸佛自內證教故言內內。顯教隨機而說故云內外文此等意。外道名字廣可通前九見△非但不識○文不知不生而生生而不生義故不識知無生滅心也。無生滅者不生義也。生滅而生義也故云等者合經文也

次偈云。越百六十心生廣大功德其性常堅固。知彼菩提生者是略答初問云何卽知菩提心生。今佛告言。越百六十相續心卽是淨菩提心。如有人問云何知此乳中醍醐生答言。若乳酪生熟蘇麁濁變異之相悉已融妙無復滓穢當知卽是醍醐生也　已下釋菩提心生答說經文於中。初牒文後作釋。作釋中初問答屬當。今佛已下正釋經文此中初釋越百六十心生廣大功德義

次釋其性常堅固文。後釋知彼菩提生文義。九也△是略答○文是釋菩提心生答說義。依問中第一故是略答初問等有御釋也。依問次第尤最初雖可有此答說自元問答前後文無定准故第二被答之也△今佛告言○文是正釋越百六十心生廣大功德文。經生廣大功德當淨菩提心功德故卽是淨菩提心有御釋也△越百六十心○者。超越三妄執初地淨菩提心至義也。以此初地淨菩提心。菩提心生位可意得。疏第二若以淨菩提心爲出世間心卽是超越三劫瑜祇行文此意也。百六十相續心者。貪瞋癡慢疑五根本煩惱五度再數成百六十心也。此百六十心煩惱麁細極細三重分之爲三妄執也。就其此三妄同時異時斷事一尋也。經若有一念頃證無生轉五智五分法身悟三密卽三身。初發心時便越百六十種心度三無數劫行。證普現色身三昧。卽是初發心時便成正覺文又疏一云。若一生度此三妄執卽一生成佛。何論時分耶文大師大日經開題御釋云。三大僧祇超一念阿字文又性靈集第六云。三妄蕩一體之題文是等釋同時斷見。三劫寶珠譬喩下麁垢已除尚有細垢文當段釋若乳酪生熟○文是等異時斷見。但當段御釋於同時斷法爲顯麁細義作次第釋可得意歟。三劫寶珠下御釋。可准知之。若又彼約所寄齊顯御釋可見歟　一相續事。百六十心妄心。念念相續故云爾歟△如有人○文是譬說也

❶了=小㊥　❷乙本傍註曰下半九日　❸丙本傍註曰此與範瑜寶等義同

於中問答兩節見。問意。乳譬妄心醍醐譬菩提心見就其依譬說乳酪等五味一物上轉生也約法妄心超越生淨心故眞妄體別也。仍法譬不齊也付之一義自元分喩故無相違△一義云。自宗意自元煩惱菩提共心佛祕號故離妄別無眞故法譬其意可同。凡妄卽眞義常途中性宗已上盛談之。一義云。乳性具醍醐所具性淨。能具乳等妄也△答言文是答說也。若乳酪等者五味相成次第分明也　一。取五味譬事。六度經譬五藏彼爲本據。二教論十住心論等作釋也疏末卷第五 釋曼荼羅義時取五味譬或以五味譬因果也。釋云。因如四味皆悉無常。果如醍醐是卽爲常文天台以五味譬五時教。如是不定也△乳酪生熟等者可類六十心麁細惑△卽是醍醐生也者。當菩提心生義。卽淨菩提心功德也或一義云。今問答意別不取百六十心妄心邊付淨心本末取此譬取義。此時乳可譬本有菩提心歟

行者最初開發金剛寶藏。時見是心性如淨虛空超諸數量。爾時離因業生佛樹牙生此牙生時已遍法界。何況枝葉華果。故云生廣大功德　以過心行戲論故不可破不可轉。猶若閻浮提檀金無能說其過惡故云其性常堅固

是釋生廣大功德等經文△行者最初開發金剛○文開發金剛寶藏位可當初地淨菩提心疏二。從初地卽得入金剛寶藏文△見是心性○者。釋淨菩提心無邊際義。卽以虛空無邊際義譬菩提心也△爾時離因業生佛樹牙生者釋生一字上釋。緣業生者謂爲有情癡愛○成萬德開敷菩提樹王文同彼意。因業緣業其義同也依業受六趣生云因業生也所證因煩惱業煩惱上身口意不淸淨業生果報也。卽離煩惱業苦三道至初地虛空無垢菩提心云佛樹牙生也　一。初地牙二地牙事△此牙生時○文是釋廣大功德義此牙生時已遍法界初地菩提心。卽當菩提心生位禪要周遍法界如始所說名爲初地文取意疏末卷見此曼荼羅法界○文△何況枝葉花果。因廣界後位功德也△或一義云。初地上菩提心爲因。何況已下初地上明因行果故此牙生時初地行果取義卽當短三句也△以過心行戲論者。心行心行亦寂義戲論約言語盡竟義。意出過因位言心。本初不生心地故離破壞轉變相。常住堅固義也。就其不可破壞對心行不可轉對戲論可得意歟。若又通見無相違△猶若閻浮壇金○文常住堅固譬也。閻浮壇金不可破不可轉義。無能說其過惡以過心行戲論義也

若知自心有如是印。當知是菩提生也

是釋知彼菩提生句△有如是印者印決定不改義。卽上指其性常堅固也

大日經疏第一末[1]終

大日經疏第一末鈔卷第三十八

下半八日

次有一偈半略答菩提心相貌　九問答說釋內。第一菩提心生釋終至當知是菩提生也了簡畢。已下從初至保初心爲極果也付一段文可有了簡此一段文。初第二菩提心相貌答說釋。後第七及彼行答說釋大兩節見

次有一偈半略答菩提心相貌　以世間更無有法可以表示淨菩提心相者。唯除太虛空喩小分相似。故云無量如虛空

是初釋菩提心相貌答說。於中初屬當答說。次世間下別釋經文。經文中。初釋初一偈二爾時行人下釋後半偈。所表初[2]次有偈半經文分兩節被作釋也△略答菩提心相貌文上答說答第一菩提心生句明菩提心體性。今答菩提心相貌性相其次第分明也。就其性相同異事。疏卷第七云。邏字門一切諸法一切相不可得故者。梵云邏吃灑此翻爲相。有人云。性相無有差別。如說火性卽是熱相或言。少有差別性言其體相言可識。如釋子受持禁戒是其性。剃髮割截染衣是其相文此學者了簡不同也。一義云道今菩提心相貌者無相相也。說本來寂無相。或釋本有不生。此無相不生卽菩提心性也。故性相不異也。爾一法上望自體邊云性。望他緣邊云相也△一

[1]終＝鈔卷第三十七㊂　[2]次＋(本)㊂

義云❶性共義各別也。上釋第二句云復以云何相知發菩提心者。相謂性成於內必有相○菩提心生時有何相貌文此意性相約內外其不同也 釋摩訶衍論等意眞如爲體性本覺恒沙功德爲相大性相分別可准知彼等。所詮無相不生體性名性然無量德相差別顯現云相。此相非有所得相。故說本來寂無相被釋本自不生也。又自宗以六大四曼准例分別性相義可得意也△以世間○文已下別釋也。於中。初一偈釋中初釋上一句譬如虛空下釋下三句。仍以世間○無量如虛空者釋經無量如虛空一句也。世間○淨菩提心相者菩提心相貌。即無相事釋。上一本十五丁四被釋菩提薩埵得名時。三者菩提薩埵。無上菩提出過一切臆度○不思議心也文❷又六無畏釋段云。然此心在纏出纏皆畢竟無相○文又云。心垢盡處○更表示耶文又上淨菩提心觀下以三界六趣色心三科等相不可表示義相廣說之。可准知彼。但是約遮情門一邊。付表德義離心之外更無一法故。一切諸法皆菩提心相貌可得意也△唯除大虛空○文是世間易解譬喩中太虛空相空相。少分無相菩提心相似義釋。一處御釋云祕藏記如虛空者稱周遍法界理耳。非無其體。諸佛身者如千燈同時照而不障礙。唯佛與佛乃能見知。凡夫肉眼不得見。此喩之極莫過虛空。故曰如虛空文就其小分相似事。上三末四丁

舉虛空遍一切處畢竟淨無分別三義以如是等少分相似故以喩無相菩提心。然是中復有無量無邊祕密甚深之事。實非世間虛空所能遍喩文此意也
譬如虛空不爲煙雲塵霧之所染汚。其性常住離諸因緣。假使八方大風吹盡世界。亦不能令其動。自本初以來常自寂滅無相非適今也。心相亦爾。從無始以來本自不生。以本不生故無有一法能令染汚動搖。常住不變。永寂無相。故云不染汚常住。諸法不能動。本來寂無相。已下釋不染汚常住諸法不能動本來寂無相三句。此中初譬說。心相亦爾下合法。付之△❸一義云。經不染汚常住等三句偏法說也。爾疏以虛空譬被譬法也。仍譬如虛空等御釋上非無量如虛空釋虛空。或一義。上句如虛空義不染汚常住等三句貫統可得意。無量如虛空。亦不染汚常住如虛空。經文意可見。依此義譬如虛空等譬說直當經如虛空虛空可見也△譬如虛空○離諸因緣文是虛空畢竟淨義也。合法可當不染汚常住義△煙雲塵霧者瑜伽論等說十三種顯色中出四種也△其性常住離諸因緣者是釋虛空常住義合法可當諸法不能動義。疏末云。離諸因緣者。虛空離因緣造作故云爾文△假使八方大風○文是釋經諸法不能動文八方大風者。演密鈔第三云。疏八方大風者。按易傳曰東北方條風。東方明風。東南方淸明風。南方景風。西南方涼風。西方飂風。西北方不閒風。北方廣莫風。是爲八方風也文合法者可當利衰毀譽稱譏苦樂違順境也△自本初以來文是虛空無相義也。合法可當本來寂無相義也△心相亦爾文已下合法也。心相者即菩提心相貌也。雖九問中心相其文言同也可相替也△從無始以來本自不生文今疏末卷被釋菩提實義時。而實無覺無成也文此意也。又大日經開題被釋大毘盧舍那成佛成義時。淸淨故。無始故。無終故。此即法爾所成非因緣所生故○又云其性常堅固知彼菩提生不染汚常住諸法不能動圓滿。如是無量無邊之德義故曰成。此成承上大字故即是大成就之成也文此意。自性法身法爾所成證據證當段菩提心生菩提心相貌文見△無有一法○文菩提心相離諸煩惱染薰無流轉起動相故云爾。大日經開題云、況復曼荼羅性佛圓圓又圓。大我眞言本有之又本。風水之龍不得動其波瀾。業轉之霧不能弊其赫日。法華開題云。泊乎雙圓性海常談四曼自性重如月殿恒說三密自樂人法法爾興廢何時。機根絕絕。正像何別○文△常住不變○文大方於無相言自宗意有遮表兩義約遮情門時泯諸相不存一法云無相。表德門時。無相不具云無相也△故云等文是釋合經文
爾時行人爲此寂光所照無量知見自然開發。如蓮華敷。故云無量智成就 已下釋

❶性＝(相)カ ❷乙本傍註曰第三卷二日下 ❸丙本傍註曰一義等今謂此所二義與指心七,三十二丁兩義逆次大同

無量智成就正等覺顯現半偈。於中初釋上一句。此智成就已下釋下正等覺顯現文。△爾時行人爲此寂光所照者。行人者至初地指相貌顯現行者。△爲此寂光所照者寂理。光智也。至初地開見本有理智位也。常途意釋初地見道位時智與眞如平等平等倶離能取所取相故文 釋摩訶衍論。初地已上菩薩釋眞如法界爲自身般若實智爲自心。但法相等意理智有爲無爲隔歷。釋論意。先生滅門始覺行相淺略義門故所證理智無相體性也。今所指寂光心內祕密理智二德也。就其今寂光者指上無量如虛空不染汚常住諸法不能動經文意。理智共無量故說無量如虛空乃至理智共無染常住永寂無相義也。演密鈔釋兩義。彼鈔第三云。寂光者。寂謂心之實相本自不生永寂無相。光者卽此心相靈知不昧文 此意光義大都同也。但付本來寂無相一句。寂光義分別。誠寂光名言本來寂無相經文被顯處也。寂無相寂義。此永寂無相理具自性神解德云光也。演密鈔第三。又寂是三昧。光是大慧。行者得除一切蓋障三昧生大慧光明。卽能普照無量法性故曰寂光也文 此意所指此寂光指上此菩薩淨菩提心門名諸法明道〇便得除一切蓋障三昧文段取義。但此義難得意。當段文相連。指上本來寂無相見。凡寂光名字。普賢觀經云。釋迦牟尼名毘盧舍那遍一切處。於佛住處名常寂光文 彼爲本據。天台立同居方便實報寂光四土時。圓教佛土名寂光土。隨而大師第八住心下。寂光如來融境智而知見心性文 於彼寂光土有身土別。敷事有其沙汰所也。所詮寂光土境界理智無相位。實雖無能所異且以義分別時以理爲土。以智爲身。身土不同分別也。文句第九云。離理無身。離身無土。其名土者。一法二義文 大方法身土以體用分別身土事。法相等意爾也。唯識論第十云。又自性身依法性土。雖此身土體無差別而屬佛法相性異。故此佛身土倶非色攝。雖不可說形量小大然隨事相其量無邊。譬如虛空遍一切處文 自宗意兩部理智法身身土皆寂光境界也。故經云。智法身佛住如如寂照文 是金界智法身住寂光土義也。大師御釋十不同云。胎藏是法界宮說也。雖現色相唯寂光土也文 是胎藏土名寂光。所詮顯家意無相冥寂位名寂光。故寶鑰被釋第八住心時。心境絕泯常寂土文 自宗意於此寂光境界談身土主伴色相。以之爲顯密不同。實寂光本源六大法界體性也。前五大是寂。第六識大是光也 一於寂光義天台意有重重義門事△無量知見〇文 是正無量智成就經文釋也。凡談身心理智等無量事大日經宗肝心也。爰以十住心論第十云。又云。復次志求三藐三菩提句以知心無量故知身無量。知身無量故知智無量。知智無量故卽知衆生無量。知衆生無量故卽知虛空無量。此卽橫義〇大日經王說無量心識無量身等。知如是身心之究竟卽是證祕密莊嚴之住處文 所詮無量智者一切智智也。異顯家以一智對一切得一切智智稱。明五智無際智等刹塵智德爲自宗實談。卽身義御釋見。今疏上梵本云三藐三佛陀者。三藐名正。三名遍。佛陀名知。故曰正遍智也〇然此宗中佛陀名覺。是開敷義。謂由自然智慧遍覺一切法如盛開敷蓮花無有點汚。亦能開敷一切衆生故名佛也文 此等意也 一以知見二字止觀定慧分別事

此智成就卽是毘盧遮那心佛現前。故云正等覺顯現。梵本云三藐三佛陀現也 是釋正等覺顯現義。於中此智成就承來無量智成就。卽是毘盧遮那心佛現前釋正正等覺顯現位也。付其此心佛顯現位疏家前後御釋邊邊見。今疏第二第三劫釋云。然行者復以何法入此門耶。故經次云所謂空性。空性者卽是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現。卽喩此心也。此意。第八住心一道無爲心位今正等覺顯現文被合也。又疏第三云。以此中道正觀離有爲無爲界。極無自性心生。卽是心佛顯現。故曰正等覺句文 是指極無自性心釋心佛顯現。當段經文幷釋意初地淨菩提心位說正等覺顯現見。所詮正心佛顯現位可自宗初地開見心內祕藏故。然菩提心德相。一分地前顯故。或一道極無分與

此義被釋也。境智皆是般若波羅蜜義。華嚴心佛不異義相皆此菩提心遮情一理也。仍非相違。一。初地位毘盧遮那心佛現前事。若初地即極義者自元初地則毘盧遮那究竟果德可得意。故疏第二指初地毘盧遮那具體法身故文又一處御釋。自宗初地心也法門也佛也菩薩也文若不極義。一分毘盧遮那心顯現可意得。△梵本云○文是擧正等覺顯現梵本也。被擧梵語意趣。梵語多含也。譯語一邊故爲顯義多含也三藐三佛陀梵語。正遍知正等覺等多數翻名有之。然翻正等覺是一邊也　一。心佛現前理佛歟事遍明鈔第十問答。彼抄云。問。心佛現前者。此心佛者唯心理佛云事歟。答。不爾。如實知自心佛故云心佛。非謂理佛也。問。正等覺顯現者依因緣力顯現歟。答。三密因緣力也文

佛已略說。○　已下釋供養行修行從是初發心半偈文。於中。初正消釋經文。或有說言。下。因被破有人謬說也。　付其供養行修行從是初發心者答九問中第七及彼行修行問。取義文相分明。故問答屬當御釋無之也△一義明先菩提心生菩提心相貌二句答說餘義。取義意明先所明菩提心顯現因緣也。意依三密供養行至初地淨菩提心義也。爾者列大文猶可屬先二句答說。而今通明先二句生起因緣。文故。別無牒文作釋也。雖有二義初義宜歟

佛已略說如是心實相印若行者與此相應當知已具堅固信力　是釋初前二句義承來。雖菩提心生菩提心相貌二句各別也。共被名心實相印也△若行者與此相應文心實相所顯菩提心故擧能顯行者被釋相應義也△已具堅固信力文堅固信力者即指菩提心體性。上菩提心生經文其性常堅固文　又菩提心相貌經文不染汚常住文是堅固信力也。堅固信力事。上御釋云。以如是正見猶如金剛即是最上堅信解力文

然此信力。本從眞言門供養儀軌行法如說修行得至淨菩提心。　故云供養行修行從是初發心也　已下正釋經文。然此信力擧所顯果。本從眞言門等明能顯修行也眞言門供養儀軌行法者擧本敎如說修行正行者修行軌則也△供養事下御釋見儀軌者。金剛頂經開題云儀軌者。儀儀形。軌軌則也文△如說修行○文如說修行地前修行。得至淨菩提心初地淨菩提心也。上九問下釋云。第七句云及彼行修行者次問當以何行云何修行而能獲得無上悉地文此文當以何行者今供養行門也。云何修行者今如說修行也。獲得無上悉地者今得至淨菩提心當乃問答待對分明也△或一義云。今如說修行等擧宿善修行得至淨菩提心宿善純熟發心即到義也。此義不爾

此中供養有二種。一者外供養。二者內供養。下文當廣說耳　是別釋供養義△一者外供養○文是供養分內外。廣說被讓下釋。付其所指下文可當何文耶事。凡當經供養義處處被說。雖爾內外分別不分明。隨而他門人師釋云。智證大師下文明諸外供養。未見內供之文。其意如何。和尚答曰。觀心之供。此內供耳○今此中言內外者。外香花爲外供養。若以運心加此之香爲內供養。所謂觀心之供養也文此意運心爲內供養。事香花等爲外供養。也但是經文云事不指之。大日經第五云供養有四種。謂作禮合掌幷及慈悲等世間與花香從手發生花。奉諸敎世者文疏十五供養略有四種。一是供養香花等及塗香燈等及至飯食。此是世間供養也。但以物獻也。二者合掌。謂禮敬也。此是印也。三慈悲。四運心。謂想香花滿法界。運心已即用合掌印也。幷慈悲三事皆運心也文　指此經疏文見。此四種供養中初一爲外。後三爲內也。又不思議疏下云。供養有三。一者外供養。謂香花飯食及燃燈莊嚴道場等也。二者行供養。謂如說奉行及禮拜持戒等也。三者理供養。謂心住法體無外攀緣也文是擧三種供養第一香花等名外供。爾者行供養理供養可當內供也△或一義云。凡內外八供養名字金剛頂經分明說。依當經常五供以事供爲外。以理供爲內。第二品中明此事理供養。爾者指彼文處可意得。都部陀羅尼目云。此中供養會有二種。事及理文△或

有說言文已下破有人迷者執於中初舉
迷者說後作能破說此中總別重重見
或有說言但觀心性無相無爲不應種種
紛動行菩薩道此說非也　大方佛法道理
事理性相有空相成妙有眞空道理不生不
壞二門成立處也而偏執無相是迷人也
故今疏前後處處破如此偏見被顯佛法
正義付其演密鈔第三云　疏或有說言等者
此下十三行疏是形一類執禪者文此意
簡執禪一類偏執無相無爲空理棄捨
菩薩萬行御釋取見華嚴淸涼付禮分別
十門舉其中第一第二我慢禮唱和禮二
其下有學禪者不得此意每用此言一
向毀禮讚甚爲失也文此意今又大同也△
或一義云總令被舉處廣被舉迷佛法二
理人故必不可限一類不空御釋若怖
於塵境愛樂空寂智無所用愚拙之深細
也如此之徒其類非一或作聲聞或爲外
道文愛樂空寂人舉外道二乘二類又像法
決疑經云若見布施貧窮乞人復生嗔恚
作如此念出家之人何用布施但修禪
定智慧之業何用紛動無益事務作是念
者是魔眷屬其人命終墮大地獄經歷受
苦文依是等意廣可通妄見人見但演密
鈔約多分付偏增先舉禪者一類歟或一
義云當段意對自宗三密修行軌則被簡
歎一心利刀顯乘分齊也顯何一心無相
爲極不知內證三密行體故今被作此對
辨也處處釋文可有交合疏三出生義△此

說非也文此初總非△如以四種不生○文已
下委細被作能破釋於中法譬對辨分明
也
如以四種不生觀鑛中金性雖復在因在
果常自無減無增若不以方便消融滓
穢則此不生之金無由可得行人亦復如
是若不以三種祕密方便供養行門消融
百六十心鑛石之垢何以得此淨菩提心
此一段初譬行人亦復下法說也△四種不
生者自他共無因四不生也△鑛中金性者
雜鑛金也△雖復在因○文是雜鑛金百練
金其體無增減義也△若不以方便文是不
假種種練冶方便不得金體義也合法
者鑛中金性在纏本有菩提心雖復在因在
果等是在纏出纏畢竟無相義也若不以方
便等離三密方便淨菩提心不生心不顯
現義也行人亦復如是○文已下法說也待
對上譬說文相分明也但此法說待對譬
說若不以方便已下文見如以四種不生
等譬說亦復如是下可意得歟若又今
所用依三密供養行門顯得淨菩提心義
至要故法說偏釋此義可見歟凡此一
段法譬待對釋論第七卷前後相違難問門
下釋其意同也彼論云云何相違謂上文
中作如是說所言覺義者謂心體離念相
離念相者等虛空界無所不遍法界一相卽
是如來平等法身依此法身說名本覺云云於
下文中作如是說二者深心樂集一切諸善
行故云云上下二文如是相違云云文

龍樹阿闍梨中道正觀正以從緣起故無
生義成而汝謂龜毛兎角爲無生是故墮
在失處　是以中論因緣所生法我說卽是
空亦名爲假名亦是中道義意釋成佛法中
道正觀義被簡迷者相外有無相執也
△中道正觀亦是中道義意也△以從緣起
故因緣所生法義也△無生義成我說卽是
空義也卽𑖀字門上有空不生三義也一
付此文二諦三諦分別總別等分別有別
△而汝謂○文是正舉迷見云云龜毛兎角者
成實論云兎角龜毛鹽香蛇足及風色等是
名爲無文智論第一云方廣道人言一切法
不生不滅空無所有譬如兎角龜毛常無文
又如世人觀眞金百鍊不移以爲妙性窮
極若五通仙人以諸藥物種種鍊冶能化
土石之類盡爲金寶其有服食之者住壽
長遠神變無方當知眞金性中自有如是力
用但世人無祕密方便故不能得耳淨菩
提心亦復如是若以大悲萬行種種鍊冶
得成神變加持不思議業故不應未得謂
得保初心爲極果也　已下破初心爲極
義於中初譬說後法說也世人譬諸顯大
乘五通仙人譬自宗頓悟可得意也又如
世人等者上冶人類也△若五通仙人○文
是當上神通人付其上下釋同異事如前
段△其有服食之者文此明神通人殊勝得
益△當知眞金性中等者以果示因△但世
人等者對神通人簡冶人言也△祕密方
便者當仙人呪術藥力等云云上云以諸藥物

故偏舉藥物三劫寶珠釋下仙人呪術文仍以前後釋見呪術藥力❶俱可有也△淨菩提心亦復如是文已下法說也△大悲萬行者當諸藥物△得成神變加持者當上住壽長遠神變無方等義於此菩提大悲方便三句或長分別或短於初地一位分別等兩邊可有之也△不應未得謂得○文是被簡一道極無人以地前遮情空理爲極事也。合譬者如世人百練眞金爲窮極一處御釋舉極無自性心判未得謂得此意也△或一義云。以自宗供養行修行從是初發心位不可爲極義釋云云但此義非也。顯密待對可得意也。自宗初地初發心自證圓極位也。何云未得謂得耶

大日經疏第一❷末

大日經疏第一末鈔卷第三十九

下半九日

經云。祕密主無始生死　上來至第七問答說文終料簡畢。已下自初至時外道釋終亦以不觀時自性故而生如是妄計也。付一段文可有了簡。此一段文。初牒文屬當。欲明下別釋。　此中初無始生死等總說經文釋後餘復計有時等釋。兩說見

經云。祕密主。無始生死愚童凡夫執著我名我有分別無量我分。祕密主。若彼不觀我之自性則我我所生者以下答心相續義也

是初牒文屬當分明也。付其今牒文先牒總說經文。然心續生答說廣可通後段故屬當御釋已下答心相續義也判。已下言被置也。付其所指已下先至八心經文終應了知空離於斷常屬當可得意也。雖三劫同心續生答說也中間隔六十心一具經文。故今已下言世間三種住心一具難得意。隨而上牒文牒是故應了知空離於斷常經文也。一義云。心續生答說廣通十住心上今已下答心相續義也御釋廣可通三劫經文。其故大師十住心論第一當段總說經文幷下愚童凡夫類猶如羝羊文一具牒注。善無畏三藏釋云。從此已下十種住心佛答心相續之義也文此御釋分明。今疏家已下言通三劫見。爾者以此義可爲本　❸一心續生答說通十住心歟事。通義時疏家上牒文幷八心終結成等。且約始牒取義△二爲顯世出世異。先牒世間三種文云云△三三劫等通心相答說故偏。限心續生世間三種文牒也△四中間六十心經文相隔故先牒世間三種文也已上快成鈔見。限世間三種義時大師從此已下十種住心釋十住心中世間三種住心是心續生義。故且約彼作釋。則言總意別意也。其故言總有十種住心意取世間三種也△一義云。十種住心者指人天十心也。卽種子芽疱葉敷花結實受用無畏殊勝決定十心也。以此等義兩方可會釋也。一。快成鈔云。於心續生義通局

重重見。一約世間三種住心二通三劫文三總通住心品諸文。十住心論第一云。又問發趣菩提之時心所住處相續次第幾種。佛具答之。故經初品名曰住心文住心品一品總稱也。仍一品悉見心續生義可有也△或通二部經心續生義得意義可有也。上九問答說最初勝大乘句。心續生之相。諸佛大祕密外道不能識總表文。廣九問答說總表心得一義有之依之也。但彼答第三問見。故通九問難得意者也△一。問答心續生問上以頌文略答。已下以長行被作廣答也。以頌文答時最初答心續生問。今長行初先被答心續生義事。眞言行者住心次第。顯密二教差別。專依此心續生義顯故也。其上當品品號。尤依此心續生義得住心品稱也

欲明淨心最初生起之由故先說愚童凡夫違理之心　是經說第一住心由被總釋也。付其今御釋意。凡順理心必翻違理心生起故爲順理心生起因由舉第一異生羝羊闇心見。若約深祕得意者此十種住心心內十點德相一切智智體性不可闕滅故被說之可見也△淨心最初生起者可當第二住心種子心也。故經愚童凡夫類猶如羝羊或時有一法想生所謂持齋文疏云。世間從久遠來展轉相承有善法之名然以違理之心種種推求而不能得。後時歘然自有念生我今節食持齋云云　卽是善法也△先說愚童凡夫違理之心文今所說

❶俱＝但㊁　❷末＋(鈔卷第三十八)㊁＊　❸丙本傍註曰已下了簡上牒文等有四義也，最草九之四十九有四義與此全同

三十種外道等一向惡心。一分順道理行相無之故。違理之心、有御釋也。故今疏第二結成三十種外道。已上皆是破壞內外因果違理之心文 十住心論第一云。異生羝羊心者此則凡夫不知善惡之迷心。愚者不信因果之妄執。我我所執常懷胸臆。虛妄分別鎭蘊心意。逐陽焰而渴愛。拂花燭而燒身。既同羝羊之思草婬。還似孩童之愛水月。不曾觀我自性。何能知法實體。違教違理從此而生。從冥入冥相續不斷文 大日經開題云。如幻醉客眠昏於無明闇室。憂長夜巨曉如夢貧商迴迴于妄想寒里。傷暖春遲來。加復二十九邪計磐石礫。砢人皆不知家內伏藏文寶鑰云。一向行惡行。不修微少善文 此等意也。付其所指理可相當順世八心也。第二卷御釋云。次明最初順理之心。順卽是世間八心也文 依此意者。違第一第三住心人天理違理心可得意。但實所迷理廣從第二至第十可有之也。大師。如是三十大外道。各各迷眞如輪轉文△一第一住心如實知自心耶

無始生死者。智度云。世間若衆生若法皆無有始。經中佛言。無明覆愛所繫往來生死。始不可得。乃至菩薩觀無始亦空而不墮有始見中。已下別釋經文。初解釋無始生死文以智論第三十一文意被作釋也。彼論釋十八空中無始空義文也△世間若衆生若法皆無有始者。正無始生死義也。其故衆生約五蘊和合人法約五蘊法體此二正感生死體也。智論全文無始空者世間若衆生若法皆無有始。如今生從先世因緣有。先世復從先世有。如是展轉無有衆生始。法亦如是○文 一。無始起衆生事。仁王經見△經中佛言文 是論自經被引證也。論三十一全文如經中說。佛語諸比丘。衆生無有始。無明覆愛所繫。往來生死始不可得。破是無始法故名爲無始空文付其被擧無明愛事諸煩惱中連續生死事。此二種增强也。無明能覆無明。愛當貪煩惱。上御釋緣業生者。謂爲有情癡愛因緣造身口意種種虛妄不淸淨業。乘如是業生六趣身。增長輪迴備受諸苦文 今意同也△乃至菩薩○文是正無始空義也。 若無始實有執可成過故被釋無始亦空也。智論三十一全文云。問曰。無始是實不應破。何以故。若衆生及法有始者卽墮邊見○今以無始空破是無始。則還墮有始見。答曰。今以無始空破無始見。又不墮有始見文 一。無始無明事

愚童義如前說 是經愚童釋上被讓也。付其愚童釋上兩處見。 一經諸大菩薩釋因被擧三種薩埵釋見。上釋云。就瑜伽宗者薩埵略有三種。一者愚童薩埵。謂六道凡夫不知實諦因果。心行邪道修習苦因戀著三界。堅執不捨文次云何菩提謂如實知自心下所謂愚童凡夫。若聞是法少有能信文彼兩釋中初釋委細見。愚童釋初故。指彼文處不得意歟。大師又十住心論引初文處。證第一住心義也。 此義宜也。次釋愚童凡夫若聞是法少有能信有。御釋愚童行相委細釋無之。仍彼文處難取也。或義云。通可指兩處文也

凡夫者。正譯應云異生。謂由無明故隨業受報。不得自在。墮於種種趣中。色心像類各各差別。故曰異生也 是釋凡夫二字。此意。凡夫義翻異生正譯見。寶鑰云。凡夫作種種業感種種果。身相萬種而生。故名異生文 一切經音義以異生爲正翻。以凡夫爲義翻見。付其異生得名。異約色心像類各各差別義。生四生等。 自他相望云異生見。香象釋。異執而生故名異生文 此意。異約能感因。生約所感果報見。凡感色心像類各各差別果報事專可依能感異執。故香象釋意是又無違。又大師作種種業感種種果等御釋異義通業果可見也△謂由無明○文是爲釋異生義。先被釋煩惱業苦三道緣起也。無明煩惱。業無明所起業。報依業所感報果也△不得自在者。起信論以依業受果不自在故文此意也△墮於種種趣中文種種趣者六趣也。今疏上此中種種趣者。梵云那衍。亦名爲行。亦名爲道。下云大乘道等義同也。毘婆沙說有五道。摩訶衍人多說六道。如是廣衍乃至此世界中已有三十六俱胝衆生趣。何況十方一切世界耶文△色心像類各各

差別文是六趣色心相貌不同義也。委細論之六趣中各各可有色心像類差別也
其所計我但有語言而無實事。故云執著我名。言我有者即是我所　已下釋經我名我有句。凡妄情所執法有言語無其實事。故計無法爲實我。故約聖者所見無實我也。遍計所執名情有理無此意也
△言我有者文經我有被釋即是我所也。我所我所有故其義同也。付其我我所分別事。香象釋內執六根總名爲我。外執六塵總名我所文此意緣內心五蘊等執常一主宰名我。餘法屬我名我所意。六塵諸法我所有執義也。常如執我衣我體我僮僕等
如是我我所執如十六知見等隨事差別無量不同。故名爲分　經分別無量我分文釋意。我我所執非一經說無量我分疏被類十六知見也。十住心論第一云。楞伽經說百八部邪見。瑜伽論說十六計。智度說十六知見文今經說三十種我見。如是無量我分可得意也　一。十六知見事。大品經及智度論第三十五卷見。　一一釋名天台法界次第淨影大乘義章釋之。大乘義章第六云。十六神我義出大品經。神謂神主。我謂我人。神我不同。略說十六名字是何。一名爲我。二名衆生。三名壽者。四名命者。五名生者。六名養育。七名呪主。八名爲人。九名作者。十使作者。十一起者。十二使起者。十三受者。十四使受者。十五知者。十六見者。此等皆是我之別名文　一。我我所執總別事。一義云。我我所執相當十六知見中我。爾者一類外道於五蘊中計我我所名我外道。故一類外道計非總。隨被釋次時外道。時餘復有時文是說各別計故置餘言見隨。今如是我我所執如十六知見文十六知見隨一見。一義云。我我所執是總句也。總一切外道執計皆不出我相故總說我我所執。但如十六知見等御釋經無量我分釋也意。我我所總別。如十六知見等各別計故釋如十六知見等也。大師運三十種外道名字時。自時外道擧二十九種名字。是則付別句擧二十九。總此別總句我我所故總別合可滿三十種數量。故如是三十大外道結成見若以我我所一類別執得意者三十種嗢陀南不擧之事不審也。仍我名我有總我可得意也。但時外道經文被置餘言事自總移別起盡見。爾者經我我所執十六知見中我外道可相替也。彼別是總故智證大師疏鈔云。如是我我所執如十六知見等。和尚云。我我所執總擧十六知見是別別稱之。可訓我我所執如十六知見等文此意也。經我我所執取總我。十六知見取別見。但十六知見初我總爲別名得意可同也。此義宜歟
次釋虛妄分別所由。故云祕密主若彼不觀我之自性則我我所生也。若彼觀察諸蘊皆悉從衆緣生。是中何者是我。我住何所。爲即蘊異蘊相在耶　是釋說上我我所執等虛妄分別所由。祕密主若彼不觀等經文。於中初總釋屬當。若彼觀察下委釋也。此中初示正觀得益。然彼不自觀察下辨不觀妄計。付其上我我所執遍計所執也。虛妄分別言多分名依他也。唯識論第八諸座敎說虛妄分別是依他起文爾者所執我我所所由說經文釋。虛妄分別所由有御釋事一往不審也。付之△一義云。安惠等意虛妄分別直爲遍計所執。依此義者不可相違也△一義云。所執必依依他虛妄分別現故。取能遍計執方。虛妄分別所由有西釋也△一義云。我我所執能執心是依他也。故名虛妄分別無相違也
△若彼觀察○文已下委釋也。被釋經若彼不觀義時初先明觀得益。對彼被釋不觀過失也△諸蘊皆悉從衆緣生文凡外道凡夫我五蘊和合上計故爲遣彼和合我相五蘊無性義有御釋也　一。五蘊無性事。隨宗可有沙汰也△是中何者是我文是明色心五蘊中我不可得義△何者是我者直明我不可得義。我住何處者明無我所在義△爲即蘊異蘊相在耶者以即離相在觀明我不可得義。大方外道所計我雖無量也不出即蘊離蘊非即非離三種。唯識論第一云。又所執我復有三種。一者即蘊。二者離蘊。三者與蘊非即非離文今即蘊者即蘊我也。異蘊者離蘊我也。相在者可當非即非離我也

若能如是諦求當得正眼　是正觀得益也。付其當得正眼位。依世出世待對者可相當聲聞見道。若以眞言行者爲能觀。可相當初地也
然彼不自觀察。但展轉相承。自久遠以來祖習此見　已下正明不觀妄計。今疏第二云。由不觀我實相故。但從久遠以來相承祖習此見。各各自謂有大師薄伽梵一切知見者。以善修瑜伽故現覺此法。而爲世間說之。唯此是究竟道。更無餘道文彼全同也。所詮諸外道等不觀我之自性。從久遠已來邪師邪教依憑。如此妄見祖承義也
謂我在身中能有所作及長養成就諸根。唯此是究竟道。餘皆妄語。以是故名爲愚童也　是先被擧卽蘊我也。唯識論。於我明是同虛空潛傳身中卷舒隨身三我相。今云我在身中等。故可當後二也△能有所作等者。諸外道等五根手足等皆我被成就我所作也計。故云爾△唯此究竟道者是明妄觀偏執△以是故名爲愚童也者。如此妄見皆是愚童凡夫宗計故。被結歸總表無始生死愚童凡夫愚童名字也
經云復計有時者　是釋時外道宗計。此中初牒文。次釋宗計相。後釋妄計因由付牒文。經餘復計有時文　爾被脫餘言事。經以總別待對雖案。餘字別別宗計總我外無餘宗計故牒文被脫之也
謂計一切天地好醜皆以時爲因　已下釋時外道妄計兩種宗計見。初計萬物皆時所作。次計時成萬物因正時非造作萬物。初宗計例同性宗眞如諸法體性而緣起成諸法談。次宗計同法相眞如成諸法體性緣起不成諸法談。凡此一段依智度論第一卷文意被作釋也△謂計一切○文意。天地間所有善惡總類皆以時爲因云意也。誠草木等敷花結實有情次第生長等皆以時爲因義。其宗計分明也
如彼偈言。時來衆生熟。時至則催促。時能覺悟於人。是故時爲因　智論本文。如時經中說文　仍今所指偈時經中偈可得意。△時來乃至文是正時作諸法義也。如上天地好醜等御釋可通情非情。爾今經偈先約有情被說見。付其今偈文。或一義約十二因緣次第取義。衆生熟者依無明貪染胎中感生位也。是異熟果故云熟△催促者出胎位△覺悟者於胎外當觸受以下位取義。或一義云。必非十二因緣次第。衆生熟者衆生生長義也。催促者欲作一切事意也。覺悟者或睡眠後覺悟。或決斷已前疑惑等也△一。此時外道宗計。唯識述記第一云。或計有一時是常是一。能生諸法文
更有人言。雖一切人物非時所作。然時是不變因。是實有法細故不可見。以花實等果故可知有時。何以故。見果知有因故。此時法不壞故常　是出時外道異計。此意。時常住實有法也。然其體微細非眼所見境界。爾以花果等前後轉生。有時可知計△何以故等者釋其由△見果知有因等者。果卽指花實等。是時爲因故云果△知有因者。因卽當時也。四諦列次第果相麁顯所以先明。釋可准知也△此時法不壞故者。花實等雖前後改轉。時亘三世常恒故不壞故常計也　一迦羅三昧耶時事
亦以不觀時自性故而生如是妄計也　是釋妄計所由。是自成能破言也。觀時自性義。智論第一廣釋之。所詮佛法意時無別體依法而立道理故時體無別有。何計常住實有執時能造作萬物乎。依百法性相者是不相應行法也。仍色心上假立別非有時體△一。智論文可見之
大日經疏第一❶末

大日經疏第一末鈔卷第四十

下午十日

經云地等變化者　於羝羊外道有三十種不同中上來至時外道釋終了簡畢。已下付經云地等變化者至卷終一段文可有了簡。此一段文。大四段不同見。委細隨文可有交合
經云。地等變化者。謂地水火風虛空各各有執爲眞實者。或言。地爲萬物之因。以一切

❶末十(鈔卷第三十九)㉒

衆生萬物依地得生故。以不觀地之自性但從衆緣和合有故。而生是見以爲供養地者當得解脫。次有計水能生萬物。火風亦爾。或計萬物從空而生。謂空是眞解脫因宜應供養承事。皆應廣說　此一段釋地等變化經文。於中。初總釋。或言已下別釋。別釋中初明地大一計。次有下明水大等四大計。　經云〇眞實者者是總釋也。經地等等言等餘四大故。　疏具被擧地水火風虚空五大也。計五大故大師三十種名字列頌文時釋時大相應二建者。但被擧大言也。　付其五大各別計故可五種類見。雖爾五大一類法上。宗計行相同故。三十種時合爲一種也。變化者地等變化生萬物義云云。　他門智證大師開地等與變化二種滿三十種數量義存。爾不符順經疏意。　智證大師三十種分別彼科門見△謂地水火風虚空文是列五大名字。△各各有執爲眞實文　此正明外道妄計。外道妄計偏執所計我計此是究竟眞實法故。今執爲眞實有御釋也。凡計五大義。智論第十二云。復次有人。於他物中我心生。如外道座禪人用地一切入觀時見地則是我我則是地。水火風空亦如是。顚倒故他身中亦計我文△或言〇解脫文　是別釋初先明地大一計。此中初明所計眞我。後以爲供養下明能供益。初中初釋妄計我相。以不觀下明妄計所由。△或言地爲〇文　凡以地大爲萬物所依事。當段上被釋一切智門五義時。譬云如大地一切衆生依。如是一切智智。天人阿修羅依者。如世間百穀衆藥卉木叢林隨其性分無異差別皆從大地而生根牙文　仍以地爲萬物依事佛法中見。但外道等不觀地因緣妄爲常住實有法。故異佛法因緣和合上建立。故被釋妄計所由時以不觀地之自性等也。△以爲供養地者當得解脫文　是以地計眞我故。供養地者得解脫妄計也。例如自在天外道計萬物皆自在天作也。故供養自在天等。△次有計水能〇文是以水大計萬物能生義明。佛法中以水大爲諸法能生事有之。　金剛頂經開題云。　又此𑖪字於五大中水❶論種子。一切色法水能生能持。一切天人及傍生大身小身有情皆是水大所生水輪所持文　又今疏上云譬如水界一切衆生依之觀樂。　如是一切智智爲諸天世人利樂者　如水大從高赴下多所饒益能潤草木而生花菓文所詮依正因緣知與不知不同。內外釋相替也△火風亦爾者。　風火二大上例明。　火大生諸法事疏上。　又悉能成就一切諸物文風大事上釋云。能使卉木叢林開榮增長文於五大中前四大一具有力增上緣故。一類明之。　虚空無力增長緣故。　別置或言被作釋。付其萬物從空生計事此計外道多分妄見也。立震旦老莊虛無見此意也。故衆生云蒼生也。　但十住心論周公老莊教攝之。自然外道彼立自然道。邊也若　依計從空生邊者以今空爲能生計可同也△皆應廣說文　付之一義云。如上地大釋妄計因由等廣可說云意也。一義云。付五大中初後作委細釋。中間水火風三如是皆應廣說云意也。　一義云。廣說者被讓智論文也。　智論第十二云。復次有人於他物中我心生。如外道坐禪人用地一切入觀時。見地則是我。我則是地。水火風空亦如是。顚倒故他身中亦計我文但智論文非委釋。仍指彼難取也

❷經云。瑜伽我者。謂學定者。　計此內心相應之理以爲眞我常住不動。　眞性湛然。唯是究竟道。離於因果不觀心自性故。如是見生。以爲眞我。但住此理卽名解脫也　是釋相應外道宗計。瑜伽者翻相應。意修定人內心相應理妄計計常一主宰。故云相應外道也。△謂學定者〇文　已下正作釋也。是又初釋宗計後釋妄計所由。付其修定義廣通內外。　其中今先約外道等世間定可得意歟。　其故第一住心內三十種外道故。　今疏第二　如人坐得四禪卽計此法爲眞實道理。　或生是念。我是得禪者。　如是等皆是我分相應。　例可知也文例彼可得意。仍今定可當外道所持定也。　智證記。　瑜伽我者謂學定等云云此又何由似內道耶。答。凡此文者約學內教者不觀心之實法也文此意學佛法人不了心實相生此妄計取義。　凡雖學

❶論＝輪②　❷大正藏經第三十九卷五百九十三頁

內教人也不了妄計取妄見邊可屬第一住心。今疏第二。釋阿頼耶外道計畢。然世尊密意說如來藏爲阿頼耶。若佛法中人不觀自心實相分別執著亦同我見也文末卷第七若行人不解正因緣義而修證諸禪必當計著自心以爲內我彼見世間萬法因心而有。則謂由神我生設令不依內我必依外我。卽是自在梵天等也文是佛道修行人不解正因緣起外道妄計見。爾者智證大師釋一往無相違歟。但三十種外道先世間外道爲本說之。此上學內教人妄計被同彼事有之。雖然先經所說世間外道可成覺。△常住不動眞性湛然文是正明計理爲我相。凡佛法意理常住不動眞性湛然也。雖爾佛法意離諸分別執著。無相處云理。今計內心相應理爲實相計常住不動等故外道妄計也。若佛法入眞理常住爲實相可同我見。例如阿頼耶外道釋。△唯此是究竟道者是外道偏著也△離於因果者。我離因果常住不變計也。疏末卷第七云。若深求此中至賾自然撥除因果唯我性獨存文△不觀心自性〇文凡心自性有空不生不思議心性也。然偏計實有故生如此妄見云意也△但住此理卽名解脫文是外道住內心相應理計眞解脫義也。末卷第七卷云。然有一類外道計。有如如之性若知見此有名爲解脫。雖作此說只是於我見上轉作異名。龍樹以爲聲聞經中言法住者亦是諸法如如義。以所入未深故而生滅度之想謂證涅槃。然生死涅槃是相待法。若知生死從本際已來常自如涅槃相。復待誰故說爲涅槃。是故一切法畢竟非實非虛非如非異。中論亦云。涅槃之實際及與世間際如是二際者毫釐無別。以無差別故一切法無怨對。無怨對故無執持。無執持故亦無如如解脫也文

經云。建立淨不建立無淨者。是中有二種計。前句謂有建立一切法者。依此修行謂之爲淨。次句謂此建立非究竟法。若無建立所謂無爲。乃名眞我。亦離前句所修之淨故云無淨也。由不觀我之自性有如是見生。廣說如上 是釋建立不建立二種外道。 建不建相待計。故一處被牒釋之也。此二種當斷常二見。建立常見。不建立斷見也。此二邊妄見本體故。大師處處擧此兩種外道被顯其過失也。經被說初劫行者所離。時離建立宗等文又寶鑰第六住心下。越建❶瓜而高昇文 △此中有二種計文是正被分別建不建者也△前句〇文是釋建立外道△建立一切法明宗計。是當建立名字△依此修行等者釋淨義。是付修行人也意。建立一切法依此修行淨計也。付其下被釋流出外道宗計時。流出者與建立大同。建立如從心出一切法。此中流出如從手功。出一切法文爾者建立外道一切法皆從心流出有計見。大方心萬法建立事。佛法中盛所談也。雖然今計實有故。是外道妄見也△次句謂此建立文是釋不建立無淨句。不建立變前建立無淨非前淨。是則撥無建立有執不建立無爲。凡佛法道理有空不二離偏有偏無而今遮有立無故外道斷空也△亦離前句文是正釋無淨義。前以有爲淨故。遮彼淨相云無淨也△不觀我之自性〇文是釋妄計所由△廣說如上者指上想我釋段。彼下以卽離相在等義廣遮妄計。指彼也

經云。若自在天若流出及時者。謂一類外道計自在天是常是自在者能生萬物 是自在流出及時三類一處牒釋。下結皆自在天種類也文仍自在天一❷類計故一處牒釋見△謂一類外道文是先明自在天外道計意。 自在天其體常住。而生萬物用其計見唯識論第一有執。有一大自在天體實遍常能生諸法文今經所說外道宗計同彼論也。三論玄云。有外道云。大自在天能生萬物。萬物若滅還歸本天。故云自在。天若嗔四生皆苦。自在若喜則六道咸樂。然天非物因物非天果。蓋是邪心所畫。故名邪因邪果文寶鑰上云。洎如一二從道而展生萬物因三而森羅。自在能生。梵天所作等文

如十二門中難云。若衆生是自在子者唯應以樂遮苦不應與苦。亦應但供養自在則滅苦得樂而實不爾。但自行苦樂因緣

❶瓜＝立㊁ ❷類＝頻㊁

而自受報。非自在天作。已下引十二門論作能破釋。彼論文重重釋見。爾今略取。綱要有御引證也。於中初破自在天能生萬物執。後若自在天下破名自在執常住義也△若衆生是自在子者○文是先破自在能生執△若衆生○不應與苦者。意自在天生一切衆生。如世間父母相親。以樂應遮苦。仍不可有苦衆生云意也△亦應但供養文是衆生自修苦樂因感苦樂果。故簡非自在天作也。三論玄破自在天外道執云。難曰。夫善招樂法惡感苦果。蓋是交謝之宅。報應之場以不達義理。故生此謬。又夫人類生人物類生物。人類生人則人還似人。物類生物物還似物。蓋是相生之道也。而謂一天之因產萬類之報。豈不謬哉文

又若自在作衆生者誰復作此自在。若自在自作則不然。如物不自作。若更有作者則不名自在。如彼論廣說也　是破自在天常住計意。自在天生衆生云者自在天亦可有能生。若自在天自然作云者不爾。萬物如非自然作。自在天可有能生。若云有能生者非自在破也。唯識論第一破自在天計云。彼執非理。所以者何。若法能生必非常故。諸非常者必不遍故。諸不遍者非眞實故。體既常遍具諸功能。應一切所時頓生一切法。待欲或緣方能生者違一因論。或欲及緣亦應頓起。因常有故文此意。以自在天常住能生計相待作能破釋。意。若法能生成必非常住。非常法不周遍。不遍法非眞實。故常住生萬物計事其義不應理破也△如彼論廣說也文廣釋被讓十二門論也

計流出者與建立大同。建立如從心出一切法。此中流出如從手功出一切法。譬如陶師子挻埴無間生種種差別形相　是釋經若流出文△與建立大同者明相似先建立外道義。非全同故云大同也△建立如從心文是明建立流出宗計異。付其一義云。前建立外道計從心建立諸法。今流出外道明從手功造作萬物計義取義△一義云。同付造作諸法。其不同以譬被簡別取義意。建立外道計如一心造作諸法。流出外道以手指等如造作萬物譬被釋也。直建立計一心造作萬法。流出非從手功造作萬物計。如從言此義相應也△譬如陶師子○文是流出外道計。以譬釋陶師子者造作瓦器等人名也。今疏末卷第七云。如泥團輪繩陶師子和合故有瓶生等文△挻埴者　老子經挻埴以為器挻和地。埴土也。△種種差別形相文意如從手功出一切法計處相重擧譬委釋也

次云時者與前時外道宗計小異。皆自在天種類也　是釋經及時△與前時外道宗計小異者上外道宗計大同也見。其故云小異故付其小異者。他門智證大師。前時外道計時能生萬物或計時成萬物因。今時外道計自在天造作時。故云小異取義。智證記云。或計時是自在天之所作歟文學者義。前時外道以時為諸法因。此外又不立時能生。今時外道自在天成時生萬物計。故皆自在天種類釋也　一。今時外道三十種隨一歟事。一義云。付經餘復計有時已下文三十種數可得意。故兩種時外道各別可建立。然大師時大相應二建者等御釋於時外道但擧一種事依時名字同時大相應時。兩種時外道複數可得意也。一義云。今時外道前時外道依大同不開之。仍付別說文二十九種也。依之當經開題二十九邪計文是加總句滿三十種數量也△皆自在天種類也文次上所擧指流出及時兩種皆自在天種類也有御釋也。意。流出外道自在天生一切法事從手功

大日經疏第二本鈔卷第四十一

上半初日

[1]大毘盧遮那成佛經疏卷第二。沙門一行阿闍梨記。　入眞言門住心品第一之餘　題額撰號幷品號等於第一卷初有料簡。故今略之。大綱加了簡。大毘盧遮那成佛經所釋經題額。疏一字能釋書名也。沙門出家通號。一行阿闍梨記者別名也。入眞言門住心品者先依疏家御釋意者入三密門住五點心義也。故入眞言門住心可讀文。此時眞言門能入三密門。住心五點昇住心也。依大師御意者眞言門第十住心所入所詣金場也。住心能入十住心也。故入眞言門住心讀文。或又入眞言門住心讀門字約能入門取義。已上疏家高祖各據一義了揀也。一義云。入眞言門住心讀文。此上疏家高祖御意一具意得合也。意疏家五點中菩提心句含十住心可得意。故高祖付住心言被開十住心自元開合不同非相違義。疏家十住心中第十住心於又被開五點心故。是又開合不同不違大師御意云云

經云。尊貴者　被答九問中第三心續生問初爲明淨心最初生起由被說愚童凡夫違理心先略明三十種外道於中自初至若流出及時第一卷釋之。　當卷釋若尊貴已下經文中從初內我外道釋終至校量中廣明。就一段文梗概可有了簡。此一段文尊貴自然內我人量遍嚴壽者數取趣七種宗計各別見。委細料揀隨文次第可分別

經云。尊貴者此是那羅延天。外道計。此天湛然常住不動而有輔相。造成萬物譬如人主無爲而治有司受命行之。以能造之主更無有所尊貴者故云尊貴。又此宗計尊貴者遍一切地水火風空處。昔有論師。欲伏彼宗計故。往詣天祠。於彼天像身上坐而飮食。西方以飮食之殘爲極不淨。皆共忿怒。論師言。如所宗豈非遍一切處地水火風空界相。答言。如是。論師言。彼卽地水火風我亦如是。以之相入何所不可而忿怒耶。彼衆默然不能加報亦由不觀我之自性故生如是妄計也　是經尊貴言牒釋。於中。初表經文此是下釋義。釋中初明我相後亦由不觀下示因由。釋初我相中。初正示計相。後昔有論師下因明能破義。又初計相中能生萬物周遍五大宗計各別也△經云尊貴者此是那羅延天文　是經尊貴所說法體定。意諸外道指那羅延天萬物能生本源。最尊最勝體性計。故隨彼外道宗計那羅延天被說尊貴也。外道者明能計外道宗計。尊貴那羅延天。當所計天也。或一義云。此是那羅延天外道計文。連續取義。意尊貴所計體那羅延天。外道能計人也。外道等。那羅延天造諸法計故。那羅延天外道依主得名也。下釋是毘紐天外道部類文　那羅延天毘紐同體異名也。仍那羅延天外道可連續文取義。但被明外道計相時此天湛然常住不動等文所指此天。分明當所計那羅延天。　若相連爲外道一見。指何天云此天乎。故此是那羅延天。爲所計天名事。釋起盡分明也。但是一尋也。一經所說三十種名字能執外道名字歟。答。經中所說三十種能執外道名字也。於所計體必非外道。但時外道尊貴外道等如直雖所計名字依主取義。爲能執外道名字也。問云。若然者說尊貴能執外道名字也。然者何此是那羅延天。釋所計體乎。答。能計人名字也云共。此名字隨所計尊貴外道等依主得名。故指共所計體那羅延天有御釋也。一。諸外道等皆於自所立我作尊貴思。但此是計究竟道。然者尊貴義廣可通何以那羅延天說尊貴以尊貴爲此天別因乎。答。一義云。那羅延天毘紐天同體異名也。今疏末卷。毘紐天有數多別名。卽是那羅延天別名也文此釋分明也。然於毘紐天世尊翻名。　仍那羅延天尊貴得名可有之。依之別那羅延天得尊貴名也。法華疏云。韋紐是梵本之文。逆推根本世所尊敬。故云世尊文　此意。韋紐天世尊得名見。一義云。　尊貴義何外道計雖有之餘已別名。　故總卽別名。此外道計立尊貴名也例別境心所得名如意何心所雖具別別功能彼帶別名別境心所獨如得別

[1]大正藏經第三十九卷五百九十三頁

境名。一。那羅延天毘紐天同異事。疏末卷幷弘決第十等意同體見。疏釋如上。胎藏曼荼羅圖位毘紐天那羅延天二天像各別出之。又嘉祥法華義疏一切經音義如。那羅延天即釋梵王。然毘紐天梵王能生也。然者毘紐天那羅延天各別見。所詮可有兩邊義。意那羅延天帶毘紐異名。此時同體異名也。又那羅延天外毘紐名得天。故曼荼羅各別出之也。但嘉祥等。那羅延天梵王同體釋事不審也。或一義云。那羅延天毘紐天同體異名也。萬荼羅各別出之事就名字不同出之也。非異體。其例多之　一。那羅延天梵天同異事。嘉祥義疏十二。遁麟記幷一切經音義意同體見。義疏十二云。那羅者眞諦云。那羅翻爲人。延此云生本。梵王是衆生之祖父。是云生本文遁麟幷音義意同之。　智論第八弘決第十等意別體見。智論第八云。有一千頭人二千手足名爲韋紐。是人臍中出千葉金色妙蓮華。其光大明。如萬日俱照。華中有人結跏趺座。此人復有無量光明。名曰梵王。此梵王心生八子。八子生天地民文　又金剛頂經云理趣釋　摩度羯羅三兄弟者是梵王那羅延摩醯首羅之異名也文此等意分明別體見。今疏意存別體義也

一。那羅延天梵天勝劣事。那羅延能生。梵天所生也。然者那羅延天勝義分明也。然金剛頂經意。三兄弟被擧時。梵王那羅延摩醯首羅文就之祖師御釋梵王治天斤。那羅延。唐土。自在天。日本見。依此意三兄弟列次第幷所治三國大小。分明。梵王勝。那羅延劣。如何。答。那羅延能生義論文分明也。但金剛頂經幷祖師御釋非相違。金剛頂經雖表三兄弟。必以何兄以何弟不見。於所治州域必依大小不可定勝劣。約內證相應義時。以日域爲本事可有故。一義云。於那羅延有多數故。釋在所時不同也。例如摩醯首羅有多數。然者自梵王劣那羅延可有歟。　當段意如智論那羅延能生梵天所生可意得。故那羅延勝義分明也

一。那羅延翻名事。　等集衆德三昧經上。補注第二。一切經音義。寶法師涅槃經疏等翻鉤鎖。香象探玄記翻堅牢。華嚴音義翻堅固。章安釋幷補注一釋翻金剛。眞諦三藏及遁麟記一切經音義等翻人生本。俱舍頌疏譯人種神。弘決毘紐天翻遍勝遍悶遍淨等。然毘紐天那羅延天同體故。那羅延可有遍淨遍悶遍勝等篇篇御釋。就其人生本人種神等今符順造成萬物計。遍淨等同今周遍五大計。餘堅牢堅固金剛等彼那羅延力大那羅延力等大力義符順也

一。那羅延天所在事　天台欲色二界中間判。淨影所在欲界極判。阿含是色天文俱舍第三禪頂文寶法師涅槃經疏那羅延天者帝釋力士等文　智論遍淨天云　然者第三禪遍淨天見。信行釋初禪天力士判。香象帝釋力士文金剛頂經理趣釋上界天王那羅延等四禪等文如是諸經說不同也所詮明所在欲色二界間不同也。依寶法師涅槃經疏幷香象等釋者。云帝釋力士故欲界也。淨影欲界極判爾者他化自在天當歟。天台欲色二界中間云。爾者欲色二界中間別有此天所在見。如信行釋云初禪力士。色界初禪天見。如俱舍幷智論。毘紐天判第三禪。如是不同也。是又同名天自元有多數故如此異說歟。例如摩醯首羅有三種異三處不同。但信行香象寶法師如就那羅延天明其所在。天台淨影阿含俱舍智論等就毘紐天明其所在。然那羅延天毘紐天同體義以如此料簡也。　所詮今那羅延天梵王能生天故。初禪天可得意歟。

一。塗灰外道計天分三身。摩醯首羅爲法身。毘紐天爲報身。梵王爲化身文　此意毘紐天爲報身。明燈鈔見。疏末卷云。毘紐天有衆多別名。即是那羅延天別名也。是佛化身也文　然者外道計爲報身。疏釋化身。仍毘紐天報身化身二義見。但疏釋意就曼荼羅四重海會諸天等皆爲佛化身。仍立外道三身時化身義異也。彼就諸天分別三身時。疏諸天悉釋如來化身。是佛隨類變化身故也

一。毘紐天外道所歸三天隨一事。　智論外道所歸三種大天被擧時。　摩醯首羅天韋紐天鳩摩羅天文　△外道計文　已下正明外道計相。於中初釋能生萬物計。此中初法譬對明正釋計相。　後以能造之主乃至故云。　尊貴因解得名所以也。就其今外

道所指依演密鈔意。闍陀論師可得意也。演密鈔第三云。疏此是那羅延等者此有多說。謂闍陀論師計。那羅延天能生四姓計梵天能生萬物文△此天湛然常住不動而有輔相造成萬物文是法說也。此天者指上那羅延天。湛然常住等者尊貴此天言也。而有輔相等者輔相即可當梵王意。那羅延天如垂拱若常住不動也。然梵王輔佐彼天造作情非情萬物義也。若那羅延與梵王同體義輔相梵衆梵輔等可相當也。俱舍云。仕衛梵王造輔翼故文是釋梵輔等。但今梵王那羅延天各別義故。輔相可當梵王也。或一義云。輔相是臣下名也。然者何梵王直云輔相哉。若王臣名字混濫可有世間相違過故。縱梵王那羅延各別義也。輔相梵王輔相可意得也云云 但王臣主伴相望可有重重。如四天王稱王又帝釋眷屬也。然者梵王彼那羅延天望爲輔相事。非相違歟△譬如人主無爲而治有司受命行之文是譬說也。人主那羅延天譬。無爲湛然常住不動況。有司等上而有輔相等合可意得也 △人主者指國王言也。無爲者王道無爲無所不作故云爾。有司者智論十一云。伏王歡喜即命有司封一聚落常以給之文是本說也。有司者相當百官等也。命者敎命也△以能造之主等文是因上釋述得名故也△以能造之主文就之一義之言助語也。意能造即主即那羅延天當也。雖湛然常住不動

也。是能造根本具足其功故云能造主也。或一義之隔法言也。意能造當輔相即梵王也。主那羅延天當也。故能造之主依主可得意。所詮主言指那羅延天。意人貴不過國王。如云。以那羅延天譬人主是名尊貴也△又此宗計等文已下明周遍五大宗計就之一義。已下御釋重釋尊貴得名。意上依能成主名尊貴。今歎普遍德稱尊貴。故重牒尊貴者也。一義云。上就尊貴得名釋之。今別明宗計。必非尊貴得名義。所詮尊貴約最尊最上義。此尊貴那羅延天又遍一切處計也。必非尊貴立名由。就共今兩種宗計各別外道宗計可意得也。又一類外道於一體尊貴上計能造周遍二用可意得歟如何。答。云又此宗計故。一類外道計相也。非各別人計見△遍一切地水火風空處文 是正明周遍五大計。凡上能造計今周遍計相雖宗計各別實成能造法必周遍所成法道理可有之。例如眞如諸法本源故遍在萬法。一類外道展轉計二用也。就其能遍那羅延天。所遍一切地水火風空處見。或一義云。尊貴即地水火風空取義。五大能遍尊貴體。一切所遍一切處取義。其故下彼即地水火風釋尊貴體直指地水火風。仍今處字通一切下遍一切處地水火風空讀文。隨下遍一切處地水火風空處文云云 但此義難得意。一切地水火風空處是所遍也。非能遍尊貴。下彼

即地水火風者。彼天即遍地水火風可得意。雖無遍字比來次第分明顯了故。遍地水火風可得意也。若又遍五大故能遍所遍以無二義彼即地火水風御釋可得意也一。色心五大遍義專自宗六大無礙道理也。何外道宗計破之耶。答。彼外道等不知周遍道理。無因遍五大計故以彼爲妄計也。又何限那羅延天。如是周遍乎。仍旁邪執也△昔有論師等文 已下因明能破義。論師者佛法中論師也。作論釋佛經辨諸法性相名也。或又外道等對論破宗計等云論師△往詣天祠者外道等奉事彼天處云天祠也。疏末卷第四云。天廟是宗事世天者齋所之室也。亦多清閑文 又四曼義云恒然者西國俗法祭天尊等封土令平爲壇文△於彼天像身上座而飮食文 是論師能破起因所外道尊敬坐天像上飮食義分明也△西方以飮食之殘爲極不淨皆共忿怒文是迷外道忿怒因由。意西天俗法以飮食殘爲極不淨故。彼一類外道皆共忿怒也。皆共忿怒者。彼宗計外道部類非一故云皆共。一忿怒事△論師言等文 上作伏宗計起因。已下正明能破義。於中兩番。初問答能破承來定其宗計。後論師言已下正極成能破義也△如所宗等文 尊貴外道那羅延天遍一切處五大計故。擧彼宗計問也△答言如是文 是外道答說也△論師言等文是正能破言也。就之一義彼者那羅延天。我者論師

也。意彼天地水火風也。論師地水火風也。然者互相涉入何所不可。忿怒耶云意也。但就之那羅延天遍五大云共直五大也不見。仍不審也。雖然遍五大地水火風義無相違歟。　一義那羅延天遍五大。論師又遍五大。何忿怒詰問也。但就之於那羅延天外道遍五大計。於論師周遍五大義彼未許。爾者難成能破。雖然佛法道理色心遍法界義治定。仍成能破。也。一義彼天遍地水火風。論師身又地水火風也。仍彼天周遍論師身可互相涉入。然者坐天像上有何所不可。忿怒耶。問也△彼衆默然等文　是論師眞能破難會通故。外道衆默然不答說義也△以之相入文華嚴談法圓融相卽相入二門。相卽癈己同他故名相卽釋。能遍法失其自體所遍法一物云相卽。今此義也。論師天像彼此各別。然相入故就其上能生萬物周遍五大兩種宗計明。何後一種破耶。答於一體計兩邊故。一邊既破能造執又不可立。一陳破殘黨不全釋。一節破餘節同破云如。或一義能造宗計顯上自在天下遍嚴等能破故別不明之一義如先成能造物必遍諸法。仍兩種宗許。其義展轉不離既破周遍宗計義被破能造執也△亦由不觀等文　釋妄計所由。總說經文若彼不觀我之自性卽我我所生文此意可通別說諸段故。得彼經意今又被作此釋也。殊更第二卷初故作此

釋被後後段段規准也

經云。自然者謂一類外道計。一切法皆自然而有無造作之者。如蓮華生而色鮮潔誰之所染棘刺利端誰之所削成故知諸法皆自爾也。有師難云。今目觀世人造作舟船室宅之類皆從衆緣而有。非自然成。云何自爾耶。　若謂雖有而未明了故須人功發之。是亦不然。既須人功發之。卽是從緣非自然有也　已下釋經若自然文於中初牒經後釋義。釋義中初明計相有師下明能破義△謂一類外道計等文　是正明宗計。○於中以宗因喩三量立自然宗計。凡立量門軌則成宗計事。西天法內外道一同也。故依因明軌轍竪敵共可成義也。高祖一處祕藏記御釋。釋因明立敵定優劣當段三十種外道宗計能破釋。多分此軌則也。就其一切法皆自然者宗也。而有無造作之者因也。如蓮華生等者喩也。故知諸法皆自爾也者結成所立義也。就其於自然外道有二類。一如老子等意以邪因爲自然。唯識論等所釋自然外道此意也。唯識述記一云。自然者別有一法是一是常號曰自然。能生萬物文　此意別立諸法能生體計自然。異自然外道也。二無因萬法自然生計。是莊子計同。婆沙論所說二無因生論。同此義也。當段自然外道此義也。二無因生論者過去八萬劫已前末來八萬劫以後外道不知實故計二無因也。華嚴演義鈔疏若以自然爲因等者斯

義也過其兩勢。初卽老子意也。由道生一。道是自然故。以道爲因。是邪因也。若謂萬物自然而生下出莊子意。卽萬物自然無使之然。故曰自然。卽無因也文嘉祥三論玄論西域九十六術。別序宗要則四執盛行。一計邪因邪果。二執無因有果。三立有因無果。四辨無因無果文彼四宗中。今自然外道相當第二無因有果也。三論玄云。問。無因自然此有何異。答。無因據其因無。自然明乎果有。約義不同。猶是一執文　一。十住心論今自然外道同大唐老莊教。論一云。大唐所有老莊之教立天自然道亦同此計文　就其今自然外道付現在法計自然生。故莊子計同也。老子教虛無自然道因生萬物。必現在法不計自然。爾者彼此各別也。何同此計釋耶。答。雖非全同計自然事大同故。如是釋也就之老子教第一住心分齊歟事。一尋也。十住心論以老莊教攝三十種外道中自然外道。此而第一住心見寶鑰二從道之展生萬物因而森羅文是等意攝第一住心。但三綱五常教立而第二住心攝在也。乃至仙術等法明等義第三義邊在之。攝在有邊邊可得意也

一。今自然外道自宗人法法爾不同事

凡佛教意一切法法爾隨緣二義在之。順彼道談法爾隨緣二義。外道等不知自然道理只於隨緣上下諸法上妄計自然故是邪見也。寶鑰合違二義准得意之。

○丙本傍註曰今謂今疏文不必以宗因喩釋彼宗計歟

外道等宗計皆從先佛教出。故尋其本源契合佛教。然展轉相承違失本旨故。相違佛教。故如是外道等入佛教時從妄計自然宗計可契證眞實法爾所起曼荼羅也。乃至三十種外道等皆如是不動本緣性欲可入法界門也△如蓮華等文已下舉法爾譬。初蓮華譬喩約顯色明法爾義。次棘刺約形色明法爾義。但佛法道理彼蓮華棘刺等各各種子爲因。緣地水等所生因緣所生法也。非自然有。故非眞譬也△有師難云等文已下明能破於中初直舉衆緣成法破自然計。後若謂下救外道說重極成難破也△今目覩世人等文是初舉從緣生法成破。就其先宗計舉蓮華棘刺成自然義。然今何出別體舟船室宅成能破義乎。答。從緣生義依施顯殊舉之義攝一切。彼外道宗計自然義通一切。故總釋一切法皆自然而有文。然舉一切蓮華棘刺等云。宗計既通一切故。今被作能破釋時從緣生施顯舉舟船室宅破之也△若謂雖有等文是外道救。先破可會通故遮救答說重難也。意舟船室宅等法爾自然有邊不明了。故借人功顯發之可會。故若待人功從緣生法非自然有被破也

經云。內我者。有計。身中離心之外別有我性能運動此身作諸事業。難者云。若如是者我即無常。何以故若法是因及從因生皆無常故。若我無常則罪福果報皆悉斷滅

是釋經若內我文牒文作釋分明也。釋中初釋計相。難者下示能破△有計身中等文是明計相。於身內計有我故云內我。就中其外道宗計出即蘊離蘊非即非離三類。論一云。又所執我復有二種。一者即蘊。二者離蘊。三者與蘊非即非離文今內我外道當何執乎。答。可當離蘊計歟。難云既計有身中。何離蘊我乎。答。雖有身中然不即蘊。故離蘊我也△能運動此身等文此意身內我性能運動手足等計也△難者等文已下能破釋也。初略十二門論引後廣校量中指。難者云等者是十二門論觀作者門第十裸形迦葉邪見難文也。就其若如是者牒上外道宗計言也。仍疏家御釋也。依十二門論意被難上宗計也。我即無常者破上宗計時立我即無常宗計也。何以故者明我即無常因。意爲諸法成因法無常也。常住法不成諸法因。能生因無常故。從因生法。又無常也。故被釋若法是因及從因生皆無常故也。瑜伽論釋常法必不諸法因故。此等意也。就之法相意以眞如。談凝然常住故。不成常法諸法因義明也。性宗意談眞如緣起何常法不成諸法因乎。答。性宗意眞如談常住不異無常。常不異常無常也。所立外道及法相等非如所執常法。仍無相違△若我無常等文已下結成也。罪福者所作善惡業也。果報者善惡果也

如是等種種論義至校量中廣明　是廣大讓校量中就其所指校量中不分明。隨高祖指事釋校量未明。然者難及末學交合歟。或一義云唯識論第一舉諸外道宗計。校量其過失指彼歟云云　但此義時至言難得意。或一義云疏家三十種外道釋畢。一段校量其德失可作釋。故讓後段云共別釋共理理盡故不用重釋。仍校量者虛科也。高祖釋校量未明意此義也云云誠至言至今疏末可明之義見

大日經疏第二❶本

大日經疏第二本鈔卷第四十二

上半二日

經云人量者　上來至內我外道釋終。先度了簡畢。已下自人量釋初至若識經文釋終就一段可有了簡。此一段中人量遍嚴壽者補特伽羅若識五段各別見。委細料簡可聞校合因也

經云。人量者。謂計神我之量等於人身。身小亦小。身大亦大。智度云。有計神大小隨人身。死壞時神亦前出。即與此同。然彼宗以我爲常住自在之法。今既隨身大小。即是無常。故知不然也　是釋經若人量文。牒文作釋二段如上。釋中初釋我計。然彼宗下示破相△謂計神我等文　是正明計相。於中初正明宗計。後智度下引證也。引文中。初正引文。次即與此同結成也△謂計神

❶本十(鈔卷第四十一)❷

我之萠等文是正釋計相。意我體雖一隨衆生大小我又有大小計。唯識論。於外道計量同虛空卷舒隨身潛轉身中三種出。彼卷舒隨身我大同也。智論第一云。諸所執我略有三種。一者執我體常周遍量同虛空。隨處造業受苦樂故。二者執其體雖常而量不定。隨身大小有卷舒故。三者執我體常至細如一極微。潛轉身中作事業故文付之或一義云。今人量計智論御釋全同也。隨今證智論即與此同釋。唯識論所釋少異。其故唯識論意一身上卷舒長短不同見。今經所說異體相望分別大小。故其意別也云云唯識述記云。謂身若大我量便舒身爲小時我量便卷。如一牛皮日乾水漬便卷水濕便舒。此則無慚之類計也文此意一身上卷舒大小造也。一義云唯識論今所明同也。其故唯識論隨身大小有卷舒故文又述記謂身若大乃至身爲小時文又釋能破。又我隨身應可分折文是皆別體身見。但我常一故。一種我上釋卷舒也云云此義宜歟私云。外道我一切衆生不等在之。常一也計△智度云等文是引證也。彼論第十二卷全文也。此論文神大小隨❶人身一句。正今所用也。死壞時已下同文故來歟△即與此同文是會同經論。就其即與此同此言付一義云此者指智論。意智論釋云當經意同也。釋意趣也。其故此目近言故。引證智論文指此也。一義云此者指經人量意智論文則此經人量同也云意趣也。

彼此待對當經可指此覺。必不可限文段前後。又能同所同待對可所同當經故。此者當經也云云前義宜也△然彼宗等文已下能破釋也。於中初先擧外道宗計次今既下正明難破。後故知下結成也。就其然彼宗等者對佛法外道彼宗有御釋也△以我爲常住等文凡以我計常一主宰事一切外道通相也。必不可限人量。△今既隨身等文意隨人身我有大小即是無常法也。仍我義不成。唯識論第一能破釋我體常住不應隨身而有舒卷。既有舒卷。如槖籥風。應非常住文今能破釋其意同。又唯識論此外有能破釋。論第一云。又我隨身應可分折。如何可執我體一耶文是外道我計是一是常故。云先是常見約破是約是一見破也。一。直可破人量我。何擧常一主宰異端可爲能破因乎。答。能破義不一准。或直破各各宗計或又約諸外道是一是常通計設破。如次上內我外道直不破內我以我無常義如作破。今又然也。常如云以敵劍害敵。外道所執我體以常住破彼宗人並計也

經云遍嚴者。謂計此神我能造諸法。然世間尊勝遍嚴之事是我所爲。與自在天計小異。如論中破自在云。自在天何故不盡作樂人盡作苦人而有苦者樂者。當知從愛憎生。故不自在。今遍嚴者既能造諸福樂而不能以樂遮苦。何名遍常自在耶　是

釋經若遍嚴句。是又初示所計。如論中下辨能破。此中初引能破釋爲例證。後今遍嚴下正破今遍嚴也。就其遍嚴得名周遍一切端嚴法皆我所生也計也△謂計此我能造諸法然世間尊勝遍嚴之事是我所爲文是釋宗計。就其能造諸法言造周遍莊嚴事義也△然世間等者總釋所指能造諸法義就前起後被釋成也△與自在天計小異文就此御釋一義可屬能破釋取義。其故自在天計大同小異承來引證破自在天論文准彼被釋遍嚴能破義也。仍能破釋可有三節。初承來。如論中下准證。今遍嚴者下正破也。一義與自在天計小異一句明計相釋可屬。上釋經及時句次云時者與前外道宗計小異文是釋非能破。又釋流出句時建立大同等文又下被釋社怛梵時與知者外道宗計大同文是等皆恐相濫作大同小異釋。顯義殊異別非能破釋。此義宜也。就之自在天小異事上釋自在天計能生萬物文即一切世間罪福苦樂等諸法皆自在天所生計。然今但計尊勝遍嚴福樂故云小異也△如論中等文已下作能破釋。於中初引論文准例破。後今遍嚴者下正被作能破釋也。或一義初論文御引證爲顯自在天外道小異義。今遍嚴者已下正今能破釋取義但此義難得意。若爲顯小異義直釋彼自在天外道宗計論文可有御引證何

❶人＝入㊁

證能破釋乎。仍此了簡不宜△如論中故不自在文是論文引證也。就其此文十二門論全文也。但彼論若自在作者何故等文今云自在天何故故。除作者二字被加天一字 又論文從憎愛生文今從愛憎生文是計相違。餘全同也。就其疏異本并十住心論如中論破自在等文然者今文中觀論文可得意歟。然中論四卷間無此文。仍中論本展轉書寫誤可心得也。若又中百十二門論三論雖各別也。共述中道正觀故。十二門論以義中論有御引證可意得歟。此論文初述疑當知下正成破相。疑意世間苦樂等法皆自在天造也。就計自在天有何因由悉作樂人悉不作苦人。苦樂挍雜作疑也△當知從愛憎等文是正成能破義。就之一義所造中既有苦者樂者。知自在天或愛生樂。或憎作苦。既有憎愛簡別相。故非自在破取義。就之依愛憎二心。隨心作苦樂。即自在義也。爾者從愛憎生由。釋故不自在事。一往難思但依愛憎心生苦樂者。自在天愛憎偏多心。 若有愛憎繫縛心非自在被破可心得也。就其今疏第一卷被破自在外道時若衆生是自在子者唯應以樂遮苦。不應與苦。亦應但供養自在則滅苦得樂。而實不爾。 但自行苦樂因緣而自受報非自在天作文此意以樂不遮苦以義邊破自在能生義。今以愛憎繫縛心破自在。仍自在天

能破釋篇篇見。一義云。今當知已下御釋立佛法宗。破作能破釋取義。意苦樂等果報是皆善惡二種業因生。故非自在天作意也。就其或愛憎如次分別善惡或愛憎共可通善惡。作善者惡惡愛善。作惡者惡善愛惡。依此愛憎偏多心作善惡二業。依此愛憎善惡心感苦樂果故。釋當知從愛憎生也△故不自在者意非自在作入言可取義也。是一卷以佛法因果道理被破自在御釋一具取義。但就之今御釋自在天外道計由。被釋當知從愛憎生故上明外道計。已下述佛法道理各別文不見仍不審也。又故不自在云。然加言故不自在作取文事。尤不審也△今遍嚴者等文已下正破也。意此宗世間諸尊勝遍嚴事。計神我所造。然以樂遮苦事無之。仍非遍嚴自在釋也。十住心論何名遍嚴自在文今云遍常自在。此意能造諸法是自在義故。就義遍嚴遍常自在有御釋也

經云。若壽者。謂有外道計。一切法乃至四大草木等皆有壽命也。 如草木伐已續生當知有命。又彼夜則卷合當知亦有情識以睡眠故。難者云。若見斬伐還生以爲有命則人斷一支不復增長。豈無命耶。如合昏木有眠則水流晝夜不息豈是常覺。皆由不觀我之自性故生種種妄見也 已下釋經若壽者於中。初舉妄計。皆由不觀下明所由。明初妄計中。初直明計相

難者下能破也△經云若壽者謂有外道等文是初牒經作釋分明也。就其壽命二字於有通局兩遍。智論十六知見中開爲壽者命者二類。今以通義經說壽者。總釋云皆有壽命。別釋釋。當知有命。能破釋云無命一物義分明也。大日經開題釋歸命義。命名無量壽佛。歸則能依人也。無量壽者法義常住不壞之德是也文是命無量壽有御釋故。壽命一體義見△謂有外道計一切法文是正明宗計。從一切法至皆有壽命也者表宗。如草木伐已下述因也。一切法總廣表情非情乃至四大草木等者共中且舉非情也。所詮此外道情非情一切法悉有壽者計。於有情有壽命事顯了也。於非情具足壽命義欲陰故。別表四大草木皆有壽命因由時舉如草木等非情被作釋也。四大能造四大種。草木所造法也。等言四大草木非一故云等。若又等能造四微歟。或又舉非情等有情取義事有之△如草木伐已等文是正述因於中初續生因計命。次卷合睡眠由計情識也。一。智論壽者外道事△難者云等文已下能破釋也。上因以續生與睡眠計壽命故。能破時舉此二共被非也△若見無命耶文是牒初計被加例難也。意依續生計有命斷人一支又更不續生。豈於人無命耶。若雖有命不續生云者又雖續生必有命不可成因由可得意也△如合昏木文是牒

彼因由被破也。就之上因彼夜則卷合者廣可通諸草木見。爾今且被出合昏木一種也。隨卷合相合昏木殊顯了故。殊出之也。此能破御釋意以合昏木眠有有情識計流水相續無息晝夜是常覺故不可有情識歟。若爾者何四大草木等悉計有壽命乎。若又常雖覺有命云者必以有眠有命根由不可爲。以此意被作能破釋也。就其。上因由睡眠由成有情識義今能破釋云。先睡眠而被破。若因由不成立者。有情識義不可成故。破睡眠下情識壽命妄計自遮也△皆由不觀等文 是妄計所由釋。就其計壽者是一類外道也。何云皆乎。答。一義云。計壽命外道部類非一故云皆上尊貴段如云皆忿怒。一義於一人上約妄計邊邊皆云。意續生計命睡眠執識等皆不觀我自性依可得意也。一義云。皆者總三十種外道相望言也。意三十種皆我自性依不觀妄計可得意也。就其妄計因由亘諸段可有之。爾尊貴及今段殊被釋之事。義段段可有此釋。總說文云若彼不觀我之自性則我我所生故可統論別說諸段。然往往釋之。皆此義可有非被顯也 一。自宗六大無礙時識大遍一切談今壽者外道不同事

經云。補特伽羅。謂彼宗計。有數取趣者皆是一我。但隨事異名耳。若有從今世趣於後世是則識神爲常識神若常云何有死生。死名此處滅生名彼處出。故不得言神常。若無常則無有我。如佛法中犢子道人及說一切有者。此兩部計有三世法。若定有過去未來現在則同有數取趣者。失佛三種法印西方諸菩薩作種種量破彼宗計也

已下釋若補特伽羅文。此中初正明外道計。後如佛法中下因小乘兩部同此計事明△經云補特伽羅文 是牒經文。補特伽羅古翻人新譯數取趣。華嚴音義補特伽羅此翻數取趣。謂數造趣因數取趣果也。舊翻爲人文唯識疏云。梵云補特伽羅。謂唐言數取趣。謂諸有情起惑造業則爲能趣。當來五趣名之爲趣文 舊譯翻人事造業感果義。人是本故也。釋摩訶衍論人藏立補特伽羅。是等意也。新譯數取趣者依六趣因業取六趣果故也。一切經音義釋數取趣義。謂數數往來諸趣也文 凡造業感果義專所明佛法中也。然今補特伽羅外道宗計有神我作業取果計。仍計神我故爲外道妄計也。就其諸賢聖等作趣因取趣果事雖無之。爾名人事從本立名可得意也 唯識樞要上。六補特伽羅以能數數取諸趣故諸賢聖等亦名此者從未得道舊身說故文△謂彼宗計異名耳文 是正釋計相。經學梵語。釋表翻名釋有數取趣者也△皆是一我者。就之一義云。所取趣果雖有六趣差別相能趣皆一我也。故有數取趣者皆是一我。但隨事異名文 △但隨事異名者能趣雖一種眞我也所趣有差別故隨其六趣事異人天鬼畜等名。故但隨事異名釋也。一義云。皆是一我釋如先義無相違隨事異名者必不可限所趣果可通業也。意一種神我作六趣業用感六趣果報。隨彼業因果報事業果異多種名也。業異十善十惡等名果異六趣各別人天鬼畜等名也。如是業因果報皆一種眞我所作也計也。一義云。皆是一我者三十種相望今數取趣外道釋一我也。隨事異名者隨所計事異時大相應乃至數取趣等名可意得。智論三十五云。問曰。如我乃至知者見者爲是一事爲各各異。答曰。皆是一我。但以隨事爲異文 是十六知見相望釋皆是一我。隨所計我名我人壽者等爲異見。今御釋言同彼論文。仍三十種相望可意得也。意不同何不離我見。故云皆是一我。同計我時大相應等所作計事不同故。異三十種名可意得△若有從今世等文 已下能破釋也。於中初牒外道宗計。是則識神已下正能破釋也。此宗計意以識神計我。此神我取當來果見△是則識神爲常等文 是擧常無常兩邊共釋彼宗計不成立義。是常兩難閉關意也△是則識神常文 是正破外道所執神我。意以識神計常一主宰我既從今世趣後世此死生彼相也。何計常住乎被破也。智論十二死名此處失生名彼處出以是故不得言神常文 依彼論文被作今

釋見△若無常等。是反顯破。意若識神此死生彼故云無常也者非我。外道所執我是常一主宰義故。仍無有神我被釋也。就之一義外道所執我皆常一主宰義也。仍難及若無常等御釋。雖然先破神無常義治定故。若無常義成立非我。有御釋可見也。一義智論七十外道說神有二種。一者常二者無常文　此意外道所計神我有常無常二種妄計見。故今擧兩邊被破之也△如佛法中等文　已下佛法中小乘兩部三世實有義談事。補特伽羅外道宗計大同故被破之也。疏家前後御釋意被破三十種外道因。佛法中小乘學人失教本旨。分別妄計同我見被破見。下阿賴耶外道下擧大乘人。當段被擧小乘兩部也。就其犢子部意立三世無爲不可說五法藏。仍計三世法體事分明也。有部意婆沙論三世諸法因性果性體實恒有無增無減但依作用說有說無文　光記此宗說法體皆本有。四相於法但望用說。非據體論文　是等意計三世實有法體恒有故。有三世法執事分明也。故數取趣者執有今世後世等三世相其義相同也。就其犢子薩婆多二部宗計不同云者犢子部三世無爲不可說五法藏立。第五不可說中有神我。此我非有爲無爲計。唯識述記第一云　彼立五法藏三世無爲及不可說。彼計。此我非常無常不可說是有爲無爲也文　此宗計六宗中可攝我法倶有宗。說一切有者宗計我計體皆本有。或釋體實恒有。七十五法體性實有也。但於用計諸法無常。故六宗中法有無我宗所攝也。仍兩部計如此不同也。就之若以二部計相似同補特伽羅外道宗計計犢子部神我。今外道識神計我大同也。計薩婆多三世實有。從今數取趣者今世趣後世似計三世相。然今二部共三世實有義被同數取趣者故一往不審也。但當段御釋意趣犢子無爲不可說計不取。立三世義邊薩婆多三世實有邊取。執數取趣者過現當被同見。若又雖擧兩部且薩婆多三世實有談同數取趣者釋一邊影示犢子部所計神我同可見歟。是又擧一示一常釋義見。一犢子得名事。唯識述記意。引涅槃經犢子外道歸佛出家。其以後彼門徒不絕。故小乘中立犢子部稱取義。倶舍頌疏意小乘犢子部計同彼犢子外道宗計故立犢子部稱釋。仍兩義不同也△說一切有者。者薩婆多梵語此翻一切有此部計三世實有故云說一切有者也。三論嘉祥毘曇宗釋見有得道。此意也。今疏第一卷說一切有道人文　爾者道人言犢子薩婆多何可通也。就其清涼演義鈔釋九十六種外道時一種佛法中外道判。此佛法中外道具出三種。一附佛法外道。二學佛法外道。三以大斫小外道文　附佛法外道者犢子部也。本外道也。然初附佛法故云附佛法。學佛法外道者薩婆多也。自元學佛法人故云學佛法。以大斫小外道者以大乘義簡小乘時。諸部小乘總名外道。今彼三種中當附佛法學佛法二種也。一就如佛法中御釋二義於犢子有內外不同。今取佛法中犢子部故。被置佛法中言取義。此義佛法中言不可通說一切有者。一義對數取趣者外道被擧小乘二部故。爲內外簡別。初被安如佛法中言也。仍可通兩部。下阿賴耶外道時對外道釋佛法中第八識義。今此意也△此兩部計有三世法等文是正擧二部計❶問數取趣薩婆多談三世實有故。計有三世法義分明也。犢子立五法藏中既有三世故。是又計有三世義無相違△則同有數取趣者等。能同犢子薩婆多。所同先數取趣者外道也。就之數取趣者神我三世計常住。今二部計三世法體常住。仍宗計相人法各別也。然今被同意如何。答。一義以小乘法執被例同外道人執也。自元內外淺深不同故非全同云云　就此義以小乘三世實有執同外道我見常住。可似同何外道宗計。外道何執我體常住故。仍一往不審也。但於餘外道者各各宗計別別也。今數取趣者我體三世計常住故小乘三世實有計被例同彼也。一義犢子薩婆多意於三世談體常住用無常。計彼三世體常住執數取趣者三世從今世趣後世被同執取義。就之數取趣

❶問＝同❷

者外道宗計。計神我常住為本。然不同我體常住邊。被例同計三世義邊事。一往不審也。但數取趣者識神常從現在趣向未來計。彼三世實有一邊同故釋數取趣者因。被破二部計。意得無相違也△失佛三世法印文 已下能破御釋也。於中初疏主能破也。西方諸菩薩已下被擧西天論師破也。一義。西方諸菩薩已下被破先數取趣外道御釋也取義△失佛三種法印者智論二十二云。佛說三法為法印。所謂一切有為法無常印。一切無我印。涅槃寂滅印文 演密鈔云。失佛三種法印者義林第一云。諸行無常。涅槃寂靜。諸法無我。若加有漏皆苦成四種印。今謂彼宗計。神我三世法為常則失如來諸行無常諸法無我等法印也文 是等意分明也。所詮犢子薩婆多兩部實有三世計故失諸行無常。彼計我見故失諸法無我。又計諸法常故失涅槃寂滅。故失如來三種法印也。凡小乘立此三種法印光記第一云。經敎雖多略有三種。謂三法印云。一諸法無常。二諸法無我。三涅槃寂靜。以此印諸法故名法印。若准此印即是佛教。若違此印即非佛說文 然望大乘時實失三種法印也。又大乘意立諸法實相印一印事見△西方諸菩薩等文 是西方論師立宗因喩三量故。破犢子薩婆多等小乘宗計明義。即可當龍樹提婆世親護法等論師也。一義意西方諸菩薩已下補特伽羅外

道宗計被破也。其故上釋數取趣者外道計。謂彼宗計文今又云。破彼宗計。前後一致宗計言指外道。其上釋段意趣破外道宗計事是至惡也。犢子薩婆多宗計雖被同數取趣者無能破釋。下阿賴耶外道下。佛法中阿賴耶義雖被同我見別無能破言。今又爾也。若又失佛三種法印釋。取犢子薩婆多能破無相違也。若又破數取趣者似同彼。小乘宗計自被破意得無相違也。但上釋若有從今世等破數取趣者疏主能破釋也。今西方諸菩薩等文被擧西天論師破也云云 雖然數取趣者上既破之。仍今被破犢子薩婆多計可得意也。隨演密意破犢子薩婆多見。彼釋謂彼計神我三法為常文神我是犢子計。三世是薩婆多計也。但宗計言依處可不定故。前後一具不可得意。又下阿賴耶外道下總佛法人被同外道我見也。外道佛法共無能破釋。不可例同嘗段。雖破外道我見文處。破小乘事有何失乎。文處釋三十種外道文段因已被擧小乘上用能破釋事不可相違文處意趣

經云。若識者。謂有一類執。此識遍一切處乃至地水火風虛空界識皆遍滿其中。此亦不然。若識神遍常。應獨能見聞覺知。而今要由根塵和合方有識生。則汝識神為無所用。又若識神遍五道中云何復有死生耶。故知不爾也　是初牒文。作釋分明也。

作釋中初明外道宗計。後此亦不然下能破釋也△謂有一類一切處文是正明外道執相。凡此一類外道計識神為我。就其今外道所計心識八識中指何識計周遍我體可得意乎。答。諸外道邪計故。强不可及八識等分別。雖然以能破御釋意得。計六識可見歟。其故根塵和合緣外境事。尤六識行相也。但依釋摩訶衍論意者。第七識同緣外境。雖然第七第八等微細非凡夫外道所知境界故。先約六識可見歟△此識遍一切處乃至等文 是正明計相。就其識神遍滿五大云遍一切處義自顯。然五大外最初被表遍一切處事。一往不審也。就之一義。五大能造體也。遍一切處所造法也。故被擧各別也。一義。下能破釋五大周遍五道周遍兩邊見。仍遍一切處遍五道衆生義。地水等非情周遍五大義也。一義。遍一切處者總句也。總表情非情。乃至言指有情。即當下五道。地水等非情。即下周遍五大義也。一義。遍一切處總表也即五道五大遍情非情等諸法義總表。乃至已下別釋也。別釋中先擧五大可得意云云此義宜也。就其第六住心已上諸大乘。或談萬法唯識。或判萬法一心。就中識大周遍事所談自宗也。故大日經我則同心位一切處自在普遍於種種有情及非情文 然計識神周遍為外道妄計被作能破釋。其意趣如何。答。自宗識大周遍道理於佛意內證境界

談六大普遍義。今外道所計遍計所執境界生滅分限法。計常遍。故為妄計也。諸大乘所談一心周遍義。皆順諦理談之。故非妄計也△此亦不然等文已下能破釋也。於中。有兩畔釋。初約根塵和合後又若識神下約死生明之。最初此亦不然者直非上外道宗計言也△若識神遍常等文是初約根塵和合我義釋。不成立於中初述能破因由。而今要由下正成能破也。意識神常遍。猶可見聞覺知。然待根塵和合識生。故非遍常我被破也。獨者指意識。意識神常不依根獨可緣境云意也△見聞覺知者見眼識。聞耳識。覺合論鼻舌身三種。共取至境故合之。知意也△而今要由根塵和合等文 根六根也。根具發識取境用。塵者六境也。即染汚色聲香味觸法六境心故云塵。此根塵和合位識生。若不和合時不生滅。非識神常遍。也。識根塵和合。生不和合時不生。故非常。又識神遍。諸法者不依六根可緣諸法。然依根取境故無遍義。仍非遍常我也△或一義。遍常非遍與常各別義。遍即常也。意遍三世常恒義也。故被明宗計時云遍一切處。今又能破釋意被遮計常一遍見。仍遍常只可一義云云△又若識神等文 是約生死破常遍宗計。意生者必滅眼前道理也。　若識神遍。五道何有死生乎被破也。智論十二云。若我常者不應死不應生。何以故。汝等法神常。一切遍滿。五道中云何有死生。死名此處失。生名彼處出。以是故不得言神常文 一。

五道六道事

大日經疏第二本❶末

大日經疏第二本鈔卷第四十三

上半三日

經云。阿賴耶者。是執持含藏義。亦是室義。此宗說。有阿賴耶能持此身。有所造作。含藏萬像。攝之則無所有。舒之則滿世界。不同佛法中第八識義也。然世尊密意說如來藏為阿賴耶。　若佛法中人不觀自心實相分別執著亦同我見也　三十種外道釋內。上來至若識經文釋終。先度料簡畢。已下阿賴耶外道釋初。至勝義外道釋終就一段可有了簡。此一段牒文作釋七段不同見。於中十種外道異計各別也。委細料簡隨文可聞也△經云阿賴耶等文 已下明阿賴耶外道計。於中初正明外道邪人宗計。後然世尊下因明佛法謬解△經云阿賴耶者是執持含藏義亦是室義者。是牒經文。先出阿賴耶翻名。於第八識具十八種名字。其中阿賴耶是一種名也。於此阿賴耶今舉執持含藏室翻名。當卷第二劫下阿賴耶義云含藏正翻為室文 此意含藏義翻。室正翻見。　高祖頌文云識藏知者及見者。故彼舉藏翻名。仍取義翻方見。

一。第八識十八種翻名事。祕鍵抄在之

△此宗說等文是正明外道宗計。能持此身者執持義也。含藏萬像等者含藏義也。此外道宗計意。以阿賴耶計我。此我能持此身。作事業。含藏諸法。計也。凡如此外道宗計前佛說展轉相承違失本旨故。展轉佛法中阿賴耶義如是計歟。△攝之則無所有等文是卷舒自在義也。意賴耶攝諸法萬法皆歸賴耶無所有。舒之時諸法遍滿世界義也。就之一義。今卷舒自在義就含藏萬像義。彼釋義取意賴耶含容萬像故。舒彌綸法界。卷攝在一我義也。　依此義執持含藏二義中屬含藏義可意得。一義。卷舒自在義執持含藏二義通可得意也。其故上舉二義其下釋卷舒自在道理。何屬一邊乎。一翻名所舉室義今宗計中無之乎。　一義。總阿賴耶翻名故雖舉室義。今外道宗計室義無之。故被釋執持含藏義也。　一義。室者含藏義同之故。釋含藏義室義自顯也。然為顯翻名小異故。　含藏義亦是室義。有御釋也。一義。能持此身執持義。有所造作室義也。含藏萬像含藏義分明也。有所造作釋室義事。　當卷下釋云。　阿賴耶義云含藏正翻為室。　謂諸蘊於此中生於此中滅。即是諸蘊巢窟。故以為名文此意諸蘊於此中生滅故。阿賴耶翻室。仍今所有造作諸蘊生滅造作義也。　故室釋也△不同佛法中第八識等文　是依阿賴耶名

❶末二鈔卷第四十二❷

字內外同。恐濫被作簡別釋也。就其佛法中第八識義阿賴耶外道宗計不同事。今御釋其義分明不見。只被釋不同也。就之他門智證等意於執持含藏義內外其旨同。但外道計神我故所破取義。學者一義阿賴耶計我。佛法第八識非不同。於其計相相替佛法可有邊也。其故彼外道宗計諸法攝賴耶萬物無所有執。佛法意不爾。强空諸法攝賴耶事無故。仍宗計相可有不同也。一佛法中談第八識有宗宗不同事。華嚴香象五教章下卷擧十門判五教差別。第一表所謂心識釋彼心識差別時約五教明之。彼五教中約小教及始終二教判賴耶義。彼釋云。第一心識差別者。如小乘論但有六識義分心意識。如小論說。於阿賴耶識但得其名。如增一經說文此意增一阿含等說愛樂欣喜四種梨耶名字故。於阿賴耶但得其名釋。仍小乘梨耶名字有。於義不明見。又云。若依始教於阿賴耶但得一分生滅之義。以於眞理未能融通但說凝然不作諸法。故就緣起生滅事中建立賴耶文此意於始教於阿賴耶談一分生滅義。雖然不許眞理緣起見。又云。若依終教於此賴耶得事理通融二分義。故論云。不生不滅與生滅和合非一非異名阿梨耶識。以許眞如隨熏和合成此本識不同前教業等生故文此意終教於賴耶談眞如隨緣事理和合義見。頓教。若依頓教。卽一切法唯一眞如。差別相盡離言絕慮不可說。判唯一眞如外不明心識見。圓教義。若依圓教則約性海圓明法界緣起無礙自在一卽一切一切卽一主伴圓融。故說十心以顯無盡文是圓教實談以十心顯無盡識釋義。就其今反對外道宗計所明佛法中第八識義何約義門可意得乎。一義廣可通大小乘。小乘中已說梨耶名。然不可同外道宗計。故不同佛法中中小乘已上可得意也。一義大乘已上佛法約可得意。其故小乘雖說梨耶名字必不言第八識。仍難攝佛法中第八識義中者也。一義性宗已上佛法可意得。其故然世尊密意說如來藏爲阿賴耶識御釋。性宗義門見。意眞如隨緣爲無明被隱覆。以如來密意說阿賴耶見。是性宗已上所談也。法相大乘等不知彼密意。仍今佛法中第八識義中不可爲攝之。隨次下所破中法相大乘可意得也△然世尊密意等文是正明佛法中第八識義。密嚴經佛說如來藏爲阿賴耶惡慧不能知文此意也。此經文意趣如來藏者隱名如來藏義也。卽眞如隨緣第八識也△如來者眞如法身。如來藏者煩惱被覆藏義也。彼如來藏。如來以密意說阿賴耶。惡慧者不知此意。不知眞如隨緣第八識義也。是誠說性宗已上意見。爾者於法相不知此意。仍難屬能破中者也。若法相能破中置意。對凡夫外道密意有御釋可得意△若佛法中人等文是因破佛法人謬解就之一義所指佛法中人當相宗人意以如來密意隨緣眞如說阿賴耶。然法相不解彼密意。偏就緣起生滅事中建立賴耶故。亦同我見有御釋也。就其同者是相似同也。非全同。一義總可通諸大乘。何宗也初學人生謬解皆可有分別執著義故。例所明起信論五種人見於如來藏中所初學行者起如遮妄見可推知彼。法相大乘意於第八識既達因緣生故無自性道理。何有分別執著義耶。仍不可限法相云云但意得上來釋展轉隨緣眞如如來藏名阿賴耶釋義。對彼學不知人被破故指法相見。其故法相大乘以第八識偏緣起事法分別執著。不知眞如緣起故性宗意破彼釋不觀自心實相分別執著見。凡不限今疏主破法相權門事。性宗諸師多之。仍華嚴清涼學法相名邪學。是等意也。或又對自宗時四家大乘何可不觀自心實相分別執著亦同我見道理。通外道名字九種住心等義門也。爾者正契第八識實義。觀如實知自心實相事可限自宗也

❶經云。智者見者。謂有外道計。身中有知者能知苦樂等事。復有計。能見者卽是眞我。智度云。目覩色名爲見者。五識知名爲知者。皆是我計。隨事異名也。難者云。汝言能見是我。而彼能聞能觸智者爲是我不。若皆是者六根境界互不相知。一不可作六。六

❶大正藏經第三十九卷五百九十四頁

不可作一。若有非我者是亦同疑。故知根
塵和合有所知見無別我也　是二類外
道牒釋一處。計相難破二重知前前。△謂
有外道計等文已下。正明計相。此中初別
釋知見二種計。皆是下總隨事示異名。
初中釋義引證見　△謂有外道苦樂等事文
是先明知者外道。此宗計知五識苦樂等
事計眞我也。△復有計能見者等文　是釋
見者外道。見約眼識。仍計眼識爲我見。
所詮此二種外道。智論十六知見中二
類見。△智度云等文是引證也。智度論三十五
卷文也　△目覩色名爲見者者是先見者證
也△五識知等者是證知者外道。就其五識
者。智論三十五云。眼根五邪見世間正見無
漏見是名見者。　餘四根所知及意識所知
通名爲知者文　依此御釋意。六識中除
眼識其餘五識可意得也△皆是我計等文
是總隨事異名事。明意於一我或隨眼
識事或隨五識事異知者見者名也。
智論第三十五云。問曰。如我乃至知者見
者爲是一事。爲各各異。答曰。皆是一我。但
以隨事爲異文此意分明也。彼論文取意
也△難者云等文已下示難破就此能破釋。
一義云。上所明二類中且破見者一種也。
故汝言能見是我等文但擧能聞能觸知等
事爲破能見因由擧之。　知者見者能破
文可准知。別不明之擧兩種計。　且就其
一邊破作能破釋。事上令貫外道能生周
遍二計人中且被破周遍一邊可准知

也。若准見者意得知者能破能聞能觸
知言是我能見爲是我可意得也。一義
文雖破見者因被破知者故。別不作知
者外道能破釋也。所詮雖有表裏兼正不
同二計能破一文可意得也。一義無表
裏兼正竝被破二計御釋也。仍初表能見
是我而彼能聞能觸知者等釋六根境界等
等文　結成故知根塵和合有所知見文　仍竝
破知者見者也。△汝言能見是我爲是我
不文　此意能見是我餘五識是爲我也
疑也　△若皆是者等文　此意六識皆云我
意也△六根境界等文　是六識皆就云我六
根境別互不知故。非常一主宰我被破
也。六根境界互不相知者色聲香味觸法六
塵眼耳鼻舌身意六根各別境眼識不知
耳鼻舌身等境。　如是互明不知義△一
不可作六六不可作一文　就之一義不可
作六者作六根各一作用。通不作六作
用。意至一眼識通無六根作用。故云一
不可作六也。六不可作一者六根作各別六
種作用。終六根合無作一種用。意六根合
不可作一眼識用也取義。一義云△若有
非我者是亦同疑文意若能見我。餘非我者
能見不可作餘能聞能觸知等。何爲常一
我乎。有所不作故非自在。故非我云意
也。同疑者。同一不可作六六不可作一疑
也△故知根塵和合等文　是正結成能破義
也。意根塵和合識生。別無常一我也
經云。能執所執。謂有外道言。身中離識心

別有能執者即是眞我。能運動身口意作。
諸事業或有說言。能執者但是識心其所執
境界乃名眞我。此我遍一切處。然內外身受
心法性皆從緣生無有自性。是中所執能執
尙不可得。何況我耶。　亦由不觀我之自性
故作是說也　是能所二執一段釋之。此
中初示妄計。　亦由不觀已下辨所由。△
謂有外道作諸事業文　是初釋能執△身中
即是眞我者是正明我體。就其上被明內
我其計相相似。上釋云。經云內我者乃至作
諸事業文全同當段能執者釋相。其不同如
何。答。一義云上云離心通心王心所。今
云識心仍限心王。非遮心所故不同
也。一義云上離心計有眞我必能執者是
不云眞我。今能執者計眞我故。其義全別
也不可混亂。此義宜也△能運動身口意作
諸事業文是明我業用。十住心論云運動身口
等文意字無之。　所詮小乘意作身口七支
名業。大乘又立意業。准是等意意字
存略可意得也△或有說言等文是釋所執。
△能執者但是識心者是爲成所執爲眞
我義。先能執者簡非眞我也。付之一義云。
能執者。指上能執者。意先外道能執者
計眞我非。今彼能執識心非我。所執即
我也計也。例彼建立淨不建立無淨二類執
計時。不建立無淨先建立非。　如不建立
執我。凡外道皆是究竟道也。餘皆妄語也。
自是非他。故今所執非能執。立自宗計
也此義宜也。一義必擧上能執者非非

今所執計眞我時能執所執待對作釋。非取上能執外道△此我遍一切處等文所指此我當彼所執一我。十住心論云異本其所執境界乃名眞我。此我遍一切處文既云一切境。計境界指所執外道見。一義此我者可通上能執所執。共我常一主宰義故。遍一切處義無相違。但十住心論御釋縱能執也遍所執境事。不可有相違△然內外受心法等文已下能破釋也。是通破上能所二執宗計也。內外身受心法等者約四念處觀作釋。內外者一義內自身外他身也。意自他身受心法皆因緣生無自性義也。一義身受心法四念處觀中。初身是外。後受心法三內也取義是色心分別內外性相也△皆從緣生無有自性文身受心法行相觀各別時身不淨。受無樂。心無常。法無我觀之。今總無有自性有御釋故。總合明之見△是中所執能執等文此意身受心法中依他上能執所執猶不可得也。況有遍計所執實我乎被釋也。外道所計能執所執是遍計所執。被破彼遍計能執時擧依他無自性破遍計我也。就其如能執外道計身中離識心別有能執者故。計離蘊我見。何以內身受心法無自性破之乎。答。雖離蘊計有身中計故。若所住身受心法無自性能住我相住何處乎。故自被破也。十住心論能執所執執尚不可得文仍增執一字但於義無相違也

經云。內知外知者。亦是知者別名。分爲二計。有計。內知爲我。謂身中別有內證者。卽是眞我。或以外知爲我。謂能知外塵境界者卽是眞我也　是內外知二種外道釋一處△亦是知者別名文是初內知外知二種總先明知者外道部類義。就其同計知者上異類異計外道。非一體異名△分爲二計者已下別釋二種異計△有計內知等者。是先釋內知。就之次外知釋時。知外六塵境計我。仍能知是可內六識。此外今內知計我。其法體如何。答。一義所立法相准四分義可意得。知外塵心品是見分也。今內知緣彼見分自證分也。仍其起盡分明也有義也　一義有身中知身內云內知。故釋別有內證者。下外知有身中知外塵故云外知。仍於同能知約內外分二計也是快成義也　一義內知我彼相宗第七識緣第八識執我似。但今能知計我也。外知似緣第六識外境。故二計不同也濟暹義也△或以外知等文　是釋外知。釋相分明也。就其今一段能破釋無之。准知先知者外道可見歟。總已下至聲非聲能破釋無之。是則比來次第分明顯故道理也

經云。祉怛梵者。謂與知者外道宗計大同。但部黨別異故特出之耳　是釋祉怛梵經文就其祉怛梵翻名不被出御釋。隨宗計相御釋無之。　與知者外道宗計大同有御釋故准上知者外道宗計可意得。但其大同小異相。無釋文故難辨。或一義先知者六識中除眼識餘耳等五識計我。今六識共計我歟。故大同有御釋也。就其若六識計我先外知共別難意得。雖然上外知必不云六識。仍不同也

經云。若摩奴闍者。智度翻爲人。卽是人執也。具譯當言人生。此是自在天外道部類。計人卽從人生。故以爲名。唐三藏云意生非也。末那是意。今云末奴聲轉義別謬耳　是釋經摩奴闍。經若言無之。若是被牒未會經故歟。此一段初明翻名幷宗計。唐三藏云下釋唐翻謬也△智度翻爲人卽是人執者智論第三十五行人法故爲人文當此文。此意計十六知見中人。釋外道文也。仍當經義異也。雖然爲取人翻名證也△具譯當言等文是正被學當經正翻也。此外道人從人計生故翻人生也△此是自在天外道部類文　是以人生外道釋自在天外道種類義。就其今所擧如宗計人自人計生故。祕藏寶鑰有云。人常爲人畜常爲畜。貴賤常定。貧富常分。如是類名常見文　同彼常見外道計相。如自在天外道一切皆計自在天所生。仍今摩奴闍計意別也。何釋自在天外道部類乎。答。一義計相相似故云部類。意一切皆如云自在天所生。此外道人自人計生故。以相似邊云部類也。一義自在天生人。從彼人展轉生人計故。　云部類也。此義宜。今疏末卷摩奴闍從我生一切計見。　然者此外道能生人計我歟

△唐三藏云等文是因明前代三藏翻譯謬。唐三藏者指玄奘也。其故玄奘所譯大般若婆沙論等多用意生譯語故也。大般若經云。意生儒童文婆沙論一百七十二云。云何人趣。答。人一類伴侶衆同分乃至廣説。問。何故此趣名摩奴婆。答。昔有轉輪王名曼馱多。告諸人曰。汝等欲有所作。應先思惟稱量觀察。爾時諸人卽如王敎欲有所作皆先思惟稱量觀察。便於種種工巧業處而得善巧。以能用意思惟觀察所作事故名摩奴婆。從是以來傳立斯號文唯識樞要云。三意生是意種類。有能思量能作用故顯是意類故名意生也文是等意玄奘三藏摩奴婆翻意生事明也。就其唐三藏玄奘摩奴婆翻意生事。如婆沙論文。往昔有輪王云。所有所作思惟觀察依敎義自其以來人趣云摩奴闍。仍人義不相違。人用意思惟故。又翻意生見。天台弘決梵云摩菟賒此云意。人中所作皆先意思文是等釋人又云意見。然今被非意梵文法聲轉義別也。仍摩奴翻人摩那翻意。相違此義。摩奴翻意故簡之也玄奘新家三藏通達梵文。多改舊譯謬雖正梵漢翻對。善無畏不空等天竺三藏對不辨梵文賒切事猶可在之。故致此謬也就之聲轉義別者。摩那是第一點也摩奴是第五點也仍聲轉。摩那是意也。摩奴是人也仍義別也。就其如彼等雖聲轉同翻金剛。爾者聲轉義別御釋一旦難意得。就之一義於梵文或聲轉義別在之。或聲轉義同可在之。如彼等者雖聲轉同翻金剛。如今摩奴者依轉聲義別也故被非也。一義一切梵語皆聲轉義別也。雖體文同也爲顯義不同用轉聲。若雖轉聲其義同十二轉聲等義無用也。但如彼者。依男聲女聲同雖翻金剛理智金剛義不同也。仍不可例同。卽身成佛義釋名覺曰智。判覺智義相涉故。此等先依轉聲覺知義別也。然覺智義相似故釋義相涉也。凡義往亘事雖可在之先依轉聲其義別也。此義宜。一。意生儒童等譯語若誤何當經前後被用意生儒童等翻名耶。答。是且順古題也。例如梵語云胡文謬順古云胡語演密鈔第三。經云若摩奴闍等者。問。有唐三藏旣成譯誤。何故今時摩奴闍不云人執摩納婆不云勝我還置意生儒童。有何異耶。答。爲順古語不欲違之。其問是非從疏取捨耳文此意也。一或義。唐三藏善無畏也。記者一行依金剛智説。非善無畏云云此義大非也。總講讃等不可有此料簡。無畏順前譯三藏譯語被用意生儒童翻譯。不可云無畏誤。旣玄奘譯語意生儒童言在之。何一行弟子破師善無畏乎

經云。摩納婆者。是毘紐天外道部類。正翻應言勝我言我於身心中最爲勝妙也。彼常於心中觀我可一寸許。智度亦云。有計神在心中微細如芥子清淨。名爲淨色。或如豆麥乃至一寸。初受身時最在前受。譬如像骨及其成身。如像已莊。唐三藏翻爲儒童非也。儒童梵云摩拏婆。此中云納義別誤耳此二名是菩提闍梨解已下經儒童釋。是又初明宗計後示前譯誤△是毘紐天外道部類文是初示部類△正翻應言勝我文是出正翻儒童訛翻對云正翻也△言我於身心中最爲勝妙也文是翻勝我釋意△彼常於心中等文是正明我體△智度亦云等文是引證也。就其勝我外道宗計但出一種。今論文計相多種見。就之一義云。論文乃至一寸今正證也。餘同文故來也。一義云。以引證意見。勝我外道宗計可有多種。然釋且舉一兼餘也△初受身時等文是明法譬對明我相。意受依身時此我有先居身中釋義。譬意作物像時如下地作像骨其上造衣裝等莊嚴云也。今御釋法譬被一類一類對明也△初受身時最在前受法△譬如像骨譬也△及其成身法△如像已莊譬也。仍二重法譬對明分明也。或一義云。今譬約胎內三十八轉次第取義。但是不符順今文意歟。其故彼必不始像骨故△唐三藏等文是示前譯非。唐三藏如先玄奘也。玄奘所譯婆沙論若於佛法僧生起微少信儒童應知彼名已得頂法文又大般若文如先述記云。摩納婆迦此云儒童文樞要上云。摩納縛迦依止於意而高下故。若總釋義此名

儒童儒美好義。童少年義。美好少年名曰儒童。論依別釋摩納是高義。高慢他故。縛迦是下義。卑他故。以依止意或陵慢他或卑下他。名摩納縛迦。文 此等意分明也。天台補注摩納婆或年少淨行。或翻人見△儒童梵云等文是釋轉聲義別義。△此二名是等文 就之一義摩納闍摩納婆二名翻人生勝我事云依菩提闍梨所解御釋取義。一義意生儒童二名誤事。云依菩提闍梨解意也。就其菩提闍梨者金剛智三藏也。貞元錄沙門跋曰羅菩提。唐云金剛智文義譯云。金剛菩提三藏闍梨文今疏末卷云。菩提三藏云。曼荼羅者密語文是等皆金剛智云菩提闍梨也。就其一義此注釋記者一行直注金剛智說也。一行初金剛智弟子於譯場爲筆受。仍擧金剛智說也。一義此注直注善無畏說。金剛智開元八年來唐。善無畏開元❶十四年來唐。仍金剛智善無畏已前來唐故前譯謬有所覽語無畏彼口說被述善無畏講讀因故。一行記之也。今疏前後記一行私安私謂言。其外無畏言也。爾私謂言無之。知無畏口說也。其上摩奴闍摩納婆二名直依金剛智解云者講讀時似無無畏所解。仍此注記無畏言也。可用此義也

大日經疏第二本❷末終

大日經疏第二本鈔卷第四十四

上半四日

經云常定生者等　羝羊外道釋內至摩納婆釋終料簡畢。已下自常定生釋初至順卽是世間八心也。就一段可有料簡。此一段文初常定生釋。次聲非聲釋。後祕密主如是等我分乃至順理解脫釋也。大三節見

經云。常定生者。彼外道計。我是常住不可破壞。自然常生無有更生。故以爲名也　是釋經常定生。於中。牒文作釋分明見就其常定生得名以外道我約計生決定常住。非禪定義。△彼外道計等文是正明計相。意。我自然常初無生計見。爾就其以我計常住事。一切外道通相也。爾者今一種外道宗計被說經事。一往不審也。但外道何我雖計常住。爾此上異計不同也。其中今以我常住義一種宗計被說也。又云。我計常住。諸外道皆同。但今自然生義異歟。我是常住者釋常。不可破壞者釋定。自然常生者釋生也。不可破壞卽決定義也。仍釋定義也。無有更生者嫌因緣生也。故以爲名也者結成也

經云。聲非聲者。聲卽是聲論外道。若聲顯者計。聲體本有。待緣顯之。體性常住。若聲生者計。聲本生。待緣生之。生已常住。彼中復自分異計。如餘處廣釋。非聲者與前計有異。彼計聲是遍常。此宗悉撥爲無。墮在無善惡法。亦無聲字處以此爲實也　是聲非聲牒釋一處。聲中開顯生二聲。此經文中有三種外道也△聲卽是聲論外道者是先總表經聲。就之一義聲論者帝釋所造論也。依學彼論者生此計。故聲卽是聲論外道有御釋也。一義聲論者指梵王所說四吠陀論隨一聲明論。所明彼論聲計常住也。但此二義始終一義也。就梵王所說論。被造帝釋聲論故。本末不同其義一致也。就其計彼論外道意所明聲明論聲常住也。餘聲必非常住計。故唯識論第一云。有餘偏執明論聲常。能爲定量表詮諸法文　唯識述記明論聲常是婆羅門等計○明論者明諸實事故。彼計此論聲爲能詮定量。表詮諸法。揩量故是常住也。所說是非皆決定故。餘非揩量故不是常文此意分明也。然今聲是遍常計故。一切聲計常住見。然者云計彼聲論事難意得。但此義意計聲常住事。源依帝釋等聲論。故約最初云聲論外道。然展轉餘一切聲計常住。今疏家御釋面此意也。必不限聲論聲見。或又當段御釋。計聲論上聲顯聲生二類也。必餘一切聲計常住不見。聲是遍常御釋所明聲論聲計遍常意得無相違。❸△一義云。今顯生二聲計梵王帝釋等聲論非外道。總一切聲計遍常外道也。隨唯識論計聲明論外道外出聲顯聲生二類。彼論

❶〔十〕—㊂　❷末終＝鈔卷第四十三㊅　❸〔△〕—㊅*

第一云。有執一切聲皆是常。待緣顯發。方有詮表。文 述記云。待緣顯者聲顯也。待緣發者聲生也。發是生義。聲皆是常。然有時聞及不聞者待緣詮故。方乃顯發。文 此意分明也。但此時聲論名字難意得。但聲論義必不可限。梵王帝釋聲論造。聲明論外道是多故仍無相違△若聲顯者計體性常住文 是初聲顯者計明。此宗計意聲體本有常住也。然顯事依因緣也。故待因緣顯時聞之。緣闕不生時不聞也。然於體常住也。譬三辰有依雲霧緣隱顯不同。如△若聲生者等文 是明聲生者計。此宗計意聲體本生也。然待緣生。彼生處聲計常住也。例如釋摩訶衍論釋。今始起得本來有故。就其文次第當段御釋聲顯與聲生全別文文。仍顯生二聲宗計全別見就之聲顯聲生宗計不同意得。一義云聲顯者聲體計常住。緣起用必不謂常住。聲生者緣起聲計常住。必聲體非計常住。仍二種計全別也。但就此義被釋聲生者時聲本生文。仍聞聲體本有。爾非計體本有取義事不審也。雖然本生必雖定常住。彼法相等意第八識從無始以來相續雖生。爾無常法故彼可准知。或又本生非本有義。意聲生本源待緣云生。御釋意趣也。聲本生待緣生之可讀歟。一義云聲顯者但體計常住。聲生者體用共計常住。例如顯教攝相歸性談性常住。自宗立性相常住義。

仍二計不同也。但計體本有邊顯生二聲共同也。於用二計不同也。一義云。聲顯者宗計聲德本有正生事待緣計顯。本有位必無音韻屈曲相。例如法相法爾無漏種子本來具足正假薫行緣顯四智菩提。聲生者意聲本來生音韻屈曲相本有也。爾聞不聞緣不同也。待緣所聞聲即計本有也。故體用共異聲顯者計也△彼中復自分異計等文。就之一義云。彼者❶持聲論外道自分異計者顯生二聲也。但此義難意得。上已釋顯生異計了。云彼中等故。顯生二非云異計見。若強取義結上取釋聲論外道中分顯生二聲了。結彼時。彼中復自分異計有御釋可意得也。一義云。彼者指經聲。自分異計者非聲顯聲生二委細分別可有無量異計云意也。一義云。彼者指聲顯聲生者於彼兩種計可有種種異計也。唯識述記舉聲顯聲生二類彼分各異計。彼釋云。此有二類。一計常聲如薩婆多無爲於一一物上有一常聲。由尋伺等所發音顯。此音響是無常。二計一切物上共一常聲。由尋伺等所發音顯。音亦無常。如大乘眞如萬法共故文 △如餘處廣釋者。唯識婆沙等論指之 一。唯識論所釋顯生二聲與今疏顯生二聲同異事 △非聲者等文 已下釋經非聲△與前計等文 是先聲論外道簡異明今非聲外道宗計。 △彼計聲是遍常文 是出上聲論外道宗計就其如

上計相者聲計常住也。必不見周遍義。爾今釋遍常故實有周遍義可意得。付之一義云。既計聲常住。涉三世無改轉是即通三世義也。仍常遍義無相違。必遍十方不可意得。一義云。三世常住者。必可遍十方。唯識論釋諸非常者必不遍故。無常法不遍諸法。常住法遍諸法見。仍今常遍者三世十方遍常義可意得也△此宗悉撥爲無文 是正明非聲外道宗計。彼聲論對非聲云此宗也。就其悉撥者對上顯生二聲。彼悉撥故云。爾取義。一義云。於❷聲好惡等不同。彼悉撥義也。或一義云。不限聲撥無一切外道也。其中聲隨一云非聲取義。但此義難思。墮在無善惡法文。就之一義云。善惡者好惡聲也。撥無彼好惡聲故云爾。一義云。聲是顯善惡能詮也。然無能詮聲故。所詮善惡法無之。故云墮在無善惡法。一義云。如上此外道撥無萬物善惡。今無善惡法此意也△亦無聲字處等文 是撥無聲字處計眞實義也。付之上釋撥無聲字義也。然安亦言無聲字處爲實釋。其意如何。答。一義云。上雖撥無聲字未顯爲眞實義故。亦無聲字等重被作釋也。仍計眞實正我義也。一義云。上撥無聲。今撥無聲字所在也。一義云。上總撥無一切善惡法釋義。今別撥無其中聲一種釋義。被顯非聲外道得名也。一義云。亦言前前外道各各宗計對爲實言

❶持＝指②　❷聲＝義②

也。意以諸外道各各宗計執實我如。亦今外道無聲字處爲實可意得也
經云。祕密主。如是等我分　上明三十種外道各別宗計。此經文被總結上來也。牒文作釋。次第分明也。先就經文加料簡。如是者指上三十種外道言也。等言等其餘無量我見
自昔已來分別相應　從久遠以來相應邪分別義也。分別者邪分別則我計也。相應者外道人相應彼邪分別義也
希求順理解脫者　就之一義。順理解脫者正習行因證果海解脫也。彼順理解脫今第一住心以違理心希求義也。一義云。今順理者非第二住心已上順理。即外道所執內心相應理指順理。彼內心相應理計解脫。希求彼義
經中略擧三十事　已下作釋也。於中初如是等我分釋。次皆由不觀下釋自昔已來已下文。希求順理解脫者已下牒文作釋分明也。釋初經中略擧三十事者釋經。如是言就其付上來所明外道。交勘三十種數量事料簡不同也。一義云。大師十住心論第一表明羝羊外道。諸外道嗢陀南。釋時大相應二建者。〇如是三十大外道各各迷眞如輪轉文此御釋爲本意得。於時外道被擧初一種故。若流出及時時除之開顯生二聲。別句二十九種見。仍加總我三十種數量可意得取義。當經開題二十九邪計有御釋。偏付別句數量可意得云云但付此義經文既開兩種時外道爾被擧略彼時事尤不審也又經中略三十事釋故。經現文可有三十種見。然聲顯聲生二類是疏家大師開出。經文但聲說不見二種計相。爾開顯生二聲。經中略擧三十事有御釋難得意者也但顯生二聲事經文聲顯聲生二類總被說聲故經文云有一類事分明也。若聲一種意得聲顯聲生二類中何就一種可意得乎。還不審也。仍經中略擧三十事數量時顯生二聲經文二種事無子細。隨高祖開之釋三十種數量。次被略擧後時外道事同計時共自在天外道部類故。被除後時也。顯生二聲同雖計聲其計相全別上。必不見一類外道。故開之也。凡合總別成數量事。彼華嚴九世十世建立分明也。一義云。付別說文三十種數量可意得。其故開顯生二聲又時外道二種故。成三十數量也。但十住心論時外道被擧一種事其名字同故合兩種外道最初被表時可意得。例聲顯聲生雖二計各別依聲名字同經表總名但被說聲也。仍不加總我別句可有三十種。高祖御釋別加總我不見。但當經開題二十九邪計有御釋。或合聲顯聲生或合時外道意得。於何邊無相違。所詮何邊高祖釋顯生二聲與非聲如是三十大外道故。聲顯聲生二種成三十種數量事。不可有異論。存二種時外道加總我就兩邊。三十種校量所論處也此外道或顯生二聲爲一種時外道經疏共被擧兩處故二種。別句存二十九數量。加總我可爲三十種云雖有一義高祖開顯生二聲强爲一種。於時外道但一種被擧定取可有二種事。大大師解釋背歟。於經疏者何開合云成三十數量事不分明。高祖既擧三十數量被結如是三十故。彼御釋本其上可有兩邊料簡。何合顯生二聲爲一種乎。他門人師一義聲顯聲生合爲一種。時外道爲二種。就地等變化經文地等變化二種別句付成三十種數量。是開地等變化事。相違疏家高祖御釋故。不足依用者也
若隨類差別則有無量無邊　如人坐得四禪即計此法爲眞實常理或生是念。我是得禪者。如是等皆是我分相應例可知也
是釋經等言。十住心論楞伽經說百八部邪見。瑜伽論說十六計。智度說十六知見文今隨類差別等御釋此意也△如人坐得四禪等文是無量我分中計常理幷得禪被擧二種也△如人坐得眞實常理者是先明常理計△坐得四禪者於欲界修四靜慮得定人也。定必端坐可修故坐得四禪釋。起信論明修止行相端坐正意文今疏五十一械心下常好端坐文四禪者色界四靜慮也
△即計此法爲眞實常理文　就之一義是涅槃所說四禪比丘計也。彼四禪比丘修四

靜慮得四禪以之計預流一來不還阿羅漢四果。是即計此法爲眞實常理有御釋也。智度論七云。四禪比丘得四禪欲得四果文 一義云。今坐得四禪等計六十二見中計後際五現涅槃見也。五現涅槃者欲界四禪計涅槃。其中今先擧四禪見就其如計四禪似四禪比丘計。雖然彼四果名常理事難意得其故前三果至第四果故是非常住法。仍難名常理也。如計彼五現涅槃者。欲界四禪共計涅槃涅槃常住理故。符順眞實常理御釋。但此時今不擧欲界事一往相違。但五現涅槃中且被擧四禪意得無相違也△或生是念等文 是明得禪計。凡外道修定時起多著故。起得禪見也。起信論以修世間諸禪三昧多起味著。依於我見繫屬三界。與外道共。若離善知識所護則起外道見故文 是等意也。就其今常理得禪二計。一人上計相可意得歟。又二類各別計可意得歟事。 一義云。隨類差別中先被出二類故。 各別計可意得也。一義云。可一人計意修得四禪是計常理。或又得眞實禪計故。 非各別人也。或一義云。或一人上可有竝此二計。或又可有計常理得禪各別。不可。一准一。如是計起定中歟。又出定後起歟事。出定後可起此見也。就其今修四靜慮如得四禪者習是行因證果得故可第三住心所攝。 何今第一住心無畏我分中被擧之乎。就之一義云。今所擧二類自元第三住心分齊也。例彼被顯第一住心無畏我分也。今二類全非第一住心我分。一義。行因得果相是第三住心也。起我見邊是第一住心也△如是等皆是我分文是指上常理得禪二計。等等餘。仍經如是等言異也。經如是等言指三十種今指常理得禪二計故。例可知也。者例常理得禪二我分相應可知。相應展轉無量外道等我見分別云意也

皆由不觀我實相故　已下釋自昔已來分別相應文△皆由不觀我實相者我無自性指實相也。付之一義云。皆由不觀我實相結上我分。但從久遠以來正自昔以來經文釋取義。一義云。皆由不觀已下總自昔以來釋也。意不觀我實相故從久遠以來如是起妄見云御釋也

但從久遠以來相承祖習此見　祕藏寶鑰上然無始時來展轉相承違失本旨文又今疏第一卷末但展轉相承自久遠以來祖習此見文 此等意也

各各自謂有大師薄伽梵一切知見者　外道種類非一故云各各。自謂有大師薄伽梵等者當外道所尊也。 慈恩上生經疏佛陀梵音○唯依梵本表薄伽梵即第十號。以此一名總表衆德。 由此外道皆稱本師名薄伽梵文 此意也。付之如計自在天那羅延等。大師薄伽梵一切知見者義無相違。或計地等變化。或如計知者見者必無所尊人。爾者各各自謂有大師薄伽梵等御釋。一往難意得。但外道所執我計何可計梵天自在天等所說。故可有能說人。故各各可有所尊人也。或又現可有能教授者指彼等執大師薄伽梵也

以善修瑜伽故現覺此法而爲世間說之　是明所尊處大師薄伽梵行因果德相就其今第一住心破壞內外因果違理心也。爾釋以善修瑜伽故現覺此法被明行因感果相事。一往不審也。付之一義修所尊人因行覺知證果德。 正修何因行不知證果德故。破壞因果違理心有御釋也。一義第一住心計處行因或牛狗等戒。或但河投死等也。彼非因計因故實非知因行。故破壞內外因果有御釋也

唯此是究竟道更無餘道　是明外道邊見

如劫初時獨有一天先生梵界　是正展轉相承生妄見相明。 於中先擧梵王一種。規准彼顯餘也△劫初時者指成劫初△獨有一天者即梵王也。就之一義獨者外道以梵天計特尊獨一故。約彼外道計獨御釋。取義但今御釋意獨者先表畢。一天者釋見必約外道計獨非有御釋△先生梵界。 梵界者指初禪初禪中梵衆梵補大梵三天。 其中先可相當大梵天也

而作是念。若更有衆生來與我共住豈不善哉。時有上界天命終來生此中。 是依

梵王念來生、梵衆梵補等、次第明義、就之上界、天者第二禪已上、廣指。但疏意願極光淨天衆下見。是且今成劫初從極光淨下、初故如是釋。必自餘上界非嫌下生。極光淨天第二禪有三天中、第三也。頌疏意、極光淨天下義、有餘師一說釋。頌疏第八云。謂大梵王於劫初時獨一而住無侍衛。遂發願言。云何當令諸餘有情生我同分。時極光淨天見已悲愍、從彼處沒生爲梵衆。梵王總發願見有天生故。大梵王起如是想。我表能生彼諸梵衆初見大梵威德特尊。又憶念知先因梵王發誓願、故我來生此。是故梵衆起如是念。我等皆是大梵王生文　當段御釋、共意一致也。此外十四卷義釋。幷今疏末卷、俱舍論第八等、廣此意見

先生者卽謂之言。由我念力故汝得生此。汝卽我所生也。彼亦作是念。彼尊能生我等。便相隨順計爲最初有我者。從是以來謂是梵天王能造世間　是能生所生相順計我見。義分明也。就其能造世間者。一義云、上來生衆生義雖被釋。理造梵王世界故。結釋能造世間有御釋也。是則釋結成、影略互顯、被成依正二報梵王所作義也。一義三世間中衆生世間也

如是展轉生於異見。不可勝記　是規准梵王釋有無量異見。就之梵王所起我見可屬第一住心歟事。　一義是天乘故可攝第三住心。但今被擧事梵王見、直非爲第一住心、我見彼梵王本源起處外道等見取爲第一住心我分也。一義雖天乘起我見邊皆可攝第一住心。自元約心品通三界起違理心。皆攝第一住心故。今御釋又此意也

希求順理解脫者。順理梵音瑜祇。卽是古昔修瑜伽行者謂彼得眞解脫是萬物之宗今順彼行希求解脫故云然也　已下釋希求順理解脫經文。就其付上總牒文如料簡。一義計順理外道各各我見故。約彼宗計被說順理解脫也。實可成違理心。一義順理解脫習行因證果德順理解脫也。爾外道希求彼順理解脫以非因計因執行因故。實不順古昔行者也。起信論如如人迷故謂東爲西有御釋。隨順古昔行者執希求解脫實不隨順也△順理梵音瑜祇文　是被擧順理梵語。今疏下御釋瑜祇者觀行應理義也文　應理順理共義同也△卽是古昔修瑜伽行者文是先明所隨行者△謂彼得眞解脫是萬物之宗文　是又所隨行者果德妄計眞解脫也△今順彼行等者。是希求義也。仍今順順非釋順理理

已上皆是破壞內外因果違理之心　是結前生後也。若結前生後段義已下文可屬八心文段也。就其所指已上所明上來第一住心也△破壞內外因果等者。一義內者可違世因果卽四五住心已上外者順世因果也。是第二第三住心分齊也。十住心論五常不能羅網。三乘不得雀籠文此意也△一義云。內內八心外外八心也。共是第二第三分齊也。隨反違理心被明順理心時。順卽是世間八心也文知內外因果可第二第三八心分齊。就其破壞第一住心因果事。十住心論異生羝羊心者○愚者不信因果之名文　違理之心者十住心論違教違理從此而生文　彼廣擧教理。今先被明違理一邊也

次明最初順理之心。順卽是世間八心也　是反違理明順理義。凡順理義廣可通出世已上住心。爾今最初順理心有御釋故。先被出八心也。是卽隨順世間道理故。八心被釋順理心也。此八心中初六心第二住心人乘分齊。後二心第三住心天乘也。八心一一義勢後段委細見故略之

大日經疏第二❶本

大日經疏第二本鈔卷第四十五

上半五日

經云祕密主愚童凡夫　上來釋第一住心違理心了。以下順世八心釋也。於中從初第二牙種釋終至如從種子生牙也就一段可有了簡。此一段文。初種子心釋。後牙種釋。大兩節見

經云。祕密主。愚童凡夫類猶如羝羊。或時

有一法想生。所謂持齋。彼思惟此少分發起歡喜數數修習。祕密主。是初種子善業發生者。羝羊是畜生中性最下劣但念水草及婬欲事餘無所知。故順西方語法以喩不知善惡因果愚童凡夫也。世間從久遠來展轉相承有善法之名。然以違理之心種種推求而不能得。後時歘然自有念生我今節食持齋。卽是善法。然猶未是佛法中八關戒也。彼由節食自戒故卽覺緣務減少令我飮食易足不生馳求勞苦。爾時卽生少分不著之心。其心歡喜而得安穩。由見此利益故數數有修習之。卽是最初微識善惡因果故名種子心也　被說第二住心人乘分齊候種子等六心見。其中此一段釋第一種子心行相。凡十住心中第一住心爲明淨心最初生起由。先被擧違敎違理心。第二住心正凡夫生起還源思最初故高祖。愚童持齋心者卽是人趣善心之萠兆。凡夫歸源○知過必改。見災思齊文　或羝羊冬樹○結秋畝之茂實文一處御釋戒序云。若夫一千二百草藥。七十二種金丹悲身病而作方。一十二部妙法。八萬四千經敎哀心疾而垂訓。身病百種卽方藥不能一途。心疾萬品則經敎不得一種。是故我大師薄伽梵施種種藥療種種病。五常五戒卽愚童持齋之藥文　然間斷惑修善甚漸脫苦得樂濫觴。誠此住心最初者也。就其第二住心。邊邊義勢見。或問曰孔丘所立五常三綱等　第二住心爲人乘分齊。寶鑰上云。修三綱五常君臣父子之道有序不亂文此意也。或又。以釋尊所說五戒爲第二住心。一處戒序御釋。五常五戒卽愚童持齋之妙藥文　彼五戒卽釋尊所說人乘法門也。當經所說以種子等六心爲第二住心。是卽當齋施心。如是邊邊意趣見當段六心文。皆義含可意得。今疏下釋內八心文五戒義可有之。又種子等心被釋時展轉相承謂仁義慚愧等以爲善法云。故齋施等心自有仁義禮智信道理見。自元經文含多義故。一文該攝諸義也。若約深祕意得。十住心論若天若人若鬼畜等法門。皆是祕密佛乘文　此意者。今人乘直與祕密佛乘無二無別皆可有一生成佛道理也△經云祕密主善業發生者文是初牒文分明也。就其此經文中。愚童凡夫類猶如羝羊二句。爲第二住心起因先被承來第一住心也。隨十住心論寶鑰共此文引證第一住心。十住心論一云。故大日世尊告祕密主無始生死○猶如羝羊文第一住心得名尤依此文也。就其愚童凡夫經文。當段御釋不見。是上卷被釋經菩提薩埵因。被明三種薩埵中。愚童薩埵義見。故讓彼釋不被作此御釋見。凡夫事上卷見三十種外道總句愚童凡夫經文釋。故不被用重釋。十住心論第一愚童凡夫義取一處作釋。彼論云。愚童者具云愚童薩埵。謂六道凡夫。不知實諦因果心行邪道。修習苦因。戀著三界堅執不捨。故以爲名○異生也文就其愚童名字總通世間三種。第一被說愚童凡夫類猶如羝羊故。名愚童義分明也。第二號愚童持齋心故。其名字分明也。第三經是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心文是又愚童名字分明也。或又前九住心悉名愚童義邊見。十八會指歸。愚童覆無智不知此理趣。餘處而求佛不悟此處有文是不知自宗卽身成佛道理。遮心外迷分齊。皆名愚童見。仍可通前九也。如此依處愚童名字通局重重也。　一凡夫釋事△或時有一法想生等文已下說種子生起義相。委細下釋見△羝羊是畜生中等文已下作釋也。於中初愚童譬羝羊釋義。後世間從久遠以來下釋或時有一法想生以下文△羝羊是畜生中文　是經文羝羊言釋意畜生中尤其下劣擧譬愚童凡夫劣弱也。隨寶鑰上愚癡無智均彼羝羊之劣弱文　天台止觀。以未聞三諦全不識佛法。如牛羊眼不解方隅文　弘決。請此文釋。時牛羊雖見而無了故文二敎論上云。縱使觸顯網以羝藩。擁權關以税駕文此總顯敎被譬愚羊事見　一畜生事△但念水草及婬○文寶鑰。凡夫狂醉不知吾非。但念婬食如彼羝羊文此意也。　法華說諸衆生相但念水草餘無所知文今別被釋愚童故。釋但念水草及婬欲事等也△故順西方語法文　此天竺風俗以愚者譬羝羊也。釋此義也。十住心論。故天竺語法以喩不知善惡因

果愚童凡夫類文△世間從久遠來○文已下釋或時有一法想生等經文。此中初明一法想生起因。後後時欻然下正釋一法想生行相。△世間從久遠來展轉相承有善法之名文是以久遠已來善法名字明最初種子心生起由。下被問答種子心生起因由。時。自久遠以來有善惡之名。種子從是生也文 彼釋釋有善惡名。今釋但有善法之名。當段意正善法起事。善名直爲因故。釋有善法之名也。下善惡共擧被顯厭惡求善道理也△然以違理之心○文 是第二住心起因爲先被釋第一住心善法推求相也。意自久遠以來展轉世間有善法名字。而以第一住心違教違理心雖推求。其善體不知義也。所求善法是順理心。能求心念是違理心也。仍違順相違無得也。就其今善法推求念以第一住心一分如實知自心可意得歟事。 古來尋也。一義云。聞善法名字雖推求。自元違理心故。不能得彼善法。仍不可如實知自心義云云 一義云。雖無得善法既聞善法名字起推求心。隨此推求念爲因。生起種子心。仍一分如實知自心可心得也△後時欻然等文 已下正釋或時有一法想生等 △後時欻然乃至八關戒也文 是初或時有一法所謂持齋文釋。 就其後時當經或時。對前迷心生起善心云後時也△欻然自有念生者經有一法想生釋也 △我今節食持齋卽是善法文是經所謂持齋御釋也。就其一義云。

節食持齋各別可取義。 節食者節量食義也。卽小食也。不思議疏委細見。持齋者一日不食義也。下御釋小食者爲善文此御釋意節食善法義分明也。 所詮節食。劫初時以小食者爲善故。是善法也持齋。上代五通仙人於六齋日令斷食故。 是又善法也。隨下指斷食釋既順善法。此意分明也經云所謂持齋故。 偏雖說一日守齋心釋開小食斷食擧兩種取義隨下種子心起因釋。釋小食者爲善故。 節食斷食共卽是善法可云也。 一義。經文既說所謂持齋故。限斷食一義。仍今節食持齋可斷食一種就其斷食釋節食事。 六齋日持齋故云節食也節食。一義云。節食持齋共斷食義事經文分明也。 但六齋日持齋事第一種子心歟。又可屬第二牙種歟事。有異義故難定。所詮節食卽斷食取義節食訓也 持齋者光記釋西方國俗斷食名齋。 萬象名義云。洗心曰齋防患曰戒敬也莊也文 此意持齋時其心淸潔故洗心曰齋被釋見。敬莊共恭敬心也。玉篇云。 聖人以此齋戒注洗心曰齋又敬也文此意敬聖人敎持齋故注敬也見。 羯磨疏第二云。 八齋者齋謂齊也齊一其心或言❶淸也靜攝其慮如世間室亦號齊也。請彼文次釋齋義有二齋取專注無差別。淸取離過絕諸雜想文彼洗心曰齋釋可當今二義中淸義也△卽是善法文 此指持齋心釋善法。上所推求善法卽節食持齋當也。就其下御釋釋

小食者爲善故必斷食爲善不見。然今從久遠展轉善法所名持齋心見。仍前後釋少不同也。就之一義云。下小食者爲善御釋劫初小食多食因緣依。 當段節食持齋卽是善法御釋上代五通仙人勸誘等善法也。一義云。小食猶善也。仍斷食善法事其理分明也。故釋卽是善法也。 一義總善法義多之或云小食爲善。或云斷食爲善。或仁義慚愧等爲善。下但展轉相承謂仁義慚愧等心爲善法文此仁義等爲善。如是邊邊可有之也。就其八心最初種子心。善知識敎誘依歟事。一尋也。 一義經文或時有一法想生所謂持齋說別依知識勸導不見。隨今御釋分明釋後時欻然自有念生等欻然言不借知識因緣見。又下種子心生起由約小劫終竟時被釋時。 爾時亦無善知識勸導使然。 當知○因緣力也文 彼御釋分明也。 其外或釋節食自戒或釋當自識節皆不依知識他緣見。仍八心最初種子心知識勸導不依取義。一義云。凡依內因外緣力初起還源思。故依本覺內熏知識外緣可生起最初種子心云其道理分明也。隨一處戒序御釋又以深般若妙慧○起愚童持齋心文 此御釋分明也。又寶鑰上云。是故本覺內熏佛光外射。欻爾節食數數檀那文或由外因緣忽思節食文是皆知識外緣有見。仍文左右故。一邊難定者也△然猶未是佛法中八關戒也文 此簡別內外。經現文先外八心爲面說故。

❶淸＝莊

作此簡別也。意第二住心節食持齋佛法中八齋齋非云御釋也。其故今持齋一日不食齋也。佛法齋過中不食故。其義不同也。就其佛法八關戒事。八關齋經云不殺不盜不婬不妄語不飲酒不過中食不高坐不歌舞戲樂亦不著校飾香熏塗身說。如經文其法體九種見。但經說相歌舞戲樂不著校飾香塗身合說見。爾者。彼三種合爲一種。八齋戒可心得歟。淨影大乘義章問曰。是中所離有九。以何義故但言八戒。釋云有以。若依毘曇不著熏衣不上高床。此二同是莊嚴所起。合而爲一。故說爲八。若依成實及大智論前八是戒。後一是齋。齋戒合說。是故名爲八戒齋文 此意毘曇意九種中合不著熏衣不坐高座二云八齋戒。齋戒言可通八種。成實及智度論依不過中食是齋。餘八是戒也。故八戒一齋也。此齋戒合云八齋戒取義。此時。齋戒其義各別取義見。八齋戒事。義章立七門委細分別之。此外俱舍論幷律釋等。八齋開合重重見。俱舍論第十四云。一不殺生。二不與取。三不非梵行。四不虛誑語。五不飲諸酒。六不塗飾香鬘歌舞觀聽。七不眠座高廣嚴麗座。八不食非時食文 律名目云。一不殺。二不盜。三不婬。四不妄語。五不飲酒六不華香瓔珞油塗身。七不座高座及聽伎樂。八不非食時文 如是異說△彼由節食馳求勞苦文 是釋經彼思惟此少分。就其經文顯相指所謂持齋說此少分見。爾者

最初守齋善法微少。故說少分可意得歟。爾今御釋緣務減少等。持齋得益被擧故。持齋上得益少分可意得樣見。所詮經少分指持齋少善。緣務減少等得益經思惟言可意得也。此得益中緣務減少。飲食易足。不生勞苦三節見△緣務減少者世間資緣衆務減少義也 △飲食易足者節食持齋故食物備足義也△不生馳求勞苦者是爲資生具四方馳求尋求勞苦無之義也△爾時卽生○修習之文 是經發起歡喜數數修習釋也 △爾時卽生○而得安穩文 此初釋經發起歡喜義△爾時卽生之心者於資生具一分不著心生也。是承來持齋得益也。此少分非經少分。經持齋心說少分。今彼持齋心上釋起少分不著心義△其心歡喜而得安穩者是正發起歡喜釋也。一義云先緣務減少飲食易足不生勞苦故。其心歡喜又安穩也取義。一義云飲食易足故歡喜。又不生勞苦故安穩也。各別顯釋取義△由見修習之文 是經數數修習釋也。就其見此利益上承來歡喜安穩數數修習之者相續持齋修習義也。就其一義云數數修習者卽六齋日於持齋義也云云 一義云六齋日節食是第二牙種位也。今數數修習必非定六齋日也△卽是最初微識善惡因果文 是經是初種子善業發生釋也。卽是最初者。八心第一善法濫觴也。故云最初。微識善惡因果者善因果。一日不食心是因也。是爲因。緣務減少乃至其心歡喜等是果也。

惡因果。多食是因也。是爲因起諸過患是果也。下或有見多食因緣起諸過患文 是惡因果也△故名種子心也文 善法生起次第。譬世間草木等生長次第。最初善心名種子心也。就其高祖第二住心付名愚童持齋心。一義云種子等六心中約初立住心名取義。意六心中初是齋也。第二已後是施也。仍持齋名字約最初也。一義云愚童持齋名字廣可通初後。第二已下施。皆持齋上行故。持齋義通六心取義

經云。復以此爲因。於六齋日施與父母男女親戚。是第二牙種者 已下第二牙種釋也。於中牒文作釋分明見。經文復以此爲因者第一種子心承來也。於六齋日等者是正說第二牙種位△❶此六齋日等文 已下作釋也。就其如經文次第初釋復以此爲因。次可釋於六齋日等經文。而釋初先釋六齋事。一往難思。就其一義云不拘文次。或後文先釋。或前文後釋事。疏家前後其例多之。今又此意也。一義云於六齋日行施正第二牙種也。於彼齋日持齋云是第一種子心位也。經云六齋日施行邊取雖說。復以此爲因於六齋日施與父母男女親戚。疏家此六齋日持齋爲顯第一種子心事。初擧此被屬承來釋也

此六齋日卽是智度中上代五通仙人 是智論第十三卷文意也。彼文問曰。何以故六齋日受八戒修福德。答曰。是日惡鬼逐人。欲奪人命。疾病凶衰。令人不吉。是故劫初

❶此＝於⑦

聖人。致人持齋修善作福以避凶衰文 此意也。就其六齋日作鬼神凶衰事。是又其由智論見。意。鬼神於此六日以血肉供其主故作凶衰事見。就其今智論所說六日如常。白八・十四・十五・黑八・十四・十五也。仍八日・十四日・十五日・二十三日・二十九日・晦日也。此外一日・十六日・二日・十七日。此日於作鬼神災難義見。總三長齋日六齋日可持齋戒事。處處釋見。就其上代五通仙人事。一義智論文云。劫初上人故。內外中佛法人指取義。但此義難心得。今示處既一日不食外齋也。知五通仙人外道可心得。聖人名自元通。內外故。付之劫初聖人云故。直梵王五通仙人可意得取義。悉曇字記。聖人利物之智文此等意也。今疏末卷諸仙之人梵王第一文 爾者梵王名仙人聖人歟。五通者智論第五。如意天眼天耳知他心知自識宿命文

勸令此日斷食。既順善法。又免鬼神災橫。如彼廣說也 此日者六齋日也。此意於六齋日偏被釋持齋義故。第一種子心位可六齋日節食見△既順善法者 一日修齋心是善法初故。指斷食釋既順善法也

△又免鬼神災橫文 是依持齋離災難義也

△如彼廣說也文 六齋日修善義論文廣博故。廣說被讓彼論文也

由見止息貪求內獲利樂故 是經復以此爲因釋也。就其止息貪求上彼思惟此少分義也。內獲利樂故。發起歡喜等義也。

是共被承來第一種子心位

欲修習此法。令得增長。故於持齋之日捨己財物以與六親 已下釋於六齋日施與父母以下文。是正第二牙種位也。其法體卽可當檀施也。凡第二已上五心一箇施心。於約其心品不同分淺深也△於六齋日○六親者於六齋日父母男女等施與義也 六親事 一切經音義父母兄弟妻子也文 菩薩戒鈔兄弟姉妹妻子文 古迹父母伯叔兄弟也 演密鈔就今文釋二義。一義。如菩薩戒鈔。一義父母自身妻男女子各各親類云六親取義。當段經文說父母男女親戚故。六親分齊不分明。就其一義父母男女六親父母舉也 父母卽男女也。仍舉父母兼餘四種。卽父母兄弟妻子六親也。親戚者指六親外親類可意得。大般若經魔事品父母兄弟妻子外出親戚。仍親戚六親外但疏并經文六親義微隱故。釋以與六親親戚經文分明故不作釋也。第三施施非親識他人見。故第二六親外親類可盡云其道理分明也。一義如演密鈔。六親六親二種可分。六者父母夫妻男女子也。仍經舉父母男女四種自身妻兼義。親者此六人各各親類也。是卽當經親戚取義。菩薩戒鈔兄弟姉妹妻子以判六親。當段意不符順也

自念。我無守護之憂而令他人愛敬獲孝義之譽 是明施門得益。自念我無守護之憂自利也。蒙他人愛敬一分利他也意財物不聚積故無盜賊守護憂。檀施行六親故。得他人稱譽義也

以見此因果故轉生歡喜 因者施卽因也。果者無守護憂他人愛敬孝義譽。依之彌歡喜心生義也

生歡喜故善心稍增 第二牙生望第一種子稍增御釋也

由如從種子生牙也 善心轉證約譬作釋。是正經是第二牙種意也。凡此種子等生起諸法次第轉證顯譬也。故當經前後皆此種子等譬喩以法生起被明。❶因外八心○違世順世八心三乘一一地十心皆此譬也。就其正種子等八心被說經文事當經文見。仍種子等十心當段爲本。處處被作釋也。是卽約淺略。善法生起初故以之規准可令例知餘文。若約深祕此八心卽列字不生生起卽八葉九尊內證故以之爲本。作處處釋也

大日經疏第二❷本

大日經疏第二本鈔卷第四十六

上半六日

經云復以此❸施文 八心釋內。上來至第二牙種釋終料簡畢。已下從第三疱種釋初至第七受用種子釋終故曰受用種子也。一段付可有料簡。此一段文疱葉敷華結實受用種子五段相分。於中初四種第

❶因＝內㊥　❷本＋(鈔卷第四十五)㊁　❸施＋(等)㊁

二住心人乘分齊。後一種第三住心天乘心品也。委細料簡隨文次第可聞也

經云。復以此施授與非親識者。是第三疱種。謂欲成此守齋善法。修習無貪惠捨之心。由數習故善心漸增長。復能施與非親識人。見此平等施心功德利益故。爾時善萠倍復增廣。猶如牙莖滋盛未生葉時。故名疱種也　此初第三疱種釋分明也。凡第三疱種大綱施心漸增廣。授與非親識者。是卽異第二施父母男女親戚少分順自他平等心品故。第三被說也。十住心論行檀施乎親疎文此意也。又高祖〇仍第二住心一分有自他平等心見△經云復以此施授與非親識者文　此初牒文分明也　△復以此施者承來第二施。授與非親識者是正第三當分也。非親識者卽當他人也△謂欲成此守齋之心文　此釋初釋經復以此施文是卽承來釋也。付之❶一義經文承來第二施說復以此施。爾御釋遠第一被承來取義。其故欲成此守齋善法第一持齋心也。修習無貪惠捨之心第二牙種心也。仍第一第二被承來事分明也。是又疏家前後其例見。下第八嬰童心經文說以此心承來第七。然疏已知尊行之人宜應親近供食釋第六。被承來。今可准知彼。一義云。經疏共偏第二被承來取義。意第二牙種位六齋日持齋并施六親齋施二心相竝故。彼被承來也。經文且齋施相并中檀施一邊被說也。疏得經意齋施被并釋也。或一義云。第二施被承來御釋也。然被學守齋善法等事爲明第二施心由也。別爲第三承來非被學第一持齋也。守齋善法事委細前段聞△修習無貪惠捨之心文　無貪善十一心品隨一也。惠捨者惠憐愍義也。捨者一義云。財物捨與義也。一義云。捨不著心品取義。准彼捨無量心義可得意也。一切經音義云。惠施胡桂反周禮施其心。鄭玄曰。賙衣食曰惠文　孟子曰。分人以財謂此惠云是也。說文惠仁也。師傳云。惠登也文惠或一義云。惠則智慧義也。於財物少分生不著心。又自他平等起施心。皆是智功也。故惠捨智慧義也△由數習故等文以下正釋授與非親識者經文△由數習故善心漸增長承來上修習無貪惠捨之心。復能施與非親識人者是正第三疱種當分也　△見此平等施心等文此學法合譬疱種也　△平等施心等者前施授與六親故。分限差別心也。今不論自他故。釋平等施心也△爾時善萠倍復增廣者對第二善心增長云倍復增廣也△猶如牙莖等文　是正譬疱種種也。付其六心中前五種皆名種事。一義云。望第六成果皆得種名也。皆一種上牙疱等故。得種名也

❷經云。復以此施與器量高德者是第四葉種。謂已能習行惠捨。藉此爲因。漸能甄擇所施之境。如此之人德行高勝。我今宜應親近而供養之。卽是慧性漸開。遇善知識之由漸也　已下第四葉種釋也。十住心論第二被釋四五三心大綱時見高德而尊重具伎樂而供養文此意也。所詮第三不分尊卑行施。第四擇高德修檀。故是一重轉昇也。付之或經像法決疑經若人於阿僧祇劫供養十方諸佛并諸菩薩及聲聞衆。不如有人施畜生一口飲食。其福勝彼百千萬億無量無邊〇此二種田悲田最勝說。此意悲田敬田中以悲田爲最勝。然今施尊勝人是當敬田。仍彼經文其意相違。但如此義門依義不同也。彼經約大悲門說之。今六心約捨劣得勝治心品轉昇。故見高德尊重也。被釋其意時卽是慧性漸開遇善知識之由漸也文　施器量高德其由分明也△經云復以此施與器量高德者文此牒經文。付之復以此施承來上。器量高德者者所施境也。付之一義云。器量則高德取義。卽爲一德。隨釋釋德行高勝。別器量言各別不被釋。十住心論見高德而尊重文　是又被出一種也。一義云。器量高德其體各別也。器量其根性聰利可成學人也。又高德既智行兼備人也。但釋約勝且被釋高德一邊也△謂已能習行等文已下釋也△謂已能習行惠捨者此釋承來經文。付之一義云。習行惠捨者承來第二施。上御釋分明。修習無貪惠捨之心第二施也。惠捨言同故。今第二可意得也。於施體第二第三俱不替故。第四承來學第二也。一義云。第三第四相望承來可意得也。故第三施被承來

❶丙本傍註曰今謂此有二義中初義與指心義同後義與口筆大同　❷大正藏經第三十九卷五百九十五頁

也授與六親施名惠捨。何又施他人不名惠捨乎△藉此爲因等文已下釋與器量高德者文△甄擇所施之境者是卽擇器量高德義也△卽是慧性漸開等文 此釋施器量高德由被顯超過第三義也。付其一義善知識者當第五所擧尊宿依彼施因緣聞法理故。指尊宿云善知識也。一義云善知識者指下第八心所擧善友下釋今復聞善知識言等文 善知識名字彼釋分明也。意爲第二住心人乘第四心第三住心第八心爲由漸義也。一義云。今善知識者指佛法善知識雖世間心遠成出世知識由漸義也。付其如高祖一處御釋第一種子心尙以依善知識敎體見。然今第四葉種下釋遇善知識之由漸也。其由難意得。但一處御釋彼約內八心邊意得今外八心故自元義邊各別也可得意。若又外八心第一種子心。知識依勸導義今此釋佛法善知識指可意得。若又外於知識第一同行知識勸導故。高祖釋依知識敎誘今尊宿敎授遇善知識由漸可意得故無相違

經云。復以此施歡喜授與伎樂人等及獻尊宿是第五數華者。謂慧性漸開復甄別所施之境。見其利他之益以伎樂人能化大衆令其歡喜故賞其功。凡如此類衆多。是以云等也。尊宿者耆多所見聞及學行高尙世所師範以其多所遵利故推誠歡喜而施與之亦令我施時心倍歡喜故卽是華種也　已下第五心釋也。前第四施行器量高德人。是遇善知識由漸故約自利。第五施伎樂人等及尊宿故。二利相竝。施伎樂人等彼化大衆故是利他也。獻尊宿是自證也。仍二利相竝也。或一義云。伎樂人等非所施境。是施物體也。意以伎樂人等授與奉獻尊宿人義也。其故十住心論見高德而尊重具伎樂而供養釋。故尊重高德以伎樂供養見。仍此一義料簡見。但共所施境意得宜也。付之今尊宿第四高德同異事。一義云。高德尊宿其體可同。凡四五六三心付能施心分淺深必所施境一物也取義。一義云。第四器量高德必不論年少總指知法人第五取耆年體故其體各別也云云△經云。復以第五數華文 此牒文分明也△謂慧性漸開文 已下作釋也 付其慧性漸開承來第四也。付之經文說復以此施故承來第四施見。然御釋慧性漸開邊被承來事。一往不審也。但第四施慧性漸開施故約其能施心品被承來可意得也△復甄別利他之益文 此先總表所施境有利他益事。付其伎樂人化大衆令歡喜故。有利他益尊宿是爲世師範所故。又有利他得益。仍二種共有利他益義分明也△以伎樂人等文 是初釋伎樂人施事。付之伎衆藝通名也。樂樂藝別稱也。但今指樂人有伎樂人御釋也。付之歌舞作樂觀聽如來所制也。然今第五所施境被擧伎樂人事。一往不審也。但歌舞作樂觀聽爲所制是佛法❶人關戒也今外八心故無相違。若又爲化大衆利他益見施必佛法不可爲制歟△凡如此類衆多是以云等也文此釋經等言△尊宿耆舊等文 此經文及獻尊宿釋也。付之一義云。尊宿各別取義。尊者學行高尙。世所師範義也。例如孔子老子等。宿者耆年宿德知先規往事。往事知國風俗等人也。一義云尊宿其體一物也。耆舊可學行尊尙故。一義云。尊宿一人上可在之。又各別可在之也。不可一定△以其多所遵利故推誠歡喜而施與之文 此釋利他義△亦令我施時等者此釋自利義 △卽是華種也者此結名也

經云。復以此施發親愛心而供養之是第六成果者。謂所習醇熟非直歡喜而已復能以親愛心施與尊行之人。又由前施因緣得聞法利知彼內懷勝德。謂能出離欲等狎習親附而供養之。望初種子卽是成果心也　此第六成果釋也。此第六心人乘至極故。譬草木果實名成果也。付之第五以歡喜心施第六歡喜上以親愛心供養故。第五第六淺深分明也△經云第六成果者文 此牒文分明也△謂所習醇熟等文 已下釋也於中初釋復以此施○而供養之文望初種子已下釋是第六成果文 初中正釋又釋二段見△謂所習與尊行之人文 此初正釋也 付其所謂醇熟非直歡喜等第五數華位承來 △復能以親愛心等者正第六成果

❶人＝八㊁

位也。付之一義云、第五所施境伎樂人尊宿二類見。爾者第六成果時。義可有彼二類。然釋付勝舉尊宿一邊。釋施與尊行之人。若第五廣取二類。第六且取尊宿一邊。其心既狹少故。第五第六淺深難意得。一義云。當段正釋又釋共偏取尊宿一邊。仍不可通伎樂人歟。但第五第六淺深必不可依所施境寬狹。例如第三疱種下廣施。非親識人第四葉種下擇器量高德△又由前施乃至而供養之文 此又釋也。付其正釋又釋不同。付同起親愛心供養淺深厚薄不同可得意也△前施因緣得聞法利者指第五歡喜施。依施與尊宿人聽聞法利也。法利者可世間法利△知彼內懷乃至欲等文此歎尊行人德也。勝德者學行見聞等也。 出離欲等者有內德故又可有離欲心也。❶或一義云。知彼內懷乃至出離欲等者明能施心得益非所施尊行人。意能施人聽聞法利內懷勝德。出離欲等義也。此時彼字少難意得。但彼字疏主釋言意得無相違△望初種子等文此結名付其約續生次第四五相望可被作釋。雖然爲種果相望舉初種子心被對明也。或一義云。初種子者總指前五種。望第六何名種故。但前義爲本。付其種子等六心成人趣引業歟事。古來尋也。就是一義云。凡人中引業限五戒十善見。其故寶鑰引證經文被釋其意時王者及民必行五戒十善得生人中。未有棄之能得文 十住心

論第一舉四州相。三品五戒及無我因緣相感現其像文 此等意分明也。今六心齋施行故。不可成人中引業云云 一義云。種子等六心是人乘心也。爾者可成人中引業。八心中後二心是天乘也。彼既天趣引業也。六心何不成人中引業乎。隨初劫釋爲人天乘行齋施善法文 此御釋分明也。凡齋施善法成人中引業事。經云一興供養千變生天文 彼以施說生天因。況可成人中引業義極成。法華文句云造塔是名天業。童子戲砂作塔是人乘因文 如此人天修因邊邊見。但高祖御釋且約戒行爲引業邊歟。若又五常五戒齋施善法其體同義可有故旁無相違者也。或又齋施善法成天乘引業歟尋在之。一義意一處戒序御釋愚童持齋人乘之法。雖云漸信因果行五常五戒等。猶是人中之因不得生天之樂文 仍不可成生天修因取義。一義云。義門無窮故。又成生天因義邊可有也。其故下被舉齋施得益時。現世安樂有大名稱命終生天後得涅槃文此意分明也。一處御釋。爲顯人天乘住心各別義門也。以上二箇算題別可有沙汰云云

復次祕密主彼護戒生天　已下第七受用種子釋也。 凡第七以下四心是第三住心天乘分齊也。高祖十住心論第三釋第三住心大綱至如護戒生天堂○良有以也文或寶鑰上卷外道發心願天樂。虔誠持戒覓歸依文 此意分明也。付之經文彼者指起親愛心能施

人△護戒者行因△生天者得果也。付之今戒體五八十具戒中可十善戒。其故祕藏寶鑰上卷十善等爲戒。四禪那印定文今疏末卷第十七一切世間諸天輪王亦有十善法。一切外道亦有十善戒文此意也。淨影大乘義章釋五戒義。成實法中外道亦得文又薩遮尼犍子經劫初時受持五戒八戒義說。依此等意今戒體可通八戒歟。 但五戒八戒先人中引業也。 其上高祖釋十善等爲戒。故先十善戒可意得也。付其此戒體能說人事。 一義云。梵王所說四吠陀論中可說此戒行。今疏末卷第十八尋究經宗但生梵天而無出世之道文 是被釋四圍陀論經宗時云生梵天故。 彼中說成生天修因戒定等見。一義云。可輪王所說十善戒取義。十住心論勸導令修十善業道故輪王死定得生天文 俱舍論十二云一切輪王皆無傷害。令伏得勝已各安其所居。勸化令修十善業道文 依此意也。付其今生天可限欲界天歟事。一尋也。付之一義云。三界中。上二界是依定善生。以散善生欲界散地故。今戒行散善爲修因生見。故可限欲界取義。但十住心論被舉三界諸天事。因被明之可意得。例如今經文護戒生天下雖被舉二乘菩薩等彼因釋。一具可意得也。一義云。廣可通三界諸天。其故十住心論第三明三界諸天亦是嬰童之心。故經云。彼護戒生天是第七受用種子○可明定生天有二十八種。大分爲三。一欲

❶丙本傍註曰今謂口第十二丁義與今義大同小異

界二色界三無色界文 此御釋分明也。但修因被擧戒行事。自元有以散善生定地故無相違也。成實論善業有上中下受三界報文 彼文疏初說不論定散受三界報文 華嚴經云十善業道是人中因及有頂因文 此等說相分明也但定散修因各別論事一往義也。 隨天台止觀云以修定又生欲界散地見一義云。經文彼護戒生天言可有定具戒義彼定具戒以上二界修因可得意直散善非定地修因。 爾者諸文定為體生上界可得意也。 隨十住毘婆舍論護戒修定故廣通三界文 此意離修定戒善不可生上界見。 付之定具戒者修定時自然有防非止惡義名定具戒。爾者難名護戒。但唯識疏防護受持故名律。此卽戒故名律儀戒文此釋三聚淨戒中攝律儀戒。此中分別靜慮無漏別解脫三種戒然總釋釋防護故。定具戒名護戒義無子細云云 一今彼護戒生天下十住心論明二乘菩薩三乘生天也。 寶鑰被擧二乘菩薩佛四乘付之一義云。因釋取義。一義云。約內證雖非第三分齊約現報第三住心被擧也。例如四種輪王菩薩化現雖非第二住心分齊。且約人中為王邊攝第二住心人乘中被擧之也

復次祕密主。彼護戒生天是第七受用種子者 此牒經文

謂已能造 已下釋也。於中初承來。卽知三業下正明也

齋施❶者 一義云。齋第一種子心。施第二至第六五心也

見其利益 段段其利益相分明也。一義云但第六成果被承來也第六齋施相幷故云云 但今大第二第三人天相望被承來故。初義宜也。 經文所指彼。可取起親愛心施行第六成果人也

卽知三業不善皆是衰惱因緣。我當捨之護戒而住。由護戒故現世獲諸善利有大名聞。身心安樂倍復增廣賢善命終而得生天

此釋護戒生天經文 △三業不善〇護戒而住文三業不善者卽十惡業也。衰惱因緣者十惡是三途因故也。 十住心論惡墮三途善昇三天文 此意也△護戒而住文 戒卽十善戒也△由護戒故〇生天文 此明護戒得益。於中現當二種益分明見△有大名聞等文 摩訶止觀云欲得名聞四遠八方文 名聞義此意也△倍復增廣賢善命終而得生天文此明當來益。付其賢善命終者律中護戒人死云賢善死准彼可見。意賢善約護戒人也或一義云。增廣賢善讀文。是大般若等說增廣賢善。准彼取義。 此意倍賢善增長義也

譬如種果已成 已下釋經受用種子文。此中二段釋見。付之學者料簡區也。 一義云。依正釋意。受用種子可讀經文。種子者。指第六成果。成果名種子事是依主釋也。仍種之子可得意子者呼果言也。依又釋意受用種子可讀文。 意第七受用果心成為後無畏心種子也此時受用卽種子持業可取義。或云 道場坊隆昇 正釋受用種子讀之。又釋受用種子可讀文也。 正釋同上義又釋意前果後年種子受用合法生天修因受用義也。 但今御釋意正釋釋受用義。 又釋釋種子義見。 意受用第六成果為後種子也。 仍經文受用種子可讀也

譬如種果已成受用其實 故曰受用種子也 此受用釋也。 種子已成第六成果也。受用其實第七受用種子位也。末卷第二十此是受用佛。卽是成大果實。受用其果無量不思議現法之樂皆得名也文 此釋受用名字。然釋詞與當段相同。 知今受用釋云事。 爾被合經文受用種子四字事。 種子二字是同文故來也

又云 從一種子成百千果實 是一一果實復生若干展轉滋育不可勝數 今此受用果心復成後心種子亦復如是。 故曰受用種子也 此種子釋也。於中初約譬。今此下合法末卷第十七。如世間佛兩足尊說[illegible]字名種子。種子能生多果。 一一復生百千萬數乃至展轉無量不可說也文 此釋種子義爾當段御釋與彼釋同也。知釋種子義也。但經文受用種子四字被合事如先同文故來也△從一種子成百千果實者第七心為後心種子義也 △是一一果實復生若干等者 因明望後心種子義有重重事△今此受用〇亦復如是文 此合法復心者

❶〔者〕－㊁

一義第八心也、一義云。正生天位指後心。△故曰受用種子也文此被合經文也

大日經疏第二❶本

大日經抄第二本鈔卷第四十七

上半七日

經云祕密主○無畏依也　八心經文釋丙。至第七受用種子釋終了簡畢。以下第八無畏依心一段釋付可有了簡。凡此一段文初牒經。後作釋作釋中初承來。後今復聞已下正釋經文意也

經云祕密主以此心生死流轉於善友所聞如是言此是天大天與一切樂者。若❷處誠供養一切所願皆滿。所謂自在天等乃至彼聞如是心懷慶悅殷重恭敬。隨順修行。祕密主是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心　此牒文分明也。就其高祖立十住心中第二住心得名。當段是名愚童異生生死流轉無畏依名被立也。十住心論第三云。於是求歸依彼天龍○鑊谷之應良有以也文寶鑰上外道發心願天樂等文嬰童心大綱此等御釋見　△祕密主以此心生死流轉於善友所聞如是言文此心者先第七受用種子指心品意起彼護戒生天心位未生天人中之死此生彼位被說以此心生死流轉也此位聞善知識言。自在天梵天等知所歸依體也。是名第八無畏依心。所詮無畏依知生天無畏所歸依體義也就其生天位實生死流轉。然有人中指位被說生死流轉事一往不審也。但行天上修因多生故。云生死流轉必生天位非生死流轉不可得意。或一義云。天乘對長壽且人中云生死流轉歟。一義云。生天上又退生人中來云生死流轉也△於善友所者生天修因示善知識也　△聞如是言者次下指此是天大天等也。仍如是言指下可得意也　△此是天大天與一切樂者是嘆所歸天德　△若虔誠供養一切所願皆滿者明行者能歸至誠　△所謂自在天等者正示所歸天名。自在天等者經三十餘所歸天連名。然今初舉自在天等言等餘也乃至言經各各應善供養略言也△彼聞如是隨順修行文　是說行者隨順修行相　△祕密主是名等文是結上來　△愚童異生者總世間三種通名也。但今指第三住心也△生死流轉者前同以此心生死流轉義　△無畏依者無畏怖畏既離義也。依所歸外三寶等也。演密鈔第三云。疏無畏依者言無畏者。畏是怖畏。謂凡夫從無始來以十不善感生惡趣是最怖畏處。後遇善友得聞世間三寶歡喜歸依修行十善漸近涅槃更不復怖畏三塗之苦。名爲無畏言依者依謂依止卽十善道。是諸凡夫所依止處。無畏之依名無畏依文　此意依義偏釋十善道依。　今疏下御釋指三寶爲所依見。但十善三寶中法寶類故。且約一邊作釋歟△第八嬰童心者付之高祖御釋兩邊見。十住心論嬰童據初心得名。無畏約脫縛立稱文　此意正生天位稱無畏。隨順修行分齊名嬰童見。然正生天位但稱無畏。不可得嬰童稱見。寶鑰上外道生天暫得蘇息。如彼嬰兒犢子隨母文　或脫少分厄縛故無畏。未得涅槃樂故嬰童文　此意生天位且得蘇息故得無畏稱然非眞涅槃故名嬰童見。然者生天位可名嬰童也。　仍經文帶兩邊意趣可見歟

已知尊行之人宜應親近供養。又見持戒能生善利卽是漸識因果　是釋經以此心就其經說。以此心上第七指受用種子心。是則第八嬰童心爲明上承來也。付之已知尊行之人等第六成果當也。上釋復能以親愛心施與尊行之人文　今釋彼意也。又見持戒等者。第七受用種子心當也。上釋當捨之護戒而住由護戒故現世等文

今復聞善知識言　已下於善友所聞如是言已下釋經文是正第八嬰童心釋也

有此大天能與一切樂。若處誠供養所願皆滿。卽能起歸依心也　是經此是天大天○所願皆滿經文意也。　卽能起歸依心義經現文雖不見義含故。得意被作釋也。就其經文表此是天大天。別說廣被舉龍趣等。　凡八部衆名字各別得意時天名難通龍趣等。然者總表先約勝。自在天等被說此是天大天等可見歟然者不通

❶本＋(鈔卷第四十六)〔乙〕　❷處＝虔〔乙〕

龍趣等可見歟。但一處御釋被分別五類天時。龍鬼等直被名天故。今大天言通龍趣等得意無相違歟

雖未聞佛法然知此諸天因修善行得此善報又漸信解。甄別勝田。復聞佛法殊妙。必能歸依信受。故爲世間最上心也

是第八嬰童心釋世間最上心義。於中三段釋悉盡見。初善因果。次甄別勝田。後聞法信受以此三義釋世間最上心義。△雖未聞○得此善報者是初善因果覺知義分明也△雖未聞佛法者世間出世甄別釋意也。意。雖未聞佛法因果覺知世間因果理云義也△此諸天者指所歸自在天等。意。自在天等修善行得善果覺知。歸依心生也。但所歸中雖有龍趣等今且付勝指自在天梵天等可意得也。其故龍趣等約果報可屬三惡趣故。難名善報者也。或一義云。此諸天者指所期三界諸天必非擧所歸天。△因修善行者上經文說彼護戒生天故。以戒名善行可意得歟。寶鑰諸外道等。亦立三寶三學等名○得上天妙樂文依此意者善行言廣可通三學也△漸信解甄別勝田文是甄別勝田義分明也。就其甄別勝田者所歸依天中簡擇殊勝作供養義也。勝田者常悲田敬田中敬田義也。付之下被釋第九殊勝心時。此諸三寶何者爲勝。我當擇其善者隨順修行文今第八嬰童心也然者第九殊勝心其無簡別。但自元殊勝決定二心第八心開之故。至第八被釋殊勝心義事無相違。下卽此第八無畏依中復有殊勝心也文此釋分明也或一義云。總所歸天名勝田。彼諸天信解義也。必所歸天中非存勝劣簡擇殊勝義。但簡別言所歸諸天對餘劣者殊勝也簡別義也△復聞佛法文是聞法信受義也既覺知因果簡別勝田心故。聞佛法勝妙必可信受義被釋也。下又如行者於第八心求生死無畏依時若遇善知識爲說三寶眞歸依處○信受文此意也△爲世間最上心也文是上結三義成世間中最上心義

問曰。前說自在天等皆是邪計。今復云歸依此等是世間勝心。與前有何異耶。答曰。前是不識因果之心。但計諸法是自在天等所造。今由善根熟故於生死流轉中求無畏依。欲效彼行因冀成勝果。故不同前計也

此通妨問答也。問意上第一住心中羝羊外道被明三十種時。自在天等萬物能造主也計等皆邪計也釋。今復第三至住心被明第八無畏依心時自在天等爲所歸世間最上心被歎故前後相違難問也。就其前說自在天者自在天萬物能生計指外道卽自在天外道也。上經文說若自在天當之。總若流出及時時外道幷摩奴者等是自在天外道部類也等言等餘二十九種外道歟△今復云等者。指當經經文△世間勝心者必非指第九殊勝心。世間最上心故云爾△與前有何異耶者正問意結也△答曰等文已下答說也。答意。前第一住心但自在天等萬物能生計習行因證果德事無之。故上結釋已上皆是破壞內外因果違理之心。今第三住心善根純熟漸信因果故。異前被會釋也△前是不識因果之心者指第一住心上釋破壞內外因果高祖愚者不信因果之妄執判。此意也　△但計諸法是自在天等所造者今疏第一卷釋若自在天經文謂。一類外道計。自在天是常。是自在者能生萬物文彼常住能造二種宗計見其中今先能造一邊被擧也△今由善根熟故等者第八無畏心前異羝羊心釋義。故結被釋不同前計也

商羯羅等　已下所謂自在天已下經文別釋。就其經文所謂自在天梵天那羅延天三天擧初。然今商羯羅已下付經文被作釋事。一往不審也。付之今疏前後經文被消釋時超間文事多之。然者今前後例可准知也。一義云。彼三天上釋既被顯故重不用釋。自在天事自在天外道下其行相見。那羅延天事尊貴外道釋被顯也。梵天事上如是等我分自昔以來等經文下如劫初時獨有一天○謂是梵天王能造世間等文被釋盡其義故。今不用重釋也

商羯羅是摩醯首羅別名　是初釋商羯羅天經文凡於摩醯首羅有三種欲界頂主伊舍那摩醯首羅名。初禪主名商羯羅。色

界頂主名毘舍遮摩醯首羅。今云商羯羅故初禪摩醯首羅可意得也。商羯羅翻骨鎖。摩醯首羅翻大自在也。疏末卷第五商羯羅天。此是摩醯首羅於一世界中有大勢力。非三千世界主也文

黑天梵音嚕捺羅。是自在天眷屬　此經釋黑天。今疏末卷第十　大嚕捺羅亦佛所化身。是摩醯首羅之化身也。亦名伊舍那文依此御釋者。今黑天梵名嚕捺羅釋故。第六天伊舍那摩醯首羅見。一處御釋伊舍那天黑青色文仍今被說黑天也。青色擬黑色故。總被說黑天也。一義釋嚕捺羅。是摩醯首羅異名文俱舍光記嚕捺羅釋時此云暴惡。大自在天異名文依此等意嚕捺羅與自在天同體異名也。然自在天眷屬釋事一往不審也。但自在天有三種故。欲界頂自在天。同體異名也。若初禪及第四禪自在天。欲界頂嚕捺羅其體各別也。仍自在天眷屬御釋無相違。一今疏末卷第五經中下文更有嚕捺羅。即是商羯羅忿怒身文此意嚕捺羅初禪商羯羅同體見。然者非欲界頂伊舍那。仍前疏釋相違。付之二義。一凡嚕捺羅可有二種。或欲界頂主或初禪主也。仍無相違。例如大自在言有二種。一義云。初禪商羯羅下欲界成嚕捺羅。故商羯羅忿怒身釋。忿怒言尤欲界相應也

龍尊是諸大龍　是經釋龍尊。就其經龍尊上自在天日天月天三天有之。然疏不用牒釋。不釋自在天事可准知上。日天月天末卷被作釋故。今不被消釋也。一義云。日月天世間所知天故不用之。一經自在天言兩處在之。凡於自在天三種在之。商羯羅初禪主。嚕捺羅欲界頂主也。此外二種自在天被擧事難心得。付之一義云。初擧自在天總表三種摩醯首羅。彼別說商羯羅嚕捺羅自在天開也。仍彼自在天色界頂摩醯首羅也。約勝總名自在天第四禪主被立也。一義云經異本自在天子文依此本無相違。隨寶鑰御引證自在天子文依此引證意當段經文雖無子言呼能生名。自在天子自在天被說可意得。一義云。嚕捺羅是摩訶羯羅天異名也。非欲界頂主。此外有三種摩醯首羅故。欲界頂初禪第四禪主也。仍無相違△一商羯羅是初禪梵王也。然此外經擧梵天事。一義云。梵名通四禪。商羯羅別名初禪主。仍總別不同也

俱吠囉[1]等　是經及俱吠羅已下釋。俱吠羅等等言自毘沙門至炎摩后等

梵天后[2]等　是經釋梵天后

然佛法中[3]等　於色界離欲男女別無之。然經梵王梵天后男女二天被說各別故被作此釋。　就其末卷梵天欲及女人等身無云共。定慧相應義爲顯以密意明梵王明妃見爾者今以此義梵天后義可意得歟。但今先付外八心第八嬰童心位所示所歸天故。　自宗以定慧相應等深義名梵天后難取。爾者今御釋意趣佛法意梵王離欲無后。然今外善知識以世間世情示梵王有后妃可見歟

從波頭[4]摩　是經釋波頭摩已下文。上龍尊等總表處諸大龍王別說見。就其經波頭摩上火天迦嘍羅子天自在天后三天見。然疏不被用消釋。是又可准知前前。或一義云。上俱吠羅等等言至毘沙門已下自在天后等。皆世所宗奉大天也。總釋。其中別梵天后義難解故被釋之見。就其波頭摩已下別被擧龍趣。付之波頭摩一切經音義翻赤蓮華見。今疏末卷鉢頭摩復有二種。一者赤色。二者白色也文此意鉢頭摩通赤白二色見。所詮付龍色相得鉢頭摩稱可意得也

得叉迦龍　此翻多舌兩舌視毒能害等

和修吉龍　此翻多頭寶稱等

商佉龍　常螺貝梵語也

羯句擿劍龍　他門人師羯句擿劍者前讀爲二。今讀爲一。檢孔雀經是一龍名也

大蓮華龍。俱里劍龍摩訶泮尼龍阿地提婆龍。薩陀龍。難陀等龍　等言龍趣非一故等此。孔雀經請雨經等多種龍見

皆是世間所奉尊神也　從波頭摩以下表皆是世間等被結故。波頭摩已下諸龍被結見

天仙。謂諸五通神山　是經天仙言釋。凡於仙人仙天仙有不同。其中今取天仙可

[1] 等＋（皆世所宗奉大天也）㊁　[2] 等＝是世間所奉尊神㊁　[3] 等＝梵王離欲無有后妃㊁　[4] 摩＋（已下所謂）㊁

意得歟。智論五十六云。神仙者有二種。或人或天文或一義云。天名廣通五類天故。今人仙天仙通立天仙稱可意得其數無量。故不列名。圍陀是梵王所演四種明論　是天仙非一故不列名云意也△圍陀是梵王所演文是經釋大圍陀論師就其經說大圍陀論師。直界能教授人見。然今初先所學圍陀論被釋。付之一義擧能說能學人。被顯所說所學法故。以義釋所學論被顯取義。一義云。今疏牒文圍陀大圍陀論師各別見。　然梵本圍陀大圍陀論師二重有之歟。一義圍陀論師義爲釋被釋所學圍陀論也。若圍陀不擧者不可顯論師義。仍初圍陀二字牒作釋。次具大圍陀論師牒被作釋也。此義宜也。或一義云。大圍陀論師文讀。下三寶被分別時。圍陀論法寶。彼傳授修行者僧寶被釋故。大圍陀論師經文法僧二寶可分別也。就其如今御釋四圍陀共梵王所說見。　然天台法華文句摩橙伽經引梵王作一圍陀。然白淨仙人作四圍陀。彼一釋圍陀義釋。　爾者今梵王所演四種明論御釋難心得。付之一義云。梵王作四圍陀事。處處釋文見。當段次下梵王猶如佛。四圍陀典猶如十二部經文又末卷擧四圍陀此是梵王所說。　俱可導行文　又天台止觀如梵天造四圍陀論。其後有仙名曰白淨。造四圍陀文　此等皆梵王直四圍陀造見。又梵王四面四圍陀說頂上一面所說論世不流布見。旁分明也。但天台文句所引且依一說歟。不可和會。或一義云。梵王所說四圍陀中付一白淨仙人四圍陀造釋之。文句所引摩橙伽經此意也。非云不造梵王四圍陀。一義梵王實造一論。後白淨仙人造四圍陀。然今御釋約本梵王所演四種明論有。御釋取義。例如分別明菩薩般若燈論約本源云龍猛般若燈論。然者摩橙伽經文非相違。一圍陀翻名事。唯識述記第一云。明論者前云圍陀論。今云吠陀者明。明諸實事故文四種圍陀事

大圍陀論師是受持彼經能教授者。　以能開示出欲之行故應歸依也　彼經者指四圍陀天也△以能開示出欲之行文　付之一義云。是經各各應善供養釋故。廣上來所擧可通天龍等也。一義云。今先大圍陀論師被釋歟也。　出欲義專圍陀論所明故。上不可通龍衆等。　仍此御釋必非釋經各各應善供養文。經文之相明故。　今不被用釋取義

於彼部類中　已下外道所歸邪三寶分別。付之一義云。今三寶大圍陀論師因經文分別取義。　然者於彼部類中御釋圍陀論師部類可心得也。　隨而三寶分別偏於圍陀論師部類中能說梵王爲覺寶所說四圍陀爲法寶。　傳授修行者爲僧寶見。一義云。已下三寶分別廣上來所擧通所歸諸天可意得也。　仍於彼部類中者意所歸諸天部類中梵王猶如佛等可意得。就其外道所立三寶事。寶鑰上諸外道等亦立三寶三學等名〇爲僧寶文彼御釋全當段文同也

梵王猶如佛　是以梵王爲覺寶。就其外道三身計時摩醯首羅爲法身。毘紐天爲報身。梵王爲化身見。然者今梵王覺寶約化身佛歟。金剛頂經理趣釋梵王那羅延摩醯首羅擧三兄弟。此三天表佛法中三寶三身文若約次第配釋三身。梵王是法身可意得也　然者今約勝擧法身。梵王猶如佛有御釋可心得也

四圍陀典猶如十二部經　是以梵王所說四種明論❶爲法寶。佛法中十二部經被類也

傳此法者猶如和合僧　是彼四圍陀論傳受修行者僧法佛法中如和合僧被釋也

時彼聞如是等世間三寶　已下經釋彼聞如是心懷慶悅已下文。就其彼聞如是等經文上文以此心生死流轉於善友所聞如是言等表。所謂自在天等別說結成經文也。然者彼如是等意廣上可通諸天龍等仍次上三寶分別不可限圍陀論部類歟。其故今時彼聞如是等世間三寶釋故。上三寶御釋廣可通天龍等見。付之。若上三寶分別自元廣云通上來天龍等義無相違。若偏付大圍陀論師經文三寶被分別御釋取義今如是等言。廣天龍等等可意得也。就其如是等言指上言也△世

❶爲＝然㊁

問三寶者此簡異出世三寶詞

歡喜歸依隨順修行。是第八生死凡夫無畏依也　是經是名趣童異生已下意也。無畏言無畏指果。依可得果因也。卽外三寶當歸依所也。高祖十住心論第三。復次祕密主彼護戒○嬰童心至引證此明護戒歸依外三寶文仍依言當所歸依三寶也

大日經疏第二❶本

大日經疏第二本鈔卷第四十八

上中八日

經云祕密主復次殊勝行　第三嬰童無畏心天乘中被明受用無畏殊勝決定四心釋內上來至第八心釋終了簡既畢。已下第九殊勝心釋初被述餘義釋內付終不能信解也一段文可有了簡。此一段文。初祕密主復次殊勝行等釋。次祕密主非彼知解等釋段。後述餘義。二節分明也

經云祕密主。復次殊勝行。隨彼所說中殊勝住。求解脫慧生等者。謂卽此第八無畏依中。復有殊勝心也　第九殊勝心釋文有總表別說兩節中。初總表經文被牒釋也。就其殊勝心大綱前第八心時善友所示所歸諸天中簡擇勝境隨順修行心品也。是誠捨劣得勝次第。凡夫昇進行相也。高祖斷常空有廢勝住釋。此意也△復次殊勝行者。復次言前對第八心詞也△殊勝行者正第九心義也△隨彼所說中者。前善友指彼也。所說者善友所說天尊等也

△殊勝住求解脫者。付之一義云。殊勝者簡擇勝境心故。能求心殊勝指取義。是殊勝卽心持業取義。演密鈔第三遂於四類天等世間三寶隨於何類之中隨順修行。由此生死希求出離解脫之慧。此心殊妙勝過已前○故曰隨彼所說至解脫慧生也文　一義云。殊勝所求。心能求心也。卽殊勝心依主取義△求解脫慧生者。指外道所證空理云解脫。彼雖非眞解脫。約外道所計假被說解脫也。三論嘉祥三論玄。九十六術棲火宅爲淨道。五百異部縈見網爲泥洹如釋。外道證理彼隨所證被說解脫也△謂卽此等文是初總釋也。凡殊勝決定二心共第八無畏依中開之。意第八無畏依心上所歸中殊勝簡擇名殊勝心。彼心上正證空法名決定。故今第九殊勝心被釋時前第八無畏依中復有殊勝心釋也。就其復言對前第八心言也。意。第八無畏心中又殊勝心有云意趣也。一義云。復言對後決定心言也。意第八無畏依中。又有殊勝。又有決定心取義

既聞如上所說世間諸薄伽梵宜應供養歸依　已下經文別釋。就其既聞如上乃至歸依者經隨彼所說釋也　△既聞如上所說者第八無畏依時善友所說也△世間諸薄伽梵者所歸天尊等也。世間言對出世言也

△宜應供養歸依者第八無畏虔誠供養等經文意也。就其薄伽梵言通人法。軌事上大師薄伽梵可准也

後遂生心。此諸三寶何者爲勝。我當擇其善者隨順修行。由前善根力故隨彼所說法中得殊勝住。有求解脫智生　已下經殊勝住求解脫慧生釋也△此諸三寶何者爲勝○文於所歸三寶中殊勝簡擇義也。是正第九當殊勝心。就其此諸三寶者世間三寶非一故云諸△何者爲勝者。意諸三寶中何三寶殊勝云意也。三寶中望法僧等非簡擇勝劣。諸三寶言此意也　△我當擇等文殊勝指云善者也△由前善根力者一義云。第七受用種子心指十善戒。上今由善根熟故於生死流轉中求無畏依文彼善根第七承來見。一義云。第七十善戒直第八隨順修行等。廣通前善根力有御釋也

△隨彼所說法中文付之一義云。所歸三寶何善友所說故。隨彼所說法有御釋也。此義宜也。一義云。上世間諸三寶總擧之。隨彼所說法者別指法寶言也。隨順修行正可依法寶故

然以未知緣起法故所有觀空智慧不離斷常。故曰常無常空。但隨順如是說而勤修學　已下釋所謂常無常空經文。意。佛法因緣道理不覺知故外道觀空慧不離斷常空有見云釋也。演密鈔第三云。疏然以未知等者。此然字義含縱奪。縱云。雖於隨彼說法中得殊勝住有求解脫慧

❶本十(鈔卷第四十七)❷

生釋云。然以未知乃至不離斷常文 就其付被釋緣起法。一義云。以心續生次第對辨淺深得意。今指小乘因緣道理取義。爾者可當六因四緣等小乘因緣。一義云。大被對明世出世。故廣可通大小乘因緣也。凡佛法從淺至深皆因緣爲宗。仍廣可通。△所有觀空智慧等文 觀空智慧外道空觀也。今疏末卷第七 若行人不解正因緣義而修證諸禪必當計著自心以爲內我文 誠外道等不知因緣道理故繫著我見起斷常空有心分明也。就其觀空空理故斷義也。然者常義難心得。但諸外道計我爲常。此上觀空故不出常見也△故曰常無常空文如次常斷二見也△但隨順如是說而勤修學文此釋經隨順如是說此中復有二種。若求解脫智生名殊勝心。已於空法作證名決定心。若離分說之幷前凡有十心也 是殊勝決定二心竝前八心總有十心義釋。就其此中復有二種御釋付一義云。祕密主復次殊勝行乃至隨順如是說經文指云此中意。彼經文中。有殊勝決定二心義被釋也。誠於上來所釋經文求解脫智生邊名殊勝心。決定作證邊爲決定心。故此中復有二種等被釋見一義云。此中者指第八無畏依意第八無畏依中有殊勝決定二心云意趣也。上被釋殊勝心時。即此第八無畏依中復有殊勝心也文 准被釋可意得。又下被釋內八心時復由親近善知識故聞正法利

不起異歸依心是生死流轉凡夫第八眞實無畏依。又於此中殊勝作有求解脫慧生思惟觀察生決定想文 此御釋意指第八無畏依云此中於中開殊勝決定二心見。仍此義有也。但此中言依所可不同。今上來經文指此中故第八無畏依難取者也。一義云。此目近言故指次上隨順如是說意隨順修行中有殊勝決定二心取義但隨順是能隨方便也。決定心作證位也仍隨順句中有作證可見也。所詮初義宜也△若求解脫乃至殊勝心文是第九殊勝心也意諸三寶中甄擇善者隨順修行求解脫位名殊殊勝心也△已於空法文是釋第十決定心付之第十決定心付經現文可心得歟。又以義釋開歟事了簡不同也。一義云。經現文正說第九殊勝心。爾以義疏第十決定心釋被開也。一義云。所謂常無常空經文直第十決定心說文可意得也難云。經文說相指殊勝作求解脫慧生能求心說所謂常無常空。各別義不見。隨疏御釋云所有觀空智慧不離斷常故曰常無常空非所證理。爾者何常無常空文取決定心說文乎。答。被釋於空法作證名決定心故證斷常空位名決定心見。爾者所謂常無常空經文。專當決定心義。其上十心中九種心已說經文。何至第十決定心無說文乎。但所謂言各別義用言也。其故起信論被釋所謂如來在世衆生利根末論判復次如來時等所謂言釋復次。仍

無相違。或又所謂言非指能求殊勝心取義所求解脫故尤空法作證決定心也取義疏所有觀空智慧等御釋云學能觀智斷常。被顯所證理常無常空也。仍無相違。或一義云。空法作證者正非證理。能觀慧決定云作證也。作言未非究竟。下被釋內八心時思惟觀察生決定想文是能觀慧決定義見。爾者無相違但是一尋也。一義。空法作證正生天位歟。又能隨行因觀相成就得空定位歟事。一義云。至第九殊勝心能隨行因也。空法作證正生天果也。祕藏寶鑰上。諸外道同修三學生彼二界證空三昧言亡慮絕文是生二界證空三昧見。一義云。必非生天果行因成就空理作證位也此義宜也。△若離分說之等文意合八心也。離分成十心也。前者前八心也。此義宜也。一義云。今殊勝心文開第十決定心故合九種心也。開成十心。前者指九種心也

世尊欲對明出世間觀空智慧故次說言祕密主。非彼知解空非空義了知斷常已下釋經祕密主非彼智解空非空已下經文上來說十心義畢明彼世間最極心對明出世心不出斷常空有見義是最爲顯世出世淺深見就其所對所舉出世間觀空智慧大小乘間專了簡不同也一義云下釋出世間觀空智慧時以觀自性空故文仍大乘眞實空理見。祕藏寶鑰上觀因緣有故不墮斷邊觀自性空故不墜常見

觀有空卽法界則得中道正觀。由此中道正觀故早得涅槃。外道邪見人不知此義是故不得眞圓寂文有空卽法界中道正觀等義。專大乘所談也。小乘人空理是偏眞理。故中道正觀難稱。仍外道斷常空對大乘眞空被破見。一義云。約心續生次第意得時。第三住心外道斷常空對第四住心出世間空理被簡御釋可意得。隨下御釋從此卽發聲聞菩提初種子心文 又出世間義其義雖廣三劫經文說越世間三妄執出世間心。生謂如是解〇淹留修行第四住心經文見。但自性空義小乘無相違。今第三卷釋唯蘊無我五蘊尚從緣生都無自性。何況此積集中而有我耶文 自性空義分明也。若又觀我自性空意得無相違。又大師有空法界釋。法界言指入空理。起信論疏。依人空門見於法界文 又中道正觀分小乘有之。天台於三藏教立離斷常中道。是專對當段外道斷常被明中道正觀義同也。其上寶鑰上釋被結時。若聞此理卽得羅漢文 得益既小乘羅漢果見。仍觀空智慧指小乘也。已上二義常所論。或一義云。眞言觀空智慧取義 以眞言能破處處被破外道二乘等釋見。仍今爾也。但羅漢言通大小顯密。當卷末指初地菩薩住此不思議解脫時卽是眞阿羅漢文 唯識判三乘無學道通名羅漢。仍不可限小乘。如是義雖不同也心續生由先對小乘云義宜歟△又說

言乃至了知斷常等文是釋經非彼知解空非空斷常文付之一義云。經空非空常斷斷各別取義。意空非空有無二邊也。常斷斷常二見也。仍各別也。隨大師觀著二邊定帶二見故文此義爲本。一義云。空非空卽斷常取義。意有無斷常其義一故

雖作非有非無平等觀絕諸戲論。然亦不能雙離是見。由彼未解正因緣故

此釋非有非無已下經文。於中初釋非有非無乃至無分別經文。夫眞空離於分別下釋云何分別空一句。就其非有非無平等觀者上空非空其實同也。其故非有空也。非無非空也。意雖作非有非無觀不知佛法正因緣故實墮斷常不知解空非空義也。寶鑰上云。問。同觀非有非無。何墮二邊二見乎。繫屬他主不知因緣中道故文 此意也。付之非有非無義上空非空同異事。一義云。上空非空有無二。❶白察經疏。若如外道僧佉執有。來出執無。尼乾陀執亦有亦無。若提子執非有非無文香象起信疏出四宗外道計仍非有非無是一計也。一義云。非有非無上空非空其義同也。上直非外道空非空非有非無等。彼空非空共分別心計無分別義被說也。仍非各別見。此義爲本。難云。上空非空有無二見也。今云非有非無平等故有無各別計不見如何會云。上空非空一種計二見分別也。意。外道觀空而取空相執實有。故不離有見故斷常無有見也△然亦不能等文是雖觀非有非無邊不離二見義也△由彼未解正因緣故者是不離二見由釋

然佛法中以知因緣有故則離無見。以觀自性空故不生有見。若離有無見者卽不墮斷常

已下述佛法正因緣離有無二邊不墮斷常義釋△以知因緣乃至無見者釋明妙有義離斷無義△以觀自性空故不生有見者明眞空理明離實有見義△若離乃至斷常者。雙離有無見義釋

若不達如是空義雖復不著有無離言絕相終是以分別想作此無分別心。猶如長爪梵志觀諸法實相不受一切法而受是見者

意上所明佛法眞空義不達雖作非有非無平等觀以妄想分別執無分別云意也△猶如長爪梵志者是以分別爲無分別例證也。意。長爪梵志立一切不受見而受此見。受彼不受見是分別也。而計不受無分別也。故例證被作釋也。一。長爪梵志事智論見。但論不受見不受見。然既立不受見上受此見事必定。故受是見御釋也委細可見文

夫眞空離於分別云何分別空耶

是釋經云何分別空一句。付之一義云。此一句外人問言取義。意。上外道所執非有非無共以分別計無分別說。因外道所觀空是離分別不著有無絕相空理也。云何空分別云乎問難也。答意不知佛

❶白＝占②

法空故雖云無分別猶是分妄計也被
說也一義云 以佛法意破外道空言
也意佛法眞實空離分別云何外道分
別空破意也
若不解空義者雖復一心精進勤求解脫
非彼能知涅槃是故佛言汝欲求涅槃者
應了知緣起之空離於斷常也 已下釋
經不知諸空已下文於中自初至能知涅
槃釋經不知諸空非彼能知涅槃文是故
佛言等釋經是故應了知空等文 △若不
解空義者等文 是釋不知諸空文就其經
佛法空義被說諸空事一義云於空人
空法空俱空等有諸義故云諸空一義云
於空有十六空十八空等義故云諸空此
等今空義通諸大乘意得義末也 若小
乘空義意得諸因緣空義可意得也 因
緣法非一也祕藏寶鑰上外道厭出要種
種苦身心斷常空有執如構角求乳
若知因緣空忽爾得解脫文 △緣起之
空者 佛法因緣空也 解正因緣離斷
常事上然佛法中等御釋委細見 寶鑰
若遇世尊覺我違文 彼舉能說世尊今被
舉所說緣起空人法不同共義一致也
由彼初種子心 上釋十心義 已下被明
餘義於中始明從十心中第九殊勝心入
佛法義
由彼❶乃至小分淨心 是最初守齊種子
位於貪垢起一分不著心 是順淨菩提
心不生一分義釋 上彼由節食自戒

故即覺緣務減少令我飮食易足不生
馳求勞苦爾時即生小分不著之心文此不
著心即順淨菩提心也
從此以後齋施漸增即是淨心勢力漸得萌
動 已下釋第二已下心就其付齋施漸
增御釋二義 齋初種子心也施當第二
已上 然今被釋第二已上時齋施漸增
有御釋齋上行施故云齋施 正施第二
已上可意得也一義云 第二以上齋施相
並也上被說第二心時於六齋日等文 此
意宜也△即是淨心勢力等文 意隨齋施增
廣淨心勢力次第萌動義也
由此熏習則能甄擇所歸依處有求解脫
慧生若不遇善緣還從斷常空退入邪見
然其八心種子終不敗亡 是釋第九殊
勝心就其上齋施漸增義 自第二至第
六五心指其故行齋施事至第六心人
乘分齊也 第七說彼護戒生天故非齋
施 第八又求無提依故必非齋施 上來
釋第七八二心無之爾者如何答 一義云
當段大綱自第九殊勝心入佛法義釋
述文段也 强非八心相具爲別釋意
趣仍七八二心不釋也 一義云 齋施漸
增處七八二心可心得 齋施且雖人乘
分齊也漸增處七八可心得也 演密鈔第
三云 謂雖從初種子心乃至第八嬰童心中
生起希求解脫之慧 若不遇善緣還從
斷常空退入邪見文此意也 一義云由此
熏習言第七受用種子可意得 即能甄擇

第九殊勝處可有第八心也 凡八九十
三心隔合異故△即能甄擇所歸依處等文
是第九殊勝心釋也 上又漸信解甄別勝
田文此意也△有求解勝慧生文 上隨彼所說
中殊勝住求解脫慧生等文 此意也△若不遇
善緣等文若不定言也意不遇善緣退入
邪見遇善緣從此位入正道云意也
就其斷常空是邪見也 何云退入邪見乎
一義云 今斷常空者求解脫所生觀空
智慧也 是知行因感果道理故是順理心
也 爾未知緣起空故佛法名斷常空
邪見者撥無因果違理心故云退入也
意 第三住心還退入第一住心等邪見
義也 一義云 斷常是五見中邊見也 邪見
五見中第三邪見也 仍斷常邪見義各別
故云退入一義云 斷常邪見退入餘邪
見也 邪見非一故 就其八心等文是以開
題意釋八心種子不敗亡義 下釋如最
初種子離微塵計心垢時即顯如微塵
計淨心勢力雖云善種子生其實即是
不生生以是堅因性故 在衆生識心
終不敗亡文此意也 就其付云八心種子
一義云八心第一云種子也 一義云八心
望後位共云種子也 一義云 八心善根種
子第八識熏不敗亡義也 演密鈔等此義
存 是尤文符順也
若聞佛法但於斷常空令觀緣起空即入
正道 是正於第九殊勝心 依善知識教
誘聞佛法殊妙時入正道義釋 △斷常空

❶乃至＝初種子心滅損少分貪垢即順㊂

者外道空也　△緣起空者佛法空也△卽入正道者捨外道邪道入佛法正道義也。演密所讀本卽入正道有之歟。依之一義云。八正心種子之道。釋意望世間八心出世八心云八正種子取義。一義云。釋八正道支。爾現本無之仍不可及苦勞了簡也

若是未生種子無機之人雖種種爲說終不能信解也　是反顯釋也。意未生八心種子心者八心種子也。演密鈔第三疏若無機之人等者。謂未生八心種子無信根之人但說世間苦樂乃至以時爲因緣。設爲說八齋少分心淨尙不能信何況佛法甚深之事耶文　一義云。八心中第一種子心不起人未生種子無機之人有御釋取義。此兩邊委細可有按合。❶

大日經疏第二本鈔卷第四十九

上半九日

又如行者於第八心等　上來述十心餘義釋內。自第九殊勝心入佛法被釋義文內。至不能信解也了簡畢。以下自初至自心實相熏習因緣力也就一段可有交合。此一段文初釋第八心進入佛法義。次演第一種子心入佛法義。後釋種子心起因三節分明也

又如行者於第八心求生死無畏依時。若遇善知識爲說三寶眞歸依處由彼漸識現世因果故卽能信受　是初釋十心中第八心入佛致義。就其從外入內被釋十心相。上明第九殊勝心入正道義。爾被釋當段明第八心及種子進入義。凡八心中何心隨緣入佛法義可有之。爾被舉此三心事。先依義相應也。其由當段釋見。就其八心約次第最初種子心入佛法義述。乃至第八第九可相連。爾今逆次九八及初種子心被釋尋如何。答。一義云。凡於釋逆順次第不一准。仍逆次被作釋是又常事也。一義云。上來十心釋了。次被述餘義時約文隣次先被釋第九殊勝心也。一義云。凡外於入正道義遠近親疎在之。於第九殊勝心位甄別勝田時聞佛法殊妙進入道理其義親近也。故最初釋之。仍近遠行次第也。一義云。逆次作釋意趣至終爲成種子心生起幷開合義也△又如行者等文　上殊勝心佛法入對云又如也△於第八心乃至無畏依時文是八心中第八無畏依心也△若遇善知識○卽能信受文　是佛法善知識値遇信受眞三寶入正道釋義△三寶眞歸依處者。佛法三寶對外道邪三寶云眞歸依處也△由彼漸識現世因果故者。意。第八心位既知世間因果故。遇佛法善知識信受出世因果也。就其上被釋第八心時因修善行得此善報文又敎彼行因冀成勝果文此等皆信當來果見。何當段釋現世因果乎。答。分雖現當因果知先且舉現世因果反對佛法因果也。一義云。對佛法出世因果現世因果分齊也。例如生滅門中雖有有爲無爲二法對眞如總云有爲門。就其對佛法云現世因果共意如何。答。世間因果只是依現世因行期當來生天果計也。故依現世因所得果故。總謂云現世因果也。出世因果遠期涅槃果故。偏非樂生天果。仍下被釋內八心時。決定生天後至涅槃文　依之世間因果被釋現世因果也。一今第八心付入正道內八心中何心進入乎。答。一義云內第八心進入也。其故示三寶眞歸依處是第八心也。下御釋中由親近善智識故聞正法利不起異歸依心是生死流轉凡夫第八眞實無畏依文　是內第八心釋也。一義云可入佛法八心中初種子心。但三寶眞歸依處義佛法八戒必三歸有之故無相違。此義者是一尋也

復置是事。如彼修❷齊時是人若遇善知識告言汝觀何利故爲此齊施彼卽答言。我觀貪求保護因緣有種種憂苦。少欲行施得歡喜安樂住故。時善知識告言。善哉善男子。如佛所說。衆生以慳貪故現世有種種憂苦。命終以此因緣墮惡趣中。以心離慳貪垢故現世安樂有大名稱。命終生天。後得涅槃。是故汝今更應以勝上心受八齊法。彼聞已卽便信受如說修行　已下第一

❶此下乙本有大日經疏第二本鈔卷第四十八　❷齊＝齋ヵ下同

種子心入佛法於中初明正機信入後若無機之人下非機不信釋。就其復置是事釋付一義云。外八心棄❶並受内八齋釋義云意趣取義。一義云闕。次上第八心信入義。今又種子心釋信入義云意趣取義。一義云置者安置義也。意外種子心内種子心入事云置也。初二義共棄置義也。後一義安置義也△如彼修齋時文就其約種子等六心次第修齋是第一種子心也。然次被擧善知識勸誘詞時爲此齋施文行。施第二已上也。仍難意得者也如何。答。一義云。修齋時者。是最初種子心也。但次擧齋施事義何心可有敎誘義。故廣被擧之也。 一義云。修齋事約初雖云種子心第二已上通之。仍今修齋時者不限第一廢第二已上可通也。隨被擧善知識言時爲此齋施文不限第一持齋見。一義云。修此齋時者第一種子也。此位以不食物思行施心品有。約彼心品次爲此齋施被釋也。正經事行施事第二也。仍今約第一施心品。齋施有御釋也△是人若過善知識者佛法善知識也 △汝觀何利故等文 是正擧善知識問言△彼卽答言等文 是修齋人答說也 △貪求保護乃至種種憂苦者。明齋益。上由節食自戒乃至馳求勞苦文此意也△少欲行施得歡喜安樂住文是明施益。就其若先施第一種子心心品取義。今益第一在之。 種子心下釋爾時卽生少分不著之心。 其心歡喜而得安樂。由見此利益文可此意。若又第二已上施意得第二牙種下釋自念我無守護之憂而令他人愛敬獲孝義之譽。 以見此因果故轉生歡喜文此意也 △時善知識等文是善知識勸導言也△如佛所說等文是爲所化機生信擧佛說勸誘也 △衆生以慳貪〇墮惡趣中文是明慳貪失。於中初明現世過失。後明當來惡業△現世有種種憂苦文菩提心論貪財寶者作經營財物行文仍貪財物故種種憂苦也。 △命終以因緣等文是明當果。就其慳貪業感餓鬼趣。今惡鬼趣可意得歟。 十住心論第一云。 堅心不散財定感餓身來。溺唾無自在。臨河炎火閉文 此御釋分明也。 但實十惡業何皆感三途果。 十住心論第一地持論云。 貪欲之罪亦令衆生墮三惡道文 爾者今惡趣可通三惡趣也△以心離慳貪垢等文已下明持齋益。是又現當得益見。 先慳貪過失變可得意。就其一義云。今得益嘆世間齋施益取義。 其故内八齋別汝今更應以勝上心受八齋法御釋故。今先外被述益也。但生天涅槃等果佛法開會釋也。一義云。是明内八齋得益。其故最初表如佛所說。 非外齋施得益。 隨生天涅槃等得益外齋施等不可有之。其故下然此衆生亦未識因果後世之報文但汝今受應等御釋擧益勸修意也。 仍是故汝今等釋。 由上受八齋義釋也△命終生天後得涅槃文是從淺至深近遠及被明二重得益也△是故汝今等文 是上得益由被勸齋戒也。以勝上心者。嘆入佛法心言也上第八無畏依心名世間最上心或名世間勝心等義非也△彼聞已等文是明所化信行

❷若無機之人但說世間苦樂皆是自在天造。或地等變化以時爲因。 則聞如是八齋少分安淨尚不能信。 何況餘深事耶 已下明無機人不信。就其無機之人者指第一住心。 十住心論第二第二住心釋。 一念善機沐時雨吐牙文 彼翻第一住心無機之人可得意也。 上未生種子無機之人雖種種爲說終不能信解也文 同意也。就其 無機者常機非機待對非機義見演密鈔第三疏若無機之人等者謂未生八心種子無信根之人〇文 是無機釋無信根凡世出世共以信善法能入夫。 爾者無信根人非其機。 道理分明也△但說世間苦樂等文是於第一住心三十種外道中出自在天五大外道及時外道三類計。若智證等地等變化開義可有四種外道也。一此三類外道宗計上釋引可見之。一於時外道經文兩處見。 其中今以時爲因宗計指何乎。答。指初時外道也。釋言彼此同故。 八齋少分安淨者當内八心中初種子心。望第二已後云少分。安淨者安樂清淨義也。下釋内八心中種子心云。復次行者歸依三寶隨順如來律儀於一日中受八齋法由聖戒所妨護故寂靜安樂文此等意也

❶並＝置⑳　❷大正藏經第三十九卷五百九十六頁

△餘深事耶者指四諦十二緣六度四攝乃至力無畏等佛法深理也

問曰。如是八心最初種子復以何爲因❶等

已下釋外八齋第一種子心起因。就其種子心起因事經或時有一法想生。所謂持齋經文下釋世間從久遠來〇即是善法文此釋委細見。然重問答釋成事如何。答。上釋大概雖顯生起因由其義尚不分明。其上少劫終竟等因由上釋無之。仍被作此問答也就其所指如是何文乎。答。一義云。指次上如彼修齋時釋。是明八心最初種子心故。一義云。上來釋是皆疏家私御釋也。今問答直就經文被作釋也。仍指八心最初經文。 如是八心最初種子有御釋可意得也

答曰。由世間自久遠以來有善惡之名種子從是生也。 如劫初衆生貪食地肥。爾時卽以多食者爲不善。 少食者爲善。 或有見多食因緣起諸過患便作是念。我今少食此味。常自誡節。不亦善乎。然此衆生亦未識因果後世之報。但展轉相承謂仁義慚愧等以爲善法。 有能如是行者世間共稱歎之 已下答說也。於中初明善惡名爲因義。 後明自心熏力義。 是卽約劫初劫末二被明其起因也。答曰乃至從是生也文 是初善惡名爲因總釋也△如劫初等文 已下別釋也△如劫初乃至爲善文此從久遠有善惡名字故。彼爲因。一日不食種子心起之義。釋意劫初以多食者爲惡。以少食者爲善。彼善法爲隨順起一日不食心也。 上或時有一法想生經文下釋被顯委細故被略釋也△貪食地肥者。俱舍頌疏意初地味。次彼餅。次林藤。次香稻等也。此義依今地肥相當第二也△爾時卽以多食等文是劫初多食因緣故。殺盜婬等種種過患以緣起故以多食者爲不善義也。善義是翻可得意也△或有見多食因緣等文上從久遠以來展轉分別擧善惡義。 今約眼前境分別善惡也。意眼量境界多食者過患多故見彼過失小食又持齋也△我今少食此味等文就其一義云。少食此味明不持齋時受用常自誡節正明節食持齋義。一義云。 常節食持齋故不持齋對人當少食也△誡節者。上釋節食自誡文此意也。然此衆生等文是外八心中種子心偏釋現在因果不知來果釋義也△但展轉相承等文 是依久遠展轉說覺知善法義也△仁義慚愧等文 仁義五常中二寶鑰上。仁名不殺等。恕己施物義則不盜等也積而能施文 △慚愧者付之數分別。 華嚴大疏引涅槃經釋之。意。慚者天恥。愧人恥。又慚自不作惡。愧敎他不令作。又慚內自恥。 愧外向他人恥。又慚重賢善愧諸暴惡等。不作之義見也。四分律鈔無慚見惡不知無愧見善不修善等言等餘善心等也

又如小劫終覺時衆生忽爾發心知世間惡法過患。更相勸導共行善事爾時亦無善知識勸導使然。當知皆是自心實相熏習因緣力也 已下釋自心實相熏力爲起因義就其少劫終竟時者。或一義云。住劫二十增減中。滅劫終總指之取義。彼滅劫終少刀疾飢三災起故依彼衆生發心行善事也。一義云。少劫終竟者住劫二十增減中第二十增劫也。壞劫移時衆生法爾發心。互相勸導行善事。今御釋此意也。此義宜。 智論三十八見。一成住壞空四劫事因可有交合△爾時亦無善知識等文是法爾發心互勸導故。別無善知識敎導釋義。 就其高祖一處御釋戒序遇善知識敎誘故起憑童持齋心文彼依知識勸導見。仍當段相違。就其一義云。疏家御釋分能化所化。爲能化者可名善知識。 故今互相勸導義云亦無善知識等。高祖別不論能所成勸導緣令行善行皆可名善知識。 故遇善知識敎誘故釋也。一義云。疏家善知識名約佛法宣故釋今亦無善知識等。高祖不論內外。有勸導緣可云善知識。 故遇善知識有御釋也。難云。疏家約內立善知識名云者。八心中第八心中第八經文。於善友所文疏今復聞善知識言釋。 是外八心故所指善友外人也爾釋善知識爾者。必疏家善知識名約內立給不見也會云彼善友內善知識也。 爾機根未熟故示外無畏依也又云。疏御釋依處不定也。上善知識約外。 今亦無善知識釋無內善知識義也。或一義云。今約劫末時故釋亦無善

❶〔等〕ー㊁

知識等。大師必不約劫末時。故釋遇善知識。若依劫末時者大師亦無善知識等。釋可也△當知皆是等文 是正釋本覺熏力義。演密鈔第三云。疏自心實相熏習者。自心者本覺眞心。此心實相能熏。衆生無明染心還成淨用。起信論云。無明染法實無淨業。但以眞如而熏習故有淨用。涅槃經云。闡提之人未來佛性力故還生善根。彼佛性力者卽此本覺內熏力耳文

大日經疏第二❶本

大日經疏第二本鈔卷第五十 上中十日

如最初種子等 上來被明種子心起因。已下從初被明佛法八心。釋終至得至金剛際。付一段可有料簡。此一段文初顯淨心不生生後復次下就密意明佛法八心。兩節分明也

如最初種子離微塵許心垢時卽顯如微塵許淨心勢力。 雖云善種子生其實卽是不生生。以是堅固性故在衆生識心終不敗亡。未至自心實際大金剛輪中間更無住處。 雖果復成種展轉滋長然亦不出阿字門。故云最上大乘句。心續生之相。諸佛大祕密。外道不能知。法華藥草喩品。 亦意在於此也 是初釋淨心不生生。於中初正釋。 次法華下因指餘經 △如最初種子乃至淨心勢力文是八心最初種子心位離少分貪垢。 起一分不著心被釋顯淨心勢力也。上釋第一種子心。爾時卽生少分不著之心○名種子心也文 此意也。付之今心垢所指一義云。三毒中貪垢取義。上由彼初種子心滅損少分貪垢卽順少分淨心文或我觀貪求保護因緣有種種憂苦少欲行施得歡喜安樂住。故等文 此等皆以貪垢爲所離。祕藏寶鑰上。愚童少解貪嗔毒歎爾思惟持齋身文 依此意者。以貪嗔所離心垢可得意也。 共故少知善惡因果背暗向明初故癡煩惱又可所離道理分明也。然一日不食心翻對貪嗔義顯故。處處貪垢離被釋也。或又癡煩惱諸惑根本故離貪嗔等時。能生煩惱一分除道理顯故。別癡煩惱不明所離義。疏家釋少分貪垢。高祖判少解貪嗔毒。不學癡煩惱取義△卽顯如微塵許淨心勢力文是明所顯淨心勢力。明闇必相翻故離心垢時淨心明相顯現義分明也。付其正契證眞淨菩提心初地位也。故今最初種子心被釋淨菩提心勢力也。上卽順少分淨心文 此意也。初劫學摩訶衍菩提猶以釋便得菩提心勢力被釋未名眞淨菩提心也。就其入心最初種子心離微塵許心垢時卽顯如微塵許淨心勢力釋。故是以前少分不可有淨心顯現義覺。仍第一住心云無如實知自心義。此等文爲潤色。但任高祖竪顯十重之淺深御釋。第一住心一分如實知自心義云義意。當段御釋且麁顯善心中持齋心是初故雖云微塵強此外不被遮無微細善心。依無相違。釋論釋十地菩薩一分智用與如來等文是通十地皆釋一分順彼意得以種子心少分不著釋。或少分淨心釋今又被釋如微塵淨心力是全不遮少分如實知自心義。例釋摩訶衍論第十比類爲對示勝門下觀察思量三千大千世界衆生成修十善起信法門被校量二人功德時。 十善功德芥子碎作百分譬一分量。本論觀察功德譬十方世界微塵數量。彼大分多少相望也可准知彼。若又就色法生起分麁細義也。極微微金水次第故微塵已前細細極微。爾者第一住心一分如實知自心可譬第一極微故還一方潤色也。雖云談色法緣起事。大小乘性相不同也。小乘意。極微爲初微塵爲第二。大乘意。從微塵談法生起。微塵已前不立色法。疏家御釋付一乘實義。從微塵立法生起。今疏一。此中言少分者。梵云阿耨。卽是七微合成。於從緣生色最爲微少文或若分別少分能所猶微塵文此等釋。前後一具爲色法最初。仍今最初種子心被類微塵。 故是已前不可有少分善心聞。如何。答。實大乘意從微談法生起云其以覺慧分別七極微。然者離分微塵道理分明也。仍釋七微合成文豈非微塵上分別七極微乎△雖云善種子等文是一日修齊善心生起卽釋不生生義。就其付云

❶本十(鈔卷第四十九)②

不生生。學者料簡邊邊見。一義。一分善種子生故云生。而不生堅固菩提心。故云不生取義。是但不符順當段御釋意趣歟。一義云。私云本覺內所起種子心。是始覺用也。爾實敎意今始起得本來有故道理故云不生生。一義云。以始本二覺體一道理始覺用生起歸本覺體云不生。一義云。八心生起隨緣。卽不變非有御釋取義意。不亂種子牙等人天十心各各自位。卽大日如來不變性德輪圓具體法身顯也。仍緣起而展轉滋長云共。不生而種子等心𑖀字門妙理不見續生。恒不生也取義。道範鈔 但第一卷被釋心續生之相經文一具當段文可得意也。彼釋云。心續生之相者。雖此心畢竟常淨。猶如虛空離一切相。而亦從因緣起有心相生。猶如大海波浪非是常有亦非常無。若常有者不應風飈止息則❶證然而靜。若常無者不應風飈纔起鼓怒相續。當知是心從緣起故。卽是不生而生。生而不生文仍淨心名不生。而不生種子心可意得也。此不生妙理𑖀字義門。𑖀字卽大日法身種子故以前義無相違也。就其凡一切染淨諸法皆不生而生不出𑖀字門。而今約善心生起被作此釋事如何。答。實善惡諸法。皆不出本不生𑖀字門。爾善心順性用故釋堅固性被釋終不敗亡也。妄法違性用故其體虛幻不云堅固性也。是自眞妄假實簡別也。約實迷悟染淨不生一實共

可有堅固體性義也。釋依處不定故邊邊義又有之也△以是堅固性乃至終不敗亡文是種子心生起不生生故指之堅固性有御釋也△在衆生識心等者。一義云。識八識。心第九識也。此堅固性九識中有之。不動其九識本位卽本不生義有御釋也道範一義云。衆生識心者。卽第八識也。意。善心種子第八識私終不敗亡種子生現行現行私種子展轉滋長可得意也。上被釋然其八心種子終不敗亡此意也識心言第八識事。今疏一云謂衆生異熟識心等文 異熟是第八識名也△本至自心實際等文 此意不至究竟果間運運增進釋展轉滋長義。就其一義云。所指自心實際大金剛輪。當第十一地所見圓極果取義。次下御釋有求佛地智生觀畢竟容得至金剛際也文又今疏第一云復次行者初發心時。得入阿字門。卽是從如來金剛性牙。當知此牙一生。運運增進更無退義。乃至成菩提。無行可增。然後停息。故云次第此生滿足文此等意分明也。一義云。自心實際大金剛輪者卽攝初地可得意。於初地自證圓極無可增故△中間更無住處等文 此等意不至究竟果德以前無所住展轉昇進意也。就其中間言依處不定也。或對初後立中間稱。是當分別也。或初中後通中間名有之。二敎論。漢明爲始周天爲後。其中間所翻傳皆是顯教文 此意也。或望後已前皆名中間。當段此意見△果復成種

等文 就之一義。從外八心至內順理種子心從內八心決定生。違世八心種子心等果復成種展轉滋長有御釋也。一義云。今種果相望所定性相種子現行待對也取義△故云最上大乘句等文 是結釋合心續生答說經文。意八心等續生次第不生生故皆以𑖀字妙理義合諸佛大祕密經文。今疏第一卷。以不生而生生而不生道理被釋諸佛祕密之印等此意也。末卷。八心之相越諸戲論。汝於何處欲求覓。無相無爲之佛耶文 付之心續生答說通十住心歟事。古來有尋。一義云。釋八心經文了被結合心續生答說經文故世間三種住心可限取義。若依此義者十住心論釋從此已下十種住心佛答心相續之義也。指種子等十心十種住心有御釋可得意。又三劫釋終此經從淺至深廣明心相皆爲開示菩提心本末因緣若但依常途法相卽不得言諸佛大祕密我今悉開演也文是八心三劫次第釋菩提心本末因緣被合諸佛大祕密文故三劫十住心皆心續生答說見。雖然三劫轉生次第准例八心續生被明諸佛大祕密義。故必非三劫心續生答說。隨而擧諸佛大祕密已下文心續生之相等經文引證無之。旁心續生答說限世間三種住心取義。一義云。三劫十住心共明心續生。仍心續生答說道理分明也。其上疏家高祖御釋不入會通者也。其故三劫釋終被結合

❶證一證㊁

心續生答說文。何云例證乎。彼證心續生句事今疏引證經文取意語略等重重有之。仍雖略心續生之相文無別意趣。又高祖御釋云十種住心分明十住心見。種子等十心名十住心御釋曾不見處也。但當段御釋八心釋畢被結合心續生答說經文云云共。御釋意趣分明。十住心悉可心續生見。其故未至心實際大金剛輪乃至不出𑖀字門文 彼自心實際指第十住心。中間便無住處等。九種住心次第續生見。仍八心釋因廣明十住心續生次第被合心續生經文釋意趣分明也。何以當段文限世間三種爲證乎。難云。若通十住心何世間三種終作此釋被結合彼經文乎。答。付通中一邊且世間三種終被作此釋也。又重三劫終❶儲釋合經文。通三劫義無異論。其上次下六十心經文第四住心中間相交故先世間三種終被作此釋也。一。上來八心是人天分齊也。而何說最上大乘句乎。答。依常途法相者大乘不可名。今結歸𑖀字不生道理云最上大乘句。諸佛大祕密有御釋也△法華藥草喩品等文是因學例證。就其覺苑意彼法華意雖三草二木不同也。終如歸大地三乘人終說一實歸義。今經被說順世違世八心等。極其所歸𑖀字不生一實理故被例證取義。學者一義云經三草二木各得生長如此經八心續生。一地所生一雨所潤如不出阿字門。故被爲例證

也。法華記衆生自謂當分增長。今順佛意莫非一地一雨文 今此意也。約人天機八心當分續生。以密意見之不生生諸佛祕密之印也。法華藥草喩品說可准例也道範 一義云。法華藥草喩品意三草二木一地所生一雨所潤而終歸一地。意從三草二木一乘大地生。一乘法雨所潤終歸平等一實。今又爾也。從𑖀字本有菩提心種子等諸心生起而生而不生故終歸𑖀字不生妙理。故被准例也。藥草喩品法華第三有之。彼品說三草二木譬喩。然且約多分題藥草喩品也。彼三草二木事。依天台意者。三草中小草人天。中草二乘上草三藏教菩薩也。二樹中小樹通教菩薩大樹別教菩薩也。此五開會圓教見。就其今被指藥草喩品事。若彼法華意趣取深祕被證意得。見正證邊可有之也

復次行者等　已下就密意明佛法八心。於中初明順世十心。後從此已下辨違世十心也。就其高祖文次第復次已下明出世八心下明超一劫行中亦明之耳文 此意。今所明八心釋出世八心。爾者可相當違世八心。以人天爲順世。以聲聞已上爲出世性相故。然今復次行者歸依三寶已下十心釋相所明佛法人天分齊。卽順世八心也。隨而十心釋畢釋從此卽發聲聞菩薩初種子心違世八心釋各別。又初劫釋段如前所說種子根疱等及歸依三寶爲人天乘行齋施善法皆名順世八心文 此等意分明也。爾高祖被釋出世八心事一往不審也。付之一義云。出字寫者謬也。依可有順世八心取義賴瑜 但此義難得意。所明上八心同順世八心也。何限此文釋順世八心乎。一義云。對聲聞已上被明八心故順世八心事不可有異論。爾高祖出世八心有御釋常人天爲世間聲聞已上爲出世非世出世待對。以外教爲世間以佛法爲出世對辨也。今復次已下御釋。釋佛法中人天乘行相故出世八心有御釋也。但付此料簡八心下明超一劫中亦明御釋難得意明初劫能超違世八心見。爾者非人天八心如何。答。一義云。出世八心重重故。今明佛法出世人天八心。初劫又明聲聞已上出世八心可得意故無相違。一義云。自本順世八心初劫能超心屬故以義釋超一劫行中也。一義云初劫經文彼離違順八心文 彼所離違順八心疏釋委細。爾者彼經疏文人天八心見故超一劫行中等有御釋意得無相違已以三義可會之。一義云。今所明八心直違世八心可意得。其故高祖分明釋出世八心故。但此義時釋十心了從此卽發聲聞菩提初種子心御釋難得意。既十心後發聲聞心見。何今十心直取第四住心違世八心乎。其上決定生天後至涅槃文 豈非人天乘乎。會云。於聲聞位凡聖二位。爾者今

❶諸＝設②

八心先付凡位分別之下。聲聞菩薩初種子心見道已上聖位可得意。又決定生天等御釋護戒生天。自本外道二乘菩薩佛四種。故無相違。一義云。復次已下言廣指一段文。然初十心是順世心也。雖內外不同同是人天順世心。彼順世八心上來既被釋故。今所成起盡指三乘一乘一一地十心。出世八心御釋取義。若又初十心被舉起因。故別不被釋。付三乘十心出世八心御釋見無相違

復次行者歸依三寶隨順如來律儀。於一日中受八齋法。由聖戒所防護故寂靜安樂以安樂故。則信賢聖所行數數修習。是名初種子。　此初明種子△行者歸依三寶者。佛法受戒初必三歸。故云爾△隨順如來律儀者如來所說戒律故云爾△於一日中受八齋法文　付之。俱舍論十四云。謂受此戒要日出時。此戒要經一晝夜故文　又智論十三云。汝當一日一夜如諸佛持戒文　此等意。大小乘共八齋法必一晝夜持之見。爾者。何今於一日中釋不舉夜分乎。答。一義云。今合晝夜一日中有御釋也。智論中。又一日受八齋戒文　又觀經日日如是受八戒文　又十住心論引齋法經不如一日受佛齋法文此等意合晝夜云一日歟。或一義云。凡受齋戒時分多少不同也。淨影大乘義章舉成實義。或云半日乃至一日文　若依此意者不取夜分。於一日中義得意無相違。就其於八戒有分授義歟事

一尋也。十住心論於五戒引智論雖明分授全授義於八戒無其分別。依之十住心論幷今疏意不許分授義取義。一義云。　疏家高祖御釋分授義有無其起盡雖不見。淨影義章舉成實意時成實法中不具亦得故。彼論許隨力堪能多少不定釋。爾者成實意許分授義見△由聖戒所防護等文　是明齋戒得益聖戒者如來所說戒故云爾。若又賢聖所行戒故云聖戒歟。防護者防非護戒義也△則信賢聖所行文就其一義云賢聖所行者今八戒也今人天乘八戒指云共其戒相賢聖所行八戒同也。故云信賢聖所行也。一義云。依護持八戒故信賢聖所修餘深行也。　賢聖者。依小乘者七賢七聖也。依大乘者三賢十聖也。依下從此卽發聲聞菩薩等御釋者先小乘賢聖可得意也

爲令此善增長而修諸善。　乃至由戒醇淨決定生天。後至涅槃。是名受用種子

此八心中從第二至第七六種心釋也。此中爲令此善增長而修諸善先釋第二牙種。就其此善者可相當上種子心善。外八心時初種子心是偏齋也。今內八心時受八齋法是最初種子心故齋戒相幷也。爾者指此善可通齋與戒二也△而修諸善者正第二牙種也。　卽施等諸善可相當之也△乃至由戒醇淨等文　乃至言自第三至第六四心可得意。卽疱葉敷華結實四種此下可有之也。由戒醇淨等者是釋第七受用種子心。外八心時說彼護戒生天是第七受用種子。但彼外八心故生天說無後至涅槃義。今內八心故被釋至涅槃也

復由親近善知識故聞正法利不起異歸依心。　是生死流轉凡夫第八眞實無異依是第八心釋也。意。依知識妙緣聖說法則信所歸依三寶不生外三寶等異歸依心也。　就其於三寶生歸依心事自最初種子心有之。　故釋歸依三寶今何重釋此義乎。答。先自第一雖信三寶今聞正法利生歸依心見。仍第一未聞正法利歟。就其外八心時所歸舉外三寶。爾今云聞正法利故舉法寶見。爾通中先舉法寶可見歟。一義云。於諸經所說三寶生歸依心故正法。　故正法利處可有三寶具也

又於此中殊勝住。有求解脫慧生。　此第九殊勝心御釋也。就其外十心時第九殊勝心於所歸三寶中甄擇其殊勝心也。爾者今於上正法利甄擇殊勝。隨順修行求解脫心可得意。付之所求解脫事。一義云。今先人天乘分齊故以生天位解脫可得意也。一義云。上被釋決定生天後至涅槃故遠後至涅槃邊解脫有御釋取義

思惟觀察生決定想。　釋第十決定心

從此卽發聲聞菩提初種子心　是釋心續生次第。經現文約外八心說心續生次第。爾義約內八心含心續生故得意疏

付內八心彼作續生釋也。就其聲聞菩提初種子心者❶一義云。自心續生次第世間極可至出世初心故指聲聞初心初種子心可得意。准知上八心受聲聞二百五十戒等位種子心可得意也。若又上八心付聲聞見道已前意得義今種子心位見道得意義可有之

皆應准例前文廣分別說　付之一義云。聲聞乘八心義。准前順世八心可分別云意也。乃至三乘指緣覺菩薩等十心義取義。一義云。至廣分別說順世八心釋也。釋彼順世八心因明後位續生。釋從此卽發聲聞菩提初種子心也。仍前文者外八心文段也。廣分別說者當段順世八心意。內八心釋簡略故廣說彼准例外八心釋段也。仍乃至三乘一一地下聲聞緣覺菩薩三乘十心可得意也

乃至三乘一一地皆具十心　付已下御釋學者料簡不同也。一義云。以當段文前後配釋十住心取義。意前違理心第一住心。順世八心第二第三住心。聲聞菩薩等第四住心。乃至言第五住心。三乘一一地者他緣覺心住心。第十地者第八住心。求佛地智生者極無自性心。觀畢竟空者第十住心料簡也但此義不得順文一輒難一義也　一義云。三乘一一地者聲聞擧上故。今可取緣覺菩薩實緣覺菩❷提二種三乘一類故呼三乘也。例如聲聞一種云二乘。此中菩薩乘廣攝第六住心已上乃至第十住心迄可得意也彼三乘具各各十心故云皆具十心隨高祖文次第三乘十地各具八文文

迄第十地　是眞言十地中第十地又具種子等十心云意也。於十地分長短三句時。短三句一一地皆具。准彼各各地十心可得意也。一義云。今御釋約三乘共十地被作釋也。意。三乘共一一地橫又具十心義明。三乘共十地者。三乘共行時聲聞留第七地緣覺留第八地。第九地菩薩地。第十地佛地也。今迄第十地者佛地橫具十心義也。若非三乘共十地者第十地求佛地至金剛際義難得意者也。已上二義高野學者多分義也

亦具種子牙疱葉華果等　擧第十地所具十心。但擧種子牙疱葉華果六心等受用無畏殊勝決定四心也

有求佛地智生觀畢竟空❸者　第九❹能勝心也

得至金剛際也　第十決定心可得意也

大日經疏第二本❺鈔

大日經疏第二本鈔卷第五十一

下半之始六十心釋段

爾時金剛手復請佛言。唯願世尊。說彼心。如是說已。佛告金剛手祕密主言。祕密主。諦聽心相。謂貪心無貪心。瞋心慈心。癡心智心。乃至云何受生心。謂諸有修習行業彼生心。如是同性此答前問中諸心相句也

上來八心經文釋畢。已下牒釋六十心經文。於中初牒文屬當分明也。經文中初金手重請。佛告已下如來答說也。凡九問答說次第得意。初以偈頌答第三心續生句。幷第二復以云何相句。又第七及彼行修行句。次不待重請以長行答說心續生句至當段依金手重請。被作心相答說也。一。八心三劫中間被說六十心。意如何。答。一義云。此六十心見惑也。仍入聲聞見道時斷之。初劫釋云。最初解了唯蘊無我時。卽名出世間心生也。度世間六十心。離我例所生三毒根本。名越三妄執也文　三劫自聲聞見道說之故三劫已前被擧六十心也。當段釋云。此等皆是未得出世心。以來與善種種雜起之心文　此意六十心世間八心雜起心也。依之八心終說之也。仍八心三劫中間說六十心非此意也△一牒文中初金剛手請問。佛告已下如來答說也。請問言說彼心心心相卽六十心也。演密鈔第三云。經說彼心者卽指六十心也。謂上問云心諸相與時願佛廣開演故文　此意分明也。一義云。說彼心者廣可通六十心三劫乃至十地等。心言無簡別故。隨而下牒三劫十地經文。亦是答說諸心相及心殊異也文　仍三劫十地答今問見不爾者三劫十地無請問可說之。尤難得意者也。但限六十心義爲本。其故今問答一具牒文屬當以餘文不可爲今答

❶丙本傍註曰今謂此鈔有二義中，後義與口筆五十六右義同矣　❷提＝薩（乙）（丙）　❸〔者〕－（乙）　❹能＝殊（丙）　❺鈔＋（卷第五十）（乙）

說又一箇心言相反染淨二心合事不應其理。又三劫十地等。無重請彼說事無相違。前後其例非一故。但亦是答諸心相等御釋對上九問詞也。今雖有重請言釋此答前問中諸心相何也。屬當先九問答說。三劫十地可准知之。問。何不云說彼心乎。答。心卽相故無相違也△此答前問中等文是釋初作屬當。雖有金手重請付根本云答前問中等也。前問者指九問也△心相答說通染淨可云乎。答。❶不爾可限妄心。難云。凡心相名字染淨俱不可簡之。 隨而如六十心者誠明妄心。三劫六無畏所超妄心。能超淨心染淨相竝明知心相答說通染淨云事。又十緣生句終釋第三卷了若於一念心中明見十緣生義則上窮無盡法界下極無盡衆生界其中一切心相皆能了了覺知以皆從緣起卽空卽假卽中故。曰如實遍知一切心相文此意。無盡法界者指佛界。無盡衆生界者指九界。彼十界心被名心相。十界心可有染淨故。心相名字通染淨也。又住心品結釋。已說淨菩提心諸心相竟文是偏淨菩提心名心相。然者通淨心義旁分明也。會云。九問中。菩提心生相貌等問淨心。此外問心相明知心相妄心也云事。隨而九問下釋。問此諸心差別之相文此指心相云差別之相。妄心差別爲本。故知心相妄心云事。 其上當段意分明。答心相問舉六十心。六十心妄心事不可有異義。但如實遍知一切心相等文必非九問中心相。 十緣生句答修行句故其義大。各別也。 凡總心相言通眞妄染淨事非可遮之。今付九問中心相尋也△次淨菩提心諸心相竟解釋以同意也。若又淨菩提心諸心相讀文。淨菩提心淨心諸心相妄心可得意。心相言名妄心也△次三劫六無畏事是又能超所超相竝中約所超邊屬心相答說取義者無相違。 仍六十心唯妄心爲本。會諸文可得意也

初列六十心名次釋其相　此總經文科列名釋相二段。列名者謂貪心乃至受生心也釋相者祕密主彼云何貪心已下也。一義。列名者云何貪心等也。釋相者。謂隨順染法等也。 仍列名釋相共付云何貪心已下經文可意得也。其故若列名初貪心乃至受生心等得意。 彼五十九心故不可云六十心。云何。答。經文次第。列名釋相二段起盡分明也。何及穿鑿了簡乎。若限云何貪心已下經文了簡得意不科初列名難在之。又云何等問詞可屬釋相。 何云列名乎。但闕一猿猴心故五十九種心云難事。依阿闍梨意釋六十心故無相違。意。 今經文雖無之依大本意知阿闍梨可有六十心。故約意樂釋六十心也。若又約滿數得意無相違 △初列六十心名次釋其相文　此如次別釋心相二字歟。如何。答。一義云。不爾。 心相得名對無相菩提心云心相。今釋貪等心名六十心彼六十心外顯相云其相。 仍心相二字非別釋。外不顯貪心等皆心相故。必非外不顯貪等名心外顯名相立心相名字。仍相可有二重也。一內心貪心等相是卽心相也。二外相顯相。今次釋其相當之也。一義云。是心相釋也。其故內有妄心外現其相。異無相菩提心也。故妄心云心相也。仍今釋當心相別釋也。前義宜也

祕密主彼云何貪心謂隨順染法者　已下第一貪心釋也。上表列名釋相二科中。於列名者經文分明也。故不釋之。被解釋心相經文也△云何貪心表名。 謂隨順等正明貪心相也

❷謂隨順染法者謂染著前境卽是染污淨心前境者財色等境也。唯識論第六。云何爲貪。於有有具染著爲性。能障無貪生苦爲業文　述記云。 於有者謂後有。卽唯異熟三有果。有具者中有幷煩惱業及器世等三有具故或無漏法○薩婆多師緣無漏貪是善法欲。今大乘說。愛佛貪滅皆染污故。與見俱生緣無漏起。故無漏法資長有名有具文　此釋意。染著漏無漏善惡境通名貪。 爾者今染著前境廣可通漏無漏歟。問云下釋但觀貪心實相自然貪不染心文　此意不簡實相上貪義見爾者今染著前境但可限有漏境見　如何。答。凡於貪可有三重。一有漏位貪境是貪心也。大小共簡之。二無漏位三寶境

❶丙本傍註曰今謂遍明十二,二十丁及第三重七,六左等與今釋同矣　❷〔謂隨順染法者〕—②

等執實有貪。是貪也。小乘名善法欲。大乘又簡之。三法性大貪也。無執然貪實相。是非所簡。下自然貪不染心。此意也。演密鈔第三云。問。云何是清淨貪心。答。眞言行者但觀貪心實相。自然貪不染心。卽是清淨貪心。如下經明。其大菩薩第三爲金剛貪染菩薩等文 此意也△卽是染汚淨心文起貪心時染汚淨心也。其故染淨相違故△問。六十心何染汚心也。何今指貪心云染汚淨心乎。答。一義。染著殊貪愛心也。故唯識論染著爲性文 一義云。六十心共皆染汚淨心義也。然今約爲初貪心下殊被釋之也

若隨順修行此法名有貪心❶文　是釋經隨順法三字△名有貪心者結貪心義也。問。有貪心有言如何。答。一義云。未會經有貪心文 故今結合也。問。未會經有貪心意如何。答。一云有快法印有一切煩惱通名也故云有。一云。 貪心所染著有有具故云有貪心也△若隨順修行此法者。此法者染著境心也△隨順修行者染著上正成進求樂欲等方便位也。私云。隨順染法不違逆心修行其作業也

以心法微細難識但觀彼所爲事業必有相彰于外。譬如鑒烟之狀貌則火性可以比知。故諸句多以順修明義。以可例然也

是見外相示知內心於中初正貪心釋。故諸句下例明餘也。 初中法譬對明分明也△以心法微細難識者。貪心上有內心位也。不出外相時微細難知義也△但觀彼所爲事業者其業用出外相時知貪心相也。仍望外相事業內心爲微細。凡於內心可有麁細重重。待對染淨一心時。淨心微細也染心麁相也。又染法中根本枝末麁細重重也。 又八七六五識體麁細不同也。雖然今內外相望論麁細也。一。或見諦人及如❷不得他心智起內心皆可識知。 雖然今約常未見諦人及不得他心智凡夫被作此釋也末卷見諦阿闍梨了了可覺知衆生內心義釋給。是則衆生心法微細難知故也。私云。見諦阿闍梨初地已上也。 瑜伽阿闍梨三賢位也。見諦阿闍梨雖不入瑜伽知心。瑜伽阿闍梨入定知他心也△譬如鑒烟 ○文是譬說也。火性譬內心。烟相喩外相所爲事業也。見烟知火是三量中比量心也。三量者。現比非三量也。現量者如見火知火。比量者如見烟知火。 非量者如雖不見知有火△故諸句等文故者蹈上詞也。諸句者第二無貪以下諸句也△多以順修明義者。六十心多分。以隨順修行外相明其義也。私云。多言如何△以可例然也者以今貪心釋可例諸句也

此等皆是未得出世心以來與善種種雜起之心　已下總釋六十心。 於中初明六十心雜起八心善。若行者下分別眞僞勸勿沈沒△此等者指六十心△未得出世○者。若六十心見惑意得義。聲聞見道已上可得意。下初劫釋。 最初解了唯蘊無我時卽名出世間心生也文 此意也。若六十心通見修二惑。眞言初地出世心可得意也。仍地前善根種種雜起可見也。三劫經文越世間三妄執出世間心生文疏若以淨菩提心爲出世間心卽是超越三劫瑜祇行文是以初地爲出世心。唯初劫釋意。指聲聞見道位釋度世間六十心等故六十心見道所離惑見。 仍指聲聞出世心可得意也。疏第四謂。六十心與善種八心共體而生文此等意一具也。 難云。第二十六守護心下釋學聲聞者多生此心也文又第三十五宰宅心下多是聲聞習也文仍二乘心所治六十心攝也。 何今出世心爲聲聞見道已上乎。 爾者以初地淨菩提心非爲出世心乎。 隨明第三十三舞心能治當念除蓋障三昧○文第三十四擊鼓心能治當念早證無量語言陀羅尼等文又四十一窟心能治釋當念如法修行可出此生見法明道乃至成佛文 此等意至初地可離六十心見如何。會云。釋聲聞餘習事指出世以前凡位也。次擧初地爲能治事於地前雖離六十心約證理遠被擧初地也△與善種種雜起之心文等者末卷御釋云善種八心故卽順世八心等也。若出世心初地得意義地前處可通也。於八心違世順世八心。乃至三乘一乘地皆有八心。 故地前悉云善種八心無相違也。雜起者八心是善心也。 六十心妄心

❶〔文〕－㊚　❷〔不〕－カ㊚

也。即善染雜起義也。一義云。非染淨雜起義。六十心一時雜起義也。下釋。然此六十心或時行者本性偏多。或由行道用心發勤先習。或一時雜起。或次第而生文此意分明也

❶若行者等文　眞言行者也△善識眞僞者眞淨心也。僞六十心也△猶如等文　是譬說也。農夫譬眞言行者。穢草當六十心也。嘉苗當淨心也△則淨心勢力○文是明斷妄淨心勢力增長義△勿謂是因緣○文　是貪心等皆是因緣事相也。強不可斷思。云不可分輕如來至言意也△使心沒其中者。心者善心也。其中者六十心也。私云。因緣事相事如何。至言云如來至言。本據如何。嘉苗事。苗ナエ。嘉讃言也

第二云何無貪心。謂隨順無染法者。謂與前心相違。乃至所應進求善處亦復不生願樂。是故不染善法。俱障善萠。與無染汚心名同事異。最須觀察也。是故行者但觀貪心實相。自然貪不染心。不應起如是無慧不貪之行　已下第二無貪心釋也。於中。初正釋無貪心相。是故下雙明貪無貪對治　無貪義。前貪反對可得意。前貪心貪染汚境。今無貪心不貪善境也。付其就無貪名字。唯識論等擧善十一心品中。無貪等三根文隨而論第六。云何無貪。於有有具無著爲性。對治貪著作善爲業文今無貪異彼也。是於善法云無樂求心。故煩惱染心也。疏十九云。信解者無貪等

善根文此淨心也。又云。復有餘障生之由。謂不欲即於此眞言行中以有障故頓爾無由樂欲爾也。或由不欲心生故障得入之也。不欲者即是不願求等文　此意也△謂與前心相違文　前心者貪心也。前貪染汚境。今不貪淨法。仍貪無貪相違。問。名義共相違前心歟。又限名相違歟。如何。答。一義云。名相違也。其故貪無貪其名相違。於義不相違。其故前貪心貪染汚境。故不貪淨法。今心不貪淨法故還可貪染法。仍於義者一致也。一義云。名義共相違也。名相違貪無貪分明也。於義者前貪染汚境。今無貪總不貪染淨。仍不同也。付法相五重唯識中第二捨濫留純識名亂歟體亂歟尋。例彼可知之△乃至○不生願樂文　是正釋無貪心行相。付其一義云。乃至者總表不貪一切法義。所應進求等者。別所可樂求善法不願樂云意也。一義云。乃至言如上。所應進求等者。云處故約依報意。於處或妨道或相應道善處。又如安養都率等淨刹者尤可進求處也。然於彼不生願樂故云爾也。一義云。於善可有世出世等淺深不同。疏三云。善義通於淺深文仍乃至言指出世善。所應進求善處釋世間善也但此義不宜。賴喩義也△此故不染善法文是結上。△俱障善萠等文付之。一義云。無貪心非一故云俱。一義云。指貪無貪二心云俱也。意。前貪心貪染汚境故障淨心。今無貪心不染淨

法故又障善萠也。問。第二無貪釋中上不明第一貪相。何結俱障善萠乎。答。上謂與前心相違文　是釋貪無貪相反義。如此雖相違俱障善法可得意也△與無染汚心名同等文是善心品中無貪今所明無貪名同其義異也云意也△無染汚者無貪義也。俱舍頌疏十八云。淨心無貪心也文是無貪心爲淨心△最須觀察也文付之一義云。可觀察名同事異義云意也。意同付云無貪染淨大不同。厭求其義各別也。故恐濫作此釋也。一義云。總上所明無貪心過失可親察云意也。其故六十心何雖所離妄心也雖然殊以不欲懈怠心眞言行者得障爲緣。仍殊被作此釋也。一義云。上貪無貪共障善萠義釋。故彼二過失俱尤可觀察云釋意也△是故❷同者○文已下釋對治相付之。一義云。雙明貪無貪二種對治。意觀貪心實相者第一貪對治也。一切法生見時見本不生際故即貪心生起見阿字不生等道理是云觀貪心實相也△自然貪不染心者第二無貪對治也。貪善法不染心無貪對治也△不應起如是○者指上正明對治義。無惠者指貪心。依貪不惠施故云無惠△不貪者第二無貪心也。依慳貪不惠施事。百法論疏云。慳者就著財法不能惠施祕慳爲性文　依今慧字誤也。可用惠字也。惠メクムトイハハククム義也。一義云。觀貪心實相自然貪不染心者第一貪心對治也。意觀世間小

❶(若行者善識眞僞猶如農夫務除穢草以輔嘉苗則淨心勢力漸漸增長勿謂是因緣事相輕忽至言使心沒其中不自覺知也)四十九字＋著㊁　❷同二行㊁

貪時自然貪實相理不染汚也。如云以大貪治小貪不應起以下第二無貪對治也。無慧不貪者。不貪善法無智慧心故云無悪。一義云。是故行者已下通明第二無貪心對治。意觀貪心實相自然貪善法無貪心不起。故第二無貪對治也。問。自然貪不染心者。其意如何。答。一義云。觀第一貪心實相時。自然貪善法不染心也。一義云。貪染汚境心觀貪心實相除之。自然貪者。善法貪無所得無染著任運貪故云自然貪也。一義云。自然貪不染心。讀文。不染心者淨心也。是卽貪善心也。如是無悪不貪之行者指上謂與前心已下釋也。問。通付明貪無貪二心云義何各別不明對治義一處明之乎。答。破貪心自然無貪心被破也。反對義易了故恐繁文一處明對治相也

第三云何瞋心。謂隨順怒法者。怒謂瞋心發動事彰於外。以心法難識故以順修怒法釋之。若數起如是不寂靜相卽知是瞋心相也。但於此衆緣中觀察瞋心自無所住則此障不生　是釋第三瞋心付之。凡瞋忿怒其體各別也。大乘法相等意。瞋根本煩惱。忿怒隨惑也。小乘俱舍等意。瞋不定地法攝也。忿怒小隨煩惱隨一也。今何明瞋相擧忿怒法乎。答。六十心多分以外相顯內心。瞋心內起位也。忿怒出外相位也。仍內外本末不同也。雖然以外相顯內心也。付其忿怒是瞋恚爲本唯識論六云。云何爲忿。依對現前不饒益境憤發爲性。能障不忿執杖爲業。謂懷忿者多發暴惡身表業。故此卽瞋恚一分爲體。離瞋無別忿相用故文　問。瞋煩惱等類多之。忿恨惱害等。皆瞋一分爲體。何今擧忿怒心所釋之乎。答。瞋忿其行相殊相似故也　一瞋煩惱事。唯識論云。云何爲瞋。於苦具憎恚爲性。能障無瞋不安惡行所依爲業。謂瞋必令身心熱惱起諸惡業。不善性故△怒謂瞋心○彰於外文是釋經怒法△以心法○釋之文是以怒釋瞋義釋△心法難識者當內瞋心也△若數起○文是正以外相知內心義釋。數者シキリニ云事也△不寂靜相者忿怒相也　唯識論釋執持爲業是則不寂靜相也。釋瞋心所不安惡行所依爲業文　仍瞋不安所依故起不寂靜忿怒相也△卽是瞋心相也者以外相知內心瞋心義也△但於此衆緣中○文　是明對治瞋因緣非一。故云衆緣中也。付之起一種瞋心可有衆緣。心法必依四緣生故。又瞋起因緣可非一故云衆緣也所詮因緣生故無自性道理故離自他共無因四句無所住也。如此觀時瞋心不起也。私云。四緣事。一親因。是有第八識種子也。二所緣緣是所緣境也。三等無間緣。是前念謝緣次念起云也。四增長緣。心起不礙皆云增長緣仍廣

第四云何慈心。謂隨順修行慈法者。此慈亦是與瞋相違。愛見心垢之慈非善種所生也。上慈字據內心。下慈字是外相。所爲事業既覺知已。但治妨道之失。轉轉修慈無量心卽是對治　是釋第四慈心。於中初釋慈心相也。後既覺知下明對治。私云。親因疎緣者。親因種子也。疎緣水土等緣也。△此慈亦是與瞋相違文是釋第四慈第三瞋相反義。亦是言對第一第二貪無貪相違言也△愛見心垢之慈等文　凡於慈心佛菩薩大慈大悲心迷倒凡夫愛見差別慈慈心在之。其中今所云慈心愛見差別慈云意也。私云。此慈心心所中何攝乎。答。貪心所歟。貪愛故△非善種所生也者。如前無貪非善心所無貪今慈心非如菩薩慈心善種所生慈故云爾也△上慈字等文上字者云何慈心也。下字者隨順修行慈法慈也。內外分別可准知上△既覺知已等文已下明對治。意覺知愛見心垢慈妨平等悲心道過失治也△轉轉修慈無量心等文改愛見差別慈可修一切衆生平等緣慈無量心云意也△慈無量心者四無量心隨一也。凡四量四攝以調他利行爲菩薩行故云爾也

第五云何癡心。謂順修不觀法者。謂不觀前言善惡是非遇便信受。凡所爲事業不能先以慧心甄別籌量是非。如是等多諸誤失皆是癡心相也　是釋第五心。私云。前言者前對人言也△謂不觀○信受者是釋經順修不觀法△遇便信受文　不可信事

信云邪信也。依之邪慧邪信心所別開。性相在之。成實等此意歟。又邪信攝不信心所別不開事有之。唯識俱舍等此意也△凡所爲事業○文上付言語釋已下廣通一切事業被釋也　△如是等者明癡心過失多事二。何無能治釋乎。答。六十心中闕能治釋事多之。是卽過失相顯了故也。一義云。今被釋癡心相時不能先以慧心○文此釋能治義反顯也。故別不釋之也。或一義云。凡所爲事業已下取能治釋(此議不宜)

大日經疏第二❶本

大日經疏第二本鈔卷第五十二

下半二日

第六云何智心謂順修殊勝增上法者。謂是人於種種所說中皆以智簡擇此勝此劣此應受此不應受。取其勝上者而後行之。卽是無癡相也。然道人之法。非智力籌量所能及之。唯信者能入耳。是故觀察世智辨聰難。是彼對治　是釋第六心。是又前反癡心也。凡此心一切皆以慧按量勝劣心品也。然於佛法難思境界者絕凡智思量事。故簡之也付法傳下卷云。如是難信之事諸佛境界。非聲聞緣覺之所能知。子未脫具縛。寧得能入乎。如是深法以信能入思量分別何得其底文△謂是人○文是釋智心相　△種種所說中者可通世間出世教法也△然道人之法○文是明能治。道人者。於道因道果道有不同。其中今約果也。意道人之法者佛法云義也△是故觀察○文是正釋成對治義。私云。世智辨聰難者八難處隨一也上所云相世智辨聰也觀察是能治也

第七云何決定心。謂尊教命如說奉行。第八云何疑心。謂常收持不定等事者。今先釋疑心令決定心相易解明了故。謂此人隨有所聞便生不決定心。如受戒時便自生疑心。我今定得戒爲不得耶。或疑師疑法諸事例爾。如人道行以疑惑故不能前進。智度偈云。乃至譬如觀岐路好利者應逐。是彼對治。又決定心者。謂隨聞善友等如法教命便卽不生疑慮。至心奉行。然亦當以慧觀察生正決定心也　是總牒第七八二心釋。此二心又相反心品也△今先釋疑心○文已下作釋也。於中。初釋疑心後又決定心。下釋決定心相。初疑心釋中有二。初先示釋疑心由。謂此人下正釋疑心。△今先釋疑心○文　意經文決定心疑心次第。然釋先釋疑心後釋決定心事反疑心。決定心易解故也。仍學者悟解爲本。文無定准也△謂此人等文已下正釋疑心相。於中初釋疑心相。後如人道行下明對治。初疑心釋中謂此人○不決定心者總釋也。如受戒已下別釋也。別釋中。初先舉受戒一種。後諸事例爾者例餘行也△如受戒時便自生疑心○文　是總句也△我今定得戒等者別句也。別句中有三節。我今定得戒爲不得耶者先疑得戒。或疑師者疑戒師。疑法者疑戒法也△諸事例爾者意。如云受戒者餘行又爾也△如人道行○文已下明對治。意以疑惑故如道不進。有疑心者不進佛道被作對治釋也。一義云。如人道行○不能前進三句猶可屬疑心釋。意。如受戒等約法。如人道行等約譬被作疑❷相也△智度偈云○文是引智論文被釋對治相也。論(全文)。如人在岐路疑惑無所趣諸法實相中疑亦復如是。乃至在世雖有疑當隨妙善法。譬如觀岐路利好者應逐文此對治釋意。如人道行或疑道或疑遠近不進。帶疑心者不進佛道。如好利者道逐疾行。離疑惑心疾趣佛道爲對治也。好利者者約譬。如世間求利者其所用處早至求佛道大利者早可逐其道云意也。一義云。好利者善道可行云意也△又決定心文已下退釋初決定心。於中初釋相。二然亦下明對治　△善友等者當經尊字　△生正決定心等文　付之正決定者對邪決定心也。義忠釋云。生決定心離邪決定心也文付之凡善知識如法教命決定諦信。以慧觀察。不觀察不同雖有之俱是可正決定心。信正理故。爾者何云邪決定心乎。答。邪正待對重重也云云。以慧簡擇不簡擇信受猶是邪也云云。一義云。必非邪正待對。以慧觀察領解其道理信

❶本＋(鈔卷第五十一)㊂　❷相＋(釋)㊂

眞實決定心故云正決定。是則正中正也

第九云何闇心。　謂於無疑慮法生疑慮解者。謂如四諦不淨無常等世間智者不應生疑。然彼闇之心懷猶豫。如夜見株杌生種種憶度之心。若見有如是相者當知暗心使然也　第九第十明闇待對明之。問。闇心與癡心其言相似。其不同如何。答。癡心遇卽信受。闇心生疑慮也。私云。癡闇異乎。答。疑心以小智疑法。闇心偏以朦昧心疑法也。故別也△謂如四諦不淨無常○文四諦者苦集滅道也不淨無常等者十六行相也。十六行相者四諦各有四。先苦諦下有不淨不常不樂無我四行相。其中今先擧不淨無常二等餘十四也△世間智者不應生疑者四諦因果道理等非所可生疑云意也。問。四諦因果道理專出世人所知也。何云世間乎。答。一義云。世間所有智者云意也。　必非簡出世人言。一義不限出世人。世間人非可疑因果苦無常等義。一義云。　對大乘人小乘人云世間智者也△然彼闇之文　是正釋闇心相。猶預者疑惑心也。私云。猶狐似獸也△如夜見○文　是譬也。於闇夜見株杌生種種分別義也。夜闇譬闇心。株杌譬四諦理。種種憶度心可譬猶預心也△若見○文是結闇心相也

❶第十云何明心。　謂於不疑慮法無疑慮修行者。謂於決定法印非可疑慮之法彼隨所聽聞卽能懸信。當知是明心也。然是中若過若不及卽是障道之心。更處中慧是彼對治　是反前前生疑心是不生疑心與先疑心如何異。彼釋遇便信受故爾者如何。△答。彼不論善惡信之今信可信法也。故釋於決定法印等也。問。前決定心如何異乎。答。先一切決定。今於決定法印決定信也△決定法印文　諸行無常諸法無我。寂靜涅槃也。或加有漏皆苦爲四種法印。智論云。說諸法實相印一種法印。今決定法印中可有之△然是中○文是雙明明闇二心對治△若過者。今明心也。委細不思惟分別領解。隨聞卽信故過也△不及者闇心也。不信可領事故云不及也△卽是障道之心者過不及共障道也△更處中慧○文是正對治意也。意離過不及心可住中間也。懸懸悟實カシック言也

第十一云何積聚心。謂無量爲一爲性者。謂此人隨於一事生信解已更聞種種殊異法。皆合集爲一。如❷人學得一三昧已見餘經教無量法門差別勝事皆謂說此定心離此之外更無餘法。　故名積聚心也　是釋第十一心。於中初總釋積聚心相。如人學得以下別擧一。示積聚心相也。凡積聚心相。一法學得一切皆合集爲一心也。然隨衆生根機無量法門不同也。然不同爲同。故簡之也。若無量法門。尋其所歸皆覺知一理道理合集爲一非失。凡一切佛法差別中無差別。無差別中差別也。偏爲一偏爲異是謬也△如人學得一三昧已○文是先無量法門中定門一種擧也。定門無量故。擧此中一種時釋學得一三昧也△差別勝事者餘戒慧等法門也。勝事者其佛法勝妙故云爾。或一義云。三學相望勝劣意得時慧等法門勝定門義在之。故云勝事也

第十二云何鬪心。謂互相是非爲性者。謂聞他所說言教。常好辨論是非。謂是義應爾是事不然。假使所言合理亦以種種方便伺求其長短欲令墮在失處。設他來問亦復求其長短。言此問乖僻我不應答。有如是相現當知是鬪心也　此鬪心自他相望明之。下諍心但於自有其相也△問。阿闍梨通達三乘德中能難能答匠成三學○文仍如是是非決定難答巧妙阿闍梨德隨一也。何簡之乎。答。彼爲破邪顯正也。然今非好辨論是非利衆生爲弘大法。故簡之也△互相是非者自他相望是非也△聞他所說言教○文此所說可通世出世也△是義應爾是事不然者如次是非釋也△假使所言等者於是上又求其長短也△長短者如次勝劣得失也△設他來問者是於他人問又伺求長短也△如是相者是結鬪心也△問鬪心對何心乎。答。一義云。對積聚心。其故積聚心一切爲一。鉾楯意無之鬪心求相違辨論是非。故待對也。一義云。對下諍心。彼於自生是非。今對他辨論是非。故待對也

❶大正藏經第三十九卷五百九十七頁　❷人＝又イ

第十三云何諍心。謂於自己而生是非者。謂內懷是非之心。如自思惟一義竟趣復自設異端推求其失。雖善心諸受於人既領受已還自推求得失。謂此事合爾此不合爾。多有如是相現當知是諍心也　是釋諍心△謂內懷是非之心者是於自內心生是非義也。對他非對外△如自思惟○推求其失文是正釋內懷是非心相△雖善心○文上偏付自思惟釋。今受學他人領解。還又生是非△善心者受學他人時以如法心聽受義也△謂此○文　文相無子細也

第十四云何無諍心。謂是非俱捨者。准梵本轉聲於六十心下皆合有爲性之字。例可知也。謂其心不懷向背。雖先所宗習作如是見解更聞異言以違合理即受行之或先以爲是聞他以爲不善即能改之。情無所執是非俱捨。如有如是相。當知是無諍心也覺知無記無諍之心修諸法實相無諍之心是彼對治也　已下釋第十四心於中初例爲性句。次謂其心下釋無諍心相此中初正釋心相後覺知下明對治相也凡無諍心對前諍心付其上是非於自在之。爾者今捨是非義可捨自是非。何聞他人是非捨之乎。其義似不反對如何。答。凡反對義不一准。對是非捨不捨也。仍無相違△准梵本轉聲○文是初例爲性句意梵本六十心下皆有爲性言有之。然今翻譯經悉不置爲性句。故被釋無諍心因被作此御釋也。六十心中。第十一第十二第❶十四第四十四五十五十一五十六五十八心已上九種心下有爲性句也。例彼可知餘也。問云。今第十四心下爲性言無之。因何被作此釋乎。若約最初者第一貪心下可有此釋若又約爲性言最初者第十一下可有此釋。仍旁無諍心下作此釋給事不審也。答。一義云。因便作此釋給。別意趣無之。一義云。第十四心是非共捨云故忙想至也仍爲顯少有慮知有爲性字事釋也△例可知也文一義云。梵本轉聲准例可知云意也。一義云。如云前例九箇心例餘心相也△謂其心不壞向背者。已下釋心相於中是初總句也意於一切事不相違情無所執心也△雖先○文已下別釋也於中初釋捨是事或先以釋捨非事△情無執等是非合釋也△問捨是意如何。答。前爲是習學。雖作見解有別人又以相違法聞令契合道理先習學法作是捨彼今所聞受行也。故捨是也△次捨非意前是雖習學有別人非彼云不善。仍所學知非捨。故捨非也△情無所執是非俱捨文　是上是非俱捨義被合釋也△覺知無記無諍○文已下明對治。意先無諍心是過失覺知修諸法實相平等心云意也△無記無諍者。其雖似無諍心指委細論其義別也。無記者善惡無記三性中無記心也。當來果報不記程心品云無記心也。無諍者雖不懷向背聞既理所契合所受行句異無記心也。雖然其行相大都同故。因一具被舉之也△諸法實相無諍之心者。諸法實相一味平等故彼此無諍論之意也。末卷諍論不可得釋。幷慢不可得戰敵不可得等字義釋可見之

大日經疏第二本❷鈔

大日經疏第二本鈔卷第五十三

下半三日

第十五云何天心。謂心思隨念成就者。如諸天以先世果報故若有所須不加功力。隨心而生。數起如是願樂當知是天心。亦由曾生上界故有此習也。如眞言行人不期遊大之果但爲自心所求能障淨菩提心當自覺知勿貪世間悉地是彼對治　此心相一切皆隨念無功力成願心也△若諸天○文以下釋也。於中初明心相當自覺知下示對治。初明心相中初總約一切凡夫。後如眞言行人已下別付眞言行者釋之△如諸天○有此習也文　是約凡夫釋天心相。此中正釋似天趣心故以譬釋天心義亦可釋約前習付當體釋天心義也。付其今所云諸天者。一義云。四王已上天也。於六欲天中如樂變化天欲用萬物自然生。但此所生物自身用之他用事無之。他化自在天他又用之也。故云他化自在天。雖然四王忉利等可有此

❶丙本傍註曰今謂十四恐當作四十ノ十四無爲性字故ノ又四十二及四十六有爲性字可見　❷鈔十(卷第五十二)㉒

義也△亦由曾生上界故文 上界言約色界已上也。於三界諸天中欲界爲下天。上二界云上天故。 一義云。可通三界諸天。對人中云上界也。 其故六欲天中樂變化他化自在既隨念生萬物。 故知可通也△如眞言行者〇文 是約眞言行者。△遠大之果者❶無指無上菩提果也。付其遠大言顯相應。 經三大遠劫所得佛果大果故。然今約眞言行者釋給意如何。答。一義云。卽順常途御釋也。 一義云。 幽遠廣大果也。必非指依遠劫修行所得果。 一義云玄海法印 遠者佛果。遠生死海故云遠也△當自覺知〇文 巳下明對治。 付其世出世悉地經軌中說之。 今疏末卷世間入出世行次第也見。何今簡之乎。答。今偏簡貪世間悉地心也。 從世間至出世又爲出世非求世間悉地簡。

第十六云何阿修羅心。謂樂處生死者。 阿名爲非。修羅名天。以其果報似天而行業住處不同故以爲名也。 此知有解脫之利但深樂生死果報。快樂不能進趣。 若行人有此相貌當知名修羅心。亦由先世曾生此趣故有此習也。觀察無常苦等。是彼對治 此心願生死內樂不願出離心也。

一。阿修羅翻名事有多數。一不酒。二無酒。三非天。四非端正。五劣天。六非善戲也。 正法念經攝鬼畜二。 大乘義章攝天鬼畜三。今被用非天翻名。仍攝在時可攝天也△阿名爲非〇爲名也文 是釋阿修羅名。於中初與翻名。以其果報下釋得名由△果報似天者分別三善三惡時。 地獄鬼畜三趣依十惡上中下感。 修羅人天三趣依十善上中下。生也。仍阿修羅果依十善感也。又威德自在似天。故云似天也。 仍是釋非天義。△而行業者釋非天非義。 行業者修羅作業也。住處者修羅所住也。此作業住處不似天。故云非天。 一。阿修羅住處事。同作業事△此知〇文 巳下正釋阿修羅心。相於中初釋心相。觀察下明對治。 初心相釋中初付行人所起心相釋。 亦由下約先習釋之△解脫之利者正出離義也△但深樂等者正修羅心相也。十住心論第一云。阿修羅頌。壽命八千不願出。冥冥長夜徒生老文 △若行人者眞言行者也 △亦由先世〇者。 上以相似義釋修羅心義。今對先習付當體釋修羅心義。 △觀察無常苦〇文是明對治義。△無常苦等者約四念觀釋之。等言空無我可得意也

第十七云何龍心。謂思念廣大資財者。謂數作是念。我當以何方便獲如是廣大資財勝妙珍寶有此多貪無厭之想。是龍趣之心也。亦本從龍趣中來故生此習。慈令行人願求世間悉地。障出世淨心。 思惟少欲知足無常等。是彼對治 此心貪廣大資財障出世淨心也△謂數作是念〇文 心相對治二段如前。初心相中初龍趣心相似事明。 後亦本下約先習 △慈令行人〇文是明對治△思惟少欲知足〇文是擧四聖衆行爲對治釋論第一云。專心修行少欲知足四聖衆種種淸淨之法文 第八卷本文。修習少欲知足頭陀等行文 所詮少欲知足以無貪爲性俱舍論云。言喜足者無不喜足。 言少欲者謂無大欲。 無貪善根以此爲性文 新譯云多云喜足。 舊譯云知足。涅槃經云。善男子少欲者少有所欲。知足者但爲此事心不愁惱文 付之分別少欲知足南山釋少欲現境知足未來境文此意對眼前境無多貪念云少欲。 於未得境希求心薄爲知足見。光法師釋。未得境名少欲。巳得境名知足文此反前釋。俱舍頌疏云。 問。無不足無大欲。 此二無差別云何。答。 頌言〇謂巳得衣等更多希求名不喜足。是喜足所無。 若未得衣等更多希求名爲大欲。 是少欲所無〇文 是光師釋同也。此 少欲知足所對境付分別有四種不同。謂四聖衆也。仍少欲知足四聖衆如次總別不同也。一。四聖衆者。衣服喜足聖種。飲食喜足聖衆。臥具知足聖種。樂斷樂修喜足聖種也 一。說此四聖種教文緣起事。慈行釋鈔第一云問。何須此四聖種耶。答。前三種助道生具。最後聖種助道事業。 以諸弟子捨俗生具及俗事業世尊哀愍立此助道生具事業令修行者解脫非久也

一。四聖種得名事。 俱舍云。能生衆聖故名聖種文一。建立此四聖種法門所由事。慈行鈔第一云引爲治四愛生俱舍頌釋之。意 衣服愛飲食愛。臥具愛。有無有愛也爲治此

❶［無］―カ

四愛立四聖種也 一。前三種治多貪事。無相違。後一云樂斷樂種。故不相應無貪義。又非喜足。如何。答。樂斷煩惱上必具欲色無色貪煩惱對治功。故得喜足無貪名。事分明也△無常等者是又四念觀也

第十八云何人心。謂思念他利者。謂好追求思念。某甲於我有恩。我當以如是方便令得大利。某甲曾於我所有不饒益。今當報之。及種種理人利物之計皆是人心也。當念自觀心行早求法利不應紛紜思慮他緣。是彼對治付此人心有二義。一義云。凡常人心怨以怨報。恩以恩報。仍今此心也。但經說一義疏釋加別義事。可准知第二十八狸心釋。一義云。怨以恩報是人心也△謂好追求○令得大利文 是初以恩報恩義也△追求思念者是正人心也。人是有思慮義也△某甲○令當報之文 付之如前有二義也。一義云。不饒益事以怨報義也。古迹下卷云。世間之孝以怨報怨。如草滅火。勝義之好以慈報怨。如水滅火文 一義云。不饒益事以恩報。今別以怨報不見。前恩報可一具覺。隨經利他言又爾也△凡人者仁也。以博愛德爲仁。仍怨以恩可報也。或云。老子以恩可報怨云。孔子恩以恩報。怨總不可報云也云云 佛法意。以恩可報怨云也。疏七云。以怨報怨其怨無盡。但無怨怨卽息耳文 古迹下云引經云。以怨報怨怨終不滅。以德報怨怨卽盡耳文 △及種種理人利物之計文 若共以恩報義利物義分明也。理人者以道理縱有怨以恩報云意也。若怨以怨報義利物以恩報義無子細。理人者有恩人有怨人。理可報之故不饒益人以怨可報之也 △當念已下明能治。意紛紜徒思惟他緣捨觀自心速求法利云義也

第十九云何女心。謂隨順欲法者。亦是人趣心。但以多欲爲異耳。如經說言。女人多欲百倍於男子。常念所經樂事。或想他容色姿態等能令行者障蔽淨心。亦是多生曾作女人猶有本習也。是中以不淨念處等觀身實相是彼對治 此心隨順欲法心也。欲者色欲也。亦是人趣心者對前人心云亦意。人趣中女心故云爾△但以多欲爲異耳文以多欲爲今心相異也△如經說言○文 是引經文女心多欲釋此經文說所未勘也。但涅槃經云。男女欲按量。然涅槃經可得意歟。然涅槃經分明不云百倍。雖然約滿數百倍有御釋也。或云雜寶藏經說女人多欲百倍男子云云 彼可見也△能令行者○文 此約先習△是中不淨○者明對治 △不淨念處等者。不淨四念處隨一也。等言等受心法也△觀身實相文 付之觀不淨念處等是事觀也。何云實相乎。一義云。實相可有重重。今觀三十六物集成身不起欲云實相也。必非眞如實相理。一義云。以不淨念處等離身心著自然實相理顯也。故云爾也

第二十云何自在心。謂思惟欲我一切如意者。自在卽外道所事天神也。彼宗計自在天能隨念造諸衆生及苦樂等事。修此法者亦常係念願得如其本尊。若眞言行人數念如是悉地念我隨念成就當知是自在心。亦先習使然也。當觀諸法皆悉屬衆因緣無有自在是所對治 此心自在天外道心也△自在○天神也文 是先學所尊自在天△修此法者○如其本尊文 付之有兩義。一義云。此法者眞言法也。意修眞言法者成本尊身如本尊一切自在如意願也。演密鈔第三云。此法者卽眞言者。卽行人。亦者似如前外道所事名爲自在。行者所事卽是本尊。以此類彼故曰亦常。眞言行人數數係念如是本尊及悉地事。當知亦是自在之心。應當觀察悉地之法悉屬因緣遠離自心本尊之相 則無有自在也文 一義云。此法者眞言中自在天法也。一義云。此法者指自在天外道宗計外道立邪三寶。故此法者法寶也。修此法者者僧寶也。本尊者佛寶也。卽自在天也△若眞言行人已下正釋眞言行者所發心相。於中初明相似前外道心。亦先下約先習 此義宜也 △當觀諸法○文 是明對治。此心先天心其不同如何。答。一義云。前心無功力隨念成就願。今修彼法如本尊願。故意別也△正智院義云。天心總思一切如意也。自在心別如本尊自在天思意也。

又天天然義。自在無礙義仍別也
第二十一云何商人心。謂順修初收聚後分
折法者。如世商人先務儲聚貨物。然後思
惟分折之此物當某處用。彼物當其處用。
可得大利。若行人先務內外學問令周備
已方復籌量此是世典當如是處用。此二乘
法用應接某人。此大乘資糧是某緣所要。此
名商人心。亦由先習使然也。修捷疾智。是
彼對治。謂隨聞何法即應觀彼因緣事用。
豈待多聞蓄聚方求用處耶　此心相內外
所學兼修隨其所用欲教授心也△問云。
通達三乘阿闍梨德隨一也又不應捨正法
四重禁隨一也。爾者內外習學非可簡處
又達機說法諸佛忍也文爾者專學機根
契當諸教隨機可指授。何簡內外學問
乎。答。必非簡廣學。爲世間得利學之。
會不用自修行簡。是即如數他財無
其益依之被簡之也大師御釋云。阿難多
聞不足爲是。釋迦精勤柀柯不遠
文取意可准知之。　爲出世自利利他學也
隨學修行益他。尤菩薩本意也非簡之
△如世商人○文　已下釋也。於中初釋心
相。修捷疾下明對治。初中初明世商
人若行人下正釋行者之心相。△若行人
○文是明行人相。於中初明心相相似
商人心亦由下約先習釋　△世典者初
表內外外也二乘大乘內也。但今疏家
意內外分別重重見△修捷疾智文是明對
治。意隨學速疾修之又可攝相應機根

多聞廣學後始修行不可思攝人云意也
第二十二云何農夫心。謂隨順初廣聞而後
求法者。如學稼者。詢問老農云何知地良
美。云何耕植耘耨。云何候時。云何獲藏。如是
一一知已方就功力。此心亦爾。先務諮承
智者廣聞道品。然後行之。皆宿習使然也。
以利智爲所對治。　如聞諸蘊無常即知
界入緣起等。其相例皆爾。又如毒箭入體
豈得披三農月廣問而後拔之耶　此心先
廣聞後欲修心也。　仍簡之也。　隨聞一
即可行之。以之爲對治△如學稼者○文
已下釋也。於中初釋心相以利智下明
對治。初心相中初譬。此心亦爾下法也。譬
學稼者是農夫也　△老農者稼植調練古老
人也△詢問文論語七云。子路章云。樊遲請
學稼。子曰。吾不如老農。請學爲圃。
曰。吾不如老圃　馬融云。樹五穀曰稼。樹菜蔬云圃也　△云何
知地○文已下問有四種。一良美二耕植耘
耨三候時。四穫藏也△此心亦爾○文已下
法說也。於中初正明。皆下約先習。智者
者知法人也。道品者三十七品也△以利智等
者明對治。諸蘊者五蘊也。界入者十八界十
二入也緣起者十二因緣也△又如毒箭○文
是以譬明對治。毒箭事涅槃經說之。大
師御釋云。拔毒箭不問來所△三農月
者以前農夫譬今釋毒箭義也△三農者
春夏秋三也。私云。春耕夏植耨秋穫收也
第二十三云何河心。謂順修依因二邊法者。
此心性雙依二邊。或時修常。或時修斷。或

復邪正兼信。　如河水雙依兩岸其所漂流
之物亦不定係一邊。此中對治。　謂行人專
心一境則能有所至到。若心不定守能令
事業俱辨無此理也　此心相無一境心
也△此心性雙依○文已下釋也。於中初明
心相。此中下明對治△此心性雙依二邊
者總句也△或時已下別釋也。於中有二類。
斷常邪正也是則二邊也△如河水○文是譬
說也此中又有二河水漂流物也　是則二
邊也。私云。漂流物者河流塵埃等也凡煩
惱心依二邊事可准知下六根本煩惱再
數義也△此中對治○文是依遺教經意也
第二十四云何陂池心。　謂隨順渴無厭足
法者。譬如陂池若衆水流入。終無厭足。此
心亦爾。若名利眷屬等事來集其身終無厭
足。乃至於所學法亦爾。如已得乳糜不務
速食更復渴求餘味。是中少欲知足以爲對
治　是一切無厭足也△陂池者。　文選云。
陂池文性靈集云浩浩陂池湛如瑠文　華
嚴大疏云。十一陂澤者。畜水曰陂。不集
諸流故願一味。十二。說文曰。穿地通水
曰池文大疏意不集諸流云陂見今衆水
流入云。意少別也△譬如乃至文已下釋也心
相對治二段分明也。　初心相釋中初譬說。
此心下法說也　△若名利眷屬○文名利眷
屬等世間事法也△乃至等者所習法教也
△問。於諸教法無厭足爲四重禁隨一
專相應眞言行者戒體。何今簡之乎。答。
學教法速疾不修行簡也。　彌修彌學

非所簡也△如已得○文是又簡以譬速疾不修。約法者釋尊食乳粥成正覺意也△是中少欲知足○文是明對治。△問。龍心對治少欲知足也。今又爾也。凡能治所治共相似龍心其不同如何。答。一義云。彼龍心云思念廣大資財。是大欲也。於未得資財珍寶願樂。故是卽少欲所治也。今心相云渴無厭足。是貪求已得名利眷屬。是不喜足所治也。一義云。先約世法今通世出世故別也　一。少欲知足事。云。莊子云鷦鷯巢深林不過一枝。偃鼠飮河不如滿腹文是少貪足云文也

第二十五云何井心。謂如是思惟深復甚深者。謂如俯闚井水淺深之量難知。此心性亦如是。凡所思惟好尙深遠。所有善不善事。皆欲令人不能測量。共住同事亦不識其心行。當知是井心也。縁起法門及善人相皆顯了易知。是彼對治　此心相一切皆深隱心也。以水爲甚深譬。事非如大海等廣大深遠。是校心甚深也△謂如○文已下。釋也。於中初釋心相。縁起下明對治。初中初譬說。此心性下法說也△縁起法門○文是明對治。　付其性宗已上從性縁起法門尤甚深難知。故釋論。無明熏習所起識者非凡夫能知○文大日經云。　縁起甚深難可見文　爾者如何。答。一義云。縁起法本源尤甚深難知境界也　然縁起諸相色心各各其相顯了也。今此義也。一義云。今縁起善不善等事法縁起必非法性縁起也

△及善人相皆顯了易知○文此意涅槃經見

[1]第二十六云何守護心。謂唯此心實餘心不實者。如世人爲護己身財物等故乃至周牆重閣種種防守。不令爲他所傷。此心亦爾。常守護身心。乃至如龜藏六不令外境所傷。謂唯此行爲實。諸餘有作之務皆爲不實。學聲聞者多生此心也。以兼護他人爲所對治。又有人自保所解不欲令他種種異論所傷。謂餘見解悉皆不實亦是也

此守護自身心心也△如世人○文已下釋也。於中初約所行人釋。又有人下付解釋釋。初中初釋心相。以兼下明對治△如世人○多生此心也文　是約所行人釋心相。此中初正明心相。學聲聞下明能發人△如世人○爲他所傷者。是譬也。世人以牆壁等如守護身心。世人身心守護行以爲本非餘行也。意所有所作以自利行爲本也△此心亦爾○文已下法說也。此中如龜藏六等。又舉譬也。藏六者頭尾四足也。演密鈔三云。疏如龜藏六者。謂此心守護身心六根等如龜藏護四足頭尾六事不令他損。故涅槃經云。龜有頭尾四足名爲六處。若侵惱則藏入殼中。衆生六根馳流外境。塵賊來侵自守根門如龜藏六也文△謂唯此行爲實者守護身心行也。意爲自身所作行業爲眞實。爲他所作所餘行爲不實△學聲聞○文是舉起守護心人多生者。一義云。餘人發此心故云學聲聞者多生也・一義云。二乘中有愚法不愚法二類。不愚法二乘強利他事不爲不實。愚法二乘自利爲本故云多也。少分必自利行不爲本也。卽不愚法二乘也△以兼護他人○文是明能治。眞言行者必二利兼修故云爾△兼者幷兼義也。非兼正義△又有人○文　於護心有兩邊。上約行已下約譬也。此心多分外道所起也。諸外道等自所解執究竟道非餘也△問。此心下室宅心如何異乎。答。此心自所行爲實。餘行爲不實。爲彼不實餘行不傷守護心也。　下室宅心唯持戒修善守我三業也

大日經疏第二[2]本

大日經疏第二本鈔卷第五十四

下半五日

第二十七云何慳心。謂隨順爲己不與他法者。謂此人諸有所作皆悉爲自身故。財物伎藝乃至善法皆好祕惜。不以惠人。有此相者知是慳心也。以念施及無常等爲所對治。當念財物伎能設無常時無有隨我去者。然今此身念念不可自保。云何惜此耶　此心自物更思不與他心也。自宗四重禁中不慳悋法戒體相違故殊可厭之也△問。前貪心如何異乎。答。貪食他物。慳慳自物。故不同也　一。慳事唯識論六云何爲慳耽著財法不能惠捨祕悋

[1]大正藏經第三十九卷五百九十八頁 [2]本十(鈔卷第五十三)②

為性。能障不慳。鄙吝為業 謂慳悋者心多鄙澁。吝積財法。不能捨故。此即貪愛一分為體。離貪無別慳相用。故文△財物者世財也。伎藝者才藝也。如此類無盡。故云乃至。善法者可通世出世善法也△以念施○文是明能治。施者。觀施功德。可離慳心也。六度中。以施為最初。尤可行檀施也△無常等者四念處觀也△當念財物○文是對治。相委釋也。太賢釋云。為身求財集。惡行。財隨命捨。惡業隨文經云。妻子珍寶及王位。臨命終時不隨❶著等文 此等意也△然今此○文 是釋身無常△云何惜此耶者財物等也。意。此身猶無常也。云何惜此財物伎能善法等乎云意也

第二十八云何狸心。謂順修徐進法者。如猫狸伺捕禽鳥。屏息靜住。不務速進。望至度內。然後取之。此人亦爾。遇聞種種法要但作心領受。記持而不進行。冀待良緣會合。則當勇健勵行之。又如猫狸蒙種種慈育。亦不識恩分。若人但受他慈慧善言而不念報。是狸心也。以不待時處。如聞輒行不念恩德。為所對治。 於狸心有二釋。初釋意雖聞法領解。待良緣即時不修行心也。後釋。不念恩德心也。正釋。直釋經文。又釋。經所含義釋也。猫ハネコ狸ハタヌキ △望至度內○文 意。度量內也。彼禽鳥等。度可取程量分。而後取之。一義云。行度義也。意。內行度。望至也△此人亦爾○文已下法說也 △又如○文 是約不知恩義釋之。於中初譬說。若人下法說也△以不待時處○文 已下明能治。於中以不待乃至輒行者正釋能治也。常念恩德者又釋能治也△問。前人❷心時思念恩德。簡今何云常念恩德乎。答。若過若不及。簡之也。可處中惠也

第二十九云何狗心。謂得少分以為喜足者。 如狗以薄福因緣。所期下劣故遇得少分麁鄙之食。便生喜足。 若稍過於此者則非本所望。此心亦爾。聞少分善法。便以為行不可盡。不復更求勝事。此聲聞種習所生也。以增上意樂為所對治。乃至心如大海少亦不拒多亦不溢 此心得少欲足心也△此心亦爾○文 是法說也。意。聞少分善法生喜足。不樂求餘勝妙法心也 △以增上○文已下明能治。增上意樂者菩薩廣大意樂也△乃至心如大海○者。意。如容受大小諸物。不可厭離一切善法義也。一處御釋戒序第一。不應捨正法而起邪行。戒為如來一切正教。皆當修行受持讀誦。由如大海吞納百川無厭足心。若於諸乘了不了義。隨於一法生棄捨心。及起邪行。即名毀犯第一波羅夷文

第三十云何迦樓羅心。謂隨順朋黨羽翼法者。此鳥常恃兩翅挾輔其身。所往隨意以成大勢。假少一羽則無所能為。此心亦爾。常念多得朋黨與輔翼相資以成事業。又因他所作。而後發心。不能獨進。如見人行善便念彼尙能行。我何不為。當念勇健菩提心。如師子王不籍助伴為所對治 此心一切依朋黨羽翼作事。不能獨行心也。迦樓羅心者舊翻金翅。新翻妙翅。其翅有種種色勝妙故也。 舊譯金翅約勝其翅非金色也。或大素頂鳥翻。 海龍王經云鳳凰。外書多云大鵬也△謂隨順朋黨羽翼法文付之一義云。迦樓羅鳥依朋黨羽翼往來自在也。 朋黨者此鳥為諸鳥王故其黨類在之也。羽翼者兩翼也。然付迦樓羅鳥者釋羽翼一邊。是且朋黨羽翼相竝中一邊釋也。一義云。先表加樓羅心譬也。意。衆生依輔翼朋黨作事業。迦樓羅鳥被輔羽翼支分等飛行譬也△朋黨羽翼者法譬交說。譬迦樓羅鳥羽翼朋黨也。故釋譬偏舉羽翼邊也△問云。 若爾者法說何舉朋黨輔翼二乎。答。法說朋黨中又分朋友輔翼二。仍法說輔翼非經羽翼△此鳥○文已下釋也。於中初譬。此心亦爾下法說也。 當念下明對治。△此心亦○文 是法說也。於中正釋又釋不同見。正釋約事業。又釋付發心。 三種錬磨菩薩用心也。何見他善利發心簡乎。答。學他發心修行猶非勇健菩提心。 起信論明四緣發心。中或學他發心文彼四緣發心猶是有退墮。仍非眞實發心也。故簡之△當念○文 是明對治。師子獨步無畏義為譬勇健菩提心譬也。問。下以師子心六十心隨一舉之。今何為能治乎。答。今取勇健義。下譬勝他心。是慢心故簡之也

❸大日經疏第二本末

❶著＝者㊁　❷心＋（傍註十八）㊁　❸〔大日經疏第二本末〕－㊁

大日經疏第二本鈔卷第五十五

下半之終六十心釋段

第三十一云何鼠心。謂思惟斷諸繫縛者。如鼠見他箱篋繩係等飄好非理損壞亦不作念由斷此故令我得如是利但爾無趣爲之。此心亦爾。所有繫屬及與成事。好爲間隟而殂敗之 此心於因緣繫屬人及他成辨事非理好離間作心也。約譬者繫縛鼠馳走東西時所障手足繩係等也約法者。因緣繫屬人也。此因緣繫屬人或與吾身與令間隟。或令障礙彼人所作善事也。演密鈔第三云。謂行者見他因緣相繫眷屬及他人成辨之事撓好離間當知鼠心使然也〇若對治等者行人或見眷屬不和宜勸令和。見他成辨種種善事遞相讃成。是所對治下准此釋文△此心亦爾等者是法說也。法說有繫屬成事二。譬偏繫屬在之如何△答。一義云。譬且舉繫屬兼成事也。一義云。繫屬者譬繩係也。成事者譬箱篋也△問。經文繫屬一見。爾者成事無之如何△答。成事繫屬人成事也。仍繫屬言可有成事也△好爲間隟者。間隟約繫屬自身殂敗成事付也

第三十二歌詠心。梵本缺文不釋。阿闍梨言此喩傳法音也。如世人度曲於他得善巧已。復爲他人奏之出種種美妙之音聞者歎莊此心欲從他聽聞正法我當轉爲衆生以種種文句莊嚴分別演說令此妙音處處聞知也。多是聲聞宿習。亦能障淨心也。當念我當得內證自然之慧然後普現色身而演說之。是彼對治 是如雖歎喜世間歌詠人無義理語。行者以正法爲人說時不思實益實義。唯莊嚴文句。聞演譬之也。此一段初釋梵本。文缺。阿闍梨下明載三藏口傳義。於中初擧阿闍梨口說如世人下委釋心相。此中初正釋心相。當念下明對治△梵本缺文不釋者三千頌梵本也。雖表名無釋。故云缺文不釋也△阿闍梨言等文 阿闍梨者善無畏三藏也△如世人等文 此正釋歌詠心相於中初譬。此心下法說也△度曲於他者音曲傳他得巧妙。又他爲奏之也△此心欲從等文 是法說也△以種種文句莊嚴等文 此意思文句莊嚴不思所詮義理衆生得益也。 起信論證發心菩薩下釋云。不依文字文△多是聲聞宿習者。 聲聞依聲得道。故今心彼宿習釋給也△當念等文 以下明對治△當得內證自然之慧者可當初地淨菩提心也。 此意偏著文字言說不觀其義理一類對治也

第三十三云何舞心。謂修行如是法。我當上昇種種神變者。 如世人支分散動。說名爲舞神變亦爾。現種種未曾有事令前人心淨悅眼。多是五通餘習。 若偏尚如是悉地方便願求亦障淨心也。當念除蓋障三昧心無散動神通不起滅定而作加持神變。勿貪世間小驗。是所對治 此心得少神變世間少驗等。現奇特事。衆生欲令生希有心心相也。 是即障無上菩提大利。故簡之也△上昇者散動支分。心也。一義云。昇空等義也△如世人等文 以下釋也。於中初釋心相。當念下明對治。心相中初譬說。神變下法說也△多是五通餘習者。先生修外道五通神仙等餘習云意也△不起滅定文 滅定者滅盡定者。 滅盡定大小乘共在之。小乘人空滅盡定。大乘二空滅盡定也。今以除蓋障三昧云滅定。是眞言滅盡定也。一義云。滅蓋障故云滅定。非滅盡定彼滅盡定滅心心所。又非五通所依定。仍非滅盡定也

第三十四云何擊鼓心。謂修順是法我當擊法鼓者。鼓能驚誡衆生令得覺悟。若行人作如是念衆生長夜昏寢。我當習種種無礙❶辨才擊大法鼓而驚悟之。亦能妨礙淨心也。當念早證無量語言陀羅尼以天鼓妙音普告一切衆。勿以世間小利妨大事因緣。是彼對治 此心。大都似前歌詠心。但上習音曲是習辨說。故不同也。問云。簡此心意如何。答。不思自證得悟偏驚覺他簡之也。問云。菩薩利他爲本。故殊自未得度前度他文 爾者簡之乎。答。菩薩念自證是爲化他也。然今不思自證事眞實不思化他心也。但任名利爲他說法。仍簡之也△無礙辨才等文 無礙法義辭樂四無礙也。無礙即辨才也。演密所覽本無畏

❶辨＝辯②下同

辨才文 故無畏。四無畏。辨才。七辨才。釋但
對下語言陀羅尼故無礙。本❶冥也 △當念
早證等文 明能治。△早證無量語言陀羅尼
者初地位也。當經。初地當發五神通獲無量
語言陀羅尼文 △以世間少利文 此有二義。
❷一義云。約能治人。意。爲自少利爲衆
生說法也。一義云。約所化衆生聞法得
少利故。但此時世間言難得心。聞法所得
利縱少利。可出世利故。雖然強取義
者世間出世待對有重重故無相違歟。初
義爲本。

第三十五云何室宅心。謂順修自護身法
者。如人造立舍宅庇衛其身得免寒熱風
雨盜賊惡虫等種種不饒益事。此心亦爾。我
當持戒修善以自防護。令今世後世遠離
惡道衆苦。多是聲聞習也。當念救護一切
衆生非獨一身。是所對治 此心防護自
身心也。是聲聞自利心故簡之也。問。與
上守護心如何異。答。先執一行捨餘行。此
一行爲他不傷守護也。今不爾。修持戒善
等今世後世離衆苦守護自身也△如人
造立舍宅等文 以下釋如前有心相對治二
段。心相中法譬對明分明也△當念救護等文
菩薩運自他於圓性爲本。故云爾

第三十六云何師子心。謂修行一切無怯
弱法者。如師子於諸獸中隨所至處皆
勝無有怯弱。此心亦爾。於一切事中皆
欲令勝一切人心不怯弱。自心謂無有
難事莫能與我捔其優劣者。若自覺知
已當發釋迦師子心當令一切衆生遍勝
無有優劣是所對治 此心强心也。然以凡
情思勝一切故擧釋迦師子心爲能治也
△師子者梵云迦羅新翻無畏。舊譯師子。
師子者義翻也。是有三義。一。師者コマイ
ヌ讀。兕コマイヌ古文如此書之。此俗
作師書也。駒犬子云師子。二云。師子者。
師借梵字[梵字]字音。子者字也。即[梵字]字云意
也。三猿子云師子。△若自覺知等文 是對治
也△釋迦師子者當經第一具緣品第二云。
眞言勢無比。能摧彼大力。極忿怒魔軍。釋師
子被世文

第三十七云何鵂鶹心。謂常暗夜思念者。此
鳥於大明中無所能爲。夜則六情爽利。若
行者晝日雖有所聞誦習拵慣不得其善
巧。至暗夜思憶所爲之事重復籌量便得
明了。乃至修禪觀等亦以暗處爲勝。若覺
知已當念等於明晴。令所作意無晝夜之
別。是所對治 此得闇處聽明心也。唯識
疏一末云。嗢露迦此云鵂鶹。謂即獯獲之異
名。舊云優婁佉訛也文 釋論四云迦羅鳩
奢那鳥是也。一切經音義一云玄應 鵂鶹許牛反。
❸周反。字書鵂鶹 鉤鵅也。廣雅鵂鶹也。亦怪鴟也。關西
名訓イ東訓纂文云。夜則拾人爪也文 三云。休
鳥鵂俗正音ロウクイトヨム ❹鵂鶹。フク 鵂鶹休面二音クイトヨム 米撮外
道名鵂鶹外道。此米撮外道晝者終日學問
夜者遊行。米撮食之。故此外道云鵂鶹。似
鵂鶹行相故也△乃至修禪觀等文 上擧慧
學等。乃至言廣通一切事 △禪觀者修禪
定義也△或禪念云同義也。若禪觀各別
取者可當止觀定慧也△若覺知已等文 以
下明對治。意。無明闇簡別可修行定慧等
也。深得心於煩惱菩提迷悟等其心平等
無簡別眞實對治也

第三十八云何烏心。謂一切處驚怖思念者。
如烏烏。若人善心附近惠養。或時伺求其
便俱生猜畏之心。一切時性常如是。此心
亦爾。雖善友欲爲饒益及陷誤之者一概
猜阻而懷疑懼。乃至持戒修善時。亦於生
死懷驚怖心。若覺知已當修安定無畏心。
是彼對治 是一切疑怪驚怖心也△如烏
烏等文以下釋。中有心相對治二段。心相中
初譬說。後法說也△惠養者惠施養育義也
△或時伺求其便文 此有二義。一義云。爲養
育伺求烏飛來便也。一義云。爲擒彼
伺求其便也△雖善友欲爲饒益及陷誤
之者文 右點一意。善友欲爲饒益惡友欲
陷誤者一概作驚怖。二義同。雖善友欲爲
饒益及陷誤之者文 左❺默意。善友欲爲
饒益陷誤歟疑懼義也。是譬爲惠養詞求
其便驚怖義了簡同△乃至持戒等文 上約
世間事。今付出世法釋疑懼義。問。怖畏生
死何爲煩惱心相乎。答。一義云。持戒修善
決定可離生死。然無決定心故懷驚怖
心。故是煩惱心也。仍對治時者云安定無
畏。一義云。怖畏生死是畏苦障也。故煩惱也
△若覺知已等文以下明對治

第三十九云何羅刹心。謂於善中發起不

❶冥＝宜②　❷乙本傍註曰宜方　❸(力)＋周②　❹鵂＝鵤②　❺默＝點②

善者。如人見爲善事皆作不善意解佛說造諸塔廟得無量福而彼反作是言。由此故橫損無量小蟲、煩擾施主。將何所益。當受苦報。發起謂如是等不善心生起也。是中但以觀功德利益、不念彼短爲所對治。　是破壞一切善事心也　△如人見爲等文以下釋也。於中初釋心相。是中下明對治。初心相中初總釋心相。次發起下釋引發起。　一。羅刹翻名事。此翻破壞護者可表垢食等也。　今破壞翻名相應也△佛說造諸塔廟等文　是正釋塔中發起不善相。塔廟者梵漢並擧。塔梵。廟漢也。△煩擾施主文　一義云。勸進十方檀那等也。一義云損無量少蟲等。故施主依殺業可受共苦果。故云煩擾等也。問。殺蟲等小乘律藏等意。波逸提攝也。大乘意重禁也　故梵網經云。殺一切有命者。是菩薩波羅夷文　今疏十七云。此中不殺者。謂於一切有命之類。乃至不可念殺心等文　又於一切衆生作不饒益事。自宗四重禁隨一也。依之今疏十四擇地時少蟲等皆可除遣見。若多不擇得者此地捨。餘處可作之見。然今明對治時不念彼短文共意如何。答。一義云。菩薩哀愍彼等以造塔功德令彼離生死念非重犯歟。　故古迹上卷云。如是於彼或以善心、或無記心以知此事、已爲當來故深生慚愧。以憐愍心而斷彼命。由此因緣於菩薩戒無所違犯生多功德文　攝大乘論以言十惡見利行故文　又今疏第十七云復次菩薩自有十重戒。如前不殺等不在共數。乃是偸蘭也○爲菩薩以正順彼十戒假使行前十事中而不爲犯。文此中前十事者不殺等十戒也。　後十戒者不捨三寶等十重戒也。仍造塔等爲紹隆三寶也。爾者不捨三寶等攝歟。　故云不念彼短也

❶第四十云何剌心。　謂一切處惡作爲性者。猶如棘叢於一切處多所損妨令近者不安。　此人心亦爾。　若行善事如大施等既作已便生追悔之心。　若作惡事竟復自思惟。亦懷慚懼。是故常懷惡作。動慮不安。此中對治法。　若有犯速務懺除勿生悼悔。所爲善事應自思惟生慶幸心。　此心作一切事。後悔心也。演密鈔第三　云。如人身中有刺若不速拔爲害。斯甚故以爲喩也文△惡作者卽追悔心也△猶如棘叢等文以下釋也。於中初釋心相。此中下明對治。初心相中。初譬。　此人心下法也△此人心亦爾文是法說也。於中初於善事生追悔心。次若作下付惡事明之。　後是故下善惡共結動慮不安心事明。一。此惡作心所不定地法中心所也。　依少乘所判通三性。於善事追悔是不善也。於惡事追悔是善也。　又通無記。故云不定。大乘義章五云。次約三性分別諸蓋。○通論五蓋悉是不善○眠悔二種體通三性。今唯分取不善眠悔以爲五蓋文此意分明也。爾者追悔善誡可所離妄心。　追悔惡是善心也。何今共爲所離乎。答。一義云。性相等意、一往雖爾也。當經意假雖善心過不及皆爲所破故無相違。一義云。　疏家性相依智論等意。　智度論天台等意以追悔心一向爲所離心品。故無相違歟。天台智論者小止觀中有十門中第三乘蓋段。云悔者。若掉無悔則不成蓋。何以故。掉時未在緣中故。後欲入定時方悔前所作憂惱覆心。故名爲蓋。但悔有二種。一者因掉後生悔。　如前說。二者如作大重罪人常懷怖畏。毒箭入心堅可拔文　此五蓋中。　掉悔蓋悔懷前作身口意掉大重罪常懷怖畏悔惱火所燒名爲蓋。與彼性相五蓋不同者乎。今疏惡作與此釋符順△此中對治等文此明能治意惡速懺悔修善。　又善法生慶幸心不可追悔云義也

第四十一云何窟心。　謂順修爲入窟法者。謂諸龍阿修羅等皆在地下或海底深窟中。多有神仙諸藥。能得長壽自在。　行者或念彼中多有美女端正同於諸天。可無天逝之憂。五欲自恣或念留住彼中可得劫壽。見未來諸佛。皆是窟心也。　當念如法修行可於此生見法明道乃至成佛。不應枉路稽留念此世仙之法。　是彼對治　是思得長壽心也。　窟者諸龍阿修羅等居住深窟也。　諸龍阿修羅等者仙人等也△皆在地下者總句也。或海底深窟等者別說也△海底者大海底也。深窟者必不限海底可有餘

❶大正藏經第三十九卷五百九十九頁

處青辨菩薩入修羅窟　彼必非海底歟八
行者或念等文是顯入窟三意有之。一有美
女端正故彼樂著。二長壽爲無天逝也。
三爲得長壽奉見未來佛也△當念等文
以下明能治是法明道者初地也。乃至成佛
者第十一地也。問。眞言行者有三品悉地
宮其中下品卽諸天修羅宮等也。爾者。修羅
窟等眞言悉地隨一也。何以之爲所離乎。
答。今所簡是世仙法也。非出世悉地。問。得
長壽。奉見未來諸佛卽不捨此身見佛
可修行成佛。爾者是又卽身成佛也。以簡之
乎。答。於此生見法明道乃至成佛對之彼
猶是稽留枉路義也。故簡之也
第四十二云何風心。謂遍一切處發起爲性
者。風性散亂由不住故。此人心亦爾。於一
切處遍種善根。謂於世間外道種種天尊及
三乘諸行中皆令有分。而作是念。如多種
子於一切處遍之會有成者。當知是風心
也。當念石田不毛虛費種子。當求良美福
田膏腴之處專意耕耨所獲必多。是彼對治
此心。　散亂不住專一不行心也△風性散
亂等者譬也。　此人心下法也△於一切處遍
種善根者總表也△謂於世間等者別句也。
於中初約外及三乘等者約內△三乘者二
乘菩薩也或又二乘爲二人天爲一爲三
乘事有之△皆令有分者。意。天尊三乘等
分界各別故名分。於彼皆極善根云令有
也。一義云。分者因義也意令有善根因義
也△而作是念等者明一切處植善根由△

當念等文　以下明對治石田指前外道及顯
三乘等也△當求良美等者指眞言眞實福
也膏腴　一。石田事。
十住心論云。異生之石田等文　彼譬第一住
心。今廣可通顯內外教法。　安樂集引正
法念經云。從此東北有一世界。　名曰斯
訶。土田唯有三角沙石。一年三雨。一雨滋
潤不過五寸。其土衆生唯食菓子。樹皮
爲衣。求生不得。求死不得文
第四十三云何水心。謂順修洗濯一切不善
法者。如水性淸潔雖暫爲諸垢所污澄之
則淨又能洗除垢穢此人心亦爾。常欲發
露垢惡懺洗三業衆罪。以見此垢此淨我
如是行則能障礙淨心。但當觀心實相了
從本來垢法不生。自能除一切蓋障。是彼治
行也　是不觀諸法本來不生。存眞妄染
淨別執。强欲爲作罪好懺悔。故心散亂障
淨心也。故譬水洗淨一切垢也△如水性
清潔等文以下釋也。於中初釋心相。但當觀
以下對治明。　初心相中初譬此人心下法
也。初譬中有淸淨洗除二義。然經文意
云洗濯故符順又能洗除義。正釋經文下
所含義理釋可見歟。一義云。洗濯言可有
二義。一正洗濯垢穢義又洗濯垢穢❶平澄
淨二義可行之也△此人心亦爾等文　是法
說也。發露垢惡可合譬正釋。　懺洗三業衆
罪可合上譬文釋也　一發露與懺洗不
同事。發露對他露顯所犯罪也懺洗卽事
理懺悔等也。事懺悔者禮拜等也。理懺悔

者念實相等也△以見此垢此淨等文　是釋
障礙淨心義。不觀眞妄染淨本來不生。
存垢淨異故障淨心也△但當等文是明
治道△觀心實相者是可有遮表二義。遮情
門意。如大日經淨菩提心觀下心非靑非
黃等表德門意。卽觀心圓明等也。高祖一
處御釋云。觀圓明眞實義文　禪要明月輪
觀得益。貪瞋癡等不假對治自然不起文
一切蓋障者五蓋障等
第四十四云何火心。謂熾盛炎熱爲性者。如
火性赫奕躁疾此人心亦爾。若造善時於須
臾間能成無量功德。造惡亦少時成極重
業。此中治行應思惟猛暴之心多所敗傷
以柔和慈善之水方便令滅而熾然善事務
令恒久。　是彼對治　此心一切善惡所作。
初猛利無終心也。赫盛貌也奕躁
疾△此人等文是法說也。於中善惡二
心分明也。付之善心猛利尤雖可然不相
續中途休廢。簡之△須臾文　華嚴經音義
上云須臾。玉篇云。須臾俄頃之間。俱舍論
十二云二十刹那爲一怛刹那量。六十怛刹
那爲一臘縛。三十臘縛爲一須臾。三十
須臾爲一晝夜也文私云。須臾漢語也文　玉
篇訓之故又牟呼栗多此翻須臾歟。頌疏
十二云。百二十刹那爲怛刹那量。臘縛此六
十。此三十須臾○釋曰。刹那百二十爲一怛
刹那○三十臘縛爲牟呼栗多文　補注第四
云。須臾（僧祇律云。二十念爲一瞬。二十瞬爲一彈指。爲一羅預。爲一須臾。日極）長有十
八須臾。夜極短有十二須臾文　名句上二須

❶平＝得②

臾（俱胝十臘縛頂。俱舍三十臘縛○文）慈覺請來梵語雜名云。須臾（乞沙二合拏刹那也）大義云。須臾乍呼栗多。一體異名也。此中治行等文　是明對治。△猛暴之心多所敗傷文　猛暴之心可通善惡。而猛暴善心彌可成多功德。何簡之哉。答。今取休廢邊也。老子經上云。飄風不終朝。驟雨不終日（飄風疾風也。驟雨暴雨也。言疾時ハ不能長。暴ニハカナル時不能久也。文）△以柔和慈善之水等文　意。以柔和慈善水惡令滅善令相續云也。水隨方圓器不違故譬柔和。又潤物事似慈悲。故云慈善。老子經上云。善如水（善之人。如水之性也。文）此等意也

第四十五泥心。梵本缺文不釋。阿闍梨言。此是一向無明心也。乃至目前近事。亦不能分別記憶。故律云。猶如泥團。又如泥濘以涼弱故難事越度。要令有所由藉。謂假橋梁等方能越之。若覺有此方便必須歸還善友　令方便開發乃能漸去無知還生慧性也　此無分別慧心也。問。上癡心其不同如何。答。上癡心遇便信受文今泥心全分無分別心也　△梵本缺文等文　以下釋也。於中初示梵本缺文。　阿闍梨言下擧阿闍梨口傳。此中初直擧無畏說。乃至目前近下委釋心相。此中初正釋心相。若覺下因示治道。一。六十心歌詠心。泥心第六十。猨猴心。此三心梵本缺文。然歌詠心初列名在之釋段總不擧之。泥心列名表之。又釋段表名字計。　第六十猨猴心列名釋段不表之。　是等皆依三藏口傳釋其行相也。阿闍梨者指善無畏　△此是一向無明心也者明泥心相。無明無分別。泥濘無分別譬之也△乃至目近等者。乃至言指甚深幽遠等事。意。不分別甚深幽遠事及目前境界△故律云等者擧律文爲證△又如泥濘等者是釋譬泥濘相也△要令有所○方能越之文　付此御釋者有三料簡。一義云。以下明對治也。意。泥濘難越度設橋梁等方便超越之。合法者一向無明心雖無分別以知識方便去無知令生慧性義也。故要令以下爲能治（❶心覺院義）二義云。此一段猶是可屬所治妄心。橋梁等是泥具離泥時橋梁等又可捨。故屬所離妄心也。仍若覺有已下正明能治。三義云。分文段至方能越之猶是明泥濘難越度相。若覺以下明對治。然義得意時。橋梁等是能治方便也。故明對治時云若覺有此方便。此方便言指上橋梁等也。所詮至方便能越之。爲明泥濘難越度備橋梁等義釋。然非爲明能治。若覺以下正明對治時。以上所擧橋梁等方便即釋對治相也。但橋梁等超越泥時捨離事無。例如到心彼岸時捨教法筏（玄海義）一謂假橋梁爲所離歟事。二尋也

第四十六云何顯色心。　謂類彼爲性者。譬如青黃赤白等染色。若素絲入之便與同色。此人心亦如是。見聞善法亦隨彼行。見聞惡事亦依隨修學。乃至無記亦爾。對種種境界隨事而遷。行人自覺知已。當念專求自證之法不由他悟不爲他緣所轉。是彼對治　是無定相轉善染無記三性心也。顯色者於色法有顯形表三色。中顯色也。於顯色常途意。有青黃赤白四顯色。當經意有五大本色　△謂類彼者❷彼善彼善惡無記三性也。約譬者四顯色也△譬如等文　此釋譬顯色青黃赤白等者。等言等黑歟。當經以五大色爲本故△若素絲入之等文　素絲者白色絲也付之素絲入白染色時。同色無染色義如何。答。入白時可有其起盡也。此人心等者法說也。此中善惡無記三性見。一佛御子有三人是表三性。羅睺羅善。善星惡。優婆離無記。問。前癡心遇便信受。如何異。答。彼無分別。又但限善惡。今雖有分別依隨彼。又通三性故也△自覺知已等文　以下明對治△專求自證之法等者約眞言行者。淨菩提心自證法也。依知識緣雖發心修行心自證心位不依他也

第四十七云何板心。　謂順修隨量法捨棄餘善故者。如板在水中隨其分量受載諸物。過限則不能勝。終亦傾棄之。此人心亦爾。簡擇善法隨己力分行一事已便作是語。我承上以來唯行此法不知其他。乃至習行八齋即不捨離。更不慕行餘善。以發廣大心學菩提行。是所對治　是狹少心無廣大意樂心也△承上以來者從上義也。意。自古以來云義也。乃至習行八齋者。八齋行一事本善法最初故出之也△以發廣大等文　是明對治。問。狗心如何別。答。彼聞少分善法生喜足。❸施無捨餘善。今餘

❶心=正②　❷〔彼善〕ー②　❸施=强カ②

善棄捨故別也

第四十八云何迷心。謂所執異所思異者。如人迷故意欲向東而更向西。此人心亦如是。意欲學不淨觀而反取淨相。自謂我今修不淨觀。若修無常無我時反行常我倒中。謂我今修無常無我。由心散亂故使然也。當念專一其心審諦安詳無倒觀察。是彼對治　是狂迷心也。起信論云。如人迷故爲東爲西文　△所執異者遍計所執也。謂東執西也。假執繩爲蛇。然蛇異繩也。故云所執△所思異者依他能執也。於繩思繩心異繩也。故云所思異。一義云。所執異所思。所思異所執。依他遍計不同故。仍二異字互望可得心也△如人迷故文　是學譬明迷心相。△此人心下法説也。學不淨無常無我等明其相△當念專一等文　是明對治遺教經云。制之一處無事不辨文此意也

第四十九云何毒藥心。謂順修無生分法者。毒謂龍蛇藥草諸惡毒也。如人中毒悶絶轉趣死地無有生分。此人心亦爾。不生善心亦不生惡心。乃至一切心不能生起。但任運而行漸入無因無果中。故名無生分法也。行人自覺知已應發起大悲衆善。離斷滅空。卽是所治甘露妙藥　此修入無因無果心也。如人中毒悶絶失心無生分故名毒藥心也。毒者廣通龍蛇藥草等也。實可云毒草。然云藥草事。毒是爲成害藥故云藥草也△毒謂惡毒也者是先釋譬毒藥二字△如人○無有生分者約譬明心相。此人心等者是法説也。不生善心亦不生惡心者。一切善惡都莫思量心也△乃至一切心者無起等心也△漸入無因無果中者撥無因果意也。修禪法人誤起此心△行人自覺知已文　是明對治△發起大悲者緣法界有情分別善惡苦樂相可發無緣大悲義也△離斷滅空者指前無因無果心相也△所治甘露妙藥者異本所謂甘露文　△問云。餘心相對治是彼對治乃至是所對文然今對前毒故能治法云甘露妙藥也

第五十云何羂索心。謂一切處住於我縛爲性者。如人爲羂索所縛乃至手足支節不得動轉。此心如是墮於斷見我縛之中。此見能縛行者心。乃至於一切處常爲所拘。不能自出。最是重障也。既覺知已應速以緣起正慧刀決除障蓋是所對治　是縛斷見故云羂索心也△如人爲羂索等文　以下釋也。於中初譬説。此心等者法説也△斷見我縛文經説我縛。是當五見中身見等。斷見當邊見有斷常二見中斷見。然何釋斷見我縛給乎。答。付我言有通局。今執斷見云我縛也。問。上無因無果見今斷見我縛如何異。答。今取縛義也。故云羂索心。仍別也△最是重障也者六十心中此心相殊相違菩提薩埵。故釋最是重障也△既覺知已等文　是明對治。凡佛法以因緣爲宗故。依知因緣道理離因緣道理。故釋正慧刀。也。刀對羂索我縛言也△障蓋者正常斷見縛總通一切染心。緣起正慧刀可通一切心相能治也

第五十一云何械心。謂二足止住爲性者。在手曰杻。在足曰械。如人爲械所持故二足停住不得前進。此心亦爾。常好端坐。寂然住立而修定心及觀察法義。爲此所拘故名爲械心。此中治行當於一切時處思惟修習。使靜亂無問是所對治　是端坐住立修止觀等行心也。於一切時處無行之故簡之也。於❶上鵂鶹心閙處作非如簡之。常好端坐寂然住立者四威儀中住坐二也△在手曰杻文爲釋顯械作此釋。必直今非釋義也。古迹下。不行利樂戒第九云。在手曰杻。在足曰械。在頸曰枷在腰名鎖文△而修定心及觀察法義者如次定慧止觀修行也△此中治行當於一切時處者行住坐臥時處也△靜亂無問者。一義云。靜者端坐住立也。亂者。行臥二種也。必非內心靜亂約外相也。天台明止觀修行。常坐半行半坐非行非坐文可准知彼△一義云。靜者入定時。亂者出定之時

第五十二云何雲心。謂常作降雨思念者。如西方夏三月中霖雨特甚。以常滯淫昏❷熱故。時俗憂樂思慮之心蔚翳滋多。故云作降雨時思念也。覺知已則當行捨心離於世間憂喜隨順法喜是所對治　是憂喜間雜心也△如西方夏三月等文　以下釋也。於中初釋心相。覺知下明對治△西方者天竺也。夏三月是雨時也。故云霖雨時甚

❶乙本傍註曰第三十七　❷熱＝熱②

等。△時俗憂樂等文 付之降雨時其心憂惱義爾也。何有喜樂義乎。答。一義云。降時有憂者又有樂者。依人其性欲不同故。一義云。霖雨時其心憂惱。止雨時少喜樂。故憂喜間雜也。憂樂者。三受門時。苦樂捨三也。苦樂如名。捨受者非苦非樂心也。五受門時。苦樂憂喜捨也。今舉憂兼苦舉樂兼捨也△覺知等文 以下明對治△當行捨心者。付之一義云。苦樂捨中捨受也。待對憂喜故。意。離世間苦樂憂喜心住非苦非樂心可隨順法喜云意也。一義云。四無量心中捨無量心也。意。住無所得心可離苦樂憂喜心云也。次云隨順法喜是喜無量心也。仍舉慈悲喜捨中喜捨二也。一義云。善十一中行捨心心所也。彼癡心對治如出信心所。此時行捨心引合可讀也△隨順法喜者。隨順佛法可發歡喜心也。一此段無法說文。是行者心又可如此事分明故也。降雨時爲譬。明憂喜間雜心也。❶下剃刀心段釋法說不釋譬。故六十心中或釋法或法譬竝釋邊邊可有之也

第五十三云何田心。 謂常如是修事自身者。如人有良美之田。常修治耕墾芸除蕪穢種種方便令得清淨。此人亦爾。常好修事其身。以香華滋味等灌塗奉養。務令光潔嚴好。覺知已常念迴此功力修事其心。以如是諸供養具播植福田資成勝果。是彼對治 是務香油塗身等種種嚴身△如人等文以下釋也。於中初釋心相覺知下明對治。初中初譬。此人亦爾下法說也△如人有良美等文意。持良田人常修治彼爲譬。明奉養自身心義也△此人亦爾等文是法說也△灌塗奉養文 香華灌塗。滋味奉養可得意也 △覺知已等文 以下明對治△常念迴功力修事其心文 意。迴事此心功力奉福田成勝果云也。 付之上云修事其身。今云修事其心。雖身心不同也實身心一體無別異故無相違也。一義云。常念迴此功力者。上修事其身功力也。修事其心者爲顯❷曰心實相修云意也。 此時常念迴此功力修事其心可讀文△或云。 常念迴此功力修事其心文意。 此功力修事者指上修事其身功力也。其心者彼功力迴福田心云其心。仍迴福田心以供養具施福田成果云也△諸供養具者。上香華滋味等也△福田者。俱舍以父母病法師云福田。三寶云敬田。其外云非田。但三寶又云福田也

第五十四云何鹽心。 謂所思念彼復增加思念者。如鹽性鹹凡有所入處皆增鹽味。此人心亦如是。於所思事復加思念。如憶想欲色之時。適生此意。還復自推求。是心由誰而生作何相貌。觀此心未決復念此推求之慮有何因緣。如是則無窮盡也。既覺知已當一向安心諦理務使穿徹。 又心性離念。非憶度能知。不於分別之上更增心數也 是思量次第增心也△如鹽性等文以下釋也。於中初心相釋既覺知下明對治△如鹽性乃至鹽味文 是譬說也。疏第五云。文殊北邊當畫光網童子菩薩。身眞金色。執持寶網以種種瓔珞莊嚴坐寶蓮華中。文殊持無相妙慧。而光網持萬德莊嚴。如智度所說。以鹽調和諸食倍增其味而不可空噉。故行人失般若方便單修空慧則墮斷滅中。純修福德則墮有所得中。所以觀佛長子者意在此也文△此人心等文 是法說也。於中初總釋。如憶想下別付色貪心釋增加思念義也△既覺知已等文 以下明對治。此中初示安心諦觀。又心性下示心性離念解△安心諦理者。一義云。四諦理也。演密鈔云。當念一向安心於四諦之理務令貫穿窮徹。所謂生滅無生無量無作從淺至深以盡因果。離此之上更生推求則但增心數徒令發狂終無其理故云當一向安心等文 於四諦有生滅三藏無生通教無量別教無作圓教四諦也。學者一義云。諦理者勝義諦也。正證諦理事可初地淨菩提心位云見諦△又心性等文 是衆生本性不思議心非分別憶度境故不可增分別云意也。一。今段所簡初重分別簡之歟。又重慮攀緣爲過失歟如何△答。一義云。經云增加思念。仍重慮攀緣爲過。初重分別非過失云意。憶想欲界時此心依何生觀其因緣。依此觀安住諦理是專可色貪對治心。仍過失也。一義云能治人心性離念非憶度能知文 仍自初重分別簡之也。意。色貪心生時直安住諦

❶乙本傍註曰第五十五 ❷曰＝自㊁

理可住心性離念觀更不可待初重分別仍初重分別猶屬所離也

❶第五十五云何剃刀心。謂唯如是依止剃除法者。剃除鬚髮是離俗出家相。謂此人心但作是念。我已剃除俗相。令惡法不得復滋。更何所求。當知此心最惡。以自作分限故能剃除所有善根。令不得生。當念一切賢聖所應斷者所謂無明住地三毒之根。若能剃此令妄想不生乃名眞出家也

此出家得度爲極剃除餘善心也。剃除此餘善心譬剃刀也△剃除鬚髮等文 以下釋也。於中初釋心相。後當念下明對治△剃除是離俗出家相文 此剃除鬚髮等非釋經剃刀心。出家爲極爲明剃除餘善先明離俗出家相。釋剃刀鬚髮等也。下剃除所有善等正釋經剃刀也△鬚髮文 鬚者。此字口下ヒケ書之也。髯センロヒケ 上髭ロヒケ 下鬚ロ下ノヒケ 云云△謂此人心等文 是出家人不作俗所作惡法爲極義也△此心最惡等文是簡離俗出家爲極心正釋剃刀心。然非能治釋也△以自作分限故者指出家爲極義也△剃除所有善根者此正釋經剃刀心也△當念一切等文 以下明能治▽一切賢聖者。三賢十聖也。下第五十七海等心下當念三賢十聖等文△無明住地三毒之根文 是正明剃除法付之演密鈔意。無明住地爲所知障。三毒爲煩惱障。根者無明三毒根也。學者義云。無明住地能生根本無明。三毒可通人法二執。根字或名能生無明。或三毒卽根本取義也

第五十六云何彌盧等心。謂常思惟心高擧爲性者。如須彌山高絕衆峯。無能出其上者。此人心亦爾。常以高擧爲性。乃至師僧父母等所應尊敬處皆不能下意。猶如高幢不可屈撓。若欲撓之。要必當折。終不改其常操。以忍辱謙卑於一切衆生作大師想爲所對治 此心高❷峯爲性。卽高慢心也。彌盧等心者。彌盧。迷盧。須彌。一種梵語轉聲廣略不同也△等者。一義云。准下海等心。彌盧等心可得心也此義宜一義云。法華彌盧外別出須彌見。爾者數等也。高擧爲性者是慢心相也。唯識論六。云何爲慢。恃己於他高*峯爲性文△如須彌等文以下釋也。於中初釋心相。以忍辱下明對治。初中初譬。次此人心下法也。譬說意。須彌九山中高勝義也。衆峯者七金山鐵圍山等也△絕者超絕勝絕義也△此人心等文以下法說也。乃至師僧父母等文 師僧父母殊可尊敬禮出。乃至言指自餘衆生也△師僧者師自師。僧餘僧也。猶如高幢等文 是法說中又擧別譬說。明不改其常情義△以忍辱等文以下明對治。於一切衆生作大師想文付之一義云。一切衆生爲佛可尊敬義也。如不輕菩薩。一義云。自身於一切衆生可作大師想。少慢心不可生。可准知❸上師子心對治。此義宜也

第五十七云何海等心。謂常如是受用自身而住者。譬如大海百川歸之呑納無限。此心亦爾。於一切勝事皆歸之於己。謂嫌餘人無有比者。常自持如是衆多所長自受用此而住。前心務高。此心務廣。故云與海等同也。行者覺知已當念三賢十聖等無量大功德海展轉深廣自媿心行會未得其塵滴。不應起大慢之心也 如是如海容受百川無比類。一切無比類我者思心也△譬如大海等文以下釋中初釋心想行者下明對治。初中初正明心相。前心下因分別相亂。初心相中初譬。次法說也△常自○所長者。自能才智等長云也△前心務高等文 是望前彌盧等心辨相亂付之。其不同得意。前於師僧等勝人思勝心也。故當慢過慢歟。俱舍十九云。於他勝謂己勝。名慢過慢文今心增上慢歟。光記云。於未證得殊勝功德中。已謂證得名增上慢文 隨而對治釋意爾見。又前心無所因起高峯心。今心自所長爲因起大慢心也△行者覺知以文 是對治釋分明也

第五十八云何穴等心。謂先決定彼後復變改爲性者。譬如完堅之器後若遇緣穿穴無所堪任。此心亦爾。初時多所受持後稍穿漏也。或初發心受戒時具足無缺。不久漸生漏法。同於已敗之器法水不停。凡如此例皆名穴心也。故行者。當令所爲之事皆有終始。又知性多變改最能障礙堅固菩提心。爲彼對治 是如器物等初雖堅固後破壞有穴無所堪忍。一切有始無

❶大正藏經第三十九卷六百頁 ❷峯＝擧㊁* ❸乙本傍註曰第三十六

終心也△譬如等文以下釋也。心相對治法譬等釋相分明也△若過緣穿穴者破壞緣也△此心者法說也。於中初通總釋之。或初發心等別學受戒一事也。入佛道以戒爲始。故最初釋之也△同於已敗之器法水不停者。今疏第四卷云。以心器敗壞故無所堪任。設加法味亦不停住文 大師御遺戒云。戒行器缺觀法水易漏文 此等意也△凡如此例文 是受戒例一切△故行者等者。是明對治。於中初對前無始終心釋有終始。又知下以改變義相違堅固菩提心義釋

第五十九云何受生心。謂諸有修習行業彼生心如是同性者。如人由白黑業受善惡報由所作種種雜故受彼彼無量差別身。此心亦爾。所修諸行皆欲迴向受生。當知得果亦兼善惡也。故行者當念甄擇善惡除去不善純修白法。就此善中又復以慧更去麁鑛。如是次第乃至得成純一清淨醍醐妙果。是所對治也 此心如作善惡種種業感種種果。所修行迴向受生心也。善惡行皆迴向受生。故得果又兼善惡。故簡之也△如人由白黑業等文心相對治法譬等文相分明也△白黑業者。白十善。黑十惡也。大乘義章意。初禪以上白白業十善。三途黑黑業十惡。欲界人天黑白業十善十惡見。爾者今白黑業可見欲界人天業也。受惡報者於人天果報上可分別善惡。多受病等苦是十惡感得也。故善惡果報相雜也△由所作種種雜故等者十善十惡業雜故於果報人天中受無量差別身也△此心亦爾等文是法說也△所修諸行者。善惡諸行也△迴向受生者迴向當來受生也△得果亦兼善惡者。因業黑白雜故果又兼善惡也△行者當念等文 是明對治△除去不善純修白法者簡善惡間雜純修白法。於此白善中以深般若妙慧捨淺取深可成純一醍醐祕密曼荼羅云意也

第六十心梵本缺文。阿闍梨云。少一猨猴心也。猨猴之性身心散亂常不暫住。行人亦爾。其性躁動不安。多所攀緣。猶如猨猴放一捉一。大略言之。衆生雖然今就偏盛而言也。此中以不隨動散之想繫緣一境是所對治。猶如猨猴若繫之於柱則不復肆情踡擲騰躍。是所治也。然此六十心。或時行者本性偏多。或由行道用心發動先習。或一時雜起。或次第而生。當於一切時留心覺察自然得順淨菩提心。若阿闍梨爲弟子平治心地時亦當一一簡去也 此散亂不安心也。此一段文初示梵文缺名。二阿闍梨下舉三藏口說。於中。初正舉口說。後猨猴之性下作釋也。於中初釋心相。此中下明對治△梵本缺文者。展轉書寫故。三千頌梵本猨猴心說文缺故翻譯經無之也。然善無畏三藏以大本意作此釋也△或一義云。今翻譯經一行本也。彼梵本文缺。然善無畏三藏所持三千頌梵本有之。故作釋給也 一猨猴事寶鑰鈔有之△猨猴心文一切經音義第九云玄應猨猴亦作獲。同猶。及似彌猴而大臂長。其色有黑有黄。鳴聲甚哀也。經文作狖非。❶文 △猨猴之性等文是散亂心。譬是散亂心。譬猨猴心作釋也。遺教經云。猨猴得樹騰躍踯難可禁制文 △大略言之衆生盡然等文付之一義云。衆生心多分其性散亂也。然付偏盛舉猨猴爲譬也△此中等文以下明對治。意以心一境靜治散亂也△然此六十心等文上來六十心別釋。已下總釋也。於中初辨生死見。當於下明對治相。然此六十心者總表也△或時行者等者別釋也。別釋中四重或釋見△或時行者本性偏多者。六十心中何心相行者偏多起義也意。一切心相偏數起云偏多也△或由行道等文 是修行時隨其用心發起前習事有之義也△或一時雜起者。一時者同時義也。雜起者。少少相應心品雜起義也。非六十心一時雜起。唯識論第六云。貪與瞋恚定不俱起。愛憎二境必不同故。於境不決無深著故。貪與慢見惑得相應文可准知彼假令六十心中。須彌等海等自在心。此等同時可雜起也△或次第而生文 次第者前後次第也△當於一切等文 明對治。一切時者恒時義也。留心覺察者行者留心可覺知心相義也△自然得順淨菩提心者。覺察六十心不起任運順淨心義也。若阿闍梨等者是明阿闍梨攝取弟子時彼心相一一可除去義付彼治地方便。內外不同淺略深祕釋等❷末卷見。所詮簡去六十心心相於淨菩提心心地可盡作三重曼荼羅

❶〔文〕一㊀　❷識二跡㊂　❸乙本傍註曰第四

意也

大日經疏第二本[1]鈔

大日經疏第二末鈔卷第五十六

上半初日

經云祕密主一二三四五等　上來六十心經文釋畢。已下至卷終釋三劫十地經文。於中自始至卽成阿僧祇妄執也付一段文可有了簡。此一段文。初牒文屬當。後由有無明下作釋。兩節分明也。委細料簡隨文次第可分

經云。祕密[2]主。心殊異也　此三劫十地經文總牒。屬當九[3]問中心相心殊異答說付之依[4]一義意者。三劫經文心相答說。十地心殊異答說別屬可心得。付此義三劫十地總牒被屬當[5]心殊異答說事一往不審也。若三劫心相答說。十地心殊異答說云云。各別可被別屬。仍難意得者也。但三劫十地經文不可別牒由有之。其故第三劫結成文。十地經文終有之。十地經文終是故智者當思惟此一切智信解地復越一劫昇住此地文。是第三劫結成也。然間三劫十地一具總牒云云。雖然答說屬當三劫心相。十地心殊異。別屬可得意也。三劫爲心相答說事。六無畏下釋云。三劫六無[6]畏衆多心相文又當卷下云。此經從淺至深廣明心相文　此等釋分明也。一。三劫經文能超淨心所超妄心有之。爾者所超妄心可云心相。能超淨心難名心相。心相間妄心問故。答。心相染淨事一尋也。雖然先妄心得意義付了簡所超妄心方心相答說可得意也。問云。若爾者能超淨心何答說乎。答。可心續生答說。*一義云大院所超三妄執。九問中第四心相答說也。能超心第九心殊異答說也。一義云正智院三妄執百六十心。心相答說唯蘊無我已後七種住心。心殊異答說也。[7]一義云賴瑜前二劫如常淨心答心相。第三劫眞言淨心答心殊異也△祕密主一二三四五再數凡百六十心文此先擧所超妄心。意貪瞋癡慢疑五根本煩惱五度再數成百六十心事明。仍一二三四五再數者說五度再數事也。凡百六十心者五度再數成百六十心事明。付之。正不表煩惱名字。直五度再數義說事。一往雖得意如何。答。一義云。先六十心中擧貪瞋癡慢疑煩惱故。指彼說一二三四五再數。別不擧五根本煩惱名字也此陀羅尼義意也多羅尼義云。問。眞言行者超百六十心證菩提云云　其百六十心者何哉。答。一貪心二無貪心三瞋心四慈心等具如經文。問。此百六十心十煩惱中何煩惱哉。答。五根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑也文　[8]付之。若六十心限見惑義云云今多羅尼義釋意尤不審也。百六十心通見修二惑。何見惑六十心貪瞋癡等煩惱再數成百六十心乎。答。一義云。多羅尼義釋不可依用。一義云。雖見修二惑不同。貪瞋癡等名字同故。再數彼也。*一義云。今不表五根本煩惱名字。直說再數度數事。自元三千頌梵本略本故。具不出之也。十萬頌大本具名相委細說之。故下釋云。其名相具如十萬偈中說文此義宜一。五度再數事。付下釋可有料簡。△越世間三妄執出世間心生文　此經文下釋意。世出世對辨二重見。一聲聞見道爲出世。二以初地淨菩提心爲出世。△乃至者略中間言也△四分之一度於信解者。牒十地經文終也。[9]付之疏家解釋意於三句中。開上上方便心爲四分。此第四上上方便心至超度十地故。云四分之一度於信解也。此卽約能超心四分得意也。此義時經文四分之一度於信解可讀也。依大師一處御釋。四分者所超妄心也。三妄外立四妄執爲四分。彼第四微細妄執十地度意也。仍經文四分之一度於信解可讀也△亦是答諸心相及心殊異也文此屬當也。付之亦言先就心相也。先六十心既答心相。故對彼言亦。又六無畏初猶是答前心相句文彼對三劫等也△及心殊異也文於及言有合集相違二義。若三劫十地共通心相心殊異答說得意。可合集義云云若三劫心相十地心殊異分別可相違義。但今相違義可心得也

由有無明故生五根本煩惱心　以下作釋也。於中初總釋百六十心越世間三妄執已

[1]鈔＋(卷第五十五)(乙)　[2]主＋(一二三四五再數凡百六十心越世間三妄執出世間心生乃至四分之一度於信解者亦是答諸心相及)(乙)　[3]問＝間(丙)　[4]乙本傍註曰正義*，丙本傍註曰今謂此鈔總有四義於中初義快師自義歟可見次下四紙右釋及字文此義與實師私義大同　[5](心相)＋心(甲)，(心相及)＋心(丙)　[6]畏＋(處)(丙)　[7]丙本傍註曰今謂指心明六無畏不答心殊異有二義中又義何以此爲瑜自義乎　[8]乙本傍註曰正義　[9]乙本傍註曰並存

下別明三妄執。初中初五鈍煩惱再數有百六十心事釋。後又如劫初時下一惑隨事擧成無數妄執喩也

由有無明故生五根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑。所以不說五見者。以屬見煩惱多在六十心中也　此初示惑體。此中初擧五根本煩惱。次所以不說下示不說五見由。付之所生五根本煩惱。表貪瞋癡慢疑名字故分明也。能生無明共體何乎。答。付之料簡不同也。一義云。能生無明者。十煩惱中癡煩惱也。唯識論諸煩惱生必由癡故文 此意以癡煩惱爲諸惑能生。又俱舍論說十使生起次第。無明疑邪身偏見戒見取貪慢瞋如次文 又大乘義章十使義此等意分明也。但付此義能生所生待對。約法譬次第得意。一往相違歟。其故先法華意無明能生。五根本煩惱所生聞。何以所生五根本煩惱中癡煩惱。還能生無明可得意乎。又譬意一自種子生五根本見。是又種子根本各別也。爾者如何。答。以癡煩惱爲❶所生故。實所生法可四種而云五根本煩惱言總也云云是遍明抄意也 一義云。以五根本中癡煩惱付爲能生分體用能生所生義可得意。例如云釋摩訶衍論依不如別用存無明體此報璨一義也同正智院義也 一義云。今疏家能生所生分別分明故。五根本外別立能生無明可得意也。譬意種子與樹根各別也。隨而今疏上文。無明住地三毒之根文是夫以無明爲三毒根本。又眞言問答云。問。此五根本何爲種子。答。無明是種子文又大師三妄執外出微細妄執。三妄是五根本煩惱。分麁細極所建立也。第四微細妄執是能生根本無明也。但付之若五根本外有無明別體。雖斷三妄猶可有無明別體。然今疏意。所斷惑不出三妄。仍五根本外有無明別體云事一往不審也。爾者如何。答。枝末煩惱許時根本無明同許故。今疏別不立能生無明斷位歟。凡惑建立不一准。彼唯識俱舍等性相癡煩惱外別不立無明。三論五住地中第五無明住地是所知障也。彼所知障名無明。先四住地煩惱障也。天台見思塵沙無明三惑立二障外別立無明。又釋論家意二障門外立二礙門。如此有邊邊中今疏意五根本外被立能生無明也此學者一義也賴瑜義又同之 一義云。今名無明名五根本煩惱非別體無明諸總名。五根本者別名也。意一切煩惱總名無明。此最初離分五根本煩惱也。乃至展轉再數成百六十心八萬塵勞也云云 問云。若爾者。何釋生五根本。又取種子譬乎。答。今生者非能生生五根本分云生也。譬准法可知也。已上三義也。能能分別可治定　一。十煩惱一一行相事。　一見修分別事幷屬見屬愛分別事。一。立十煩惱或名六根本煩惱今立五根本煩惱事△所以不說等文❷此不說五見由示。意貪瞋癡慢疑身見邊見邪見見取見戒禁取見十煩惱中偏付五根本煩惱被說再數義。故不明彼五見由釋也。此十煩惱爲六根本煩惱時。五見合一箇爲惡見也。唯識三十頌云。煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見文 今疏末卷云。六種震動義〇依此字祕密釋中六種。謂貪瞋癡見慢疑六根本煩惱文仍十煩惱六根本煩惱開合不同也。演密鈔第三所以不說五見等者。此通妨也。謂有妨云。根本煩惱有六。有何所以。但言由有無明故生五根本煩惱不說生五見。豈五見不從無明生耶。故今通云所以不說五見者多在六十心中也文△以屬見煩惱多在六十心中也文 此五見煩惱多分在六十心中故。今不說之云意也。此多在六十心釋付料簡不同也。一義云。多在六十心云故。六十心中少分可有屬愛煩惱聞。仍六十心悉非屬見煩惱。隨而貪瞋癡慢疑屬愛煩惱。六十心中在之。一義云。今多在六十心者六十心皆屬見煩惱也云意也。此天台妙樂釋是故應生幷多無執近之謂文彼宗先達判皆多義同云。准彼取義是道範阿闍梨義也 ※ 一義云。屬見煩惱雖無量多分在六十心云意也。仍六十心一向屬見煩惱也云意也此義爲本 一。今屬見煩惱者見惑見歟如何。❸答。五見見也。非見惑見。其故五見見推求推度義也。唯識論云。云何惡見。於諸諦理顚倒推求。染慧爲性文 見惑見俱舍。見是能斷。惑所斷文 仍見道位見諦理斷惑故云見惑也。今五見云屬見。故推求推度見。或云。天台見惑見存二義。一義云。如俱舍等。一義云推求義。

❶所=能㊥　❷乙本傍註曰正義　❸丙本傍註曰今謂愚草二之三上十丁與今釋同又口筆二末一七丁義與瑜快兩師義不同

釋云云但是異常性相也　一。十煩惱見修分別事小乘五見及疑但在見惑釋。此意十煩惱中五見及疑六種偏定見惑。唯識論。如是總別十煩惱中六通俱生及分別起疑後三見唯分別起文　此意五見中後邪見見取戒禁取見三見疑煩惱偏爲見惑也。　貪嗔癡慢四種身偏二見可通分別俱生見。❶或云。　華嚴五教中終教意但一煩惱有麁有細。　見道斷麁修道斷細釋。十煩惱共麁分見道所斷。細分修道所斷定云云私云。今疏此意歟。一。今屬見屬愛分別常見修二惑也可云乎。答。不爾歟。大小乘性相不然故。一今六十心百六十心建立不同事。一義云。六十心百六十心。共可通見惑修惑其故。五見煩惱身❷邊二見通修惑。其上多在六十心云故。少分五鈍煩惱有之見。隨而貪嗔癡等煩惱六十心中有事。　經說分明也。　次百六十心通見修二惑事。五鈍煩惱再數成百六十心此分麁細極細爲三❸分妄執自聲聞見道斷始故通見修二惑事明也。問。若爾者何下釋度世間六十心。　聲聞見道所斷惑乎。答。自本於六十心有見修二惑故。且見惑方釋歟。問。共通見修二惑其不同如何。答。六十心多分屬見煩惱爲面。　百六十心屬愛煩惱開之。仍不同也。加之。百六十心麁細重重分。　能斷人淺深重重見。　六十心必麁細不分。　爲眞言行者所離惑體也。一義云。六十心可限見惑。其故聲聞見道住斷惑故百六十心可通見修二惑。仍不同也

此五根本煩惱初再數爲十。第二再數成二十。第三再數成四十。第四再數成八十。第五再數成❹一百六十心。　故云一二三四五再數成百六十心也。　以衆生煩惱心常依二法不得中道故隨事異名。　輒分爲二。就此二中復更展轉細分之。　其名相具如十萬偈中說。若更約上中下九品等乃至成八萬塵勞。廣則無量　已下明再數。於中初示成百六十心事。後若更約下展轉示成無量煩惱事△此五根本煩惱○成百六十心文　此初釋再數相合經本付之五根本煩惱五度再數成百六十心。其相如何。答。此有三義。一義云。先於貪煩惱開貪無貪二。乃至於疑開疑心決定心。故成十。次於貪又二分。一貪色二貪心。無貪又分二。一不求有漏善二不求無漏善。如是分別第二成二十也。次分色貪爲二。一貪成我所有色二貪他所有色也。又心貪爲二。一愛自持戒心爲眞道二愛他無色界衆生心爲涅槃。如此再數第三成四十准之五度再數成百六十心也　此教相鈔盜也　一義云。一切衆生無明一念心性。本來具足根本十煩惱乃至八萬塵勞。付之。先貪煩惱起時餘嗔等煩惱具。於彼貪分貪無貪於嗔分嗔無嗔故。成十煩惱。第二嗔煩惱起時。嗔具先貪等十。無嗔具貪等十。故成二十。第三癡煩惱起時癡具先二十。無癡具先二十。故成四十也。慢疑准之可知　此八寶生房顯密問答鈔意也　一義云。先二義多羅尼義爲本料簡歟。雖然貪無貪等先六十心建立也。何百六十心再數一致可得意乎。仍難依用。今被明再數由文。以衆生煩惱心常依二法不得中道文　准彼釋得意。衆生煩惱心。歷緣對境執著空有等二法。仍初五根本分二成十。如此分別可得意也。其名相被讓十萬偈故。　必今經六十心文依不可云云云　近代學者用此義也△以衆❺生煩惱常依二法文　已下明再數由。❻二法者著生滅斷常等偏執。二法隔歷義也。委細言之。孔子老子有空見。小乘生死涅槃實有法執。空論有宗有空諍。乃至天台華嚴至不離此空有見。皆此意也。六十心中河心釋云。第二十三云何河心謂順修依因二邊法者。此心性雙依二邊或時修常或時修❼行。或復邪正兼信。如河水雙依兩岸。其所漂流之物亦不定係一邊文此意也。一。常依二法事。敎相鈔顯密問答等意。准上再數義可知。或二法者煩惱礙知礙也濟暹　或二法爲人法二空安然　此意若猶滯二空不得中道義取歟。已上雖諸義不同也。初義爲本△就此二中○文　已下明第二以下再數　△其名相等文　已下百六十心相讓大本也。　名者名字。相者行相也。准六十心列名釋相。可得意也△若更約○無量文　已下展轉明成無量煩惱。付之。古來有二義。一義云。付先百六十心約上中

❶乙本傍註曰正義　❷邊＝偏(甲)　❸分＝畫(丙)　❹一＝二(乙)　❺生＝十(心)(甲)　❻乙本傍註曰正義　❼行＝斷(甲)

下九品明成八萬塵勞也。疏末卷百六十種上中下微垢文　仍百六十心有上中下等不同事明也。但約上中下九品等成八萬塵勞事數量交合不分明。今意俱舍幷眞諦三藏等八萬四千校量相替也。此時若更約上中下九品等可讀也。一義云。上再數五根本煩惱成百六十心事明。已下以各別義門成八萬塵勞事釋。仍上中下各別義也。此時約可讀文也。付之智證大師釋意。若更已下付釋各別義。上中下分別八萬塵勞。又各別義見。五根本雜起智證此文約異門說。不是前義。何以故。若約云云九品是九地思惑也。若八萬四千亦約異門。歷三毒等分。名有二萬一千故文　今若更約上中下九品等先百六十心分九品。乃至成八萬塵勞以各別義門成。八萬四千煩惱歟。其故百六十心又有上中下不同事疏釋分明也。八萬塵勞又各別義門故△廣則無量者上立數量。已下明無數

譬如從一種子生五根本。於一根本皆破爲二枝。至第五破則成百六十小枝。從此復更離分則條葉不可勝計　已下譬說也。付之種子根本等譬法說由有無明故生五根本煩惱異義。准可得意也

又如劫初時等　已下一惑隨事明成無數妄執譬也。於中初示劫初時轉生例。諸阿闍梨下今一惑離分譬顯也

又如劫初時人皆化生。以念爲食。身光自然安樂無礙　此明劫初時人相。已下文意。長阿含第六天地本起經幷俱舍第十二良賁凡聖界地章等見。隨下是事阿含中廣明釋。廣說讓阿含經見。俱舍頌疏第十二云。劫初時人皆如色界。諸根無闕云云。形色端嚴。身帶光明等文化生事。俱舍頌云。地獄及諸天中有唯化生人傍生具四鬼通胎化二文△以念爲食文　大乘義章段觸思識四食明。釋云。若依成實○有漏色心命根不壞名爲識食。　若依毘曇○有漏思數起後不絕說爲思食文　依此釋今念食成實識食毘曇思食當歟。可尋之△身光自然等文如天人等光明自然義也

然以不知心實相故　已下一無明心成無量煩惱乃至成業果作三道流轉相明。以不知心實相故者一念無明心也

稍貪著地肥　此先明貪煩惱相。長阿含經意。劫初以念爲食。次甘泉涌出。次食地味。次生自然地肥。次生麁強地肥。次生自然粳米。此時初有男女相見。俱舍論十二初地味。次地肥餅。次林藤。次粳米稻。此時男女等相初現見云云。今阿含俱舍等說相依被明大都相見。仍今地肥阿含自然地肥。俱舍初地味相當也

由食味多小色貌隨異。　是非勝負之心猶此而生　此意最初光明自在云云色貌雖同等。稍依食味多少有色貌麁細故生是非勝負憍慢心義明

以有憍慢心故福利衰減地肥隱沒。乃至地膚林藤亦復不現。次食自然粳米。始有男女之類。　婬盜殺妄等種種非法次第而起　此明生業道義△以有憍慢心故者承來先是非勝負心。明福利衰減義△地肥隱沒者地肥先指貪著地肥△乃至地膚林藤亦復不現者地膚俱舍地肥餅。阿含麁強地肥當也。林藤者俱舍所明林藤也△次食自然粳米等文　粳米當俱舍粳米稻也△始有男女之類等文　俱舍光記云。❶幷藤已前身無便無穢。食稻已去方有便穢文△婬盜殺妄○文此釋意粳米已後有男女二道依之生男女愛欲心。又依食食味犯盜。誡盜罪故行殺生。爲遁盜罪行妄語故。婬盜殺妄等種種非法次第起也。　俱舍第十二委細見。此婬盜殺妄等即當業也

是事阿含中廣明　此廣說讓經。於阿含增一阿含中阿含雜阿含長阿含四阿含有。彼長含第六廣見云云。故一義云。阿含者教梵語也。諸教中廣明此義。故云阿含中廣明。必非小乘阿含經。華嚴宗釋中。多教云阿含也

從是以來有種種族性種種方俗　此對前業煩惱明苦道△種種族性者約天竺剎利婆羅門毘舍須陀四性也△種種方俗者方方域。俗俗類也

起種種業煩惱結　此先苦果身上展轉又明成煩惱業苦三道義。或一義云上來明劫初已來轉生相。必非煩惱業苦三道次第明云云　已下正明煩惱業苦次第生起相。

❶幷＝林㊐

也。但義、七釋當煩惱業苦也△業煩惱結者業順現順生順後順不定等四種業煩惱結十煩惱等也

成種種衆生趣造種種五陰之身　卽明果報。於中衆生趣者六趣等也此約依報△五陰之身者約正報　付之無色界無色相然今五陰之身釋故。約欲色二界歟。但無色界有細色義許三界通得意無相違也

自非一切智人則不能究其條末　明唯佛窮了義

諸阿闍梨。所以爲此喩者欲表一無明心隨事離分卽成阿僧祇妄執也　此譬合法也付之。阿闍梨者疏主善無畏三藏也。此喩者。一義云。此喩者上種子等喩也。又如劫初時已下釋法也。仍劫初已來煩惱生起由明畢。爲合上種子喩。上種子喩❶思此喩云也。　*一義云。上擧種子劫初二喩。指彼此喩釋。仍可通二喩云云　但付之劫初已來煩惱生起相直是法也。爾者爲喩事難得意。雖然衆生內心煩惱爲法。劫初已來緣起外相爲喩。法喩對明。可得意也。一義云。上種子等喩。百六十心乃至八萬塵勞成法說對明畢。又如劫初已下一惑隨事成無數妄執喩明畢結成彼喩意御釋也。仍此喩者又如劫初已下譬也。此鈔意也

❷大日經疏第二末

大日經疏第二末鈔卷第五十七

上半二日

越世間三妄執出世間心生者　三劫經文釋內上來至百六十心釋終卽成阿僧祇妄執也先度料簡畢。已下別明三妄執經文釋內從初至凡有三種三妄執也付一段可有了簡此一段文。初釋總表經文。後然就第一重內下別說經文釋　兩節分明也

越世間三妄執出世間心生者。若以淨菩提心爲出世間心卽是超越三劫瑜祇行

此初總表經文總釋。付總表經文古來了簡不同也。❸一義云。三劫總句取義。誠上總擧百六十心麁細惑品。對彼惑品被明能超心意。三劫總說見。隨總釋分明云若以淨菩提心爲出世間心等故。旁三劫總句見。但付之被釋別說經文時。初劫中分三種三妄執總說經文。麁妄執中又三妄開出可得意也。一義云。初劫總說也。隨初劫中三種三妄執分。總說經文合。又十住心論第四卷二攝敎者大日尊告祕密主言。越世間三妄執。出世間心生謂如是解唯蘊無我文此意　總說經文別說初劫文一具引證。旁初劫總說見。此義時。若以淨菩提心等御釋　疏家因御釋可得意一義云。此總說經文含諸義也。故總釋時爲三劫總說。付別說經文合初劫也。以上三義雖不同。初義可爲本。總釋分明故。十住心論御引證總別爲對明三劫總說文被引加也。一文含二義云事。總別待對可混亂故不審處也△若以淨菩提心○瑜祇行文經出世間心定初地淨菩提心　世間三妄執釋三劫也　仍此經文大綱越麁細極細三重妄執證初地淨菩提心理義相也。付之被置若言付。一義云。總說經文。初劫總句也。然疏主因三劫超越相廣釋故。置若言也。一義。或爲三劫總說。或爲初劫總說。含二義故置若言顯不定義也但此經文三劫總句事。經文相連疏家解釋分明也。付之被置若言事。覺苑意於出世間心或初地淨菩提心。或佛慧初心。含此二義故安不定言取義演密鈔第三云。若以淨菩提心等者若者不定意。此有二義。謂若以淨菩提心爲出世間心卽是超越三劫瑜祇行。則出世間心生。出世間心生者卽是淨菩提生此心出於一切世間故。若以佛慧初心爲出世間心卽是三阿僧祇劫成佛。亦名出世間心文此意或地前立三劫初地爲出世間心　或互地前地上三劫建立。以佛果爲出世間心判兩義處。依之三劫限地前歟。又通地上歟尋有處也。雖然今大日經宗意　三劫限地前見　仍演密釋難得意者也。一義云。今安若言意若聲聞見道爲出世越一劫瑜祇行也乃至若以淨菩提心爲出世間　超越

❶(爲)＋思(甲)　❷〔大日經疏第二末〕－(乙)　❸乙本傍註曰正輸*

三劫踰祇行也可得意。故無相違。一世間出世間待對有重重事

梵云劫跛　已下別釋也。於中初舉梵語示翻譯。若依常途下淺深兩釋待對釋見

梵云劫跛有二義。一者時分。二者妄執　此劫跛梵語出時分妄執二種翻名見。今疏前後。時分妄執外有分別翻名見。今疏第一卷五大譬喩經文釋。初云離一切分別梵云劫跛○舊譯或以劫跛爲妄執文此外祖師御釋差別翻名見。先依今疏意料簡。分別與妄執如次新舊不同也。是即對法性平等理。染法分別妄執心故。或譯妄執。或翻分別也。仍於義一致也。付時分翻名依一義意。約能斷時分也。意此三妄執常途經三大僧祇時分斷故也。付之妄執所斷也。三大僧祇能斷時分也。仍能斷所斷各別故。一種梵語約能斷所斷翻時分妄執事。一往不審也。雖然經三祇時分事。實依有妄心。仍無相違也

若依常途解釋度三阿僧祇劫得成正覺　此以時分翻名爲常途釋。誠常途意。經三大僧祇時成佛故也。付之常途意。染法名妄執故。妄執義可有之。又自宗意。非不立時分。雖然常途此三妄執三祇盡故。以時分爲常途釋。自宗此妄執頓盡故。强不立長劫時。依之今以時分妄執爲淺深兩釋也。總顯不立妄執。密非云不立時分。

若祕密釋　已下以妄執義爲祕釋。於中至故云三阿僧祇成佛也。度❶三妄成正覺義明

超一劫瑜祇行即是度百六十心等一重麁妄執名一阿僧祇劫　此釋超越一劫義。付之超一劫乃至復越一劫等文別說三劫經文結成見。而今總釋下被牒事。一往不審也。雖然。總說釋下以別說經文意被作釋事。不可有相違。且總必兼別故。旁無相違也。或一義。越世間三妄執總說經文約義離分被牒超一劫等也云云一。初劫百六十心麁分爲二種妄執　此即可當人執煩惱。若證寂然界菩薩許法執斷義。法執一分麁妄執中可得意。但寂然界菩薩。小乘菩薩攝第五住心義治定云云。彼實所斷惑可人執分齊△一百六十心等文❷等言。百六十心種類非一故云等。一義等八萬塵勞也道範義等六十心云云

超二劫瑜祇行又度百六十心等一重細妄執名二阿僧祇劫　是明第二劫能超相。△一重細妄執者當法執也。下他緣大乘下釋。爲欲淨除智障故文又覺心不生心下。離百六十心等塵沙上煩惱一重微細妄執名第二阿僧祇劫文

眞言門行者。復越一劫　此明第三劫能超相。付之至第三劫被習眞言行者言事。經文說相第三劫至。說眞言門修行菩薩行諸菩薩乃至無量功德皆得成就故。任經說相被習此言也。第三劫相竝一道極無眞言三箇住心中。初被舉眞言行者事。疏釋其由云。即是欲明超第三劫之心欲令見聞者信樂尊重故先歎其功德耳文所詮三劫建立。初從唯蘊無我住心至一道極無皆所寄齊顯爲面說第三劫已超位被說眞言行者也。經疏建立此義也。然學者義邊邊云。初二劫明顯第三劫唯密取義或初二劫所寄齊顯爲面。第三劫能寄齊眞言爲面了簡。或三劫明漸次眞言行者了簡事有之。何經疏意不符順歟。

復越一劫　此十地經文終云是故智者當思惟此一切智信解地復越一劫昇住此地文此經文意也

更度百六十心等一重極細妄執　此對第二劫細妄執被置極細言也

得至佛慧初心　付此佛慧初心云一義云。佛慧初心者。指眞言初地。斷三妄執至初地淨菩提心故也。仍此義爲正。隨陀羅尼義云。得至佛慧初心者。眞言佛慧初心也約顯乘當圓滿正覺位也文如此釋。一道極無佛果至自宗初地見。但一分證得初地遮情理邊約。一往如此釋。實論位。一道極無果。猶可留地前也。一義。佛慧初心者佛果初刹那取義此演密鈔意也。此義以三劫地前地上分別云一義作此釋歟。誠依常途建立。地前盡一大阿僧祇。自初地至第七地經第二僧祇。八地已上至因滿經第三僧祇故。超第三劫可至佛果。仍作此釋歟。或一義佛❸果初心者。

❶三＝二㊁　❷乙本傍註曰正義　❸果＝惠㊀

望佛果等覺因滿位名初心取義。此大師
一處御釋中。越三妄執越三僧祇是卽十地
究竟也文　依此等釋也。雖如此義勢多端。
今大日經宗意。三劫地前被建立見。故
超越三劫至處佛慧初心可初地云事明
也
故云三阿僧祇劫成佛也　此結成也。付
之。經說越世間三妄執出世間心生。必不
云成佛。雖然初地淨菩提心出世間心。卽
成佛位故。約義成佛釋也。金剛頂經初地
說現世得成無上覺。今疏以其自覺心故
便得佛名文皆此意也
若一生度此三妄執卽一生成佛。何論時
分耶　此祕密釋意。不論時分事明也。
若一生度等者。一生頓悟義也△何論時分
耶者。嫌三大僧祇時分也。付之若不定言
也爾者。眞言行者若一生不成佛類在之
歟如何。答若言。常途祕密望不定言也。
意。若依常途釋可論三祇時分。若祕密
義一生成佛對辨也。一義云。於眞言行
者結緣傍機類隔生成佛。故無相違也
一三妄同時斷事。❶一義云。三妄惑品麁細
不同故。先斷麁惑後可離細惑道理分明
故。設眞言行者頓雖斷之。前後異時可離道
理分明也。若同時斷如何分麁細不同
哉。隨今祕密釋下前後次第斷麁細極細
三妄見。又三劫寶珠譬下麁垢已除尚有細
垢文　仍可異時斷也。*一義云。眞言行者直
住佛地三昧道。三妄微細清淨光照故。同

時佛德覺也。故不可有異時斷義。但約麁
細極細存次第前後。擬宜常途一邊也。
非宗實義。一。今若一生度此三妄執文。
常三妄同時斷證據。雖然今文只明一生
頓悟義。必同時異時斷委細義不見
然就第一重內　以下釋別說經文。於中
約見修無學三道。明三種三妄執也。第一
重者。指初劫言也。百六十心分三重內
初一重故云第一重也。此卽三劫分三重
意也
❷最初解了唯蘊無我時卽名出世間心生
也　此經釋謂如是解唯蘊無我文。最初
者小乘斷惑初見道故。望修道無學道云
最初下釋學摩訶衍人時學摩訶衍人初得
出世初心。與小乘見道適齊文仍最初解了唯
蘊無我位見道事明也　一見道位名唯
蘊無我事。見道稱依見無我諦理故。唯
蘊無我道理見道事明也。所詮見人無我
諦理故名見道。然不知法空道理故云
唯蘊。大師存法故唯蘊遮人故無我釋。此
意也。一。大師依此唯蘊無我文立第四住
心得名。是攝諸部小乘。十住心論第四云。
佛爲求聲聞者說人空法有之理。所謂
人則人我等。法則五蘊等法。此唯蘊無
我一句中。攝一切小乘法盡。故今聲聞
乘名唯蘊無我住心文而❸聲聞行相約
見道❹取之見。爲第四住心總名事一往
難思。但十住心得名。或約初心或付究極
可有邊邊故。如第四住心見修無學三

道中先約見道立名得意無相違。一義
云。總聲聞乘分齊不出唯蘊無我義。人空
法有宗旨故。仍唯蘊無我義可通三道也。
而今見道位取唯蘊無我事。證理最初故
也。經謂如是解唯蘊無我說。疏最初解了文
此卽唯蘊無我最初故也。修道無學道無唯
蘊無我道理不可得意。仍無相違。一。唯蘊
無我句攝諸部小乘事。一。聲聞位有七方
便四向四果等次第。今何從見道說始此
乎。答。經意明三妄能超心故。依爲斷惑
位從見道說始也。總言之可有七❺方等
位也隨六無畏時出見道已前位也
度世間六十心　世間六十心者。上所明
六十心也。此卽屬見煩惱也。此六十心不得
出世淨心以前。種種雜起煩惱故。云世
間也
離我倒所生三毒根本　我倒我見顚倒義
也。於無我法。顚倒我計故云我倒。演密
鈔。謂世間衆生從無始不了我之自性。
唯依諸蘊執有實我。由執我故起種種
惑。造種種業受種種報。成三毒根文所
詮我倒所生者。依邪師邪教邪分別所起
可見惑也。一。見惑有十煩惱。今何云三毒
根本耶。答。三毒諸惑根本故別擧之也。一。
世間六十心與我倒所生三毒根本同異事。
*一義云。六十心我倒所生三毒同也。六十
心卽我倒所生三毒故。付之今三劫建立。
付百六十心分麁細極細三重。隨彼百六
十心通見修二惑。何今不擧百六十心中

❶乙本傍註曰離萬說　❷大正藏經第三十九卷六百一頁　❸聲聞行＝今經文說㊂　❹取＝說㊥　❺方＋(便)㊥

見惑。舉六十心乎。答。同見道所斷惑故舉之。今不舉六十心彼六十心見道所斷惑事不可顯。百六十心中見惑初劫中見道所斷事不待釋也。一義云。六十心與我倒所生三毒各別可得意。我倒所生三毒根本者百六十心中見惑也

名越三妄執也　此結成也。此意。貪瞋癡三毒名三妄執見。大師一處釋中貪瞋癡三妄文執。可准知彼

復次有三妄執所謂根境界　已下釋經根境界淹留修行文。根境界三種迷所起惑故此云三妄執也。是卽迷事修惑也。事者。三科等事法也。意。三科法緣生無性非實法。而迷無性理執實有故。和合人體實執意有之也。惠暉疏一云。十五唯修斷者。五根五境及善無❶起心王爲所依境。修惑爲能緣。是所緣縛。此能緣縛惑修道除名修斷文 根者六根。境者六境。界者六識界也

淹留修行　一義云。有迷事惑故爲根塵識被留礙修行故。云淹留修行也。* 一義云。淹留修行者。淹淹久義。留留滯義也。意。見惑見道十五心一剎那預流向位斷之。修惑難斷惑故。於三界九地每一地立九品不同八十一品修惑。於一來不還阿羅漢向三位漸漸斷故。依位長遠云淹留修行也。所詮見惑分別起惑。麁强故一位斷之。修惑無始薰習俱生惑難斷故於三位斷之光記云見惑易斷總立一果。修惑難斷別立三果文 天台釋云。見惑易斷如破石。修惑難斷如藕絲文 初義意。三科法被留礙義。後義意。斷惑時分久遠留滯義也。但被留礙故久遠修行。爾者二義終同意也

根謂六根　是釋經根境界。六根常眼耳鼻舌身意根也

境謂六塵　色聲香味觸法六塵也

界謂六識界　眼耳鼻舌身意六識也

如內外十二界卽是根境。故合言之　此釋意。界名字十八界通名也。爾者十二入界可名。而今十二界別根境表故。所殘界六識界云意也。　付故合言之釋異義見。一義。合言之文讀意。如內外十二界根境。故所殘界六識界也。❷可合之云御釋意也。* 一義云。十二處門時。六識十二所合言之云御釋意也。今可此義也

此是三果學人所留滯處故云淹留修行也

　是經淹留修行釋也。付之古來料簡不同也。三果學人者。前三果卽預流一來不還三果也。第四果次下當無學聖人也。意見惑。前最初解了唯蘊無我位斷之。是卽見道十五心位所斷也。第十六心預流果卽修道位也。從此預流果位至不還果此修惑被留礙也。　阿羅漢向不還果攝可得意也。付此義難思。大師十住心證文引今三劫經文時。謂如是解唯蘊無我根境界淹留修行文。證第四住心。拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣文。證第五住心緣覺乘。仍拔業煩惱等文是限緣覺。今根境界淹留修行文聲聞前三果。聲聞第四果何文可得意乎。仍不審也。若又拔業煩惱等文合論聲聞第四應果。二個住心可混亂歟。又何次文不證第四住心乎。又十住心背暗向明次第不成立。答。既三果學人文前三果有學位云事解釋分明也。爾者聲聞第四果次拔業煩惱等文緣覺一處可合論。但聲聞第四果緣覺一處合論。二箇住心混亂心續生次第不成立云難至。云一文合論。何無淺深乎。縱斷惑無淺深。智有明昧故。四五住心不可混亂。縱又雖一文合。斷惑淺深得意事可有之。同雖斷業煩惱無明種子可有淺深故。例如第二劫第三劫同雖斷細妄執極細妄執。他緣覺心淺深一道極無眞言差別如有之。次四五住心經文別屬事。今經文意趣。謂如是解唯蘊無我根境界淹留修行文。聲聞見道修道爲面兼緣覺學位。拔業煩惱等文。緣覺果位爲面兼聲聞第四果也。而大師付爲面淹留修行文證第四住心。拔業煩惱等文第五住心下引也。若依一義意者。至聲聞無學位卽成獨覺故。拔業煩惱等文聲聞無學位又成獨覺位可有之。取彼獨覺邊爲第五住心也。十住心論第五云。以阿羅漢等迴心亦成獨覺故文* 一義云。可後三果。其故次拔業煩惱等文偏說緣覺乘

❶起＝記㊥　❷可合＝合言㊥

故。根境界淹留修行文。聲聞四向四果。悉可得意盡。仍三果一來不還阿羅漢三果也。此時預流果前見道處可得意也。若依毘曇意者見道是十五心也。此十五心預流向位也。雖然舉向位果位攝此所可得意也。若依成實論意者無間道伏解脫道斷釋。前十五心猶斷惑不極。第十六心見極諦理故。第十六心預流果位猶見道攝也。爾者。預流果前最初解了唯蘊無我經文是可得意。仍云三果學人後三果也。難云。若後三果。第四果是無學位也。何可云三果學人乎。次根境界淹留修行文。是修道所斷惑也。何無學道所留滯惑乎。旁以不審也。會云。不斷修道惑時無學果不顯。仍修惑留礙第四果。事無相違。次後三果總名學人事。聲聞爲有學緣覺爲無學對辨也。天台通教性相意。初地已上同是學人。八地已上同無學人釋。第七地爲有學。第八地已上爲無學。而聲聞第七地已辨地共行。第八地是支佛地也。仍聲聞悉爲有學也。今此性相也。難云。誠通教性相此一義無相違。今初劫聲聞緣覺是三藏教安立也。非通教三乘共行義。爾者。何彼可爲例證乎。又次文限緣覺。彼釋無學聖人所斷最難斷處。緣覺有學位經文似闕如何。重會云。無學聖人者。是舉證位斷業煩惱位即可因位。次用通教性相事可有二義。一義云。今雖小乘三乘借通教學無學名義釋之也。一義云。今疏意

明三乘共行義。是通教意也。但疏家意。通教三乘共行意小乘分齊思食歟

復次有三妄執。　已下拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣經文釋也。是以業煩惱無明三種爲三妄執也

所謂業。煩惱株杌。及無明種子　十住心論。業者惡業文若小乘意可七支業。凡於業者古業新起業在之。今新起業可得意歟。　於古業縱漢等有之故入煩惱者五根本煩惱乃至百六十心隨煩惱等也入株杌可通二歟。十住心論業煩惱株杌猶此而拔文總株杌義通無明也。十住心論。速拔無明株杌文入及無明種子文此十二因緣能生無明見。共故經無明種子生十二因緣文此意。無明種子十二因緣能生聞。十住心論云。　因即十二因緣。　種者無明種子文付之此能生無明種子十二因緣外可立之歟。又十二因緣中無明細分可得意歟事。凡緣覺所觀所證法門不過十二因緣。爾者。十二因緣外別不可有能生體。守護經。以不正思惟爲無明因。釋摩訶衍論不如惑以爲無明因。是等皆以無明用爲因故別非有能生體。今彼可准知。付之當段業煩惱無明種子得意。學者了簡不同也。覺苑意以今無明種子非想地第九品修惑取義歟。是即聲聞第四果緣覺無學果斷處微細惑品也。名種子十二因緣能生故。立種子名。强非對現行種子歟。可尋之。依此師意者。業煩惱種子共聲

聞緣覺所斷可通見。依他門五大院等意者。業煩惱聲聞所斷。無明種子是習氣。緣覺所斷取義。依此意者。業煩惱聲聞所斷。無明種子非常種子現行對辨。習氣名種子見。仍二乘斷惑立淺深見。今依大師御釋意者。業煩惱種子共被舉緣覺所斷可得意。十住心論第五云拔業因種心者。麟角之所證。部行之所行。觀因緣於十二。厭生死乎四五。見彼花葉覺四相之無常。住此林落證三昧於無言。業惱株杌猶此而拔。無明種子因此而斷文　又第五住心名拔業因種心。此等意。業煩惱種子共緣覺所離事明也。聲聞所斷惑上別被說故重不可舉以義謂之。業煩惱等聲聞可斷之條勿論也。雖然今聲聞緣覺所斷各別被舉時。約緣覺被說業煩惱無明三妄執見。大師經云緣覺拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣等御引證。緣覺言被安拔業煩惱上事。爲簡聲聞覺。一。今所云無明種子現行種子習氣問何乎。答。此事難測。先於現行。聲緣二乘共不可有所斷。殘三界內見修二惑。種子小乘多分云。說大乘云種子。是又二乘所離難有淺深。習氣小乘名不染汚無知。强不爲所斷法。付之。聲聞鈍根故不斷之。緣覺利根故一分離之故大乘同性經明緣覺十地時第十地號習氣漸薄地。爾者。爾種子指習氣可得意歟。難云現行種子對辨時種子名習氣事有之。唯識論種子既是習氣異名文而習氣名種

子事本據無之。爾者今文常人執釋子得意二乘同斷之可見歟。對前三果學人卽是無學聖人釋。尤聲聞第四果緣覺合論覺而爲第五住心得名。第五住心引證事。取緣覺方被爲證據也。且被安緣覺言事。二乘相並中。簡聲聞爲取緣覺可得意。爾者如何。答。或云。天台許誓扶習生義。爾者。習氣既有引生義。名種子無妨歟。難云。他宗誓扶習生義正不難知。其上於菩薩者爲利他感生故。以習氣潤生義雖有之。緣覺無學果後。無餘涅槃爲所期。依何習氣可立種子名字乎。旁以不審也。此事能能可明之

卽是無學聖人所斷。　最難斷處　此擧能斷人也。無學聖人二乘通局事如上

凡有三種三妄執也　此結成上也

❶大日經疏第五十七終

大日經疏第二末鈔卷第五十八

上半三日

學摩訶衍人初得出世初心　上來約小乘人明見修無學三道釋終。至料簡畢。已下明學摩訶衍菩薩釋之內。至昇沈有異也一段付可有料揀。此一段文初明見修無學三道。次釋離建立宗等經文。後釋如是湛寂文三節分明也

學摩訶衍人。初得出世初心。與小乘見道適齊然不墮聲聞正位。所以爾者。由彼從初發心卽知心性但爲我倒所覆未得現前。爾時諦觀陰界入等悉從緣生。無常變異。是中何者是神耶。作如是推求卽了神本不生。度無量見網淨菩提心少分增明。由得菩提心勢力所以不墮二乘地也

於初劫中三乘相並中。上來約二乘明之。已下明菩薩行相中此一段聲聞齊見道釋之也。付之。此學摩訶衍菩薩得意。學者料簡不同也。❷一義云。初劫小乘三乘故。此菩薩是少乘菩薩也。然名學摩訶衍人事。以小乘三乘分大中少義邊也意。聲聞爲小乘。緣覺爲中乘。菩薩爲大乘義門也。天台四教義第四云。若聲聞小乘教門。乃至若緣覺中乘教門也若菩薩大乘。慈❸悲弘誓不捨衆生爲總爲大教門以道諦爲初修行六度文是釋三藏教三乘文段也△與小乘見道適齊者。小乘三乘同斷染汚無知人我見共寂滅涅槃理證故。斷見惑時齊見道也。一義云。此菩薩般若中所明三乘共行人見。故天台四教中通教菩薩也云云　一義云。能寄齊眞言行者也。其故下指此菩薩❹處證理是中有無量寶王文若常途藏通二教中菩薩人空滿寂一理故難名無量寶王云云❺但此菩薩非能寄齊眞言行者見。其故學摩訶衍菩薩昇進離一重法倒名證寂然❻界菩薩然以證寂然界菩薩六無畏第四名法無畏爲所寄齊顯。仍非眞言行者也。又十四卷義釋第八云。❼若如學摩訶衍人。皆知此心❽識中有實相寶。但以無善巧故。各以有所得心競持瓦礫。謂是眞瑠璃珠。歡喜持歸。返爲智人所咲。今以眞言方便一❾圓善住時還由淨菩提心力。三障消除實性明現。然此只是觀心未是證心也文　此釋既對眞言行者學摩訶衍菩薩爲無善巧人。非眞言行者事明也。爾者異義雖不同。先小乘菩薩可得意歟。一。此學摩訶衍菩薩直經文雙說歟。亦經且說聲緣二乘行相。然疏家菩薩齊彼被釋可得意歟。△然不墮聲聞正位文　是菩薩出世初心雖齊聲聞而不墮聲聞地事明。　付之名聲聞正位分齊事。一義云。指見道位也。智論第二十七云。聲聞法中。從苦法忍乃至道法忍名爲正位文△所以爾者等文已下明不墮二乘地之由△彼從初發心乃至未得現前文是明學摩訶衍人所知相。心性者淨菩提心也△但爲我倒乃至現前者。是明我見能覆事△爾時諦觀乃至是神耶文是明解了無我義△陰界入等者三科法也。此三科法皆因緣所生故。云無常變異。付之今爲明人我不生擧陰界入等法事我執必依法執起故。所依五蘊觀從緣無性空能依神我也。六無畏中無我無畏釋云。謂觀唯蘊無我時於陰界入中種種分折推求我不可得捨此自色緣者譬如因樹則有樹影現若無樹者影由何生今五蘊猶從緣生都無自性何況此積集中

❶〔大日經疏第五十七終〕ー㊁　❷乙本傍註曰正義　❸悲＝慈㊁　❹處＝所㊙　❺乙本傍註曰正義　❻界＝果㊁　❼〔若〕ー㊁　❽識＋(無)㊙　❾圓＝緣㊙

而有我耶文此意也。△作如是推求乃至少分增明文如是推求者於三科法中推求神我不生也△卽了神本不生者。了神我不生義也△度無量見網者斷見惑義也。見惑有多種故云無量見網△淨菩提心少分增明者。明證理也△由得菩提心勢力所以不墮二乘地也者。不墮二乘地義結成

然彼行者有法執當心　已下依經根境界淹留修行文釋學摩訶衍菩薩修道意此菩薩依滯法執。修種種度門時。住著所修禪慧等法令留滯義也。一今法執指處人法二執分別時法執歟。又迷事修惑名法執歟。一義云。當段意依帶人執修惑稽留淹滯見。故非實法執。迷事修惑迷十八界法。故得法執名見。一義云。人執必依法執起故。擧所依法執釋有法執當心給也。人法二執名字不可混亂故非人執也。此事一尋也

若修禪定道品種種諸度時　禪定者四禪四無色定等也。道品者三十七助道品也。種種諸度者六度等也

雖不於中起諸我倒　我倒者我見顚倒也

而心住於禪慧等法。稽留淹滯不能速至菩提　禪慧六度中第五第六。擧等餘也

以非如實巧度故名淹留修行也　是學摩訶衍人所修行體。拙度行非巧度事明付之巧度拙度對辨事。智論大小相望明之。爾者。今學摩訶衍菩薩小乘故。非如實巧度釋給可得意也。智論六云。如實巧度者。有外道法雖度衆生不如實度二乘❶不能如所應度。外道種種邪見結支殘故不能如實度。二乘無一切智方便心薄。是故不能巧度。一義云。智論意二乘菩薩對辨分巧拙。今菩薩爲拙度故。異彼對辨也。仍今意付同菩薩行體望第二劫緣生中道分巧拙也。*一義云。今疏意。巧拙待對顯密對辨也。其故。三劫寶珠下釋。雖巧拙難易不同。而獲實終無異路文　爾者。今遠對眞言行者。被釋非如實巧度可得意也

然亦稍離下地三執能拔業煩惱根本無明種子生十二因緣　已下釋拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣經文意。付之所指下地三執。料簡不同也。一義云。下地者三乘分上中下性相也。仍下地者指聲聞地。意聲聞三妄執離亦能拔業煩惱無明種子云釋也。此意離下地三妄執者當承來也。演密鈔存二義。一義云。下地者三界九地中下八地惑也。阿羅漢向位離下八地修惑分齊指拔業等。阿羅漢果位斷第九品惑義也。彼鈔第三云。疏然亦稍離下地等者。此同二乘無學也。謂行者雖有法執當心非是如實巧度。然亦稍離下之八地三妄執故、復能拔第九地我執家業。及煩惱根本無明種子所生十二因緣大樹文　一義云。不還果位所斷欲果五趣地煩惱云下地三執也。不還果位欲界第九品惑既斷。未斷上界修惑分齊也。業煩惱等。自阿羅漢向所斷初定一品已上惑取義。彼鈔第三云。又解云云。然亦稍離下地三妄執者。此同不還果也。能拔業煩惱等者。此同無學果也文　此二義不同。初義九地中下八地云下地。後義欲界對上二界云下地也　一。此三義得失可有校合事

知如是甚深之法　有佛無佛性相常爾　已下釋離建立宗等經文於中。自初至不能圖度明宗計不相應義付之如是甚深之法者。指人空理。付其三乘所證理中可限緣覺菩薩所證理也取義。其故大師第四住心下拔業煩惱已下離建立宗等文不引。仍不可通聲聞也。一義云。可限菩薩二乘下屬不知人故。*一義云。可通三乘。三乘同雖證此理。菩薩盡源底故。二乘猶屬不知。三獸渡河喩此意也。或一義云。如是甚深之法者指十二因緣意得事有雖爾觀十二因緣所得人空理可得意也

如前所說建立淨不建立無淨等種種宗計皆不相應　是正釋離建立宗等△如前所說者三十種外道說處也。經離建立宗等等言不建立無淨等等言可得意也

乃至長爪梵尼諸大論師等　疏家加題御釋也。一義云。乃至長爪梵尼等經等言可得意也。但付此義者先三十種外道中長爪梵尼等無之。爾者如何。答。如前所說且約建立不建立外道△長爪梵尼文　長爪梵

❶不能如所應＝如所應不㊥

尼長爪梵志一種梵語讀様不同歟。疏
異本長爪先尼文　天台補注先尼亦云西
儞迦。此翻有軍外道文　爾者長爪與先
尼二類歟。一義云長爪如名梵天外道。
尼揵外道也。仍擧三類
自心智慧利根。推求諸法實相。皆亦不能
圖度　是諸外道等推求諸法實相徒勞
解脱智不知其實義也此十二因緣義。如
稻竿等經廣明　是因十二因緣廣說被
讓經也。一。稻竿經事。開元錄云。稻竿經一
卷失譯文貞元錄云。稻竿經一卷失譯。了本
生死經一卷與稻竿經同本支譯文等言十二
因緣說餘經廣云等
言湛寂者等　已下釋如是湛寂經文。於
中初釋湛寂義。後此中下明昇沈異。經
文如是者。指法言即指人空理也。湛者
人空理甚深云喩也。寂者煩惱等畢竟不生
義。即法也
言湛寂者寂是不生義　是初釋寂義。經
文湛寂次第云先釋寂義事者。寂人執煩
惱畢竟不生義。即是法體也。湛此人空理
甚深云喩故。義用也。仍先釋寂義也
謂五根本煩惱。及百六十隨煩惱等　五根
本貪瞋癡慢疑煩惱也。　百六十心再數煩
惱也
皆畢竟不生。　故名爲寂　[1]百六十心有麁
細重重中人執煩惱畢竟不生義可得意
或一義云　學摩訶衍菩薩能寄齊眞言行者
故百六十心麁細極細煩惱悉畢竟不生義

可有云云但此義前後御釋相違
湛者是甚深義　是湛釋也。十住心論云。遊
泳湛寂之潭優遊無爲之宮文此意也
譬如清潭萬仞澄悟鏡徹臨視之者不測
淺深　是甚深義喩清潭也△萬仞者玉
云。孔安國曰。八釋曰仞文　爾雅云四[2]釋謂
之仞文臨視之者等文　是下所云可相當內
外二種外道等
故說云三獸渡河各隨足迹之所至處。　獨
有大香象王能漸次深入。到其源底耳
三獸渡河喩優婆塞戒經第一。　寶性論等
說之。三獸者兎馬象也。　如次聲緣二乘菩
薩喩也
此中有三乘之人　已下明三乘昇沈異
三乘之人者。二乘菩薩也
同以無言說道得諸法實相　雖三乘不
同。共以空理爲法實相義也。今疏末卷。三
乘實相無不離文字文演密鈔第三云。疏此中
有三乘等者。此第一劫中談有三乘之人。同
以空爲門。入諸法眞實之性文四教義第八
云。三乘之人。同用以第一義諦無言說道
斷煩惱也文但此四教義釋通教三乘也
然聲聞入法性最淺。　[3]故厭怖生死自謂已
得涅槃生滅度想　已下三乘相望論淺深
中初聲聞淺云事明。法性者人空眞如也
故厭怖生死。自謂已得涅槃生滅度想
是怖畏生死妄取涅槃二執也　總二乘共
有此執然別云之聲聞畏苦障故聲聞人
殊此障增盛也。今疏末卷云。如聲聞極觀

察智解了唯蘊無我以厭怖心量故疾斷
煩惱自證涅槃。不能分析推求十二因緣
實相
辟支佛所入差深。　故於生死不甚忿遽。然
不能以方便力發起大悲　是明緣覺望
聲聞云所入差深也△故於生死等文是明
聲聞異旨也△然不能以方便力等文　是明
後菩薩異旨。是則緣覺捨悲障意也。大師
御釋云。大悲闕無。方便不具
菩薩悟如是法時即知是心垢漸除所以淨
心漸現　已下明學摩訶衍菩薩△悟如是
法者人空湛寂理也△即知是心垢漸除等文
[4]心垢者五根本百六十心等煩惱麁分。即人
執也
爾時便得菩提心勢力能以不住道學種
種度門。故同共一法中。而昇沈有異也　是
依淨菩提心勢力。得生死涅槃不住道。行
種種度門義分明也。△故同共一法中等文
明三乘共行云昇沈異。　昇沈者。二乘沈當
分理。菩薩昇進發起大悲故昇也。演密鈔
第三云。二乘之人自爲已得涅槃生滅度
想沈也。　菩薩能以不住道發起大悲昇
也。譬如同帆一去一停。故昇沈有異也文或
一義云。於人空湛寂理中。菩薩如大香象
王盡源底故沈也。二乘如兎馬水上浮渡
故云昇云云雖然是相違云常昇沈義　前義
爲本云云
[5]大日經疏第三本末終

[1]乙本傍註曰正義　[2]釋＝尺㊥　[3]〔故厭…想〕十五字－㊁　[4]丙本傍註曰今謂麤草二之四二十四丁爲法執恐不可　[5]〔大日經疏第三本末〕－㊁

大日經疏第二末鈔卷第五十九

上半四日

經云一切外道所不能知者　上來如是湛寂經文釋終。至昇沈有異也了簡畢。已下一切外道所不能知經文初。至而得解脫經文釋終付一段可有了簡。此一段文。初一切外道所不能知先佛宣說離一切過釋。後祕密主彼出世間心乃至而得解脫經文釋。兩節分明也

經云。一切外道所不能知者。此宗中說有兩種外道。外外道猶如觀見清潭逆生怖畏不敢習近。內外道雖能游泳其中適熱除垢得清涼樂然不覺是中有無量寶王。一則不入而不識。二則入而不識。故云一切外道不能知也　此一段釋一切外道所不能知經文△此宗中說有兩種外道等文　是付經一切外道言表有兩種外道。此宗者。准前後釋指大日經宗可得意。就之。外道立兩種事。今疏前後見。上心續之生等經文下。是故凡夫二乘兩種外道非但不識無生滅心亦復不識❶生滅心文　今又分內外二種外道。此內外二種外道分齊事。一義云內外道聲緣二乘。外外道三十種外道等也。　經如是湛寂雖通說三乘所證人空理。二乘不盡源底故。屬不知外道取義。　或又如是湛寂已下　說述菩薩所證理故。二乘被屬不知外道了簡事有之。或一義今內外兩種外道可盡九種住心了簡事有之。此時內外道廣可通大小乘也。此義眞言問答付當經諸佛大祕密外道不能識文分內外兩種外道。顯教極機說皆屬內外道。其證據引當段文。故今內外道廣可通諸顯教見。故付之有了簡處也。但付此義當段御釋。付人空湛寂理舉不知人分兩種外道見。然此中盡他緣大乘以上四家大乘事尤不審也。然一義了簡今學摩訶衍菩薩明能寄齊眞言行者故。不知人廣舉諸顯教取義。一義學摩訶衍菩薩雖所寄齊顯菩薩經文望能寄齊行者被說不知相取義事有之。　但今內外道盡諸顯教事非當段詮要。仍當段凡夫二乘兩種外道可意得也。但眞言問答御釋立內外二種外道名字本據被引證當段文。必內外道盡四家大乘非證據得意無相違歟△外外道乃至不敢習近文　此初釋外外道。清潭指人空湛寂理也△逆生怖畏者。諸外道皆存我見故。於我空理生怖畏也。大師御釋云住心論爪犢遙望不近。建聲何得窺窬文　此意也△內外道乃至有無量寶王文　此明內外道游泳其中者。聲❷聞二乘既證人空理故云游第五住心下。游泳湛寂之潭優遊無爲之宮文此意也△適熱除垢者適煩惱熱除人執垢義也△然不覺是中有無量寶王文　是不知菩薩所證人空理義也。付之指人空一理無量寶王有御釋事。一往難思。或一義自元今菩薩能寄齊眞言行者故。指彼所證理釋無量寶王也云云　但此菩薩非眞言行者事。　義釋幷六無畏釋分明也。　仍此義難得意。　或一義云。依濟暹僧都義云。依此人空理終可到佛果萬德故。約當云無量寶王也。　一義云。人空理雖一。　菩薩證理上具上求下化無量德故云無量寶王也。　一義云。空理雖一。對所離百六十心。乃至八十八使見惑。八十一品修惑等。云無量也。　一義　云無量者。非數量義。即絕心量義也。　是即不及二乘心量故云無量也。　一則不入等文　此明內外二種外道簡別。　外外道未證無我諦理故云不入而不識。內外道雖證空理不至源底故云入而不識也△故云一切外道等文此釋合經文

先佛宣說離一切過者　言十方三世諸佛。唯有此一門誘進群迷出於火宅。是處無復障礙。戲論不生。故種種因量諸師。無能出其過者。　是釋先佛宣說離一切過經文。此經文意舉證示佛佛道同義也。付之當經或說古佛所宣說。今先佛宣說文然教主法身三世常恒佛體也。　何說先佛宣說乎。一往不審也。是得意。　一義且准應化化儀譯者置此詞也。一義云。雖三世常恒而不壞三世相。然者何無過現不同乎。一義云。且約一機所見立前後也。一義云。所同教主法身雖三世常恒約能同人非無前後。　仍約能同人分前後也△言

❶[生]－㊁　❷聞＝緣㊂㊃

十方三世諸佛乃至誘進群迷出於火宅文此釋先佛宣說文。付之經說先佛。然疏釋三世事爲顯佛佛道同義。疏主得意釋三世也或一義云。三世各有三世故。過去中三世可得意也△唯有此一門者一門者。人空滿寂一理也。演密鈔存二義。一義云一種權敎云意取義。此意三乘一乘分權實二門。三乘權敎云一門也。一義云一二乘門三乘也。卽於一佛乘分別說三意也。此時一之門依主可取義歟。或一義云內外合作九十六種中以一道是聖義九十五種對不出火宅。佛道一種云一門取義(道範阿闍梨義)或又此菩薩眞言行者故。眞言一門得意有之。△出於火宅者三界指火宅。法華意也△是處無復障礙文此釋離一切過經文。是處者。人空一門理也無復障礙戲論不生者。人執障礙戲論不相應義也。或又外道等障礙戲論不相應義歟△故種種因量諸師文 此正離一切過等釋也。演密鈔云。外道小乘部類不一爲種種。共中善解因明比量師。以因喩次第。於此理上欲出共過終不能得文

然未度法障 已下說證寂然界菩薩經文釋也。於中彼出世間心住蘊中經文上承來經文意趣見

然未度法障未名眞淨菩提心。如蓮華已離濁泥尚未出水。故經云。彼出世間心住蘊中也 此釋經彼出世間心住蘊中文

△未度法障未名眞淨菩提心者。法障者法執卽所知障△未名眞淨菩提心者是法執未斷故。未名眞淨菩提心義釋。付之今眞淨菩提心者。今疏前後❶背自宗初地名眞淨菩提心。然者今眞言初地可得意也。付之。今御釋意。斷法執可名眞淨菩提心樣見。然者第二劫已上可名眞淨菩提心。何指自宗初地可云乎。答。三妄執分人法二執時。細妄執極細妄執共法執也。然者實斷盡法執事可限眞言行者。仍不成難△如蓮華已離濁泥尚未出水文 此擧喩付之❷一義云。濁泥喩人執煩惱。蓮華出世淨心也。水生空眞如理水也。意雖斷人執煩惱此空智尙留人空理水中不進義也。一義云。離濁泥斷人執義如前。尙未出水。猶帶法執住蘊中義也。此時水喩法執事。一往不審也。雖然。水爲蓮華成能覆故。喩法執事無相違取義△故經云等文是釋合經文。疏末卷云。如說唯蘊無我住蘊中卽攝諸部中小乘三藏文

以行者於瑜伽中湛寂之心雖已明顯然涉事時根塵識等猶尙當心由厭怖有爲故著無爲法。然以菩提心勢力自然不由他敎也。有如是慧隨生能於蘊等發起共心修離著方便 已下經有如是乃至發起離著文釋。於中。自初至著無爲法。釋初上承來也△於瑜伽中湛寂之心雖已明顯文此於觀行應理中人空湛寂之智品明了義也△然涉事時乃至著❸爲法文 此修種種度門時。於十八界等法起實有執故。厭有爲非眞住著無爲法義也△然以菩提心勢力乃至離著方便文已下正經有如是慧隨生等釋也。有如是慧者。五蘊離著慧也△能於蘊等文此釋經若於蘊等發起離著文

於五種譬喩觀察無性空 已下釋經當觀察聚沫已下文。五種譬喩者。觀色受想行識不生義也

初句觀察聚沫者 是五喩中第一釋觀察聚沫句。付之觀察言通五喩總句也。雖然付爲文初第一牒加也

如水上浮沫雖可日觀有種種形推求性實了不可得 此先明譬。聚沫眼所見法故喩色陰也△可目觀者明所見△有種種形者。麁細大小形也△推求實性等者。明無性義也

色陰亦爾 已下合法也

若麁若細 凡於色法大分之者。有顯形二色也。又委細論之。表色無表色等有之。大師聲字義。出顯形表三色。其中麁細形色中有之。然者今先出形色顯餘歟。一義云。今色先付顯色明之。麁細顯色中可好惡取義也

無不從衆緣生。緣生生無性。卽是色本不生也 是因緣生故無自性意也

次句浮泡者 以泡譬受。凡五蘊中。初一色法。後四心法也。心法中。受想行三心所識心王也。付之情塵和合上有之浮泡。又因緣和合生以泡喩受也

如夏時暴雨水上浮泡 是明生浮泡相

❶背二書㊎㊇㊀ ❷丙本傍註曰今謂此鈔有二義中初義濟暹義也可見遍明十四十九丁也後義與口筆義同 ❸(無)十爲㊎

也
亦但屬衆緣　雨水因緣也
四句觀之都無起滅　四句自他共無因四
句也
受陰亦爾　已下合法
諸苦樂等　此明受陰相　受者領納心所
也於受三受門五受門分別有之。三受門
時苦樂捨也今等言。等捨受也　五受門
時苦樂憂喜捨也私云苦樂麁也。憂喜細
也。仍麁細不同可得意也。捨非苦非樂等
心品也已上師說私注之
若從情塵和合生從緣無性。卽是受本不生
也　情六情卽六識也塵六塵。卽色聲香味
觸法也。仍此心境和合遇違緣生苦。遇順
緣生樂受也。從緣無性文是明受不生
次句陽炎者　此以陽焰水喩想心所。想
蘊大地法十心所中想心所也。俱舍頌想
取像爲體文　仍想取像心所也。今於陽炎
取水像故喩之也。經芭蕉陽炎次第。然
疏陽焰芭蕉次第被釋事如何。付之有數
義。一義云。或以五喩五蘊各別配釋觀
之。或五蘊各以五喩可觀道理顯。不
守五蘊五喩次第說之。故芭蕉陽炎次
第疏以五喩如次顯可觀五蘊無性道
理陽炎芭蕉次第釋之也。陽炎無法取像
事相似想蘊芭蕉葉葉相重相應行蘊心
所故如是釋。一義陽炎芭蕉二喩想蘊行
蘊二心品譬事何無相違故經疏互顯也
如春月地氣日光　望之如水　此明陽炎
水相。凡陽炎水熱空塵三和合生也
迷渴者生企求心奔趣徒勤去之彌遠　△
迷渴者能迷類也。卽渴鹿野馬乃至人等也
衆生亦爾　已下合法也
不知緣起性空有法想生　此想心所迷
性空理取有法像義也
若悟實相。卽想本不生也　是正明想不生
次芭蕉者❶等　已下以芭蕉喩行心所行
蘊者俱舍頌。四餘名行蘊釋。四蘊外一切
有爲法總名行蘊行者遷流義也。芭蕉葉
葉相重相似行蘊心所衆多故爲喩也
乃至分分披拆之至於隣虛亦不可得　此
拆空譬也△隣虛者指共邊際也
行陰亦爾　已下合法也
一微涉於動境無不從衆緣生緣生無性
卽是行本不生也　付之一義云。此釋譬也。
意如一極微與他極微和合時。成動轉
之相。一無明心動轉生諸雜染法。是則行
蘊也。演密鈔第三云。疏一微涉於動境等者。
謂從根本無明一念熏眞海時。卽涉動也。
展轉能生諸雜染法。淪沒生死則無窮
也。故晉遠法師云。一毫涉動境成此頹山
勢。卽其義矣　一義云。一微者擧所緣色法
最細此色法爲所緣能緣心所動轉義也
△緣生無性等文此明行不生
次幻事者　是以幻事譬明識蘊不生意
如世間幻術雖現種種事。於彼衆緣中
求不可得。識陰從一念無明心行識名色
等生十二因緣雖成三界衆相盡無明
行識等滅明無自性義
次幻事者。如世間呪術藥力蔽惑人心現
種種未曾有事　此幻師以呪術藥力登
空陰像蹈火涉水等種種未曾有事現
義也
識陰亦爾　此合法
從一念無明幻心。初出三界　第六識相
應無明可得意也。卽可當譬呪術藥力。
幻心識陰也。三界可當幻所作種種未曾
有事
究其源本都無生滅去來　源本者。當無
明源本也
當知從衆緣生無自性　故亦復本不性也
十二因緣無自性義也
聲聞經中雖說此五喩而意明無我。今此
中五喩意明諸蘊性空　如觀五蘊者當知
十二入十八界六入十二緣等皆應廣分別
說　是明五喩有淺深意。小乘阿含經等
以此五喩爲人無我譬。今以此五喩明
五蘊性空義釋成也。付之今證寂然界菩
薩空觀拆法空歟。當相卽空歟事古來異
義也。一義云。五蘊共從緣無性釋故。既覺
知因緣生法可體法空道理分明也。又釋
諸蘊性空性空言。自性皆空聞。又二重幻
時名卽空幻故。當相卽空義分明也。一義
云。今見證寂然界菩薩行相小乘菩薩覺
然者可拆法空義。隨第二劫下。前劫五喩
有泡沫芭蕉　此中所以不論者此三事猶
帶拆法明無性空文　又此菩薩所觀人

❶等＝如人求芭蕉中堅實②

法俱空義。同成實二空義見。彼論法空義。既拆空分齊也。旁可拆法空。但名從緣無性。釋性空。事强拆空義。不可相違。難云。第二劫下御釋既云猶帶拆法。拆空是兼帶義見。如何。答。彼猶帶拆法釋兼正待對時非兼帶義。總寂然界菩薩帶拆空觀意也。難云。五喩中於泡沫芭蕉三喩帶拆法見。如幻陽焰非拆空喩如何。答。泡沫芭蕉三種殊拆破義顯。故擧之爲第二劫所遣實。五喩共可拆空喩觀五蘊時何於色受行三者用拆空觀。於想與識用體空觀乎。 問云。 若爾者何名卽空幻乎。答。拆破觀卽空事有何相違乎△如觀五蘊等文 三科一類法。故次五蘊明之也。是釋經若於蘊等等言見△十二入六根六境十二處也△十八界根境識也△六入者。異本六大文 爾者。可地水火風空識。付六入釋。少難得意。十二入上既擧故。或一義。六入者六度也。六度皆入涅槃者三世兩重十二因緣也。等者等餘法如大般若中說。 是十二入等性空義。般若被讓也。付之一義。准證取義。其故般若當相卽空法門也。 證寂然界菩薩帶拆法觀相故。彼此大別也。雖然廣說法門法數事般若說分明故被讓彼經也。一義云。今經卽空卽心卽不思議三重幻含摩訶般若十喩中云事疏家御釋分明故可正證取義也

大日經疏第二❶末

大日經疏第二末鈔卷第六十　上半五日

行者如是觀察時等　上來至云云觀察聚沫浮疱芭蕉陽炎幻等而得解脫經文釋終了簡畢。已下從謂蘊界處等經文釋初至初劫釋終付一段可有了簡。此一段文。 初謂蘊❷界處等經文釋。 次如是證寂然界等經文釋。 後祕密主彼離違順八心等經文釋。三節分明也

行者如是觀察時從無性門達諸法卽空得離一重法倒了知心性。 此釋謂蘊界處能執所執皆離法性文中初承來上五蘊無性觀也△行者如是觀察時者如是指上言卽指上五蘊無性觀也△從無性門達諸法卽空矣 是觀五蘊等諸法無性通達卽空道理義也。 卽空卽三種幻中卽空幻意也。第二劫人云。以行者初劫修觀行時。 心沒蘊中故。 以五數無性空門觀法無我。然望緣生中道。猶屬對治悉壇文六無畏釋云。爾時幻炎等喩觀察諸蘊卽空得離違順八心證寂然界文 十緣生釋云。 一者心沒蘊中欲對治實法故。觀此十緣生句。如前所說卽空幻是也文此等意也△得離一重法倒了知心性文 此依五蘊性空觀離於法執實法顚倒心義也。付之一重法倒事。 一義云。 於法執分三重。爲三劫所斷中今寂然界菩薩所離法執初重故云一重也。一義越前三乘人人執斷位。 一重昇進法執斷故云一重義取。例得意如於第二劫中覺心不生心。望他緣大乘心云一轉開明△了知心性者衆生本性心爲我法二執被隱覆。今離一重法倒時所覆心性漸顯。 故云了知心性也

如是不爲蘊界處能執所執之所動搖。 故名證寂然界。 此正釋謂蘊界處等經文。蘊處界者三科法也。 於此三科法作從緣無性觀時遠離能所二執義也。 付其經能執所執皆離法性文 付彼皆離法性經文一義皆離法性文讀。意能執所執等皆違逆法性故。皆離法性讀也。一義。皆離。法性讀文。 意離能執所執等云眞實法性義也。一義。皆離。法性文讀。意於五蘊等法離法實性云義也。 此時法性。指法執也。已上三義中第二義可爲本也

證此寂然界時漸過二乘境界 至學摩訶衍菩薩所斷惑品人執分齊故三乘位等也。今至證寂然界菩薩離一重法倒時漸超過二乘也。 此漸過二乘境界當經出世間心。付之證寂然界菩薩名出世間心事一義云。世出世對辨可有重重。故上三乘爲世間。證寂然界菩薩爲出世義也。一義云。初劫出世間中此菩薩極故說出世間心。 必非上三乘爲世間對辨世出世也

如蓮華雖未開敷而稍出淸流之上。 此擧譬說蓮花未開敷對第三劫開敷出

❶末十(鈔卷第五十九)❷ ❷界處＝處界

清流上對學摩訶衍菩薩住於蘊中也。是卽望後雖非究竟。望前漸昇進義也。付之清流事一義。譬學摩訶衍菩薩人空理水也。意。彼菩薩沈入空理水。未出五蘊法執。今證寂然界菩薩一分空五蘊出人空理水上故。云出淸流之上也。一義云。清流譬法執也。嫌人執泥且雖名清流。然爲蓮華水成能覆故喩蘊也行者亦爾。不復心沒蘊中。故名出世間心

已下合釋也

若據正譯當言上世間心也　此出世間義翻。上世間正譯事明

祕密主。彼離違順八心相續業煩惱網者

已下經祕密主彼離違順八心等釋也。於中。初別消釋經文。 後依常途解釋下總明此菩薩相。此經文意證寂然界菩薩違順八心幷業煩惱爲所離事明

如前所說種子根疱等及歸依三寶爲人天乘行。齋施善法。皆名順世八心。若三乘初發道意迄至拔業煩惱根本無明種子生十二因緣名違世八心。或可。就見道修道等諸位分之各自有八心也　此初釋違順八心△如前所說者被指上種子芽疱葉敷華結實受用無畏八心釋段也△種子根疱等者根卽芽當。 等言葉敷華結實受用等△歸依三寶者終無畏釋。 此八心初六心人乘分齊。後二心天乘也△爲人天乘行齋施善法文 齋施善法成人中引業歟事一尋也。但既人中行故。成人趣種因事無子細。如今御釋又成生天引業見。付之一義爲人趣成直因。爲生天成遠因取義。一義雖同齋施。依心品不同成人天引業也。一義於八心有內外不同故。今約內八心被作此釋也。內八心時。齋施及戒善有之故。成生天種因也。八心釋段從外入內八心相釋。現世安樂有大名稱命終生天後得涅槃文是卽擧八齋益也。一。種子根疱等及歸依三寶釋顯了。爾何爲人天乘行齋施善法釋乎。齋施善法此六心行相也重擧事如何。答。一義云。上雖擧名字不顯其行相。故重釋之也。問云。若爾者受用無畏二心不顯其相。何重不釋乎。答。受用無畏事先歸依三寶釋無畏義顯。仍重不釋。一義云。上所擧八心名字先擧外八心。爲人天乘已下明內八心也△皆名順世八心文經說違順八心中順世八心結成也　一。順世八心屬初劫能超心歟事。一義云。三劫從聲聞見道說始是出世間心也。順世八心世間人天乘分齊故。不可屬初劫能超心。隨而八心三劫經文說段各別也。一義云。攝一切惑品爲三妄。 爾者八心最初種子心位所離少分貪垢可三妄隨一。爾者順世八心可初劫能超心。爰以三劫寶珠下釋纔見衆生世間八心從八心擧之。又六無畏釋段三劫對明見。而後得順世八心釋從順世八心被擧之。 又智證大師釋初劫位長釋順世八心被屬初劫能超見。 但初劫經文。從聲聞見道被說始事且約出世以上心故也△若三乘初發道意等文 此明違世八心此中初長八心釋。 後或可下短八心釋也。三乘者二乘學摩訶衍菩薩也。初發道意者可最初順解脫分位隨而八心得意時三乘行者初遇佛法緣。厭生死求涅槃。是第一種子也。以五停心爲第二。別總念處爲第三。總想念處爲第四。以四善根爲第五。以見諦眞心爲第六。修道中無間解脫正智爲第七。 以三乘無學道解脫道智及諸功德爲第八。八心得意也付之三賢四善根位共有漏心故。名違世事。一往難得意。 雖然背生死流向涅槃道。故名違世無相違。大師釋。順解脫分相觀涅槃德背生死過文一義云。初發道意者是見道也。仍付見道已上可得意八心。卽以四向四果可爲八心也。但初義爲吉△或可就見道文是明短八心。見道八心八忍八智合忍智爲一聚。可爲八心。修道八心欲界一品修惑至非想第九品無間解脫總可爲八心也。其樣欲界修惑有一來向一來果不還向不還果以之爲四心。上地中斷下三禪爲第五。同三❶賢所壞地故。離第四禪爲第六。第四禪不壞地故爲一離。下三無色爲第七。 五部合斷時同世智故。非想地爲第八唯無漏智斷故。如此了簡八心也

大乘行者了達諸蘊性空故　已下總釋一段文意。大乘行者寂然界菩薩△了達諸

❶賢＝禪㊥

蘊性空者離一重法倒義也
於一切法中都無所取亦無所捨。此離能
執所執義也
雙離違順八心　違順八心上釋見
我蘊兩倒　人法二執顚倒也
二種業煩惱網　人法二執業煩惱也
是名超越一劫瑜祇行　結上
瑜伽譯爲相應。若以女聲呼之❶乃至應理
之人也　以下別釋瑜祇行。瑜伽男聲。瑜
祇女聲也。俱翻相應。付之今疏家意專存
聲轉義別旨而瑜伽瑜祇共翻相應。聲轉
義別道理難得意。但約正翻可有各別
翻名。今約義共翻相應歟。又同雖翻相
應。定慧相應可相替也△所謂相應者卽
是等文此能修行者觀行所證理相應義也
❷依常途解釋等　以下總明中初示淺祕
兩釋後行者未過下初劫合論明
依常途解釋是菩薩從初發心以來經一
大阿僧祇劫方證如是寂然界　是淺略
釋也。　上付劫跛梵語明淺深兩釋意以
今作此釋也所詮依淺略常途解釋者經
一大僧祇時分可證此寂然界也
今祕密宗但度此一重妄執卽是超一阿僧
祇劫　此祕釋也。意約妄執一阿僧祇劫
意得也。此卽三妄執中麁妄執也
行者未過此劫等　已下明合論初劫於
中初正以上中下心明合論一劫事。後
至第二僧祇下因至第二劫二乘異明
行者未過此劫與辟支佛位齊時。名爲極
無言說處　此釋證寂然界菩薩時先承來
學摩訶衍菩薩△與辟支佛位齊時等者菩
薩二乘共行時緣覺同位明△名爲極無
言說處者三乘共行無言說道中菩薩能同
人也。二乘所同也。彼所同二乘中辟支佛
勝故擧之也
爾時心滯無爲法相。若失方便多墮二乘
地證小涅槃❸等　此厭怖有爲著無爲
法故。失方便還可墮二乘地義明
然以菩提心勢力還能發起悲願　已下
菩提心力依。明超過二乘地義。菩提心
上求菩提下化衆生心故。出過二乘自利
行也
從此以後三乘徑路始分　已下始三乘淺
深相分義明
然所觀人法俱空　以下雖三乘各別然合
論一劫義明△所觀人法俱空者證寂然界
菩薩二空觀門也
與成實諸宗未甚懸絕　此明寂然界菩
薩二空觀不勝成實宗義。成實論事。開元
錄云。成實論二十卷二帖凡二品。或二十七卷。或十四卷。或十六卷
○三藏鳩摩羅什譯文　三論玄云。佛滅度後
九百年內有訶梨跋摩。此云師子鎧之所
造也。其人本是薩婆多部鳩摩羅陀弟子
文成實得名事。三論玄云。成是能成之文。實
謂所成之理。　二百二品十六卷文四諦建
章。五聚明義文　一。成實大小事。於大唐
往古有大小論。然天台嘉祥時定判爲小
乘。又大師律倶舍成實三宗判小乘。仍小
乘義治定也△一。成實明二空事。聖行品
云。有二行。空行無我行於五蘊中不見衆
生是名空行。見五蘊亦無是無我行文此外
五智品立無品等說二空義。一成實二空大
乘二空不同事。三論玄云。問。小明一空。大
辨二空。❹明若別旣同共二空。大小何異。
答。雖同辨二空。二空不同略有四種。一者
小乘拆法明空。大乘本性空寂。二者。小乘
但明三界內人法二空。空義卽短。大乘明
三界內外人法幷空。空義卽長。三者小乘但
明於空未說不空。大乘明空亦辨不空。四
者小乘名爲但空。謂但住於空。菩薩名不
可❺說空。空亦不可說也文所詮成實二空
拆破五蘊名法空。今寂然界菩薩法空與
彼同故。空分齊見。依證寂然界菩薩住心攝
在之時或攝第五住心。或攝第六住心初
心異義雖有之。依當段御釋可攝第五
住心。道理分明也　一。成實諸宗事不限成
實。明二空小乘宗義多之。故云諸宗歟
猶約偏眞之理　此對第二劫他緣乘有
空不二中道理。證寂然界菩薩二空理云
偏眞也。此菩薩不了唯心所觀。偏觀單
空故云偏眞也
作此平等觀耳　指觀空理云平等觀也。
理平等義故也
故以三乘上中下❻等　三乘如常。上中下
者菩薩爲上。緣覺爲中。聲聞爲下也
合論一僧祇劫　指初劫也
至第二僧祇乃與二乘異也　此菩薩昇

❶乃至＝則曰瑜祇所謂相應者卽是觀行㊁　❷大正藏經第三十九卷六百二頁　❸〔等〕—㊁　❹明＝可有㊇　❺說＝得㊈＊　❻等＝出世間心㊁

進至第二劫時三乘別事明。初劫猶二乘共行故二乘徑路雖相分。猶不出二乘域義有之也

大日經疏第二❶末

大日經疏第二末鈔卷第六十一

上平六日

經云。復次祕密主。大乘行發無緣乘心法無我性　三劫經文釋內。上來初劫釋終至第二阿僧祇乃與二乘異也了簡畢。已下從第二劫釋初至觀察蘊阿賴耶經文釋終付一段可有了簡。此一段文。初牒無緣乘心一段經文總釋。後梵音下別釋。別釋中。初復次祕密主大乘行發無緣乘心法無我性經文釋。後爲欲淨除下如彼往昔觀察阿賴耶經文釋。兩節分明也。凡第二劫內。他緣覺心二種住心。文段各別也。依大師御意初他緣乘第六住心。後覺自心本不生等第七住心也。疏家解釋意。無緣乘下擧楞伽解深密等經。覺心不生下擧勝鬘寶性❷佛論等二段各別云事分明也。而異朝人師覺苑乃至於本朝他門末師等一種大乘行者斷惑證理不同取義歟。此自本眞言自宗有十住心立敎云事。不相承故。不分別經文起諍歟。復次祕密主。大乘行者。付此經文一義云。大乘行者第二劫總表故。可通他緣覺心二種住心。簡初劫小乘。第二劫始表大乘。仍不可限他緣乘。大師第六住心名他緣大乘心。事約爲始先屬他緣乘也。一義云。大師今一段經文第六住心引證。依此經文立住心得名故。大乘行約第六住心取義。覺心不生心等雖無大乘言初他緣乘既大乘故。後後經文大乘事分明者也。或一義云。復次祕密主大乘行發無緣乘心法無我性文取第二劫總句。但此義少不審也。仍第二義爲本。經文一一行相下御釋分明也

❸卽是明第二重觀法無我性也　此總釋也△第二重者法空分重重。初劫證寂然界菩薩望離一重法倒第二劫體法難解空云第二重也。覺苑等專存此義。演密鈔三云。第二重等者謂初劫中觀察沫泡炎芭蕉幻等五喩從無性門達諸法卽空離一重法倒。雖不復心沒蘊中然帶坼法故。以三乘合論一僧祇劫。今第二劫以幻陽炎影響旋火輪乾達婆城六喩正觀不可說空兼以體法空觀賴耶法無我。故云第二重也文　一義云。人法二執相望釋也。對初劫人執第二劫法空觀云第二重也。一義云。三劫相望釋也。仍初劫時釋然就第❹二重下第三重微細百六十心文　今第二劫第二重云待對分明也

梵音莽鉢羅等　已下別釋也。別釋中從初至故名無緣乘也釋發無緣乘心經文

梵音莽鉢羅是無義。亦是他義　此總表也。於梵語莽鉢羅具無與他兩義。而經用無緣乘翻名。大師取他緣義爲住心得名。大綱分別。無緣約自證。他緣付化他見。凡菩薩大士用心不出此二利行。大師御釋云。二空三性洗自執塵。四量四攝濟他利行文　今至第二劫顯菩薩乘相如此被說也。付其莽鉢羅梵語雖含無緣他緣二義。疏家約三界唯心觀解譯無緣一義。大師擇四五住心自利心。他緣大乘住心立名字也。一義云。他緣義偏約化他無自❺性義無緣義通二利。其故二界唯心心外無可緣法義自利也。又無緣大悲化他也。仍無緣其義廣故被用無緣譯語也。大師菩薩大士願行利他爲本故。偏化他他緣名被爲住心得名也。演密鈔付莽鉢羅梵語莽無義。鉢羅他義分別。但見釋樣莽鉢羅通無他譯見。若各別梵語云是無義亦是他義釋事難得意者也

所謂他緣乘者　此初他緣乘義釋。是卽上所表無義他義逆次釋也

謂發平等大誓爲法界衆生行菩薩道

平等大誓者四弘行願等也。一義云。今御釋先指衆生無邊誓願度願平等大誓釋取義。凡平等對凡夫愛見差別慈也。大誓對小乘少悲也△爲法界衆生行菩薩道矣　菩薩行願何爲一切衆生。今御釋被顯此義也。大師御釋云。緣法界有情故他緣簡聲獨羊鹿故大名。運自他乎圓性故曰乘。此卽君子之行業。菩薩之用心矣

❶末＋（鈔卷第六十）②　❷佛＋（性）③　❸（何以故如彼往昔如是修行者觀察蘊阿賴耶知自性如幻陽焰影響旋火輪乾闥婆城者）＋卽②　❹二＝一③　❺性＝證③

乃至諸一闡提。及二乘未入正位者　此所度法界衆生中殊學難化類顯猛利願也付之第六住心他緣乘宗旨五性論成不故。於定性無性類者談永不成佛義。依之大師御釋五性有成不。三身卽常滅文宗判闡提定性永不成佛。　而今如此釋事一往不審也。付之重重了簡見。　一義云闡提定性永不成佛事。當住心宗旨也。但今御釋約初心菩薩所被作釋也。　意初心菩薩不辨乘差別。　不知種性不同故。發如此誓願兼有之。　大般若經。一切衆生皆入無餘般涅槃界。我身最後乃成正覺文鈔釋大般若經等初心菩薩願樂判勝鬘經等以四重八重❶撈喩說四乘不同爲上位菩薩分別四乘諸釋。此意也。　一義云菩薩意樂廣大邊也。　如大悲闡提菩薩實雖無一切衆生成佛。　發衆生無邊誓願度願可准知彼。一義云。於二乘闡提其類多之。先於闡提有三類。一斷善闡提。二大悲闡提。三無性闡提也。　此中斷善闡提必有成佛觀故。　今約斷善闡提等。　又於二乘有定不定性二類。定性不成佛。不定性成佛故。今約不定種性被釋取義。但此義難得意。　大師文次第闡提定性引攝文釋故。定性二乘也。云事明也。一義云。自所流傳法相宗。定性無性雖立不成佛義。今大日經所說他緣大乘心許定性闡提成佛義。　仍住心與常途法相宗可有寬狹不同也一。

定性二乘廻心第六住心歟事。一。　二乘未入正位事。此異本見二十卷本入正位文五卷本未入正位文十住心論第六引文印本未入正住位文書本中入正位矣　如此有異本故難定一邊。　雖然入正位本可爲正歟。　付之正位事雖了簡不同指見道可得意歟

亦當以種種方便坼伏攝受　普令同入是乘。　種種方便者利他方便也。坼伏攝受者坼伏約大智門攝受約大悲門也。是乘者他緣乘也

約此無緣大悲故名他緣乘　此結他緣乘名字△無緣大悲之事。天台止觀第六云。無緣悲者卽如來慈悲。　此慈悲與實相同體也。　不取衆生相故非愛見。　不取涅槃相故非空寂。非空寂故非結緣慈悲非愛見故非衆生緣。　無二邊相故名無緣文此意。觀衆生實相發大悲名無緣慈悲見無緣空有等相故云無緣。當段御釋意。三界唯心心外無可緣法故名無緣見。但此唯心道理廣通眞如。　止觀實相同體釋同義可有歟

又無緣乘者。至此僧祇始能觀察阿陀那深細之識解了三界唯心心外更無一法而可得者。乘此無緣心而行大菩提道。故名無緣乘也　此釋無緣乘義△至此僧祇始能觀察矣初劫分齊。不知萬法唯心變作。只心性爲我倒所覆不現前覺知故空我空法計也。　今至第二劫始覺知三界唯心道理。故云至此僧祇始能觀察等也。付之釋三界唯心義時擧阿陀那識事不明第八識致三界唯心義無之。仍初劫六識分齊故無此義。解深密經云。　阿陀那識甚深細一切種子如暴流　我於凡愚不開演。恐彼分別執爲我矣唯識論第三云　無性有情不能窮底故說甚深。趣寂種姓不能通達故名甚細○凡卽無性。　愚卽趣寂文　寶鑰下云。思惟陀那之深細專注幻炎之似心矣此意也。問。法相宗意成八識唯識義。　故唯識論云。識言總顯一切有情❷名有八識矣取意然今只擧第八識事如何。答。第八識是根本故先擧之也。問。經觀察蘊阿賴耶矣何今觀察阿陀那可云哉。　答。同第八識異名故擧之也。演密鈔第三云。言阿陀那者執持義。卽第八識之別名。　唯識論云。　或名阿陀那執持種子及諸色根令不壞故矣　△第八識有阿賴耶異熟阿陀那三名。阿賴耶七地已前名也。　異熟廣通因位。　阿陀那通因果也。阿賴耶翻藏。阿陀那翻無垢。一。第八識有十八種異名事。了義燈第四見。一。付始能觀察御釋。一義。第八識爲始乃至七轉識觀義也。　一義云。他緣覺心但知八識解釋意。第二劫始終八識分齊也。其中他緣乘是始故云始能觀察也。　已上雖有三義。　初義爲本△解了三界唯心等矣　此正三界唯心所變心外無法事明。　意第八識任持諸法種子。從此種子生現行。彼第八識所變法爲本質七轉識相分變緣諸法故更無心外法也。此三界唯心義專

❶撈＝譬（乙）　❷名＝各（甲）

華嚴經說之見。唯識論第七云。由何教理
唯識義。或◯如契經說三界唯心矣 同疏云。
三界唯心。卽十地經第八卷文華嚴所說矣
又云言唯心者。心識是一◯三界唯心之言。
卽顯三界唯識矣 大師御釋云心識名異義
通故天親等以三界唯心成立唯識義矣
一付此唯識義五重唯識五法事理唯識等有
之五法事理唯識事。慈恩唯識章云成唯識
云識言總顯一切有情各有八識六位心
所所變相見分位差別及彼空理所顯眞
如。識自相故。識相應故。二所變故。三分位
故。實性故。如是諸法皆不離識總立識名。
唯言但遮愚夫所執定離諸識實有
色等文 五重唯識事至次文段可有沙汰
△乘此無緣乘心等文 此住三界唯心心外
無法觀修求佛果大菩提行義分明也
此無緣乘心。卽是法無我性 已下經法無
我性釋也。於中。初正釋法無我義。以行
者初劫下對初劫明淺深相△此無緣乘
心者。承來上意三界唯心心外無法觀
時於色心諸法無遍計所執我性義也付
法無我性句一法無我性讀文。此時我性
共名惑。一。法無我性讀文。此時性實性
也
以行者初劫 已下初二劫對明。明法無我
義。於中。初學初劫觀門。今大乘不可得空
相下正明第二劫觀門也
以行者初劫修觀行時心沒蘊中故以五
種無性空門觀法無我 此舉初劫證寂

然界菩薩。泡沫芭蕉陽焰幻以五喩觀五
蘊無性義明
然望緣生中道。❶等 此望第二劫觀寂然
界菩薩觀相劣事明△緣生中道者第二
劫觀門也。初劫菩薩雖用緣生無性觀
彼不知唯心變作見單空理故彼名偏
眞理。今賴耶緣起明萬法唯識義成。
具辨三性不同。極有空道理。明中道妙
理故被名緣生中道也。唯識論第七云。我
法非有空(圓成)識(依他)非無離有離無故
契中道文中辨論云。虛妄分別(依他)有。於此
二都無(遍計)此中唯有空。於彼(圓成)亦有此
(依他) 故說一切法非空非不空。有無及
有故是卽契中道文(已上注私說也)唯識疏一云。唯
遮境有。執有者喪其眞。識簡心空。滯空
者乖眞實。所以晦此空有。長溺二邊。
悟彼有空高履中道文 准此等釋。今緣
生中道當三性相望中見。 三性相望中
者遍計所執空。依圓二法有也。或成中道
義也。總彼宗立三種中道。一。三性相望
中。是所執非有依圓非無故。實非有非
無成中道義。二一法中是一法上備有
空妙理故。實非空非有中道妙理也。三
離言中道。是廢詮一實境界名中道也。
今緣生中道先三性相望中道。當段意於
阿賴耶識以三性義被作釋故但隨義一
法中道見無相違也。緣生無性故名中
道一法中道故
猶屬對治悉檀 初劫菩薩觀解。被屬四

悉檀中對治悉檀也。 意初劫空觀爲對
治五蘊實有見說空。是對治悉檀意。非中
道第一義悉檀義。第二劫緣生中道有空不
二妙理是正第一義悉檀意也。四悉檀者世
界爲人對治第一義也。天台玄義一云。世界
樂欲爲人生善對治破惡第一義入理也
若失般若方便。卽墮於斷滅。 名惡取空者
濫方廣道人 此明初劫菩薩失方便墮
斷滅空義。初劫釋云。爾時心滯無爲法
相。若失方便多墮二乘地證小涅槃文
演密鈔三謂。 前劫修觀行時心沒蘊中
以無性空門觀法無我。若失般若無所得
方便卽墮斷滅文 此意方便者般若無所得
方便取義。依初劫御釋意今斷滅指小
乘無餘灰滅可得意也△名惡取空者濫
方廣道人文惡取空者執斷滅空者也。元曉
入楞伽宗要云。謂撥無因果名爲惡取空
見文見❷愛起唯同異云。眞俗並無惡取空文
行事鈔下四云。 惡取空者謂撥奇因果卽斷
見也文 香象五教章中云。 若謂緣生如言
空者卽無緣生。緣生無故卽無空理。無空
理者良由執空。不達無性緣生故卽失性
空。失性空故還墮情中惡取空也文 唯識
述記一云。聲聞獨覺及惡取空。邪解空理分
有智者名爲謬者文 △濫方廣道人文 是指
混亂大乘眞實空理同斷空人也。濫相亂
義。方廣指大乘。慈恩諸藏章云。正法廣陳
名爲方廣文 方正直義。廣廣大義也。此濫
方廣道人得意異義不同也。演密鈔出二義。

❶〔等〕―㊁　❷愛＝登㊀甲本傍註云是起信與唯識トノ不同ヲ明ス抄也

一三論清辨論師類也。二總大乘中邪師等也。演密鈔三云。濫方廣道人者卽青辨論師等也。龍樹論云。非佛法方廣。亦是邪人法也。今濫同彼。故云濫方廣等文智論一云。方廣道人言。一切法。不生不滅空無所有。譬如兎角龜毛常無文行事鈔云。❶監覺大乘者文惠影智論疏一云。方廣道人者。此是方廣部中所執道人。故云方廣道人。此人雖學大乘失大乘旨文　一義云。方廣道人者。指小乘人也。意小乘空理相亂大乘。故云*監方廣道人也。一。若失般若方便○濫方便廣道人文付了簡不同事。一義云。證寂然界菩薩失般若無所得方便時墮小乘無餘灰❷炭。釋卽墮於斷滅。取此小乘空理故。名惡取空者。以此小乘空理混亂大乘空故。云濫方廣道人也。此義一向付小乘得意也。一義云。卽墮於斷滅者非小涅槃。墮外道斷滅空義也。是則擬無因果故。名惡取空者。濫方廣道人者雖學大乘謬解大乘空理。解斷滅空人也。此義一向同外道義明文得意也。問云。上若失方便多墮二乘地證小涅槃文彼分明墮二乘地見。今何同外道取義乎。答。謬解空理人。或成二乘或成外道故。隨處不定也。金剛頂經義決云。一義云。今釋明邊邊義。卽墮於斷滅小乘墮無餘灰*炭義也。今惡取空者同因果撥無外見義也濫方廣道人雖學大乘謬解墮空見人也。必上下文一具不可得意

今大乘不可得空相。空相亦不可得　已下正明第二劫觀門。大乘者他緣大乘也。付之。一義云。今第二劫觀門釋大乘不可得空。經謂次大乘行被說故。初劫三乘皆小乘也。意得也。一義云。於初劫中菩薩是大乘也。同大乘觀相明有不同故。今大乘不可得空相釋也△不可得空相空相亦不可得文　證寂然界菩薩觀相還著空相。今第二劫菩薩觀相有空不二上空觀故。名不可得空。釋空相亦不可得也。是則空有不著意也

雖觀諸法無所有然　亦於諸法無所空　是正釋有空不二義。　無所有者無變計所執義也　無所空故者依圓二法又非空義也。又依他上非有似有義可得意也

故須離有離無道觀法無我性　若三性相望得意離遍計所執故云離有。存依圓二法故云離無也。　唯識論我法非有空識非無離有離無故契中道文　此意也△觀法無我性文法無我性事如上

爲欲淨除智障故隨順古昔諸菩薩修學觀察蘊阿賴耶　已下經如彼往昔○觀察蘊阿賴耶文釋△爲欲淨除智障故者智障所知障也付之第六住心菩薩斷二障證四德爲所期然今偏擧所知障如何。答。一義云。雖斷二障實以斷所知障爲菩薩所期故先擧知障也。一義云。今經意說心續生次第於人執煩惱障初劫已斷故。至今第二劫偏擧法執所知障也　一。煩惱所知二障事。煩惱障煩惱卽障也。是卽持業也。所知障所知故依主釋也。入道章云。言煩惱障者煩者擾也。惱者亂也。擾亂有情不令出離生死苦海故名煩惱。障者覆也蔽也。卽此煩惱覆蔽涅槃不得解脫名煩惱障。二所知障者有漏無漏有爲無爲一切諸法是應知境。出障彼所知境礙能緣心。令心於境而不解了。名所知障。實據實二障俱障二果約別而言。初障涅槃。後覆菩提矣

卽楞伽解深密等經　已下因擧當住心所依經等。十住心論云。楞伽深密等經。瑜伽唯識等論文　仍大師經論俱擧。疏家先被擧經也。今等言等餘經論也。付之常途法相宗以六經十一部論爲所依。唯識疏云。又今此論爰引六經。所謂華嚴深密如來出現功德莊嚴阿毘達磨楞伽厚嚴。十一部論瑜伽顯揚莊嚴集量攝論十地分別瑜伽觀所緣緣二十唯識辨中邊論集論等爲攝理。明唯識三性十地因果行相之位大乘。故知第三時中道之教也文

八識三性三無性。皆是此意　此明所明法門八識者眼耳鼻舌身意末那阿賴耶八識也當住心八識爲定說會九識義。唯識疏一云。楞伽經中兼說識性。或以第八染淨別開故言九識非是依他識體有九文△三性者遍計依圓三性也　△三無性者相性勝義三無性也。一三性三無性前後事

大日經疏第二末❸鈔

❶監＝濫②*　❷炭＝滅②*　❸鈔十(卷第六十一)②

大日經疏第二末鈔卷第六十二

上半七日

經言知自性者卽是知三界唯心也　上來至觀察蘊阿賴耶經文釋終了簡畢。已下從知自性經文初引證莊嚴論文內。至卽得眞實義也付一段可有了簡。此一段文初知自性經文釋後如幻陽炎等經文釋兩節分明也

經❶言。三界唯心也　此初釋知自性文見經文相連。今知自性義。知第八識自性義覺意。第八識含藏色心種子生現行故。諸法皆唯心變作也。故釋卽是三界唯心也也。付之此三界唯心義。華嚴經三界唯心文同也。華嚴經第三十七說第六地文云了達三界依心有。十二因緣亦復然生死皆由心所作。心若滅者生死盡文　又第五十四云。菩薩知三界唯心。三世唯心。與了知其心無量無邊文　法相慈恩大師。以此華嚴經文爲第二捨濫留純唯識。十住心論第六云。慈恩法師唯識義云○二遣濫留純識○由境有濫捨不稱唯。心體既純留說唯識。厚嚴經云。心意識所❷執皆非離自性。故我說一切唯識無有餘。華嚴等說三界唯心文　此意三界唯心文捨境留心說唯識見故。五重唯識中第二唯識證也。當段解釋意。三界諸法皆第八所變。無心外可緣境義明故。尤捨濫留純義見。一義云。三界唯心義。廣可通五重唯識。其故。今三界唯心觀門遣遍計虛境留依圓實法觀相也。故第一遣虛存實唯識可有道理分明也。又眞如是唯識之實性故。第五遣相攝性唯識義可有之。但以華嚴經三界唯心文慈恩等證第二心境對唯識○且一往義也實彼經三界唯心義。可含淺深重重義理。故實可通五重也

如幻陽焰　是釋經如幻陽焰影響旋火輪乾闥婆城文。於中。初至故以爲名總明譬意

如幻陽焰影響旋火輪乾闥婆城六喩。皆是雙辨有無。明蘊阿賴耶別緣起義。與前劫上五喩觀無性空意復有殊矣　是正辨六喩所顯義△皆是雙辨有無文　是今六喩。共辨有無義。明不隨邊有邊空。付此有無義一義云。三性相望辨有無取義。有者依圓二法。是二智境界故云有。無者遍計所執也。體用都無故云無。下然阿賴耶有❸三義等釋被擧三性。尤此意也。一義云。偏約依他法取有無義。第八識是依他法故。依他非有似有二義有無得意也。非有無義。似有有義也。次下明蘊阿賴耶別緣起御釋。尤約依他見。一義云。三性共可有有無義也取義△明蘊阿賴耶別緣起義文　蘊阿賴耶者蘊五蘊。此五蘊色心法阿賴耶爲所依故云蘊阿賴耶。卽依主可得意歟。別緣起者一義云。異性宗眞如緣起故云別緣起取義。一義云。第八識中。任持諸法各別種子自是生現行故云別緣起也。一義云性宗意。第八識談眞妄和合梨耶。是卽事理通融具分識也。法相宗談生滅一分緣起。故云別緣起。此意通別待對見意。性宗事理通融也。相宗別付生滅事法談緣起。故云別也。香象五教章下云。若依始教。於阿賴耶但得一分生滅之義。以於眞理未能融通但說凝然不作諸法。故就緣起生滅事中建立賴耶。從業等種辨體。而生異熟法識。爲諸法依○若依終教。於此賴耶得理事通融二分義。故論云。不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識。以許眞如隨熏和合成此本識不同前教業等生故文　△與前劫上五喩○後有殊矣文　此被辨初劫證寂然界菩薩五喩觀相第二劫無緣乘心六喩觀相不同也。付之。今御釋雖釋初二劫觀相各別義共各別相不分明。但得意文展轉。今六喩辨有無明阿賴耶緣起見。故今他緣乘六喩觀。有無不二中道妙理也。初劫證寂然界菩薩單空觀相故彼此各別也可得意也。演密鈔云。謂❹前劫中有通教菩薩從無性門達諸法卽空。此則體法空。今則不爾。了法緣生故幻有。知緣無生故眞空。此則自性不可❺得故。云與前無性空意復有殊矣文上釋以行者初劫修觀行時乃至須離有離無道觀法❻無性文　此意也。或一義。今初二劫簡別御釋意。坼空體法難解空不同取義。下御釋前劫五喩有泡沫芭

❶言＋(知自性者卽是知)②　❷執＝緣㊥　❸三＋(性)㊥　❹(與)＋前㊥　❺得＋(空)㊥　❻無＋(我)㊥

蕪○故不論也文此意也云云 但此義實可一致。共故。第二劫體法難解空者離有離無中道也。初劫單空觀相者。卽坼空觀也。非各別意趣也

阿賴耶義云含藏。正翻爲室。謂諸蘊於此中生。於此中滅。卽是諸蘊巢窟。故以爲名

是因釋阿賴耶異名△阿賴耶義云含藏正翻爲室文 是初付阿賴耶梵語義翻正翻分別。今疏末卷云。藏者梵云阿賴耶。此翻爲藏。或云宮室舍宅之義也。如世間舍宅一切衆生各隨己分安住其中。旣有此窟宅卽有善惡含藏不能自出文 二種翻名當段同。所詮第八識 五蘊色心法所依所住故。宮室義爲正翻 此所依所住有含藏義故以藏爲義翻見。付其法相意阿賴耶翻藏能藏所藏執藏義也。能藏者。含藏諸法種子義也。所藏者所熏習義也。執藏者第七識恒時執藏義也。今三義中先能藏義見。雖然義所藏執藏道理可有也△謂諸蘊於此中文 已下釋也付之。此釋先正翻室義釋成見。卽是諸蘊巢窟結成。尤此意也。但義含藏義可得意也。付其諸蘊於阿賴耶識中生滅事。一義云。約種子取義。其故於第八識中所含藏色心五蘊種子生現行。又現行熏種子如此生滅也。解深密經阿陀那識甚深細一切種子如暴流說。此意也。一義云。不限種子現行義可得意也。意色心諸法皆以第八識爲所依體故於此中生滅云也。必第八識所含藏非種子限也

然阿賴耶有三種義。一者分別義。二者因緣義。三者眞實義

已下別釋譬觀相。於中初擧阿賴耶三義。如大乘莊嚴論下引論證見△然阿賴耶三種義等文 是表阿賴耶三義。此三義如次遍計依圓三性也。付之遍計所執名分別事。一往難得意其故分別者能分別妄心。卽能迷依他也。何所執云分別乎。答。一義云。約所分別義也。是所執故。一義云。遍計所執體用都無故。能迷妄心實我實法外無實體故能分別妄心擧顯所執也。一義云。安惠等意能執所執共皆爲遍計所執。爾者無相違也△二者因緣義文 此依他也唯識論釋依他衆緣而得起故因緣所生法名依他也付之心法從四緣生。四緣者因緣等無間緣所緣緣增上緣也。色法從二緣生。卽因緣增上緣二緣也△三者眞實義者。此指圓成實性。入道章釋圓成實性云。圓滿體周遍義成。卽成就非生滅義。實乃眞實非虛謬義。唯一眞如具此三義。名圓成實文 一於三性有漏無漏門三性常無常門三性。常無常門時取。常住者爲圓成實性。無常者皆爲依他。故眞如爲圓成實性也。漏無漏門三性時無漏者皆爲圓成 仍通理智二法爲圓成實性 故不限眞如四智菩薩屬圓成實性也。一阿賴耶第八識卽有爲法本源。卽依他法也。阿賴耶三義中出所執圓成乎。答。圓成實性第八識之性也。遍計所執是又虛妄識之所取以擧之也。唯識論第九三性共說唯識性。准可得意也

如大乘莊嚴❶論

已下引證論文。彼論以幻譬觀蘊阿賴耶義。今經觀蘊阿賴耶知自性如幻等義符順故引之見。下釋云。彼論明觀察蘊阿賴耶了知自性如幻最與此經符會故具出文 一。大乘莊嚴論事。法相以六經十一部論爲所依 莊嚴論十一部論隨一也。開元錄云。大乘莊嚴經論十三卷或十五卷三藏❷婆羅頗迦羅密多羅譯文 貞元錄云。大乘莊嚴經論十三卷或十五卷。無著菩薩造文 一。此論本頌彌勒菩薩造釋無著菩薩所造也。十三卷十五卷調卷不同也。又馬鳴菩薩所造大乘莊嚴經論 是羅什譯也今所引非彼 一。此論通申別申事。莊嚴論第一云。釋曰莊嚴大乘經論誰能莊嚴。答義智能莊嚴。問義智云何莊嚴。答。開作語義文唯識述記第四本云。莊嚴論文彌勒所釋。長行釋者世親所爲舊人不知。總謂天親作謬也此論名正可言大乘經論諸莊嚴經。故前云大乘莊嚴經論者非也。無有大乘莊嚴經故文此意。總莊嚴大乘經論見。仍通申論可得意也。別大乘莊嚴經名經有非。釋彼經論。仍正可云莊嚴大乘經論。大乘莊嚴經論謬也判見。一。依此述記釋者總一切論可云莊嚴經論。雖然餘論皆有別目號此論莊嚴論也。一今御引證此論第四卷述求品第十二文也。彼品求法求緣求作意求眞實求能知智求染汚及清

❶論十(求眞實偈中)㊁ ❷甲本傍註曰智光

淨六段有之。今彼第四求眞實下文也。
總此論十三卷二十四品有之一求眞實事。
通三性可云乎。答。論頌應知三性倶眞實
文 通三性事明也。問。上擧賴耶三義時圓
成實性名眞實。何今三性共云眞實乎。
答。眞實義隨義不定也。不可一邊。問。圓成
實性名眞實誠可爾。何遍計所執等可名
眞實乎。答。下應知三性倶眞實文付。演
密鈔判二義。付彼文可有了簡
以離二及迷依等 已下正出論文。於中初三
性總釋。次次偈云如彼無體故下約二諦
釋。後又偈云彼事無體故下約修行轉昇釋
之

以離二及迷依無說無戲論故。應知三性倶眞實。所云離二者謂分別性眞實。由能取所取畢竟無故。迷依者謂依他性眞實。由此起諸分別故。無說無戲論者謂眞實性眞實。由自性無戲論故。次說求眞實譬喩。偈云。如彼起幻師。譬說虛分別。如彼諸幻師。譬說二種迷。釋曰。如幻師依呪術力變木石等以爲迷因。如是虛分別依他性亦爾。起種種分別爲顚倒因。又如幻像金等種種相貌顯現。如是所起分別性亦爾。能取所取故二迷恒時顯現

此三性總釋也。於中初由自性無戲論故至法說。後次說求眞實譬喩中譬說也。初中牒文。應知下作釋。作釋中遍計依圓三段各別見。本文離二及迷依無說無戲論三應及二淨。二淨三譬❶喩文 仍有四句頌。今表初二句。後二句不引之。此意後二句前三性眞實義以法譬重釋故。非別義故略之歟。又本文初以字後故字無之。今以義引故。本文文字加減有之。先付本文分別三性。離二所執。迷依依他。無說無戲論圓成也。下釋見△應知三性倶眞實等文已下釋也。論文本文頌釋長行也。今皆長行引之。又論文釋曰離二及迷依無說無戲論者此中應知三性倶是眞實文今釋曰言無之。又重牒文無之。付之或一義今全略本頌。釋有御引證取義事在之。雖然本頌釋二段分別宜也　一。三性共眞實事。演密鈔云。此三倶是眞實有二義。一者三性各別論眞實。二者三性無礙論眞實。且初義者遍計性眞實是分別故。依他性眞實是因緣故。圓成性眞實是眞實故。下疏云。如彼可得故通達世諦實。第二無礙義者遍計依他皆以圓成而爲體故。下疏云。知彼無體故得入第一義又華嚴抄云。情有卽理無。緣生卽無性皆是眞實也文 此意三性無礙義遍計理無依他無性。卽圓成妙理故。皆眞實釋。其意分明也 三性各別眞實義遍計能取所取分別卽眞實也依他衆緣所生義眞實也。圓成無虛妄義故眞實取義見△所云離二者乃至畢竟無故文 此釋頌離二二字。所云二字疏家加之。論文無之△謂分❷別眞實者明遍計所執眞實△由能取所取畢竟無故文 能取所取頌文當二△畢竟無故。當離義也。付之能取所取是能緣所緣。能取所取義也。爾者當能遍計所遍計。彼能遍計所遍計可依他法。何今爲遍計所執乎。答。能取所取言依處依他遍計不同也。多分名所執。今又爾也。付之或法相宗學者云。依他能取所取云心中現遍計能取所取云當情現依他時此能取所云見相二分。遍計時不云見相二分。唯可云能取所取也。一。此事猶委細可有交合△迷依者等文 此頌文迷依二字。釋演密鈔三云。謂依他性與迷分別爲所依故。故名迷依。由此能起諸分別故文 意依他法遍計所執迷分別起所依故云迷依也。問。於依他有染淨二分。倶成迷依可云乎。答。爾也。難云。染分依他成所依事無相違。淨分依他何成迷依乎。答。圓成實性猶以名迷悟依。況於依他但染分成直因。淨分及圓成成八識展轉義也△無說無戲論等云此圓成實性釋也。圓成體妙離言故云無說。本來清淨故云無戲論也。一。今圓成實性限眞理歟。又通智歟事。下釋彼事無體故得入第一義文第一義諦中道也。仍指眞理見。又論法說頌法界與世間未曾有小異文釋法性與諸法無差別故文 法界法性倶眞如異名也。此等釋約理見。又下釋。如是轉依故卽得眞實義文 轉依言約菩提涅槃二轉故通理智見。又指依他名虛妄分別。是染分依他見。仍淨分依他攝圓成歟△次說求眞實譬喩偈○二迷恒時顯現文 此對前法說明譬說△如彼幻師○

❶喩＝顯(甲)　❷別＋(性)(甲)

二種迷文是表本頌本文全同也。初二句前法説迷依譬也。後二句前離二譬也。付之前法説通明三性。今譬説文何闕圓成乎。答。於依他法起實執遍計也。觀無性依他也。故別不明圓成也 一求眞實譬喩文分別事 △如彼起幻師譬説虛分別文是依他譬也。起幻師者所作幻遍計所執也。能作幻師依他也。虛分別者。依他虛妄分別也唯識論。然諸聖教虛妄分別是依他起文△如彼諸幻事譬説二種迷文 此二句明遍計△幻事者是幻所作事。卽所執也△二種迷者遍計上能取所取也 一。三性喩有邊邊事△釋曰如幻師等文 是釋也。於中初爲顚倒因至釋頌上二句。論全文初牒文有之。 又釋初譬如幻師等文 今譬字無之是不同也△如幻師乃至以爲迷因文是釋初一句。付之譬幻師呪術變木石等三種。是合法樣如何。答。是雖有異義且存一義幻師能作人。卽能遍計心也呪術依他衆緣也。木石金等變置所遍計境也是倶依他也。此上執實木石金等所執也。 如此可分別也△以爲迷因者幻師變置所於木石金等起實有迷心故云迷因也△如是虛分 ○爲顚倒因文 此合法。 卽第二句譬説虛分別見也△又如幻像文 是頌後二句釋也是卽釋遍計△又如幻像○相貌顯現者。頌如彼幻事一句釋也。卽幻事者幻像金等卽實事幻是所執也△金等者等言等取木石等類。上木石等

依他譬也。彼木石金等上實有所執木石等現也。仍木石金等可有三重。一所執實事木石。二依他變現木石。三本體圓成木石也。或一義。上木石等是能變木石。卽圓成也。此木石金等變是依他也。彼木石金等實金等執所執也云云△如是所起分別性等文是頌譬説二種迷一句釋也△所起者。依他爲因起故。望依他云所起△分別性者遍計所執性也。所執名分別事如上△能取所取故二迷恒時顯現文 是遍計能取所取名二迷也

次偈云。如彼無體故得入第一義。如彼可得故通達世諦實 此一段約二諦釋遍計依他。於中如彼無體故乃至通達世諦實者是表本頌此頌文意依他非有遍計理無指倶云無體。依他似有遍計情有指云可得也。彼遍計依他觀無體離實有實執證入圓成實性第一義諦。遍計依他可得也觀時離無見通達世諦實意也

此中意言。如彼幻者幻事無有實體。此譬依他分別二相亦無實體。由此道理卽得通達第一義諦。又如幻者幻事體亦可得。此譬虛妄分別亦爾。由此道理卽得通達世諦之實 已下釋也。於中初第一義諦至云云。釋頌初二句論餘文。釋曰如彼無體故得入第一義者如彼謂幻者幻事等文 仍釋曰言牒文謂字有之今除之。又此中意言四字疏家加之也。幻者者依他。幻事者遍計也。無有實體者遍計理無依他非有也。

或一義云。幻者幻事者幻者能作人歟。必非今所用。爲取幻事也。於幻事假實不同以譬依他遍計也。仍幻者幻事文點可讀也。又疏家異本幻者二字無也是幻事今所用故。略出幻者二字也△此譬依他分別二相文 依他如名。分別指所執也△由此道理卽得通達第一義諦者依他非有遍計理無了時明證入圓成實性△又如幻者幻事乃至世諦之實文 此頌後二句釋。 本文云如彼可得故通達世諦實者可得。謂幻者幻事體亦可得等文 今牒文可得謂三字脫疏加又字。覺苑師所覽本有體亦不可得見。仍彼師剩❶筒不字。 文交合△體亦可得者依他似有遍計情有也△此譬虛妄分別等文 上依他分別云故依他變計義相見。 今云虛妄分別偏擧依他見。其故唯識論虛妄分別是依他起釋。又云謂能遍計虛妄分別文 又引中邊論云。虛妄分別有文此等皆依他云虛妄分別。爾者擧依他兼遍計可得意歟。 一義云。虛妄分別各別取義虛妄依他分別遍計了簡△卽得通達世諦之實文遍計依他共名世諦事。四重二諦時遍計名世間世俗諦。依他名道理世俗諦一義云。今先擧依他虛妄分別故。世諦之實先付依他可得意也又偈云彼事無體故卽得眞實境。如是轉依故卽得眞實義。釋云。若人了彼幻事無體卽得木等實境。若諸菩薩了彼二迷無體得轉依時卽得眞實性義也 已下約修行

❶筒＝箇②

證得義釋之。於中彼事無體故乃至卽得眞實義表本頌△彼事無體者上幻事指。故卽遍計所執當。是卽遍計無體了契圓成妙理義也△如是轉依故卽得眞實義文是法合。付之轉依者。煩惱❶不知二障轉捨轉得菩提涅槃二德義也。爾二❷性是依他也譬偏遍計也相違如何。答。一義云。法譬影略也。一義云。於幻事假實不同有故。譬可通依他遍計。又轉依義依他遍計共可有轉捨義也。一義云。法譬共先約所執也△釋云若人等文已下釋也。於中至云云卽得木等實境釋頌初二句△卽得木等實境者譬圓成實性　一。木等實境事。若諸菩薩等文是釋頌後二句。諸菩薩者大乘菩薩也。得轉依事可初地已上△二迷者遍計能取所取二迷也。上二迷恒時顯現文此意也成一義云。依他遍計二性云二迷云云此義非也

大日經疏第二❸末

大日經疏第二末鈔卷第六十三

上半八日

又偈云是事彼處有等　上來莊嚴論釋內至卽得眞實性義也先度了簡畢。已下至由觀顯現故付一段可有了簡。此一段文初明遍計所執相。次此幻卽譬諸纏下明依他相。後彼偈又云下明能取所取生起由三節分明也

又偈云是事彼處有。彼有體亦無。有體無有故。是故說是幻。此偈。明幻事有而非有。何以故。有謂幻像事彼處顯現故。非有謂彼實體不可得故。如是有體與無體無二。由此義故說彼是幻　此一段明所執相。於中初表本頌。後此偈明幻事下釋也。先頌文意指上幻事說是事。上幻事譬遍計所執故。今頌明所執相見。付之△是事彼處有者遍計所執幻事迷情前有義也。是明情有義△彼有體亦無者明所執體用都無義。是卽理無義也△有體無有故者明理無由。意所執理無法故。情有理無前無有事義也。或一義此頌文。遍計情有理無依他非有似有并明取義。於譬幻事者假實不同有故。依他遍計二性約得意無相違也。或此頌偏明依他非有似有取義如此雖異義不同先依一義明所執情有理無可得意也。今論意以幻事譬所執故△此偈明幻事有而非有文　已下釋也。於中是初總釋一頌意。幻事者所執也。有而非有者情有理無義也。本文釋曰。是事彼處有非有體亦無者。此顯幻事有而非有等文△何以故○彼實體不可得故文已下別釋中初頌初二句釋△有謂幻像事彼處顯現故者此釋總表有義。卽頌初一句釋也△幻像事者遍計所執也△彼處顯現者當情現義也△非有謂彼實體不可得故文此釋第二句△非有者頌非有體亦無義也△謂❹非實體不可得故文　情前實體顯現。約理彼實體都無故。云實體不可得也△如是有體與無體無二文　此頌第三句釋也。意一種遍計所執情有理無故。有體無體無二也。釋也△由此義故說彼是幻文此第四句釋也

又偈云。無體非無體。非無體卽體。無體體無二。是故說是幻。此偈明幻事非有而有。何以故。非有謂彼幻事無體。由無實體故。而有謂幻事非無體。由像顯現故。如是無體與有體無二。由此義故。說彼是幻　此一段論文明遍計所執無義。次上論文表裏不同也。上偈約情有理無釋有而非有。❺今偈約理無情有釋非有而有義也。或一義此一段論文如上依他變計二性并說取義。或一義論全文是事彼處有等論文上迷因無體故無迷自在行。倒因無體故無倒自在轉頌文。并有長行釋。彼論文次上是事彼所有等文并今無體非無體等論釋相連故。上來二段論文偏明依他非有似有取義。此時譬幻事事不審也。上以幻者幻事被譬依他遍計二性故。幻事譬所執見。但於幻事假實有二種故今假事幻得意譬依他可見歟。雖然今論文先約所執無義得意宜歟。此時迷因無體故等論文相連自元依他為迷因所執起故。彼依他相連被明所執相事非相違也△無體非無體等文　無體者理無也。非無體者理無又當情顯現義也△

❶不＝所(甲)(乙)　❷性＝障(甲)　❸末＋(鈔卷第六十二)(乙)　❹非＝彼(甲)　❺乙本傍註曰正義

非無體卽體者理無法。卽情有體事。明△無體體無二者理無情有無二義也△是故說是幻者幻事譬擧也△此偈明○說彼是幻文是釋也。本文釋曰無體非無體非無體卽體者此顯幻事非有而有等文仍釋曰言幷有牒文今脫之。又今偈明二字論文無之△此偈明幻事非有而有文 此總釋也△何以故乃至由像顯現故文此頌初二句釋。卽明遍計所執理無情有義也△非有○由無實體故文是頌初無體二字釋。△而有○由像顯現故文 是頌非無體非無體卽體八字釋見△如是無體而有體文 此釋後二句。本文無體體無二是故說是幻者如是無體與有體等文今脫牒文

此幻卽譬諸蘊。是故當知 付此文古來學者料簡區雖難必定一義云。此幻卽譬諸蘊六字非莊嚴論文意。是則疏家加句也意上來論文以遍計所執譬幻。今經以幻爲顯譬蘊阿賴耶非有似有義表此幻卽譬諸蘊引證莊嚴論文也。具此經幻卽可有譬蘊阿賴耶也。總三性共雖阿賴耶三義幻意專依他爲本。故如此釋也。取義。但此義難得意。上來如大乘莊嚴論求眞實偈中已下皆論文也。文言存略雖有小異無加疏家私釋。仍此義難得意。一義云。此幻卽譬諸蘊結上意也。意上幻譬遍計所執云釋也。此時今云諸蘊總計所執諸蘊也。非依他五蘊云云 遍明鈔義也。此義實難得意。五蘊先色心依他法所執直名諸蘊事其義不相應。其上上結成取義意可疏家加句爾者如前義是不審也。若又下表得意。是故當知虛空分別等論釋依他非有似有明見。非所執。仍進退難思。一義云。此幻卽譬諸蘊六字。此又論意也。論本文云。偈曰說有二種光而無二光體是故說色等有體卽無體釋曰。說有二種光而無二光體者此顯虛妄分別有而非有等文所詮此一段意。以幻譬明五蘊法非有似有故。取意此幻卽譬諸蘊表也。 頌文是故諸色等云色界五蘊始。等等受想行識。仍五蘊專明也。凡當段引證略本文二頌。二頌下釋引證也。仍彼二頌意表一處云此幻卽譬諸蘊也。難云。以幻譬或譬遍計。或譬依他故。今譬依他時此幻卽譬諸蘊起嚣詞置如何上遍計時不表此幻卽譬遍計乎。答。此難一往爾也。但今略頌文取意表也。上頌釋共引證故。當段異也。其上遍計時二頌共云是幻。今二頌無幻詞。故表此幻卽譬諸蘊詞也。仍此義可爲正歟

是故當知虛妄分別有而非有　已下釋也。於中是故當知四字疏家增加句也。不表本頌取意表故。 釋初被置是故當知言也。此外論文言有小異。論安釋曰言。又牒頌文今脫之。又論云二光。今云二影。是不同也。虛妄分別有而非有者。是總釋也。是則頌說有二種光等總釋也

何以故。彼二影顯現而實體不可得故　是釋頌說有二種光而無二光體二句二影者依他見相二分可得意也

故說色等有體卽是無體　是頌是故說色等有體卽無體二句釋

復次虛妄分別非有而有。何以故。彼二都無實體。然有影顯現故。故說色等無體與有體無二　是頌釋無體非無體 非無體卽體是故說色等。無體體無二四句也。於中虛妄分別非有而有總釋。 何以故下別釋也。此中彼二都無實體者頌無體二字釋也△然有影顯現故者非無體非無體卽體釋也△故說色等無體者頌後二句釋也

由此有無不二能遮建立誹謗及趣小乘寂滅所以然者。由於無體知無體故不應安立。由於有體知世諦故不應誹謗。又以彼二無別故不應厭體入小涅槃　此一段論取意文也。意依有無不二遮凡夫二乘偏有偏空過失事明也。論全文云。問。體與無體何不一向定說。而令彼二無差別乎。偈曰。有邊爲遮無無邊爲遮謗。退大趣小滅遮彼亦如其。釋曰。如其次第。一爲遮有邊。二爲遮無邊。三爲遮趣小乘寂滅。是故不得一向定說文△由此有無不二者依他法非有似有故。 非偏有偏空。 有無不二義也△能遮建立誹謗及小乘寂滅文 此所遮遣法出三種。是則本文所云一爲遮有邊二爲遮無邊三爲遮趣小乘寂滅三種也△建立者有也。是則以無遮有也。論文云。問云何遮有邊。

答。有邊爲遮無。此明由體知無體故不應安立有文誹謗云無也。是以有遮無也。論文云。問。云何遮無邊。答。無邊爲遮謗。此明由有體知世諦故不應誹謗無文演密鈔第三。今建立誹謗二種釋建立不建立二種外道。是明外道小乘二類取義歟。但今論文必指建立不建立二種外道不可得意。總指有無二見見△及趣小乘寂滅者以有無不二義。遮趣寂二乘也。二乘智慧狹劣有無不二不知故。厭五蘊實有。無餘灰❶炭爲所期故遮之也。論云。問。云何遮趣小乘寂滅。答。退大趣小滅。遮彼亦如是。此明由彼二無別故。不應厭退入小涅槃文△所以然者等文已下別釋也。如次有空二見。幷遮小乘趣寂文待對三節分明也

彼偈又云。幻像及取幻。迷故說有二。如是無彼二而有二可得。骨像及取骨。觀故亦說二。無二而說二可得亦如是　已下以譬幻明能取所取生起由。於中初表頌文。前偈意云下釋也。初頌文中始一頌譬說。後一頌合法。論二頌各別牒釋。今二頌一具牒。釋一具引證也。付之此論文得意了簡不同也。一義云。明色識爲迷因。識識爲迷體。色識因無故識識體亦無文此意色識爲迷因者所迷色心境也。識識爲迷體者能迷心也。色識因無故等云所迷境無故能迷心無義明。是則依他上能迷所迷故。次彼所明幻像及取幻等文。依他能執所執明可得意也。但此義時幻像言。幷能取所取名目少難得意其故上來論文幻像及能取所取言名所執。然於當段約依他取義事前後相違。但於幻像假實不同有故無相違。又於能取所取言自元依他遍計依所。不定故無相違也。一義云。此論文偏說遍計所執相也。幻像及能取所取名言所執事明也。後頌骨鎖觀相二乘觀相故。共是遍計所執也。一義云。今二頌共義各別也。初幻像及取幻等一頌所執上能取所取明。後頌骨鎖觀相大乘菩薩依他如幻觀相故。是依他上能觀所觀也。仍所執能取所取爲喩。顯依他能觀所觀可得意也

前偈意云。迷人於幻像及取幻以迷故。說有能取所取二事。彼二雖無而二可得。由迷顯現故　最初一頌釋也。本文釋曰。幻像及取幻迷故說有二者迷人於幻像及取幻等文今二頌一所被牒釋故。釋前後詞被置也△幻像者幻所作像卽所取境也△❷卽幻者彼緣幻像能取心也。是下釋能取所取二事也△彼二雖無而二可得文　彼二者能取所取二事也。若所執能取所取得意理無故云無。情有故云可得可得意也。若依他上二事非有故云二。似有故云可得可得意也

後偈意云。觀行人亦爾。於骨像及取骨由觀故說有能觀所觀二事。彼二雖無而二亦可得。由觀顯現故　此骨像及取骨等一頌釋也。觀行人者骨鎖觀修行者也。大小分別事如上△骨像者所觀骨鎖也△取骨者緣彼骨鎖能觀心也△由觀故說有能觀所觀二事文是依行人觀相。明有能所二觀△彼二雖無等者。能觀所觀共雖無性。依行者觀心明能執所執二相顯現

大日經疏第二❸本

大日經疏第二末鈔卷第六十四

上半九日

問曰如是觀已　上來莊嚴論文內至由觀顯現故了簡畢。已下從問曰如是觀已無緣乘心釋終至乃名眞入法空悟唯識性故付一段文可有了簡。此一段文。初明如幻觀相例明陽炎等五喩。次前劫五喩下因明不說泡沫芭蕉三種由。後行者解諸蘊唯心下明無緣乘行相三節分明也

問曰。如是觀已何法爲所治。故彼復說二偈云。應知所治體。謂彼法迷相。如是體無體。有非有如幻。應知能治體。念處等諸法。如是體無相。如幻亦如是。前偈意云何所治體卽是迷法相。迷法相者謂如是如是體故。然如是體可說爲有。由虛妄分別故亦說非有。由能取所取二體與非體無別故。如是有亦如幻。無亦如幻。故說此相如幻。後偈意云能治體卽是諸法。謂佛所說念處

❶炭＝滅（乙）　❷卽＝取（甲）（乙）　❸本＝末鈔卷第六十三（乙）

等如是如是體故彼體亦皆如幻。何以故。如諸凡夫所取。如是如是有體故。如諸佛所說。如是如是無體故如是體無相。而佛世尊示現入胎出生踰城出家成等正覺。如是無相。而影顯現。是故如幻　此一段明能治所治相。此中初問。故彼復說下答也。凡菩提薩埵觀心爲斷惑證理故。　上來明如幻觀相畢。次彼能治所治觀相被問答見△問曰❶觀已何法爲所治文　是問言也。付之如是觀已所指。一義云上來廣約三性明求眞實義。明三性觀門。今彼觀相上能治所治相被問答故。　廣爲離二及迷依已下論文通指可得意也。此義最符順。或一義云。　如是觀已者次上幻像及取幻等指二頌等取義。　是頌文說觀故亦說二。　釋云觀行人亦爾乃至由觀顯現故故。　次彼如是觀已指處次上二頌可意取義。　但此義文❷被符順歟。　付之論文問曰如是觀已何法爲所治何法爲能治文今何法爲能治❸牒五字。是問所治自顯能治相故。雖脫彼一句無相違歟△故彼復說等文已下答說也。於中頌文長行有二段。初付頌文初一頌明所治。後一頌明能治論文云二頌各別牒釋云。今二頌文一處牒釋也△故彼復說二偈者。　此疏家詞也△應知所治體○如幻亦如是文此表本頌△前偈意云等文已下釋也。　於中自初至故說此相如幻初一頌釋也　△何所治體卽是迷法相文　是釋頌初二句。付之所治迷法相事。　一義云

遍計所執取義其故由能取所取一體與非體無別故釋。能取所取名所❹取故。所治可遍計所執取義。一義云所治體染分可依他其故虛妄分別文又下明所治相。能令染法盡文　但能取所取言。或名依他故無相違也。一義云所治體可通染分依他幷遍計所執取義其故虛妄分別言約依他見。如能取所取約遍計所執見。故可通二種也△迷法相者謂如是如是體故文是明迷法相。如是如是重言迷法非一意也△然如是體等文已下後二句釋也。於中然如是體○虛妄分別故者。釋有義△亦說非有○無別故者釋非有義也△後偈意云等文已下後一頌釋也。於中初總釋後何以故下別釋見△能治體○念處等者頌初二句釋也△能治體卽是諸法者諸法言念處等諸法也。下能治體指念處等諸法文念處四念處等言等四正斷四神足五根五力七等覺支八正道支等也。卽當三十七品。凡菩薩行體有通修別修不同。通修者六度行也。別修者三十七品也。隨位別別修故云別修。今先被擧別修行見△如是如是體故彼體亦皆如幻文是後二句釋也。如是如是體故者念處等諸法雖有其體實緣生無性故如幻不可得義也△何以故等文已下別釋見△何以故○如是無體故文是初凡聖相望明有體無體義△如諸凡夫所取如是如是有體故者擧迷相有△如諸佛所說○無體故者是明悟心性空。是卽有

於凡實。空於聖實意也△如是體無相等文付已下論文。一義云。此通伏難也。意諸法無體諸佛何現八相耶。八相等是有體有相故。云不成無體義可有假難。故通彼爲治衆生妄想執著過失強雖現諸法影像實如幻義釋成取義道從義也一　△示現入胎出生等文　此八相中且擧五相也。入胎處兼從都率天退成等正覺處兼降魔轉法相可得意也　一。八相異說事△如是無相而影顯現者是八相等化儀皆從無相中現相。　明隨染業現相事△是故如幻者幻事雖無體也然幻相顯現義也

❺問曰若諸法等　已下付說能治所治共如幻也被問答釋成也

❻若諸法同如幻者。以何義故。一爲能治一爲所治。　此問言也。意能治所治共如幻幻相是無體也。　何分能治所治耶云問意也

彼偈答言。　譬如強幻王令餘幻王卽退如是清淨法能令染法盡　已下答說也。於中譬如強幻王○能令染法盡者此表頌文。本文偈曰譬如強幻王等文　仍譬答二字疏主所加也。又曰字替言也。　此答說意同雖如幻也爾能治所治不同有事明意同雖幻也。　強力幻王劣弱幻王令退相有之。故無相違云意也。一。大乘玄論文可引之。一。此頌文初二句譬說後二句法說也△清淨法者能治清淨卽念處等法也。染法卽所治迷法也。卽釋摩訶衍論諸淨法有力。

❶(如是)+觀⑨　❷被＝不ヵ⑩　❸牒＝脫⑩　❹取＝執②　❺大正藏經第三十九卷六百三頁　❻(問曰)+若②

諸染法無力。向原上上轉。名爲上上轉門意也
由此義故菩薩雖修衆行而無所得也
付此御釋有兩邊了簡。一義。疏家上來
論意結成詞也。取義此時非莊嚴論文。
仍今本頌引證釋不引給可得意也。一
義云。此文同論文也。論云。菩薩亦爾。知法
如幻。能以淨法對治染法。是故無慢文 此
文意也。 菩薩言彼此全同也△雖修衆行
者論當知法如幻能以淨法對治染法文。
修萬行事爲斷染法也。仍萬行卽能治
淨法也△而無所得也者論當是故無慢。
無所得故無慢相也。此時頌文幷釋被引
之。但釋中初文被脫事頌文其意同故。
恐繁文被略去見
彼論明觀察蘊阿賴耶了知自性如幻。最
與此經符會。故具出之 是論文具引證。
由釋意。彼論以三性義門觀蘊阿賴耶。
明自性如幻也事。今經觀察蘊阿賴耶知
自性如幻等義符合。故具出之云意趣也。
付之論文必觀阿賴耶不見。雖然第八識
是有爲法本源故。義觀陀那之深細論意
趣故。如此釋也。彼論下說求染汚及淸淨
文云。自界及二光癡共諸惑起如是諸分別
二實遠離。 釋曰自界及二光癡煩惱諸惡起
者。❶自謂自阿闍梨耶識種子文是雖餘段文
也。觀蘊阿賴耶事見△最與此經符會文 是
正明經論冥會事。付之論大綱時。雖經論
符會再論時經廣論可狹少。又論宗對
明時。如次可有廣狹不同也△故具出之

文上來御引證見。少少脫論文見。雖然於
義具足故。故具出之釋也
當知陽焰影響旋火輪乾闥婆城。亦應如是
廣說 是如幻譬釋餘五喩可廣說義。付
之一義。餘五喩同依莊嚴論可廣說云
御釋意取義。 共故彼論求眞實釋段終
問世尊說如幻如夢如炎如像如影如響如水
月如化等文 此下釋此八喩相。指彼釋段
等也。但彼八喩中旋火輪乾闥婆城譬無之
歟。其上彼譬說等强非廣說。仍今御釋意
廣以諸經論契當文可廣說云文意見
前劫五喩有泡沫芭蕉。 此中所以不論者。
此三事猶帶拆法明無性空。然此中幻焰等
喩意明唯識無境體法難解之空。 卽是麁相
轉融。 故不論也 是因第二劫六喩中不
說泡沫芭蕉三喩由釋。 前劫五喩有泡沫
芭蕉者指初劫五喩。 是卽證寂然界菩薩
觀五蘊無性時所用五喩也。彼五喩中於
陽炎幻二種初二劫共用之。於泡沫芭蕉
第二劫觀相不相應故不說之△此中所
以不論者等文 此中者指第二劫。不論者不
說義也△此三事猶帶拆法明無性空文是泡
沫芭蕉三喩明拆空譬事。付之一義猶帶
拆法言證寂然界菩薩正雖卽空觀相也。
又兼拆空觀故云猶帶。是卽兼帶義也。仍
初劫五喩中如陽炎幻體空譬也。一義云
初劫五喩共拆法觀相也。 其中擧泡沫芭
蕉三事此三喩殊拆法義麁顯故也。
如陽炎幻通拆體二空得意無相違故。

用第二劫也。但猶帶言兼正相望時非❷麁
帶義△然此中幻炎等喩等文 是明第二劫
六喩意。幻炎等者等言等影響旋火輪乾闥
婆城也△唯識無境者上釋三界唯心心外
無法意也 一。唯識無境事△體法難解之
空文 付之。一義。初劫拆空相替色心諸法
總體空意也。體法者體法可訓也。難解之
空者有空不二非單空故也。或❸一義。 體
法難解之空者執空體空中體空意也。
此義約三無性門可釋三性三無性共
第二劫中無緣乘心義門故。 隨處擧之也
△卽是麁相轉融故不論也文 是明第二劫
不論由。付麁相轉融釋古來了簡不同也。
一義云。麁相者總諸法不拆破空當相義
也。是卽初劫微細拆破空相替釋意也。
此時麁相者諸法當相當相指也。一義云。
麁相者指初劫拆空觀也。轉融者第二劫
體法難解空也。 意初劫拆空觀雖用此
譬至第二劫轉融有空不二體法難解空
故。此譬不論云意也。是麁細對辨也。仍初
劫觀相云麁相。第二劫云轉融也。一義
云。麁相轉融共指初劫也。意拆破麁相
見空理云轉融故。第二劫中是不論也。
云意也(道範等此義歟) 一義云。 卽是麁相轉融故不論
也者初二劫觀解幷結。意麁相轉融。是
如次初二劫觀解也。 不論也者第二劫轉
融位。初劫麁相不論云意也。是第二義大
都同也。但此義時卽是麁相轉融故不論
也可讀也。一義云。 麁相轉融者總指他緣

❶白謂自阿闍梨＝白界謂阿賴㊥　❷麁＝兼㊥　❸乙本傍註曰正義*

乘體法難解空。是名麁相事。後後住心心境不二境智一體等望甚深微細空云麁相也。所詮望後後深細空理云麁相。而對初劫偏空云轉融。大乘中初門故。麁相事明也。＊一義云。今御釋意。於泡沫芭蕉譬再論可有體法難解空義。雖然一往麁云之時。泡沫芭蕉三事拆空譬也。若第二劫用之一往初劫拆空可轉融。故第二劫不論云也。此時麁相者一往麁論意也。轉融者。彼此義融通義也已上諸義能能分別可取捨也

行者解諸蘊唯心。即是知法自性。未了如是自性時。畏墮有所得故不能盡理觀有。畏墮斷滅故不能盡理觀空。非但見有不明。亦復見空未盡　巳下正明知法自性義。於中初總釋。未了如是自性下別釋也。行者解諸蘊唯心者解萬法唯識義也△即是知法自性者此住心知萬法唯心云知自性也△未了如是自性等文巳下別釋也。於中初至亦復見空未盡先擧未了釋付之一義初二劫對辨釋也。仍今未了人初劫證寂然界菩薩可得意也。一義云。於無緣乘心中地前地上相望彼辨了不了也。意今以如幻等門已下御釋。彼明初地已上證理相故。對彼被簡地前菩薩觀相也。此外或付三時敎性相。今第三時爲顯有空不二中道敎。初時第二時等有空觀相彼簡得意事有之。雖然准前後御釋初二劫對辨見

今以如幻等門照有空不二而人法二空之相亦不當心。乃名眞入法空。悟唯識性故　巳下正明無緣乘知自性義。如幻等門者經所說六喩也△照有空不二者此六喩雙辨有無明蘊阿賴耶緣起義也△而人法二空之相亦不當心者空相亦不可得義也△乃名眞入法空悟唯識性故文眞入法空者證寂然界菩薩離二一重法倒對也。若此一段地前地上相望釋得意對地前相似觀智初地已上云眞入也△悟唯識性者一義云。唯識性者眞如也。眞如是識之實性故。一義。唯識性者三性也

大日經疏第二❶末

大日經疏第二末鈔卷第六十五

上半十日

經云祕密主彼如是捨無我心主自在覺自心本不生　第二劫中他緣覺心兩箇住心相分中。上來他緣乘經文釋畢。巳下覺心不生心付一段可有了簡。此一段文。初正釋經文後此中無爲生死下因彼明餘義。兩節分明也。凡此他緣覺心二種住心共菩薩乘同明八識分齊作即心觀解斷細妄執惑故。今三劫建立時一劫中被合論又六無畏時攝在第五無畏。四心義御釋時一處雙明。菩提心論意第六住心屬相說第七住心旨陳中說之是被顯性相兩宗簡別見。一。十住心論於當住心分淺略深祕兩趣。淺略中攝自所流傳三論宗。深祕義明文殊菩薩內證大空不生妙慧見。一異朝人師覺苑。此覺心不生心經文明上無緣乘心證理取義二箇住心不分別。演密鈔第❷三疏捨無我心主等者捨者離義。無我者謂前劫離我倒時有法執當心故。以五喩達諸法即空。遣彼法倒雖遣其有仍帶空相。今第二劫以六喩對治前劫即空。既有去空亡方順不可得空故。疏云雖觀諸法無所有然亦於法無所空故。須離有離無觀法無我性。既能雙離有無之相即得心主自在。由是聖教說相。爲縛令心不得自在。今得離時故云心主自在。如人被縲紲所物得解脫方名自在也文　此釋意悟唯識性故經可讀也。他門五大院等牒文同之。雖然大師御意分第二劫經文爲二箇住心。疏家意同分文二段。其所依經論等出各別故一箇住心上始終不可得意

經云祕密主等文巳下經文消釋中初釋祕密主彼如是捨無我○心前後際不可得故文　覺心自本不生下釋如是知自心性巳下文釋也

經云。祕密主。彼如是捨無我心主自在。覺自心本不生　此經文也△彼如是捨無我文付之了簡不同也。一義云無我者指初劫人無我。意至第二劫他緣大乘位捨初劫人無我。又遣證寂然界菩薩五蘊無性空理。心得自在義取義。是覺苑等釋通也。

❶末十(鈔卷第六十四)㉒　❷三二二㉒

一義云。無我者初劫寂然界菩薩雖觀五蘊無性。還取法空相此空相立我名也。此捨無義心得自在義也云云 但無我無義得意事本據不分明。仍不審也。一義云。證寂然界菩薩捨法無我觀義也云云 此等皆初二劫相望。分別能離所離義勢也。❶一義云。今經文意趣於第二劫內他緣覺心二箇住心相望能離所離可得意也。仍無我者無緣乘心法無我心也。捨彼覺心不生心得心主自在義也。一處御釋捨無我得自在。觀不生覺心性文此意見。依十住心續生次第此義尤可然也

心主卽心王也　已下釋也於中初釋心主自在經文是故證此性淨下釋覺自心本不生文△心主卽心王也文是經心主言卽心❷主義釋。王自在主宰義故。主卽王義也。凡王所主伴其義同也。付之一處御釋常心王心數對辨時心數令心主主字用。彼必不依義假音用可得意歟。一。今心王心數對辨事。法相家以八識爲心王。彼可相應以心品爲心所。今王所分齊可同彼法相家性相取義。一義云。心王者第八識也。心數者七轉相應煩惱也。當住心王所分齊此意也

以不滯有無心無罣礙。所爲妙業隨意能成　已下釋自在義。就之以不滯有無心無罣礙事。一義云。不滯有無心無礙礙位先他緣乘以離有離無道觀此法無我性分齊承來。此上所爲妙業隨意能成分覺心不生心心主自在義可得意也云云 但此義難思。其故不滯有無心無礙礙故。所爲妙業隨意能成也非各別義。❸一義云。先他緣乘萬法唯心無心外境覺。仍彼雖知境界空。猶存唯心體故。滯有無分齊也。今第七住心。心境俱空故。釋不滯有無等也。是三論法相爲心有境空分齊。三論心境俱空平等無相宗義同也。一義云。第六住心定智有爲理無爲。此有爲無爲常無常各別義存。是滯有無分齊也。今第七住心談境智不二義故。云不滯有無也。大師御釋云。悲唯蘊之迷無性歎他緣之阻境智○悟心性之不生知境智之不異文 依此御釋了簡處也。一義云。今有無者總指有爲無爲諸法言也。先他緣乘眞如凝然不緣起故。無爲眞理不成有爲諸法故有爲無爲隔歷。今覺心不生心意明眞如緣起故。無爲眞理緣起成有爲諸法。又有爲法質相卽無爲故。有無不二也。是云不滯有無心無礙礙也。今此義歟。所爲妙業隨意能成者可當二利妙業。凡大師御釋云。一念之念經三大而勤自行。❹可道之乘馳三駕而勞化他文　一義云。不滯有無心無礙礙自利。卽正體智也。所爲妙業隨意能成化他。卽後得智也取義

故云心主自在　是合經文

心主自在明卽是淨菩提心更作一轉開明倍勝於前劫也　是總前劫轉勝義明付之。一義云。總初二劫相望御釋取義。仍一轉開明。第二劫望初劫故。倍勝於前劫。前劫初劫也。一義於第二劫中他緣覺心二箇住心相望。明淺深義。仍望他緣乘覺心不生心釋一轉開明。第二劫中指半劫云前。❺二劫也。指半劫爲一劫事。大師❻前劫者指他緣。一道二種住心御釋是證據也。❼一義云。一轉開明他緣覺心相望。倍勝於前劫指初劫也。意他緣乘位既雖超勝初劫至覺心不生心有一轉開明故倍勝前劫有釋可得意也此義符順歟

心王猶如池水性本清淨。心數淨除猶如客塵清淨　已下明心數淨除。經說心王雖不明心數。義含之故得經意釋之也。此時心王猶如池水性本清淨爲明心數淨除。被擧心王可得意也。一義云。經覺自心所有王所故其中王所相釋。一義云。已下文偏明心數淨除意趣不得意。心王心數　如次爲明本性清淨離垢清淨義事可得意也△心王猶如池水性本清淨者。依一義者第八識眞識故。是喩本性水也△心數淨除猶如客塵❽淨除者是明心數淨除意。心王本性水隨緣成心數濁泥。淨除彼濁泥時歸本性水義也。智論第三十六云。譬如清淨池水狂象入中令其混濁。若清水珠入水卽清淨。不得言水外無象無珠。心亦如是。煩惱入故能令心濁。諸慈悲等善法入心令心清淨。大師御釋云。心王自在得本性之水。心數客塵息動濁之波云

是故證此性淨時卽能自覺心本不生　是

❶乙本傍註曰王義ヵ　❷主＝王㊥　❸丙本傍註曰朝譽義歟　❹可＝一㊥　❺〔二〕ー㊥　❻前＋(二)㊄　❼乙本傍註曰正義古來成立義
❽淨除＝清淨ヵ㊄

釋覺自心本不生經文付之。證此性淨者一義云。指上心王猶如池水性本清淨悟心王性時。心數自淨除故。別不舉心數淨除也隨而經心主自在覺自心本不生說。不出心數一義云。證此性淨者。性與淨各別可得意也。性者心王性也。淨者心數淨除也云云　卽能自覺心本不生者本性清淨心緣起成諸煩惱染法。彼煩惱染法覺本來本性清淨心也云覺自心本不生也

何以故。以心前後際俱不可得故。譬如大海波浪。以從緣起故卽是先無後無。而水性不爾。波浪從❶起時水性非是先無。波浪因緣盡時水性非是後無。心王亦復如是無前後際。以前後際斷故。雖復遇境界風從緣起滅而心性常無生滅。此一段經何以故心前後際不可得故一句釋。於中初正釋。次以前後際斷故下轉釋也。初中法譬合三段分△何以故以心前後際俱不可得故者是法說也。意期本性清淨心王體性本來常住無三世移轉相事。起信論中明眞如體性。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減非前際生非後際滅。畢竟常恒同之。又嘉祥大師釋。一念不生前後際斷文此等意也△譬如大海波浪○非是後無文是譬說也。意海水本性不依緣起波浪有無事顯△大海波浪○先無後無文大海譬本性清淨心王。是則❷八識海常住意也。波浪喩七轉識妄心。是卽七識波浪轉意也△以從緣起者緣卽六塵境風也下釋境界風是也。是則境界風所動義也△卽是先無後無者緣起波浪不緣起先無。又風緣盡後澄淨無義也△而水性不爾等文是正明第八心王體離有無起滅事。意。明濕性水波浪不緣起先。又波浪因緣盡時。不壞相事△心王亦復如是文已下合說也△以前後際斷故文已下轉釋也。意心王體以無前後起滅相。依六塵境界風七轉波浪雖起滅心性更無生滅相義也

覺此心本不生卽是漸入阿字門。爾時復離百六十心等。塵沙上煩惱一重微細妄執名第二阿僧祇劫。故經云。知自心性是超越二劫瑜祇行也　已下經如是知自心性是超越二劫瑜祇行釋也。於中初作釋。故經云下合經文△覺此心本不生卽是漸入阿字門者是釋知自心性義。意。覺心性不生時漸證入阿字門理義也。付之第二劫共雖萬法唯心觀解也。先無緣乘不明眞理緣起故。實無覺心性不生故。說觀察蘊阿羅耶知自性。明蘊阿羅耶知自性義。今覺心不生心明眞理緣起故。正覺自心不生住心也。依之被取知自心性也。付之覺心不生道理𑖀字字義不生歟事*一義云字相卽顯字義卽祕性相故。字義偏限眞言自宗。仍顯乘所談不生。阿字可字相。仍今卽是漸入阿字門者阿字字相無不非中不義證入義也。大師御釋中不生不滅等八不❸執攝阿❹字不義中見今此義也。一義云。於相義又有淺深故。於字相眞實義限眞言。於字義一分淺略義往涉常途。故今覺心不生心性不生義一分𑖀字門義相當。故證入阿字門字義一分可得意也。

一。漸入阿字門事約宗時。三論意明歸入𑖀字無生義。嘉祥大乘玄論問。有❺義有何物。答。諸法❻從本無生皆以阿字爲本。是卽諸法皆歸阿字一無生門。故經云門❼十字皆歸𑖀字也文△爾時復離○名第二阿僧祇劫文是經❽卽是超越二劫瑜祇行釋也△百六十心等塵沙上煩惱文是於百六十心分麁細極三重中明第二離細妄執義。百六十心等者等言等八萬塵勞等也△塵沙者一義云微細義也。是卽對初劫人執麁妄執第二法執細故云塵沙。※一義云。塵沙者衆多義也。意。法執所知障惑所知境界無量故迷相又衆多也。是云塵沙也。天台立見思塵沙無明三惑。彼塵沙惑准可得意也

一。上煩惱事。一義云。煩惱眞理上起故名上煩惱。一義云。根本無明上起故云上煩惱。釋論末師。以末而在根本上故。釋此意也。或現行惑名上煩惱是對種子也。依此等義上煩惱言不限細妄執總三妄執可通名也。一義云。人法二執分上下法執名上煩惱也。一義云。法執地上所斷惑故云上煩惱。今謂當段御釋得意。大分爲二義。一義意云云百六十心等塵沙上煩惱者總指百六十心乃至無量煩惱。一重微細

❶(緣)＋起㊥　❷八＝藏㊆　❸執＋(等)㊥　❹字＋(中)㊥　❺義有＝不有是㊥　❻從本＝本從㊥　❼十＋(二)㊥　❽[卽]－㊥

妄執者正第二劫惑也。此時塵沙上煩惱必第二劫惑名不可得意。一義意云。百六十心塵沙上煩惱者別指第二劫惑也。仍塵沙上煩惱共細妄執名可得意　一。上煩惱爲法執迷事惑事。　元曉起信疏下云。過於恒沙等上煩惱者迷諸事中無知。此是所知障所攝也文△一重微細妄執者三妄分三重故。今第二劫云一重也。微細者對初劫麁妄執言也。　立四妄執時非微細妄執△故經等者是合經

此中無爲生死緣因生壞等義。　如勝鬘寶性佛性論中廣明。　已下因被明餘義也△無爲生死者變易四種生死也。實生死雖有爲法也對界內分段生死云無爲也。大乘義章云。變易生死。對界內故名無爲實是有爲文　仍分段生死名有爲生死變易生死名無爲生死也。大乘義章云。分段生死勝鬘亦名有爲生死。變易生死。勝鬘亦名無爲生死文△無爲生死者總名也

△緣因生壞。四種生死別名也。　緣者緣相。又名方便生死。嘉祥釋云。無明名惑生之緣故名爲緣。則此緣感生死方便也。果從緣作名。故名方便生死文△因者因相。又名因緣生死。嘉祥釋云。無漏業因能感變易生死。果從因立名。　故名因緣生死文生者生相。又名有有生死。釋云。有生後有死故名有有。則是寶性中生相也。是當體立名。故云有有生死文壞者壞相。又名無有生死。釋云。金剛心唯有死無後有生故云無有。壞相則是有死無生。等言等四種生死則上等也。或一義云。等分段四種生死也。一。覺心不生心下出變易四種生死意如何。答。一義云。覺心不生心者生滅斷常去來一異不八迷心也。仍今付所不生出四種生死也。一義云。此變易四種生死地上所斷惑也。今覺心不生心初地已上觀解也。故明之。難云。覺心不生住心意。五十二位聖賢皆此作無生觀。何限地上乎。答。此難最爾也。但心續生次第故。無緣乘心眞入法空悟唯識性已上皆初地已上行相也。一義云。覺眞心不生時此眞心所變妄法。變易生死因緣所生皆生滅法也。知義也。光明山重譽義。一。變易四種生死事。　嘉祥寶幢淨影義章等委細釋。嘉祥義疏依攝大乘論明四種生死相。釋論鈔師依無上依經釋之。當段出勝鬘寶性佛性論等。一。緣因生壞四相寶性論意。　方便生死等四種生死佛性論意也。勝鬘文　貞元錄云。勝鬘師子吼一乘大方便方廣經一卷。　亦直名勝鬘經或二卷。　求那跋陀羅譯文寶性論云直勝鬘經文寶性文開元錄云。究竟一乘寶性論。乃至元魏勒那摩提譯文　此論四卷。或三卷。或五卷不同。　佛性論者開元錄云。　佛性論四卷。天親菩薩造。眞諦譯云云

今且明宗義故不詳說　付之*一義云。宗義者當住心宗義也。意。　當住心自心本不生不可得義爲宗旨故。　四種生死等義門委細不說之云意也。一義云指祕密宗義此經幷疏家意專祕密宗義故。於常途教門不詳說云意也

大日經疏第二末❶鈔

大日經疏第二末鈔卷第六十六

下半初日

然上來原始要終　被明菩提心本末因緣
三劫經文釋內。上來第二劫釋畢。已下第
三劫經文釋內。初至經云無量無數劫乃
至智慧方便皆悉成就也付一段可有了
簡。此一段文。初總對辨心內心外。後經云
祕密主下別消釋經文。大體兩節分明也
然上來原始要終。自發一毫之善以至於
超度人法有無二障。雖宗極炳著轉妙轉深
猶是對治心外之垢。尙未開此心中祕密種
種不思議事。從此以後方乃說之。若不作
如此對辨則常情各翫先習不能覺其微
妙也　是初明對辨中。初正示對辨。後若
不作下明對辨由。凡自宗意。有橫竪二
門觀橫二教十住心平等一味無差別。論竪
轉深轉妙有優劣淺深。❶大師釋此義時。竪
論即乘乘差別淺深。　橫觀即智智平等一味。
惡平等者未得爲得不同爲同。善差別者分
滿不二即離不謬文仍橫平等前可三劫十住
心智智平等法門祕密佛乘內證。雖然竪差
別時存初後明昧淺深不同也。他宗判分
教不分教不同。華嚴清涼大師釋云。今初且
西域東夏弘闡之流於一代聖言或開宗分
教。或直釋經文。以皆含德失故耳。且不
分之意略有五焉。一即❷義本一味殊途同
歸故不可分也。二一音普應。一雨普濕故。
三原聖本意爲一事故。四隨一一文
解不同故。五多種說法成支流故。以
此五義故不可分。分之乃令情構異端是
非競作。故以不分爲德。其分教者亦有多
義。一理雖一味詮有淺深故。須分之使
知權實。二約佛雖則一音。就機差而
教別。三本意未申隨他言語而有異故。
四言有通別就顯說故。五雖分權實須
會佛意有開見故。又示之密語所爲別
故不識權實。以深爲淺失大利。以淺爲
深虛其功故。莊嚴聖教令深廣故。諸
聖教中自有分故。諸大菩薩亦開教故。以
此多義開即德多而失少。合即德少而
失多文今分心內心外被辨顯略祕密事。
且付竪差別面諸乘各當位執極不覺
後位微妙事遮爲見是則他師分教開宗
意符順△然上來轉妙轉深文是順世八心
已來至第二劫被釋歎轉妙轉深也。誠一
日持齋心斷惡修善基。漸脫苦得樂濫觴
故。彼善心生起以後。人天十地三乘位次。
次第次第相續各各深妙事明也。大師（十住心論第二）
釋云。愚童持齋心者即是人趣善心前兆。凡
夫歸源之濫觴文付之今結前生後分齊事。
一義云。初二劫第三劫相望故。今初二劫
分被結釋也。然自一毫善被舉之事自
元順世八心屬初劫能超心故也。一義云。
通被結順世八心已來文也△原始者八
心中最初種子心指△要終者指第二劫
終也△自發一毫之善文是指八心最初種
子心也。上釋云。如最初種子離微塵計心垢
時等文△超度人法有無二障等文此有無二
障得意。一義云人法與有無二障也。人法
二執即煩惱所知二障也。人執初劫度之。
法執第二劫斷之。但於初劫中證寂然界
菩薩離一重法倒見。有無二障者於第二
劫中滯他緣大乘心有無分齊爲有無二
障。此有無二障至覺心不生心度之也。
上釋云。以不滯有無心無罣礙所爲妙業隨
意能成故云心主自在文此有無依圓有遍
計無執三性隔歷執也。一義云。　執煩惱
所知二障我法遍計爲有。撥事理爲
無。是則人法二執各有有無。故云人法有
無二障也△雖宗極炳著等文雖者縱奪言
也。意縱論之轉深轉妙也。奪云之心外
分齊未開心內祕密云意也。是則大師九
種住心無自性轉深轉妙皆是因釋。此意也
△猶是對治○不思議事文是心內心外對
辨分明也。付之猶是對治心外之垢中。有
一道極無二心歟事。一尋也。❸一義云。當
段心內心外對辨初二劫第三劫相望故。
以小乘三乘爲心外。一乘以上屬心內
也。凡心內心外相望有重重中今釋此一
邊也。誠三乘教意萬法心所遍影像談。心
本體無相空寂體得意故。未開心內德
一乘諸法全一心己體意得故。談心內德。
依之今第三劫一道極無屬心內也。隨
下釋法華本門壽量意舉被屬祕密。又
大師第六住心下此住心之佛未至心源

❶甲本傍註曰十住心一ノ四丁　❷義＝理㊥　❸乙本傍註曰一往ノ義

但遮心外之迷無開祕藏之寶文❶一義云。自宗意以顯密分別心内心外故。今一道極無二心可屬心外内也△從此以後方乃說之。可限復次祕密主眞言門修行菩薩行諸菩薩等文。然者不可通所謂空性等文也。一此論義別可記之△若不作如此對辨等文是明對辨所由。意人人以自爲是。家家以未知爲非故若不對辨法優劣者各不失本執不覺悟後位微妙。故作此對辨云意也。誠常途於如來滅後大小相論。又法相三論諍空有。三乘一乘論了不了。今大日經疏說相辨法淺深。大師又依經論文立十住心判釋敎優劣。然者諸家諍論自可留歟

經云。復次祕密主。眞言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那庾多劫積集無量功德智慧具修諸行無量智慧方便皆悉成就者　已下別釋經文。於中初牒文。卽是下作釋也。此經文初地菩薩福慧成就義說。若約心續生次第一道極無二心後超第三劫入初地義明。隨十地經文終是故智者當思惟此一切智信解地復越一劫昇住此地說。然第三劫初被學之事爲見聞者信樂尊重見。大師寶鑰。第十住心證據經論文引證時。當段復次祕密主○皆悉成就文。幷補時毘盧遮那世尊入於一切如來一體速疾力三昧說自證法界體性三昧言我覺本不生出過語言道諸過得解脫遠離於因緣知空等虛空如實相智生已離一切闇第一實無垢文菩提心論第三菩提心一段文引證之。菩提心論文於諸❷經中闕而不書甚深義趣明。我覺本不生等文說菩提實義自證極說也。彼文一具當段經文證。意。初地卽自證極位之事顯爲見。隨下卽是毘盧遮那具體法身故釋歎此意見△復次者對第二劫詞也△眞言門修行菩薩行諸菩薩者總指行三密門菩薩△無量無數百千俱胝那庾多劫者是總句也△積集無量功德智慧者顯乘對治道菩薩所集功德智慧也△具修諸行無量智慧方便者眞言二地已上菩薩大悲方便二句也△皆悉成就者。意初地菩薩餘敎菩薩功德智慧之成就二地已上菩薩大悲方便德之成就云意也。付之❸餘敎菩薩功德智慧之成就之現起也。二地已上菩薩功德之成就之未起成就可得意歟。二地已上未經位故。或一義云。俱是現起也。初地菩薩實圓滿諸德。然二地已上爲化他故。約機見雖似有次第。約實證地前地上德現成就也。一眞言行者一生一身上頓圓滿十地諸位。是以經說十地次第此生滿足。疏家判能於此生滿足地波羅蜜。然今無量無數百千俱胝那庾多劫說事。尤不審也。但不限今文經疏前後眞言行者經劫文多之。下經第五文云。無數百千俱胝那由多劫布施持戒忍辱精進禪定智慧諸度功德所資長身文又下疏第六云。謂以佛誠實言告魔波旬。我於無量無數劫爲調伏衆生故棄捨身命不可稱數文又末卷第九云。如初發心時一切功德卽與如來等。從此以後經無量阿僧祇劫文此等釋文經劫義見。付之一義無量無數劫者約妄執非時分也。一義云念劫圓融義也。一義云。爲懈慢衆生作此說也。一義云。約結緣傍機人所經時。但二地已上時分不可云結緣傍機所經。一義云。是化他門施設也。化他門成就依所化機熟不故。經無數劫義可有也。此義爲實。或又付對魔波旬御釋者爲對治彼魔類慢心取義在之。一俱胝事。俱舍論音義云。或云俱致此當億。謂千萬或十萬爲億。或萬萬爲億。西國俱胝。或千萬。或十億。或百億。而甚不同故存本名耳文八十華嚴百洛叉至不可說不可說轉。百二十三增數有之。其中俱胝第二那庾多第四阿僧祇一百四。無量一百六也。俱舍頌疏。自一至五十二增數中俱胝第八那庾多第十二阿僧祇第五十二也

卽是欲明超第三劫之心。欲令見聞者信樂尊重故先歎其功德耳　已下作釋也。於中是總表也　△卽是○之心文第三劫能超心漸次圓頓二機各別也。今被說眞言門修行諸菩薩故。先約眞言圓頓菩薩見△欲令見聞者等文見聞者者。若自性會有因人義會座當機。若無因人義通約未來行者可意得也。

可知如餘敎中　已下別釋也。於中初作釋。後是以經云下結釋也。初作釋中初釋經無量功德智慧義。後復次如輪王太子下

❶乙本傍註曰再往ノ說　❷經=數㊥　❸乙本傍註曰與祕釋正難

釋經無量智慧方便皆悉成就義△如餘教中菩薩等文是眞言行者。餘教菩薩所得功德智慧成就義明。於中初正釋經文又世尊下因述餘義也

❶如餘教中菩薩行於方便對治道。次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫。或有得至菩提或不至者。今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘。超入淨菩提心門。是明入初地淨菩提心義中。初舉餘教經劫作佛對之明自宗頓悟。上疏云。如餘乘菩薩。志求無上菩提。種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫。或有成佛。或不成佛者。今此眞言門菩薩若能不虧法則方便修行。乃至於此生中逮見無盡莊嚴加持境界文此意也。付之付今餘教中菩薩了簡不同也。一義云。以三乘教菩薩對辨眞言菩薩。是卽蟭螟大鵬相望意也。取三乘教菩薩事智論第三十八說羊馬神通三乘時。釋羊乘菩薩云。是人久久無量阿僧祇劫。或至或不至。先世福德因緣薄而復鈍根。心不堅固。如乘羊者文 當段或有得至菩❷提或不至者文言彼同也。彼智論羊馬神通如次三乘。一乘眞言。配當故。今三乘菩薩也。一義云。於第三劫內被對辨顯密故。餘教中菩薩者是一乘菩薩也。智證大師解釋中又此菩薩超入者餘教菩薩歷三祇後。或至佛慧初心。今此教菩薩初心直入故超勝餘教。若過三祇未入眞正菩*提心位者不得成佛。故置或言耳文此意。或有得至菩提眞言初地入菩薩。或不至者未入初地菩薩也。凡論初地入不事。付第三劫菩薩可在之。故一道極無菩薩云事明也。一義云。今所指餘教可通一乘三乘雖三一不同顯教共經劫作佛宗故。對眞言頓悟舉之也。但或有得至菩提或不至者文相似智論羊馬菩薩事。一義意。以智論羊馬二種。如次分別三乘一乘一往義也。實羊馬共可通三一也。一義云隨義轉用聖教通法也。仍羊馬文言借云於義不可全同云云 一義云。今文必依智論羊馬文不可定。金剛頂經中。若於顯教修行者。久經三大無數劫然後證成無上菩提。於其中間十進九退文彼進退不定義。今得至菩提或不至者義故無相違也。一至不至事。一義云。得至菩提者一乘也。經三僧祇至自宗初地故。或不至者者三乘也。留第三劫分齊不至自宗初地故。一義云。得至菩提約昇進人。或不至者約退墮人。一義云。經三劫後入眞言初地。釋得至菩提。留顯當分未入眞言初地云或不至者也△今此教諸菩薩○淨菩提心門等文已下正明眞言菩薩超入相△直以眞言爲乘者對餘教迂迴菩薩詞也△淨菩提心門者初地也。經此菩薩淨菩提心門名初法明道文

若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足。譬如有人以舟車跋涉經險難惡道得達五百由旬。更有一人直乘神通飛空而度。其所經過。及至到之處。雖則無異。而所乘法有殊　已下正明福慧具足義。於中初法說。後譬如下譬說也△若見此心明道○自然具足文是初法說也△心明道者。次上初地淨菩提心門也。付之初地名心明道名法明道事△心明道者約能證智。意覺心本不生生大慧光明。見諸佛所行道故也△法明道者法約所證境。意照無量法性見諸佛所行道故也△諸菩薩無數劫中等文是餘教菩薩無量無數百千俱胝那庾多劫積集無量功德智慧頓成就義明△譬如有人等文已下喩說也。意乘舟車以至五百由旬。譬餘教菩薩乘神通度譬眞言行者也。付之今乘舟車至菩薩上餘教中菩薩可同但上以遲速漸頓分別顯密。今餘教菩薩多劫修習福慧眞言行者頓具足義明。釋經無量無數○智慧成就義也。或一義云。今以舟車跋涉諸菩薩第三劫內一道極無行者取。然舟車分別彼二種住心事在之。此時以舟爲華嚴大師水波游艇釋故。以車爲天台大師釋氷照椎輪故也云云雖然舟車分二箇住心事。穿鑿義也△跋涉事。後漢書注山行曰跋。水行曰涉文然者跋約車涉約舟歟△經險難○五百由旬文是法華意也。彼經第三化城喩品第七云。譬如五百由旬險難惡道曠絕無人怖畏處。若有多衆。欲過此道至珍寶處。有一道師聰慧明達善知險道通

❶(可知)十如⊖　❷提＝薩⊕⊖*

塞之相將導衆人文此五百由旬義得意釋義不同也。智論三界與二乘菩薩爲五百由旬。天台文句三界與有餘實報爲五百由旬。慈恩玄贊分段上煩惱業苦爲三百由旬變易上無明苦爲二百五百由旬得意也。嘉祥法華義疏以三界二乘爲五百也△更有一人等文是譬眞言行者也。神通乘事以智度論爲本據。疏家大師處處名眞言自宗。大師御釋云。彰乘於神通奇喩文❶或神通寶輅凌虛空而速飛一生之間必到所詣文△其所經過等文是舟車神通所乘雖不同所經過理趣與所詣明同義。大師文次第明顯密兩❷智雖所至同所乘有異文文付之一道極無極果契證自宗初地否事一諍也。凡顯密二教淺深不同故。顯乘極果。地前極理不至初地覺然如當段御釋所乘法雖異所到處無異見若依此御釋契證初地。付之會釋不同也一義云所乘不同故所詣又可各別。然至到無異判寧至各各果事云無異。非云無所得果淺深。大師一處御釋云。隨敎不同戒亦不同。三歸五戒八戒十善聲聞緣覺菩薩等戒及三摩耶佛戒是也。以戒防惡以乘修善戒乘不同。得報亦別也譬如速遲所乘各殊。所期不同。或乘牛羊。或乘象馬或乘船筏。或乘神通所乘各殊。遲速隨異。大品經不必定經之後亦如此矣文此御釋分明所乘殊得果亦別也見。知今御釋至各各果事無異御釋有取義。一義云。約開會至到無異釋也。❸一義云眞言初地菩薩地前地上遮表功德悉圓滿。一道極無住心。同彼初地所證遮情理故。至到無異釋也。難云。若初地所證遮情理同。雖遮表不同。至初地事勿論也如何。答云。此難尤然也。但遮表不二邊爲初地。偏得遮情理不爲初地。例如佛具足三智。然二乘同佛一切智。菩薩同佛道種智。雖然二乘菩薩非至佛地。又聲緣二乘斷惑智品雖同三賢菩薩三賢悲智具足。二乘闕大悲故論位時。二乘邪定聚所攝如不至正定聚。已上諸義中。此義宜也

又世尊所以先廣說如上諸心相者爲教眞言門諸觀行人。若行至如是境界時則須明識不得未到謂到而於中路稽留也

已下明餘義意上顯密對辨。餘教菩薩無數劫所修習福慧。眞言行者頓具足義明。今明餘教次第淺深事眞言行者若行至彼心相時。未到到思爲令不留著云意也。凡此經從淺至深明心相邊邊意趣見。一開示菩提心本末因緣爲令知心續生次第也。是三劫寶珠釋段終。故此經從淺至深等文此釋分明也。一爲辨顯密二教淺深也。是上結前生後御釋見。今御釋眞言行者爲令不起未到謂到見見。如是邊邊義可在之△如上諸心相者初二劫明處心相也△爲教眞言門等文已下明眞言行者。意眞言門菩薩若行至常途心相時。非極可覺知義明。是卽約捨劣得勝門成御釋也△不得未到爲到等文此未到謂到義約所寄齊顯至第九住心可意得也。大師一處戒序解釋中極無自性心者雖云融法界而證三世間身等帝網而得一大法身猶是成佛之因初心之佛。五相成身。四種曼荼未能具足是故不可住謂未得爲得未到謂到文

復次如輪王太子初誕育時衆相備足無所缺減雖未能遍習衆藝統御四洲然已能任持七寶成就聖王家業。何以故。以卽是輪王具體故

已下釋經無量無數百千俱胝那庾多劫○皆悉成就文。是卽二地已上大悲方便滿足義也。於中初譬說。眞言行者下法說也△輪王太子者四種輪王中勝金輪王舉爲譬見。其故統御四洲任持七寶義尤金輪王德見△衆相備足者三十二相也。弘決第六云。三十二相輪王亦能作此。調達亦有三十二相餘人各有少分文遍習衆藝者諸伎藝等也。長阿含經云。轉輪聖王受父敎已文△統御四洲者凡四種輪王何出現南洲故閻浮提爲輪王居所。付之金輪王領四洲。銀輪王除北洲統❹御餘三洲。銅輪王除西北領東南二洲。鐵輪王除三洲但領南州也。今太子位明故。雖未能○統御四洲釋也△然已能等文是太子位持七寶成就輪王家業義明。七寶者輪象馬主兵臣寶主藏臣寶如意寶玉女寶也△何以故者成就聖王種性由明

眞言行者。初入淨菩提心亦復如是　已

❶甲本傍註曰十心論第一　❷智＝敎（甲）　❸乙本傍註曰正義　❹御＝所（甲）

下法說也△初入淨菩提心者初地也。是譬輪王太子初誕育時等相當也

雖未於無數阿僧祇劫具修普賢衆行滿足大悲方便然此等如來功德皆已成就

成就二地已上功德義明。是則當譬雖未能遍習衆藝等也一。於二地已上經無數劫事如上料簡△然此等文是正明功德具足義。譬然已能任持七寶等當也

何以故。卽是毘盧遮那具體法身故　是明功德具足由譬何以故卽是輪王具體故當也。付之今初地菩薩毘盧遮那具體法身釋故。初地卽極義見矣。然二地已上化他果後方便也。譬輪王太子等准之可知也。若初地不極義云云初地既生在佛家位故。釋具體法身。雖然非究竟妙覺位可得意。非輪王當位故

是以經云無量無數劫乃至智慧方便皆悉成就也　是合經文

大日釋疏第二末[1]終

大日經疏第二末鈔卷第六十七

下半二日

又如王子等　文歎入眞言門功德經文釋內。上來至智慧方便皆悉成就也了簡畢。已下天人世間之所歸依釋初至已歎入眞言門功德竟付一段可了簡此一段文。初天人世間之所歸依釋。次出過一切聲聞辟支佛地釋。次釋提桓因等親近敬禮釋。後已歎下總眞言門修行菩薩行已下經文總結也

又如王子始生。又已龍神兆庶之所宗歸初發淨菩提心亦復如是。已爲天人世間迷失正道者作大歸依　是初天人世間之所歸依經文釋也。大綱經文展轉上來經文初地菩薩內明圓備諸德此經文外作天人世間歸依義被說見。今疏第一云。阿羅訶是應受供養義。以有如是功德故。應受天人最上供養故以爲名也文此意也△又如王子○之[2]所歸依者是初譬說也△王子始生者指上輪王太子也△又已龍神兆庶等者意非成就聖王家業。又既龍神等歸依成云意也。智度論第二十五云。如轉輪聖王太子。初受胎時於初子諸天鬼神皆共尊貴文今疏末卷第九云。譬如輪王太子適在胎藏之中已能持四天下使福德無滅。八部群神皆宗敬之文是等釋文明受胎相。今雖釋誕生時可准知之△龍神兆庶者智論釋諸天鬼神。今疏判八部群神。今八部衆中且擧龍神兼餘見。兆庶言廣可通也。兆事。孝經云。十億謂兆文△宗歸者宗敬歸依義也△初發淨菩提心等文已下法說也△初發淨菩提心者上眞言行者初入淨菩提心義也△已爲天人世間等文天人世間者天卽世間也。是卽三種世間中衆生世間也。六種中殊被擧天人事佛法正機故也△迷失正道者。天人世間所迷境廣可通出世已上。若約極者可當古佛所行大菩提道也。上疏由凡夫二乘不能決擇正知自心實相。於諦實之理乃至空謂不空。不空[3]爲空。不見古佛所行大菩提路文△作大歸依文是初地菩薩爲迷惑顚墜衆生。開示如實道故。爲彼天人世間作大歸依義分明也

若常途諸論所明證此心時卽名爲佛。　是故舍利弗等一切聲聞緣覺盡共智力不能測量經云。所謂出過一切聲聞辟支佛地也

已下釋出過聲聞辟支佛地經文。於中。初初地菩薩名佛故。舍利弗等一切聲聞不測量義明。後以行者得此心時下約祕密明菩薩等不知見△若常途○卽名爲佛文是爲釋出過一切聲聞辟支佛地經文上承來也。意證眞言初地淨菩提心位常途諸論名佛。依之。聲聞等智力不測量義明。是則法華諸佛智慧甚深無量其智慧門難解難入。一切聲聞辟支佛所不能知意也。又華嚴會座二乘等。如聾如盲義。皆此意也△問。眞言初地菩薩直對舍利弗等不明不知義。常途名佛由明舍利弗等不知事意如何。答。常途多二乘人不測量佛智義明。故今作此釋。初地菩薩直對聲聞等事。顯密事異故非相違　仍此意也△常途諸論者[4]一義云。可指一乘所依論其故第三劫一乘佛果得眞言初地菩薩一分理故。　證此心時卽名爲佛釋。初二劫分齊不可有此義。仍今所指諸論可法

[1]終＝鈔卷第六十六（乙）　[2]所歸依＝宗歸（甲）　[3]爲＝謂（甲）　[4]乙本傍註曰正義*

華論十地論等一乘論也。一義云。約部三乘一乘論雖各別。約義三乘諸論中有說一乘佛果。然者諸論言廣可通△證此心時卽名爲佛者證初地淨菩提心時常途論名佛云意也。付之。如今御釋。一道極無佛果至眞言初地見。如何。答。一義云。開會意也。意造論菩薩等內鑒冷然故。指眞言佛果。諸論中皆名佛。雖然依顯修行證顯果。佛不可證眞言初地云云此意。法開會爲密人爲顯意也。付之。一義云。餘敎不與佛果性相也。意依顯行成佛人蒙眞言諸佛驚覺入密成佛。故成佛位密意也。依之證此心時卽名爲佛釋。是則常途如云有敎無人果佛無人。此時常途所執敎門佛果不可至初地。仍此義時開會人爲密。常途佛果但敎門計也。但如上了簡常途佛果所證理眞言初地菩薩遮情一分故。釋證此心時卽名爲佛見。△是故舍利弗等等文是正釋經文△是故者指上詞也。舍利弗等者。一切聲聞中擧大智尊者等。自餘也△經云等文

以行者得此心時等　已下約祕密義被擧不知人。此中。初補處菩薩幷諸天世人對明。後前二劫中下善吉等不知約。付之經說出過一切聲聞辟支佛地。偏明出過二乘義。然疏家御釋廣被擧補處大士天人須菩提等事如何。答。經且擧二乘義兼自餘。故疏主得經意如此釋也

以行者得此心時[1]等文　已下御釋。依法華意被作釋見。付之出過一切聲聞辟支佛地經文眞言行者初地淨菩提心相明。然今以法華意釋祕密義事。一往不審也。付之。一義云。次上御釋正明眞言行者出過二乘義。然釋若常途諸論所明等事。展轉作釋也。意證初地一分理常途佛二乘智力境界非義擧成初地菩薩出過二乘義也。指上若常途論所明證此心時也。仍非眞言行者。然間大師第八住心下證此文。祕藏寶鑰下卷云。無畏三藏說行者住此心時。卽知釋迦牟尼淨土○是故此事名祕密。證此理佛亦名常寂光土[2]盧遮那。大隋天台山國淸寺智者禪師。依此門修止觀得法華三昧。卽以法華中論智度爲所依。稱一家義。此乘之趣大體如此文此御釋分明也。一義云。一道極無極果至自宗初地故。今被明眞言行者初地相時。擧一道無爲心極果。釋祕密義也云云但一道極無地前分域也云事。是治定義也。然者此義難得意也。一義云。以法華本迹二門分別顯密性相在之。此意迹門明始覺修顯相故爲顯。本門說久遠實成旨故爲密。大師當經開題。所謂大毘盧遮那成佛神變加持經者是則諸佛之大祕衆生之極妙。報應諸佛祕而不談。變化如去默而不答。補處大士不識其一人。飮光薩埵不聞彼逗留文又大師一處御[3]釋云。三災大劫末盡靈山佛道在。天人悉安穩。號曰金剛界文又今疏上乃至彌勒菩薩等猶於如是祕密神通力所不及。祕中最祕文又末卷第三云。復次衆生一念心中有如來壽量長遠之身寂光海會乃至不退諸菩薩。亦復不能知文此等皆法華本門以爲祕密見。此義云云常途本門義談是淺略一義解。不知本門實義也。但付此義不審事有之。其故大師以當段釋。被引常途第八住心事不審也。次須菩提等於法華一乘生驚疑不知所趣。迹門方便品意故。撰取本門爲祕密義不見也。一義云。開會法華爲祕密。眞言初地菩薩相釋也。今疏末卷第七云。此經是法王祕寶不妄示卑賤之人。如釋迦出世四十餘年。因舍利弗等慇懃三請方爲略說妙法蓮華義。今此本地之身又是妙法蓮華最深祕處。故壽量品云常在靈鷲山及餘諸住所乃至我淨土不毀而衆見燒盡。卽此宗瑜伽之意耳。又因補處菩薩慇懃三請。方爲說之文凡自宗意。諸經皆淺略深祕兩趣帶。爾常途解淺略一義。自宗幷談淺深兩邊。依之取諸經深祕義同自宗事多之。然淺略一邊解他宗人師等。以淺略混深祕無顯密差別存背自宗掟處也。今此意也。但此義時大師此御釋淺略第八住心引事有疑。若強得意。自元法華意有淺略深祕兩篇故。取淺略一篇引第八住心下可得意歟。雖然。經含淺深中。取深祕義眞言初地菩薩釋文。又淺略義引證事猶不審也。付之眞言行者淨菩提心觀文引第八住心

[1]〔等〕－②　[2](昆)十盧㊄　[3]甲本乙本傍註曰宗祕論

故無相違可得意歟。但彼遮情表德淺略深祕。今故。淺略遮情一邊[1]爲證據。今取深祕邊釋故猶有疑

即知釋迦牟尼淨土不毀 法華第六卷如來壽量品云。於阿僧祇劫。常在靈鷲山及餘諸住處。衆生見劫盡大火所燒時。我此土安穩。天人常充滿。園林諸堂閣。種種寶莊嚴。寶樹多華果。衆生所遊樂。諸天擊天鼓。常作衆伎樂。雨曼[2]荼羅華。散佛及大衆。我淨土不毀。而衆見燒盡文

見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處。 壽量長遠事。同品云。諸有修功德柔和質直者。則皆見我身在此而說法。或時爲此衆說佛壽無量文 同卷分別功德品云。我說是如來壽命長遠時文 △與上行等從地涌出等文 法華第五卷從地涌出品第十五云佛說是時。娑婆世界三千大千國土皆震裂。而於其中有無量千萬億菩薩摩訶薩同時涌出。是諸菩薩身皆金色。三十二相無量光明。先盡在娑婆世界之下此界虛空中住 ○爾時四衆亦以佛神力故。見諸菩薩遍滿無量百千萬億國土虛空。是菩薩衆中有四導師。一名上行。二名無邊行。三名淨行。四名安立行。是四菩薩於其衆中最爲上首唱導之師文

修對治道者雖迹隣補處然不識一人。是故此事名爲祕密 從地涌出品云。爾時彌勒菩薩及八千恒河沙諸菩薩衆。皆作是念。我等從昔已來。不見不聞如是大菩薩摩訶薩衆從地涌出住世尊前 ○時彌勒菩薩摩訶薩知八千恒河沙諸菩薩等心之所念。再欲自決所疑。合掌向佛以偈問曰 無量千萬億大衆諸菩薩。昔所未曾見。願兩足尊說。是從何所來。以何因緣集 ○願說其所從國土之名號。我常遊諸國。未曾見是事。我於此衆中。乃不識一人。忽然從地出。願說其因緣文 △修對治道者本迹二門待對迹門方便對治道也。是即四悉檀對辨也。 意彌勒等八千恒河沙等菩薩雖補處大士。猶是迹門對治道菩薩故。久遠實成旨不知義也 △雖迹隣補處文 付之一義云迹門一生補處菩薩云意也。取義。一義云。約本雖久遠正覺佛現迹補處菩薩故。成不知相也。一義云。五十二位階級皆古佛所經迹故。云迹隣補處也 一。彌勒菩薩釋尊補處大士事。然也。自餘菩薩何云補處乎。答。是智論問答也。彼論第七卷云。問曰。若彌勒菩薩應稱補處。諸餘菩薩何以復言紹尊位[3]耶。答曰。是[4]諸於十方國土皆補佛處文 一。彌勒等直補處菩薩也。何云隣補處乎。答云。一義。補處者。紹佛位人也。仍隣佛果義也。一義。彌勒等八千恒河沙菩薩中彌勒等雖補處大士也。自餘未至補處菩薩往之故。約彼云隣補處也 △然不識一人者。 上行等四菩薩爲首。有六方恒河沙等眷屬菩薩。然其中不知一人云意也

又此菩薩能於畢竟淨心中普集會十方法界諸佛菩薩。亦自能詣十方供養諸善知識諮詢求正法。唯獨自明了。諸天世人莫能知。由此因緣復名祕密 此一段唯獨自明了餘人所不見義約明祕密義付之。一義云。上依法華意釋作。此一段依華嚴意被作釋取義其故。供養諸善知識諮求正法義。 華嚴善財童子次第諮求義同也。今疏末卷第三云。復次大悲胎藏發[5]性三昧中有種種法界門種種善知識。如善財童子次第諮求文 此意也。一義云。此同法華意也。彼經第六卷法師功德品第十九云。若持法華經。其身甚清淨。如彼淨瑠璃。衆生皆憙見。又如淨明鏡悉見諸色像。菩薩於淨身皆見世所有。唯獨自明了餘人所不見。三千世界中一切諸群萌天人阿修羅地獄鬼畜生○諸佛及聲聞佛子菩薩等。若獨若在衆說法悉皆現。雖未得無漏法性之妙身以清淨常體。一切於中現文 此意也。一。法華意六根淨位說故。是則觀行即位也。今初地菩薩證據引事 △由此因緣復名祕密文 前修對治道菩薩。不知本門壽量長遠義。故名祕密。今於畢竟淨心中顯現。十方佛菩薩等諸天世人不知。故名祕密。上名爲祕密對復名祕密釋也

前二劫中。雖云度二乘地雖須菩提等猶能承佛威神衍說人法俱空而於此祕密一乘心生驚疑不知所趣。乃名直過聲聞辟支佛地也 是約善吉等不知明祕密義 △前二劫者。一義云。初二劫也 △雖云度

[1]爲＝道② [2]荼＝陀㊥ [3]耶＝者㊥ [4]諸＋(菩薩)㊥ [5]性＝生㊥

二乘地者指初劫。釋初劫證寂然界菩薩證此寂然界時漸過二乘境界文是卽度二乘地義也△雖須菩提等者指第二劫。第二劫般若會中有須菩提等說人法俱空理。然間猶是二乘共也。然於第三劫祕密一乘非彼所知境義明。一義云。雖云度二乘地可通初二劫初劫釋漸過二乘境界。第二劫至第二僧祇乃與二乘異也御釋分明也△雖須菩提等別明第二劫相。已上二義末卷第三復次初劫智慧猶與二乘共行。非深般若二劫智慧尚與二乘共聞。亦非甚深般若。第三劫等虛空心無邊智慧一切二乘不能思議。乃名甚深般若文此釋符順。一義云。前二劫者第二劫也意初劫三乘共行。第二劫菩薩既異二乘雖然於第二劫般若會中須菩提等廣會聲聞受佛神力演說人法俱空然今祕密一乘於非彼所知故。雖出過二乘義也須菩提等人法俱空演說事。金剛般若等說相分明也。是卽轉教付財義也。一義云。前二劫者第二劫第三劫也。意第二劫第三劫菩薩雖度二乘地猶與二乘共義分在之至眞言初地正超過二乘地云意也。下此心望前二劫御釋付。大師前二劫者指他緣一道二種住心注。准彼可取義也。又指初地菩薩至此不思議地乃名眞離二乘地也釋又第三劫二乘共〻事。指空性無境心若住此者卽退不墮二乘地不進得上菩❶提地文付之須菩提等演說人法俱空事般若會座也是則第二劫覺心不生心分齊也。然者何可通第二劫一道極無等乎。答。依天台意者般若中廣說後三大乘法門故。何一乘圓教義無乎。華嚴以不共般若爲華嚴。又今疏意。般若經十緣生句文卽空卽心卽不思議三重含見。然者般若義可通淺深歟　一。須菩提等等言事△祕密一乘法華一乘得意望三乘名祕密一乘可得事。若眞言得意可三密金剛一乘。若常途意。智論中法華說二乘作佛故云名祕密釋有之。大師十住心論一乘簡三乘立祕密名釋此意也

時大威德諸天　此釋釋提桓因等親近敬禮文帝釋四天王及梵天等也

不見菩薩心所依處。咸生敬信　是諸天等。初地菩薩內證於。雖不測量生敬信義也。付之。初地卽極義雖不指心所依處處菩提實義。下不久成佛云可成佛外迹。末卷第六云。爾時大梵天等八部衆生徒見此伏魔之外迹是故有名稱生一號爲大勤勇者。然我實成佛處則非彼等所能測量也文此意也。假又一分證理也共。初地菩薩內證於可非三界諸天境界

故釋提桓因作如是願言。今此上人不久成佛。若彼成佛時我當奉吉祥草。四天王亦生此念言。若此菩薩成佛時我當獻鉢。梵天王亦生此念。若此菩薩成佛時我當請轉法輪。故云親近敬禮也　已下別釋經文

△釋提桓因者帝釋也。演密鈔第三云。准此經文但言釋提桓因親近供養故。何故疏云帝釋奉草四王獻鉢梵王請轉法輪。今經略故。故智度論云。佛至樹下時。釋提桓因奉上好草。執金剛菩薩常執金剛衛護菩薩。梵天王請轉法輪。如是等各有常法。是以疏主引來釋之。故云釋提桓因等文大般若五百七十卷。帝釋敷師子座見。但智論意。如來所座通名師子座見。故吉祥草說師子座文一。今此上人不久成佛事。一義云。第十一地所見圓極位究竟法身成道唱位指。今疏末卷第九云。復次汝之心王於初法明道中成佛轉法輪時。已有無量無邊金剛智印。周旋翼補共護持之。何況毘盧遮那究竟心王成佛時所有威勢文此意也。付之。彼究竟法身成佛唯佛與佛境界也。然者可非諸天等聞見境界。其上草座成道佛天台等意是藏教佛所座見。爾者如何。答。此義時。諸天等皆曼荼羅上可聖衆。故無相違△又草座成道定三藏教佛事。淺略一邊也。若依深祕意者此草座又可法身所座也。今疏末卷第八付用草座被釋敷由中以此吉祥茅表慧性也○若順諦理觀之。一切塵勞皆有性淨之用。若失方便則能損壞智身故。以爲法門表像也文一義云。初地卽自證圓極位故。是菩提實義也。今所指成佛外迹。卽世間出現化身成道也。故帝釋奉吉祥草梵王請轉法輪也　一。奉吉祥草事。或傳吉祥童子以草座獻佛見。西域記第

❶提＝薩（甲）

八云。菩薩既濯尼連河。將趣菩提樹。竊自惟念。何以爲座。尋自發明。當須淨草。天帝釋化其身。[1]刈草人。荷而遂路。菩薩謂曰。所荷之草頗能惠耶。化人聞命恭以草奉。菩薩受已執前進文然者吉祥童子。帝釋化現故。帝釋奉吉祥草義不異也△四天王亦生此念等文大般若經第七十卷云。或有但見一世界中。四大天王各奉獻鉢。或後有見十方。各如恒河沙界四大天王。各奉獻鉢文雜阿含經第三十三云。此所四天王。各持一鉢上於佛。合以一鉢文△梵天王亦生此念等文大般若經同卷云。堪忍界衆持華。梵王應時。便與六十八萬諸梵衆來[2]至處○而三請言。唯願大悲哀愍我等。轉大法輪文

[3]已歎入眞言門功德竟[4]文　是結上

大日經疏第二末[5]終

大日經疏第二末鈔卷第六十八

下半三日

然行者復以何法等文　上來至歎入眞言門功德經文釋終了簡畢。已下付空性無境心一段經文可有了簡此一段文。初所謂空性經文釋。後以心如是故下離於根境已下經文釋也。委細料簡隨文次第可分之

然行者復以何法入此門耶。故經次云。所謂空性。空性卽是自心等虛空性。上文無量如虛空。乃至正等覺顯現。卽喩此心也。前劫悟萬法唯心心外無法今觀此心卽是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身　是釋經所謂空性文於中然行者復以何法入此門耶者初問詞也。意眞言門能入相問也。此門者上眞言門也∧故經次云等者。已下釋也。是卽能入門行相明。付之。以所謂空性等經文爲眞言門能入法事[6]一義云。三劫安立見。初二劫說唯顯第三劫明唯密於第三劫中所謂空性乃至極無自性心至明能入相上眞言門修行菩薩行等經文明初地證理。然閒所謂空性等觀門。眞言行者觀心也。然大師第八第九住心分之引證事雖眞言行者觀門也淺略一分往涉常途故證之也。例如以明眞言行者淨菩提心觀非靑非黃等經文引第八住心此義時已下經文約眞言行者觀相可有料簡也。但付此義見下御釋空性無境心位沒心實際次轉生極無自性心見是卽第八住心沈空位蒙驚覺開示進後際。從顯入密義相也。隨大師已下文以。驚覺開示文證。十住心論第九云。又極無自性心。明眞如法身蒙驚覺緣力更進金剛際據大日經及金剛頂經等云○文又一處戒序解釋中。　一道如實人蒙諸佛驚覺故發極無自性心文又守護經釋中五處驚覺文內當段經文引證。仍約眞言行者取之事不審也。雖然於眞言行者沒心實際位可有之。次驚覺開示事且約常途義門釋之歟(所詮此義不審也)[7]一義云。至眞言初地直往行者。又從顯入密迂迴行者二類在之。三劫先明從顯入密相故。空性無境心等皆顯行相也。仍驚覺開示相明。今所謂空性等經文以。初地能入事約從顯入密次第時第三劫一道極無之能入門故也。二教論指天台但眞言藏家以此爲入道初門文又大師一道無爲初入門釋。此意也。直往行者能入相六無畏次第是也。但付此義大師以心續生次第眞言行者住心次第釋事。一往不審也。若從顯入密義雖名眞言行者住心次第。雖然從顯入密次第明亦眞言行者能等齊住心次第顯爲故。付經本意判。　文顯相從顯入密次第也△故經次云所謂空性文是表經文△空性卽是等。已下作釋也。於中初正釋經文。前劫已下對辨第二劫△空性卽是自心等虛空性文此意。經說空性萬法一心一心周遍法界義也。是卽一心一性談一乘宗意也。天台止觀此心是一切法一切法是心釋。華嚴淸涼大師知一切法卽心自性判又一心周遍事。妙樂大師釋云。觀己心高廣叩無窮之聖應文淸涼釋云△上文無量如虛空等上是九問中菩提心相貌答說經文合彼經文云。無量如虛空不染汚常住諸法不能動本來寂無相無量智成就正等覺顯現文疏次有一偈半略答菩提心相貌文付之彼經文意初地淨菩提心生相貌也。今地前第八住心故淺深不同也。雖然自空性無境心位

[1](爲)十刈㊥ [2]至＝待㊥ [3]大正藏經第三十九卷六百四頁 [4][文]－㊁ [5]終＝鈔卷第六十七㊁ [6]乙本傍註曰問題離方ノ說 [7]乙本傍註曰問題成立ノ正義

一分菩提心相貌顯現故無相違也❶△前劫悟萬法唯心等文是前後對明釋也。意第二劫中萬法唯心心外無法義說云。如實不明一心相委細得意。他緣大乘心萬法唯心義付有爲八識談唯識義覺心不生心以空理爲一心。今至第三劫談境智不二寂照同時一心故。相替前劫義釋可得意也△前劫○心外無法文第二劫談萬法唯心事。第二劫釋又無緣乘者至此僧祇始能觀察阿陀那深細之識解了三界唯心。心外更無一法而可得者文三重幻時第二劫名卽心幻此意也△今觀此心卽是等文已下第三劫等虛空心明△自然智者約智△遍一切身者約理。是卽理智爲心身義。卽寂光二德也△自然智事。一切智自然智無礙智三智分別時。自然智本覺智也。然者今本有本覺照德可得意。若約第八住心一道無爲心故。可一道無爲心智。約天台宗時。彼宗專談智無爲故彼此契合△亦是毘盧遮那遍一切身文普賢觀經云。釋迦牟尼名毘盧遮那遍一切處諸佛住處名常寂光文大師御釋云。證此理佛。亦名常寂光土毘盧遮那文

以心如是故諸法亦如是。根塵皆入阿字門故曰離於根境。　是釋離於根境經文於中以心如是故者承來上諸法亦如是已下正釋經文意。寂照不二一心覺時萬法皆一心故。諸法皆❷寂照不二體性義明△根塵皆入阿字門者❸根塵卽當諸法。是卽以十二處攝諸法故也。上疏但觀內外十二處卽攝一切法也文△根者六根△塵者六境也△皆入阿字門者卽上自心等虛空性指也。第二劫覺心不生心下漸入𑖀字門釋指第七住心空性判𑖀字門。今皆入𑖀字門者第八住心寂照不二一心指見。然間同雖名𑖀字門。可淺深不同。又有空中三諦以𑖀字三義或又三諦結歸一心。所歸一心名𑖀字門事在之。上疏云。又復從衆緣生故卽空卽假卽中。遠離一切戲論至於本不生際本不生際者。卽是自性淸淨心。性淸淨心卽是𑖀字門。以心入𑖀字門故當知。一切法悉入𑖀字門也文今御釋此意見。但一心三觀開合不同故何無相違也。天台釋根塵相待一念心起卽空卽假卽中文今根塵皆入阿字門義。可准知彼△故曰離於根境文是合經文付之經文顯相根塵等衆相遠離空理結歸見。雖然以疏家解釋見經意根境等相卽一心根境隔歷執離說離於根境見。然間根塵等諸法當相。卽一心體性也。然者當位卽妙不改本位談意可同

影像不出常寂滅光故曰無相　是釋經無相付之。❹一義影像者卽上根塵當。一心緣起成諸法故。根境等諸法皆心影像也彼諸法皆一心故。　影像不出常寂滅光云也。一義云。影像者。應化諸尊也。常寂光者。寂光如來也。大師十住心論云。寂光如來融境智而知見心性應化諸尊願行願而分身隨相文此意也文

以心實相智證心之實相。境智皆是般若波羅蜜。故曰無境界。　是釋經無境界。卽境智不二意也。大師十住心論第八云。寂而能照。照而常寂。似澄水之能鑒如瑩金之影像。濕金卽照影。照影卽金水。卽知境。卽般若。般若卽境。故云無境界。卽此如實知自心名爲菩提文天台釋云。境既無量無邊常住不滅。智亦如是函大蓋大文付之境智不二義釋時。境智皆是般若波羅蜜文然者境智結歸般若智慧見。仍不二義不顯如何。答。一義云。境智不二故。境智共名智。境智共名境。以此義釋境智皆是般若波羅蜜也。*一義云。般若波羅蜜者是境智不二義也。其故般若言境智含攝。如實相般若是境也。如觀照般若是智也。仍般若言顯境智不二也

以此中十喩望前十喩復成戲論故曰越諸戲論　是釋經越諸戲論。付之一義此中十喩者第三劫十喩也。望前十喩者第二劫十喩也。意第二劫。第三劫相望辨淺深。望後前是戲論事顯。　是卽第❺二劫十喩爲能越也❻一義云。今御釋第三劫十喩復成戲論義明。　意此中十喩前第二劫十喩後位對准望成戲論復成戲論義也。　付之今十喩望極無自性心爲戲論又望眞言初地復成戲論義也。　付之今十喩望極無自性心爲戲論兩義見。今御釋十喩觀智相望能越所越論故。直指能觀智

❶乙本傍註曰遍明鈔十八　❷甲本傍註曰寂而能照，照而常寂　❸甲本傍註曰且約處門　❹乙本傍註曰正義*　❺二＝三㊥　❻丙本傍註曰此與瑜覆師義同

爲戲論見。然者今戲論可非所治妄執歟。大師自乘得佛名望後作戲論釋。此意也。一義云。今戲論可指妄執歟。其故雖斷當位惑帶後位惑故云戲論也。智體直非云戲論。釋摩訶衍論熏離熏俱義准可得意也△一三劫共具用十喩觀事

第三重微細百六十心煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法依此相續生　是釋經等虛空無邊一切佛法依此相續生文。付此經文一義云。是說第八住心證理也。仍牙生位空性無境心證理即可地前。牙生位地前事。當經開題佛樹王牙生言亡慮絕之空性文或一道無爲心證理初地故牙生位可初地也。一義云。今牙生位可極無自性心。今經文相違見。一自第八住心相續第九住心生起義見。云云一義云。今佛樹牙生指眞言初地非第八住心當分。意依第八住心相續初地牙生義也。第九住心進位故非牙生位。祕藏寶鑰當段經文第八住心下引時。所謂空性離於根境無相無境界越諸戲論等同虛空離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意引證云云。無邊一切佛法依❶法相續生十一字脫。是爲顯非第八住心當分覺。第九住心下云同如此引證。付之第九住心下云此經文兩所引證。後引文云經云離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意極無自性心生等虛空無邊一切佛法依此相續生文是分明極無自性心生次等虛空無邊等文。案。初地云事明也。問。第八第九住心下等同虛空引。無如經文事如何。答。等同虛空引事。無相遮情理顯爲也。此中有無量無邊一切佛法事初地心內祕密功德故。第八第九住心不許之意也△第三重微細○業樹種除者。是爲顯佛樹牙生證理被舉所斷惑也△第三重微細百六十心者第三劫極細妄執也。凡麁細極細三妄執付百六十心惑分之。故云百六十心等也△煩惱業壽者私云。疏第一蘊阿賴耶業壽種子文❷業者身口意不清淨業也。種子者癡愛因緣也。壽者酬因生之果報識故。約第八阿羅耶立種子及果報二名也。業者果種子。種者煩惱種子。壽者是總報體也。皆在賴耶識故。今業果可通二種生死歟△煩惱業壽種子文第一卷釋緣業生云。癡愛因緣造不清淨業。生六種身云云△故曰等虛空無邊等文是合經文△等虛空無邊一切佛法者指初地牙生位△依此相續生者所指依此。一義云。指次上越諸戲論也。指彼戲論第三重微細百六十心釋也。*一義云。指上來所❸諸空性已下云此也

既不壞因緣即入法界。亦不動法界即是緣起。當知因緣生滅即是法界生滅。法界不生滅即是因緣不生滅。故曰離有爲無爲界　是釋經離有爲無爲界。於中既不壞因緣○即是緣起者承來上所謂空性離於根境等經文。此意也。根塵皆入阿字門故。緣起諸法即法界。法界即緣起諸法也。仍此意承來也△當知因緣生滅等者已下正釋離有爲無爲界文△因緣生滅即是法界生滅者不壞因緣即入法界故因緣生滅云云法界生滅也△法界不生滅即是因緣不生滅者不動法界即是緣起意也。如是有爲無爲一際離隔歷執故。云離有爲無爲界也。因緣生滅即是法界生滅等義天台起是法性起。滅是法性滅釋意也。法界不生滅即是因緣不生滅隨緣眞如緣起常住意也

若如來出世若不出世諸法法爾如是住。故曰離諸造作　是釋離諸造作經文。意有爲無爲諸法本來一際離造作義也。法華是法住法位世間相常住說。此意也

如般若中一切法趣眼。是趣不過猶如百川赴海更無去處。是故當知。眼即是第一實際。第一實際中眼尚不可得。何況趣不趣耶。耳鼻舌身意亦如是。故曰離眼耳鼻舌身意　已下釋經離眼耳鼻舌身意文也△如般若經中者大般若經第三百五六兩卷廣說之。又大品般若說之歟△一切法趣眼是趣不過是法說也△一切法者一切色法也△趣眼者眼根也△是趣不過者意眼等六根即第一實際故。不可超過此實際云意也。然者趣眼者。眼諦理趣入義也。此時眼直第一實際得意也。是大品般若一切法趣空是趣不過。何以故。以空中趣非趣不可得故文此意。一切法趣空云故。今一切法趣眼指眼諦理見。*一義云。今一切色法眼攝。不過眼義明。必非指空理。此

❶法＝此㊂　❷丙本傍註曰此與智證義同　❸諸＝謂㊅

眼歸第一實際不論趣不趣義明了簡
也。今釋相如是見。但依經文意一切色
法歸眼空理。此空理上不見趣不趣異
義見。仍一切法假諦也。趣眼者空諦也。不
論趣不趣中道也。是卽當住心三諦卽是
義合可得意也△猶如百川等文是譬說也
△百川譬一切法△海可譬眼。更無去
處是趣不過義也△是故當知等者。已下正
釋離眼義也△眼卽是第一實際者明眼
諦理卽第一實際事△第一實際中眼尙不
可得者第一義諦前有爲眼根不可得義
明△何況趣不趣耶者既所趣眼不可得故
明不可論趣不趣不同事△耳鼻等文是
餘五根例明。但經意眼耳鼻等說根識分
別無之。故六根六識兼可得意歟。然者舉
根識兼六境十八界諸法皆如義離眼耳
鼻舌身意說可得意。是卽當住心談處
陰入皆如意也△故曰等文是合經文
大日經疏第二❶本

大日經疏第二末鈔卷第六十九

下半四日

行者得如是○頓雨衆物文　第三劫釋內。
上來空性無境心釋終至離眼耳鼻舌身意
先度御了簡畢。已下自極無自性心經文釋
始付至頓雨衆物一段釋可有了簡。此
一段文。初極無自性心生經文釋。次如是初
心佛說成佛因故等釋後世間宗奉常應供
養釋。三節分明也。委細料簡了簡因次第
可聞。凡三劫建立爲明眞言行者菩提心
本末因緣見。然間下釋故此經從淺至深
廣明心相。皆爲開示菩提心本末因緣。若
但依常途法相卽不得言諸佛大祕密。我
今悉開衍也文隨作三劫寶珠譬喩被明應
供德也。但經文顯相至極無自性心所寄
齊顯爲表依說之。常途所談同處也。依
之大師三劫經文配屬前九住心被引
證也。就中。極無自性心生一句第九住心
華嚴敎分齊判定處也。十住心論第九卷
善無畏三藏說。此極無自性心一句悉攝
華嚴敎盡所以者何。華嚴大意原始要終。
明眞如法界不守自性隨緣之義文是疏家
如說極無自性心十緣生句卽攝華嚴般若種
種不思議境界皆入其中解釋本據被作
此御釋見付之當段解釋意空性無境心
位萬法皆心實際覺以極此上彼心實
際又不可得也知。極無自性心當分見。大
師戒序一處御釋極無自性心者。雖云融
法界。而證三世間身等帝網而得一大法
身。猶是成佛之因。初心之佛。五相成身。四種
曼荼。未能具足文此以華嚴三種世間圓
融義。被判極無自性心義也。此自元極無
自性心一句攝華嚴敎盡故。華嚴所說三
種世間圓融法門不可出此域也。然間。當
段心實際亦復不可得義華嚴三種世間圓
融義可一具也付之此極無自性心。於顯
乘雖極果不及第十祕密莊嚴住心事大
師住心論第九是因是心望前顯敎極果於後祕心
初心釋。或雖入此宮初發佛五相成身可追
尋判。此等意也就其。以極無自性心第九
住心以之爲顯敎極果被簡別不及第
十住心義解釋顯密對辨分明也。然大師
一處解釋中是空性。卽所謂一道淸淨一心
法界之理也。於顯敎最極醍醐之妙果也。
於祕密從此發極無自性心。是故佛言。如
是初心佛說成佛因文此意以空性無境
心爲顯乘極果以極無自性心爲祕密
樣見。然者。以前釋文相違歟。但十住心建
立分明故。極無自性心第九住心顯乘極
果事。治定處也。彼大師御釋意第八住心
空性無境心位以心實際爲極時。被驚
覺開示曼荼羅諸佛進後際中間名極無
自性心既被驚覺祕密佛進心品故釋於
祕密從此發極無自性心以第八一道無爲
心被判顯乘極果也。雖然不至第十住
心故。猶是顯乘分域第九住心定也隨彼
一處御釋次下文。從此已後始發眞言門
祕密曼荼羅心是名究竟發心釋極無自性
心後始發眞言祕密曼荼羅心見
行者得如是微細慧時觀一切染淨諸法乃
至少分猶如隣虛無不從緣生者。若從緣
生卽無自性。若無自性卽是本不生。本不
生卽是心實際。心實際亦復不可得。故曰極
無自性心生也　是被釋極無自性心生義
也付之古來兩篇料簡見。❷一義云。行者得如

❶本＝末鈔卷第六十八㊁　❷乙本傍註曰正義

是至即是心實際。上空性無境心承來。爲極無自性心生起因。心實際亦復不可得一句。正被釋極無自性心生句取義。此意。第八住心一道無爲心理沒位名心實際。驚覺開示。彼心實際非極覺位極無自性心取義。此極無自性讀文點義意也。第八住心沒心實際位驚覺事。金剛頂經[1]總身證十地住於如實際等文。幷當卷下行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際等解釋分明也。隨大師金剛頂經幷當段經文。一具御引證有也。[2]一義行者得如是已下御釋通被明極無自性心性義取義。此時行者得如是微細慧等極無自性心行者可得意也。然問。一段文第九住心無自性觀相釋可得意也。但心實際亦復不可得御釋如云無相亦無無相。心實際不可留著義被明可取義也。此一段第九住心無自性觀門也。取義是極無自性讀文點義通也。此一義中初一義可宜也△行者者初義依第八住心行者後義第九住心行者也。△得如是微細慧時者初義如是指上詞可得意後義如是指下極無自性心生可得意也△微細慧者第三劫行者共起微細妄執能斷智品故。何名微細慧無相違也△觀一切染淨諸法等文是又依初義者至即是心實際可第八住心因緣所生法我說即是空等一心三觀觀相也。若後義第九住心無自性觀相可得意也△染淨諸法者有爲無爲一切諸法指△乃至小分猶如隣虛等者從廣之狹自大至小非因緣所生法云事無義明也△若從緣生即無自性者緣生無性義分明也△若無自性○即是心實際者被次第相釋也△心實際亦復不可得文初一義通即是心實際第八住心住於如實際位可得意也。宗只心是一切法一切法是心釋是今心實際相當也。心實際亦復不可得一句正極無自性心生當分也。若後義即是心實際第九住心極理。即極無自性心實際可得意也。心實際亦復不可得。行者若心實際至極執猶住著執情故重遣撥釋意趣可得意也　一極無自性心訓釋事。[3]一義云。所指極第八住心極理也。實雖非極一道無爲執情約名極也。驚覺開示後彼極理非眞實覺云極無自性心也。仍極無自性可訓。大師一處解釋中是空性即所謂一道淸淨一心法界之理也。於顯最極醍醐之妙果於祕密從此發極無自性心釋。又十住心論驚一道於彈指覺無爲於未極釋皆此意也。一義云。極無自性心得名可有兩邊義勢取義也。一義如上。一義緣生無性義諸大乘通相中第九住心無自性義至極故。得極無自性心稱取義。此時至極無自性義故。極無自性可訓取義。大師華嚴大意原始要終明眞如法界不守自性隨緣之義釋此意也此心望前二劫猶如蓮華盛敷。若望後二心即是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫。而業煩惱具依此一段釋經如是初心佛說成佛因故於業煩惱解脫而業煩惱具依文。於中。初總釋後此中下別釋也。總釋中初作釋。故曰如是下合經文。付之所指此心極無自性心相當也△望前二劫者。釋見相三劫相望義故。第三劫極無自性心初二劫相望見。雖然大師當段釋御引證有。前二劫者指他緣一道二種住心。後二心者示眞言門根究竟二心御釋故。前二劫他緣一道二種住心指云事解釋分明也。付此御註釋一義他緣一道者他緣覺心兩箇住心取義覺心不生心名一道事。大師一道之乘釋故第七住心可名一道取義。此義前二劫者望第三劫指前第二劫言。後二心者眞言門根究竟二心故此極無自性心可初地菩提心爲因位見。是一道極無二心。契證自宗初地義通也。一義云。他緣一道者他緣第二劫中他緣大乘心。此攝覺心不生心一道者第三劫初心一道無爲心。仍第二劫[4]者第三劫初心指一道無爲指前二劫也。一義他緣一道二種住心者擧他緣兼覺心擧一道兼極無取義。此時所指此心極無自性心故。相望彼前二劫中。又極無自性心兼得意事。一往不審也。雖然望當位義多之故。此一義又無相違也　一。望後二心爲種事。一義如前極無自性心。即初地菩提心爲因位。故二地已上根究竟二心望爲種子取義。一義

[1]總＝想㊎　[2]乙本傍註曰不可　[3]丙本傍註曰今謂此鈔中有二義後義爲勝矣又第三重九五十八云極無自性者顯教諸乘皆無自性中居其極位故云極無自性也云云與後義同　[4]者＝初㊎

云。一道極無二心共地前極位不到眞言初地。故極無自性心眞言初地菩提心爲因句不可得意。仍約遠因望後二心爲種子也。一義依種葉相望可有心品淺深。仍前二劫望爲果位。極無自性心當分。望後二心爲種位。一重轉昇至初地位也。取義此種子牙等八心時。第六成果。第七受用種子。其位淺深不同義。准所了簡也。此二義意。極自性心爲地前。此外立眞言初地菩提心爲因句義通也　一。以蓮花喩明三劫轉昇事△故曰如是初心等文此釋合經文也。付之極無自性心取初地義意云云三句中菩提心爲因位對方便究竟果。彼說如是初心佛說成佛因可得意也。但大師一處解釋中指極無自性心。猶是成佛之因初心之佛五相成身四種曼荼未能具足判故。未入眞言故對祕密如是初心佛說成佛因說可得意。彼一處御釋意顯乘至極佛果望眞言判成佛之因初心之佛見。十住心論是因是心望前顯教極果。於後祕心初心。初發心時便成正覺宜其然也文此意。今如是初心佛說成佛因義。華嚴初發心時便成正覺文同見之。彼初發心時便成正覺說初住文故。非一乘究竟果。仍一往不審也。但華嚴意。初住與妙覺。初後圓融。無淺深故。不可有相違歟。次於業煩惱解脫而業煩惱具依經文事。疏家御釋煩惱卽菩提義約見。大師御釋案上來文顯乘之佛滯斷常之二邊。未出業煩惱之具依。故大日經中說如是初心佛說成佛因故於業煩惱解脫而業煩惱具依文此意。極無自性佛雖斷當分惑帶後位惑義見。是卽釋摩訶衍論薰離薰俱義見。此經文含二義。故疏家大師各擧一義釋作見

此中云佛說者。世尊以十方三世佛爲證言。以此一事因緣爲衆生開淨知見。其道玄同也。　已下經文別釋也。於中初釋佛說二字。行者解脫下釋於業煩惱解脫等經文。△此中云佛說者此牒經文△世尊者當經教主法身也。是卽教主法身十方三世諸佛以爲證明義也△以此一事因緣等者極無自性心一乘理以開示衆生知見義也。初劫釋先佛宜說離一切過者言。十方三世諸佛唯有此一門。誘進群迷出於火宅文彼以入空一門誘進衆生義也。今以極無自性心一乘理開示衆生義也。雖淺深不同。說相相似。付之以此一事因緣等言依法華意見。是又隨轉用常義也

行者解脫一切業煩惱時卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令誰解脫耶。如良醫變毒爲藥用除衆病。又如虛空出過衆相而萬像具依。　已下釋經於業煩惱解脫而業煩惱具依文。於中初法說如良醫下譬說。譬說中良醫虛空兩說見。初法說中行者解脫等。於業煩惱解脫文釋。卽知一切業煩惱無非佛事釋而業煩惱具依文。付之一義云。業煩惱解脫後。煩惱轉菩提成義明取義。是釋論若得無念者卽知心相生住異滅釋義意也。但斷煩惱得菩提煩惱卽菩提得意者。法相權門等意也。今第三劫中極無自性心觀門故彼義可異也。仍華嚴宗談處當相卽道義門云云。此時眞妄交徹事事無礙。煩惱當相佛事可得意也。然問。於業煩惱解脫義業煩惱卽菩提知解脫可得意也。今本自無有縛令誰解脫耶御釋。此意也　一。以業煩惱爲佛事事△如良醫變毒文已下譬說也付此喩一義。初良醫譬於業煩惱解脫合。後虛空喩而業煩惱義可合取義。意變毒作藥業煩惱解脫義。虛空萬像具依而煩惱具依義故。如此合得意也。一義云。二譬喩共二句譬說也。取義付之二種譬說不同事。異朝人師覺苑初約事次約理釋之演密鈔第四卷云。疏知一切業煩惱等者據事則凡情謂之塵勞聖智達爲功德。約理則本離塵染。然與一切煩惱爲依故以變毒虛空二喩而相況爾文

若住此不思議解脫時卽是眞阿羅漢。不著於有爲無爲。一切世間應受廣大供養。故經云世間宗奉常應供養也　已下世間宗奉常應供養經文釋。於中初略釋。復次阿闍梨下廣釋也。付之世間宗奉常應供養經文若約住心第十祕密莊嚴心可相當約位可自宗初地也。下御釋次生極無自性心○堪受世間廣大供養也文此解釋極無自性心自宗初地二重轉生分明見。般

若寺疏鈔。第九住心經文如何表。離有爲無爲界。至世間宗奉常應供養文。引證。依此意第九住心當分可得意也。但第九住心一分可有應供德故。一具引加歟。實世間宗奉常應供養文。自宗初地可得意也。○若住此○卽是眞阿羅漢文不思議解脫者指初地言也。下至此不思議地乃名眞離二乘地也文今疏末卷第七云若到修行地授不思議果。此修行地卽是淨菩提心初法明門文此等意分明也△不著於有爲無爲文第八住心。雖有離有爲無爲界義。約究竟眞言行者故。今於眞言行者上釋此義也△一切世間○文是正世間宗奉常應供養義明也△故經云○文已下合經文

復次阿闍梨欲明此應供義故。統論三劫始終。作寶珠譬喩。猶如有如意寶。在石研之中。以世人不識故棄在衢路之間。與瓦礫無異。然別寶者見有微相纔影彰於外卽便識之。先用利鐵鑴去鈍石。旣近寶玉。其石漸軟。復以諸藥食之。使礦穢消化而復不傷其質。爾時麁垢已除尚有細垢。旣洗以灰水。磨以淨㲲。種種方便而瑩發之。旣得光顯。置之高幢能隨一切所求普雨衆物。爾時世人生奇特想尊重是寶猶如大天。以能充滿所希願故。然此寶於一時間普應衆心。隨其所得各各差別。然此衆物爲於寶中先有耶。先無耶。若先有者卽此小珠。何能頓藏衆物。若先無者又何能頓雨衆物。　已下廣釋也。　於中。　頓雨衆物至譬說也。意初地淨菩提心應供德明爲寶珠譬喩用也△阿闍梨者疏主善無畏三藏指。今疏前後共善無畏三藏雖講釋經文消釋外譬說因緣等述時別被案阿闍梨言也△統論三劫始終等文此以寶珠譬說明三劫始終義分明也。付之三劫經文謂如是解唯蘊無我等被說故。聲聞見道爲三劫能超始。初二劫第三劫結前生後御釋自發一毫之善釋。世間八心爲初劫始當段下合說時。纔見衆生世間八心釋以世間八心爲三劫始。付之順世八心屬初劫能超心歟事。一箇尋也。至下可有沙汰也△猶如有如意寶等文已下別釋也。於中。初至瓦礫無異研石中雖❶具寶性世人不知義明。合法第一住心一向行惡行不修微少善位可相當也△然別寶者○於外文是解寶人研石中珠影彰外知義也。合法諸佛菩薩等諸善知識相當也△見有微相等文約法一分善心萠動位也。祕藏寶鑰研石忽珍○數數檀那文此意也卽便識之○鈍石文是喩意分明也。合法初劫唯蘊無我已上智合也△旣近寶王○不傷其質文是合法第二劫相當也△爾時麁垢已除等文已下第三劫譬也△麁垢者麁細二種妄執第三劫極細妄執對共名麁垢也△尚有細垢者第三劫極細妄執當也△旣洗○而瑩發之文是第三劫極無自性心譬也△旣得光顯○普雨衆物文是第十住心初地已上喩也。祕藏寶鑰心外研垢於此悉盡曼荼莊嚴是時漸開文此意也。仍今旣得光顯心外研垢悉盡位。置之高幢等曼荼莊嚴漸開位也△爾時世人○各各差別文是正明應供譬喩合法眞言行者金剛寶藏開無盡莊嚴德爲衆生授與義也。當經末卷淨菩提心如意寶滿世出世勝希願除疑究竟獲三昧自利利他因是生故應守護陪身命觀具廣大功德藏說此意也△然此衆物爲於寶中等文是能生寶珠所生衆物望離有無二邊不思議義明△然此衆物者隨衆生所求所雨衆物也△爲於寶中○先無耶文此表有無二邊△若先有者○頓藏衆物文此明小含多辨離有。釋摩訶衍論如意寶分量釋一丈量如此分限寶珠頓藏衆物。隨衆生所求出生之事。誠不思議德用也。若先無者等文此明普雨衆物義遮無義見。合法衆生不思議本性心可得意也

大日經疏第二末鈔❷終

大日經疏第二末鈔卷第七十

下半五日

卽此世間寶性等　上來至三劫寶珠譬說釋終先度了簡畢。已下合說釋初至我今悉開衍也一段文付可有了簡。此一段文。初巧拙二行別釋。後雖巧拙難易下總獲寶無異義明兩節分明也

❶具＝且㊂　❷終＝卷第六十九㊁

即此世間寶性已不可思議何況衆生菩提心寶耶　是合說初先總釋。即世間不思議舉。出世難思況也△即此世間寶性已不可思議者次上小含多被明離。有無二邊文指也△何況衆生菩提心寶耶者是淨菩提心如意寶體被舉也

是故諸善知識纔見衆生世間八心適萠動時即便識是眞寶　是初世間八心眞實菩提心寶珠事明。付之今指善知識處可內知識。下諸佛菩薩釋。意分明也△世間八心適萠動時者一義云。八心最初種子心指取義。隨而下一毫之善釋。此意也。一義云。世間八心望出世心。總適萠動時。有御釋取義。付之順世八心初劫能超[1]心屬歟事。有尋處也。付之一義云。三劫經文以如是解唯蘊無我根境界淹留修行等說自聲聞見道能超心被明故。順世八心初劫能超心非取義。一義云。今三劫始終被通論時自世間八心被舉之故。順世八心初劫能超心可得意取義。上初二劫第三劫對辨御釋自發一毫之善釋。又下六無畏釋段約三劫差降作時順世八心被舉之故。旁屬初劫。釋文分明也△識是眞寶者一毫善心淨菩提心不生生故識是眞寶釋。上釋云。如最初種子離微塵計心垢時。即顯如微塵計淨心勢力雖云善種子生。其實即是不生生文此意也

知有可鑿之理。如彼相者以曾多識名寶是以遇便識之　是譬說也。即上譬說解寶人相當也

諸佛菩薩亦爾。久已證知親從一毫之善自致大菩提道　就已下御釋。一義云。上是故諸善知識至遇便識之第二愚童持齋心合說。諸佛菩薩已下第三嬰童無畏心合說取義。是即釋相二段相分故也。一義云。已下御釋從外入內明八心相取義。一毫之善者。八心最初種子心也△大菩提道者自心實相金剛輪際相當也

是故鑑彼情機。[2]如大歡喜方便誘進令受三歸如前已分別說　上釋云。時善知識告言善哉善男子。如佛所說衆生以慳貪故。現世有種種憂苦。命終以此因緣墮惡趣中。以此離慳貪垢故現世宗樂有大名稱命終生天後得涅槃。是故汝今應以勝上心受八齋法。彼聞已即便信受。如說修行文△令受三歸者佛法八齋必有三歸故。如此釋也

譬如收彼頑石置在家中　是譬合付之上譬說中無此文。雖然上然別寶者乃至即便識之譬下義有置在家中意故如此有御釋可見也。又上譬時猶如有如意寶在研石之中等譬說在之。今合說時無此文是上譬爲善心生起由來故擧研石。今正善心生起位明之。故無之可得意也

次以三種三心拔業煩惱根無明種子如利鐵開鑿去其麁鑛　已下約初劫明之。此三種三心文付。古來義區見。一義云。於初劫中三種三妄執有之。初我倒所生三毒根本名三妄執　是則聲聞見道所離惑品也。次根境界淹留修行三妄執也。此聲聞修道已上所斷也。後業煩惱無明種子三妄執也。是緣覺所斷也。疏結之。凡有三種三妄執也釋。彼三重三妄執能斷智品三種三心釋取義。但此時所離惑明業煩惱無明種子釋故。三重三妄執有之不見仍不審也。但三種三妄執中。約終業煩惱無明三妄被擧了簡意得。一往無相違歟。一義云。初劫三乘指三種。此三種各見修無學三道有故。是名三心取義。一義云。三乘指三種。此三乘即三心取義。一義云。緣覺三妄斷智云三種三心。此三種即三心取義也△業煩惱如常△無明種子能生無明也△如利鐵開鑿去者。是合譬初劫所斷人執惑品故名麁鑛也

次觀無緣乘法無我性如漸至軟處以藥物消化而不傷之　是約第二劫明之。△無緣乘等者第二劫經文復次大乘行發無緣乘心法無我性文指彼也。第二劫中他緣覺心二箇住心相竝中擧初兼後也△如漸至軟處等文合譬。至第二劫者斷法執漸法法體近故。漸至軟處等釋也。上釋既近寶。[3]王其石漸軟文此意也△藥物者萬法唯心觀解合可得意歟

次生極無自性心如灰水瑩拭使極光淨　是約第三劫明之第三劫一道極無二心有。於中今地前約極極無自性心被擧也△如灰水瑩拭等者合譬灰水即心外垢

[1] 心＝義② [2] 如＝即② [3] 王＝玉②

對治遮情觀相譬也△極光淨者所顯遮情容理也大師心外研垢於此悉盡釋。此意也
爾時生於佛家。名置在高幢雨種種寶
是約最極明應供德。付之一義云。指極無自性心位爾時生於佛家等釋。故極無自性心極果。自宗初地至御釋也了簡。但今御釋二重轉生見。極無自性心位次生極無自性心釋初地位爾時生於佛家釋。約譬時極光淨位置在高幢雨種種寶位二重起盡明也。仍法譬共二重起盡有上今文於極無自性心即初地佛家位不見也
以此因緣故堪受世間廣大供養也　已下正應供德結。付之譬說釋段多少有無等約明不生義法說其義不見。是以譬顯法可得意歟。一義云。合說初何況衆生菩提心寶耶御釋彼合說也取義也
若行者①〇取之②文　已下約直往行者明巧度相△如仙人〇取之者是擧譬。付之疏第一云明眞言行者三密修行頓乘義若五通仙人以諸藥物種種鍊冶能化土石類盡爲金寶文是以藥物變土石爲金寶見。當段以呪術力取研中寶珠見。仍義勢各別也。是仙人呪術藥力具二用故。或呪術功能。或藥力功能。依處被擧之覺。付之合法得意時。一義云。於眞言行者隨機根觀相各別故。譬又隨處不定也取義。一義云。眞言頓乘義明時或呪術或藥力。何譬用之。必隨譬非爲顯希求各別事取義
雖巧拙難易不同而獲寶終無異路　是巧拙二行雖各別也得果事同事明。上以舟車神通譬明至到無異義文大同也。今御釋極無自性心極果至自宗初地見。雖然地前得意義時或初地所證地前遮情理得意。或釋終無異路故。終入祕密無異義得意也。付之今巧拙對辨事。一義云。眞言行者中於頓漸待對取義。大師此文釋明漸次圓頓文圓頓者頓機漸次者漸次行者取義漸次圓頓事。天台付止觀行者漸次不定圓頓三種分別時義准得意。一義云。今巧拙顯密對辨取義三劫說相所寄齊顯約從顯入密次第明。然間以驚覺開示相行者轉入相被釋見。但大師漸次圓頓判事。是以顯密分別漸頓性相也。然非相違此兩邊古來了簡不同也
故此經從淺至深。廣明心相。皆爲開示菩提心本末因緣　是上來明處心相。皆菩提心本末因緣義釋。諸佛大祕密經文被合。如此御釋眞言行者菩提心本末因緣見故三劫次第從顯入密相說云一義。一往不審也。但二劫經文雖明所寄齊顯所寄齊顯事。自元能寄齊行者次第爲顯故。付經意趣如此有御釋意得無相違也　一。心相染淨事。今御釋眞菩提心名心相樣見但心相染淨通局事九問中心相句約尋也。總心相名字通染淨事不及尋事也。又今御釋菩提心無相難顯故心相妄心麁細寄。菩提心本末因緣明取義事有之　一本末事。一義云。初地淨菩提心爲本。八心最初種子心爲末一義云。初後分別本末。八心最初種子心爲本了簡事在之。或又本有菩提心爲本。種子心已來修生心以末得意事在之
若但依常途法相則不得言諸佛大祕密我今悉開衍也　是菩提心本末因緣約心續生之相諸佛大祕密義以二劫通義爲證據

大日經疏第二③本

大日經疏第二末鈔卷第七十一

下半六日

經云祕密主信解行地④觀察三心無量波羅蜜多慧觀四攝法信解地。無對無量不思議建立十心無邊智生者。此經宗從淨菩提心以上十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地。如華嚴中初地菩薩能信如來本行所入信成就諸波羅蜜。信入諸勝地信成就力信具足無所畏。信生長不可壞不共佛法。信不思議佛法。信出生無中邊佛境界。信隨入如來無量境界。信成就果於如是諸事其心畢竟不可破壞不復隨他緣轉。故名信解行地亦名到於修行地也
上來至三劫經文釋終了簡畢。已下至卷終十地經文釋也。於中付自初至亦

①〇＝直從眞言門得見心寶加仙人導呪術以神力②　②〔文〕－②　③本＝末鈔卷第七十②　④〔觀察→轉〕白五十八字－②

名到於修行地也一段可有了揀此一段文。初牒文。此經宗下釋也。於中初解釋信解行地一句。此中初總釋。後如華嚴中下別釋。兩節分明也　凡三劫十地建立事。先付三劫說相或說從顯入密迂迴行者昇進相。得意或明眞言行者漸入相取。兩邊古來學者異義也。於十地偏明眞言行者地位事。不及異義處也　一。自宗立地位事。邊邊見。或四十二地。或五十一位。或十地十一地。或十二地。或六無畏十地十六生等也。但下御釋意。當經十地金剛頂經十六大生雖開合不同也其義勢一致也見。　隨金剛頂經說現世證得歡喜地後十六生成正覺。十地十六生同事明也。付之大日經宗意以十地爲性相可定眞言行者地位云一義在之。　其故經文正說地位事。十地說相分明也。三劫六無畏所寄齊爲面說之。隨而經說十地次第此生滿足疏釋能於此生滿足地波羅蜜就之立十地爲性相事有數由。一金剛頂十六大生。當經十地。其分齊同故也。兩部建立且雖各別也地位分齊可同。　次地前三劫顯數分域。　初地已上正眞言內證位也。疏第一卷云入佛智慧有無量門。今此宗直❶心淨菩提心爲門。若入此門即入一切如來境界文但付地前六無畏建立或教門施設得意。　或初地德且擬儀地前開之云。兩義有之。又開十一地十二地事開出第十地德得意也。　又此十地攝阿字五點字輪百明故事相應內證法門因玆大師一處御釋中密教所說菩薩地者心也法文也。佛也。菩薩也。凡異餘乘如此判也

一。以十地經文屬九問答說事。三劫經文初總牒三劫十地經文。亦是答諸心相及心殊異也文就之一義三劫十地。共通心相心殊異二句答說取義。意三劫十地共所超惑爲心相能超淨心爲心殊異。一義三劫心相答說。十地心殊異答說別屬取義此義尤有其理。其故三劫若通心相心殊異二種答說。六無畏同可通二種答說而六無畏偏屬當心相答說故。三劫又可心相說爾者。十地偏可心殊異答說也　一。十地有惑無惑事。一。信解行地經文說八地上歟事。一。人天幷四乘十地事

經云。祕密主。信解行地。觀察三心無量波羅蜜多慧觀四攝法信解地。無對無量不思議。建立十心無邊智生者　此初牒文也經全文祕密主上有復次言。今略去之。信解行地總標。觀察三心已下別說也。就信解行地得名依餘教意者。信十信。解行三賢地可十地也。今經疏意信解行地共十地稱見。　次下皆是信解中行解釋分明也或一義今信解行地前。依彼地前行所得十地故。名信解行地取義。但是違下御釋故不宜△觀察三心者觀察言廣通三心波羅蜜多慧觀四攝法也。　經文一一義下釋段分明也

此經宗從淨菩提心以上十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地　已下釋信解行地經文中初總釋名也。意對究竟一切智地第十一地佛果十地名信解行地義釋也。付之此經宗言簡何經乎事。一義云。餘經信解行地名字局初地。此經十地通名故。置此簡別言取義。一義云。餘經十地爲證位。此經宗十地行位第十一地爲證位故作此簡別釋取義但此二義共難得意。其故。餘經信解行地爲初地別稱事。本據何乎。又餘教意望佛果十地爲行位何可云證位非行位乎。一義云餘經意信十信解行三賢地十地也。此經宗信解行地共十地名字故。　作此簡別釋也△淨菩提心以上十住地文淨菩提心者初地也。十住地者十地云十住也。非三賢中十住。十地舊譯多翻十住。演密鈔第四云。疏此經宗從淨菩提等者即下文虛空無垢菩提心也○言十住者初總釋名。　住謂依持。地謂住生。依持依生名爲住地。仁王經云入理般若名爲住。住生德行爲地文△信解中行文信解義分地前可有之。而爲地上之別稱事如何。答。於信解有淺深故。今取深邊爲十地別稱歟。演密鈔四云。信謂忍可樂欲。解謂了悟證達。各有淺深。淺即地前。深即地上。此是地上行文但當經意地前名深信。地上名信解。仍信解十地別稱也　一。信解事。疏末卷第三云。此信解梵音阿毘目底。謂明見此理心無疑慮。

❶心＝以㊥

如鑿井已漸至泥雖未見水必知在近。故名信解也文　一。信解名字通佛果歟事一。唯如來名究竟一切智地文此十地名信解行地事。明對第十一地果行果待對事也　一。初地菩薩自證極不事

如華嚴中❶○文　已下引華嚴經文釋信解地相。此經文十地中。且説初地經文也。八十華嚴第三十四卷。幷六十華嚴第二十五十地品説十地相也。總已下所引華嚴❷文符合八十華嚴文就其華嚴經説能信如來本行所入乃至信成就果。始初地菩薩言無之。而十地中説初地文故。疏主以義被置初地菩薩言也。一信解行地十地相故。具雖可引證説十地文恐繁二地已上經文無引證也

初地菩薩能信如來本行所入　清涼大疏第六云。二能信下正顯信相。有十一句。文分三別。初句總信因果。次九別明因果。後一結略顯廣文今結略顯廣經文無御引證。此釋意。初句總信因果者能信如來本行所入文也。次九別明因果者。信成就諸波羅蜜已下文也。此中初二句因。後七果也攝此七爲五勝。初三合一。分別五勝也。此五中前四智德。後一斷德也。智德中初一對治勝也。是合力無畏不壞三爲一。次三當相顯勝次三者不思議無中邊無量境界三也。大疏第六云。今初如來是果。本行是因。所入通因。因果皆有證入義故。二信成就下別明因果中。前二句因。初句行體。後句行能。七餘是果。句雖有七攝爲五勝。合初三故。幷結有六。五皆佛德故名爲勝五中。前四智德後一斷德。智中。一對治勝。卽寄對顯勝。謂十力降魔無畏制外不共過小。故云對治。而經云不壞者。爲對二乘非究竟故。次三當相顯勝。二卽不思議神通力上勝。所現絕圖度故。三不雜染勝。謂證眞生智無中邊雜。是佛之境界故。以卽邊而中。故無有邊。二邊既無中云何有。四一切種智勝證眞了俗。故云隨入。無量差別是種智境。五離勝。一切習常遠離故文△能信如來本行所入文此一科總信因果。誠如來果。本行因。所入通因果。故總信因果義分明也

信成就諸波羅蜜　大疏。二信成就下別明因果中。前二句因。初句行體。後句行能文仍此一句信行體判。諸波羅蜜檀戒等十波羅蜜故。行體事分明也。於地前雖修六度等行非成就位。地上次第成就十度故。被説成就諸波羅蜜等也。付之地上既成就位故。信義少難意得。但成就位有信義可意得也。若又於初地者雖成就施波羅蜜於戒忍禪慧等未成就故。信後位成就可得意也

信入諸勝地　此一句大疏科行能　次第勝進行功能故。如此釋見

信成就力信具足無所畏　信生長不可壞不共佛法　已下大疏科七餘是果。仍約果可得意也。力無畏不共等佛果德故如此科見。又大疏已下七句攝爲五勝。此時力無畏不共三種攝爲一。釋對治勝。大疏云。一對治勝。卽寄對顯勝。謂十力降魔。無畏制外。不共過小。故云對治文仍初信成就力以十力降魔義見。次無畏得無所畏制伏外道見。後不可壞不共不共二乘義也。付之餘經多説十力四無畏十八不共法。華嚴經多以十爲數量故。説十力十無畏十不共等歟。可見五教章　一。不可壞事。大疏而經云不壞者爲對二乘非究竟故文此意。對二乘非究竟破壞法説不可壞見

信不思議佛法　已下三大疏科次三當相顯勝。於中信不思議佛法句二卽不思議神通力上勝。所現絕圖度故文

信出生無中邊佛境界　大疏云。三不雜染勝。謂證眞生智無中邊雜。是佛之境故。以卽邊而中。故無有邊。二邊既無。中云何有文今疏釋經高無中邊云。其高無窮。當廣亦無際。以邊不可得故。亦復無中文

信隨入如來無量境界　大疏云。四一切種智勝。證眞了俗故云隨入。無量差別是種智境文同疏釋次三顯勝。不思議無中邊無量境界三種當相顯勝判

信成就果　大疏云。五離勝。一切煩惱習常遠離故。但經云果而論判爲斷勝。以前四智果。今❸論云果。明是果。故當涅槃文已上信成力已下七句合爲五勝。初

❶〔○文〕－㊄　❷〔文〕－㊄　❸論＝又㊈

四為智德。後一為斷德。或又後一涅槃果判

於如是諸事其心畢竟不可破壞不復隨他緣轉。故名信解行地。亦名到於修行地也　已下疏家釋也。付之所指如是。一義當二地已上取義。意上來釋初地一位畢。准之明二地已上相取義也。一義云。如是指上言故。上十種信指如是取義。又就已下釋。一義經證信義。於如是諸事隨他緣轉釋解義。亦名到於修行地釋所義取義。一義云。引經幷釋。共明信解行地義。亦名到於修行地出初地異名取義。到於修行地地事。今疏末卷云。此修行地。即是淨菩提心諸法明門也。如聲聞見諦以後復入修道位也文　長分三句時。初地菩提心。自二地至七地行。八地已上果也。短三句時初地又有行義故初地名到於修行地也。十地通釋信解中行此意也

大日經疏第二❶本

大日經疏第二末鈔卷第七十二

下半七日

觀察三心○餘皆准此　十地經文釋內。上來信解行地釋畢。已下付觀察三心經文一段可有了❷簡。此一段文。初總釋。若通論信解地已下別釋。別釋中初釋長三句後明短三心也

觀察三心即是因根究竟心❸者　是牒經文總釋。經說三心因行果三句也。總釋也。下別釋中明長短三句。爾者總釋因根究竟總通長短三心總表可得意。凡因行果三心雖不同也共是心品轉昇故。經說觀察三心。疏釋因根究竟心也。上釋住心品品號時。自心發菩提即心具萬行見心正等覺證心大涅槃發起心方便嚴淨心佛國判五點共名心此意也

若通論信解地則是初地菩薩。得此虛空無垢菩提心時自然於十無盡界生十大願。乃至滿足百萬阿僧祇大願。以此即是菩提心為因。從二地以去增修大悲萬行。即是無盡大願。於十法界生根。乃至漸次增長。至第八地以去皆名方便地。佛性論云。八地以上境界皆同。但約方便為階降耳。

已下別釋中此初約十地明長三句下短三句別釋。對云通論。若言不定言也。於三心長短不定故云然△信解地者十地通名也。次上此經宗從淨菩提心已上十住地皆是信解中行文　此意也△則是初地菩❹提乃至菩提心為因文　是釋三心中因句。十地中是初地位故。釋則是初地菩薩△得此虛空無垢菩提心者以初地所發願明二地已上大悲萬行因義。虛空無垢菩提心初地所證菩提心也△菩提心者覺心也。此心離一切障無垢無染事如虛空故。云虛空無垢菩提心也△自然於十無盡界等文

十無盡界事。華嚴所說十不可盡法當也。八十華嚴說十盡句。六十華嚴經二十五十地品云。菩薩摩訶薩住歡喜地。以十願為首。生如是等百萬阿僧祇大願。為滿此願勤行精進。何等為十。一眾生不可盡。二世界不可盡。三虛空不可盡。四法界不可盡。五涅槃不可盡。六佛出世不可盡。七諸佛智慧不可盡。八心所緣不可盡。九起智不可盡。十世間轉法輪智不可盡。若眾生盡。我願乃盡。若世界。虛空。法界。涅槃。佛出世。諸佛智慧。心所緣起智。諸轉盡。我願乃盡。而眾生界實不可盡。世界虛空法界涅槃佛出世諸佛智慧心所緣起智諸轉實不可盡。我諸願善根亦不可盡文　八十華嚴三十四卷十地品第二十六之一云　佛子。此大願八十盡句而得成就。何等為十。所謂眾生界盡。世界盡。虛空界盡。法界盡。涅槃界盡。佛出現界盡。如來智界盡。心所緣界盡。佛智所入境界界盡。世間轉法輪智轉界盡。若眾生界盡我願乃盡。若世界乃至世間轉法輪智轉界盡我願乃盡。而眾生界不可盡。乃至世間轉法輪智轉界不可盡故。我此大願善根無有窮盡文　付之八十華嚴說十盡句。六十華嚴說十不可盡法。仍盡與不盡一往相違。清涼疏釋此不同云。初晉經名為不可盡法。下釋亦云皆不可盡。今云十盡句者窮彼無盡皆無有餘。故名為盡。斯則盡無盡眾生也文　演義鈔云。示現不斷盡者不斷是

❶本＝末鈔卷第七十一㊁　❷簡＝箇㊁　❸〔者〕－㊁　❹提＝薩㊀㊁㊂

無盡統攝無盡之法令無有餘。名爲盡耳文所詮十無盡界者當所緣境。凡菩薩大士願於此十無盡界可發覺。大師之御釋云。聊設萬燈萬華之會奉獻兩部曼荼羅四種智印。所期每年一度奉設斯事奉答四恩。虛空盡衆生盡涅槃盡我願盡文△生十大願乃至滿足百萬阿僧祇大願文此明菩薩所起大願。八十華嚴第三十四卷十地品第二十六之一云。佛子。菩薩住此歡喜地能成就如是大誓願。如是大勇猛。如是大作用。所謂生廣大淸淨決。外以一切供養之具恭敬供養一切諸佛。令無有餘。廣大如法界究竟如虛空盡未來際一切劫數無有休息。有發大願。願受一切佛法輪。○願一切世界佛興于世。○願一切菩薩行廣大無量。○願一切衆生界有色無色。○願一切世界廣大無量。○願一切國土○願與一切菩薩同一行。○願乘不退轉輪行。○願於一切世界成阿耨多羅三藐三菩提。○以此十願門爲首。滿足百萬阿僧祇大願文華嚴經疏卷第六。委細釋此十大願名字。　一。十大願名字事。彼疏云。初供養願。○第二受持願。亦名護法願。○第三轉法輪願。亦名攝法上首願。○第四修行二利願。○第五成就衆生願。○第六承事願。○第七淨土願。第八不離願。第九利益願。第十成正覺願文探玄記三第四名衆生願。一。此十大願中。初供養願總。第二受持願已下別。見△乃至滿足百萬阿僧祇大願文經以此

十願門爲首。滿足百萬阿僧祇大願文華嚴疏云第四以此下明攝眷屬。若觀經文。以此十之願有於百萬等。依論釋云。此十大願一一願中有百萬阿僧祇大願。以爲眷屬。卽此十願攝無有不盡。如成正覺卽攝藥師十二上願。如淨土願卽攝彌陀四十八願等故。此經他經所有諸願不出此十。非唯攝願亦攝一切菩提分法云云如第七地辨。上明二十願彰自勤行意文△以此卽是菩提心爲因文是初地菩提心及所起大願三句中爲因句　△從二地乃至無盡大願於十法界生根文此三句中大悲爲根句釋　△從二地已去者自第二地至第七地相當六地也　△增修大悲萬行者菩提薩埵萬行皆大悲爲主故。云大悲萬行也。是卽大非所起萬行也△增修者望初地菩提心爲因位萬行云增修也△卽是無盡大願等文已下大悲萬行增修相釋付之。無盡大願者菩提心爲因位所起十大願乃至百萬阿僧祇大願指。於十無盡界所起大願故。云無盡大願也△於十法界生根者是正大悲爲根句意也。付之十法界事。慈覺大師請來義釋於十方界生根文是四方四維上下十方界見。但今疏無方字。故十方難意得。或一義云。六凡四聖十界取義。大師釋經十法界文。以說十界文證據故。今十法界可當十界也。隨今疏上大悲爲根義釋云。由自善根及與如來加持法界力故。所爲妙業皆得成就卽

是普於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根也文此意。一切智地佛界無餘有情界九界故。於十界大悲根生義也　仍當段被釋此意取義。一義云。十法界者十無盡界指意於初地菩薩於十無盡界所起無盡大願於彼十無盡界生根義也　上下文意不可相違故。　既緣十無盡界所生大願上。於彼十無盡界萬行根可生也　隨演密鈔第四云。疏於十法界生根者謂於前十無盡界中所修悲願。能引起後起方便名之爲根文此釋分明也　此兩義古來異義也云付文相違得意　十無盡界取義可然△生根者根卽萬行也　意於十無盡界修萬行義也。萬行名根事前菩提心及所起大願令堅固意也乃至後方便究竟果望又云根也　演密鈔能引起後地方便名之爲根文此意也△乃至漸次增長等文已下方便究竟心釋△至第八地已去者自第八地至第十地三地也。付之方便言進趣利物有二義。是名向上向下方便。向上方便者行者昇進斷惑方便也。向下門者大悲利他方便也。此中今方便可當何乎事。演密鈔。佛性論文付但約方便文釋對治惑障有階差別故釋故斷惑方便取見。初地不極十地有惑義并十地各治地方便明如。尤可有斷惑方便覺。但今疏末卷無功用已去。漸學如來方便如嬰童已生習諸伎藝文此釋意。❶漸如來方便云故。利物方便見。縱初地不極義也　利物方便學事。不可有

❶漸+(學)㊁

相違者也。佛性論云等文此佛性論第四卷
相分無變異品第九文也　△八地已上境界
皆同者。約所證理。總十地共所證理雖無
差別八地以上殊無相無功用位故境界皆
同云也△但約方便階降耳者約方便分三
地不同義也。付之依演密鈔意者斷惑方
便可得意於能斷智所斷惑者淺深不同
故。作三地階降也例華嚴清涼理無淺深。
❶證有階降　以無爲法賢聖不同判如。
依一義意者利物方便也。意如來方便
學三種淺深有可見也
若觀一一地亦自有三心。如以衆多十因
緣得入初地名爲因緣。　已下十地各別
短三句明於中。若觀一一地亦自有三心
者總表也。如以衆多十因緣等者別釋也。於
中。初初地三心明。後餘皆准此二地以
上准例△如以衆多十因緣○名爲因緣者
此因句釋△衆多十因緣事。華嚴經初地
能入因緣說皆十種數量以明之。十地論
第二卷已說請分自此已下正說初地此
說分中說何等事。分別有三。一住二釋
名三安住。住中有四種。依何心爲何義
以何因有何相彼心生時卽住初地是名
爲住於中諸佛子善集善根故。如是等四
十句說此住義文八十華嚴三十四卷云。
佛子。若有衆生深修善根善修諸行善集
助道善供養諸佛。善集白淨法。爲善知識
善淸淨深心立廣大者生廣大慈悲善根文
十地論此文引結云。如是十句說依何身

文經云。爲求佛智故。爲得十力故。爲得
大無畏故。爲得佛平等法界。爲救一切世
間故。爲淨大慈悲故。爲得十力無餘智
故。爲淨一切佛刹無障礙故。爲一念一切
三世故。爲轉大法輪無所畏故文十地論釋
此經文云。已說以何義故。生如是心文經
云。佛子。菩薩起如是心以大悲爲首○究
竟虛空盡未來際文論結云。　已說以何因
生如是心文經云。佛子。菩薩始發如是心
卽得超凡夫地○以不動相應法故文　論
結曰。已說住義文付之十地論如是等四
十句釋故。依何身以何因以何義有何相四
種共各可有十句見。然釋段中四十句不
見。第二第三但有九句。然者總別合爲十
句也。第四有何相段中有八句。總別合
九句也但華嚴習十以盡一切故。　或過
十種或雖不足十種皆名十事在之。然者
今以此義雖不足十句釋四十句也
既安住已以種種大悲萬行淨治是地名爲
根。　此初地上根句釋。既安住者。安住
初地位也　△種種大悲萬行等者增修大悲
萬行義也△淨治是地者。淨治初地也
❷說淨治地果相❸者　已下釋究竟句△淨
治地果相者根句時以大悲萬行淨治此
地上果德
及方便業名究竟　利他方便見。　此自利
利他二種以名究竟也
餘皆准此。　餘者二地以上九地指也。意
二地以上三心云准知初地三心御釋也

❹大日經疏第二❺本

大日經疏第二末鈔卷第七十三

下半八日

此經無量波羅蜜多等。　上來經觀察三心
釋畢。已下此經無量波羅蜜多至故曰無邊
智生也付一段可有了簡此一段文。　初
經無量波羅蜜多慧觀四攝法文釋。　後行
者從此下經信解地無對無量不思議建立
十心無邊智生經文釋兩節分明也
此經無量波羅蜜多四攝法卽是治地也　治
地三句通局義在之。是經無量波羅蜜多四
攝法文屬當治地方便六度四攝等修行。
初地淨治義分明也付之。　經全文無量
波羅蜜慧觀四攝法文　然今慧觀除事無量
波羅蜜多卽慧觀故也　付之此治地句事❻下見　一。治地三
句事
行者從此無有待對。　已下果相文釋。於
中。初釋信解地無對無量不思議文後有
十心無邊智生下釋建立十心無邊智生
文是正相當初地果相也△行者從此無有
待對等文行者可相當信解地行者也信
解言上信解行地經文下釋之。　故重不
明△無有待對者結經無對意地前間擬
儀外迹明修證深淺　初地以上三妄戲論
悉盡故。可待對無妄法。　依之釋無有待
對也。疏第三云。今所以廣明三劫六無畏

❶[證]—㊁　❷大正藏經第三十九卷六百五頁　❸[者]—㊁　❹[大日經疏第二本]—㊁　❺本=末？　❻甲本傍註曰當卷九丁右

處衆多心相者皆是擬儀外迹以明修證之深淺耳。上已明見烟之相可以比知火性。但知心垢盡處戲論不行。卽是第六無畏依。更欲如何表示耶文此意云云。餘教寄惑顯位。十地異離惑智待對十地見。但初地不極十地有惑等義。依地前麁强待對簡無有待對。釋云。細論時於十地微細待對非無。於三妄惑者雖盡之帶微細妄執既有治地方便。上實可有惑智待對也。隨大師一處解釋中越三妄越三僧祇是卽十地究竟也。過此修上上方便斷微細妄執至佛果。故經曰。此四分之一度於信解文此意分明也。但初地卽極義云云。行者從此無有待對釋故。初地已上不可有惑智待對。但治地方便。准華嚴等說相淺略意也。非宗實義。隨下若不逹如是密號但依文說之。則因緣事相。往涉於十住品文此意分明也。又大師一處御釋。且地前立十地性相也

出過心量。釋經無量言。出過當無義。也心量量義也。第三劫經文初地菩薩說出過一切聲聞辟支佛地。疏家釋舍利弗等一切聲聞緣覺盡其智力不能測量。依此意者。出過二乘心量義見。但彼經文下或約補處大士不知。或明須菩提等不知。或明諸天世人不知。然者實可出過九種住心之心量義。上疏。然此自證三菩提出過一切心地現覺諸法本初不生釋。下經文說此諸佛自證三菩提不思議法界超越心地文此等指自證境界。說廣明出過一切心地義若於初地自證圓極義意云云。此等經疏說相可同。一上疏菩提心生句答說經文。釋云。行者最初開發金剛寶藏時見是心性如淨虛空超諸數量文此釋釋數量超越義。然者。無量義或出過心量。或超過數量邊邊可有歟。但超過數量義超過心數量得意。可同出過心量義

不思議地。契證阿字不生中道實相理離有無二邊故。云不思議地也。下釋云。雖解脫一切業煩惱而業煩惱具存。至此不思議地乃名眞離二乘地也文又下卷云。第三劫等虛空心無邊智慧。一切二乘不能思議。乃名甚深般若文依此等意者。絕二乘思議故名不思議地見。但上出過心量可一具。故實絕九種住心思議可得意也。疏末卷第七云。今眞言門亦爾。以觀心爲因三密爲緣普門海會現前不謬故名爲有。以種種門推求云云都不可得。是名爲空。此有此空皆不出法界故說爲中。三諦不同而同不異而異。一切方便乘人不能思議文准之可得意也

有十心無邊智生卽是初地果相也。　此正釋初地果相文中總釋也　△有十心無邊智生者牒經建立十心無邊智生。　建立有其義同故。建立十心被牒有十心也。一信解行地觀察三心經文下云先長三句爲本釋之。因明短三句。然無量波羅蜜多乃至無邊智生別說經文偏初地上治地方便幷釋果相故上下相違如何。答一義云。實無量波羅蜜多等文約長可得意也。然者無量波羅蜜多慧觀四攝法自二地至七地治地行。建立十心八地已上可果。然者且短義釋顯長義也。且觀察三心下長短釋准據可得意故重不釋長義也

華嚴云。已下別釋也。於中。初建立十心釋後若廣分別下無邊智生釋也。

華嚴云❶〇百萬阿僧祇度門　此八十華嚴第三十四卷文也經云。佛子菩薩發如是大願已卽得利益心〇不濁心文大疏云。由先大願熏心故。卽得利益等十心爲起行依。於彼十行起作自在。然有二意。一以此十心通爲十行之依。隨釋易了。二以十心別對十行以治十障之皆次第。唯信行最初而不濁居末者以與釋文相攝故也文此意。先所明十大願乃至百萬阿僧祇大願。依熏習內心。得令利益心等十心。爲次信悲慈捨等十行所依見。付之一以此十心通爲十行所依意利益等十心通爲信爲悲作所依義也。二利益心等十信信悲慈捨等十行別別對此時十心中終不濁心以對十行中初信以第一利益心等。悲捨等心次第可配釋也。付之以終不濁心對初信說事。不濁心與信爲令相連也大疏釋此意也。利益心事大疏云。利益心者利益拔苦。卽是悲心所依。治損害障能成悲行文柔軟心事。又云。二與樂柔軟卽是慈心治瞋恚鑛强障文　隨順

❶〇＝(發十大願已則得利益心柔軟隨順心寂靜心調伏心謙下心潤澤心不動心不濁心。次又成就十種淨諸地法。所謂信悲慈捨無有疲厭知諸經論善解世法。慚愧及堅固力供養諸佛依教修行復次住是地已善知諸地障。善知地成壞善知地相果善知地得修。善知地法淸淨。善知地轉行。善知地地處非處善知地地殊勝智。善知地地不退轉。善知淨治一切菩薩地乃至轉入如來地。如是等有衆多十心。若廣分別卽有)百六十三字②

心事。又云。三隨順所求卽是施心。治於身命財生顧戀障文△寂靜心文又云。四寂靜無求。方能求而無厭故。是無疲厭心。治希求報恩貪著利養不寂靜障文調伏心文又云。五三學調伏。是知諸經論心。以經詮於定論詮於慧。經以兼於律復是調伏。治無善巧求加行障。有利調伏故文意調伏心者是知諸論所依也。經論三學法門覺知。調伏無善巧心也。此事猶可明之△寂滅心文又云。六離行世間妄惑不生。故云寂滅。是解世法心。以治性不柔軟於他心隨順不轉不滅寂障文△謙下心文又云。七高崇賢善拒惡不增。故名謙下。是慚愧心也。治於放逸之高擧障文潤澤心文又云。八能修出離以法潤澤卽堅固莊嚴。治於種種名利無間無斷生死大苦生怯弱障文△不動心文又云。九能如說行故心不動。卽供養佛行。治於大師之所猶豫疑惑障文不濁心文又云。十不濁心。卽第一信行。信以心淨爲性。離不信濁故。是治全未發心全未受持菩薩學所障由治十障故經名淨治地之法。治法通於敎證。此所治障具如瑜伽四十九說文

一。上信解行地釋。如華嚴中初地菩薩能信如來本行所入等文彼經文當段經文不濁心次成淨信者有信功用能信如來本行所入等文此經文也△次又成就十種淨諸地法所謂信悲等文此八十華嚴第三十四卷佛子。菩薩如是成就十種淨諸地法。所謂悲慈捨乃至依敎修行文此經文。引證。❶但經及堅固言無之。經文一一義。利益心等十心了簡因顯。一上淨治地義。爲大悲爲根。然今成就十種淨諸地法文。以初地果相被屬事。前後相違。然者如何。答。今成就云故屬果歟。可尋之△復次住是地等文此經文同卷文也。經是菩薩善知諸地障對治。善知地成壞。善知地相果。善知地得修。善知地法清淨。善知地地轉行。善知地地處非處。善知地地殊勝智。善知地地不退轉。善知淨治一切菩薩地。乃至轉入如來地○佛子。是名略說菩薩摩訶薩入菩薩諸地門。廣說卽有無量無邊百千阿僧祇差別文大疏。第二。是菩薩善知解明智○相及得果以爲十句○論攝十句爲五方便。言方便者。修行善巧也文此意善知諸地障乃至轉入如來地十句文。五種方便見△善知諸地障善知地成壞文疏云。第一觀方便。觀謂觀解。攝初二句。一初地障對治者以能觀解。治十地障立十地別。本文具之此約所斷明觀。二地成壞者。攬行成位集故名成諸行各住散故名壞。此約所知明觀文△善知地相果乃至善知地法清淨文大疏云。第二得方便。得謂證入。攝次三句。由有三種方便。一相果者卽欲入方便。是方便智帶相觀修故名果相。二得修者。已入方便。卽根本智也。顯是證修非緣修故。三昇進方便。卽後得智也。謂信等淨治地之法。離障清淨故文△善智地轉行乃至善知地地殊勝智文大疏云。第三增上方便。進修後位故名增上。亦攝三句。一地地轉行者依前起後地。皆相捨故。二二執名非處。二空爲住處。亦是相應不相應也。三以後勝前增長善巧名殊勝智文△善知地地不退轉文大疏云。第四信不退轉。不退爲第九句。前三方便無退息故文△善知淨治○轉入如來地文大疏云。第五盡至方便。卽第十句淨治菩薩地盡轉至佛智地故文

一。此五方便相得果攝三種事。大疏云。若以相等攝五方便。初一一是相。二具三。如次三句配相得果。第三唯果。第四總明❷三事不退五通明三。因窮入果文

一。十句相得果三種攝事。大疏云。若攝十句初三句爲相。第四是得。第五是得果。後五具三文△如是等有衆多十心文經是名略說菩薩摩訶薩入菩薩諸地門文此文取意見△若廣分別文經廣說卽有無量無邊百千阿僧祇差別事文大疏。此中廣故說所不盡文

故曰無邊智生也。此合經文。若廣分別已下經文。故曰無邊智生也文合可得意。

一。如是等有衆多十心已下文疏家御釋可得意乎事。治地事。一義云。凡治地淨治十地義也。菩提心爲因心地淨治義方便究竟又爾也。何第二句限可云乎。爰以建立十心初地果相釋華嚴成就十種諸地法文引。此意明也。一義云。上分別三句時以種種大悲萬行淨治是地名爲根文此意

❶丙本傍註曰今謂經無及字，今云及堅固言無之恐暗記失　❷三＝二㊁

分明也。但成就十種等文成就義以被屬
果可得意。故無相違歟可尋之也
大日經疏第二❶本

大日經疏第二末鈔卷第七十四

下半九日

更約前三心等　上來華嚴說引建立十心
無邊智生經文釋。已下種子等十心約釋
經建立十心文初至自當證知也付二段
文可有了簡此一段文。初明種子等十心
後然此經宗下於十地有淺深兩釋事示。
初中始總表。若通論下別釋。別釋中初明
長十心後若一一地中下明短十心。委細
料簡隨文可分之
更約前三心作十心說之　是初總表也。
付之一義云。初觀察三心釋取義意一段
經文釋畢。還總句觀察三心十心以被解
釋之取義意於觀察三心經文含開合重
重義而上因根究竟三心約作長短兩
釋云。開彼三心爲種子等十心義末顯
故。重釋之也。凡上觀察三心釋時十心配
釋雖可作。經文觀察三心云故。先付經
現文明因根究竟三心一段經文釋畢。上
餘義述時含觀察三心經文處十心義未
顯故更釋之取義也。一義云。建立十心經
文含多種十心。而上來依華嚴說明十心
相。已下約當經所說種子等十心釋之也。
既三心十心名數各別也。上三心釋不可
云。若今以十心釋上觀察三心經文釋
取。建立十心經文終種子等十心可無。
何此經文漏當經所用種子等十心乎。但
更約前三心詞觀察三心經文約有長短
三心今十心經文有長短十心事說云意
也取義。此事古來學者異義也。猶可決之
也
若通論信解地則初地爲種子。二地爲牙。
三地爲疱四地爲葉五地爲華。六地爲菓
七地爲受用種子。八地爲無畏依。所謂果
中之果。九地爲有進求佛地慧生是最勝
心。十地此心決定。此二心無別境界。還是
於第八心中。約方便轉開出之耳　是十
地通論種子等十心配釋。當經意以此種
子等十心明法生起明心品轉昇。當卷
初心續生答說經文以種子等十心被說
心續生相經文釋畢。乃至三乘一一地皆
具十心。迄第十地亦具種子芽疱葉華果
等。有求佛地智生觀畢竟空得至金剛
際也文仍人天二乘菩薩一一地位。皆以此
十心可盡見。人天十心人天合作十心
初六心是人乘。後四心是天乘也。大師住
心論第二住心下釋云。內外三歸從此而
發。人天十善因是修行。疱葉華菓受用無
畏殊勝決定。如是十地相續而生羝羊冬樹
乍披春苑之錦華異生石田忽結秋畝之茂
實。人天十地於此初開。三乘位次相續而
發文　又初劫中若三乘初發道意迄至拔
業煩惱根本無明種子生十二因緣名違
世八心。或可就見道修道等諸位分之各
自有八心也文是或三乘通論或見道修道
等各別在十心見。第二劫第三劫十心配釋
雖不見。人天二乘可准例。故別不明之
歟。今十地經文至以種子等十心或通論
十地或地地各別釋之。仍此經宗。以種子
等十心爲性相可分次第階級見△初
地爲種子等文已下以十心配釋十地付之
上順世八心時以初六心爲第二住心人
乘故第六心人乘極故。以之喩成果事。
其義分明也。今十心十地配釋時以第六
地爲果事。其由難心得。其故當段解釋
意。約因根究竟三心被作十心配釋見
故第二地至第七地可大悲爲根行體第
八地已上可爲方便究竟果故。然者第八
地已上可爲果仍第六地爲成果不審也。
得意之一義云。以世間八心爲本。三乘一
一地以十心配釋故。於十地等十心得
名不相應事雖在之。大都法轉昇故作此
配釋也。一義云。今付菩薩十地第六地爲
成果事可有其由也。其故以十度行配
釋十地時第六地是成就般若波羅蜜六度
圓滿位也。約此六度圓滿義立成果稱
也。付之大師一處解釋意眞言十地地地
各成就十波羅蜜。顯乘十地地地各各成
就一波羅蜜對辨故。第六地圓滿六度可
顯乘意。雖然自宗即順常途時其義門不
相替常途故。有此了簡處也一。今配釋

初地爲種子二地爲牙義分明也。而上疏第一釋經復有牙種生起文云。一切如來平等種子。從悲藏中生法性牙文又第一末菩提心生下釋云。爾時離因業生佛樹牙生文 又第三劫等虛空無邊一切佛法依此相續生經文釋第三重微細百六十心煩惱業壽種除復有佛樹牙生文此所以初地爲牙生位見。然者十心十地配釋不可一准歟△七地爲受用種子文 是以七地爲受用種子。世間八心時。第七已上天乘也。經彼護戒生天是第七受用種子說。此第六成果心上。又行生天種因心品也。是卽先果還爲種子心品也 一。受用種子事△八地爲無畏依所謂果中之果文 是以第八地爲無畏依。是望第六成果果中之果釋。付之就十地分因果義。第十地是可極果。第八地釋果中之果意如何。答云。八心時。第八是極果也。依之釋果中之果。後二心第八心中開出故無相違也。一。無畏依事。世間八心經文云。復次祕密主。以此心生死流轉。於善友所聞如是言。此是天大天與一切樂者○殷重恭敬隨順修行。祕密主。 是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心文 是卽生天無畏所依。恭敬隨順位也△無畏所依者自在天梵天等也。今付菩薩十地得意。 佛果無畏與樂所依。可得意歟。卽所依者三寶可境界△九地○最勝心文是以第九地爲殊勝心。八心經文云。祕密主復次殊勝行隨彼所說中殊勝住求解脫慧生文此意。於無畏依中簡擇此殊勝意也△十地此心決定文 是以第十地爲決定心。第十地是因位窮滿位故。云決定心也。八心下疏釋云。此中復有二種。若求解脫智生名殊勝心。已於空法作證。名決定心。若離分說之。幷前凡有十心也文△此二心無別境界○開出之耳文此二心者殊勝決定二心也。此殊勝決定二心第八自無畏依中云開出意也。是卽八地已上境界皆同。但約方便爲階降耳意也。上八心釋段云復由親近善知識故聞正法理不起異歸依心。是生死流轉凡夫第八眞實無畏依。又於此中殊勝住有求解脫慧生思惟觀察生決定相文

若一一地中亦自具此十心[1]等 已下釋短十心。於中是總釋也 △一一地者指十地。此十地一一地具種子等十心義也。一。於自宗十地各各具十種法門邊見。大師一處解釋中。地地各有十波羅蜜文此十地各各檀戒等十波羅蜜具義也。今疏末卷明百心成佛信入地互通二乘成佛十心地地具足義也。今短十心種子等十心地地各各具見

且如住初地時成就淨治諸地法及知諸地相卽是先解一地竟。籍此爲因智慧增長更解二地以十心類例推之可知。華嚴有衆多十法門。亦當准此次第廣分別說也 已下別釋也。於中初釋初地後籍此爲因下釋二地已上△且如住初地乃至先解一地[2]竟文是初地一位釋。付之今釋段意地地爲明種子等十心見。然成就淨治諸地法等釋曾種子等十心不見。仍不審也。一義云。是前觀察三心下短三句被擧也△住諸地者。因句。成就淨治諸地者根句。及知諸地相者果也。上釋云。若觀一一地亦自有三心○名究竟文此意也。此意短三心例。短十心被明也。自元約前三心被說十心故。十心三心被例明也。一義云。成就淨治初地法者上所引華嚴經成就十種淨初地法。所謂信悲慈捨等十心也△及知諸地相者同經善知初地障等十心也。此文雖非種子等十心。初地具十心義同故爲准例今是被引也付之上信悲慈捨等十心善知諸地障等十心初地果相也。今種子等十心前三心約被作釋故。通十心因根究竟。仍其義勢各別也。但今十心義同計得意無相違。或一義云。信悲慈捨等十心。全可同種子等十心取義△是卽先解一地竟者已下疏家解釋也 △籍此爲因智慧增長等文 已下准例二地以上付之△籍此爲因智慧增長者。一義云。初地行者智慧增長。第二地已上轉昇義也△更解二地者是同疏家解釋也。一義云。初地十心解釋以學者。智慧增長二地已上十心解了云釋意也 △以十心類例推之可知文一義云。初地十心以二地已上類例可知云意也。一義云華嚴十心以種子等十心類例云意也△華嚴有衆多十法門文

[1] [等]－②*　[2] 竟＋(地)②

是華嚴所說衆多十法門。上十心獲廣可說云意也

然此經宗等　已下於十地經淺深兩釋有事明。或一義云。通妨釋取義。意上來華嚴文。以當經十地相被釋故。顯密十地混亂似。依之。華嚴經淺深兩釋分顯密不同辨也

然此經宗從初地卽得入金剛寶藏故

是今經十地明。當經所說十地自家佛乘十地故。初地已上金剛寶藏證入也。金剛寶藏事。涅槃經說之。彼經意佛果功德金剛寶藏名也。大師御釋云。三世沒弟。恒沙索多。發心修行。入金剛寶藏者。所乘不同雖云乘載各別。終歸一味文仍自宗初地佛乘究竟位也。云事明也。菩提心生下疏家釋云。行者最初開發金剛寶藏時。見是心性如淨虛空超諸數量文　大師一處御釋云。自宗初地心也。法門也。佛也。菩薩也。釋此意也。顯乘至極一乘未入金剛之寶藏釋。自宗初地甚深事以之可知

華嚴十地經一一名言等　是十地經明有淺深兩釋事。此御釋意趣。自宗十地自初地開發金剛寶藏故。華嚴等所說非顯略十地。而上來華嚴經文。以當經十地釋事。彼十地經淺略深祕二義含故。深祕義。當經十地可同故。以此義邊可知引證意由釋也　△華嚴十地經者一義云。華嚴經外十地品異譯有。是常云十地經。十地論此十地品釋。今所云華嚴十地經者。非彼別譯十地經。上來所引八十華嚴十地品云華嚴十地經也。別譯十地品非。今引證故非指彼。一義云。別譯十地品常名十地經。然今可當彼也。於十地經有淺深兩釋。然彼十地經華嚴十地品故。自華嚴十地經淺深兩釋有義顯也。若總華嚴經指。不限十地文。渡一部文皆淺深二義可有。何必限十地一品阿闍梨所傳有淺深釋可云乎

依阿闍梨所傳　善無畏三藏所傳也

皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋

是有淺深二釋事分明也

若不達如是密號等　意如是密號者上淺略深祕中深祕指也

但依文說之　今所引依華嚴經文。大日經十地說云意也

則因緣事相。往涉於十住品　斷惑證理等因緣事相。往涉華嚴十住品云意也

若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也

金剛頂經所說十六大菩薩等深祕密號解。當經十地深祕義可證知云意也。付之華嚴十住品文顯相先說淺略一邊事明也。含深祕義事阿闍梨所傳別說義邊也。當經十地深祕十地也。然者金剛頂經十六大菩薩生不例直深祕義顯。何深祕證據金剛頂十六大菩薩擧乎。答。一義云。當經十地自元深祕事明故。金剛頂十六大生同仍俱深祕故。彼證據引事不可相違一義云。當經十地說相。深祕事勿論也。雖然文顯相深祕義不明。金剛頂十六大生十六大菩薩三密四印自性所成從身流出等深祕義分明故。今擧之深祕證據也。當經十地金剛頂經十六生其義同故。十六生深祕義知。當經十地深祕義自證知也。演密鈔意解金剛頂十六大菩薩生華嚴十地品淺深二義可證知云御釋意趣取義彼師意大日內證功德生十六大菩薩是深祕也。行者發心修行經十六大生次位是淺略也。故十六大菩薩生有淺深二義事擧十地經淺深二義有證據也是演密鈔意也

大日經疏第二❶本

大日經疏第二末鈔卷第七十五

下半十日

經云我一切諸有所說等　十地經文釋內上來至建立十心無邊智生經文釋終了簡畢。已下我一切諸有所說釋初至卷終一段文付可有了簡。此一段文。初我一切諸有所說等經文釋。次是故智者當思惟等經文釋。後就前三句義中下此四分之一度於信解經文釋三節分明也

經云。我一切諸有所說皆依此而得者❷等是初擧益經文牒釋。凡擧益勸修。其義相❸連意擧十地殊勝益勸眞言行者令至信解地義說也。雖顯密不同勸地前行者

❶本＝末鈔卷第七十四㊁　❷〔等〕－㊁　❸連＝逆㊁

令至地上眞證位事同之。起信論本業經六重退文釋如修多羅中。或說有退墮惡趣者。非其實退。但爲初學菩薩未入正位而懈怠者恐怖勇猛故文今疏復次祕密主眞言門修行菩薩等初地經文釋。欲令見聞者信樂尊重故先歎其功德耳文此等意分明也

如上一切智地無盡莊嚴境界及餘無量修多羅。佛所稱歎一切行果。無不因此得之是經我一切諸有❶所說釋△如上一切智地無盡莊嚴境界者指瑞相三身。及餘無量修多羅者摩訶般若等諸經也。意無盡莊嚴境界餘經所明行果依此十地得云義也。其故瑞相三身無盡莊嚴境界大日如來自果顯現。彼第十一地所見圓極果依十地信解行得之故。無盡莊嚴境界依十地得也又摩訶般若等所明六度十八空三昧道品等行。幷彼萬行所成一切智智果三句中行果所攝也。十地因根究竟三心也。故餘經行果依十地得也。依之經我一切諸有所說皆依此而得說也。 付之瑞相三身是大日所現也。 然者何經諸有所說可云乎。答。一義云瑞相三身相當經所說故無相違。一義云。 瑞相所說法門得益行果相指。云無盡莊嚴境界。仍無相違。一。餘經是非大日說。何說我一切諸有所說乎。 答。是數義在之。 一義云。 餘經約本源是大日說也。今以此義被說我一切諸有所說也。 祕藏寶鑰淺略第三住心師教問時大日薄伽梵被擧此意也。一義云。今我言生身法身我含也。依之我一切諸有所說下餘經所說被擧行果也。例如楞伽經我乘內證智我言雖生身我也。彼我言含法身大我今此意也。 一或義云。 皆依此而得者所指此初地菩提心爲因位也。 此初地菩提心爲因位爲本源得一切行果故。偏嘆菩提心德也。上來經文展轉信解地無對無量不思議建立十心無邊智生文初地果相故。因彼先嘆初地德得意也 一。一切智無盡莊嚴事。一切智地第十一地佛果名也。上唯如來名究竟一切智地文瑞相三身自佛果德所現三身業用故云一切智地無盡莊嚴也 一。餘經中有金剛頂經歟事。 一義云。 對大日經云及餘無量修多羅故。金剛頂經及餘顯經等可通云云一義云。兩部大經等。共種子生育因緣明經王也仍及餘無量修多羅可限顯經也

是故餘經如是等 已下對辨餘經今經不同。明此經威德獨尊事也

❷餘經如是廣歎婆羅樹王莖葉華果。是餘經偏歎行果義。明。莖葉華果喩行果也付之餘經所明因行得果法門。是又因行果三句也。然者餘經偏歎行果。但今經說種子根果三句釋乎。答。菩提心歎功德義邊顯經中說之。 雖然眞實菩提心相不明故。於種子不許之。上疏云。如華嚴經。廣歎發菩提心功德。今此中直問心之密印文此意也。問云。歎菩提心功德。不顯眞實樣如何。答。常途佛果大菩提求心以爲菩提心。此心正衆生本性不思議心。可云心密印也。依之不明菩提心云也。問云心密印樣如何。答。可尋之。問。歎德不顯實體事行果又然也。何行果許餘經。菩提心種子生育因緣不許之乎。答。可尋之 一。娑羅樹王事。娑羅翻堅固菩提樹王別也。菩提樹覺樹道樹翻也△莖葉華果者莖葉華喩行因華萬行云故。是行也果如名

今此經中唯明此樹王種子及生育因緣是當經說種子根果三句義明。種子者菩提心。生育因緣者行也即因根二句也

若離此因緣能成彼果者無有是處 無因行不成果義明。付之一義云。因緣者上生育因緣也。仍偏擧行也。一義云。因菩提心爲因。緣大悲萬行也。仍上生育因緣不同也

所以稱大日經王者非爲此乎 是明依說三句續生義名大日經王義一。從因至果從果向因二種曼荼羅中以何爲正意乎事。古來尋也。然當段文明種子根果次第依之大日經王稱得見故。以從因至果可正意文見。幷品號下此品統論經之大意〇從因至果。皆以無所住而住其心。故曰入眞言門住心品也釋。同意也。從果向因以爲正意證據大師一處御釋眞言宗義因行證入方便。用此五位相當五轉時臺實爲因。外華佛爲行證入方便以此

❶［所］－乙 ❷（是故）十餘②

義。可言內實爲因外華爲果。若違此意不得名大悲胎藏妙法蓮華文此御釋。內出外以爲大悲胎藏曼荼羅義。因果詞不同。於義從果向因也。若依此義。當段文餘經今經對辨故。望餘經當經所明從因至果義甚深故。付之大日經王稱被明。今當經所說兩邊義付正意論時。大日經王內於。何爲宗旨乎時從果向因可爲正意也。疏家大悲胎藏生曼荼羅義釋時。今此中妙法蓮華曼荼羅義。毘盧遮那本地成身。卽是華臺具體○如是衆德因緣周備故。名曼荼羅也文是今此中表自本垂迹義曼荼羅爲正意見

經復擧益勸修云。是故智者當思惟此一切智信解地。復越一劫昇住此地。已下是故○昇住此地經文釋❶付之擧益者上我一切諸有所說依此而得文指。是故智者當思惟已下勸修也。其故上文一切智地無盡莊嚴境界。及餘經行果皆依十地得見故。是擧益云也。勸修者行者勸誘令修行義也。是卽是故智者當思惟等經文意也。付之聞思修三慧時修行思惟各別也。今指經文思惟釋勸修故。思惟修行同也可得意也。若又經疏影略歟。付之擧益上文也。然是故智者已下經文釋時。是擧益勸修被科事。一往不審也。但經文所指是故上蹈故如此釋也。一義云。擧益勸修。共是故智者已下文。付可得意。仍是故智者當惟等文勸修也。復越一切昇住此地是擧益也。修行得益故。一。此經文第三劫結成文也。初劫是超越一劫瑜祇行說。第二劫是超越二劫瑜祇行文第三劫結成復越一劫昇住此地文付之如初二劫第三劫終可結之。何十地終結之乎。答。擧十地益爲勸修也。一。如當段御釋擧益勸修判何第三劫結文可云乎。答。雖結文也。又擧益勸修義含事。不可有相違。例釋論如是名相似覺文。卽是結前并兼顯示熏離俱相。釋智者者眞言行者也△此一切智信解地者。一義云。一切智佛果。信解地十地也。卽一切智之信解地依主可得意也。上釋從淨菩提心已上十住地皆是信解中行唯如來名究竟一切智地文此意也。一義云。一切智卽信解地得意也。無邊智生故。云一切智信解地也△復越一劫者第三劫一劫也△昇住此地者初地已上也。演密鈔判二義。初義一劫者佛地一障也。此地者佛地也。此師三劫地前地上亘得意故三劫十地斷盡。又佛地一障斷入佛果得意也。次釋一劫第三劫極細妄執取義。昇住此地如前佛地也。意第三劫一劫盡佛地入義也　一。三劫地前地上事。古來尋也

卽是初入此信解地。是復越百六十心一重細惑名度三大阿僧祇劫也　已下釋也

△卽是初入此信解地者當昇住此地　△是復越百六十心一重細惑者釋復越一劫今經三劫百六十心麁細極細三重分。是爲三妄約常途解釋三劫時分。今一重細惑者極細妄執也。於細惑有第二劫第三劫二重故。望第二劫云一重細惑也。或一義云。當段經文以復越一劫爲微細妄執證據取義。其故三劫經文畢。至十地文段復越一劫云故。三劫外建立處一惑見。依之微細妄執得意也。雖然疏家御釋分明名度三大阿僧祇劫也釋故。三劫外惑也不見。仍第三劫惑得意宜也

行者初觀空性時。覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂爲究竟。若住此者卽退不墮二乘地不進得上菩薩地。名爲法愛生亦名無記心。然以菩提心勢力及如來加持力。復能發起悲願。爾時十方諸佛。同時現前而勸喩之。以蒙佛敎授故轉生極無自性心。乃至心之實際亦不可得。雖解脫一切業煩惱。而業煩惱具存。至此不思議地乃名眞離二乘地也　已下復越一劫昇住此地經文釋。因明上所謂空性○常應供養經文餘義。其故彼經文意越第三劫至初地義說文故。今復越一劫昇住此地釋因釋彼餘義也。於中初沈空位驚覺生極無自性心義釋。後至此不思議下明昇十地位離二乘地。付之餘義者上不顯處釋。然今沒心實際位進後際相明事。至上本不生。卽是心實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也釋意也。然者明餘義起盡如何。答。上大綱明從心實際

❶丙本傍註曰今謂此義與次下一義不同次義與慧師義同，可見第三重十，十六丁釋也

生極無自性心相。今委細沒心實際時下不見衆生可度。上諸佛不見可求等相明。明。乃至十方諸佛同時現前等驚覺相明。仍釋麁細其起盡分明也。一義云。行者所觀空性等文。直今所牒復越一劫昇住此地經文釋也。非上餘義。付之復越一劫昇住此地經文眞言行者自地前入地上次第說。其故是故智者當思惟此一切智信解地等意。明眞言行者見今行者初觀空性等釋從顯入密義相也。仍以此文可云復越一劫昇住此地文釋也乎。答。是有二義。一義云。從第三劫入初地從顯入密迂迴行者與直往二類在之。經文雖說直往行者釋明迂迴行者昇住相。經釋影略互顯也。一義云。所謂空性等經文。直往行者證入相可見也△行者初觀空性時等文是空性無境心位沒心實際相明。然覺苑師沒心實際位第二劫取義。彼釋演密鈔第四云。言轉生極無自性心者。前劫發無緣乘心。以六種譬喩作唯識觀了知三性雜染等法。皆無自性。故唯識云初卽相無性。次無自然性。後由遠離染所執我法性。雖作此觀未得稱極。今以十緣生句觀自心畢竟空性。我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂無性。名極無自性。此空智生。名極無自性心生也文 但疏家大師解釋意心實際位空性無境心第八住心見。此位蒙驚覺開示進極無自性心。乃至至眞言初地見。一。入心實際事。萬法一心證入義也。萬法唯心義。三乘一乘共雖談之。第二劫三乘位萬法唯識所變也談。萬法卽體一心也不云。今第三劫一乘諸法全一心也覺。是不同也。上釋行者得如是微細慧時觀一切染淨諸法。乃至少分猶如隣虛。無不從緣生者。若從緣生卽無自性。若無自性卽是本不生。本不生卽是心實際文又云。前劫悟萬法唯心。心外無法。今觀此心卽是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身文此等意也。若約宗宗所談天台此心是一切法。一切法是心釋。華嚴知一切法卽心自性。但心遍判。付之第八住心此萬法一心極理究竟執。第九住心此一心果分境界不可說也覺。是兩宗淺深也。今之實際先約第八住心可得意也△下不見○諸佛可求文是萬法覺一心故。生佛一如上求菩提下化衆生心不起義也。天台阿鼻依正全處極聖自心。毘盧身土不逾凡下一念文此意也△爾時萬行休息謂爲究竟文是以遮情極理究竟執義也△若住此者○上菩薩地文是心實際住時。二乘地不墮。菩薩地不昇義明。意上求下化心既休息故。不上菩薩地。又既大乘極理故。小乘地不墮義也。付之疏異本云卽退墮二乘地文十卷義釋同之。守護經釋下卷若住此者卽退墮二乘地不進得上菩薩地文疏鈔退墮二乘地文但初劫學摩訶衍菩薩猶以不墮聲聞正位文 然者不墮二乘地本宜歟。然者退墮釋二乘心相似故。退墮二乘地云可得意歟。或一義云。住心實際位退墮二乘地人可在之。又不退昇進機在之。仍退墮二乘地約退墮人。金剛頂經或證七地。以所集福德智慧迴向聲聞緣覺道果文是卽退位人說。今約不退人不墮二乘地釋。是進退不定故。不墮二乘地不進得上菩薩地文釋也 一。住心實際事。或超過十地云。或早親證十地說。或說八地菩薩或度第七地釋。如此不同。可會合事。一。此位爲第八住心法華一乘事△名爲法愛生亦名無記心文以心實際執極理故名法愛生。善惡不二邪正一如覺休分別心故。名無記心也。付之天台十乘中無法愛名立。然者彼乘今名爲法愛生釋事如何。答。約當分雖無法愛生也。望後位又名法愛也△然以菩提心勢力○悲願文付此御釋。一義云。第八住心空性無境心當分取。一義云。蒙第八住心驚覺進後位義了簡。驚覺開示義取。意空性無境心當分心實際極分齊也。此上自菩提心勢力如來驚覺依重非願發起位是進後際行相也。仍非第八住心當分。次爾時十方諸佛同時現前等釋重驚覺開示相被釋述也。取第八住心當分義驚覺開示義。爾時十方諸佛同時現前已下文始釋之故。發起悲願至空性無境心當分也。第八住心既大乘極理上何發起悲願義無乎。意於自證者萬法一心覺雖生佛一如理住。菩提心勢力與如來加持依化他悲願發起

也。大師第八住心下寂光如來融境智知見心性應化諸尊願行願而分身隨相文是卽內證雖常寂光土毘盧遮那也。分身諸佛以大悲行願度衆生見今心實際者寂光境界也△發起悲願者。分身隨相意也。心實際寂光位事。上釋前劫悟萬法唯心○影像不出常寂滅光。故曰無相文△爾時十方諸佛○煩惱具存文是蒙諸佛驚覺明極無自性心生義。大師一處解釋云。又金剛頂經說。爾時薄伽梵一切儀成就。超過十地。住無識身三昧。證一相無相寂滅[1]乎究竟眞實之理。上不見有佛可求。下不見有衆生可度。以爲究竟果時。曼荼羅諸佛現前驚覺。咄哉善男子。汝之所證一道淸淨。未證究竟金剛三摩地。勿以遲速○從此已後。以五種相現證自性法身文　一。五處驚覺文事△乃至心之實際等文　已下釋前段。見△至此不思議○地也文　已下至初地已上。二乘地離義。明△不思議地者行者從此無有待對。出過心量不思議地意△乃名眞離二乘地者此御釋意。　地前猶不離二乘地見。其故。初劫二乘共行。第二劫二乘共聞。第三劫空性無境心。况空義。二乘相似故。初地已上眞離二乘地也

就前三句義中[2]等　已下釋此四分之一度於信解文。△就前三句義中者。指經觀察三心義。彼三心因根究竟三句故。就前三句義中釋也

更開佛地爲上上方便心　三句中開佛地名上上方便義也。付之一義前信解行地中第十地開佛果。爲上上方便心也。以十地盡一切時。可攝第十地也。一義云。更開佛地者。十地外別立佛果云更開。非開十地取義△上上方便心者八地已上方便究竟上。又第十一地果立故云上上方便心也

至此第四心時　三句外開佛地。是第四心云

名究竟一切智地　第十一地佛果指。經說四分之一。釋名上上方便心。釋至此不思議地。皆究竟一切智地。佛果也。上唯如來名究竟一切智地。釋給。此意也

故曰四分之一度於信解也　是合經文△四分之一者第十一地果指。度於信解者十地超度義也。付之大師一處御釋秘藏記中。越世間三妄執出世間心生云。三妄執貪瞋癡。開者。百六十心。乃至八萬塵勞。越三妄執。越三僧祇。是卽十地究竟也。過此修上上方便。斷微細妄執。至佛果。經曰此四分之一度於信解文此意。四分指所斷妄執三妄執外開微細妄執。是四分。彼微細妄執信解度見。此意。經文此四分之一度於信解可讀也。　所詮疏家四分能超心約。大師四分付所斷惑被分別見。然者。疏家大師各擧一義可得意也　一。大師一處御釋事。　委細可沙汰之。　一義云。大師御釋意。疏家御釋如。三句佛地四分。四分之一度信解文讀無相違也。必三妄微細妄執四分名。彼御釋不見也。然者四分兩祇解釋一致也。可得意也

[3]大日經疏第二末

大日經疏第三鈔卷第七十六

初日

[4]大毘盧遮那成佛經疏卷第三　題額記者號。並品號等事常事故略之

經云爾時執金剛等　凡今經段段盡祕藏之幽旨。文文明入佛之觀心。是以疏家此[5]經一切如來祕要之藏。於大乘衆教。威德[6]獨尊。猶如千[7]目釋天之主矣大師釋一切如來根本祕[8]藏。自性法身內證智境此中當段所釋。六無畏十緣生句兩節文也。大師六種無畏作身城之[9]牟楯。十緣妙句成心臺之明珠文　誠[10]六畏明眞言行者轉昇次位十喩觀心垢淨除旨要觀門故。當經肝心覺△經云等文已下正牒釋經文。於中初牒文屬當。以金剛手下作釋。作釋巾。初總顯大意。後梵音下別消釋經文就中。自初第二無畏釋。終付衆相現前時位與此齊也一段文可有料簡

經云。爾時執金剛祕密主白佛言。世尊。願救世者演說心相　菩薩有幾種得無畏處乃至當得一切法自性平等無畏者。猶是答前心相句　是初總牒六無畏經文。別屬九問中心相答說。總牒經文一一義下

[1] 乎＝平等②　[2]〔等〕－②　[3]〔大日經疏第二末〕－②　[4] 大正藏經第三十九卷六百五頁　[5] 經＋(是)㊥　[6] 獨＝特㊥　[7] 目＋(爲)㊥
[8] 藏＋(也)㊥　[9] 牟＝矛㊥　[10] 六＋(無)㊥

解釋分明也△猶是答前心相句者。前六十心三劫同對心相句答說云云。釋猶是答等。付之六十心偏明妄。三劫能超所超相竝故通染淨。今六無畏明眞言行者轉昇次第證理微著故。尤約淨心見。如此心相答說。其義勢不同也。得意之學者了簡區也。❶一義云金手問意。通問染淨心相故。六十心答妄心心相。六無畏明淨心心相。三劫通染淨說之取義。凡染淨心品共可帶相貌道理分明也。❷一義云。九問中心相句偏問妄心。是以疏家釋問意問此諸心差別之相文是妄心差別義見。隨而六十心經文偏明妄心。但以三劫六無畏經文爲心相答說事。三劫六無畏共有所超妄心故。且約所斷惑爲心相答說可得意也

以金剛手等　已下作釋也。於中至對明也總顯大意。此中。初釋問意。後佛還下示答說意

以金剛手既聞此教諸菩薩直乘眞言門上菩薩地故❸者　擧已聞說爲發問起因。付之直乘眞言門上菩薩地指何經文乎。事了簡不同也。一義云。第三劫初經文。復次祕密主。眞言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那由多劫積集無量功德智慧具修諸行。無量智慧方便皆悉成就文指彼經文也。就其彼經文云眞言門修行菩薩行故。直乘眞言門義分明也。上菩薩地義不見故。一往不審也。但明第三劫能超眞言行者故。上菩薩義分明也。隨而疏今此教諸菩薩❹卽不如是直以眞言爲乘。超入淨菩提心門文仍直乘眞言門上菩薩地義分明也。一義云。十地經文終是故智者當思惟此一切智信解地。復越一劫昇住此地文指彼經文也。付之。彼經文云復越一劫昇住此地故。上菩薩地義雖分明。直乘眞言門義不明。但所指是故智者眞言行者故無相違歟。一義。必不可指一文。通指三劫十地諸文可見也。一義云。今六無畏答九問中心相句。彼九問三劫十地已前問故。何可云依已後說乎。爾者九問已前。明淨菩提心觀相經文。此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此修學。不久勤苦。便得除一切蓋障三昧文指彼經文也。但六無畏經文。雖九問中心相答說。有金手重請故。以三劫十地文爲重請起因事。無相違也

問世尊。此菩薩行道時有幾種得無畏處

已下正釋成問意。仍六無畏說眞往行者地前位云事分明也

佛還復約前三劫作差降對明也　是釋答說意。意前三劫被說次第淺深相故。今欲明六無畏次第淺深時。約前三劫示淺深相也。演密鈔第四云。謂佛說此六無畏意。明從淺至深從凡向聖階降位次悟證不同也文此意。約三劫對明六無畏差別淺深見。付之三劫經說越世間三妄執出世間心生謂如是解唯蘊無我根境界掩留修行等。唯蘊無我位明之。今六無畏中第一第二無畏。唯蘊無我以前見。仍寬狹不同也。爾者。今三劫六無畏對明解釋一往不審也。付之一義云。委細論之三劫六無畏雖寬狹不同。約大分釋也＊一義云。實順世八心可爲初劫能超心。而三劫經文說謂如是解唯蘊無我等且斷惑位擧之故也。是以三劫寶珠釋段。釋幾見衆生世間八心以八心爲三劫始。今第一無畏釋。後得順世八心文彼此一致無寬狹異也

一。三劫六無畏對明事。初四種無畏初劫分齊也第五無畏第二劫。第六無畏第三劫也。但第六無畏中。有第二劫覺心不生心歟事。一尋也。大疏鈔問。然以此六無畏相配三劫云何。答。各每三劫有二無畏。如次相配文此意善無畏身無畏此二爲初劫。無我無畏法無畏二爲第二劫。法無我無畏一切法自性平等無畏爲第三劫。此配釋大經疏說相相違故。其意難知者也

一。三劫六無畏同異事。一義云。三劫明漸次行者轉昇次第。六無畏明直往行者轉昇云云一義云。三劫斷惑爲面。六無畏證理爲面云云意約麁細極細三重惑爲三劫。六無畏約善無畏身無畏等爲六重也。一義云。三劫安立初二劫淺略法門。第三劫眞言觀門也。今六無畏明第三劫眞言行者次位淺深也＊一義云。三劫明所寄齊顯故。從顯入密次第也。六無畏明能寄齊眞言行者故。被說直往次位也。然間。今

❶丙本傍註曰今謂此有兩義中，初義是瑜師義，可見指心九，二十五左義也　❷乙本傍註曰正讀　❸［者］－②　❹卽＝則②

舉三劫為所寄齊。眞言行者為能寄齊也。一。對明事。一義云。對明讀文。是明如來答說義也。一義云。相對明云意也。意相對十不善等扼縛。明善無畏等六種也。一義云。與此齊等義也。意相對顯乘明眞言行者（信曰此義為宜）

梵音阿濕縛娑。正譯當言蘇息處也。如人為强力者所持扼喉閉氣垂將悶絕。忽蒙放捨還復得蘇。衆生亦復如是。為妄想業煩惱所纏。觸緣皆閉。至此六處如得再生。故名蘇息處。亦如度險惡道時其心泰然無所畏懼。故名無畏處也　已下別消釋經文。於中。初至故名無畏處也總釋無畏義。此中初舉正譯。二亦如下示義翻△梵音○蘇息處也文是初學翻名△如人等文已下釋義。此中初譬說。衆生亦復如是下法說也△為妄想業煩惱所纏文　妄想。根本業煩惱妄想。所生無邊煩惱業可得意歟△觸緣皆閉者觸所緣境。緣所行因緣等皆被結縛義也△至此六處等文六處者六無畏處也。再生者蘇息義也。大疏鈔云。　言如諸衆生至六處再生。解脫故云蘇息無畏也文△亦如度險惡道等文已下明義翻。度險難惡道者指已度時也。三劫初。度三阿僧祇劫得成正覺文又初劫終但度此一重妄執即是超一阿僧祇劫文又第二劫始。　直乘神通飛空而度文又同劫終。復越❶而六十心一重細惑名度三大阿僧祇劫也文此等意也

佛言。祕密主　已下明六無畏差降。就中。初釋善無畏。

佛言。祕密主。彼愚童凡夫修諸善法害不善法當得善無畏者　是牒經文。凡六無畏三劫十住心開合不同也。六無畏三劫配釋如上。十住心配釋心得之。初一第二第三住心。次二第四住心。第四無畏第五住心。第五無畏第六七二個住心。第六無畏第八已上三箇住心也。　但此中第四無畏屬第六住心初心歟事。一尋也。又第七住心第六無畏歟事。是所論也。演密鈔善無畏十信已前。身無畏十信位。無我無畏十住十行。法無畏十迴向幷四加行位。法無我無畏初地已上至第七地。　一切法自性平等無畏八地已上分別。或以十信為善無畏。十住為身無畏。十行為無我無畏。此二義見。付之今疏意。第六無畏初地見。爾者前五無畏可地前。然第六無畏判八地已上事雖不審。此師所存。後二僧祇置地上故。如此配釋也。大疏鈔云。❷約修眞言密教時有此六位。一依止三昧三密修行位。二本尊色相現前位。三於法不生愛慢位。四覺法性無生位。五得心自在勝用位。六淨菩提心法用位也文△具緣品疏云。　漸次證入者。如初無❸畏。以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏於唯蘊無我心中修曼荼羅行。第四無畏於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏於無緣心中修曼荼羅行。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。　離垢地已去各於自他觀心中修曼荼羅行。略以行位分之。已作十六重深淺不同文　一六無畏頓漸超三機中漸機次位歟事。一二生成佛機歟事△愚童凡夫者世間三種通名也。愚童凡夫猶如羝羊。是第一住心。愚童凡夫起齋施心是第二住心。愚童凡夫得無畏心是第三住心也。　今愚童凡夫修諸善法者可通第二第三住心△修諸善法者十善業道也△害不善法者即十惡等也△善無畏者善即無畏。持業得名也

善義通於淺深　已下釋也。於中。初依顯文作常途釋。　後若眞言行者下付密意顯齊等位

善義通於淺深。　今此中意明十善業道

此釋意凡善惡待對時善義是廣。乃至六無畏等皆是善心也。　故釋通於淺深。此中今十善業道名善云意也。一義云。於一箇善無畏有淺略深祕能所寄齊。故釋通於淺深取義*一義云。於十善有五品不同故。云通於淺深。今明人天十善業道云意也△今此中明十善業道文今此中者。對後五無畏△十善業道者於第一無畏中舉究極十善也。　約最初善可指一日持齋等一毫善也

如世人以十不善道因緣漂沈惡趣無有窮已　是明依十惡業沈輪三趣生死無窮。　是即舉所離不善法為對明善法也。依十惡業上中下三品。感地獄鬼畜三惡

❶而＝百㊥　❷約＝紛㊂　❸畏＋(時)㊥

趣事。智論等見

後得順世八心[1]等　順世八心者種子等八心也

漸受三歸戒[2]者　歸依三寶受八戒十戒等也。付之一義。順世八心外八心。漸受三歸戒等者。約內八心歟

於無量世生人天中。後至涅槃　是明齋施等得益。付之一義。委細分別。八心中前六心人乘分齊故生人中。後二心天乘故可云生天中。然今以大綱釋後得順世八心〇生人天中取義。一義。已前分別一往義也。理實齋施等。六心成天乘修因。受用無畏二心。又成人乘修因義可有之也。今御釋此義邊也　一。內八心成人天修因事。可爾。外六心等成人中引業可云乎。答。爾也。一。以一度受三歸力感無量生可云乎。答。爾也。難云。小乘釋一業引一生文何可云感多生乎。答。一業引一生是小乘意也。大乘不爾歟。爰以大師一業必為五趣因釋。又小乘中。如來舍利一興供養千反生天。後證涅槃文仍無失。但小乘意一業引多生事成會釋也。意一業但雖感一生。依之展轉造餘業感生取義也。光記第七作二釋可見彼。但是大論議也

以免離三途劇苦名最初蘇息處也　是正釋蘇息義。十住心論一云。人天二宮雖不免燒燃。比之三趣樂而不苦文此意也

若眞言行者初入三昧耶依三密供養修行位與此齊等也　已下付密意顯齊等位

△初入三昧耶等者。此事學者了簡未定也。一義。今疏末卷明五種三昧中。當第一第二取義。一義。三種三昧耶中初三昧耶取義。一義。明五種灌頂第一取義。何對釋可有校合。[3]今云。受三昧耶佛戒入曼荼羅。傳受三密教法修行位可心得也。受三昧耶佛戒義。受十善戒義同故。寄齊見

經云。若如實知我當得身無畏者。如修循身觀時見此身三十六物之所集成。五種不淨惡露充滿。終不為此而生貪愛。次復觀受心法。得離不觀我性四種顚倒。於身諸扼縛得蘇息處。若眞言行者本尊三昧衆相現前時位與此齊也　已下第二身無畏釋也。此第二無畏依常途四念所觀。擧離心扼縛位。顯眞言行者本尊三昧衆相現前位也。此四念所觀聲聞三賢位用之見。付之明身受心法四念所觀而名身無畏事。且約初一種立名見。就其四念所行相得意。觀身不淨受無樂心無常法無我。破凡夫外道常樂我淨四顚倒見。爾者。我對法身可對不淨。爰以光記第二十三云。觀身不淨治彼淨倒。觀受是苦治彼樂倒。觀心無常治彼常倒。觀法無我治彼我倒文而經說若如實知我當得身無畏事。一往難得意。付之*一義云。四念所觀有總別雜不雜觀。總想念住時總所緣。觀身等四境修四行相故空非我行相通四境故知我時得身無畏道理無相違也。是以光記云。彼觀行者。居緣總想法念住中。唯總觀身等四境修四行相。觀諸有為皆非常性。觀諸有漏皆是苦性。觀一切法空非我性文又別想念住中。雜緣法念住中或無我觀通身見依此等義者無相違。或一義。擧我顯法。擧心顯無常。擧此心與法顯受身二。是卽影略互顯意取義。或一義。四念住中受心法三初身為體故。擧初身攝餘故苦空無常無我觀何可相應也。或一義。今身言非四境隨一身。四境通名身也。付之受心法三是心也。而名身事一往不審也。雖然身體依聚義故。可通心法也。是以俱舍六識身文又今疏末卷見。或又今知我言我言通四倒。常樂我淨四顚倒同妄計故云我。爾者。我言可有通別也。是以今疏得離不觀我性四種顚倒文此意。四倒俱名我性見。如此諸義雖不同。初義符順文歟。一疏鈔第一第二無畏如次第二第三住心配釋。而第一無畏是順世八心故。通第二第三住心。第二身無畏明四念住觀是聲聞七方便中觀故第四住心所攝也。爾者。疏抄配釋不得其意。但無畏名等彼嬰童無畏得名故。第二無畏配釋第三住心歟。又第二無畏。於有相觀中修曼荼羅行文而今疏如行[4]者住有相瑜伽[5]卽名世間三昧文仍有相觀為世間三昧。為第三住心歟。若又彼護戒生天文有二乘等生天義故以二乘生天義

[1]等＝也(乙)　[2]〔者〕－(乙)　[3]甲本乙本傍註曰正義　[4]者＋(初)(甲)　[5]卽名＝則是(甲)

第三住心天乘釋歟。但何不詳△如修循身觀等文已下。作釋也。於中。初依顯文釋常途意。後若眞言行者下。付密意顯齊等位△如修循身觀○而生貪愛文已下明身受心法四念所觀中。是初明身不淨觀△如修循身觀時文慈覺請來十四卷義釋。智證請來十卷義釋。此二本倶如修身觀時文仍循字無之。但循身觀云事。出華嚴幷涅槃經等見。又玄應一切經音義云。循身○循。亦遍也。巡歷也文仍今本正也。付之循身觀者循觀行者身。觀不淨等相義也△見此身三十六物等文三十六物者。五種不淨中自體不淨中開之也。五種不淨者一種子不淨。二住處不淨。三自體不淨。四自相不淨。亦名外相不淨。五究竟不淨也△三十六物事。智度論涅槃經等說之。又大乘義章第十二演密鈔第四釋之△五種不淨事。智度論義章演密鈔釋之△次復觀受心法文是明四念所中後三念住。演密鈔第四云。次受心法念即是受心法念❶所觀也。應觀受是苦。觀心無常。觀法無我。如是觀時。離我性四倒謂觀身不淨得離淨倒。乃至觀法無我得離我倒故。下結云。於身之扼縛得蘇息處也文△得離不觀我性等者。結四念所觀。釋身無畏義△若眞言行者等文已下。付密意明能寄齊行者。依前三密修行。本尊衆相現前位也。大師三密寥寂同❷尸灰。諸尊感應忽來訪文付之能所寄齊依其義勢同。而所寄齊相。或釋終不爲此而生貪愛。或判得離不觀我性四種顚倒。是皆遮情義也。能寄齊本尊三昧衆相現前。表德義也。仍遮表大不同也。能所寄齊義少難得意。但依四念所觀所顯空理。寄齊衆相現前可心得歟。或一義云。本尊三昧衆相現前時。用十緣不生觀門義。同身不淨受無樂等觀相故。能所寄齊也云云文面用十喩觀相事雖不見。總十緣生句觀。包括始終。綜該諸地故。第二無畏下可用道理有之也。或一義云。第三無畏下不生愛慢一句。今衆相現前時下讀之。合所寄齊不生貪愛義心得事有之。是今疏多用亂脫故。如此迴文了簡也。但如今文得意無相違上。難及苦勞料簡者也

大日經疏第三❸鈔

大日經疏卷第三鈔卷第七十七

二日

❹經云若於取蘊等　六無畏釋內。自初至第二無畏終。先度了簡畢。就第三無我無畏釋。初至第六一切法自性平等無畏釋終一段。梗概可有料簡。此一段文初無我無畏釋。次法無畏。次法無我無畏。後一切法自性平等無畏釋。四節各別見

經云。若於取蘊所集我身捨自色像觀當得無我無畏者。謂觀唯蘊無我時於陰界入中種種分析推求我不可得。捨此自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊尙從緣生。都無自性。何況此積集中。而有我耶。如上所說。乃至證湛寂之心。離一切過。是於我之扼縛得蘇息處。若眞言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得不生愛慢位與此齊也　是初無我無畏釋分明也。此中。初牒文。次作釋。作釋中。初付顯相釋常途意。後若眞言行者下。付密意彼顯齊等位也。凡此無我無畏位。三劫時。初劫攝在。十住心中。第四住心幷第五住心可攝此中歟。聲聞見道位也。異朝人師覺苑。六無畏配釋五十位時。第三無我無畏。配釋三賢中十住十行。此一段大綱。於五蘊聚集我身成唯蘊無我觀。以陰界入三科法中知我不可得位。眞言行者觀自心畢竟不生不生慢著位齊之見。付之今疏第一卷。復次如聲聞人初觀陰界入時。即蘊求我。離陰求我皆不可得。相在亦不可得。爾時。於八直道中遠塵離垢正法眼生。眞言門菩薩亦如是。初觀陰界入時。即陰求心離陰求心皆不可得。故即時懸悟自心本不生際。於如來知見大菩提道中。遠塵離垢得法眼淨文彼以聲聞我不可得觀相。對明眞言初地行者也。今齊等地前行者不生愛慢位也。故彼是各別見。但彼對明證理。今齊離慢著邊故。相望不定。可得意歟。今三賢位故△取蘊所集者。五蘊聚集義也。付

❶所＝處(甲)　❷尸＝死(甲)　❸鈔＋(卷第七十六)(乙)　❹大正藏經第三十九卷六百六頁

之取蘊者。取煩惱總名也。煩惱能執取五蘊故名取蘊也。是依主釋意也。俱舍頌有漏名取蘊文彼光記釋蘊從取生故名取蘊從因爲名。煩惱名取能執取故。依主釋也。演密鈔第四蘊者積集而爲體故。取謂執取。凡夫執取以爲我故文△我身者。一義云。五蘊人我所依故。指取蘊說我身取義。唯識論釋體依聚義總說名身也。此三義中。今身當依義見。一義我身者於五蘊上所計我體指我身取義。此時身體義也△捨自色像者自對他詞。付色像一義色五蘊中擧初兼餘。像人我像取義。演密鈔第四言捨自色像觀者自色蘊也。像則我也。雙離稱捨文一義色像共名人我取義。人我名色像事約喩得意。如樹影現依蘊人我色像現義可得意也△當得無我無畏文無我者。空人我義。無畏者空人我所得證理也△謂觀唯蘊○我不可得文是總釋經文謂觀唯蘊無我者。聲聞見道已上行相也。俱舍頌無我唯諸蘊。煩惱業所爲文初劫經文說謂如是解唯蘊無我。大師存法故唯蘊遮人故無我釋也△於陰界入中○不可得文是釋陰界入三科法中人我相不可得義。經雖說五蘊一種疏開之具擧三科法也。五蘊十八界十二入三科法開合不同見△捨此自○而有我耶文此捨自色像句被釋也。此中初譬說。今五蘊下法說也。初譬意樹喩五蘊影喩人我也。付之空人我事。專二乘觀相也。空五蘊事二乘當分難得意。隨違謂觀唯蘊無我道理也。但爲空人我拆破五蘊故❶折破法空分齊可得意也△今五蘊○有我耶文是法說也△如上所說○離一切過文是指初劫謂如是解唯蘊無我根境界淹留修行拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣離建立執等如是湛寂一切外道所不能知先佛宣說離一切過文也△是於我之扼縛等文是釋經當得無我無畏意。於五蘊和合上計人我。依此我見起種種業煩惱縛而今觀我不可得。離我見縛得蘇息處義也△若眞言行者等文是付密意明能寄齊眞言行者△瑜伽境界者。指上本尊三昧衆相。分段差別義也。今疏第一卷謂若分段者是總擧從緣生法。以法待因緣成。必有差別相故文　又演密鈔第四云。疏一切分段中等者。一分段名爲分段文　△能觀心不可得等文是能觀心遣不可得不生慢著義也經云。若害蘊住法攀緣當得法無畏者。謂行者心住蘊中欲令發起離著。爾時幻焰等喩觀察諸蘊卽空。得離違順八心證寂然界。然離蘊之扼縛於法得蘇息處。法謂十緣生句也。若眞言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生時位與此齊也　以下釋第四法無畏此一段擧初劫中證寂然界菩薩離一重法倒觀相。眞言行者所現境界覺無性位寄齊也。牒文作釋能所寄齊待對。先段可准得意。今此第四無畏三劫時初劫分齊。十住心時第五第六攝在間事所論也。以此菩薩名大乘行者。或如釋漸過二乘境界。或釋若以十緣生句觀諸蘊無性無生卽是菩薩三昧。可第六他緣大乘住心菩薩乘所攝見。然間可攝第六住心初心被申古德一義見。又疏家行者未過此劫與辟支佛位齊時名爲無言說所文或判所觀人法倶空與成實諸宗未甚懸絕。或釋故以三乘上中下出世間心合論一阿僧祇劫至第二僧祇乃與二乘異也。如此等解釋可攝在第五住心見。般若寺疏鈔第四無畏拔業因種住心被釋。尤可第五住心所攝覺△若害蘊者蘊所離五蘊。卽法執也。害損害義。卽離一重法倒義也△住法攀緣者依一義意者法空五蘊十緣生句法可意得也。攀緣者簡下無緣言也。意他緣大乘住心三界唯心心外無別法觀相圓成中道望。證寂然界菩薩偏眞理被說住法攀緣也△當得法無畏者一義法者十緣生句法此法卽無畏取義。上無我無畏空我名無畏彼於所空我得無畏義也。今於能觀十❷緣生句法無畏義心得故上下無畏義各別也。一義所指法可五蘊法取義。此義法者可相當害蘊蘊也。演密鈔第四法無畏謂行者心中住法中約幻焰等五喩。達諸法卽空證寂然界文此意也△謂行者心住蘊中等文已下釋經文△謂行者心住蘊中者指上唯蘊無我位也。雖空人我存五蘊法故。云住蘊中也△欲令發○諸蘊卽

❶折＝拆㊁　❷緣＝心㊁

空文是證寂然界菩薩以幻焰等五喩觀五蘊無性義也。總當段御釋。以初劫經文意作釋也。彼經文祕密主彼出世間心住蘊中。有如是慧隨生。若於蘊等。發起離著。當觀察聚沫浮泡芭蕉陽焰幻等而得解脫文此意也。付之幻焰者一義。擧五喩中後二種等餘取義。一義。十喩中初二取義△得離違順八心證寂然界文是初劫經文說如是證寂然界。是名出世間心。祕密主彼離違順八心相續業煩惱網。此意也△違順八心事。初劫疏。如前所說種子根疱等。及歸依三寶。爲人天乘行齋施善法。皆名順世八心。若三乘初發道意。迄至拔業煩惱根本無明種子生十二因緣。名違世八心。或可就見道修道等諸位分之。各自有八心也文△然離蘊云拖縛等文是當得法無畏經文釋也△於法得蘇息處者。次下云法謂十緣生句。故法者指十緣生句法見△若眞言行者等文是明能寄齊行者△現覺瑜伽境界等文所現境界覺不可得義釋。上第三無我無畏遣能觀心。今遣所觀境故兩種無畏不同事分明也△鏡像水月者。擧十喩中二種顯法無性也

經云。若害法住無緣當得法無我無畏者。卽是無緣乘心觀察法無我性。於心外有無影像智都無所得。心王自在覺本不生。得離法之拖縛。於法無我得蘇息處。若眞言行者於瑜伽道中心得自在用時位與此齊也　已下釋第五無畏三劫中。第二劫分齊。十住心時。第六住心也。第七住心。攝第五無畏歟事。一尋也。般若寺疏鈔云。指第五無畏。釋此他緣大乘心也。第六無畏下釋覺心不生一道無爲極無自性三住心也。仍第五無畏局第六住心見。經文說相云若害法住無緣故。局無緣乘樣見。又第七住心已上俱性宗故。第六無畏下可合論一所道理分明也。但前三劫時。他緣覺心二種住心同合論第二劫也。又同三乘教故。可攝一種無畏道理分明也。隨而當段御釋心王自在覺本不生文是第七覺心不生心云事明也△若害法文付之。一義云。五蘊法取義。第四第五二種無畏。共空五❶蘊上淺深故。上說害蘊今說害法也。是同可五蘊法取義❷一義云。今所指法。證寂然界菩薩十緣生句法取義。上第四無畏時。以十緣生句觀五蘊無性。今彼能空十緣生句爲所簡。故說害法也。例得意。此中十喩。望前十喩復成戲論△住無緣者萬法唯心。心外無可緣事義也△法無我無畏者依一義者於五蘊法無我相義可意得也。證寂然界菩薩同雖空五蘊。心外存五蘊法體。觀空理時單空分齊也。依之彼空理云空理實有存我相也。今第五無畏萬法唯心觀解上。照有空不二。空相又不可得智品故。指之名法無我也。一義云法無我者。寂然界十緣生句法。云取義△卽是無緣乘心等文已下釋也。第二劫經文復次祕密主。大乘行發無緣心法無我性文疏云又無緣乘者。至此僧祇始能觀察阿陀那深細之識。解了三界唯心心外更無一法而可得者。乘此無緣心而行大菩提道。故名無緣乘也此無緣乘心。卽是法無我性。以行者初劫修觀行時。心沒蘊中故。以五種無性空門觀法無我。然望緣生中道。猶屬對治悉壞。若失般若方便卽墮於斷滅名惡趣空者濫方廣道人今大乘不可得空相。空相亦不可得。雖觀諸法無所有然亦於諸法無所空。故須離有離無道觀法無我性文此意也△於心外有無影像智都無所得文是唯識頌釋通達位相若時於所緣智都無所得。爾時住唯識離二取相故文彼此意也。彼頌意。根本智向眞如時離能執所執相無所得義釋也付云心外有無影像。學者了簡區見。一義云。依他心內遍計心外故。指遍計所執有無境界釋心外有無影像取義。有者。凡夫實有我幷二乘法。有無者二乘人空。寂然界菩薩諸蘊卽空等也。所執非實體法。故云影像取義。但付之所執名影像本據不分明歟。一義云。依他法非有似有故。名有無影像取義。依他諸法。皆心所變影像故釋有無影像取義。但付此義者。依他法名心外事難得意。但心內心外分別可有重重故。或分心境境總名心外義。心得。或今疏意。初二劫定心外分齊故。今指第二劫觀相。釋心外有無影像取義。或*一義云根本智證眞如時。依他法若有

❶蘊=劫㊂　❷乙本傍註曰正義*

若無會無緣故釋心外有無影像智都無所得取義也。此時望眞如依他法名心外也。有無者於依他法可有有無二法也△影像者緣依他法。必變能緣心相分緣故。指彼相分名影像也。根本智緣眞如時相分無變故。如此釋也△智都無所得者根本智向眞如時。會不見依他法釋無所得心得事在之△心王自在覺本不生等文是約第七住心覺心不生心作釋也。第二劫經文祕密主。彼如是捨無我。心王自在覺自心本不生文疏家云心主卽心王也。以不滯有無心無罣礙。所爲妙業隨意能成。故云心主自在。心主自在明卽是淨菩提心更作一轉開明倍勝於前劫也文付之經文偏約第六住心無緣乘心雖被說疏家得經密意釋覺心不生心見或又第二劫復次祕密主大乘行發無緣乘心法無我性經文。第二劫總句故。通第六第七二箇住心取義第五無畏經文。通說第六第七住心得意事在之。此等第七住心置第五無畏意也。一義經疏說相共第五無畏限第六住心。第七覺心不生心合論第六無畏取義也。般若寺疏鈔此意也。此義。心王自在覺本不生。明第六住心證理可得意也。大師釋第六住心大綱時冊心王以四德都。勝義勝義致太平之化。廢詮談旨扇無事之風文是心王自在意也。又不生義疏家觀察蘊阿賴耶。覺心前後際不可得時。當約心之影像本不生故。名種種

法門文此意。二箇住心共有不生義見。又大師他緣乘約生法二空。二障不生明義文此意。又他緣乘不生義分明也。但六無畏安立。第七住心可合論第五無畏見。共故心王自在覺本不生御釋。全依第七住心證文故。難取第六住心當分也。若此義。疏鈔御釋。且第七住心已上性宗故。合論第六無畏下。一往御分別可意得也△得離法之○蘇息處文是釋經當得法無我無畏文也△若眞言行者文已下擧能寄齊行者也。前來二種無畏能緣心遣所緣境。今無畏此上心無罣礙得自在位見經云。若復一切蘊界處能執所執我壽命等及法無緣空自性無性。此空智生當得一切法自性平等無畏者　已下釋第六無畏。於此無畏分別能所寄齊。所寄齊一道極無二心。能寄齊眞言初地行者可得意也。故釋卽是眞言行者虛空無垢菩提心也。或第六無畏於平等心中修曼荼羅行離垢地已去。各於❶地地觀心中修曼荼羅行文但依疏鈔意者。所寄齊中。可置覺心不生心。故可有三箇住心也△一切蘊界處○及法無緣文是擧所空一切法也△空自性無性者擧能空相。明自性平等義也△蘊界處能執所執者二乘所帶也△我壽命等者指外道△及法者證寂然界菩薩十緣生句法也△無緣者。當第六住心無緣乘心也。若約六無畏分別能離所離。蘊界處能執所執。相當第三無我無畏所帶。卽第四無畏證

寂然界菩薩所離蘊扼縛也。我壽命等。外道所執。是相當第一善無畏第二身無畏第三無我無畏所離也。及法第四法無畏十緣生句法卽第五無畏所離也。無緣。第五無畏無緣乘心也約次第相連者。此無緣心。正可爲第六無畏所離也雖然今廣擧我壽命等也。總蘊界處能執所執等配釋。學者了簡區也。雖然是且一義通也。或一義空字屬所空。可第五無畏中覺心不生心了簡事雖在之。是經此空智生文違疏謂觀自心畢竟空性釋故。不足信用也

謂觀自心畢竟空性時我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智生卽是時極無自性心生也。於業煩惱等都無所縛亦無所脫。故云得一切法自性平等。爾時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息處。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也　已下解釋也。於中。初明無垢平等心。後然此心下示淨菩提心無相義也△謂觀自心畢竟空性時者。能空智品約所寄齊可相當一道極無二心也。第三劫經文說所謂空性也。彼疏家。空性卽是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現。卽喩此心也。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心卽是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身文是約第八住心也。凡此空義顯一心周遍廣大義故。一道極無二心共可謂觀自心畢竟空性上觀門也。故大師明第九住心

❶地＝自㊊

大綱時近而難見我心。細而遍空我佛。我佛難思議。我心廣亦大文此意也。今疏第三劫等虛空心。無邊智慧。一切二乘不能思議。乃名甚深般若文故第三劫何自心等虛空觀相見△我之與蘊法及無緣文是釋所空法也△我者相當經我壽命等也。經十六知見中擧第一第三第四三種等自餘也。釋且擧初義一種攝餘見△蘊者當經蘊界處能執所執也△法及無緣者。與經文言同也。付之。擧所空法經與疏。其次第各別也。是所詮經橫明一切法自性平等義故不存次第。疏家分三劫六無畏次第淺深速故。經與疏影略橫竪二義可得意也△皆同一性所謂自性無性者。釋經空自性無性也△此空智生等者指能空智品釋極無自性心生。付之一義此空智生者通一道極無二心。雖然約究極釋極無自性心生也取義。一義第六無畏約究極經說極無自性心故。疏家釋此空智生卽是時極無自性心生也文一道無爲心攝此極無自性心可心得取義。是故第五無畏擧初心兼究極第六無畏。擧究極攝初心取義△於業煩惱等者第三劫經文。說於業煩惱解脫而業煩惱具依。疏家行者解脫一切業煩惱時。卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令誰解脫耶。如良醫變毒爲藥除衆病。又如虛空出過衆相。而萬像具依文此意也△爾時於有爲無爲界等矣是明無畏義也。初二劫間有爲無爲隔歷故爲此二種縛也。至第三劫者有爲無爲平等無差別故。名得一切法自性平等無畏也△卽是眞言行者虛空無垢菩提心也矣是明第六無畏眞言行者淨菩提心。付之前五無畏皆能所寄齊釋見。第六無畏所寄齊極無自性心。能寄齊眞言行者也。爾者旣有能寄齊言無能所寄齊言。釋卽是眞言行者虛空無垢菩提心事。一往不審也。付之一義云。三劫安立初二劫顯第三劫祕密也。是故第六無畏不安顯密相望能所寄齊言。直釋卽是眞言行者虛空無垢菩提心取義。※一義云。於第六無畏。雖可有能所寄齊言以比來次第分明顯故義不安與此齊等言也。意能寄齊卽是眞言行者虛空無垢菩提心也云御釋取義。是般若寺疏鈔卽是眞言行人。得無垢菩提心時位與此齊也文依此意也。或又第六無畏猶地前位也。故眞言行者地前遮情理同所寄齊一道極無也。仍付此邊被置卽是言取義。或又第六無畏初地也。而初地所得遮情理。等一道極無故。釋卽是眞言行者了簡。付之第六無畏地前地上事。是了簡不同也。一義第六無畏初地淨菩提心位取義。是下御釋第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地已去各於地地觀心中修曼荼羅行文此意次第六無畏擧離垢地。離垢地第二地名字也。是故第六無畏可初地取義。一義云。第六無畏地前取義。此意以六無畏十地十六重深淺不同得意義通也。此時離垢地已去御釋第二地別稱不可得意。初地遠塵離垢義可心得也。但離垢地得名第二地別稱故。第六無心初地事分明歟。此時十六重深淺不同御釋或約言總心得也

然此心在纏出纏皆畢竟無相。以如來五眼諦觀尙不能得其像貌。況餘生滅中人 以下明淨菩提心無相義也△此心者。指上虛空無垢菩提心也△在纏○無相者雖有迷悟不同一心本性明無相湛然。衆生本性不思議心故。在纏時無相義分明也。又究竟諸法實相三昧圓明無際時。無所增故。出纏時無相也。故釋畢竟無相也△以如來五眼等文已下釋成無相由也。如來五眼擧果人。生滅中人等擧因人也。心地觀經第八卷觀心品云。心法本來無有形相。心法本來無有住處。一切如來尙不見心。何況餘人得見心法文當段御釋。與彼經文同也。付之。自宗意於心法有色形歟事。一尋也。若無色形義當段御釋分明也。若有色形義通今所指如來顯佛果也。仍如實不可有見自心色形也。故釋尙不能得其像貌也。一義云。約遮情門御釋取義。表德門時可有色形取義事在之。五眼事。智論第三十九云。舍利弗有菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時。淨於五眼。肉眼天眼慧眼法眼佛眼文此意也

今所以廣明三劫六無畏處衆多心相者皆

是擬儀外迹以明修證之深淺耳　已下被通妨難也。意次上付明菩提心畢竟無相義。若菩提心畢竟無相云云。明三劫六無畏處衆多心相事。相無相相違不審故。彼心相以所離外迹明深淺不同義會通也。皆是擬儀外迹等御釋此意也。付之。擬儀外迹事。了簡不同也。一義。外迹指妄心。修證深淺指三劫六無畏證理取義。意淨心無相寄妄顯之故。指之釋擬儀外迹得意也。*一義云。外迹指顯。修證深淺約密取義。意三劫六無畏次第階級皆寄顯被顯密修證取義。一義。常途心相眞言行者心相共皆擬儀外相所爲之事業。顯內心修證之深淺義得意。此義尤符順釋段意也。

上已明見煙之相可以比知火性。但知心垢盡處戲論不行即是第六無畏依。更欲如何表示耶　以外相知內心義准例云云上六十心釋也。六十心釋段以心法微細難識。但觀云云彼所爲事業必有相彰于外。譬如竈煙之狀貌即火性可以比知文被指彼釋也。付之彼六十心下釋。先約妄心也。雖爾。此喩實通染淨可心得。故無相違也△但知心垢等文已下約言總雖被表三劫六無畏。其中第六無畏三妄盡處故被明心垢悉盡不行戲論無可表示心相義也。是正被釋成菩提心畢竟無相無可擬儀外迹義也

大日經疏第三❶鈔

大日經疏第三鈔卷第七十八

三日

經云祕密主若眞言門○綜該諸地　當卷所釋住心品經文六無畏十緣生句二段相分中。上來六無畏御釋畢。以下被解釋十緣生句經文內。付自初至綜該諸地一段文。初牒文屬當。後作釋。作釋中初十喩觀明爲行者旨要事。次然統論下住心品中十句示有三分事。後此經下顯說十緣生句次所由。三節分明也。凡此十緣生句。別眞言行者心垢淨除觀門。總顯密二教一切佛法旨要也。然間當段云云如下文萬行方便中○留意思之。釋大師性靈集第十。此是十喩詩修行者之明鏡。求佛之人舟筏。一誦一諷與塵卷而含義。一念將沙軸以得理文當經開題云。十緣妙句成心臺之明珠文△一。十緣生句觀通地前地上事。下包括始終綜該諸地御釋分明也。付之十緣生句觀通佛果歟事

❷祕密主。若眞言門修菩薩行諸菩薩。深修觀察十緣生句當於眞言行通達作證。此眞言行者。依十緣生觀門成就三密妙行。證得佛果德義也。大師一處御釋祕藏記云。如境界中見界會聖衆及餘一切事皆當入十緣生句觀察。不信而信之。唯當每係心於本不生際。無留所現境文又云。祕藏記於十喩觀密嚴界會眼前時。觀如陽焰。其意如何。若思是至極其意留著又作慢心。譬如磨鏡時。見現少影像停留時。遂不成實鏡文又云。疏末卷第五云。今行者深觀十緣生句。了知三業畢竟不生。法性自爾常無動作。是名住無爲戒也○若眞言行人。不曉如是淨戒。即雖口誦眞言身持密印心住本尊三昧。具修次第儀式供養諸尊。猶名造作諸法未離我人之網。云何得名菩提薩埵耶文此等意。住十緣生句觀時。成眞實眞言行體可成就果德見。今經文以此意可見。華嚴香象。非眞體行不證心矣判云云意。相似此意。乃至言略中間言也

乃至如實遍知一切心相者　眞言行者。觀十緣生句。凡聖十界心相了知也。下釋云。若於一念心中明見○故曰如實遍知一切心相矣

是略答前問中修行句也　此屬當九問中第七及彼行修行句答說。誠此十緣生句通達眞言行觀門故。修行句答說事分明也。總修行句答說廣之故釋略答。第一卷疏如下文入大悲藏曼荼羅等即是答修行句矣付之上御釋被屬當九問答說中今十緣生句文不屬修行句答說事。一往不審也。但上屬當約大分故。一一不屬當之可意得也。若又十緣生句三密修行上無所得方便故。上不屬當修行句答說可意得歟　一。住心品三句悉說歟事　一。今

❶鈔+十(卷第七十七)㊂　❷(經云)+祕㊂

所謂經文終如實遍知一切心相矣然此經文可九問中心相句答說覺。而當段前後釋不屬心相答說事如何。答。今心相觀十緣生句人所知心相也。九問中心相。行者諸心差別相故。義各別也。然間不屬當彼心相答說也

如下文萬行方便中。無不藉此十緣生句淨除心垢。❶是故當知最爲旨要　以下作釋作釋中。　此初明十緣生句眞言行者旨要事。△下文萬行方便中者被指第二品已下萬行方便也。上疏云。如下文入大悲藏曼荼羅等即是答修行句矣△心垢者衆生煩惱心也。依此染心成留著故。十緣生句以觀相淨除慢著心義也。今疏第一卷謂除爲衆生種種心垢。能翳如來淨眼不能開明若以無分別法滅諸戲論如雲霧消除日輪顯照矣可准知彼也

是故當知最爲旨要。眞言行者。特宜留意思之　凡眞言行者修萬行事爲證果德也。然所修行非眞實者。不可證果德。三密妙行。十緣生句無所得觀方便可契證大空果。故以此十喩觀尤爲旨要。留思可思之釋也。今疏末卷十云修眞言行者。本爲除遣惑業當體解法界無生滅淨染離諸分別。知此眞言之體。即是法界之體也。若了知眞言之體。即同法界等於大空自然能得無相三昧故。悉地現前。當生如是信解矣

然統論此品中❷摩訶般若中喩亦具含三意。　以下住心品所說十緣生句。統論。辨其淺深不同。此中。初明住心品十緣生句。後摩訶般若下。因指大品般若說。△然統論○略有三種矣此總表列數。付之或一義云。此品中十緣生句者。當段所說十喩含三重義。被釋成了簡。但統論此品中御釋不可限當段。故總住心品中取被明有三種事宜也。付之見住心品說相。初劫說五喩。第二劫明六喩。當段具說十喩。何釋統論此品中十緣生句略有三種乎。答。三劫共有十喩云事。今疏前後見。上疏此中十喩望前十喩矣付之一義云。約言總取義。一義云。雖五喩六喩十喩說相不同也。實三劫共可觀十喩。故付實義十緣生句有。御釋取義　三劫共具觀十喩歟事

一者以心沒蘊中欲對治實法。故觀此十緣生句。如前所說即空之幻是也　以下三重十緣生句。次第被釋成中。初明證寂然界菩薩所觀十喩。此被名即空幻事於初劫中。學摩訶衍菩薩雖得人空湛寂心。猶帶五蘊實有心。而以菩提心勢力。起五蘊無性慧。以泡沫芭蕉陽炎幻等五喩觀五蘊性空。此名證寂然界菩薩即空幻也△以心沒蘊中者此明所治。學摩訶衍人。雖空人我猶留蘊。故云心沒蘊中也。初劫經文。彼出世間心住蘊中矣此意也△欲對治實法故者。此明能治。證寂然界菩薩爲對治五蘊實有見故觀十喩義也。第二卷疏。然以菩提心勢力。自然不由他教也。有如是慧隨生。能於蘊等發起其心修離著方便。於五種譬喩觀察無性空○行者如是觀察時從無性門達諸法即空○故名證寂然界矣此意也△如前所說即空之幻是也矣如前者。指初劫即空之幻者。空五蘊觀相也

二者以心沒法中欲對治境界攀緣。故觀此十緣生句。如前所說蘊阿賴耶即心之幻是也　明第二即心之幻。分別能治所治。初劫證寂然界菩薩境界攀緣　能治第二劫他緣乘萬法唯心觀解也△以心沒法中者法。證寂然界菩薩十緣生句法也。上法無畏段釋法謂十緣生句當之。意證寂然界菩薩不知諸蘊唯心道理故。心外存五蘊法。爲遮此五蘊實有見。以五種譬喩觀五蘊無性。此空觀單空非眞實。此名偏眞理也。第二劫已上大乘空觀意即有空故名眞空。空上假有故此名妙有。有空不二成眞空。然間望大乘眞實空觀時。證寂然界菩薩觀心猶沒法中分齊也△欲對治○矣已下明能治。於中境界攀緣者所治法也。付之所治名境界攀緣事。一義云。境界者指空理。理所證境故云境界。攀緣者能觀心攀偏空理義也。初劫釋云偏眞理此意也。❸一義云。境界者所緣境。即五蘊法也。攀緣者簡下無緣言也。意第二劫無緣乘悟萬法唯心故。心外無可緣法。初劫寂然界菩薩心外存法。緣彼法觀單空也。故云攀緣若悟諸法唯心時。心外可

❶〔是故當知最爲旨要〕一②　❷〔摩訶…意〕十一字＝〔十緣生句略有三種〕八字②　❸乙本傍註曰正義＊

縁無法故。云欲對治境界攀縁也。一義云。境界者。如前五蘊法也。折破五蘊悟空也。故云攀縁。此意。諸蘊唯心。當相即翻空。心外存五蘊。拆破覺空理。故云攀縁也△如前所説阿頼耶矣如前所説者。指第二劫無縁乘心。彼宗意。三界有爲法。皆第八識含藏處種子。生現行覺唯心法也。故云。蘊阿頼耶即心之幻是也。第二劫經文云。復次祕密主。大乘行發無縁乘心法無我性。何以故。如彼往昔如是修行者。觀察蘊阿頼耶知自性。如幻陽炎影響旋火輪乾闥婆城矣同疏云。又無縁乘者。此至僧祇。始能觀察阿陀那深細之識解了三界唯心心外更無一法而可得者。乘此無縁心而行大菩提道。故名無縁乘也矣此意也

三者以心沒心實際中欲離有爲無爲界。故觀此十縁生句。 如前所説解脱一切業煩惱而業煩惱具依。 即不思議之幻也 已下明第三即不思議幻。 當段經所説十喩正當之。次下釋。今此中深修觀察者。即是意明第三重矣付之所治沒心實際位事。古來異義區見。 一義云。第二劫覺心不生心也。是則第二劫覺自心本不生極理以所離之。明第三劫不思議幻。次上即心幻時。學初劫境界攀縁爲所離例心得也。 心實際者。指本不生理言故。 指第二劫覺心不生心名心實際也。 演密鈔第四云。今此中十喩復爲對治前劫心沒實際欲令離有爲無爲界故。 觀此十喩亦成戲論矣一義

云。沒心實際位第三劫初心。指空性無境心也。 其故疏家御釋指空性無境心名心實際。第三劫疏。行者得如是微細慧時。觀一切染淨諸法。乃至少分猶如隣虛無不從縁生者。若從縁生即無自性。若無自性。即是本不生。本不生。即是心實際。心實際。亦復不可得文又十地經文下釋。行者初觀空性時。覺一切法皆入心之實際文是等解釋分明也。 凡第八住心。沈空心。故蒙驚覺開示。此尤沒心實際義也。依此義者。能治十喩。可當第九住心也。隨而今所指解脱一切業煩惱等文。 第九住心説文也。一義云。於第八住心可有初後不同故。以初心爲所治。以後心爲能治云有義也△一。沒心實際住事。論義也△欲離有爲無爲界○矣以下明能離。若以所治心實際爲第七住心義。有爲無爲界可第二劫分齊。第三劫猶有爲無爲隔歷分齊也。其故他縁乘談智有爲理無爲。有爲無爲隔歷。覺心不生心有爲法實相即是無爲。無爲相者即非有爲矣若所治爲第八住心義。對初二劫時雖説離有爲無爲界。望後位厭有爲非眞欣無爲離妄義可有之故號一道無爲心。故實不離有爲無爲界也△如前所説○文第三劫經文於業煩惱具依文疏云。行者解脱一切業煩惱○萬像具依矣

摩訶般若中十喩亦具含三意 此因大品般若十喩。示含三重幻。摩訶般若十喩能攝。攝當經十喩御釋意趣不可心得。若分別能攝所攝。所明大品般若可當經所攝。今疏四心義釋如説極無自性心十縁生句即攝華嚴般若種種不思議境界皆入其中矣此意分明也。大品般若第一卷云。幻炎水月虛空響乾闥婆夢影鏡中像如化。十喩説之。仍彼十喩今經中除泡加如化。 下釋般若中以泡以喩○意復殊也文又第四卷云。夢響影炎化虛空地水火風四種説之

今此中云深修觀察者即是意明第三重且如行者於瑜伽中以自心爲感。 佛心爲應。 感應因縁即時毘盧遮那現所喜見身説所宜聞法。然我心亦畢竟淨。佛心亦畢竟淨。若望我心爲自。即佛心爲他。今此境界爲從自生耶。他生耶。共生。無因生耶。以中論種種門觀之生不可得。而形聲宛然。即是法界論幻即幻論法界即法界。論遍一切處即遍一切處。 論幻故名不可思議幻也 已下因釋經深修言此中。初對初二劫明深修義。 後復次言深修下約地上所證轉深釋之△今此中○意明第三重文此即空即心即不思議三重中。 今深修觀察十喩釋第三重也。 是則對初二劫淺觀説深修也△且如行者文已下明不思議幻義。 凡此十喩菩薩微妙觀門矣觸縁對境常行用所也。 而今先付行者瑜伽中現前境界。明不思議相。故云且。今釋相先付地前行者被明之見。其故定中感見佛

身。此地前行相也。初地已上去來睡悟皆不離佛慧因緣故。必不可云瑜伽中△以自心爲感○所宜聞法矣此先明瑜伽中加持感應相。以自心爲能感因。以佛心爲能應緣。依此感應因緣。感見所喜見身。聽聞所宜聞法。此卽因緣所生法也。大師卽身義御釋云。加持者表如來大悲與衆生信心。佛日之影現衆生心水曰加。行者心水能感佛日名持文此意也△感應因緣○所宜聞法文此明所顯境界。所喜見身約佛身。所宜聞法所說法也。付之所喜見身事。一義云。能現毘盧遮那自性身。所現所喜見身他受用已下三身也。*一義云。於自性身有利他義故。所喜見身可通四身也。付之今疏第一卷釋神變加持義。示種種諸趣所喜見身說種種性欲所宜聞法。隨種種心行開觀照門。彼釋具擧三密。今御釋擧身語二密不明意密。總所說境界具可有三密。今不明意密事一往不審也。付之一義云。自心爲感佛心爲應釋。彼佛❶身則意密故三密具足不取義。一義云。佛身能應故必非所現三密隨一。然問此御釋擧身語二密。義兼意密取義。一義云。以所宜聞法可示意密觀相。故彼所宜聞法處意密可心得取義。然我心亦畢竟淨○爲他文此爲明四不生義先以心佛分別自他歟△今此境界○卽是法界文此約自他共無因。明不生義。此不生義三諦中當空諦也。大師一處解釋中以四不生推

求矣此有了不可得。是則空文△以中論種種門觀之生不可得文中觀論因緣品第一云。諸法不自生亦不從他生不共不無因。是故知不生文△今種種門者指此自他共無因四不生也△形聲宛然卽是法界文此雖不生也不動有卽空義明。是則色卽是空非色滅空意也。形聲者。上所擧所喜見身所宜聞法也△卽是法界者眞如法界卽空理也。法界言依所不定也。事法界時詮有。理法界時詮空。事理無礙法界時詮中也。其中今指空理言也△論幻卽幻○故名不思議幻也矣以下約三諦相卽義釋不思議幻義△論幻卽幻者假諦也。意依心佛因緣所現境界。論幻卽假有義也△論法界卽法界者。法界眞如法界。卽空諦也。幻有法以四句求之生不可得故此法界也△論遍一切處卽遍一切處文此明中道。是則中觀論因緣所生法。我說卽是空。亦爲是假名。亦是中道義意也△故名不思議幻也文此三諦圓融一邊難思議義以明不思議幻義。今疏末卷當知一切法卽相無相。卽非相非無相。如彼三自不可思議。是故語言道斷也文又末卷第七云。今眞言門亦爾。以觀心爲因以三密爲緣。普門海會現前不謬故名爲有。以種種門推求都不可得。是名爲空。此有此空皆不出法界。故說爲中三諦不同而同。不異而異。一切方便乘人不能思議矣

復次言深修者。謂得淨心已去從大悲生根乃至方便究竟。其間一一緣起皆當以十喩觀之。由所證轉深。故言深觀察也

以下約所證轉深義明深修義。於中初明深修觀察義。後且如四諦義下明不思議幻義。付明經深修觀察義正釋復次不同見。正釋三劫相望對初二劫第三劫觀相名深修。復次釋約初地已上漸次轉深義明深修義。又此二段釋大分別矣地前地上不同見。正釋約地前行者故且如行者於瑜伽中等釋。復次約地上故今行者於一念淨心中釋也△謂得淨心者初地菩提心爲因位也。顯密共初地名淨心地。起信論入淨心地矣淨影大乘義章云。歡喜地者。經中亦名淨心地也○住此地時於眞如中證心淸淨名淨心地○又於三寶得淸淨❷心亦名淨心文今經宗於初地證菩提心。故初地名淨心也△從大悲生根文此三句中大悲爲根句。則第二地至第七地至位也。今疏末卷前七地以來爲大悲萬行之所含養。如在胎藏文此意也。付之大悲爲根句大悲卽根義歟。又大悲生根義歟事古來異義也。今御釋云從大悲生根。故大悲能成體萬行所成根見。然間以此文大悲生根義證據。若大悲卽根義大悲約法根約喩故法大悲卽喩根生義可心得也。大悲生根可讀之△乃至方便究竟文此指八地已上。付方便究竟大師釋向上向下讀文有異。約向上門時萬行方便爲究竟心得故方便則進趣方便也。若約向下門時

❶身＝心(甲) ❷心＝信(乙)

方便爲究竟故方便則利物方便相當△共間一一緣起○文此十地三句間一一緣起也。緣起者。自利利他一一緣起也△由所證轉深○文此逾廣逾深。作十轉開明意也。下釋以深修觀察故○漸次大乘生句文此意也

且如四諦義。直示娑[1]呵世界已有無量無邊差別名。又況無盡法界中逗機方便何可窮盡。今行者於一念淨心中通達如是塵沙四諦。空則畢竟不生有則盡其性相中則擧體[2]皆常。以三法無定相故名爲不思議幻。如四諦者餘一切法門例耳。是故唯有如來乃能窮此十喩達其源底。已下明不思議幻義。且如四諦義等者。行者所觀法有多種中且擧四諦明之△直示娑呵世界○差別名者。八十華嚴第十二四諦品第八意也。彼經文。諸佛子。若聖諦。此娑婆世界中或名罪痛或名逼迫○此娑婆世界諸聖諦有如是等四百億十千名。隨衆生心悉令調伏文此經文意也△又況無盡法界中○文此指餘世界。此八十華嚴十二四諦品第八文意也。彼經文云。諸佛子。此娑婆世界所言苦聖諦者。彼密訓世界中或名營求根。或名不出離。或名繫縛○各有百億萬種名。皆隨衆生心之所樂令其調伏文此意也△今行者於一念淨心中○文此約眞言行者明三諦觀門候△一念淨心中者初地淨菩提心也。然擧初地兼二地已上可意得。若又淨心義可通二地已上歟。此上地前行者瑜伽中所現境界簡言△通達如是塵沙四諦文塵沙者衆多義也。十卷義釋云。塵沙十喩文彼能觀十喩約今約所觀人云塵沙四諦見△空則畢竟不生○矣已下約三諦觀明不思議義。三諦圓融一邊難思議。故云不思議三諦也△空則畢竟不生者約空觀。於苦集滅道等四諦觀畢竟不生此空觀也△有則盡其性相者明有觀意。觀有盡性相皆有法義也△中則擧體皆常者此明中道。今以常住爲中道義。天台心常不動假立中名釋。此意也。上以遍一切處義釋中。今以常住義釋之。但其義可相通也△以三法無定相○文此三諦俱時以無定相義結不思議幻義也△如四諦等者此例明餘法也

此經所以次無垢菩提心卽明十喩者包括始終綜該諸地。此第六無畏次明說十喩由△無垢菩提心者指第六無畏。上釋卽是眞言行者虛空無垢菩提心文△包括始終綜該諸地文付此御釋一義云。可限深修觀察復次已下取義。此義通始者初地。終者妙覺。諸地者第二地至第十地可得意也。一義云。正釋復次二段可通取義。此正釋復次二段約地前地上見故包括六無畏始終綜該十地諸地取義也

大日經疏第三鈔[3]終

大日經疏第三鈔卷第七十九

四日

既觸緣成觀[4]○　上來被明十緣生句大意文終至綜該諸地了簡畢。以下就被別釋經文釋始至幻喩釋終一段可有了簡。此一段文。初明大綱後經云下隨文別釋

既觸緣成觀不可縷說。今且依釋論明其大歸耳　此初總表明大綱△既觸緣成觀不可縷說者此十緣生句。眞言行者觸緣對境所成觀相故。具明難述義上釋如四諦者餘一切法門例耳。且約四諦法則明之。被例明餘一切法門此意也△今且依釋論○文此依智論明大綱義也。十喩事。智度論第六卷釋之。付之一義云。此十喩。眞言行者觸緣所成觀故。實具雖難述且依智論文明大綱云解釋意取義。一義云。智論所說十喩。今經不全同故大歸有御釋取義也

經云。云何爲十。謂如幻陽焰夢影乾闥婆城響水月浮泡。虛空華。旋火輪　以下隨文別釋。於中初牒文分明也。今此牒文牒十喩總表幻別說經文也△云何爲十者徵問也。謂如幻陽焰旋火輪至列十喩名字。智論第六卷[5]云。解了諸法如幻。如焰。如水中月。如虛空。如響。如乾闥婆城。如夢如影如鏡中像如化。是十喩爲

[1]呵＝可イ②　[2]皆＝貫イ②　[3]終＝卷第七十八②　[4]○＝等②　[5]云＋(經)㊥

解空法故文慧影疏云。名喩雖十。相對即五。幻焰者內外相對也。水月虛空有無相對。如響如城見聞相對。如夢如影寢覺相對 如像如化合散相對矣當經影像彼論鏡像當浮泡火輪如次當論如化如影下解釋見付之取喩事。經軌施設數量非一也。或說五喩金剛界儀軌或說七喩略出經或說八喩法華儀軌或說九喩金剛薩埵儀軌或說十喩千手儀軌

云何爲幻。謂如呪術藥力能造所造種種色像惑自眼故見希有事。展轉相生往來十方然彼非去非不去。何以故。本性淨故。如是眞言幻。持誦成就能生一切者 此幻喩別說經文也。云何爲幻者徵問也△呪術藥力者幻事能作譬也△能造所造種種色像者所作幻事也。此能造所造共付所作幻事可意得。共故下釋云示現能造所造種種色像故△惑自眼故見希有事矣此迷惑眼目見奇特幻事義也。付之於幻師者明知幻所作事故。不可有迷惑義。然被說惑自眼故事。尤不審也 付之疏鈔問。既幻師誦解知幻是不實物故。不更成疑若爾何經惑自眼故云云此文極難也文此不作會釋。演密鈔云幻者化也。無而忽有之謂也。先無形質假因緣有名爲幻化。又幻者。詐惑。以不實事惑人眼目。故曰幻也文此惑人眼目云故。指見聞人各各自眼見。或本目眼矣此時無相違。或一義云。於幻師惑自眼故義可有之取義。無智畫師譬准可知之。涅槃經二十二云。譬如幻師在大衆中❶作四兵而彼衆中有諸小兒無有智慧。覩見之時悉以爲實。其中智人知其虛誑以幻力故惑人眼目文 此見聞人云自眼義潤色也△展轉相生往來十方文於幻所作事能生所生等義也假令幻所作伎樂人等出❷音聲等。此幻所作事中能生所生也△然彼非去非不去矣已下顯幻事空無非去遣往。非不去遣來。意幻所作事十方往來云云共。 此虛誑故明無往來相義。去來往來其義同也。佛地論第四云。而淨法界❸無去來等者。捨此就彼名去。捨此就此名來矣△何以故本性淨故文此出空無所由。幻事十方往來云云。本性空淨故。實非往來云意也△如是眞言幻〇文合說也。意依藥術因緣。雖示現種種幻事。如本性空。依三密修行雖生奇特不思議事。明本來不生悉地義

佛說藥力不思議。如人以藥力故昇空隱形履水蹈火。此事非諸論師等能建立因量出其所由。亦非可生疑謂定應爾或不應爾。過如是籌度境界。唯親行此藥執持行用者乃證知耳。又如藥術因緣示現能造所造種種色像。雖於衆緣中一一諦求都無生處。而亦五情所對明了現前。雖展轉相生往來十方然亦非去非不去。 是事亦非籌度思量之境 以下幻喩作釋也 於中正釋又釋二段見。付之了簡區也❹一義云。初釋釋經合說意也。 其故初釋所明執持行用人。當合說中持誦者。又如藥術因緣以下釋付譬說。經譬說此義同故云云但此了簡難思。今二段釋共此譬說也。其上合說經文下釋分明也。一義云。初釋明譬說經文大意。後釋正經文消釋也取義。譬說經文雖出呪術藥力二述大意故。先出藥力一邊也云云一義云初釋付經密意顯義。後釋付經顯文消釋取義。此了簡尤符順也△佛說藥力不思議文是總表也△如人〇蹈火者。正出不思議事。經文昇空隱形等事具雖不出見希有事處義可有故。付密意釋之也。付之。經出呪術藥力二種。而今釋偏擧藥力事擧藥力顯呪術歟。然擧一示一義若又呪術事。神變加持下釋顯故。重不釋之歟△此事非諸論師等矣此事者指上幻事諸論師等者外道論師也。建立因量者。三支比量中因句也。意外道諸論師等。聰明利根以三事比量雖辨諸法於藥力不思議者如此於合藥衆緣以何因緣如此勢力云事。以言語非出其所由。又又以智力非生疑云意也△謂定應爾或不應爾者。上句對建立因量。下句對生疑句可見歟△過如是以籌度境界者出過應爾不應爾等以籌度境界義也△唯親行此藥者依方合藥等也△執持行用者。正服食等也。付之。執持行用人正不可思議藥力所由。然證知釋事。以誦信如說行用時。其衆緣和合有殊勝事證知也。今疏末卷如人得如是藥即能昇空或入火等此但

❶(化)+作㊥ ❷(伎樂)+音㊥ ❸無+(無)㊥ ❹丙本傍註曰今謂已下有三義中快師似取第三義，然第二義爲善，何者初釋釋經中藥力因緣故，今大者釋藥力顯呪術釋歟，不示違疏釋故

衆緣合故決定不虛。非是不虛。非是諸人所應籌[1]度說其所以也○如世人得藥飛空此事汝尙[2]名勝能具解云云△又如藥術因緣○文付顯文正消釋。藥術。如次。經藥力呪術也△示現○色像者當經能造所造種種色像等△雖於衆緣中○文以下明幻事空云云事△雖於○都無生處者幻事能作藥術因緣中求之無生處義也△而亦五情所對明了現前文此惑自眼故見希有事經文意也。五情者。眼耳鼻舌身五識也△明了現前者五塵境也△雖展轉○十方者。經展轉相生往來十方義也 △然亦非去非不去者 經然[3]存非去非不去釋也△亦非籌度思量之境者。此結上明非幻事度量境界事

釋論云。佛問德女。譬如幻師幻作種種事。於汝意云何。是幻所作內有不。答言。不也。又問。外有不。內外有不。從先世至今世今世至後世不。幻所作有生者滅者不。實有一法是幻所作不。皆答言。不也。佛言。汝頗見聞幻所作伎樂不。答言。我亦見亦聞。佛言。若幻空欺誑無實云何從幻能作伎樂。女言。大德。是幻相法爾雖無根本而可聞見。佛言。無明亦如是。雖非內有乃至無生滅者而無明因緣諸行生若無明盡行亦盡乃至廣說　已下智論第六卷文。引合釋今經譬。於中初至乃至廣說。智論文也△佛問德[4]如等文此論文。[5]三重問答見初至皆答言不也此初重問答也。此中。初約內外。次約三世。次約生滅。後約能作所作也

△譬如幻師○汝意云何文此總表也。幻師能作幻人△幻作種種事。所作幻事也。於汝意云何者此指德女言也△是幻所作○內外有不文此約內外問答。此內外約幻師身內身外可心得歟。付之初內外各別擧。後竝擧。單復明也△從先世○後世不文此約三世△幻所作有生者滅者不者約生滅△實有一法○文此約能作所作△皆答言不也者示德女答說。皆言。又問外有以下答說通指言也△佛言○亦聞者此第[6]三問答也。卽見聞有無問答△佛言若幻空○文是付云見聞幻所作事。若幻事空非內外三世生滅可虛誑無實何幻所作伎樂可見聞乎問也。付之。幻空所指。指能作幻人歟。又所作幻事歟事。若能作幻人也云者。彼能作人實有之故。不可云虛誑無實。若云所作幻事也者次釋從幻能作伎樂幻能作也見。仍兩方共難意得。但幻言依處能所云不定故。今幻空者。指所作幻事次從幻。指能作幻事可見歟。若又於所作幻事中又有能作所作不同故次從幻能作取所作幻事無相違△女言大德○文已下德女答也△大德者指佛言也 幻相法爾者。假有義也。意謂本源雖無實也。然五情所對明了現前見聞義也△佛言無明亦如是○文此佛合上幻譬示無明相也智論本文無明亦如是雖不內有不外有不內外有不先世至今世今世至後世亦無實性無有生者滅者而無明因緣諸行生乃至衆苦聚集。如幻息幻所作亦息。無明亦爾。無明盡行亦盡。乃至衆苦聚集皆盡文付之。以無明可合能作幻人歟。又可合所作幻事歟事。論議也○次無明因緣諸行生文依以無明爲能生故。可合能作幻人覺。若依上譬說文者。付所作幻事問答內外有無等義故。無明可合所作幻事覺。依之古來所論也△而無明因緣諸行生者流轉十二因緣也△若無明盡行亦盡者還滅十二因緣也

[7]今此眞言門喩持誦者亦復如是　以下經意。釋此合釋意趣。持誦者取所現不思議相也。具合之以幻師喩持誦者。以藥術因緣喩三密修行。以所現希有事合一切奇特不思議事可意得也

如下文廣說[8]者　指持誦成就品悉地出現品等也

依三密修行得成一切奇特不思議事*者　今疏末卷第十五。但猶眞言觀本尊及身印等緣而成悉地。由眞言故口業淨。觀本尊故意業淨。印故身業淨。三事平等故自然而有不思議業文此意也

雖一一緣中諦求畢竟離於四句　四句自他共無因四句也

法爾如是者　依三密因緣自然有不思議業義也

不異淨心*者　淨菩提心畢竟不生義

而自在神變宛然不謬*者　奇特不思議業用也

[1]度＝量㊥　[2]名＝不㊥　[3]存＝彼㊥　[4]如＝女㊥　[5]三＝四㊥　[6]三＝二㊁　[7]大正藏經第三十九卷六百七頁　[8]〔者〕－㊁*

此事亦非諸大論師等聰辯利根者所能測量者　絕諸大論師等思議義也。付之上譬說一具心得。可當外道論師。若上約世間淺近譬故。指外道論師。今對眞言行者所成悉地故。廣可通內外論師歟　獨有方便具足。得成悉地者自證知耳　付之一義云。三密方便具足取成悉地義。一義云五點中方便具足取義畢

大日經疏第三①鈔

大日經疏第三鈔卷第八十

五日

經云復次祕密主陽焰性空等　十喩釋段內。至第一幻釋終了簡訖。以下就自第二陽焰釋始至如夢釋終一段可有了簡。此一段文。初陽焰釋。後如夢釋。兩節分明也

經云。復次祕密主。陽焰性空。彼依世人妄想成立。有所談議。如是眞言相唯是假名者　是初牒陽焰喩經文。大師一處解釋。祕藏記中釋陽焰觀意。於十喩觀密嚴界會眼前○等文又性靈集十喩詩云。　遲遲春日風光動。陽焰紛紛曠野飛。擧體空空無所有。狂兒迷渴遂忘歸。遠而似有近無物。走馬流川何處依。忘想談議假名起。丈夫美女滿城闉。謂男謂女是迷思。覺者賢人見則非。五蘊皆空眞實法。四魔與佛亦夷希。瑜伽境界特奇異。法界炎光自相暉。莫慢莫欺是假物。大空三昧是吾妃文　△陽焰性空者。依熱風塵三緣雖現炎水相。實求其自性空故云性空。△彼依世人○成立有所談議者。指無智人。△如是眞言相等者是合說也。般若寺疏鈔云。問爾者能喩幻法不實。所喩眞言爲實歟。合文偏如是眞言相唯是假名云云　答。對偏執實人。如是說耳文

釋論云②等　已下釋也。釋中。初引智論。後此經下釋今經意。△釋論云等文　是智論第六卷文也。此引文有二段。各初譬說。後法說也

以日光風動塵故曠野中動如野馬。無智人初見之爲水　是明於陽焰無智人成實水思義。△以日光風動塵者今疏第二云。次句陽焰者。如春③日地氣日光望之如水文△曠野中動如野馬文付之以野馬。或爲能迷者。或爲所迷境二義見。爲能迷者意。大師解釋中渴鹿野馬奔於塵鄉文是卽與渴鹿一具以野馬爲能迷。若此義今論文曠野中動如野馬無智人初見之爲水。文可讀也。次爲所迷境意。以野馬類陽焰也。當論釋動如野馬。又六十華嚴第七云。譬如野馬水月形亦如幻夢鏡中像文同第八云。　如幻野馬水中月文諸法無行經上云。是想皆憶想分別起。從虛④妄中生⑤如空捲如野馬焰文　又云。一切法無執無念。如野馬無水文　此文分明也。付之野馬者遊絲名也。莊子云。其急如野馬之走文遊絲與陽焰其體雖各別相似故云如野馬也一義。陽焰與遊絲其體同也。慧影疏第一云。陽春之月⑥如日光動塵。西國名爲陽焰。此間⑦名野馬。無智見之。執言是水。而實非水文是陽焰與野馬其體同見。就之若同。如言少難得意。雖然。陽焰如野馬走故。釋如野馬可心得也。大師詩云。擧體空空無所有。狂兒迷渴遂忘歸。遠而似有近無物。走馬流川何處依文狂兒者能迷無智人。走馬者。所迷野馬也

衆生亦爾。結使煩惱日光。動諸行塵邪憶念風。於生死曠野中轉。無智慧者謂一相爲男一相爲女。復次若遠見之謂以爲水。近則無水相。如是遠聖法者不知無我及諸法空。於陰界入性空法中生人想等。若近聖法則知諸法實相。是時虛誑種種妄想盡除。此經意云。如世人遠望曠野。遠望之者徒見此炎炎之相强立假名。求其實事都不可得。故云妄想成立有所談議也　已下合說也。付之智論正文⑧男女相亦如是文是指所迷境合喩焰水。隨而次一相爲男一相爲女文今御引證云衆生亦爾故。指能迷無智人。合上無智人見。但依智論正文者。今所指衆生男女相得意無相違。菩提心論中指人執釋衆生執。爾者。男女相卽人故云衆生無相違也△結使煩惱日光者煩惱喩日光。煩惱名結使事淨影義章第⑨七。七⑩支者如雜心說隨逐繫⑪結。名

①鈔＋(卷第七十九)㊁　②〔等〕－㊁＊　③日＝月㊥　④妄＋(法)㊃　⑤(譬)＋如㊃　⑥如＝有㊥　⑦名＋(爲)㊥　⑧男＋(相)㊥　⑨甲本傍註曰五末九丁　⑩甲本傍註曰使義　⑪結＝繫㊥

此為使文又云煩惱之障隨而繫縛名此為結文△諸行塵文此以業喩塵△邪憶念風文是潤生等煩惱喩風見。付之。以熱風塵喩煩惱業邪憶念事。炎水日光為本故。日光喩煩惱。又雖有日光無塵者。如不可現炎水雖有煩惱無業者不可感果。故諸行喩塵又雖有光塵無風者如不可動炎水無潤生煩惱者不可感當來果。故喩邪念風也。一邪憶念可通潤業潤生歟事△於生死曠野中轉者。六道四生死此生彼義也△無智慧者等文無智慧者喩無智人也△謂一相為男一相為女者。可合喩實水也△復次若遠見之等文上明於陽焰作實水思此復次釋明隨見遠近有無不同於中。初譬。如是下合說也△復次若遠見之○則無水相文是明遠而見者於陽焰作實水思。近付自元陽焰無水相義。十喩詩遠而似有近無物文此意也△如是遠聖法者等文以下合說也。於中。初釋合譬說若遠見之謂以為水文可得意也△不知無我及諸法空者無我人無我也。智論正文。不知無我不知諸法空文依釋摩訶衍論性相者。初住已上菩薩人空無漏成就自在也。初地以上菩薩。覺法空理。不知人法二空人正邪定凡夫。兼可通十信也△於陰界入性空法中生人想等文陰界入者五陰十二入十八界三科法也。此實因緣和合自性空無也。故云空法△生人想等者。智論本文。於❶衆界入性空法中生人想男❷想女*想文爾者等言等男想女想見。爾者。人想❸想。男想女想別可得意也。付之。對不知無我及諸法空心得人法二執共可舉。而釋生人想偏舉人我事不審也。但付龕先舉人兼法可得意歟。隨而次云則知諸法實相專舉法空見或一義人想等等言等法執取義。但是遠智論本文也△若近聖法等文是合譬說近則無水相文聖法指佛法言也△諸法實相者。正顯法空歟。若又諸法實相言通二空心得無相違也△此經意者等文以下釋經意△如世人○有所談議也文是釋經譬意△徒見此❹炎之相○等文十四卷義釋。徒見此炎之相文付之強立假名者。陽焰名可得意也。爾者。陽焰應體名故難云。假名仍一往不審也。但於陽焰立實水名以之假名可得意也。經中有陽焰名雖無水名所引論文。云見之為水故。准論得意有水事明也。或一義炎之相者炎陽焰。相者水相取義。彼水相所立水名云假名也。或一義陽焰直云假名取義。意熱風塵和合故。偏云陽焰假名取義也

如眞言行者於瑜伽中見種種殊特境界乃至諸佛海會無盡莊嚴。爾時應作此陽焰觀了知唯是假名。離於慢者轉近心地則悟加持神變種種因緣但是法界焰耳。故云如是眞言相唯是假名　是釋法說經文意。於中。如眞言行者○無盡莊嚴者舉所觀境界。爾時應作以下明能觀相於中。初明觀相。轉近心地下明觀益△爾時應作此陽焰觀等文是對所現境界。作陽焰觀。離慢著心義分明也。大師一處解釋中於十喩觀密嚴海會現前時觀如陽焰。其心如何若思是至極。其意留著又作慢心。譬如磨鏡時見現少影像。停留時遂不成實鏡文此意也。今慢著者。留著與慢心二種可心得也。付之今對所現密嚴海會所用陽焰觀相執空歟體空歟事。一尋也。云執空義意。今所現無盡莊嚴境界即事而眞金剛幻故。於其體本有不改性德也。而觀假名事是行者執故。執空取義。一義譬意於陽焰作實水思於彼炎水者其體空故。今所現無盡莊嚴境界可體空取義。歸本雖本有性德行者前所顯現緣謝即滅境界故。可體空取義也△轉近心地等文此明觀得益。心地者佛果心地即當薩般若平等心地。初地以上漸隣佛果心地。故云轉近歟△則悟○法界焰耳文付之一義加持神變者所現種種境界無盡莊嚴也△種種因緣者。指能現因緣。是云但是❺法焰也。意所現神變喩水相。法界加持因緣類陽焰也。一義指加持神變直云因緣。彼所現因緣實云法界焰意也△故云等文是合經文

經云復次祕密主如夢中等　以下釋第三如夢喩。於中。初引論文後故今下釋當經意

經云。復次祕密主。如夢中所見。晝日牟呼

❶衆＝陰㊥　❷想＝相㊥＊　❸想＝聽㊥㊂　❹炎＋(炎)㊥　❺法＋(界)㊥

栗多刹那歲時等住種種異類受諸苦樂。覺已都無所見。如是夢眞言行應知亦爾者是牒釋經文。此中。初擧如夢喩。如是下合法。此經文大綱擧夢中所見一多無礙不思議。類眞言行者瑜伽夢。攝論處夢謂經年。悟乃須臾頃。故時雖無量攝在一刹那文華嚴淸涼明念劫圓融義。夕夢似經世文此經文此意也△晝日牟呼栗多刹那歲時等文是擧夢中所經時不同。牟呼栗多。須臾梵語也。光記第八云。牟呼栗多此云須臾。倶舍頌云△種種異類受諸苦樂文種種異類者。國土衆生等類也。苦樂者。地獄天宮等苦樂也△覺已都無所見者。夢時無性顯也△如是夢眞言行者。等者。合說也

釋論云。如夢中都無實事。謂之有實。覺已知無而還自笑。人亦如是。諸結使眠中實無而著得道覺時乃知無覺。亦復自笑。又如以眠力故無法而見法。無喜事而喜。無瞋事而瞋。無怖事而怖。衆生亦爾。無明眠力故不應瞋喜憂怖而生瞋喜憂怖等故

是證智論文。此論文。初至亦復自笑。以夢中所見事實無喩明迷悟見有無不同。是卽有於凡實。空於聖實意也△又如以眠力故等文是夢中無法見法。以瞋喜憂怖喩迷情無明眠內生違順苦樂等心事明。慧影疏第二云。凡論夢法。睡眠時如夢云云不眠卽不夢。如人睡眠夢中見虎。怖畏號叫。覺云云者見之知其夢爾○夢虎自無。衆生亦爾。臥生死床。覆無明被昏睡眠。深睡生五塵夢。自起五欲想。取著諸法。生我我所見。生死中男女等相。相愛纏著或時怖畏。或乍歡喜迷實法相。聖人覺悟。知其如夢。故以諸法實相方便示現。而覺悟之。若知實相。卽五塵自無。不生分別文一夢有五種事。智論第六云。復次夢有五種。若身中不調。若熱氣多則多夢見火見黃見赤。若冷氣多則多見水見白。若風氣多則多見飛見黑。又復所聞見事多。若思惟念故則夢見。或天與夢欲令知未來事故。是五種夢皆[1]無事而妄見。人亦如是。五道中衆生身見力因緣故。見四種我。色[2]衆是我。色是我所。我中色色中我。如色受想行識亦如是。四五二十。得道實智慧覺已知無實文演密鈔依周禮出六種夢云云一。見夢識分齊事。大小乘不同也。小乘意。睡眠位雖無起善惡意識。起無記意識與睡眠心所相應故夢。大乘意云無心睡眠位云云六識皆滅故無夢。有心睡眠位云云意識猶存故。第六意識與睡眠心所相應成夢事。故瑜伽中云云擧十五不共業中。以夢爲第六意識不共業

今復明此夢事不思議邊*等　以下釋經意於中。初請下智論意總表。後如夢中已下別釋也

如夢中自見住壽一日二日乃至無量歲。有種種國土及衆生族類。或昇天宮。或在地獄受諸苦樂。覺時但一念間耳。於覺心眠法因緣中四句求之了不可得。而夢事照然憶持不謬。以一念爲千萬歲。以一心爲無量境。此事非世間智者憶度籌量能盡其源底。亦非可疑之處。獨夢者親證知耳

是初明喩△自見住壽一日二日乃至無量歲文是[3]於夢中所經時不同。是卽當經晝日牟呼栗多刹那歲時等也。凡夢中經長短時分事。淳于棼南柯夢。經三十年。莊周胡蝶夢見百年事。列子三生夢見過現未事。大師十喩詩云。一念眠中千萬夢等文△有種種國土及衆生族類文國土擧依報。衆生擧正報。是卽釋經種種異類△或昇天宮○受諸苦樂文是釋經受諸苦樂文以六趣分苦樂時。火血刀三種苦。修羅人天三種樂也。而今六趣中且約苦樂極擧地獄天宮也△覺時○了不可得文是釋經覺已都[4]不所見文△眠法因緣中者。一義云睡眠作夢事因緣故。云眠法因緣。此時眠法卽因緣也。一義云。智論出五種因緣指彼歟△四句求之了不可得文是以自他共無因四句求之不可得義也△而夢事照然等文是以一多相入心境無礙義。釋成夢事不思義邊也△以一念爲千萬歲者。一念眠中經多劫義也。是則念劫圓融喩也△以一心爲無量境者。睡眠心轉作境故。心境無礙義也。唯識論中。成萬法唯識義出五敎十理。彼十理中出如夢喩。又華嚴成事事無礙義出十因。其中又擧如夢喩。誠念劫圓融萬法一心義。夢喩顯者也

今此眞言行者瑜伽之夢亦復如是。或須臾

[1] 無＋(實)㊥　[2] 衆＝陰㊥　[3] 於＝明㊥　[4] 不＝無㊥

間備見無盡加持境界。或不起于座而經多劫。或遍遊諸佛國土親近供養利益衆生。此事諸衆因緣中觀察都無所起不出一念淨心。然亦分別不謬。此事誰能思議。行者得如出其所以然實獨證者自知耳。心不疑怪亦是境界但當以夢喩觀之。不生著。即以普現色身之夢作無盡莊嚴故云深修十句也　以下合法。於中。初正合說。後行者得如是下勸觀行也△今此眞言行者等文已下法說文也△如是或須臾間○利益衆生文是合喩夢中所見事可得意也△或須臾間備見無量加持境界者。以一心爲無量境義也△或不起于座而經多劫者以一念爲千萬歲義也△或遍等文菩薩淨佛國土成就衆生義也△此事諸衆因緣中○一念淨心者。眠法因緣中以四句求之遂不可得義也△不出一念淨心者。覺時但一念間夢意也△然亦分別不謬者而夢事照然憶持不謬意也△此事誰能等者。正明不思議△行者得如是境界等者。已下勸行者觀行意。如上境界現前時。以此夢事喩觀之。可離慢著義也△即以普現色身等者。約化他釋之付之。此普現色身無盡莊嚴義。初地歟　第十一地歟事　一義十喩觀得益廣多分。先明初地益故。今可初地取義。初地已上得除蓋障三昧成化利物行分證莊嚴力故。今此意也。一義畢十喩觀得益究極故。指第十一地下毘盧遮那即以此十緣生句不思議法界作無盡莊嚴藏文與彼同也

大日經疏第三❶鈔

大日經疏第三鈔卷第八十一

六日

經云復次祕密主以影喩　十喩釋內上來至如夢釋終了簡畢以下付第四影喩一段可有了簡。此一段文。初牒文。次作釋。作釋中。初總表。後彼論下別釋。別釋中。初引論文後今此眞言門已下明今經意。

經云。復次祕密主。以影喩解了眞言能發悉地。如面緣於鏡而現面像。彼眞言悉地當知如是者　是初牒經文。此經文大綱。如來三密譬鏡。行者三密喩面。悉地生喩鏡中影像。明因緣所生法離有無中道義也

此中言影即是釋論鏡中像喩　以下釋初總釋經所說影名字。鏡中影像。凡影名字對本質故其義可廣。今十喩隨一所舉別被釋定鏡中影像也

彼論云。如鏡中像非鏡作非面作。非執鏡者作非自然作。亦非無因緣作。何以非鏡作。若面未到鏡則無像故。何以非面作。無鏡則無像故。何以非執鏡者作。無鏡無面則無像故。何以非自然作者。若未有鏡未有面則無像。像待鏡待面然後有故。亦非無因者若無因緣應常有應常無。若除鏡除面亦應自出。以是故非無因緣　是譬說文也。此論文大綱。約自他共無因四不生明之見。慧影疏此文破外道。四種邪見因文△如鏡中像者。總表也。非鏡作○無因緣作者。表四不生義△非鏡作者。明非他作。其故下釋以如來三密淨身爲鏡釋故。望行者三密。本尊淨鏡身是他也。論疏以鏡爲自。仍今疏意不同也。但自他義隨相望可不定。故無相違也。論疏云。非鏡作者。破自因義。外道執言。自有一我能作得果。是神我自作。神我自受。故名自因也文△非面作者。依今疏意者。遮自作共故下釋自身三密行爲鏡中像因緣。以面爲自。論疏爲他。彼疏云。非面作者。破他因義。外道執言。梵天喜時衆生受樂。梵天瞋時衆生受苦。今曰。衆生所以受苦樂者。竝是梵天所作。非是衆生也文△非執鏡者作文是簡共生。執鏡者鏡與面共故。論疏云。非持鏡人作者。破共因義。若言我與梵天共❷生者。本有我。云何得有神我共作衆生。所以受苦樂。皆由作業因緣造惡得苦造善感樂。云何說言由共。是故破共因也文△非自然作亦非無因緣作文是破無因義。論疏云。非無因緣者。要須有鏡有面持鏡人等和合有像現。故❸云言非無因緣也。明諸法因緣故有非是自然。論中五句義以自然爲一。無因緣爲二。此二同破無因義文付之自然與無因其義少異也。自然計果有。無因計因無。但雖

❶鈔＋(卷第八十)② ❷生＝作①② ❸〔云〕－③

因果不同。同一執故。屬無因句也。嘉祥云
論[1]玄云。問。無因自然。此有何異。答。無因
據其因無自然。明[2]乎果有。約義不同。猶
是一執文△何以非鏡作等文是別釋上所
表諸義△何以非鏡作○則無像故者。釋
上非鏡作義△何以非面○無像故文是釋
上非面作義△何以非執鏡者○無像故文
是釋上非執鏡者。[3]候△何以非自然○然
後有故文是釋上非自然作。付之今未有鏡
未有面上。無鏡無面。其詞雖似同。上對執
鏡者遣鏡面故云無。今直遮因緣體故
云未有△亦非無因者○非無因緣文是釋
上亦非無因緣作。誠諸法不依因緣者有無
可局定而依因緣故有無不定也。義釋云。若
無因緣應常有。若常色者除鏡等文此偏表
常色義見
當知諸法亦復如是。以我不可得故。一切
因緣生法不自在故。諸法屬因緣故。非自
作。若自無他亦無故非他作。若他作則失罪
福力。亦非共作。以有二過故。亦非無因。
如先世業因今世善惡行緣從是得苦樂。一
切諸法必有因緣。以愚癡故不知耳　以
下法說也△以我不可得故○非自作者。此
明諸法非自作。此中出我不可得故不自
在故諸法屬因緣故三由。意。外道等有神
我計生諸法。而實我不可得故非自作。
又諸法待因緣非自在故非自作。又因緣
和合故非自作云意也。付之論第六正文云
諸法亦如是。非自作非被作。非共作。非
無因緣云何非自作。我不可得故。一切因緣
生法不自在故。諸法屬因緣故。是以非
自作文△若自無○罪福力文是明非他作。
自他相對成。自無他無故。非他作云意
也△則失罪福力者。若云他梵天自在天作
者。可失善惡業力云意也。論第六云。則失罪
福力。下他作有二種。若善若不善。若善應
與一切樂。若不善應與一切苦。若苦樂
雜以何因緣故與樂與苦文
△亦非共作以有二過故文是明非共作二過
者。上自作他作二過也。論正文云。共有二
過。故自過他過文十二門論觀作者門第十
云。[4]共作亦不然。有二過故。若說自作共他
作共。則有自作他作過。[5]是共作[6]無亦不然
文△亦非無因○不知耳文是明非無因。依
苦樂因緣。感苦樂果。故非無因。對治愚
癡事必依因緣觀不知因緣爲愚癡故。
釋以愚癡故不知耳也。智論第六正文云。若
無因緣生苦樂。人應常樂離一切苦。若
無因緣人不應作樂因除苦因。一切諸
法必有因緣。愚癡故不知。譬如人從木求
火從地求水從扇求風。如是等種種各
有因緣。是苦樂和合因緣生。先[7]世業因
今世若好行若邪行緣。從是得苦樂文△
先世業因者。[8]即業也△今世善惡行緣者新
起業也。即新業助過去古業抳當來果義
也
如少兒見鏡中像心樂愛著。失已破鏡求
索。智人笑之。失樂更求。亦復如是。亦爲得
道聖人所笑　論正文云此上無智人得樂婬
心愛著。得苦生瞋恚。是樂滅時樂更欲求得
有之△如少兒等譬說也△失樂更求[9]土合
說也
今此眞言門中以如來三密淨身爲鏡自身
三密行爲鏡中像因緣有悉地生猶如面
像　已下釋今經意。於中。初明義。後故
曰下結經。初中今此眞言門○猶如面像
者。初明悉地生云△以如來三密淨身爲鏡
文合譬。如來三密淨身爲鏡。自身三密行
爲面。悉地生云可爲影像。而今御釋如
來三密淨身爲鏡。無相違。行者三密行
爲鏡中像因緣悉地生云合面像。一往不
審也。付之一義云今疏文迴文未盡得意
面字迴鏡上三密行爲面讀文。但案釋
意。自身三密行爲鏡中像因緣者是指面也。
面則現鏡中影像因緣故。猶如面像者。面
影像也。如此心得無相違。迴文未盡了簡
頗亘穿鑿歟。就其下水月喩下云由三密
方便自心澄淨故諸佛密嚴海會悉於中現
釋。本尊月現行者心水見。又即身成佛義
加持釋。佛日影現衆生心水文此等釋意云
諸佛三密爲能現面。行者三密可喩鏡。
爾者。今御釋一往相違。但入我我入義彼
此攝持互相加入故無相違也。下文明入
我義今文顯我入義
若行者悉地成就時乃至起五神通。住壽長
遠面見十方國土遊諸佛刹。皆以此喩觀
察。是事從自生。他生耶。若謂他三密加持

[1]玄＋(四丁)[甲]　[2]乎＝其[丙]　[3][候]－[甲]　[4]共＝自他[甲]　[5]是＋(故)[丙]　[6]無＝苦[甲]　[7]世＝生[乙]　[8]即＝古[丙]　[9]土＝等[丙][乙]

能授是果。則衆生未修行時佛之大悲平等。何故不令成就。若謂自如說行能得是果何用觀察三密淨鏡之身求加被耶。若共生則有二過。何以故。若謂我心爲因待彼衆緣方得成就者卽此因中先有悉地果耶。爲先無耶。若先有之衆緣則無所用。若先無之衆緣復何所用。然是悉地成就亦復非無因緣。故智論鏡像偈云。非有亦非無。亦復非有無。此語亦不受。如是名中道。不應如彼少兒妄生取著也　已下明行者觀相。於中初正明觀相。後如作下顯觀益。悉地成就事。末卷第十二云。悉地是眞言妙果。爲此果故。而修因行故。此中成就者。是作業成就文演密鈔云。成就者。獲得之稱。悉地者。成就爲義。未審。成就與悉地爲一爲異。若是異者。何❶以前來翻譯悉地而作成就。若是一者。不應雙❷竝。然此一題義包因果。上成就字。乃是行者能成就因。下悉地❸言所成就❹果。卽是始覺契同本覺。名爲得果文△乃至起五神通○諸佛刹文是明地上行相見。經說初地菩薩。當得五神通文若又五通義。通地前地上可見歟△皆以此喩觀察是事等文已下擧喩明自他共無因四不生△從自生他生耶者。自他竝擧也△若謂他三密○求加被耶者。釋自他二種。於中。若謂他○不令成就者。先釋他。此釋意他諸佛加持授悉地果。行者不可依三密修行。爾者。衆生不修三密行時。可成就此果乎。既不爾。

知非他作也。云意也△若謂自如說行○加被耶者。非自作義。意行者自三密成悉地果。不可待諸佛加持。而成果事必待諸佛加持護念故。非自作非也△若共生○復何所用文是非共生義△若共生則有二過文已下非共生義付之。一義云。二過者。自他二相竝也。而釋述此義時。釋卽此因中等。偏付因明過失。是擧自因兼顯他緣過失。一義云。今則有二過者。自因中先有先無二過也。取義△卽此因中等者。徵釋也△若先有之衆緣則無所用者。是簡先有義。意若行者自身本有成就悉地果者。衆緣更無所用云義也△若先無之等者。是行者自身自元無悉地果者雖有衆緣不可顯現。仍衆緣又無所用云意也△然是○非無因緣文是簡無因。悉地成就事必依因緣相應。故非無因也△智論鏡像偈云○名中道文付此論文引證一義云。證上然是悉地成就亦復非無因緣義取義。意不受先非有非無二句義。還因緣義故。詮因緣義論文也。取義。但今論文次上長行因緣❺生中。果不得言有。不得言無。不得言有無。不得言非有非無文是遣四句見。爾者。遣兩單俱是俱非四句文可心得。必詮四不生中因緣一句論文。不可得意。非有非無遣兩單非有無遣俱是。此語亦不受遣俱非。此語亦不受者意。取能遣非非所遣有無。此兩單俱是俱非四句義自符合自他共無因四不生。故今引此論文也。論正文云。譬如鏡中像非鏡亦非面。亦非持鏡人非自非無因。非有亦非無亦復非有無。此語亦不受。如是名中道文既擧四不生云非有亦非無等。故四句義事明也△不應如彼少兒妄生取著也文是疏家言也。但此依論如少兒見鏡中像心樂愛著意作此釋也

如作如是觀故　已下顯觀益。義釋云作如是觀故文初如字無之

行者心無所得。不生戲論❻者　四句五邊是有所得戲論也。今既遣四句故云心無所得不生戲論也

故曰應如是知　是結合經文

大日疏❼第三疏

大日經疏第三鈔卷第八十二

七日

經云復次祕密主以乾闥婆城譬　十緣生句釋內。上來至第四影譬釋終了簡畢。已下就自乾闥婆城釋初至響譬釋終一段可有了簡。此一段文。初乾闥婆城釋。後響釋。兩節見

經云。復次祕密主。以乾闥婆城譬　是牒釋乾闥婆城譬說經文。於中初引智論文。後聲聞經中下正解釋經文。凡十喩。何摩訶衍人甚深緣起。雖非聲聞緣覺安立所殊乾闥婆城譬喩。大乘所用非小乘分

❶以＝故㊊　❷竝＝量㊌　❸甲本傍註曰卽是眞言　❹果＋(乃至)㊊　❺〔生〕－㊌　❻〔者〕－㊂　❼第三疏＝疏第三鈔卷第八十一㊂

齊見。依之。當段聲聞經中無此乾闥婆城喩。○以乾闥婆城爲喩也文法相大乘入道❶章。釋萬法唯識義云。海樓崇聳。蜃氣虛構。色境紛雜。心相幻起。樓非起蜃。迷者執蜃異樓。境不離心。惑者計境非識文又❷三論嘉祥大師。三藏中所以不說揵闥婆城者。爲三藏不說一切法本性空寂。乾城喩辨能成之因所成之果無所有故。三藏中不說也。而成實論亦有此喩者。引菩薩藏中譬。就不乘法中釋文仍大乘以上譬說限事明也

解了成就悉地宮者　此示經文。法譬對明分明見。此經文意。以海氣日光因緣雖海樓崇構其體相以無實義。眞言行者。於三品悉地宮離實有著義明也。付之。乾闥城此翻尋香。良賁仁王經❸疏。健闥婆者。此云尋香。諸天樂神地居山崛。諸❹天文又華嚴音義云。乾闥婆此云尋香城也。謂十室山間有音樂神。名乾闥婆。忉利諸天須音樂。此神身有異相。卽知天意。往彼娛樂。因以此事。西域謂樂兒。亦曰乾闥婆文此意乾闥婆者。住十室山神也。此八部衆隨一也。帝釋眷屬見後。神知天人意奏音樂也。此神尋花香來樹下。現城暫住。彼云乾闥婆城。此現城遊戲退時。此城隨滅。本無今有暫有還無故。無自性爲喩也。又西天樂人奏音樂事似彼故。又名乾闥婆城見。今智論意。依海氣日光因緣現城。名乾闥婆城見。此實蜃樓非乾城。雖然以相似義名乾城見。慈恩幽贊釋之。蜃樓似乾城。彼音似樂音。故以相似義爲乾闥婆城見

釋論云　此引證智論第二卷文。但文言少少相違

日初出時見城門樓櫓宮殿行人出入。日轉高轉滅。此城但可眼見而無實有。有人初未曾見。意謂實樂。疾行趣之近而遂失。日高遂滅　此明蜃樓相。大師十喩詩云。海中嚴麗見城櫓。走馬行人南北東。愚者乍觀爲有實。智人能識假而空。天堂佛閣人間殿。似有還無與此同。可咲嬰兒莫愛取。能觀早住眞如宮文此意也

飢渴悶極。覩熱氣如野馬謂之爲水。復往趣之乃至求之。疲極而無所見。思惟自悟渴願心息　已下論文付古來了簡區也△一義云。智論本文乾闥婆城下展轉明三譬。初明乾闥婆城次擧陽焰後出谷響譬仍今飢渴悶極○復往趣之。明陽焰水義。乃至求之已下。明響譬也。但響譬可云而無所聞所見言少。難意得。雖然約無出響者而無者見云故無相違也。智論第六云。如揵闥婆城者。日初出時。此城○但眼見無實。是名揵闥婆城。有人初不見揵闥婆城。晨朝東向見揵闥婆城謂意實樂疾行趣之。轉近轉失。日高轉滅。飢渴悶極見熱氣如野馬謂之爲水。疾走趣之。轉近轉滅。❺疾極困厄至窮山狹谷中大喚涕哭。聞有響應。謂有居民。求之疲極而無所見。思惟自悟。渴願心息文△一義。智論文。疲極而無所見已下雖響譬顯成也。義陽炎水下可有之。故疏主隨義轉用陽炎水下釋此義。仍今釋偏明陽炎水義也。上飢渴悶極文結彼云渴願心息。尤一文前後見。仍有此一義了簡處也。但初義可爲正歟。總今御引證乾闥婆城釋。此所用也。雖然。論文展轉擧三種譬說成無自性義。故今一具引證也。又同文故來歟△覩熱氣如野馬謂之爲水文付之。一義云。以野馬爲能迷者。此時覩勢氣如野馬謂之爲水可讀文也。義釋云。覩勢氣如野馬渴乏爲水文以之爲能迷爲證據。但陽炎直野馬名義有之故。今指炎水心得義無相違也。智論第六云❻總如野馬文大師陽炎詩。遠而似有近無物。走馬流川何處依文此陽炎爲走馬流川見。莊子指遊絲其急似野馬之走文

❼行者亦爾。若以智慧知無我無實法者是時顚倒願息　以下合說也。此則乾闥等無實爲譬明我法空義也△智慧者能觀慧△無我者。空人我義。無實法者空五蘊法也△是時顚倒願息者。凡夫於非我非法起實我實法云顚倒也

聲聞經中❽○　已下釋經文。於中。初辨乾闥婆城譬有無。後此中言悉地宮下所成悉地宮相明。或一義云。聲聞經中○以乾闥婆城爲喩也至文。上一具智論引文取義。其故。❾智論乾闥婆城釋段復次一切

❶甲本傍註曰下卷本二十一丁 ❷甲本傍註曰義疏四上十九丁 ❸甲本傍註曰第三•十六丁 ❹天＋(用樂身有相現)㊥ ❺疾＝疲㊥ ❻總＝想㊥ ❼大正藏經第三十九卷六百八頁 ❽○＝等㊂ ❾甲本傍註曰第六•七丁

聲聞法中無乾闥婆城喩。有種種餘無常譬喩。色如聚沫。受如泡。想如野馬。行如芭蕉。識如幻。及幻細經中空譬喩以是乾闥婆城異故。此中說問曰。聲聞法中以城喩身。此中何以說乾闥婆城喩。答曰。聲聞經中城喩。衆緣實有。但城是假名。乾闥婆城衆緣亦無。如旋火輪。但惑人目。聲聞經爲破吾我故以城爲喩。此中菩薩利根深入諸法空中故以乾闥婆城爲喩。以是故說如乾闥婆城文 已下御釋論文意也。若先義意云云疏家以智論意被釋今經意可心得。若上一具智論引文云云。不安乃至言。超問中問文引證事不審也

聲聞經中無此乾闥婆城喩。又以城喩身說此衆緣實有。但城是假名。爲破吾我故　此初明小乘中不用乾城譬事。於中。初正明無乾城譬事。又以城喩身下因示用土木城譬事付之。幻炎等喩已聲聞經中說之上何無乾城喩耶。隨而成實論中出乾闥婆城譬。然今解釋一往難思。但今解釋偏依智論意。彼論釋不用乾城喩由。聲聞經中城喩衆緣實有但城是假名 乾闥婆城衆緣亦無文 此文分明也。意小乘中明人空法有義故。用土木城譬。如土木城。城此雖假名也。棟梁椽柱等衆譬是實有也。故爲人空法有譬。乾闥婆城壞衆緣是空也 故譬大乘二空義也 但成實論中有乾闥婆譬事。嘉祥大師法華疏第❶三云。如智度論文 佛於三藏中爲諸聲聞說種種譬喩。但不說乾闥婆城喩。乃至爲諸菩薩廣說十種喩等也。三藏中。所以不說乾闥婆城喩者。爲三藏中不說一切法本性空寂。乾城喩辨能成之因所成之果。本無所有故。三藏中不說也。而成實論亦有此喩者。引菩薩藏中喩。就小乘法中釋❷而也文 此意也△又以城喩身○文 此因明小乘譬雖不云土木城。釋衆緣實有故。土木城聞二諦章偈云。前破相宗云觀法假有如土木城。雖無定性。不無假城。此宗破相觀法。如似乾闥婆城即非城文 城喩既然。幻化等喩例無文 此爲例證可意得△爲破吾我故文 小乘空人我義也

菩薩利根深入諸法空中故以乾闥婆城爲喩也　已下明乾城喩大乘所用事△菩薩利根者。大小相望分別利鈍也△深入諸法空中者。相望二空論淺深也△諸法空中者五蘊皆空義也

此中言悉地宮有上中下　已下釋經解了成就悉地宮義。於中。初正擧三種悉地宮。後若行者下總明行者觀相△此中言悉地宮有上中下○文 此悉地宮表有上中下三品事

上謂密嚴佛國出過三界。非二乘所得見聞。中謂十方淨嚴。下謂諸天修羅宮等。若行者成三品持明仙時安住如是悉地宮中。當以此喩觀察。如海氣日光因緣邑居嚴麗層臺人物燦然可觀。不應同彼愚夫妄生貪著求其實事。以此因緣。於種種勝妙五塵中淨心無所罣礙也　已下釋三品悉地宮相。於中。初明上品悉地宮。此密嚴佛國。當法身土。一卷金剛頂經說法身土唯此佛刹❸悉以金剛自性淸淨所成密嚴華嚴文 大師釋彼經文云。謂密者。金剛三密。華者。開發覺華。嚴者。具種種德言以恒沙佛德塵數三密莊嚴身土。是名曼荼羅文 △非二乘所得見聞文 此明非二乘境界。事付之。法身土等覺十地非共境界。爰以即身義云。法佛三密等覺難見。十地何窺文 二教論云。等覺十地不能入室文 而今釋非二乘見聞事。一往不審也。付之。一義云。蟭螟大鵬相望取義。一義云。顯大小二乘取義 一。出過三界事。凡法身境界。依正共周遍法界故。三界悉法身土也。而今釋出過三界事。一往不審也。但付之可有淺略深祕二義。約淺略時釋出過三界。深祕時法界悉法身土也。爰以今疏第一卷云。此宮是古佛成菩提處。所謂○非獨在三界之表云云也文 此意也△中謂十方淨嚴者。此釋中品悉地宮。此當他受用土也。十方淨嚴者。四方四維上下十方也。或一義云。先密嚴佛國他受用土。今十方淨嚴變化身淨土取義。他門五大院釋云。彼文十方淨嚴是他受用土有方分故文 此釋他受用土。此師釋意。兼他受用兼變化歟。若又變化土攝下品悉地歟△下謂諸天修羅宮○文 此明下品悉地宮　入此修羅宮本

❶三=四上十九丁㊥　❷而也=耳㊥　❸悉=盡㊥

意。得長壽爲感見未來諸佛也。六十心中窟心釋云。謂諸龍阿修羅等。皆在地下或海底深窟中多有神仙諸藥。能得長壽自在。行者或念彼彼中多有美女端正同於諸天可無夭逝之憂五欲自恣。或念留住彼中可得劫壽見未來諸佛。皆是窟心也

文　一。三品悉地宮外立法佛悉地歟事。

一義云。三品悉地宮可攝一切悉地。其故當段解釋意。出上中下三品。此外不見有別悉地宮。隨上品悉地宮。此密嚴佛國法佛悉地宮也。此外有何悉地宮乎。但大師持明悉地外出法佛悉地事。若依一義者。三品悉地宮中上品悉地別出名法佛悉地也。例如釋摩訶衍論法寶中眞如理法別立號。眞如三寶四位。若依一義者。持明言有通局故。疏家依通門三品共名持明。大師依別門法佛悉地外立持明悉地被顯通局兩門有之事意得也。一義云。大師釋經欲於此生入悉地文。此中言悉地者明持明悉地及法佛悉地文此意持明悉地外被立法佛悉地見。今三品悉地宮共持明悉地分故此外可有法佛悉地云事。大師解釋分明也。然者。今三品悉地宮持明悉地中三品悉地不攝法佛悉地可得意付之。法佛悉地別立意。或持明悉地因中悉地。法佛悉地果德也。今三品悉地宮。此因中開也。或又三品悉地如次他受變化等流三身悉地。故此外可有法佛悉地取義。或又三品悉地四曼悉地。法佛悉地六大悉地意得事有之　一。三品悉地即身成佛歟非一義云。三品悉地中。上品悉地尤可即身成佛歟中品悉地生他方佛土見。若捨此身生他方佛土。此隔生故難云即身成佛。釋經若人持此一字眞言。能除一切災過疾病。命終已後當生安樂國土。得上品上生文已云命終已後隔生聞。下品悉地諸天修羅宮住。待未來佛世故。此又非一生成佛。仍中下悉地可隔生成佛取義。一義云。法佛持明二種悉地。共大師即身成佛義出之。故不可云隔生成佛。但中下悉地實可即身成佛。其故十方淨刹往詣事。必不可云隔生。不捨此身往詣安養淨土都率淨刹云事。經軌說相分明也。但命終已後經文。於眞言機有多類故。約結緣傍機歟。或又煩惱業壽約意得事有之。下品悉地諸天修羅宮等諸天等。悉是可開毘盧遮那覺故無相違。又得長壽待未來佛世。皆是果後方便也△若行者○文已下明行者觀相於中。初正明觀解相。後以此因緣下示觀得益也△如海氣日光因緣文此明譬喩蜃樓相付之今譬說假有義見。上釋深入諸法空中云故明實無義。然上下意少不同也。但假有實無一法上二義。不離法體故。不可相違△以此因緣○文已下明觀得益。意如乾闥婆城假有實無。五塵境界有空不二不生著故淨菩提心無罣礙義也

經云。復次祕密主。以響喩解了眞言聲如緣聲有響。彼眞言者當如是解者　已下釋第六響譬。於中。初牒經文釋論云下釋也。於中。初引智論文。後眞言行者下釋經意△①心響喩譬了眞言聲文　此中響者。空谷響譬也△如緣聲有響者。　聲體。響用也。仍聲響體用不同也

釋論云　此引證智論第六卷文

若深山峽谷中。若深絕澗中。若空大舍中。以語言聲相擊故從聲有聲。名爲響　此明空谷響相。智論疏云。谷中空故云有響應如樂器等空故有出聲。衆生亦爾。內外俱空。以虛妄顚倒因緣從聲出聲。故名爲響文△以語言聲相擊故文智論正文。若語聲若打聲從聲有聲名爲響文義釋云。以語言聲相擊聲文然語聲打聲二聲見。大師聲字實相義云。內外風氣纔發○音響必應名曰聲文彼釋有情聲響。今釋空谷響義。一義云。今語言聲相擊者。語言聲相擊深山峽谷等時成音響義了簡隨而大師詠響譬詩云。口中峽谷空堂裏。風氣相擊聲響起。若愚若智聽不同。或嗔或喜匪相似文此意分明也。若此了簡通論雖出打聲今御引證被引語聲相擊一邊可心得也

無智人謂爲有實。智者心念是聲無人作。但以聲轉故更有響聲誑人耳根　此於空谷響明有智無智所聞不同事。付之。是聲無人作者約根本語聲打聲等雖人作也今空谷響義云無人作也

人欲語時亦咽口中有風。名優陀那。還入

①心＝以㊥

至臍。響出時觸頂及斷齒唇舌咽胸七處而退。是名語言。愚人不解而生三毒。智者了知心無所著。但隨諸法實相。 上譬說。已下法說見。 是聲字義御釋大都同也見△亦咽口中有風名憂陀那文 ❶智論本文。 如人欲語時口中風名憂陀那文今云咽口。咽口隣近故無相違。一。憂陀那事。天台小止觀云。次有師言。臍下一寸名憂陀那。此云丹田文 釋論抄一云。憂陀那。此云目說文此釋十二部經中憂陀那。若今憂陀那翻名相應義可有之歟。 可有了簡△還入至臍○文 此音響觸七處生義分明也。若合咽口臍下可云觸九處歟。 凡音響應事。或五處。或三內。 如今七處九處等觸事。是皆開合不同也△愚人不解○文 以下明愚智不同△愚人不解而生三毒者舉能迷人意不解音響無性。隨違順境起三毒心△智者了知文 已下明能悟人意了知音聲不生離著相義也。付之諸法實相者。諸法言雖廣。今先約聲字實相義可心得歟。 若又智者不限聲字一切無所著故。廣云諸法實相歟。 聲字實相義云。釋能迷亦能悟頌文云。此是文字於愚能著能愛。發貪瞋癡等種種煩惱。 共造十惡五逆等故。頌曰能迷於智即能觀因緣不取不捨。能建立種種法界曼荼羅。 作廣大佛事業。上供諸佛下利衆生。 自利利他因玆圓滿故曰能悟文 彼御釋符合當段眞言行者若於瑜伽中蹋種種八風違順之

音。或諸聖者以無量法音現前敎授。或由舌根淨故能以一音遍滿世界。 遇此諸境界時亦當以響喩觀察。此但從三密衆緣而有。是事非生非滅。非有非無。是故於中不應妄生戲論 已下釋經意。 於中初明觀相。後爾時下示觀得益△於瑜伽中○遍滿世界文 此先明所觀境△若於瑜伽中○違順之音者。利衰毀譽稱機苦樂違順境動行者心故喩八風也。世間八方風名八風。以彼喩違順境也。疏家下御釋❷第三以眞言行者未見眞諦以來嘗有違順境界。或現種種可畏形色或作異聲。乃至震動大地○爾時安心不動無有退屈依於法敎而淨除之。 猶行者見此淨菩提心有大義利故。自然出生入死無怖畏想。彼人魔事不能留礙也文△或諸聖者以無量法音現前敎授文 此明諸聖敎授△或由舌根淨○世界文 此行者得舌根淨一音遍滿世界義也。凡上來釋意得。 若於瑜伽中等約地前行者。或說聖者以下約地上行者此中或爲諸聖成所化或爲衆生成能化。兩篇望上望下有之見。 付之△或一義云。或由舌根淨已下釋。 明上諸聖音聲周遍相取義。其故。次遇此諸境界釋故。 其行者所緣境見。依之此了簡有也。但上明諸聖敎授。 或由舌根淨下約行者云。 義宜歟。 隨而大疏鈔第一云。乃至❸聞諸佛菩薩敎誡音聲。又自以音聲遍滿世界。 遇此緣時。以後響喩觀察此道理義應生著也文△遇

此諸境界○戲論文 此明能觀相。諸境界者。指上所擧境界△亦當以響喩等者。明雖違順能所不同也。皆以響譬可了不生義△但從三密衆緣而有文 此明從緣所生義△是事非生非滅等者 因緣生法非生滅有無義分明也 △是故於中○文 生滅有無此戲論故云爾

爾時自入音聲慧法門也 已下明觀益

音聲慧法門事。諸法無行經下卷云。若菩薩摩訶薩入是音聲慧法門者。 縱使有人於恒河沙劫惡口罵詈。 誹謗毀訾是人不生瞋恨。若人於恒河沙劫以一切樂具供養。不生愛心。 譬如漏盡阿羅漢。 一切愛處不生愛心。 一切瞋處不生瞋心。 善男子。 入是音聲慧法門菩薩於利衰毀譽稱譏苦樂等八法已慧心不傾動。譬如須彌山王文 付之。常途意者。 了音聲不生見空理名實相。音聲慧法門可意得。若依自宗深祕義者。 聲字實相。法佛平等三密衆生本有曼荼開見名實相。 音聲慧法門可意得也

大日經疏第❹三

大日經疏第三鈔卷第八十三

八日

經云復次祕密主如因月出 十緣生句內。

上來響釋了簡畢。 以下就自水月釋初

❶甲本傍註曰第六・七丁 ❷甲本傍註曰具緣品二十七丁 ❸聞＝間㊥ ❹三＋(鈔卷第八十二)㊁

至泡釋終一段可有了簡。此一段文初
水月釋。後浮泡釋兩節分明也
經云復次祕密主如因月出 此初牒釋水
月譬經文。於中初證智論文。後持明行者
下合釋今經
經云復次祕密主。如因月出故照於淨水
而現月影像。如是眞言水月喩 彼持明者。
當如是說者 是初牒經文。此文意水中
月無實體爲喩行者心水澄淨時。諸佛海
會現前。或得行者如意珠身。現一切衆生
心水時可離實有執義被說也。 大師被
詠水月譬詩云。 桂影團團寥廓飛。千河
萬器各分暉。法身寂寂大空住。諸趣衆
生互入歸。水中圓鏡是僞物。身上吾我亦
復非。如如不動爲人說。兼著如來大慈
衣文 △如是眞言水月喩文 如前段經文初
舉譬說。如是下合法。今說如是眞言水月
喩故合說文。又舉譬見
釋論云 此智論第六卷文也。此論文意以
天上月體譬法性。以水中影像譬凡夫我
我所相也。是則法性雖一味也。衆生妄想
心種種差別義也。復次釋意。譬水中月
以擾水時不見無明心上所起煩惱實智
慧前不生也。智論疏第二云。月本住天唯
有一月有衆水故見衆多月。諸法亦爾也。
本來一相以衆生無明心水不一故遂見
諸法有種種相。生我我所迷實相。諸法本
來唯一實相。實相所謂無相也文 一智論文
喩有三節。初而影現於水。次見水中月歡

喜欲取。後靜水中見月影。擾水則不見文
此三段如次顯影現取著對治三義見
月在虛空中行。而影現於水 此天上行
度月體現水中喩分明也
實法性月輪在如如法性實際虛空中。而凡
夫心水有我我所相現 此法說也 天上月
體喩實法性。水中影像喩凡夫我我所相
也。實法性月輪如如法性實際虛空二種
能依所依二可名別。月輪智虛空理也。付
其天上月輪水中影像質影雖不同也。其
明了相也。而今約法時眞妄大不同事一
往不審也。 但迷眞起妄道理故無相違也。
起信論謂。 不如實智眞如法一故不覺心
起而有其念文 △有我我所相現文 我者自
身計常一主宰是也。我所者諸法屬我也。
則計我衣鉢我童僕等是也。或釋。內執六
根總名爲我。外執六塵總爲我所文
又如少兒見水中月歡喜欲取。 大人見之
則笑。無智者亦爾。身見故見有吾我。無實
智故見種種法。見已歡喜欲取諸相。得道
聖人笑之也 已下嬰童見水中月以生
著愛譬無智人我我所相計實義明也。
十住心論云。 異生羝羊心者。 此則凡夫不
知善惡之迷心。 愚者不信因果之妄執。
○既同羝羊之思草婬 還似孩童之愛水
月文 △無智者亦爾○文 此又如小兒已下合
說也△身見者。五見第一。十煩惱第六也。
倶舍頌疏第十九云。 我我所者。執我我所
名有身見也。身則是有故名有身。身以五

取蘊爲體。緣於有身執我我所。執則是
見。見緣有身名有身見。有身之見。依主釋
也文 △見有吾我者人我也則我我所執也△
無實智故見種種法者。則法我見也。則五蘊
實有見。心品也△見已歡喜欲取諸相者可
通我法二見歟△得道聖人○文以少兒
喩無智者。以大人譬得道聖人也
復次譬靜水中見月影。擾水則不見。無明
心靜水中。見吾我憍慢諸結使影。實智慧杖
擾心水則不見。以是故說諸菩薩知法如
水中月 此又以水中喩明妄法無自性
義。於中初譬說。次無明心下合說。後以是故
下結成見。初譬意。以靜水喩無明。以影
像喩吾我憍慢煩惱。以擾水時不現實智
慧前明煩惱不生義。法譬待對分明也。付
之釋摩訶衍論明妄法生起相時。以本覺
喩靜水。以無明譬風。以風水和合所起波
浪譬枝末無明。今以靜水喩無明見。所
詮取喩事依處不定也。 故無相違也△無
明心靜中○文已下合說也。無明能生無明。
吾我憍慢等所生惑也。付之一義云。無明
所知障法執。 吾我憍慢等人執煩惱障取
義。一義云。無明根本無明。吾我憍慢諸結
使等可通人法二執。諸結使言無所限見
△實智慧杖○文此明對治相。意。以實智
慧杖斷無明心水時。根本盡故枝末皆無
故明諸結使不生義。付之釋摩訶衍論意。
後得智根本無明斷。正體智斷枝末無明
見。 而今實智慧者正後二智分別權實二

智。時實智歟。然以實智慧杖攪心水義。以正智斷根本義故釋摩訶衍論性相少異也。此心得一義云。諸論建立不同故。必不可一准取義。一義云釋摩訶衍論意有二智二能義。故正體智斷根本義不有相違△一義云。今以實智慧杖攪心水攪水中所現影像故當枝末結使影。然根本智斷枝末義故彼論不可相違。一義云。今實智慧者。非指正體智。二智共眞實智慧故云實智。仍不可及苦勞了簡者也。一。上身見故見人我。無實智故有法執見而今實智斷人法二我見故上相違。但實我相法相共可實智所離上釋且一往義也△以是故說○文此結上付之上我法二執共舉之見而今被結法如水中月事一往不審也付之一義云。法者。指我法等諸法詮也。不可限法執。隨而智論正文知諸法如水中月文一義云。上雖我法二執學且約菩薩所觀學法執取義

持明行者亦如是。由三密方便自心澄淨故諸佛密嚴海會悉於中現或自以如意珠身於一切衆生心水中現。爾時應諦想觀之。今此密嚴之相。從我淨心生耶。從佛淨身生耶。自他實相。尚自畢竟不生。何況相違因緣而有所生。又如一切江河井池大小諸器。月亦不來。水亦不去。而淨月能以一輪普入衆水之中。我今亦復如是。衆生心亦不來自心亦不去。而見聞蒙益特實不虛。故當以慧杖攪之使知無實。不得如彼嬰童欲作方便取之以爲玩好之具也

已下釋今經水月喩。准智論譬合釋今經。故云亦如是也。於中初明行者諦觀後既能自淨其意下釋經當如是說文△持明行者亦如是者。此初合法△生三密方便等者。已下別釋也。此中初示所觀境。後爾時下明能觀相。初中自初至悉於中現明諸佛應現意。依三密方便行者心水澄淨時諸佛密嚴界會應月影現義也。今疏第一卷譬如珠力故水淸。水淸故珠現。定不從餘處來也文付之密嚴界會現前位。地前地上間事一義云。地前位取義。其故六無畏第二身無畏位。本尊三昧衆相現前見彼本尊三昧衆相現前位。則諸佛密嚴界會現前義故地前取義。一義云。可初地取義。其故今疏上卷。行者已得淨除五障三昧。爾時於自心中常見十方一切諸佛妙相湛然。如觀明鏡文此得除蓋障三昧初地位見△或自以如意珠身○文此行者自身。又作妙應現所化衆生心水義也。仍正釋約自證或釋約化他見。意如一相摩尼隨色分影。菩薩不動一身影現種種機水故名如意珠身也。付之若以密嚴界會現前位地前心得義云常途菩薩猶以八相成道利衆生上眞言地前菩薩應現所化機水事不可有疑。若又取初地義云初地淨菩提心如意珠身可心得也❶經說淨菩提心如意寶此意也△爾時應諦想觀○文已下明能觀相於中。此初總表也△今此密嚴之相○文已下別釋也。此中至今此密嚴○而有所生觀上所現密嚴海會意。於所現密嚴海會作實行執起慢著思𑖀字不生妙理可相違。故觀自他實相住畢竟不生理也。付之一義云。就當段釋分別自他共無因四不生。從我淨心生耶自從佛淨身生耶他自他實相尚自畢竟不生共。何況相違因緣等無因也自他二句文相分明也。自他實相尚自畢竟不生取共事。自他和合生云共。而自他實相畢竟不生故遮非共生也。何況相違等取無因事。自他相違故非因緣。故無因也。仍不生無因云意也。凡自他共無因四句。中觀論頌諸法不自生亦不從他生不共不無因是故❷說無生文彼爲本據今疏主處處釋成四不生義也△又如一切江河○文已下釋或自以如意珠身已下文意。於中初譬說。我今下合法△又如一切江河等者。此譬意淨月影現衆水時月不來水不去彼此相感顯現義也。江河井池大小諸器當所度生界。淨月能化身也△我今亦復如是○文已下合法意。能化所化雖無去來相成妙感妙應明有其得益事。付之法譬待對去來言相違。譬說云月亦不來水亦不去。故合法可云衆生心亦不去自心亦復不來。以月喩能化以水譬所化故。但去來言互通用。無相違故被作架一示一釋可得意△故當以○文已下總結上二段意。若自證若化他二利行悉以此水

❶甲本傍註曰第七　❷說＝知㊥

月譬喩可淨除心垢云意也
既能自靜其意。復當如如不動爲入演說之。故曰持明者當如是說。已下釋經持明者當如是說文。付其既能自靜其意約行者自證。復當如如不動以下化他行相見。凡經持明者當如是說文。一向約化他見。雖然自自證可出化他道理故爲化他起因。先釋自證相。既能自靜其意也。付之十緣生句經文。眞言行者心垢淨除方便故。先行者自證觀解約見。隨而疏家解釋約行者離著方便明之見。而水月譬喩下被說持明者當如是說。故一向化他行相見。所詮實十緣生句觀解可通自證化他。故水月譬喩下說化他義兼自證。餘學自證兼化他影互被說可見歟。隨而水月譬喩下。經說當如是說。雖約化他疏家釋持明行者亦如是。初約行者自證。後約化他被作釋見。今又既能自靜其意約自證當如如不動約化他見。仍經文自證由雖不見之以疏經意被作此釋見付之一義云。十緣生句觀相。無兼正通二利心得。或正約行者觀解兼通化他取義大師如如不動爲人說。兼著如來大慈衣文　此意。化他行相。兼義見歟
經云復次祕密主　已下明浮泡喩於中初總釋。後如夏時雨水下別釋也
經云。復次祕密主。如天降雨生泡。彼眞言悉地種種變化。當知亦爾者　此牒經文此經文意以水中浮泡不離水義明眞言行者種種悉地皆生自行者心義也。大師浮泡頌云。天雨濛濛天上來。水泡種種水中開。乍生乍滅不離水。求自求他自業裁。裁。卽心變化不思議。心佛作之莫怪猜。萬法自心本一體。不知此義尤可哀文
此意也
聲聞經以受譬浮泡。般若中以泡爲喩。雖無實性而因緣猶是實法。故十句中有如化而不明泡喩。今此經譬意復殊也　此總釋也△聲聞經以受譬浮泡○文　此用浮泡喩事不同事明。付此御釋或被明聲聞經般若經今經三經不同取義。或聲聞經般若經其義一致今經譬說彼相替義被釋云二義見。先云三經各別也義意。以五蘊中受蘊雖喩浮泡是爲空和合人我拆破五蘊故只是人無我觀相也。爰以上疏第二卷。聲聞經中雖說此五喩而意明無我文　般若經中明泡譬事此以受雖喩泡爲空五蘊法也。今經泡喩顯萬法一心義。故聲聞經般若經二經意。又相替義明取義。次聲聞經般若經其意同也云義意。聲聞經此拆法空也。般若說又同之隨而擧二經說雖無實性而因緣猶是實法文　然二經說同拆法空故今經意相替可心得也△聲聞經以受譬浮泡○文此以聚沫浮泡芭蕉陽炎幻五喩。拆破五蘊譬意也。初劫五喩下釋云次句浮泡者。如夏時暴雨水上浮泡。亦但屬衆緣。四句觀之都無起滅受陰亦爾諸苦樂等皆從情塵和合生。從緣無性。卽是受本不生也文　此雖證寂然界菩薩觀相也。准之聲聞經義可心得也△般若中以泡爲喩○文　此明般若說。大品般若第二十九卷六度相攝品云。觀色如聚沫。觀受如泡。觀想如野馬。觀行如芭蕉。觀識如幻文　此意也△雖無實性等者。拆破受陰時雖無實性拆破觀必有殘法處。故云猶是實法歟。付之如先了簡。聲聞經般若經淺深同雖拆法觀也聲聞經爲空人我。般若經直爲空法故有淺深可心得也。一義云。今所指般若經說是可相當證寂然界菩薩觀相。彼菩薩所觀實拆空分齊不出人無我域。故無淺深取義。但證❶寂界菩薩。釋漸過二乘境界。離一重法倒判故可有淺深事分明也△故十句中○泡喩文　此般若經中十句說時不明泡喩事釋意。般若說有淺深。故或五蘊拆空觀擧泡喩。或又十句中明體法空故除泡喩見。△今此經○文　此明今經譬意聲聞經般若經等異事
如夏時雨水自雨水中隨滯之大小生種種浮泡。形類各異。然水性一味。自爲因緣。四句推求無別所生之法。是故此泡畢體從緣。泡起卽是水起。泡滅卽是水滅。故以此喩卽心之變化也。如行者卽以自心作佛。還蒙心佛示悟方便。轉入無量法門。又以心爲曼荼羅。此境與心爲緣。能作種種不思議變化。是故行者以浮泡喩觀之了知不離自心。故不生著也　已下別釋也。

❶寂＋(然)⑨

於中初釋經泡譬意。後釋論又云下明同智論如化譬事。初中初明法譬相。後是故下明行者諦觀△如夏時雨水○卽是水滅文 此初釋譬△如夏時雨水○形類各異文 此天雨濛濛○種種水中開義也△然水性○所生之法文 此明水性一味義△是故此泡○文此明水泡不離義。上聲聞經般若經意泡雖滅而水存義以譬。釋而因緣猶是實法。第二劫中簡泡沫芭蕉三喩事。此意也。今經意譬一心所變義故水泡不離。泡起水起。泡滅水滅也見邊爲譬。故意相替也。一於泡喩有邊邊意趣第二劫萬法唯心義可用泡喩乎云云△故以此喩○文以下合法。付之今卽心變化者。非卽空卽心卽不思議三重中卽心義云云。是則卽不思議幻上萬法一心義云云卽心變化也△如行○無量法門文此自身作佛還蒙彼心佛示悟方便自心轉入無量法門事明。今疏第一卷云。如是加持受用身卽是毘盧遮那遍一切身。遍一切身者卽是行者平等智身文 彼意同也△又以心○不思議變化文此以自身作曼荼境界。此曼荼爲自心作能緣境界。自心令作不思議神變義也。此正釋又釋二段如次自利利他二義見。其故上蒙心佛方便自心轉入無量法門。是自證也。又釋自心曼荼羅作緣自心作種種不思議化他神變見△是故行者以浮泡喩○文 此明行者諦觀相。付之合浮泡喩心得者自身如本性水、心佛如雨水、此心佛爲因緣悟入無量法門。悉地相。雨水和合如浮泡生。如此合法喩可心得也

釋論又云。修定者有十四變化。天龍鬼神亦能作化。如化生先無定物。但以心生便有。心滅則滅。是法無初中後。生是無所從來。滅亦無所至。當知諸法亦如是　已下引智論文。今經浮泡喩同彼論如化喩也。於中初至當知諸法亦如是擧如化無來無去譬合法△修定者有十四變化○文智論第六❶卷。如化者十四變化心。初禪二。欲界初禪。二禪三。欲界初禪二禪。三禪四。欲界初禪二禪三禪。四禪五。欲界初禪二禪三禪四禪。是十四變化心作八種變化文仍四禪十四變化事明也。上必兼下故四禪各兼下不能兼上也。付之十四變化偏約色界事神通變化是依定力。而欲界散地故非彼依地。又無色界雖定地也定多慧少也。故非依地仍色界四禪定慧均等故作此變化也。頌疏云。五通必依止觀均等未至等地故亦無通文 △天龍鬼神○文❷智論云。是變化復有四種。欲界藥草寶物幻術能變化諸物。諸神通人神力故能變化諸物。天龍鬼神輩得生報力故能變化諸物。色界生報修定力故能變化諸物文 今擧此中天龍鬼神。彼藥草等四種變化修習所得也。今所引十四變化幷天龍鬼神且可見擧生報所得類歟△如化生○文 此智論文意也△如化生○心生便有文論復次化❸主無定物。但以心生便有。所作皆無有實文 此文意也△心滅則滅文論。如變化心滅則化滅。諸法亦如是文 此意也△是法無初中後文論。復次如變化生法。無初無中無後。諸法亦如是文△生是無所從來文論。如變化生時無所從來。滅亦無所去。諸法亦如是文

復次如變化相清淨如虛空。無所染著。不爲罪福所汚。諸法亦爾。法性如如實際自然常淨。譬如閻浮提四大河。一一河有五百小河。以爲眷屬。此水種種不淨。入大海中皆悉清淨。與泡喩意同也　已下擧如化清淨喩△復次如變化○罪福所汚文 此變化性相清淨事展轉喩虛空也△諸法亦爾者。此合法。譬如閻浮提等者。已下因明法性自然常淨義。因又擧海水清淨譬也。閻浮提四大河○文十住心論第一卷云。中印土北有九黑山。北有雪山。雪山之北有香醉山。雪北香南有無熱惱池。縱廣五十踰繕那。池東銀牛口出殑伽河。池南金象口出信度河。池西瑠璃馬口出縛芻河。池北頗胝師子口出徙多河。流入四海文 增一阿含三十六云。四大江河。一一河者。正從有五百文同經第三十四云。此閻浮地有四大河。所謂恒伽新頭移陀婆及。一一河者從有五百文 又心地觀經。四大河五百河無量。❹少河有之見△與泡喩意同也文 此智論如化喩同。當經泡喩意故釋引用彼論文義也。文展轉四大河釋畢。被釋樣見。

❶甲本傍註曰十四丁　❷甲本傍註曰第六•十四丁　❸主＝十(生先)㊥　❹少＝小㊥

雖然彼四大河譬如化釋譬說故。非指彼也

大日經疏第三❶鈔

大日經疏第三鈔卷第八十四 九丁

經云。復次祕密主如空中❷〇 十喩釋內。上來第八泡釋畢。已下付第九第十二種譬喩經文可有了簡也。此一段文。初虛空華釋。後火爐釋。兩節分明也

經云。復次祕密主如空中無衆生無壽命。彼作者不可得。以心迷亂故而生如是種種妄見者 此初牒釋虛空華喩文。於中初牒文。釋論云下作釋也。先付經文上來八種皆法譬對明。然今有譬說無法說。此法准譬可知。故以比來次第分明顯了。義被略法說可見。或一義云。此經文交說法譬。取義其故。表如空中譬也。衆生壽命作者等。擧十六知見內。故此法說也。故別不法說。明云云 付其列名段云。云虛空華故直表空華見。當段經文擧衆生壽命作者等。下釋有種種人物形相文。此等不限空華。其類衆多也。引證論文直取虛空爲喩見。仍相違。但初列名當段經文不同。意得合列名。且雖擧虛空。一種實迷心所見其類可非一。故當段擧衆生壽命作者等仍無相違。次引證論文事彼直非取大虛空體。取表色爲喩歟。然空一顯色。同空華故無相違。爰以慧影疏第二云。衆生亦爾。遠無漏法故爲顚倒分別心所轉於空法中轉取男女等相生染著心。如遠望虛空謂爲❸青色也矣 △無衆生無壽命彼作者不❹可得矣 此擧十六智見中四種。衆生第一。壽命如次第三四。作者當第九也。一。大師十喩詩云。空華灼灼有何實。無色無形但有名。染淨元來不能動。雲霧曀晴名濁清。實相如如一味法。迷人妄見三界城。四魔三毒空之幻。莫怖莫驚除六情矣

釋論云。如虛空者。謂但有名而無實法 已下引證智論文。付其虛空有名字無其實體事分明也

虛空非可見法。遠視故眼光轉見縹色 此虛空體雖不可見法也遠見之故眼根空光互映見縹色義明。縹色青色類也△一。須彌吠瑠璃色映南州空青色事

諸法亦如是。空無所有。人遠無漏實智慧故。棄實相見彼我男女屋舍城郭等。種種雜物 此合法。虛空有名無實法。諸法空無所有可合。遠視故眼光轉見縹色。遠無漏實智慧故見男女屋舍等可合也。付之譬虛空合法可當實相理。而釋無漏實智慧事一往不審也。但以大綱被對明法譬故理智等委細分別不及歟。若又虛空譬實可有約智義歟。若又法譬影略互顯共兼理智也

心著如少兒仰視青天謂有實色。有人飛上極遠而無所見 此又擧譬。少兒視青天謂有實色如遠無漏實智慧故見有男女等相。神通人飛行虛空無所見覺諸法空理人可喩也。付之上遠視之故見縹色釋。今極遠無所見云。故一往似相違。但上有地下遠視故見縹色。今飛上空中事極遠無所見云。故無相違也

又如虛空性常清淨。人謂陰曀爲不淨。諸法亦如是性常清淨。婬欲瞋恚等曀故人謂不淨 此以虛空清淨無染德喩諸法本來清淨義。以雲煙塵霧等陰曀貪瞋等妄心可合也

此經云心迷亂者。如人以疾病非人等種種因緣其心迷亂妄見淨虛空中有種種人物形相。或可怖畏或可貪著。若得本心時則❺知此事生時不染虛空。滅時亦非還淨。本來不礙虛空亦不異於空。行者修觀行時。若有種種魔事種種業煩惱境。皆當安心此喩如淨虛空 已下正釋今經意。於中初釋喩。後行者下示法。初譬中至或可貪著釋心迷亂文△疾病非人等者出迷亂因緣。疾病者瞖瞙等類也。鬼魅等所著也△有種種人物形相者怖畏貪著等違順境界也△若得本心〇不異於空者得本心時如實知義明△行者修行時〇矣 於中至如淨虛空初明觀相。觀行者萬行方便也△若有種種魔事種種業煩惱境者。魔事約外卽天魔也。業煩惱約內貪瞋等也△種種魔事事。大品般若魔事品。幷釋摩訶衍論廣釋魔事對治門中廣明之。十喩中餘九種皆付行者依三密觀行所現悉地相作此觀

❶鈔＋(卷第八十三)㊁　❷〇＝等㊁*　❸青＝表㊥　❹可＝生㊥　❺知＝如㊁

門見。而今對種種魔事等作此觀事一往不審也。但此十緣不生觀門觸緣對境通一切可用故無相違。付之合上譬說心得者。魔及業煩惱可合疾病非人緣事境。可合種種人物形相等。魔所作事及煩惱境可廣故也

雖於無量劫中❶○所塵汚也　已下明觀得益。意處地獄雖經多劫安住此十喩觀。通達苦法不生也。故其心無罣礙義也。上經文說初地菩薩相諸佛護持。雖處生死而無染著。爲法界衆生不辭勞倦成就住無爲戒文　疏乃至無量無邊阿僧祇劫常❷墮無間獄中。身心精進熾然不息。無有退沒不辭勞倦。何以故。淨菩提心其性法爾如金剛故文　△爲得神通亦○自在飛行文此擧上譬意也△空一顯色者當上智論文縹色也△爲人法妄想○文人法妄想當上魔事業煩惱境也△經云復次祕密主○文　已下釋第十旋火輪譬。於中初正釋經旋火輪相。後釋論云下論同影譬也

❸經云。復次祕密主。譬如火燼若人執持在手而以旋轉空中。有輪像生者　此牒經文。此經文譬說無法說事上聞。大師十喩詩云。火輪隨手方與圓。種種變形任意還。一種𑖀字多旋轉。無邊法義因玆宣文　如人持火燼空中旋轉。作種種相或方或圓。三角半月。大小長短。隨意所爲。恐少觀之以爲實事而生念著。然實都無法生。但手中速疾力。能運一火成無量相耳　已下釋經旋火輪相。於中初譬喩後眞言行者下法說也。付初譬說。經說有輪像生。故偏擧圓形見。然釋被出方圓三角大小長短等形見△愚少觀之○而生念著文　此愚癡少兒等見旋火輪相執實有也△然實都無法生等者此明實無相事

眞言行者若於瑜伽中*○　已下法說也。於中初明所觀境。後爾時下明能觀相

眞言行者。若於瑜伽中隨心所運無不成就。乃至於一阿字門旋轉無礙成無量法門　此付明所觀境。初總釋一切隨心所運成就事。乃至下且於𑖀一字無邊法義具事。明△若於瑜伽中隨心所運無不成就者明一切悉地隨心自在成就。大師釋青龍和尚德行。意生法事無不瑜伽文　又釋歎所具德云。百千陀羅尼貫之一心。萬億曼荼羅布之一身文　△乃至於一𑖀字門文　此明無量悉地成就中述𑖀字門所具無邊法義義。凡大日如來海印三昧王眞言五十字門何具八種旋轉十六玄門德。雖有旋轉總持德殊被出𑖀字門事。此𑖀字諸字能生實相本源故也。於中當經專說此𑖀字一字功德。故疏家前後解釋皆結歸𑖀字一字見

爾時當造斯觀但由淨菩提心一體速疾力功用使然。不應於中作種種見計爲勝妙。而生戲論也　已下明能觀相意。上所明所觀境皆淨菩提心一念功德故行者不可生種種見計云也△一。一體速疾力三昧事當經云。時佛入於一切如來一體速疾力三昧文　疏第六云。謂入此三昧時證知一切如來皆同一法界智體。於一念中能次第觀察無量世界海微塵等諸三昧門○各得能成就無量衆生。故名一體速疾力三昧也文　此意一體證知一切如來皆同一體速疾力。一念中頓成就彼彼三昧門義也。付之一體速疾力三昧通佛菩薩所入定見。爰以疏毘盧遮那本行菩薩道時以一體速疾力三昧文　此因位所入見。以前經文如來所入見　今釋但由淨菩提心等此初地淨菩提心因位速疾力見以前時佛入於等經文。幷疏釋如來所入見△一。一體速疾力三昧。限化他歟通自證歟事如常

釋論無火輪喩別有影喩云。如影可見而不可捉。諸法亦如是眼情等見聞覺知實不可得。又如影映光則現不映則無。諸結使煩惱遮正見光則有我相法相　已下引釋論影譬同今經火輪喩也。凡十喩中浮泡幷旋火輪喩智論中無之。雖然彼論如化喩同浮泡義。影喩同旋火輪故被引證彼論文也。依之十喩釋初今且依釋論明其大歸耳文△別有影喩云文當經以鏡像喩名影。十喩第四名影此也。今智論影喩非鏡中影。是則瑜伽論等所明十三種顯色中影色見△如影可見○文　已下正明影喩。今論文三節見。是則約煩惱業苦三道釋之各法譬二段見△如影可見而不

❶〔　〕＝處於地獄爾時意無罣礙如得神通者於空一顯色中自在飛行不爲人法妄想之㊁　❷墮＝在㊂　❸大正藏經第三十九卷六百九頁

可捉文此明影可見法然無實體義△諸法亦如是○實不可得文 此合法。意。六塵境界六識所緣。其實體不可得義也△眼[1]精等者舉眼識等耳鼻舌身意。義釋幷疏異本眼識等文△見聞覺知者見聞如次眼耳二識也覺鼻舌身三識也知意識也△又如影○則無文此影像映日光時現不映則無義明△諸結使煩惱○文此合法今合說影映光時現一邊。[2]合。不[3]映不[4]明則無義雖然翻顯心得於義無相違也付之喩中映光約人見。法中云結使煩惱故非人。雖然自元分喩故無相違。若又法譬影互釋之歟△我相法相者。人法二執也

又如影人去則去。人動則動。人住則住。善惡業影亦如是。後世去時亦去。今世住時亦住。報不斷故罪福熟時則出。然是影非有物。但是誑眼法。如旋火燭疾轉成輪。亦非實有。喩意大同也 已下約業果釋之。於中初譬釋相分明也△善惡業影等者已下法說也。於中至住時亦住明業。善惡則可十善十惡業△報不斷○則出文 此約果報罪福者則上善惡業也。上譬去動住三義見。業去住譬名字同也。果報則出當譬動義歟△然是影○誑眼法文 智論以是故影非實物誑眼法文 仍物者依正二報也△一。影眼識所緣見。何云誑眼法文△爲旋火燭文。此明智論影喩同當經旋火輪喩義

大日經疏第三[5]鈔

大日經疏第三鈔卷第八十五 十日

祕密主應如是了知 上來十喩經文釋畢。以下就自初至住心一品釋終一段可有了簡。此一段文初六句經文釋。次梵本下梵漢具闕釋。後已說下結前生後。三節分明也。初中初正釋六句經文。後阿闍梨言下被載無畏說見

祕密主。應如是了知大乘句。心句。無等等句。必定句正等覺句漸次大乘生句者 此初牒六句經文。凡。此六句上來所明十緣生句觀相所含德相被開說見。仍六句一一行相皆攝十緣生句德。總此十喩觀相含沙[6]性塵卷義門故實可具無量無邊德相。然且舉六句此攝塵沙德也。仍一一行相下解釋見

梵音謂句爲鉢曇。義如前釋 已下正釋經文。初釋大乘句等六句。後毘盧遮那下釋具足法財等經文△梵音○如前釋文 此初總明句義梵漢對明委細解釋被讓前段也。雖六句不同也同名句故取一處被解釋之也△如前釋者。[7]今疏第一云。句者梵云鉢曇正翻爲足。聲論是進行義住處義。如人進步舉足下足其迹所住處。謂之鉢曇。言辭句逗義亦如是故同一名耳。今就此宗謂修如是道迹次第進修得住三平等處故名爲句文 此意也。意。足迹則住處進行義也。留一句一句義理此住處義諸句前後此進行義也

此十喩皆是摩訶衍人甚深緣起非聲聞緣覺安足之處故名大乘句 此初釋經大乘句。此十緣生句眞言行者大乘觀門非聲聞緣覺小乘所觀。故名大乘句也 一。今大乘顯密通局事。一義云。今所簡聲聞緣覺二乘故。大乘義可通顯密大乘取義。隨而今所明卽空卽心卽不思議三重幻中第三重卽不思議幻也。此尤可通一道極無等覺。但此義時。雖同大乘也第二劫他緣覺心二種大乘可除之歟。一義云。今十緣生句被說眞言行者所觀故可限祕密但被舉聲聞緣覺事且推蟭螟大鵬待對可意得歟

心之實性。更無一法可以顯示之者。亦不可授人。但如是深觀察時障蓋雲披自當證知耳。故名心句 此第二釋心句。付之一義云。心者指行者自心。此妄心觀十緣不生也則心實性也。此名心句取義。一義云。心者則淨菩提心也。此淨心觀時人法戲論自然不相應釋障蓋雲披也。 今疏上釋云。今眞言行者於初發心時眞觀自心實相了知本不生故卽時人法戲論淨若虛空成自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也文 此意也△心之實性○不可授人文 此無相心故難顯示難授人義明△但如是深觀察○文 此釋得初地除蓋障三昧義。付之所指心句指能觀心歟。指所觀心事。一義云。直指十緣生句立心

[1]精＝情②㊄ [2]合＋(不合)㊄ [3]映＝明② [4]明＝映② [5]鈔＋(卷第八十四)② [6]性＝軸㊅ [7]乙本傍註曰下半二日

名。彼十緣生句行者能觀心故。心句者約能觀心也。一義云。十緣生句觀依所顯心性名心。仍心句名可約所觀也

如來智慧於一切法中無可譬類。亦無過上。故名無等。而心之實相。與之函蓋相稱。問無異際。故曰無等等。若以十緣生了知心處。則安住其中。故曰無等等句。

已下第三無等等句釋也△如來智慧○故名無等者。此無等釋也。意於如來智慧因位智力等不及故名無等。亦無過上義。無等釋少不符順。但實可云無等無過上。故作此釋也。隨而今疏第一云。妙名更無等比更無過上義文 △而心之實性○文 此釋後等字。此則指所證理。則理智不二境智一體義也。仍無等等者無等等。訓可心得也。演密鈔云。疏故曰無等等者。上一等字是所等。下一等字是能等。謂如來智慧一切法中無可譬喩。亦無過上。故名無等。則所等也。心之實相與彼智慧猶如函蓋。是無等之等。故曰無等等文 一函蓋相稱事△若以十緣生○文此句釋也。六句中第一第三有句釋句住處義故。意。以十緣生句觀了知心實性時安住無等等句中。故云無等等句也

諸佛以此十緣生義必定師子吼說如來性心實相印。若有能信解者。假使十方世界一切諸魔皆化身作佛說相似般若亦不能變易其心使法相不如是。故曰必定句

此第四必定句釋也。意。十緣生句是諸佛決定法印故。行者信解之時雖聞相似般若不改變其心。故名必定句也△諸佛以此十緣生義○文 十緣生者。有空中三諦其字門妙理也。諸佛說法皆不出三諦妙理。故云爾△必定師子吼事。如來說法云師子吼。此涅槃經意也△說如來性心實相印者。則指佛性妙理也△若有能信解者○文上學所信境。今明能信相。信解十地通名故。約初地已上行相作此釋見△一切諸魔皆化身作佛文 演密鈔第四云。智度論云。復有魔作比丘被服來語菩薩。汝先從小師聞修六波羅蜜法。皆是虛妄。所集隨喜心功德亦是虛妄。汝先所聞皆是虛誑文飾。不眞非佛口說。今我爲汝眞示佛法。乃至魔作佛身來所說異於法相者亦不信受。譬如狗著師子皮。諸獸見之雖怖聞聲即知是狗。何況變化餘身等。能令行者變易其心哉文△相似般若事。智論第六十云。佛言。有善男子善女人說有所得般若波羅蜜。是爲相似般若波羅蜜○相似者名字語言同而心義異。如著心取相說五衆等無常乃至無生無滅。是相似般若。以不著心不取相說五衆無常。但爲破常顚倒故不著無常。是眞實般若文 釋摩訶衍論第九釋可引之△亦不能變易其心○文。此正必定義也。其心者眞言行者心也。法相者十緣生句也△如是者指相似般若

以此中道正觀離有爲無爲界極無自性心生。即是心佛顯現。故曰正等覺句

已下釋第五正等覺句△以此中道正觀者指十緣生句觀△離有爲無爲界者以緣生無性觀離有爲無爲偏著義也△極無自性心生即是心佛顯現者。此明所顯正等覺句相也。付之十緣生句觀益皆約初地已上。被明見。就中釋經無量智成就正等覺顯現文。此智成就即是毘盧遮那心佛現前。故云正等覺顯現文 然極無自性心第九住心地前分齊也。何指極無自性心生釋正等覺句乎。答。付之了簡不同也。一義云。十緣生句觀相通地前地上。故彼觀得益又不可限地上。仍今約地前極理極無自性心作此釋也。付正等覺義可有遮表二德。故表德此雖初地也遮情邊又可通地前。爰以於無量智成就正等覺顯現文下約初地雖釋給又第八住心所謂空性觀門。令正等覺顯現義今約極無自性心。釋之。所詮於第三劫能超心。❶眞佛顯現義遮表不同也。依之約一道極無眞言行者三箇住心作釋也。一義云極無自性心至自宗初地故。極無自性心生即是心佛顯現位則初地也。仍無相違也。一義云。於極無自性心可有顯密不同。顯極無自性心雖地前極也祕密極無自性心則初地也。爰以今❷疏下云若生極無自性心得入如上曼荼羅海會。名阿闍梨文 一義云。六無畏段明能所寄齊相。以之爲規准被定疏家一部性相。仍今擧所寄齊極無自性心被顯能寄齊初地行者也。仍不可及苦勞

❶眞＝心㊣ ❷甲本傍註曰第三具緣品二十丁

了簡也
以深修觀察故如入大海漸次轉深乃至
毘盧遮那以上上智觀方能盡其源底故
曰漸次大乘生句當知如是六句次第相釋
次第相生也　此第六漸次大乘生句釋也。
此漸次。大乘生義。十地佛果漸次轉深義也。
付之大乘生此法也。然釋乃至毘盧遮那
等擧人事。擧能證人取所證法。於大乘
名字毘盧遮那遍一切處大人所乘故。名大
乘事有之。仍擧人顯法。尤有其謂也△以
深修觀察故文上釋付深修觀察義在二釋
△一義云。卽空卽心卽不思議三重中明第三
重故名深修觀察義釋。此相望卽空卽心
卽不思議三重淺深釋也。一義云。約初地
已上義釋深修義。此地前地上相望也。今
釋約初地已上深修義見。或一義云。今解
釋意可通地前地上取義。其故當疏❶下
釋漸次證入者如初無畏以聲字觀修曼
荼羅行○略以行位分之已作十六重。深
淺不同也。此約❷六畏十地釋見。此時雖地
前地上不同也。眞言行者觀卽不思議幻故
云深修可心得也。一義云。漸次大乘生義
約十住心取義。是則約十住心次第續生
義意得也。此疏鈔釋。如是十喩令行者心
漸從淺至深。淺者自餘九宗。深者今此祕
密莊嚴住心。從彼唯蘊無我至此第十住
心令心彌淨彌同。住無垢淨菩提心言也
文付此釋有了簡處也。此時漸次轉深及
大乘生義小難心得。但十箇住心有轉妙轉

深義故名深修。無相違也。又大乘生義
或約究極第十住心。又付第六已上心得
無相違若又十住心悉以祕密意見故。勝
上大乘句心續生之相義故皆名大乘無相
違也△如入大海漸次轉深文　此擧譬也△
乃至毘盧遮那○文擧究極乃至言依上三
義了簡可不同△以上上智觀文　此以三乘
上中下分別。以如來爲上上智觀性相見。
或又上上方便心義了簡事有之。　以十
地爲三句開佛地爲第四上上方便也△
當知如是六句文以下付上六句明相釋義。
次第相釋義。今疏第一云。今此眞言門修行
諸菩薩以見法明道故卽生獲除一切蓋
障三昧。得此三昧故卽能與諸佛菩薩同
住發五神通。以五神通故○能知一切衆
生心行。而作佛事。以能廣作佛事不斷
如來種故則於一切時一切處常爲十方
諸佛之所護持○當知如是諸句皆悉次
第相釋也文　唯此文今次第相釋可得意
也。意了知大乘故了知心實性了知心實
性故覺境智不二。知境智不二故決定信
解心實相印。覺心實相印故證正等覺。了
知正等覺故漸次轉昇得大乘生。　可得意
也。大師金剛頂經開題云。順逆旋轉相釋相
生義釋。　若依此義者今又逆次相釋可心
得也。付之相釋相生事△一義云。六句相望
後後名相釋。前前云相生。其故前生後故
云相生。後釋前故云相釋。取義。又義云。六
句中前五句云次第相釋。後一句云次第

相生。其故漸次大乘生義此相生義故。一義
云。相釋相生者互釋互生義也。仍相互相義
也。付之相釋相生其前生後釋後義也。此義
解釋故云釋。其義生故云生。必釋與生
不可取前後不同。一。付此六句法門標
示事
毘盧遮那卽以此十緣生句不思議法界作
無盡莊嚴藏。從十世界微塵數諸法界門常
出生根力覺道禪定解說諸寶遍施衆生猶
尙不匱。故曰具足法財。此釋經具足法
財義。毘盧遮那擧果人。是則以毘盧遮那上
上智觀盡十喩源底故。約極位擧之也△
十緣生句不思議法界者約自證△作無盡
莊嚴者化他也。是則自自證出化他義也△
從十世界微塵數○文　如來性德出生根力
覺道等法門而示衆生義也△十世界微塵
數者標如來十智力。根力覺道等者。根五
根。力五力。覺七等覺支。道八正道支。禪四
禪。定四無色定。解脫八解脫也
一切如來智業由此具足。故曰出生種種工
巧大智慧若於一念心中明見十緣生義則
上窮無盡法界下極無盡衆生界。其中一切
心❸相　已下出生種種工巧大智慧釋也。此
諸佛後得大悲善巧智依此十緣生句具足
義也。疏抄云工巧權智大智慧實智慧。正後
二智分別也△若於一念心中○文　已下如
實遍知一切心相釋也。意。一念心中見十
緣生❹句時上窮佛果下盡衆生界。十界所
有種種心相了了覺知。皆覺知卽空卽假

❶甲本傍註曰第三具緣品十七丁　❷六＋(無)(甲)　❸相＋(○)(乙),(皆能了了覺知以皆從緣起卽空卽假卽中故故曰如實遍知一切心相)(乙)　❹句＋(義)(甲)

即中𭞇字三諦義也。是則菩提心一體速疾力功能也
阿闍梨言。行者初修觀行。境界現前時由內因外緣力故自然有緣起智生。不同常途習定功力苦至而後通徹也　此載疏主三藏言顯密二教差別淺深。成佛遲速勝劣。此解釋所顯也。尤一部肝心可心得△行者初修觀行境界現前時者眞言行者修三密觀行時。本尊境界現前義也。六無畏中第二無畏位。本尊三昧衆相現前可相當此等位△由內因外緣力故者。內因三密行因。外緣本尊加被也△自然有緣起智生者。內因外緣相應位自然生十緣不生觀智也。仍眞言行者先修三密妙行悉地現前時作十緣不生觀解頓可悟入法界也。若不知行次第可失圓頓宗旨△不同常途習定等者。明常情通途顯教久遠成佛義餘教不知行次第偏甄一心利刀故。經三祇時分悟入法界也。是則不知三密軌則故也。大師甄一心利刀等解釋當段意。爲本據有御釋心得合也
梵本中云自此以後次說眞言者持誦次第如法悉地。如法果生。此是傳法者所記。故不於經中具出。其大意言　已下明梵漢具闕。於中初至如法果生自此以後等五句文。釋三箇頌梵本有之由△眞言者持誦次第者行因。如法悉地果德。就之悉地果不同事。悉地❶變成就。此可通因果。果生限果故不同也。一義云。悉地能成就。果所成也△此是傳法者〇文已下漢本闕由明意。三箇頌梵本解此以後等五句雖有之翻譯漢本此文傳法者所記非本經文。故不載之云意也△傳法者事。雖有異義先龍猛可心得歟△大意言者指上自此以後等五句也
已說淨菩提心諸心相❷〇果生也　已下結前生後也。已說淨菩提心〇相竟者結前也。當品殊廣說淨菩提心故。云淨菩提心諸心相竟也。付其心相答說染淨通屆時今御釋云淨菩提心諸心相竟故。通淨心證據也。但限妄心義意。今心相非九問中心相。爾者無失或又淨菩提心諸心相讀文淨菩提心淨心。諸心相妄心取義事有之△從此已下〇文已下生後也。第二品已下明住心品契當淨菩提心方便見。第二品初上品已約種種心相對辨一切智心覺。然此妙果以何方便而能得至耶。故此品次明入曼荼羅行法文行果對辨分明也。疏鈔牒今結前生後文釋其意云。上說十心差別。次說六無畏。次亦說十緣生句此第一眞言門住心品大意也。次說入曼荼羅具緣眞言品。此意。已知住心差別淨菩提心因緣。今明以此淨菩提心入曼荼羅進修能得悉地果言也文此結前生後疏主言見。或一義云。非疏主結前生後被述傳法者所記言大意御釋取義。此時此是傳法者所記。故不於經中具出其大意言等讀也。隨而疏主結前生後第二品初見若以此文疏家結前生後意得可有重言過失。仍被述傳法者所記大意取義也。但十卷義釋云。不於經中❸其出大意言已說淨菩提心諸心相竟文　此意。大意言屬已說上不見。然云疏主結前生後例證也。但第二品初結前生後住心具緣兩品相望釋之。今相望住心品❹第已下諸品釋故寬狹異歟。仍無過

大日經疏第三❺鈔終

❶變＝翻カ㊁　❷〇＝竟從此以下明迦修方便及悉地㊁　❸其＝具㊁　❹第＋(二品)㊂,(一)㊁　❺鈔＋(卷第八十五)㊁

[1]大日經住心品疏私記第一

沙門曇寂集記
沙門道空添刪治正

談一經宗體有其三。一以𑖀字爲宗。疏一部始終。皆以此意也。二以四阿五字門爲宗。故疏第十一十三云。阿上阿上引暗惡。此四字是此一部經中正宗體也。一切祕藏皆從此生。卽是毘盧遮那心也文 五字者是一切智門五字。又大悲五字亦是菩提實義故。三以三句爲宗。故疏第一三三十云。佛已開示淨菩提心。略明三句大宗竟。卽統論一部始終無量方便皆爲令諸菩薩淨菩提心清淨知識其心。如此經者。當知一切修多羅意皆同在此。如釋迦如來所說法者。當知十方三世一切如來。種種因緣隨宜演說法。無非爲此三句法門。究竟同歸本無異轍。故云我說[2]諸法如是乃至知識其心也文又第二十十三云。前云三句義。謂菩提心爲種子卽因也。大悲爲根。方便爲究竟。從首至終皆明此三事。文[3]演密第一七云。毘盧遮那告金剛手言。菩提爲因。大悲爲根。方便爲究竟。此經七卷。三十一品。從始迄終。皆是顯此三句之義。當知卽是阿阿暗惡四字義也文 四阿是阿字也。雖加引點空點等共本體是阿字故。五字門亦復一阿字爲本。是故一阿四𑖀 五字三句其實是同。故言毘盧遮那。以一𑖀字爲種子也。今此經大分爲三。初一品是菩提心因句也。具緣品已下明大悲爲根及方便爲究竟句。故[4]下疏釋此品畢云。已說淨菩提心諸心相竟。從此以下明進修方便根句及悉地果生也文究竟句

[5]沙門一行等　具如古抄解。

入眞言門等　品題。至下疏釋中當解之耳。

大毘盧遮那等　初大毘盧遮那等者牒。次梵音下釋二。初正釋二。初標名義。二然世間日下釋簡。二復次釋二。初長物成務義。二光無生滅義。演密科未穩。眞言問答非科判此疏也。除暗遍明者。非蒙長物成務及光無生滅義。此中三釋。如次配金蓮佛三部。是逆次第也。除暗者金部。長物者蓮部。不增不滅者佛部也。又初二釋。言如來者依說如來品及第一疏明如來下。如來者本地法身。憶悲願位名也。第三釋言佛心佛者說如來品。及下疏明佛陀中意。正等現覺稱佛。故是還同本覺自證智也。又是如次用相體

毘盧遮那者。法身也。此法身具理智。故云實相智惠日。佛坐道場。如法相契達此理智言成佛。云自受用身也。故疏第六云。心之實相卽是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等也文 初法身位與常途理法身有少異。如第二十卷抄記中云。法身而有自在神變加持義也。法身位旣有自在神變加持。豈無實相智惠耶。

日之別名者。總釋毘盧遮那名。意云。日之本名云阿地多耶。亦名毘盧遮那。故云別名。別名卽異名也。故第十十七云。日天子眞言阿本不生也地與也多耶二合也日也以初阿字爲種子。卽本不生義。自通達此理。而授與人。卽是常利益衆生義。猶如彼日也。世人謂日爲常利益衆生者文

除暗遍明者。花嚴音第一五云。毘盧遮那按梵本。毘字應音云無廢切。此云種種也。盧遮那云光明照[6]也文 希麟續音義第四云。毘盧遮那梵語訛也。應云吠嚕左曩。舊譯云光明遍照。新翻爲大日如來。云如大日輪無幽不燭也文 [梵字]遍[梵字]照光明照。出演密。[梵字]除[梵字][7][梵字]除暗。出疏十三。[梵字]但是本末異耳 [梵字]暗[梵字]暗。千字文 [梵字]本體[梵字]也。又[梵字]星宿種子。是光義。梵語法必具相反義。如𑖀有有無義。又[梵字]世義。是有暗義。又星云[梵字]出千字文[梵字]遍[梵字]縛千字文又智度及花嚴云。稱左字時入普輪斷差別般若波羅蜜門。悟一切法無諸行故文[梵字]明。𑖀[梵字]明。唐梵文字 梵語法必具相反義者。疏第七四云。阿闍梨[8]曰。若佛菩薩所說。則於一字之中具無量義。且略言之。阿字自有三義。謂不生義。空義。有義。又如羅字亦有三義。一者塵義。二者以入阿字門故。卽是無塵義。又有波羅蜜義。以究竟到彼岸故。卽是本初不生。當知亦具三點。三點卽攝一切法。如阿字羅字者。餘

[1]㊀寶曆九年寫京都專門學校圖書館藏本, ㊂六波羅蜜寺藏本, ㊁大谷大學藏本, 乙本卷第一, 二, 五之三卷缺之　[2]〔諸〕－㊀　[3]〔演密……究竟〕二十八字－㊂　[4]原本傍註曰第三•十三丁　[5]大正藏經第三十九卷五百七十九頁　[6]〔也〕－㊂　[7][梵字]＝[梵字]㊀　[8]曰＝云㊂

諸字義皆然（略抄）又且如[梵字]❶[梵字]以是體[梵字]有普遍義者。疏第七（五）又云。又一切語言中。帶阿聲者。皆阿字門所攝。若帶羅聲者。皆羅字門所攝。餘字亦爾。與大論語等字等中釋義亦同（文）然據智論四十八。字等語等中。其能攝字。或在首。或在中尾。且如[梵字]字初不生阿提阿耨波陀。[梵字]字離垢羅闍。在其首如車無所去。伽車提秦云去。蹉無慳。末蹉羅。秦云慳在其中。如婆一切法 娑婆秦云一切。他法義阿利他秦云義在其末。然或二字或三字等。皆以有其義者。爲界緣成字也。又[梵字]除棄也。[梵字]離言說（疏九）[梵字]除棄故。[梵字]闇也。[梵字]月名也。有照明義。相反義故。應有闇義。又[梵字]者死義（見疏）月天子下。生死義也。云生死長夜。又[梵字]遍義❷[梵字]遍（唐梵文字）❸[梵字]普周（唐梵文字）毘摩（遍空。花嚴音義）又四十二字門云。稱[梵字]字時入普遍主安住般若波羅蜜門。悟一切法言語道斷故。[梵字]明義。月名。[梵字]有明義。又花嚴音義。[梵字]云光明照。又[梵字]日也。[梵字]眼也。又或翻[梵字]云眼（毘盧遮那云廣眼）倶舍光記二（四八）云。觀照爲見。❹可謂眼根。雖慧亦名觀照。此中且以眼名觀照也（文）

然世間下。法喩相對明其優劣。簡除暗遍明義。此下明世日非如實遍明也

方分等者。演密云。方謂方所。分謂分限。謂有内外晝夜等方所分限故（文）今解方所之分限也。照外非内等。是方所❺也分限也。下晝夜釋別以又字釋起故。非是分限義。方所東西等。但應約眼前現量山岳等東西等解之。不應約須彌四方也。又下文云。晝夜之別。此別之言分限義者非也

若照其外等者。明非如實遍明

不能及内者。明非如實除暗。一邊及晝夜。亦有此二意。當例知（矣）第十六十九云。所❻謂毘盧遮那者日也。如世間之日能除一切暗冥（法身斷德）而生長一切萬❼物。成一切衆生事業（解脱恩德）今法身如來亦復如是。故以爲喩也。然世間之日。則有方分。則有照外則不能照内。明在一邊卽不及一邊。唯能照於晝日而光不及夜。今如來日則不如是。遍照内外（大義）無有方分❽（多義）晝夜之別（勝義）圓明常住。一切衆生善得此日出時。則能生長一切如來善根。行如來事。世間之日不可爲喩。但得其少分故。加以摩訶之名也

如來智惠下。對世相似明如實除暗遍明義

如來智惠者。平等大惠之日。卽實相智身也。十二（八）云。復次如世蓮花漸漸增長。若不蒙日月光明及時節等。卽不能繁榮。菩薩亦爾。雖有祕密菩提心如來切能。實相之藏。若不蒙諸佛平等大惠烈日光。則不開敷（文）十四（十一）云。行者若能如是了知字輪之義者。則能以此常明而照世間。常住之明卽是大日如來之體同彼毘盧遮那而轉法輪也。此中常明是大惠日也。此日卽是菩提之心。阿字之體。無生無作無有變易。非由造作。如是常住實相之惠故名常明也（文）第四九云。日喩本淨菩提心。卽是毘盧遮那自體文（上引二日天眞言釋。日之種子是阿字。可併思耳）如來智惠者。卽是一切智智。故疏一（十八）云。如來應供正遍知。得一切智智。乃至如是智惠以何爲因。云何爲根。云何爲究竟者。如來自證之智。設以神力加持亦不可示人。前云奮迅示現無盡莊嚴者。皆外用之迹耳。智者見其條末則喩其宗本。乃至執金剛手。因衆會疑心而問佛言。云何如來應供正遍智。得一切智智。又云。梵云薩婆若那。卽是一切智智。釋論云。薩婆若多者卽一切智。一切謂名色等無量法門各攝一切法。如是無量三四五六等。乃至阿僧祇法門。攝一切法。是一切法中一相異相。漏相非漏相。作相非相等。一切法各各相。各各力。各各因緣。各各果報。各各性。各各得。各各失。一切智慧力故。一切世一切種盡遍知解。是名薩婆若。今謂一切智智。卽是智中之智也。非但以一切種遍知一切法。亦知是法究竟實際常不壞相不增不減。猶如金剛。如是自證之境。說者無言。觀者無見。不同手中菴摩羅果可轉授他人也。若以言語授人者。釋迦菩薩蒙定光授決之時。卽應成佛。何故具修方便要待無師自覺方名佛耶。又如目覩世人爲力杖所傷。雖復信其受苦無可疑惑。然種種令說終不證知。若自觸受乃得明了耳。問意❾云。云何令我等速得如是自覺之慧云何得此慧已。能爲無量衆生廣演分布。隨種種趣種種性欲種種方便道。宣說一切智

❶[梵字]＝[梵字]①　❷[梵字]＝[梵字]？　❸[梵字]＝[梵字]？　❹可＝所⑧　❺也＝之⑧　❻謂＝云⑧　❼物十（般若智德）細註⑧　❽（多義）一⑧　❾云＝言⑧

智。所謂安立無量乘。示現無量身。各各同彼言音住彼威儀。而此一切智道猶同一味。所謂如來解脫味。此妙方便復云何而得也。乃至如是或現佛身說種種乘乃至現非人身說種種乘。隨類形聲悉是眞言密印。或久或近。無非毒鼓因緣。故經云。皆同一味。所謂如來解脫味也。所以然者。一切衆生色心實相。從本以來常是毘盧遮那平等智身。非是得菩提時强空諸法使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大漫荼羅已。還開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大漫荼羅。妙感妙應皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便。亦復不出阿字門。譬如大海中波濤相激迭爲能所。然亦皆同一味。所謂鹹味也。復次執金剛承佛神力爲欲發起大悲胎藏祕密方便故。復說五種譬喩。所謂虛空地水火風也。初句云。譬如虛空界離一切分別。無分別無無分別。如是一切智智離一切分別❶無分別無無分別者乃至此中相況有三義。一者虛空畢竟淨故。二無邊際故。三無分別故。一切智心性亦如是故。以世間易解空譬難解空也此下地水火風中。經云。如是一切智智天人阿修羅依。疏云。一切智地亦復如是。云云。又經云。如是一切智智。燒一切無智薪無餘。疏云。如來智火亦復如是。云云。等皆云一切智智五大也。又云。復次執金剛手。說此五喩。即是發起下文五字門義也。阿字門爲地。嚩字門爲水。囉字門爲火。訶字門爲風。佉字門爲空。又如世間種子。地水火風爲緣。虛空不礙。然復得生。隨闕一緣終不增長。一切智性如來種子亦復如是。即用一切智門五義。自爲衆緣能至菩提常住妙果。所謂不可思議不生不滅之因緣也乃至如是智惠。以何爲因。云何爲根。云何爲究竟耶疏以上。故知。所成一切智智是五大五字也。能成衆緣亦五大五字也。此一切智智者。如來自證之智也。如來自證之智者即今此所云如來智惠日光也。故毘盧遮那者。如來實相惠。即五大五字也。又毘盧遮那者。即百光王𑖀字也。十三云。日天子眞言𑖀𑖪𑖰𑖨𑖮𑖳𑖽。以初阿字爲種子。故𑖀日也。遍一切處者。空點也。如處處疏釋。故上點大也。經而字諸品意皆以𑖀字爲大日尊眞言導師。又𑖀字是遍一切處義。如疏處處釋。又疏十三十四法螺眞言之。薩婆多遍一切也暗。此是眞言之心。一切法本來不生。上又有點。即是大空遍一切處也。此大寂涅槃之體性。萬法寂然遍一切處也文此眞言云薩嚩多暗。薩嚩哆者一切方所義。暗者遍一切處義。此眞言義。與今中意同。此法螺眞言即百光王義。法螺私記別有之應閱。又第十一四阿眞言。即其義也。彼眞言初一句。歸命一切如來也。次句種種門義。謂示現種種妙智業巧度門也。次云薩嚩哆。即遍一切處等義也。次說四字。謂𑖀𑖁𑖀𑖽𑖀𑖾也。疏云。明佛心中分四處也。下經疏意。五字中後四字轉釋阿字。即阿字中義。今𑖀字是略一字也。五大❷五❸文是廣五字也。又百字即五字門之廣也。𑖀字即諸字主也。又𑖀一字或稱百字。見下疏。

智惠日光等者。即除暗義。日光出時暗冥自除。即此義也。既云智惠日光則破煩惱自彰矣

遍一切處下。即遍照義。可見矣

遍一切處等者。此二句又毘盧遮那梵言中義。遍者毘字義。如前引花嚴音義。一切又毘字義。四十二字門云。婆一切法。婆婆秦云一切。處又毘字義。鉢羅吠奢處也。故❹云遍一切處言毘字也。作大照明者。如前引花嚴音義。光明照盧遮那義也。又遍一切處者大空義。即實相智。是暗字。毘盧遮那義也。十九二十四云。今此中云處空。即是不可得空。即是大空。空亦復空。但有名字而實體即不空。離空與不空之相也文十八二十四云。此是暗字一切眞言之心。於一切眞言最爲上首。當知此即不空教眞言也。不空者隨一切衆生有所見聞觸知。無空過者皆必定於無上菩提。故名不空也文十三十四釋法螺印云。薩嚩哆遍一切也暗此是眞言之心。一切法本來不生。上有點即是大空遍一切處也。同十四云。又是五空點字即是遍一切處義。第九三十云。此阿是金剛不動義。加一點是遍一切處義文六二十云。心之實相即是毘盧遮那遍一切處佛坐道場如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若慧與虛空等也。十三二十云。薩嚩二合他遍也。謂遍一切時晝夜一切處內外一切方所邊一文 按。𑖭𑖨𑖿𑖪𑖝時也。又智度云。婆諸法時不可得故。諸法時未轉故文是晝夜義。𑖮𑖳𑖽。𑖥𑖿𑖨𑖳𑖽居也。大佛頂。𑖪𑖰𑖬𑖧境

❶［無分別］－㊥　❷［五文］－？　❸文＝大㊥　❹云＝言㊥

也（唐梵文字。又十二處之處云鉢羅吠奢）是一切處義。[梵]方也（唐梵文字）是一切方❶所也。無有內外者。述遍照義。然此中以內心大我爲毘盧遮那義也。故下疏釋曰來應正等覺非靑非黃文云。約眞我而心實相。此宗辨義。卽以心爲如來應正等覺。所謂內心之大我也文今文云無有內外者。心不在內外十二處也下經云。心不在內不在外。及兩中間心不可得文次無方所者。又文云。心非欲界同性。非色界同性。非無色界同性文　次晝夜者。又文云越三時如來之日加持故等。疏云此說法時分復當云何。故結集者云。爾時住於佛日而演說法者也。如世間時分則有過去未來現在長短劫量種種不同。且約日行四天下。一周晝夜各有初中後分乃至三十時等剎那不住代謝相推。以淨眼觀之。三際之相了不可得。無終無始亦無去來。卽此實相之日圓明常住湛若虛空無有時分修短之異。然以佛神力故令瑜伽行者於無量劫謂如食頃或演食頃以爲無量劫延促自在。咸適衆機無定相可得。故云如來日也文又此三者卽外道所言時方我也。內外者計心在內外等。是內外我也今非此我而有大我。次方所者是方也。今非外計方。而有無方之方。所謂四方四隅等。晝夜者時也。今非外計時而有無時之時。所謂三時三日等。但依勝論實句九地水火風空時方我意也。今此中如來智惠日光者。卽一切智智。一切智智者。五大也。故此句中有五大。

卽不如是者。明眞妙五大不如實句中地等五也。次內外我❷者方所方也。晝夜時也。其意者。依十句論言。若是覺樂苦等九德。和合因緣能起智相名我。若是覺樂苦等九德。不和合因緣。能起智相名意文故意且屬內外我或可在如來智惠句中。又無有內外者大義。方所者多義。晝夜者勝義。具此三義故。云加以大名云摩訶也復次下。第二明長物成務義可見。此中引證解文。廣如諸抄

日行（[梵]變義）　閻浮提（[梵]三十也。唐梵）提洲也。具云提鞞❸婆[梵]第七轉[梵]也　一切（[梵]一切。又[梵]種種義毘婆沙翻種種說）卉木叢林[梵]樹也。[梵]通同。已上[梵][梵][梵][梵]次第作釋

隨（隨恐[梵]有隨義。[梵]。千文）　其性分（或[梵]言有合其性分義者。應考）　各得（或[梵]言。有合各得義者。應考）　增長（毘留勒叉翻增長）　世間（或恐。[梵]中義。[梵]世也。唐梵）　衆（[梵]種種義）　務（[梵]務千文）　因[梵]因（之。或恐依千文。[梵]中識。）　得成（或恐[梵]中義。[梵]得。疏八吉慶讚。）　[梵]成（疏五阿利沙偈中）　第二釋義中。合法下。及第三釋中。梵語重應考

遍照法界者。十二九云。遍照佛剎者。以此惠光普照無量法界一切有緣應度者。無不普現其前以所喜見之身稱機說法咸❹令得入如是阿字之門也。諸佛剎卽無餘世界也（私謂。此世界者卽是淨心之土。常無毀壞。金剛之國土也。）文　注中淨心之土者。第十六所明。入祕密曼荼羅品中大悲胎藏曼荼羅莊嚴大會微妙之法是也。十六二十六十云。以於行者自心之中而具佛惠大海。十方通同爲一佛土。唯自明了他所不見故。

名祕密曼荼羅也文淨心之土者。十六二十八云。超身語意❻心地得至淨心地。獲悅意殊勝果。超染汚心地得至淨心果地也。身心❼地登昇者。如一切世人未得身口意三平等故。不能入此心地法門。如來悉離三業衆過得三平等。至於一切諸佛地。謂得淨菩提心毘盧遮那如來悅心地（十二三云。悅意是當心作之。此祕語也）故於一切中尊也。復次一切衆生同有此性。如來祕藏具足無缺。而不能自信。不自了知耳。唯如來明了自證。而爲一切普皆覺之。亦令同得此。故名一切衆生中尊也文金剛國土者。又十六二十六十❽明祕密曼荼羅地云。瑜伽座者卽是所持眞言之字。以加持之取彼所持眞言最初之字。卽是眞言心也。其字當去點等但取本體卽是阿字。阿字是金剛地也文乃至廣釋金剛心地。往見此卽是壽量品中。常住靈鷲山及餘所住處。衆生見劫盡大火所燒時。我此土安穩者。此土也是常無毀壞也。又涅槃如來性品云。佛性眞我。譬如金剛不可毀壞文又諸百字品中廣明遍照法界。開無量機也。此法界者。是事法界。卽無量世界也故上所引十二中。標佛剎。而釋中云無量法界。云諸佛剎者。卽無餘世界也。又謂理法界第九十七云。諸法自體名爲毘富羅法界。諸佛實相。眞言實相。衆生實相。皆是毘富羅法界。以此更相加持故名爲法界加持文若依此者。法界者所謂衆生實相也

亦能者。此亦字不可訓又。能字又非善義。

❶所＝處㊥　❷者＝也㊥　❸婆＝波㊥　❹[梵]＝[梵]㊥　❺〔令〕－㊥　❻〔心〕－㊥　❼〔地〕－㊥　❽（云）＋明㊥

此二字相連訓即仍。是二字聯綿即辭。亦字訓即者。往往有之。人不知之應出。❶其證。今偶不憶。他後當出之。且如仍字訓即。人善知之。然義釋序云。奉詔與翻譯。仍爲筆授。演密一三十七云。仍者復也。然則仍既訓復。亦亦應訓即也。能乃也。乃仍也。且如乃能。是二字聯綿乃也

無量衆生者。十二十三云。衆生者謂彼以無明故。乘業而生。即受四生之報。以乘業而生。故名衆生也文倶舍寶疏第一三十七云。衆生者即有情異名。梵名薩埵。此名有情。梵名社伽上聲[illegible][illegible]。此名衆生。即與有情體一名異云云社生[illegible]字。伽業[illegible]字。故云乘業而生也。然此中喩法合者。如來日光合日遍照法界者合行閻浮提。亦能者訓即仍。平等開發等者。合一切卉木叢林等乃至世間出世間已下。合世間衆務因之得成。無量衆生者。依第十五中。遙見曼荼羅已下十種人淺深重重機云無疑

種種善根者。即十種人重重機根云種種善根者五根及三善根等也。第五三云。復次五色綖者。即是如來五智。亦是信進念定惠五法。以此五法貫攝一切教門。是故名爲修多羅。古譯謂之綖經也。若見諦阿闍梨能以如來五智加持弟子菩提心中五種善根貫攝萬行繫持瑜伽之臂。使經歷生死常不失壞。若能如是攝取弟子。乃名善作金剛結也文大乘入道章第二云。五根者增長之義是根義也。由五能生諸善根文故知。五根者本有五智五大之德。即是菩提心。爲諸善根本故云善根。此五根乃至地上故云種種。三善根者。十三十四云。如來信解謂是何法。謂無貪等善根也文華嚴大疏三十四十七云。經言出世善根者。即無貪等文信解者。正在初地已上。無貪者初地成就檀波羅蜜等者餘無瞋等善根也。故知此三善根亦通地前地上。又虛空藏所問經第六。明二種善根。一最初發菩提心。二謂具大悲。三謂莊嚴菩提道場。是即當三句。此亦通凡聖。乃至世間等者。乃至者開發善根已去。至殊勝事業成就之中間種種修行也

世間出世間者。世間者。准下疏有相瑜伽云世間。寂然界已上出世三昧爲出世。此中各有殊勝悉地相。如世間成就品悉地出現品等中。然泛論世出世者。或應順世八心名世間。違世八心已上名出世間。然此疏無文。又唯齊初地以上爲出世。自餘以還爲世間。下疏云。越世間三妄執出世間心生者。若以淨菩提心爲出世間心。即是超越三劫瑜祇行文又自第三無畏唯蘊無我以來爲出世。以還爲世。下疏云。然就第一重內。最初解了唯蘊無我時即名出世間心生也。又第七三云。就五種三昧道中大分爲二。謂佛・菩薩・緣覺・聲聞四種。皆名出世間三昧。若諸天等所說眞言法教道。皆屬世間三昧。出世間三昧皆有實益。故云摧害於諸過。世間三昧但有權益。故云爲利衆生故也乃至就此經宗。則五種三昧皆是開心實相門。如行者初住有相瑜伽第三云。第二無畏。於有相❷現中修曼荼羅行。○則是世間三昧。但於此中了知唯蘊無我。即是聲聞三昧。若以十緣生句觀諸蘊無性無生。即是菩薩三昧寂然界攝此菩薩中也餘如住心品中廣明文第十六二云。次答三昧者。略有多種。若諸佛及佛子。諸❸佛大仙。佛子衆三昧。淸淨離諸相。有相爲世間。二乘名離想三昧。若是世間瑜伽名有相三昧。此中三摩是等義。地是惠義。以惠觀照如前三事皆空。以三事體空平等。合而爲一是名三摩地也。然佛與菩薩三昧皆離想淸淨。以此三昧正觀三事皆等更無分別。離諸想故。本性純白離諸染汚。故名淸淨。若有想者。謂世間一切三昧。謂隨其果修行望果修因有所希望。極至四禪八定處不得過故非淸淨也。聲聞緣覺雖得淸淨。然未能一切淸淨。以於煩惱所知二障尚未遍知故。未純淨也文第六二十云。復次瑜伽行人。若蒙諸佛威神加被故乃至於三昧中具見十佛刹微塵衆等無量聖尊三種密印。❹平不相❺離。或復一心不亂轉成自身。雖❻則奇特難思。尚以有相有緣故。名爲世間三昧第二無畏若此三昧現前時。行者觀察十緣生句淨除一切妄想戲論。與空寂相應。即悟如是曼荼羅海會皆悉從衆緣生。如鏡像水月乾城等。觀無性相是名出世間三昧此出乾城喩故。正是第二劫菩薩。攝寂然界菩薩也。然尚以空病未空正指覺心乘也故。未得名爲大空。及坐道場自證心性時。即❼去。如是等加持境界皆是心之

❶原本甲本冠註曰，下疏云，即空即假即中，文云，亦空亦假亦中，又起信疏第一云，亦乘亦大持業釋也文，持業即即體也　❷現＝觀？
❸佛＋(之)甲　❹平＝互甲　❺離＝雜甲　❻〔則〕－甲　❼去＝知甲

實際(空性心也)爾時心不住相。亦不依空。而照見空與不空畢竟無相而具一切相。故名大空三昧。住此三昧者。即是住於佛無礙惠。佛說是人一切智智究竟圓滿(極無心也)問。依三劫段經疏及第七卷。聲緣二乘名出世間。今第六卷所明三種三昧中爲攝何耶。答三劫段等斷人執故。二乘爲出世。然未斷所知障故。不可攝菩薩中。若依二十卷意。當攝有相觀中。二十卷(二十六云乃至)令成就世間八心以來。即是外院之位。次漸漸向裏。及二乘亦在此內(文)此文二乘既在外院。攝有相世間中明矣。故最勝疏三本三云。設若二乘已得聖者。亦是一分異生。所知障在故(文)十六卷疏亦此之意也。故知。二乘有此兩途也。然當文意如初明也

殊勝事業者。即世出世間。❶則當三月持誦也。

成辨者當各作成就也。

又如重陰下。　第三光無生滅義。喩中可見。

佛心者。　依此經疏宗意。　謂𑖀字也。　故第十一(二十八)云。如上所說一字(阿字)能生四字。乃至遍滿法界。此即見(義釋作是)佛心句(文)又十三紙云。此四字(四阿也)是此一部經中正宗體也。一切祕藏皆從此生。　即是毘盧遮那佛心也(文)又十四云。當知。此心即是佛心。佛心者即是眞言心也(文)又十四云。佛心謂如上眞言四字。隨取一字作之皆得也。❷作此成就當得出世之果。正等覺心即眞言心也(文)日者亦是𑖀字也。第四(九)云。日喩本淨菩提心。即是毘盧遮那自體(文)

無明等者。杲師云。無明是根本無明。煩惱中有百六十心。約麁細不同分別三妄。故總爲所起末惑。❸戲論言通本末二惑。疏第二云。由有無明故。生五根本煩惱(文)此解爲好。第五(七)[梵字]注戲論妄想。諸法實相三昧者。諸法實相與心實相其實無異。智度第五云。若有人行空無相無作。是得實相三昧(文)密法中三解脫者。且三重曼荼羅自外至內。是三脫門(別有私記)又理趣般若。一切無戲論(此號與今經一切戲論重雲相同)如來段。以三脫門光明(光明者即今圓明無際也)爲四理趣。其種子𑖀字也(前云。此毘盧遮那者𑖀字義也)三重曼荼羅是諸法實相。一心法界也。理趣經文殊段當四波羅蜜也。實相者十二(十)云。一切衆生即是花臺之藏。然以四種煩惱常自生故。爲彼自覆弊故。不能明了而自覺知。若能自覺心處(于栗太者)即知此心自性常住。如是淨無垢處(菴摩羅識)即是諸佛大圓滿實相之地也(文)

三昧者。又十二(十)云。次決定心歡喜說名內心處者。此心梵云只多。是慮知心也。又次于栗太者。是處中心也(此注初云此心者。指決定心之心。又次等指內心處也)。如二乘入道亦先須得決定心。此決定心。即三昧也。猶得決定心故。心得悅樂。即是內心自證現法之樂也。猶有定故即生實知見。然三乘各有定。❹深淺不同。今此中意言。　若能證此心處心中之心(此即訶栗太)即是如來大決定心(謂三昧也)猶有此定故得入阿字門。入阿字門故即能了知眞言行之與果也。佛意❺言。猶心住定故得究竟一乘如實之見。即能自知是事。不然雖聞無益故(文)此中意。以質多三昧心證于栗太實相心。名如來大決定心歡喜也。經文語略。具應云決定心歡喜說名❻證內心處也。第六十九云。偈云。佛說一切空者。即是入阿字門。乃至無有少法而可得者。亦無定相可名三昧。住如是一心法界。名爲正覺之等持(乃至)正覺三昧覺諸法本不生故。唯是心自證心。心自知心。從久遠以來常如實際❼際無有變易。即以如是心自住如是緣故。得名爲等持也。又云。次云如是境界一切如來定者。如大般涅槃經明。一切有心者悉有佛性。此佛性即名首楞嚴定。亦名金剛三昧。亦名❽般若波羅蜜。佛佛道同更無異路。若行人初發心時。能如言正觀心佛性者。亦即名爲入如來定(文)注此佛性者。金剛頂說爲月輪故。菩提心論云。諸佛大悲以善巧智說此甚深祕密瑜伽。令修行者於內心中觀日月輪。由作此觀照見本心湛然淸淨猶如滿月。光遍虛空無所分別。亦名無覺了。亦名淨法界。亦名實相般若波羅蜜海(文)義決二十七云。三昧耶者正翻爲等❾持。三摩地者正翻爲等念(舊云等至)謂遍一切處等持自智。即入一切如來智也。即入一切普賢智持此智行猶如金剛入有情界。平等攝受而護念之(文)(瑜伽及倫記等三摩鉢底此云等至與義決不同。或恐義決至字持字寫誤歟)禪要云。三摩地者更無別法。直是一切衆生自性淸淨心名爲大圓鏡智。上自諸佛下至蠢動悉皆同等無有增減。但爲無明

❶則當＝數番㊥　❷〔作此……果〕十字－㊥　❸原本冠註曰戲論解後出私記第二六十六丁云，煩惱者謂六根本煩惱，及與末一切煩惱也，戲論者，慈恩理趣分述贊下云，眞如之法體無戲論，戲論者謂分別相，名言相，尋思相，依戲論故執著染淨有所分別，分別故生無生文　❹深淺＝淺深㊥　❺言＝云㊥　❻〔證〕－㊥　❼〔際〕－㊥　❽（實相）＋般㊥　❾〔持〕－㊥

妄想客塵所覆。是故流轉生死不得作佛文如上諸文。皆明實相三昧也。出三昧體者。瑜伽釋論十四云。三摩地名目心數中等持一法通。❶稱一切有心簡無心也位中心一境性。通定散位。倫記第四初云。三摩地者目別境中定數。文三昧名義及新古異者第六十七云。經中初略釋三昧名義。次❷深廣說之。初略釋者。謂心係緣一境而不馳散。是等持義。故偈云略說三摩地一心住於緣也。瑜伽倫記十七之三云。秦云。梵音三摩地此云等持。於本識所現事。前後相似名同分。同分爲定心本境。所緣所知定心相分有一切影像境起。緣此境時離沈浮住平等。持心一境名等持。景云。定緣相分影像似彼本質。名爲同分。又第四之二云。景法師云。三摩呬多。又舊名三昧者語訛。秦云。三摩地又舊名三摩拔提語訛。是二法師有相違。今謂三昧即三摩地。當如基法師之所說。所以知者。以成實論云五聖智三昧。此論十二云五聖智三摩地故也今謂。大日疏第十六(二)如慈恩說。三昧及三摩地。一種梵音往見青龍疏上二十九云。三摩地者此云等❸時。體離沈掉故名爲等。專住一境即名爲持。等即持故。亦名三摩提。義同地也文最勝疏四本四五云。三者是等。摩地云持。平等持心令住於境。舊音訛故。名爲三昧。

圓明無際者。菩提心論云。扶會阿字者。揩寔決定觀之。當觀圓明淨識。若纔見者則名見眞勝義諦。若常見者則入菩薩初地。若轉漸增長。則廓周法界量等虛空。卷舒自在當具一切智文二十三十云。夫圓明清淨即心之體性。無別法也。猶❹勸方便觀察內心故。即見此圓明字唯是自心。不復外緣也乃至若外圓中明見本尊等。如上方便。今內觀時。即是自身作毘盧遮那等本尊也文第十九四云。謂此花臺從心意生也。即是觀於自心八葉蓮花。此花不從餘處生。即從意生意即是花。無二無別也。此花臺圓明如月清淨無垢同於圓鏡。以世間更無物可以爲喩。唯有圓鏡可以喩況。令彼得意忘言。然實過於彼百千萬億不可爲喩也文今按。月輪蓮花其體是一。花臺光焰成鑑照耀法界。爲月輪爲圓鏡。疏第十二及十九中意皆爾。又不空心要云。大圓鏡智名乾栗馱心文月輪云菩提質多。蓮花爲于栗太即是共第九無垢識。故云八葉白蓮一肘間。炳現阿字素光色。蓮花是心體。月輪是心相。蓮花即所藏法界。月輪即能藏法界也。故月輪爲金剛界。如金剛頂中。入智種子[illegible]。合智種子वं也。乃至三昧耶會[illegible]。羯磨會वं也。वं即[illegible]金剛[illegible]界月輪種子也。又依疏第六二十四所明。塔是質多वं也。蓮花臺達磨馱都所謂法身舍利謂塔中所藏舍利也也者[illegible]也。然能藏所藏雖異。但是五大也。此中義甚深非翰墨所得而罄也。華嚴大疏十九上五十云。若依眞諦三藏。此佛淨識稱爲第九。名阿摩羅識。唐三藏云。此翻無垢。第八異熟。謂成佛❺持轉第八成無垢識。無別第九。若依密嚴文具說之。❻經有八識。或❼復有九。又下卷云。如來淸淨藏亦名無垢識。即同眞諦所立第九以出障故。不同異熟。有九有由。又眞諦所翻決定藏論九識品云。第九阿摩羅識。三藏釋云。阿摩羅識有其二種。一者所緣。即是眞如。二者本覺。即眞如智。能緣即不空藏。所緣即空藏。若據通論。此二並以眞如爲體文此中蓮花月輪與阿摩羅佛識二種。可蓮與月輪非一非異。具如十二卷所明

不增不減者。理趣釋三云。常恒者表如來淸淨法界智。無始時來本有處煩惱而不減。與淨法相應證淸淨而不增也文

加以大名者。靑龍疏上一三十三云。眞諦記三義釋大。一者數大如言大軍。二量大如言大山。三者勝大如言大王。比丘亦爾。衆非二故。德難測故。道高無上故文今此中唯解第二義。開發種種善根等數大。第一義無內外方所等量大。第三義無增無減是勝大也。是即大多勝三義也。然諸佛名號與陀羅尼同含無量義。今簡世❽間加以摩訶者。是一往❾名義耳。非盡其儀。今且考其一二十三十四大惠力印云。即屈二風指令指頭相對。以二空指並而壓捻之。令如大刀之形。即是也此印與塔印有口說傳。其眞言❿云。乃至大刀無垢法現。俱生身見截斷。如來信解生。無貪法生。此眞言梵音誦之[illegible]云云此眞言以初摩字爲心。是我義。又是五空點字。即是遍一切處義也。今此中意正欲害此我見也。當知。此刀印即是諸佛大智。能斷絕諸見。

❶稱＝搖(甲) ❷[深]－(乙) ❸時＝持？ ❹勸＝勵？ ❺持＝時(甲) ❻經＋(云心)(乙) ❼復＝改(乙) ❽間＝日(乙) ❾[名]－(乙) ❿云＝曰(乙)

故以刀截煩惱根却得無垢法現也。身見俱生之類卽是垢也 乃至釋此眞言❶末字。云誦此者能令行者滿三種身。以❷此字中有三義。卽是法身現也文大惠刀者。諸佛實相智也。〔梵〕者依梵書法是〔梵〕字也。〔梵〕字劍種子（如不動〔梵〕）無垢者梵言〔梵〕與〔梵〕與〔梵〕同。截斷云〔梵〕與〔梵〕通（〔梵〕是隣次字。梵書中多通用。〔梵〕亦然。往往通用。）故摩訶毘盧遮那中。有以大惠刀〔梵〕截斷〔梵〕種種〔梵〕塵垢〔梵〕義經中大惠刀。印言次說法螺印言。應思之。又金剛頂蓮花部心軌三摩耶會大日印言云先合金剛掌使成金剛縛忍願如劍形。進力附於背。囀日羅（二合）枳惹（二合）南阿（去引）略出經說三昧耶會大日印云。作金剛縛契已。伸忍願度屈其初分相拄爲刀。曲進力度於刀傍。此是毘盧遮那金剛界自在契密語（眞言與蓮花部心軌不同）又聖觀音軌。塔印名劍印此刀印名自在契者。大惠自在義也。蓮花心部軌眞言種子❸〔梵〕。注去者第十二點字記云〔梵〕長痾字去聲近惡。引者傍點。卽云引點是長阿點也。是卽同胎藏大日種子也。又第十四普賢眞言終云〔梵〕疏注釋云摩是第五字。遍一切處。謂大空也。空中之大名爲大空。又釋云。次言大中之大。卽等等無礙。證中大空。大空者佛境界也文實相者卽普賢義。是般若譯三卷諸佛境界攝眞實經意也。摩訶者普賢遍一切處義也。大日亦名普賢如來。普賢通因果也。又救護惠菩薩眞言中。有摩訶摩訶言。疏十三（二十六）云。次救護惠菩薩印。如前舒手❹承心。當以掌向身而掩心。大指稍竪向上耳。眞言係摩訶摩訶。薩末羅鉢羅底然文此中係者呼召警發之義 薩摩羅鉢羅底然者。憶念本願也。故一往句義。摩訶摩訶者救護惠眞言體也。印相以掌掩心。是救護相也。如上三救護惠同此中第二義。開發善根取作成辨等故。普賢同第三義。不增不減佛心之日也。大惠刀者同第一義。遍一切處自在無礙義。又〔梵〕者〔梵〕者〔梵〕也。〔梵〕者〔梵〕也〔梵〕翻我。大自在天也。〔梵〕后妃也。是大我義。所謂毘盧遮那大我也。救護惠掩心。是護於衆生吾我卽大日大我也。又〔梵〕是〔梵〕字也。大刀眞言末〔梵〕字。最初〔梵〕二字。眞言心〔梵〕字皆同大我義也。又〔梵〕者八葉三重曼荼羅義也。理趣釋云。加持者表如來於中道十六大菩薩普賢智從此展轉流出共成三十七位。以成解脫輪大曼荼羅文大曼荼羅者。〔梵〕也 展轉流出等者。若於胎藏應云展轉流出成三重曼荼羅也。四曼中大曼者。以五大色形畫故者。是一往義也。是亦有諸位儼然成大曼荼羅義。又普賢眞言中〔梵〕十三釋云。是大空也。 大空者佛境界也文諸佛境界眞實經說三十七尊三十七尊是諸佛境界。普賢月輪中衆相也。所謂諸法實相者。金剛三十七尊胎藏八葉三重也。故疏一處釋云。所謂空者卽是諸法實相。第二十（二十八）次入中惡長聲字是方便也。此是毘盧遮那❺佛本地之身花臺之體。越八葉絕方所非有心之境界也。唯佛與佛乃能知之。爲念本誓開示大悲藏。普引衆生入佛惠故。復以加持神力普現身口意。遍滿生死中。當知此卽是方便也文者。是此義也。故法花方便品說諸法實相四〔梵〕四〔梵〕是正等覺心中胎也。又今毘盧遮那出三義。依其世俗非無所出瑜伽第十五。明聲明有五品中云。一相續。二名號三總略。四被益。五宣說云云名號中云。劫初梵王於一一法皆千名。帝釋後滅爲百名。後又減爲十名。又減爲三名云云是故如來有一百名有十名有三號。多陀阿伽度。阿羅訶。三藐三佛陀三名也。是西天世間法如此。今准立耳

成佛者下。成佛梵語。此經開題云〔梵〕。別本開題云勃陀悉地演密云悉地三菩提。今從〔梵〕略出經云現證菩提。〔梵〕恐通❻備。〔梵〕上〔梵〕字恐應有引點。引點成〔梵〕或〔梵〕略云〔梵〕也〔梵〕者亦對向也。爲菩薩以圓滿智向趣古佛菩提故。又心經得阿耨菩提之得云〔梵〕。〔梵〕通用

具足梵音等者。古諸解云云今謂依梵文。以三菩提對佛陀以加三字語義俱具足。且菩提佛陀義有少異。今具出梵本故言具足。又依唐書文三菩提是三字。佛是一字。甚爲省略。故云具足梵音等也

是正覺正知者〔梵〕是正義。亦翻爲遍出下疏釋。菩提爲覺爲知。然覺知二亦異亦同。異者花嚴大疏三十四（下九三）云。外道雖多不出僧佉及與衞世。僧佉說覺以爲神相。衞

❶末十(炙)㊥　❷此十(炙)㊥　❸〔梵〕=〔梵〕？　❹承=匿㊥　❺〔佛〕一㊥　❻備=借㊥

世說知以爲神相。今無知無覺、成上自體本無有我文又鼻舌身三云覺、意云知、如是等爲異。同者第十四二十七云、知是覺之別名。由知諸如來普門無盡之行。證於如來三種平等。謂知如來身密之藏、亦知語意微密之藏也。又次云了了覺知故名爲覺文如此文是同今此中覺知無異耳

謂以如實智等者。此智度第二釋佛陀文也。然有不通者疑。此是論釋應身成道文。今何以用明自受用成覺耶。今解。一佛三身成道豈二耶。應佛樹下。智處已成後。故智論且用自受成道、釋應佛成道耳。今略樹下言意在于此。又解。智度還是明報佛成道耳。道樹何妨自受。金座道樹元是表法、應於三身成道皆談之。故有木菩提樹七寶菩提樹等說。今略之者。且避庸常疑耳

如實智者。人於此談正體後得。而疑此如實智。是迷此經疏宗意故耳。今全用智度釋、而加如實智言者。是依此經宗故也。疏第一二十云、梵本云三藐三佛陀者。三藐名正。三名遍。佛陀名知。故曰正遍知也。釋論云。若有人言。何以故但佛如實說。如來如去故。應受最上供養耶。以佛得正遍智惠故。正名諸法不動不壞相。遍名不爲一法二法故。以悉知一切法無餘。是名三藐三佛陀。然此宗中佛陀名覺是開敷義。謂由自然智惠遍覺一切法。如盛敷蓮花無有點汚。亦能開發一切衆生故名佛也。梵云薩婆若那。即是一切智智。釋論云薩婆若多者。即一切智。一切謂名色等無量法門各攝一切法。如是無量三四五六等。乃至阿僧祇法門攝一切法。是一切法中。一相異相。漏相非漏相。作相非作相等。一切法各各相。各各力。各各因緣。各各果報各各性。各各得。各各失。一切智惠力故。一切世一切種盡遍知解。是名薩婆若。今謂一切智智即是智中之智也。非但以一切種遍知一切法。亦知是法究竟實際常不壞相。不增不減猶如金剛。如是自證之境。說者無言。觀者無見。不同手中菴摩勒果可轉授他人也。若可以言語授人者。釋迦❶菩薩蒙定光授決之時即應成佛。何故具修方便。要待無師自覺。方名佛耶。又如目覩世人爲刀杖所傷。雖復信其受苦無可疑惑。然種種令說終不證知。若自身觸受乃得明了耳。問意言。云何令我等逮得如是自覺之惠云云此中言此宗中及今謂者。此經宗不共餘者。此疏始末皆然。然此宗釋義中言。由自然智惠遍覺一切法。又以無師自覺自證之境爲一切智智。是不可分正後別權實也。良以字輪觀布。百字明門皆直約諸法令識其心。依此修行至其妙果。何別權實。與台教不談權實二智相似。未可以常教疑之。而已。又❷明如來品疏十九三十一云。謂滿足十地自在通達。於一一地中皆善通達。而得自在。了知諸法同於空幻。又知衆生深心所行各各趣向。以有斯德故。一切世間號之爲佛。佛之名字因斯而起也文知諸法同空幻者。幻者[梵字]字義。十一說[梵字]字中。及百字品中。說幻喩爲是也。空者菩提性品二十九三十二始終說[梵字]字。此品中廣明如虛空。虛空者[梵字]字也。是佛所證菩提也。既知空幻。豈非有空中同時照之耶。又第一疏云。知諸法實際猶如金剛者。是又[梵字]字虛空義也。又疏第一釋如實知自心中云。君能如實觀察。了了證知是名成菩提。其實不由他悟不從他得。乃至爾時行者正知心實相故。見一切法悉皆甚深微妙。無量無數不可思議。不動不倚不著都無所得。畢竟如菩提相文又第六二十二云。如實相智生者。心之實相即是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空❸等也。已離一切瞑者。於一切法相不如實知即是無明。是故覺本不生時即生遍法界明。以一切種觀一切法。無不見聞觸知也文第七二十五云。心之實相即是一切種智。即是諸佛法界也文此等釋皆是此宗義也。若常途義者。起信云。謂以一念相應惠無明頓盡。名一切種智。賢首疏云。言一念等者。明自利行滿。即顯上眞心於此成也。謂一念始覺至心源時。契於本覺故云相應。以無明盡故顯照諸法。名一切種智也。亦可。前一念相應等者。無間道也。名一切種智者。是解脫道也文青龍疏上一四一釋如實智云。言如實智者根本智也。實謂眞如體不遷變。證實之智名爲實智文今宗意。體相用並得之故。如實之智自具理事故。言心

❶菩薩＝佛㊥　❷明＝說㊥　❸等＝同㊥

之實相卽是一切種智等
知過去未來等者。皆[梵字][梵字]中義。三世[梵字]字義。
疏第五。[梵字][梵字][梵字][梵字]。云世人[梵字]三字也。[梵字][梵字]
通同。千字文云。[梵字]多羅[梵字]也。唐梵文字云。
[梵字][梵字]三[梵字][梵字]通同可見 衆生類者。[梵字]字義。
[梵字][梵字]。[梵字][梵字]衆生義也 非衆生數者。[梵字]字義。
[梵字]是法義故 有常者。有[梵字]中義。有云[梵字][梵字]
[梵字][梵字]又云常者四相爲無常。離四相爲常。[梵字]是
法相義。又[梵字][梵字][梵字]常也。[梵字][梵字]通同 無常者
無反有義故。亦是[梵字]中義。常者又[梵字]字無相
義也 一切者[梵字]字義。[梵字][梵字]一切也 諸法者
[梵字]字義也。[梵字]法義故。吉慶讃第一贊。三寶中
佛寶贊。其中云開敷正覺眼。猶如水生葉。是
饒益衆生等。是與疏第一此宗佛陀釋全同。
此讃發首有落吃澁弭語。是吉祥相等義。一
字頂輪王經第四。有如來吉慶印開敷蓮花
印。彼經云。是印如蓮花。名爲蓮花印。如來
吉慶印獲福德義利等文 此印流志經第三。
如來洛訖瑟弭吉祥印。故知。此經宗言佛者
開八❶業心蓮也。具如十二卷所明。心蓮卽
諸法實相。應當知之
而佛卽是等者。向云亦卽相訓此中訓卽爲
亦。則義甚順穩。然依此疏中佛陀有三義。
一知義。第一云。梵本云三藐三佛陀者。三
藐名正。三名遍。佛陀名知文二覺義。又云。
然此宗中佛陀名覺。三覺者義。今此中尺是
也。故今釋意。菩提與佛陀同有覺知義覺
者義於佛陀有之。菩提❷卽無。故爲取多
具。不言三菩提但言佛陀也。是佛陀菩提

元是一字轉故替用無妨耳。又十九三十一云。
佛與正覺名號殊而體一也文
省文者。正是省三也。兼佛陀亦省云佛也。
若依此義者訓卽爲亦。❸其順矣。華嚴大疏
三十四中十六云。謂佛智是菩提。此但云覺。
佛陀是人。此云覺者。以人得法故名覺者。
文慈恩上生涯疏云。佛陀梵音。此略云佛。有
惠之生。唐言覺者。自覺覺他覺行圓滿故稱
爲佛。如次不同凡夫二乘菩薩三種。故以
爲名也文然不通者又疑云。毘盧遮那者法
身佛。何以法身而有成佛耶。今解云。抄記
中已明。法身而具神變加持。何法身無成
佛耶。夫法身者全迷悟邪正等萬法。而是法
身也。故成不成共是毘盧遮那也。又行者修
行因滿還同本覺成毘盧遮那。則必有此
神變加持故 有此經。是故題云大日成佛
等也。凡如此疑皆局塞迷情不知玄理者
也。
神變加持 神變者。五神通中第一神境通。
此有二種。一能變通二能化通。今神變者是
能變通。然唯取能變而不言能化者。今正
明普現色身。普現色身當能變有十八中
第四示現。故唯舉能變也 瑜伽三十七初謂。
佛菩薩神境智通略有二種。一者能變通。二
能化通。如是二種品類差別各有多種。云何
能變神境通。品類差別。謂十八變。一者震
動。二者熾然。三者流布。四者示現。五者將
變。六者往來。七者卷。八者舒。九者衆像入
身。十者同類往趣。十一者顯。十二者隱。十

三者所作自在。十四者制他神通。十五能施
辨才。十六者能施憶念。十七者能施安樂。
十八者放大光明。如是等類皆名能變神境
智通。示現者。謂佛菩薩。依定自在如其所
樂示彼一切諸如來會衆沙門婆羅門聲聞
菩薩天龍藥叉健闥婆阿素洛揭路茶緊
捺洛。牟呼洛伽。人非人等。令悉現見。下諸
惡趣上諸人天復令現見。諸餘佛土及於其
中諸佛菩薩。乃至超過殑沙等諸佛國土。種
種名聲。所表佛土。及❹佛土中某名如來悉
令現見。亦爲宣說彼佛土及如來名。齊彼
至此。若復過彼諸佛國土。及諸如來隨其
所❺願。乃至所欲皆令現見。亦爲宣說是名
示現文神變者倶舍二十七十四云依毘婆沙
所說理趣。神名所目。唯勝等持。由此爲神
變事故。諸神變事說名爲境文光記二十七
二十三云。神謂等持。境謂行化。智證境時無
擁名通。從定及境能證爲名。故名神境智
證通。餘亦依定。此通相顯。偏標神名。文今
按。神變者佛住於自在神力加持三昧。而此
三昧名神。普現色身諸神變事。名之爲境。
境卽是變。故名神變。演密抄神是智之妙用。
變是智之所了。又神卽神通。變卽變化。倶屬
智也者。恐皆誤矣。妙用是通義。神名三昧。
云何釋神爲智之用。 及又義中達倶舍論
意。青龍疏上一四三釋神通名云。依婆娑論。
於自所緣緣境無倒了達能緣智也上神義也妙用無礙
無所擁滯是通義故名神通文義決云。神變
者名爲普現一切色身三昧。謂衆生界。無量

❶業＝葉？ ❷〔卽〕－(甲) ❸其＝甚(甲) ❹佛＝彼(甲) ❺願＝欲(甲)

無邊等雲海故。諸佛悲智亦遍衆生界。亦如雲海。隨彼彼衆生類自在轉故。故云種種神變及成等正覺也。如是種種神變。皆是如來平等性智。五峯光明法界實相之所成就也文第十四廣明往見加持者加謂加護佛取護念義持謂任持神力所持義即佛大悲心。故次云往昔大悲願故等。依大悲願現示色身。略出經第一七阿地瑟吒〔梵字〕守護論曰。加護於我文又第四十六云。遏地底瑟吒願爲加持也論曰。加持我心文今按吒〔梵字〕字有現身義。涅槃經云。吒者於閻浮提示現半身化身而演說法。喩如半月。故云吒。守護經云。瑟吒〔梵字〕二合制伏任持不可得故。沙〔梵字〕字亦有通義。文殊問經云。稱灑字時。是制伏六處得六通智。文依此思之。加持者。亦普現色身義。故理趣釋云。加持者表如來於中道。十六大菩薩普賢智。從此展轉流出共成三十七位。以成解脫輪大曼荼羅文此中展轉流出者。是神變義。共成等者。底瑟吒又住義也。第十九云。次文殊入佛加持神力三昧。此❶加持三昧如上經初說也乃至此菩薩久已成佛。所謂普見如來。或云普現如來。以大悲加持力示童子身也文普現者。即加持三昧義。可見第十一十云。所謂阿字自體。從本以來。具足無量自在力不思議力文二十三十一云。法身而有自在神變加持。此不足疑也文阿字是毘盧遮那法界之體。從此流出無量字門。亦是加持義也。略出經加持梵語。阿字爲種子。亦思之。義決四底瑟吒生起義文是又舊迅示現普現色身義也。又唐梵文字。現〔梵字〕文

舊❷舊譯等者。問神力所持。及佛所護念者。爲是神變加持舊翻。將加持古譯耶。答加持具言神變加持。故舊譯二語亦通。具略無相違。故華嚴大疏第六十三云。佛加持者。謂佛勝力任持令有所作乃至然不出三類。一如加持化身及舍利等。二如加著❸城入火不燒等。三如加非情作佛事等。此與神通寬狹不同。謂六通中唯神境一有加持故。今此加持即是神力❹廣如彼抄❺明矣然神變即神通。神力非神通故。神變加持者。變即加持事相也。若神力加持者。由神力幹能而有加持也。華嚴離世間品。十神通十神力別明之。大疏五十六七釋云。神通多約外用無壅。神力多約內有幹能。若以通攝力。十種神力但是一神足通耳。既分通力兩殊。故十通中少說神境文又三十三三十四云。十向品疏云。佛神力言非神境通。離世間品神力神通義有異故。通謂無擁。力謂幹能。通多就外。力多約內文神變必具神力故。神變加持或云神力加持。神力非必有變故。神力加持三昧不言神變加持三昧也。法華安樂行品云。此經是一切過去未來現在諸佛。神力所護念故。序品云。爲諸菩薩說大乘經。名無量義敎菩薩法佛所護念。佛說此經已。結跏趺坐。入於無量義處三昧。身心不動云云今謂所持是持。護念謂加。各得一義。今言加持。則兼兩義。所以爲正也。此等文及今疏意。加持二字共在于佛。然即身義云。加持者表如來大悲與衆生信心。佛日之影現衆生心水曰加。行者心水能感佛日名持文又云。互相加入彼此攝持文此釋違諸文。古解云云今云。疏中亦有此義。第九十七云。梵音毘富羅是廣大義。謂深廣無際不可測量。如是諸法自體。名爲毘富羅法界。諸佛實相。眞言實相衆生實相。皆是毘富羅法界。以此更相加持故。名爲法界加持。復次❻如男女交會因緣。種子託於胎藏而不失壞。即是相加持義。如是諸佛國王明妃和合。共生毘富羅種子。爲大悲胎藏所持。無有失壞。故名法界加持❼也

然此自證三菩提者。杲師出二解云云今云。自下述釋成佛神力加持義。此下正述成佛義。自證者心自證心。不由他悟。故下疏云。如是自證之境。說者無言。觀者無見。不同手中菴摩羅果轉授他人云云三菩提者。上云。具足梵音云成三菩提。即中胎藏自性常心。五字五大義。守護經第二五說五字五如來義畢云。如上所說自證之一法。唯自證知。非言能說。離諸見相文

出過心地者。第三十四云。經爾時祕密主白佛言。希有世尊。說此諸佛自證三菩提。不思議法界超越心地乃至一切支分皆悉出現如來之身。遍至十方還來本位中住者。即金剛手承佛神力。領解上文。先歎世尊甚爲奇特。由具大方便故。乃能說此諸佛自證三菩提。所謂自心自覺。不可思議法界。出過一切心地的無所依也。如世人擧趾

❶〔加持〕－㊀ ❷〔舊〕－㊀ ❸城＝域㊀ ❹廣＋（明）㊀ ❺明矣＝辨㊀ ❻〔如〕－㊀ ❼原本冠註曰作按，第九文云，世尊普遍加持一切衆生，皆作平等種子寬，即時入於遍法界胎藏三昧，觀此一一種子，皆蓮花臺上毘盧遮那普門眷屬無盡莊嚴亦與大悲曼荼羅等無有異，而諸衆生未能自證知故，名在聖胎俱舍若出藏時，即是如來解脫也

動足皆依於地。菩薩亦如是。依心進行。故名此心爲地。以心尙有所依故。未名正遍知。如來已度此微細戲論。進趣都息故。名超越心地也。乃至不思議法界。卽喩蓮華臺。種種方便道卽喩蓮華葉云云今按。不思議法界者。無垢識中胎藏也。心地者謂第八識。亦通八識也。心尙有所依者。心謂進行心。卽菩薩淨菩提心(實多)所依者第八識等。所云心地也。微細戲論者。第八相應無明。所云極細妄執也。蓮華葉者。謂四智四行。卽佛八識。今具引諸文。指示之。第二十三十八云。次入中惡(長聲)是方便也。此是毘盧遮那本地之身。華臺之體(不思議法界)超八葉(八識)絕方所(無所依也)非有心之境界也(果地。無過行故)唯佛與佛乃能知之。爲念本誓開示大悲藏。普引衆生入佛惠。復以加持神力普現身口意。遍滿生死中。當知。此卽是方便也(文守護經十十三)云。無相是一切法眞實印故。無礙法界平等無能所故。無異體同虛空離二相故。無阿賴耶(心地)超過一切所依故(文)理趣釋云。由如來淨阿賴耶(無垢識)於大圓境相應證得堅固無漏之三摩地。能淨無始無明住地微細煩惱(文微細戲論)起信論下末十五又是菩薩發心(證發心)相者。有三種心微細之相。云何爲三。一者眞心。無分別故。二者方便心。自然遍行利益衆生故。三者業識心。微細生滅故。疏云業識者。二智所依阿賴耶識。理實亦有轉現。但今略擧根本細相。此非發心之德。但顯此菩薩二智起時有微細生滅之累。不同佛地(當不思議法界)純淨之德。是故合爲發心之相(文)華嚴十地品云。知心地無我。能聞此勝法。大疏三十四中二十一云。云何證堅。此亦有二。一知是能證。二心地是所證。言無我者通能所證。心地卽二空❶具理(出體性也)所依之事(明非能依理。卽無我故)謂唯識相(顯非唯識性。無我理。卽勝義諦故)(性卽二)論云。隨心所受三界中報。此卽異熟識(卽第八識)又隨心所行(卽通七識及八識所緣之境)一切境界亦名心地。此卽前七轉識及通八識相分內外諸境(六識緣六塵。卽是外境。第七緣第八。卽爲內境。❷第八緣三境。根身種子卽是內境。緣器世間卽是外境。又意識亦通緣內外。五識亦有下通內外義。故云諸境。而皆名心地者。生成❸住持義。依八生於七。七復熏成八。以心變於境。托境而生心。皆得心地名文)又十八❹紙云。心地之言通有二義。一就體性。如梵網經說盧遮那心地法門。謂心體包含生成❺依持。亦如法華一切智地。斯爲妙也。今言心地。是所棟者。卽是心量法門。故楞伽說。覺自心現量非心之心量。我爲說心量。心量卽心地故(文)第十(十四)釋地神眞言鉢㗚(二合)[悉曇]體[悉曇]毘曳[悉曇]云。若人誦持修習。不久亦得如來心地也。(佛地不思議法界也)以眞言第三字。爲種子字。是離言說義。中有伊聲是三昧。入此離名言三昧(言說[悉曇]字)卽證心地。此三昧名爲普載三昧。以同大地故也(已上約佛地釋)末後毘曳字是縛義(約[悉曇]縛字釋)也。卽衍那是乘義。翳是三昧。亦是指物之聲。卽指❻彼眞言之體也。由此離言(言說縛字)心地三昧故。於離繫(縛字)之乘而得進行也(已上約菩薩地釋下心有進行義故)第四二十一❼釋五佛身相云。以華葉上佛(四佛)從心量因緣生故。有差降也(文)

八葉云。種種方便道。是隨他身。故云心量因緣二十卷超。八葉施方所。非有心之境界。有心卽心量也。又下經越三時如來之日加持故者。三時卽三劫。三劫三妄執故。微細戲論者。第三劫所度之妄執。是卽根本無明。不思議業相。今度於此超昇佛地。云出過心地。所謂第八識轉成大圓鏡智是也。謂自證三菩提。無相無作。言語道斷。非有心境。然諸菩薩無明未盡故。於無相處妄見生滅。依之發心修行。依修行故。生淨心地。依淨心地生第二地。乃至依等覺地生如來地。此等生成依持。卽是地義。名爲心地。心之地故依主釋也。至佛地時。無明頓盡希願悉息。謂之自證三菩提超越心地

現覺諸法等。　現覺者謂能證智。本初不生卽所證理。如智如如正是成等正覺之相。是正釋成佛義也。　現覺者❽古抄爲二解云云今謂現謂現前。覺卽正覺。理趣分述贊下(初)云。現等覺門者。現謂顯現。現前明了。親證之義。等者遍義。覺者照義。此意卽顯無分別智明了親證遍照法性。現等覺體卽無分別智(文)俱舍光記二十二三云。　此現觀名爲目何義者問。應知此目現等覺義者答。應知此目現前等覺境義(文)頌疏云。謂現前覺觀諦境也(文)麟云。謂十六行相於四諦境。現前平等而覺。名現等覺(文)此中有五字門義。謂出過一切心地現覺諸法本初不生者。　是刄字義也刄是地義。又心地義空點是出過義也。現覺者❾刄字義理趣釋第二段云第三字極

❶具＝眞㊥　❷〔第八……外境〕二十一字－㊥　❸住＝任㊥　❹〔紙〕－㊥　❺依＝任㊥　❻〔彼〕－㊥　❼(云)十釋㊥　❽原本冠註曰住私云古鈔二解者，實鈔云，一云，現覺諸法本初不生，一云，現覺諸法本初不生，初始覺義，後本覺義也　❾刄＝丸㊥

長高聲。𑖀阿字者等覺義文

諸法本初不生者𑖀字義也。又出過一切心地者是❶𑖝字義。出過者。經偈云。出過語言道。𑖝有出過義。一切又𑖝字𑖨𑖿𑖩心地者。向所出地天眞言種子𑖝。疏釋出心地義。又心地質多者。𑖮字義也。諸法于栗多者𑖀義也。又𑖮出過心地者。金剛頂一印會意也。然𑖀𑖮雖異其實一𑖀字中義耳 諸法本初不生者諸法謂百法明門。卽百字輪也。至第十一地畔。成虛空雲海明法門。是卽三科法。文殊莊嚴經上六云。一切法者謂蘊處界文本初者。理趣釋十三云。右手抽擲本初大金剛。作勇進勢。本初者本來淸淨法界也文第七二十七云。智度論云。菩薩若一切語中聞阿字時。卽時隨義知所謂一切法從初來不生相阿提秦言初。阿耨波陀秦言不生。文 十二二十二云。次佛昔祕密主言。我初諸最勝佛世所依稱號者今經作我一切本初號名世取依 將說祕藏。先自歎德以此法難信故。如將說法花亦自歎也。本初是壽量義更問 世所依者。如一切草木皆依於地阿字義而得增長。乃至如梵音云我者。於中卽有阿聲。卽本不生義也。此常住不生之體。卽是一切之所依止也文第六二十二云。次有二偈。明菩提實義。我覺本不生者。謂覺自心從本以來不生。卽是成佛。而實無覺無成也。一切衆生不解如是常寂滅相。分別妄云有生。輪迴六趣不能自出。今雖聞正法音。聞正法音。遲於種種有爲事迹中推求校計。冀望成佛。何有得理耶文第七九云。今且約阿字一言以辨其

義。如行者自證心時。了知世出世間因果本不生故。無苦集滅道。而有一實諦。見此一實諦已。必定師子吼廣爲衆生說之。是名積集修習眞實諦語。又知八倒本不生故成如來念處。知四如意足本不生故成法性神通乃至十方六度七覺四梵住等知十八種本不生故。是故出過心量不與一切衆生共。乃至種種法門當自在說之。❷復次如此經初品中義。若了知唯蘊無我。乃至證寂然界時。當約我人衆生壽者本不生故。明種種法門。以五喩觀察性空時。當約諸蘊本不生故明種種法門。觀察蘊阿賴耶乃至覺心前後際不可得時。當約心之影像本不生故明種種法門。極無自性心生時。當約淨菩提心本不生故明種種法門。乃至如來地。當約大悲胎藏曼荼羅究竟本不生義明種種法門文 又下疏云。本不生者心之實際文卽是理趣釋所云淸淨法界。淸淨法界者蓮花臺達摩馱都。卽是阿字法界之體。六種無畏淺深雖異。分證此理也。然大悲胎藏究竟本不生者。與第十二所云本初是壽量義同。壽量者卽中胎藏阿字義也。第六十五云。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像故。作深玄色。此二句黑是如來祕藏。非普爲一切衆生故。名內眷屬也。又入此深玄色時者。卽是如來自性中胎藏。爾時見五智色皆同一法界色。何有淺深之殊。❸而諸衆生有漸入者。有超昇者。有頓入者。然其所趣畢竟同歸。故云一切內深玄也文且是傍論。私考云。𑖮𑖿𑖨𑖱𑖾字是蓮花種

子。此有壽義。亦有黑義。最勝疏❹云五本六十六明四章陀義云。一頡里薜陀此云壽明。釋命長短事文又百八契。西方云金剛命。卽無量壽佛第六九云。訖栗瑟拏是黑色。其靑色亦是中攝文又于栗太者卽𑖮𑖿𑖨𑖱𑖾字也。凡處處說壽命。皆有諸佛集合義。最勝王經壽量品四佛集會。涅槃壽命品說三點四德。在于其中入大涅槃是曼荼羅義。法花壽量品中說有五佛意。又普賢延命尊合三十七尊爲一也。故合八葉爲一。是中胎藏也。離中胎爲八。是八葉。合諸色爲一是黑色也。歸衆德於一處。是大涅槃也。又𑖮𑖿𑖨𑖱𑖾字有加持方便義。第六十三云。靑是無量壽色。旣到金剛實際。卽以加持方便普現大悲曼荼羅。 如淨虛空中具萬像故文 又無量壽有諸佛聚集義。彌陀經自說經名。云稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。大藏中有名不可思議功德諸佛所護念經。始終皆悉說諸佛名號。是等諸義皆應併思。第十二釋經摩訶薩意處云。卽指此衆生自心之處。卽一切佛大悲胎藏曼荼羅也。又云。若能自覺心處者。卽知此心自性常淨。如是淨無垢處卽是諸佛大圓滿實相之地也。又云。若能證此心處心中之心此卽干栗太 卽是如來大決定心謂三昧也 猶有此定故得入阿字門。入阿字門故卽能了知眞言行之與果也文當知自體三菩提者。卽衆生自心。心自證心。如實知自心。云現覺諸法本初不生也。下疏云。此宗辨義。卽以心爲如來應正等覺。所云內心之大我也文 向

❶𑖝=𑖝̄㊥ ❷[復]－㊥ ❸而＋(爲)㊥ ❹[云]－㊥

所引理趣中云。本初大金剛。釋中又云。上下十峯金剛大空智處。疏第十云。大空者佛境界也。佛境界者普賢也。諸佛境界攝眞實經說普賢經。　又胎藏普賢入佛境界莊嚴三昧說眞言。普賢者五股金剛也。胎藏普賢印如意摩尼也。淨菩提心爲如意寶。菩提心者八葉花臺也。八葉與五股同也

是處者。謂指自證三菩提也。十二十二云。若淨此心即是曼荼羅處。不從餘處來也文　靑龍軌。寶處菩薩之處云云迦羅。十一十四毘訶羅住處義。十三二十九云。薩嚩怛羅一切處也。又華嚴花藏世界品疏。花藏之藏云多羅。第四十二云。怛羅是如如。離塵垢義。即是心之實相文今按。訶羅多羅共有心義。即心蓮華臺亦鉢多羅。此云葉。故知。訶羅是干栗太心蓮華藏。多羅即質多。是蓮華葉（此一途義有之）中胎八葉即曼荼羅處。故云是處也

❶言語盡竟者尾字義。第六二十二　我覺本不生等。偈下釋云。出過語言道者。從此已下皆是轉釋阿字門。覺本不生即是佛。佛自證之法非思量分別之所能及。亦不可傳授與人。智度謂之言語盡竟意不行處文　盡竟者。即不可得義。離義。出過義。皆□字義文

心行等者是羅字義。第六二十二云。諸過得解脫者一切妄想分別名之爲過。即是生滅斷常。去來一異等種種戲論。不知諸法實相故悉皆可破可轉。若了諸法本不生際。即於如。是一切過失皆得解脫。是故金剛之身遠離百非也文　理趣釋觀音段云。羅字離塵義。塵者五塵亦名能取所取文　又時處軌十七云。羅字法界心。文謂凡夫心緣是塵垢義。能取所取即心緣義。離此塵垢即法界心。心行者。靑龍疏如來品云。心行所滅者。心緣慮息也。言語道斷者。言語不及也文　俱舍界品第一十二云。除前及後色受想識。餘一切行名爲行蘊。然薄伽梵於契經中。說六思身爲行蘊者。由最勝故。所以者何。行名造作。思是業性。造作義强故爲最勝。是故佛說若能造作有漏有爲名行取蘊。若不爾者。餘心所法非蘊攝故。應非苦集。則不可爲。應知應斷。如世尊說。若於一法未達未知我說不能。作苦邊際未斷未滅。說亦如是。是故定應許除四蘊。餘有爲行皆行蘊稱文

亦寂者。法花軌十云。羅字法界種子白色文十六八極白寂靜色。七四云。羅字有波羅蜜義文　波羅蜜者即涅槃圓寂義。　第十九十六云。上來所說阿字門即是顯示自身我。即我自身本不生亦無滅。不生不滅者即是如來之身。當如是觀察也乃至此明何義。佛言。阿字具有一切功德。或直從阿字門。以本不生而顯❷說之。或從異門顯之。即是嚩等諸字門也。其義雖異門亦有異。然所示之我之自身本不生義無有異也。若法有一是生。即是可說之相。非言語道斷之法。以嚩字言語斷心行滅故入阿字門。以阿字故即知。此嚩不可說示也。以下皆是異門之相。或一切法中造作離故。迦字形現。此即明。❸一阿字門。然欲明一切法本來無作故。現此迦字。然此迦字即明阿字義也（廣說）然此中明嚩字中。云心行滅者。凡疏中處處釋。說嚩字則兼囉字義。囉字則兼嚩字義。是嚩囉不相離。是猶世間陰陽水火二法不相離也。第十二說羅字中云。故次云想囉字。其字色白如車渠。師云。此中即有阿字有嚩字也。故囉字白色文故□□本自相有。又□者伊點。從囉取生也

○如來威神力等。是□字義□□離義也。故離者□字義。第十觀音眞言云。吽是恐怖義。以大猛威自在之力。怖彼三種魔障云云又佛頂眞言云。❹吽是恐怖之義。以威猛之力遍破諸縛。同於大空文　第九十五云。摩訶沫麗翻云大力訶字菩提心中具一切力今與佉字合故　離諸繫縛無復罣礙如虛空中風自在旋轉故名大力文又□□者力也。□□風也。□□等皆風大種子也。第四二十云。如來妙嚴之相法爾無滅。非造作所成故。不以外寶爲飾。乃至十住菩薩猶因承佛神力見加持身。其於常寂之體如在羅縠故以爲況也。十八二十八云。此大智身常住寂滅離諸因緣非有心之境。離佛神力所加持。則一切菩薩非其境界文

○則雖十地等是□字義。故四十二字門及花嚴云。唱佉字時入般若波羅蜜門。名修因地智惠藏（十地菩薩）又涅槃云。呿者名非善友。非善友者名曰雜穢。不信如來祕密之藏。是故名呿（生死中人）

❶原本冠註曰花嚴大疏鈔三十四上。三十六釋經不思議佛法云。心言路絕名不思議。遠公云。據法望情名不思議。以其法無情故。其義云何。晴相之興原由妄想。妄想故便有相生。以依相故復起心想隨名取實。即是覺觀依此覺觀便起言說。起言語已復起心想取所說法。此即言語以之爲道。心以爲行。於是心想熾然不息。今契法界實滅除妄想。相即不生。相不生故立名心滅。名心滅故名即不生。名不生故覺觀不起。覺觀不起故言說隨廢。言說廢故不復依言取於所說。不取說故言說道斷。心行處滅心行滅故名不思議。以法出情心言不及故不覺思議。今就情望法故不可思議也　❷說＝示㊇　❸〔一〕－㊇　❹吽＝許㊇

爾時世尊等者。自下述釋神變加持義。此下明加持緣由。然❶說雖如此。其實[梵字]❷字門。法爾如然。諸百字品中。及十一說[梵字]字段。皆無不然。是[梵字]字如幻法門。故下位行者。修百字者分分得此神變。故十八二十四百字生品疏云。此眞言即同於佛也。又復具大威德。如來自在祕密神通之力。皆由此生。若行者能如法行。即亦同此眞言而得如此也文又十九五百字位成品疏云。若如是覺知。即能以圓光遍照。遍照者即是作佛事也。隨身口意遍照莊嚴。當作一切佛事。即同毘盧遮那也。誰能作此佛事耶。謂持眞言者也。此皆佛答金剛手。眞言所生處也。謂此眞言即從行者身口意而生。若如是知。即是內外清淨而作佛事也。經云自業者。即是佛事也。謂普現聲身文故知。自因位行百字學普現色身。至果位至極百字。如因位修行而廣大現。是義當往昔悲願也。故往昔悲願文殊眞言中第十九丁[梵字]鉢羅[梵字]底[梵字]若先所立願也文即字體與般若同。是一切智智也。十一二十一滿足一切智智。云滿足一切凡聖所有希願。第五七❸云。殊勝願道者❹所謂一切智願也。若❺入此淨菩提❻心門❼則照見心法明道。❽所謂古佛大菩提道。❾故云此殊勝願道也文又悉曇題云。薩摩薩嚩社也悉曇一切智即悉曇字門也。又作常解。往昔大悲願者。無三世而有去來今。是爲法身。法如是故。又菩薩修因圓滿成毘盧遮那。則必有憶此因願故。第七十二云。又一切如來本行菩薩道時。所集無邊福聚發生無盡大願。至薩婆若中究竟圓滿。是故皆得智名。言以如是福願智力及一切法界本性加持力。隨順世間。如其種類而作加持。是故於一切衆生種種身語意。皆可開示眞言教法文是念者。謂佛所護念。即所云法身加持義也。如是境界者。指自證三菩提。謂佛境界。第十十九云。薩嚩但多揭多一切諸佛也 毘舍也境界也 又云。佛境界者諸法實相。第十四云。大空者佛境界也又四云。佛境界者此是自證眞實境界。非聲聞等所能及之。如法花方便品中所說文十一二十云。若證無相無礙理。即是於法而得自在成就菩提。如是無相即是如來甚深境界。唯佛與佛乃能知之。故言是佛境界也文佛境界者依諸佛境界稱眞實經意。是月輪也。普賢也。諸法實相也。金剛三十七尊。胎藏八葉花臺也。五大也。四阿也。法花說十如是。法花論說五如是。皆五大也。或說無相。或說大空。或說眞如等。諸經種種異說。其實唯一耳

則諸有情等者。第二十二十七云。若如來但住自證之法。則不能度人。何以故。此處微妙寂絕出過心量。說何示人耶。故漸次流出。漸入第一院。次至第二院。次至第三院。雖作如是流出。亦不離普門之身。其八部之衆皆是普現色身之境界也文

是故下。正述加持相也。然此神變加持由三力起。十一十九云。又廣大加持。謂如來加持神力。由三句得成。今欲行如來事故。思想念此三句也。故經云以我功德力如來加持力及與法界力周遍衆生界者。此三句和合而廣大加持力生。如是念已。應誦念此句。此句是一切眞言心也乃至以我功德力故。以如來加持力故。以法界不等力故。以此三緣合故。則能成就不思議業也。又十一云爾時世尊。復住三世無礙力依。如來加持不思議力依。莊嚴清淨藏三昧力者。依三世無礙力依佛不思議力。此有二種依也。此三昧是不思議三世無障等加持力用所依止處。依此法體。能成如來不思議業。所謂普遍十方三世普門利益一切衆生。皆令畢竟住於一切智智之地。此如來不思議依。自證之法。無盡定智諸力以自莊嚴清淨者。即是眞言體也。此是如來衆德之藏。無盡莊嚴無有缺減。具足成就相也。即時世尊。從三摩鉢底中出無盡界無盡語表。依法界力無等力正等覺信解。以一音聲四處流出云云此中眞言者。四阿眞言也義釋八三十四云。經爾時世尊。復住三世無礙力依。如來加持不思議力依。莊嚴清淨藏三昧者。自此已下明所持眞言支分。如上諸菩薩等。各住三昧說自心眞言。今毘盧遮那亦欲宣說自心眞言故。先入三昧也。如世間衆生種種身口意業皆依於心。毘盧遮那亦爾。一切三世無礙智力。一切神變加持不思議力。皆依莊嚴清淨藏。一切衆生雖本有胎藏蓮花。以無礙智力未圓滿故。未得畢竟清淨。以加持神力未圓滿故。未得畢竟莊嚴。又一切衆生雖

❶ 說雖＝雖說㊥ ❷字＋(法)㊥ ❸云＝此㊥ ❹所謂＝云㊥ ❺〔入此〕－㊥ ❻〔心〕－㊥ ❼〔則照見〕－㊥ ❽〔所謂〕－㊥ ❾(故…文)九字＝(是字門也)四字㊥

本有三世無礙智力神變加持不思議力。但以蓮花胎藏未得莊嚴清淨故。照用皆不現前。唯有如來具足成就故。能住此三昧也。[1]乃至次云依法界力無等力正等覺信解力以一音聲四處流出者。又轉釋。如是音聲非無因緣。要具三力然後生。一者不思議法界力。二謂無等三摩耶力。法爾應度機生則加持應生。大誓海潮終不過限。此是無等三昧耶力故名無等力。若在行人名諸佛加持力。謂正等覺信解力。是如來本行菩薩道時所集善根。若在行人則名自功德力。如持誦之人以三事和合正迴向故。所願皆得成就。是故如來亦以三力和合故而出音聲。以從衆緣起故。當知此聲本不生也文然此三力者。[梵字]等四字故疏云。此句是一切眞言心。又十一十四云。正等覺心即眞言心也文正等覺心者即四[2]阿也。第七九明眞言能所加持中云。如來以何法加持耶。祕密主以要言之。諸如來一切智智。一切如來自福智力自願智力。一切法界加持力。隨順衆生如其種類開示眞言教法者。初云一切智智者。即是總擧十方三世如來一切金剛智印。以此同共加持則無所不同。又一切如來本行菩薩道時。所集無邊福聚。發生無盡大願。至薩婆若中究竟圓滿。是故皆得智名。言以如是福願智力。及一切法界本性加持力。隨順世間如其種類而作加持。是故於一切衆生種種身語意皆可開示眞言教法文一切智智者[梵字]也。[梵字]是五大義故。

福者[梵字]也。是行門故。願者吉慶賛中願云嚩曬。是百字法門也。又第五云勝願道。亦百字也。故[梵字]也。法界本性加持者[梵字]也。涅槃是法界本性故。三力者。其如來者法界力[梵字]也。無等三摩耶力者[梵字]也。[梵字]依十一卷釋。是如幻加持義。如幻加持者即義釋之釋意也。是同第七中如來一切智智。信解力者當福願二力。是[梵字]也。[梵字]是發心故與[梵字]合故。三力與四同。其行者者。我功德力者[梵字][梵字]二字也。是發心修行故。如來加持力者[3][梵字]也。義如上法界力者[梵字]也。是亦如上也

自在神力加持三昧者。然此神變加持與金剛頂同。義決云。次下頌。如來神變相祕密三昧法者。第一一切如來普賢金剛三昧門。頌曰云云初頌諸佛普賢心者。經云爾時金剛界至祕明末。爾時者。此前經云毘盧遮那不久等正覺此處經文者。略出經云。爾時金剛界如來。以持一切如來身以爲同體一切如來普賢摩訶菩提薩埵三摩耶。所生名攝一切薩埵名金剛加持三摩地已入一切如來大乘阿毘三摩耶心名一切如來心從自身心而即說密語曰。跋折囉薩埵。於中四門不同。一擧報。二顯實。三明行。四護念。經爾時毘盧遮那佛。此擧報也。釋曰。所謂[4]行大日如來[5]事遍滿法界。純以大金剛王而共圍繞以爲宮殿。毘盧遮那處中而住。乃至經云。持一切如來身以爲其體。第二顯體也。釋曰。無緣智明遍滿虛空。一切佛身即一佛身也。經即入一切如來至三摩地等。

第三明行也。釋曰。此中云三昧耶者。正翻爲等持。三摩地者正翻爲等念舊云等至。謂遍一切處。等持自智。即入一切如來智智也。即入一切普賢智。持此智行猶如金剛入有情界。平等攝受而護念之。故花嚴經云。佛身普放大光明。色相無邊極清淨如雲充滿一切土。處處稱[6]揭佛功德。光明所照咸歡喜。衆生有苦悉除滅。各令恭敬起慈心。此是如來自在用如彼廣說經從其至拔折羅等。此第四護念也。釋曰。此中云阿毘三昧耶者。正翻爲無上等持。舊翻爲護念也。如金剛般若云善護念。是謂從諸佛一切普賢金剛智中。出此祕明。故云無上。以此祕明加持有情令最堅牢故。祕明義者。一切有情皆是金剛也。故稱拔折羅薩埵云云經說祕明時至既示現已等。此中智用境界不同有十二門。一依因。二顯本。三應實云云此處經文略出經云。[7]經說此祕語時。從一切如來心即是彼世尊以爲普賢月輪。出以淨治一切衆生摩訶菩提心也。經云說祕明時從一切如來普賢之心。此第一依因也。釋曰。一切諸佛現神變時。非無因故。謂從如來智入普賢心。若不爾者礙而不遍。無智故有礙。無行故不遍。經云爲衆多月輪。至菩提心已。此第二顯本也。釋曰。謂菩提心者萬德之源容行之本。是故如來先顯心相。清淨圓滿猶如月輪。即大菩提相也。以此心相遍有情處。諸有情類數乃無量。故曰衆多。一切有情[8]過菩提光皆得清淨。故云出現普淨一切衆生界。

[1]原本冠註曰住樣。義釋能得此三昧也。次文云。復次今說三昧。當知與智慧俱。然以蓮花胎藏清淨莊嚴智慧。即是如來常慧也。無有入住出相亦可表。故說如來住於莊嚴清淨藏三昧。而實如來定慧無有二相。爲順常途教門。分別令易解故。言佛住於三昧也。梵音三摩鉢底正是三昧。入證之時即從定中說。爲說佛心眞言故出無盡界無量語表　[2]阿＝字(甲)　[3][梵字]＝[梵字](甲)　[4][行]－(甲)　[5][事]－(甲)　[6]揭＝揚(甲)　[7]經＝繼(甲)　[8]過＝遇？

也。發菩提心者應如是行。若越此者非菩提心也。云云理趣釋云。金剛加持者上所引略出文云。普賢三摩地名金剛加持。表如來十眞如十法界十如來地。以成上下十峯金剛大空智處。已上文。當略出經第一曰。毘盧遮那不久成等正覺已下。安四方座坐四佛已。加持者表如來於中道十六大菩薩普賢智。從此展轉流出共成三十七位。以成解脫輪大曼荼羅。文此文當略出爾時金剛界如來已下文。前所出文也。彼中自普賢至四稱具明。中道者十六位智行相兼故在中央把處。都部要目。以表十六空為中道。十一十二云。爾時世尊。復住三世無礙力依。如來加持不思議力依。莊嚴清淨藏三昧力者云云此處疏及義釋。具如前引。佛入此三昧說四𑖀眞言。從四阿出一切字門。此字一切諸尊種子也。故此三昧是加持本也。又十一云。依三力而加持起。三力即四阿眞言心。具如前明。故此莊嚴清淨藏三昧者其體四𑖀也。四阿即法花開示悟入。佛之知見諸佛境界諸法實相也。亦名自性清淨心。即是普賢也。故理趣經初段。十七清淨後云。自性清淨。第十三云。時普賢菩薩即於佛莊嚴境界三昧住。無礙力眞言說者。諸菩薩中彼為上首。於佛境界莊嚴法門而得自在。即時入此三昧也。佛境界者。此是諸佛自證眞實境界。非聲聞等所能及之。如法花方便品中所說。莊嚴者。即是如來自證之體。體有無量德。德各無量名。以無量莊嚴而自莊嚴也。又十三二十二云。次如意摩尼普賢印。

云云如意摩意者。即佛境界莊嚴義。是即莊嚴清淨三昧。加持本也。故疏第九十二云。如如意珠寂然無心。亦無定相而能普應一切。皆令稱悅其心。故名巧色摩尼。從巧色摩尼身出巧色摩尼語。示巧色摩尼心。普雨法財諸字門普現色身也滿法界衆生種種希願。文又金剛頂十六聖位。總號普賢。是普賢地故。仁王陀羅尼釋。以普賢十六行比聲聞見道十六心。自在者。梵言有二種。一攝伐羅盧計攝伐羅。此云觀自在也二嚩始多。今具引文。次會其義。第十三三十云。薩嚩達磨一切法也嚩始多也自在鉢羅鉢底得也。謂於諸法而得自在也。文第十十二云。嚩勢多多。第六二十七釋觀世自在義云。此中自在。梵本正翻是富貴義。如人得大勢位具足財寶隨心所欲自然成就。此菩薩亦爾。假合十方世界一切有情。希求世間出世間種種資具。隨其性欲種種不同。能以如幻三昧一時給與各得滿其所願文十三九云。時佛住法界性中。告金剛手。諦聽一心我說此法。令修行者於此法中自在得。所謂令得勝上教法也。此自在者亦是速得義。又是攝持義。與上所云多財名自在義不同也文十七九云。由住此戒攝一切法名自在。自在即是攝受之義。謂自得法又能利他故。次經云有情義中通達是也文私會云。縛始多者自於法得自在義。攝伐羅者於法施他得自在義。十三上所云等者。指第六卷觀世自在義。今此自在者即普現色身義。與普門品示現三十三身義同。故知。今自在者即攝伐羅義也。多

財者。下疏諸字門云。佛法財。從阿字門出諸字門。即是加持義。亦即普現色身義。五祕密經云。法財者三密菩提心教法也文又第六十八云。如曼荼羅海會佛剎微塵數一一善知識。皆一種入法界三昧門。若總觀。如是普門大衆。一心住緣而不馳散。即是普眼三昧門。亦名普門世界三昧門云云第十六云。以此普眼而現衆生故。名觀自在者文此文普眼三昧者。亦觀自在義。亦足為一證矣。[梵字]自在。心經等[梵字]神力加持心經種種巧云[梵字]疏有種種巧義。是普現種種身口意義也。又法花普門品始終說[梵字]是普門也。言普為一切衆生者。普門義也。種種者是普門義也。說云[梵字]心主又[梵字]言說義也。又發唐梵文字云[梵字]故。[梵字]中有說及開發義。此中應有示現義。更考。又[梵字]生義也

示種種等者。此中三密相可見矣。從自證三菩提流出如來平等三密門。即普現色身義也。下疏既云從遍一切處加持力生。即無相法身無二無別。而以自在神力令一切衆生見身密之色。聞語密之聲。悟意密之法。隨其根性種種不同文

諸趣者謂六趣也。下疏云。此中種種趣者。梵云娜衍。亦名為行。亦名為道。下云大乘道等義同也。毘婆沙說有五道。摩訶衍人多說六道云云青龍疏上二十四釋經諸趣云。六趣不一故名為諸。趣即所趣。無覆無記文

❶稱＝𢫫㊥　❷字＋(門)㊥　❸磨＝摩㊥　❹原本冠註曰第十云薩嚩達摩一切法也嚩勢多補羅鉢多得自在也通上句云於諸法中而得自在也以除諸障故得自在也　❺〔佛〕－㊥　❻利＝剎？　❼〔云〕－㊥

第五三十一云。如上所說菩提心爲因。大悲爲根方便爲究竟者。卽是心實相花臺。大悲胎藏開敷。以大悲方便現作三重普門眷屬以是義故名爲大悲胎藏曼荼羅也。如於一世界中普現六趣隨類之身。於一切世界中亦復如是。於彼❶彼衆❷生同分中。最爲上首。其所說法亦於彼法中。微妙第一。復由此義普能攝受無盡衆生故。毘盧遮那名爲法界王也文十一三十二云諸如來有意生名業作戲行舞者。從佛心業而生。作種種戲行現種種戲舞類之相。卽是普現色身隨類作六道之形等也

種種❸往欲者。第十五云阿奢也心性也。謂彼先世所習行。諸根性欲。文 下疏云。性欲者欲名信喜好樂。如孫陀羅難陀好五欲乃至阿難好多聞等。當廣說之性名積習。相從性生。欲隨性作行。或時從欲爲性。習欲成性。性名染心。染心爲事。欲名隨緣起。是事釋論中具明文 花嚴大疏三十八下十四云。如宿習名根。印持名解。依根起解。故云次第。解必似根故云相似。習解成性。性必似解。依性起欲。欲復似性文 觀照門者。謂意密也。第十四云。受持讀誦或觀照者。卽同普賢之門。不久得佛境界文 十九十九云。虛空本性離於觀照。離一切妄念戲論文 是心行處滅義。觀照卽心行義 又青龍疏一十九明五種般若云。乃至二者觀照卽淨惠也文 法衡抄云。觀照般若者。謂清淨惠觀照性相眞俗諦故文❹

寶曆九巳卯年四月二十有九日。京都姉小路延命密寺。以善住遮梨御直筆書寫之竟　順庸

大日經住心品私記第二

沙門曇寂撰集
沙門道空刪訂

九右❺然此應化等者。前云自證三菩提者。本地法身。次云爾時世尊往昔大悲願故。而作是念等。以下是如來加持。是故住於自在神力加持三昧。已下受用身。並普現色身。今應化者有二解。一應化是二身義。謂淨身中正等覺句。已上加持佛身爲應。自下世間成就本尊爲化。卽現瑞中現佛身是應也。又現執金剛普賢乃至天龍八部等是化也。一應化是一種義。只是應身稱應化。是神變感應之化現故。第三十五云三乘六道無量應身文 問且如第四二十觀五佛釋云何解。答凡疏始終。論曼荼羅佛身不一准也。具緣品疏初作數番釋。無不爲此也。凡夫三重曼荼羅具緣品說之爲入壇灌頂說之耳。然人多以爲是說聽儀式。其惑本在此。且如第四釋大日如來加持受用身相。而其衣服身相等。表本覺常寂之相也。故五十八云。從此實相華臺中則表大日如來加持之相。其義已如前釋文 其四佛者。表發心修行萬德開敷涅槃方便修得始覺相。故云從心量因緣生也。故不可以釋漫荼羅文制定佛身也。因茲若以八葉爲佛身內德則第三十五云。四佛四菩薩醍醐果德。若爲八葉是佛各別❻法。修證次第中臺是絕待本覺妙果。則第四二十八釋。及二十二十六云。越八葉絕方所之釋等也。故應約行者修位淺深次第定其佛身

非從毘盧遮那等者。阿字本不生法界之體。其所現身法身之相。故卽生不生不生而生。不動法界卽是應化。生而不生不異應化。卽是法界。時者時分。謂三世時。處者處所。謂十方處。起滅邊際俱通時處。下疏十五釋奮迅示現身無盡莊嚴藏云。將欲必定師子吼宣說一切智門故。先奮迅示現無盡莊嚴藏。莊嚴者云云乃至如來祕密惠經云云乃至❼皆如來不起于座而演說法。周極十方。盡其神通勢力亦復如是 已上處無邊際 然後還歸云云乃至已能住此三昧 已上時無邊際 卽是無邊際義也。復次此諸大衆云云云乃至軌匠其心令至佛道文第三四云。❽自如行者。於瑜伽中以自心爲感佛心爲應。感應因緣卽時毘盧遮那現所喜見身說所宜聞法。然我心畢竟淨。佛心亦畢竟淨。若望我心爲自。卽佛心爲他。今此境界爲從自生耶。他生耶。共生無因生耶。以中論種種門觀之。生不可得而形聲宛然卽是法界。論幻卽幻。論法界卽法界。論遍一切處卽遍一切處。論幻故名不可思議幻也文 故此中明不可思議金剛幻也。是故下譬說等中說幻事也。第

❶〔彼〕－㊥ ❷〔生〕－㊥ ❸往＝性？ ❹甲本奧書曰(朱)享保三年戊戌歲六月十七日書之了一校畢道空，(墨)以洛西五智山曇寂闍梨正本令書寫之了四福寺住持覺遠 ❺大正藏經第三十九卷五百七十九頁 ❻法＝德㊥ ❼皆＋(見)㊥ ❽自＝且㊥

十九十五云。此中算數喩者。猶如世間人下算之法。最初畫置一字以爲其本 西方算皆於土中畫之。末已還泥之耳 然最初未下算時。本無是數。從此空地本無算數之中而下一算若二若三乃至無量。乃至算畢已除去衆位。還空如本。然取校計之數。下算者。心自證知宛然不失。雖從本❶無中立數。今已如本而實無有。然數法持在於心。而無所失。卽是不有而有。有不有也。今此阿字門亦如是。從本不生中爲世間隨順故。隨次出身無量法門。雖出是無量方便。然亦不異於阿字本性不生之義。猶如彼數不離於一也。以初算法從一起故。一切如法皆不離於一。乃至一萬。卽是一萬不得相離。餘一切❷如可解也。今此一切法不得離於阿字。亦由是也文 九有譬如幻師等。幻梵云𑖦𑖯摩𑖧𑖯耶 疏十二十四三十 然如幻三昧者。𑖁字百光王義也。❸卽如幻三昧經可撿。𑖦𑖯引點𑖁也。𑖦空點也。故𑖦𑖯同𑖁也。又𑖦𑖯𑖦𑖧𑖯有幻義。𑖦𑖯𑖦𑖧𑖯者是𑖁𑖁等字義。十九九百字位成品疏云。次佛又引喩。如幻者化爲男女等。卽此祕密主。又如諸幻者變化作男子。次幻男子復作變化。於意云何。祕密主何者爲勝。金剛手答言。世尊此二人者。無相異也。何以故。世尊不實生故。二男子本性空等同於幻。如是祕密主。事謂悉地等事。等謂多也。意中所生事皆從意生。此二性空無所分別 謂無二無別也。文 此中文廣往❹見。❺此段百字位成相也。十一三十一說。

❻𑖁字云。時皆祕密主言。行舞一切作成壞果廣大。親一切與者。舞是戲也。復普現色身。隨類曲成。作種種應。此非眞實。但如幻耳。是故名爲如來之舞。猶如舞者能悅可衆人之心。雖種種意解不同。皆令心悅。佛亦如是。然非四界之色所作。隨佛心意而生。從心而生。從心而滅。雖常法而能隨緣生滅。此與機隨緣故。云生滅之果。卽謂成壞也。此迹遍於法界。廣大無邊。故云廣大也。作已遂滅。故云成壞也。廣大成壞。此成卽是變轉義也。然此成壞卽是如來妙應。從佛法界機感而生。雖生不生。雖滅不滅。卽同於幻。不異法界故也乃至言先作眞實相者。如上所觀種子眞言及本尊。由觀見本尊。釋已卽轉自身而作本尊。展轉相卽不相妨礙。卽是見於金剛 金剛幻之金剛也 之果 義釋作 菩提之心。故名先作眞實相也。經云如先正思念。謂如上文所說思惟法而念持也。阿字自已作。幷點作廣。一切黃極悅意四角金剛標中。思念持誦諸佛一切處光字也乃至於中置字。見此阿字已。卽轉此字作毘盧遮那本尊之形。卽是自身現同本尊之像。其像一依本印而作也。此佛通身有光。此卽菩提心中所見實相之佛。猶淨瑠璃中內見眞金像。非同餘心數中妄想也。當知如是見者卽是見心實相之佛。作此成就者。若無疑慮。卽能普爲一切衆生作大饒益也。經云謂廣大希有者。猶如幻人。謂有種種異事也。猶如諸大菩薩隨心所欲利

衆生事。如幻水月。而應萬類皆得成也。此卽如來如幻三昧之句云云 五情者。涅槃疏二十一十云。六根亦名六情。亦名六識。根以能生爲義。情從生識得名。然六根無情。識卽有情。從能受名。故云六情。識取和會。根莖和合故能生識文 悅可 可古歌字。居何切。嘉又叶居何切。可嘉也。音同故通用。嘉善也。樂也。法華序品云。栴檀香風悅可衆心。句解。云悅懌稱可。今不取 𑖁字有悅可義。第十一云。阿字已作幷點作廣。一切黃極悅意。文 如來金剛之幻者。下疏云。不思議之幻。共阿字義也。大力等大集經海慧菩薩品第十二云。金剛句者。其身不壞猶如金剛。何以故。法性不壞故。智慧性能破無明。是故智慧名金剛句文 諸佛境界攝眞實經中四云。見滿月中五股金剛。一切煩惱悉皆摧壞。如銷黃金。其色煥然。如此智慧最爲第一。卽是諸佛不生不滅金剛之身文 第十二八云。阿字門如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也文 十六二十云。𑖁字是金剛地也。又阿字是金剛輪。爲欲昇金剛座故。光觀阿字爲始。還以金剛而持金剛也。又云。此阿者卽是法界之性。以一切法本不生故。卽同法界也文 又十六二十五 釋經奇哉一切佛方便不思議云。復次前偈云。奇哉者。梵音奇哉𑖁𑖫𑖿𑖓𑖨𑖿𑖧卽於初首而有阿聲。❼故此偈已表法竟也。此卽是本不生義。能生一切諸法。謂如來身所示。種種形聲皆從阿字而生也。時出種種形意。還入佛身支分。又復還

❶[無]−㊂　❷如＝數？　❸卽＝有㊂　❹見＝閱㊂　❺此段＝皆說㊂　❻𑖁＝𑖀㊂　❼[故]−㊂

入如來不思議法身之中。各隨所生之處而入。故經云。又復入如來祕密法身不思議。此不思議梵音阿眞底[梵字]。亦有阿聲。意明。從阿而出。又從阿而入也。此兩頭上下。指兩阿字明。一切法出入。卽同法界之體也文謂金剛者。法界不生之體。幻者緣起生滅之喩。不生而生。幻卽法界。生而不生。法界卽幻。卽是不思議之幻也

卽事而眞者。緣起事法。卽普現色身。眞者阿字本不生。自證三菩提生而不生故。卽事而眞。無有終盡者。下疏之。當知。因緣生滅卽法界生滅。法界不生滅卽是因緣不生滅文瑜祇經云。常於三世不壞化身利樂有情。無時暫息文

十右若據梵本　杲師云。今所譯經題外。梵本又有一句。故重釋之。所謂因陀羅王句也。大廣博者摩訶毘盧遮那翻名也。意云。准梵本具題之。應云大毘盧遮那成佛神變加持經因陀羅王也文今按。毘盧遮那雖有廣博義。直爲翻名。今未審也。寶樓閣陀羅尼云。[梵字][梵字]廣博[梵字][梵字]藏義決云。毘盧遮那亦名諸佛菩薩最上廣博淸淨藏文施餓鬼軌云。曩[梵字]謨[梵字]婆[梵字]伽[梵字]筏[梵字]帝[梵字]。尾[梵字]布[梵字]邏[梵字]。曩[梵字]怛羅二合[梵字]耶[梵字]。怛[梵字]他[梵字]曩[梵字]多引[梵字]也[梵字]。曩謨廣博身如來。咽喉寬大受妙味文是五如來中央也。卽大日如來云廣轉身。然非毘盧遮那翻名耳。❶第九云二十七經云。薄伽梵廣大法界加持。卽於是時住法界胎藏三昧。從此定起說入佛三昧耶持明者。

梵音[梵字]毘[梵字]富[梵字]羅是廣大義。謂深廣無際。不可測量。如是諸法自體名爲毘富羅法界。諸佛實相。眞言實相。衆生實相。皆是毘富羅法界。以此❷平等加持故。名爲法界加持。復次。如男女交會因緣。種子託於胎藏而不失壞。卽是相加持義。如是諸佛國王❸妃和合。共生毘富羅種子。爲大慈胎藏所持無有失壞。故名法界加持也。世尊遍加持一切衆生。皆作平等種子。竟云云

因陀羅者。經第三出現品云。普皆應諦聽一心住等引。大金剛地際。時加持❹自身。爲說此法故。而現菩提座。最初阿字句大因陀羅輪。當知內外等金剛漫荼羅中。思惟一切。說名瑜伽座。第十一三十五云。名大因陀羅者。此是金剛中之極剛者。能破金剛。而金剛不能破彼。❺彼又是極黃色也。如此紫磨金❻色。此想阿字爲之名金剛輪也。於此座中思惟一切。卽是瑜伽之座。此是修行應理❼者之座處也乃至右初釋阿字爲座竟文十七十七云。住瑜伽座者。謂大因陀羅座也。金剛輪座也。住於阿字之上。以此爲座。與此眞理相應座名瑜伽座。坐此瑜伽金剛座者。卽是如來也文十八二十云。經云。中央示法界不思議色者。卽是此嚂字作純白色。所謂不思議法界之標幟。復次深祕釋者。方壇卽是大因陀羅心王金剛界文第二十三護摩品中云第一名爲智火。方名稱色黃端嚴。增威力。與火光焰三昧住。智智滿足。此中最初火者卽是菩提心之惠光也。形方色黃。卽是表金剛座也。端嚴者是內莊嚴。言此智火本尊之形。具一切佛功德故也。增威是外事。謂十力等用也。此智火者其性如是內外功德莊嚴圓滿。能與十力故名增威也。由識此火故。燒無始以來無明薪積。無復遺餘。如劫燒時火灰爐皆盡蕩然無垢。一切如來功德自然成就也。然此火神卽名爲智其相端嚴。作金剛色。以圓光焰鬘而自圍繞處此光中。寂然正受三昧。由住此三昧故智性滿足。此智光者卽是毘盧遮那之別名也。卽以此尊而表此智。若初觀卽觀此火神能成一切事。若深了其性卽如上說也。此中方壇者梵名摩訶因陀羅。是帝釋尊之別名。又則金剛輪別名也。智是內證。其外發之表作金剛杵形。此方座形與一相似也。然但觀四角之壇中有本尊。卽是也此杵頭有四角形也上云增威者。若作形像所表而論卽是體貌圓滿豐備之言也。然據理之言卽心法門也。然火有二法。若能修瑜伽者。唯現此尊形表之相。而誦眞言其名卽是也卽名內心火法。若順攝世間故。而作壇者。當作方爐而周匝有光焰。自身亦著黃衣。想火爐中有此本神。住三昧如上。然後所作事成。不然不成也。此法與息災相應。是堅固法也。此配初菩提心阿字門也。由此因緣智具足也文問因陀羅卽是王。故譯云帝。今因陀羅王者。爲梵漢並擧耶。答不爾。此因陀羅者直呼帝釋。因陀羅是帝釋異名❽釋。涅槃迦葉品擧帝釋別名中云。亦名因陀羅文第七

❶宗本傍註曰佳私云上辨廣博非[梵字][梵字][梵字][梵字]翻名擧下明廣博義　❷平等＝更相㊥　❸妃＋(明)㊥　❹自＝下㊥　❺[彼]－㊥　❻色＝也㊥　❼[者]－㊥　❽釋＝故㊥

六右云。因陀羅帝釋異名文故疏述釋云帝釋也王者於漢言顯是釋天王也帝釋者青龍疏二十二云釋提桓因者三十三天❶王也。梵云釋迦提婆因達羅者。釋迦姓也此翻爲能。提婆天也。因陀羅帝也。此正翻云能天帝也。今此經云釋提桓因。梵語訛略。若餘處云天帝釋者。言乃倒耳。往昔過去字憍尸迦此云蠻兒。又名阿摩揭陀此云無毒害。卽摩揭陀國。過去帝釋修因之處用爲國名。彼國舊名置甘露處。如智論說劫初帝釋與阿修羅以山爲鑽。遂得甘露置於此地因以名焉文第十七十八云。帝釋因百施得成也。百度開四城門廣❷旋也。釋是百。迦落是勇施也。佛具無量百施故名帝釋也。第十十六云。釋迦是百福德義。以因中曾百度修福。所謂一百遍作大無遮會普施衆生。故得成此勝生文然演密抄。帝爲梵語與慈恩青龍等違。恐誤矣。第六云。因陀羅是王義。王卽是帝故。與慈恩等同也。今按此中疏釋意。唯顯此經威德勝於餘經也。然此毘富羅因陀羅者當有無量義。今且擧一二。毘富羅者悉地出現品。佛說四阿眞言已。時諸菩薩說偈云。奇哉眞言行。能具廣大智。義釋第八三十七云。此廣大梵音名毘富羅。疏十一十三釋此句云嘆此眞言行甚爲奇特乃能從如來心而現四德。從此各出無量不思議祕妙之音。周於法界。一一聲又互出一切聲。無二無別而有差別。用成佛部。卽表如來妙嚴之藏祕密法身具

有無量功德莊嚴也。故云能具廣大智句。此智無邊際。猶如大虛普含萬像。故云廣也。故此廣智卽是無等智無比智。由此智句能令成佛文故知。毘富羅廣博者一切字門義。因陀羅者。第七五云。偈云。正等覺眞言。言名成立相。如因陀羅宗。諸義利成就者。如因陀羅宗者。因陀羅是天帝釋異名。帝釋自造聲論。能於一言具含衆義。故引以爲證。世間智惠猶尙如此。何況如來於法自在耶。諸義利成就者。謂如來眞言於一一言皆具能成就一切義利。一一名中亦具能成就一切義利。一一成立相中。亦具能成就一切義利云云第七九云。已知所加持處。如來以何法加持耶。佛次言。祕密主。如來無量百千俱服那庾多劫。積集修行眞實諦語。四聖諦。四念處。四神足。十如來力。六波羅蜜。七菩提寶。四梵住。十八佛不共法。祕密主。以要言之。諸如來一切智智我。一切如來自福智力我。自願智力我。一切法界加持力我此四卽四阿義。及與三力開合。具上自在神力三昧下作之隨順衆生如其種類開示眞言敎法者。謂以如來無量阿僧祇劫所集功德。而作遍一切處普門加持。是故隨一一名言成立中。皆如因陀羅宗。一切義利無不成就。文如此一一功德。同眞言之相。法性自爾非造作所成。今且約阿字一言以辨其義。如行者自證心時。了知世出世間因果本不生故。無苦集滅道而有一實諦。見此一實諦已。必定師子吼而爲衆生說之。是名積集修行眞實諦語乃至如阿字

不生門者。迦字無作門等。皆應廣說文故因陀羅者。一字共無量義。❸又按。帝釋爲百施然爲經題者。百施是爲字輪。四城門者發心等四門。卽四種阿字。施者以此施他是爲因故得無上果。卽三十二相八十種好華嚴十行品云。檀波羅蜜已成滿。百福相所莊嚴。衆生見者皆欣悅。彼最勝惠行斯道文十向品云。願一切衆生得百福相身三十二相而自莊嚴。大疏二十七十四云。百福相身。此擧三十二相通因。經顯一切衆生得八十種好莊嚴身具十力不可斷壞文涅槃德王品云云何菩薩摩訶薩修清淨身。菩薩修不殺戒有五種。下中上上上中上乃至正見亦復如是。是五十心名初❹業心。具足決定成五十心。是名滿足。如是百心名百福德。❺具足百福成於一相。如是展轉具足成就三十二相。名清淨身。所以復修八十種好。世有衆生事八十種神。何等八十云云❻云乃至修八十❼種好。以自莊嚴是名菩薩清淨之身文第十九十九云。祕密主。乃至三十二大人相者。皆此中生經文也。卽此一一字有三十二三昧門。此三十二門互相入故。能成三十二相也。謂上迦等二十字。也羅等八字。及此四字。幷爲三十二也。一一字中三昧。皆具三十二相也。次俄若娜那磨五字。一切法中自在而轉。此等正❽等覺成隨形好。成就隨現經文也。此五字遍於定惠中亦能成三昧。亦能成智惠。能遍如來八十隨好形也文此經始終以阿四字而爲宗體

❶王＝主㊥ ❷旋＝施？ ❸原本冠註曰又按已下一解非是與第一義同 ❹業＝發㊥ ❺〔具足百福〕—㊥ ❻〔云〕—㊥ ❼種＝修㊥ ❽〔等〕—㊥

四字卽百字輪。修百字輪得百法明門。心佛顯現。是卽具三十二相八十種好義。四阿卽中胎八葉。若約內德則第一重具三十二相八十種好。若約外相第二重爲三十二相。第三重爲八十種好。故次云一切如來祕要之藏祕要之藏是曼荼羅義也已上一解 ❶又[梵字]者。有天宮義。[梵字]天也。天云[梵字]。宮云[梵字]。天宮是三十三天宮也。下云因陀羅故三十三天者[梵字]字義。是世義也。[梵字]者又有世義。[梵字]是世義也。又[梵字]有女義。上天字亦具女聲故。[梵字]中具世間衆惡雜染義。[梵字]者。依前所引護摩品等。菩提心爲[梵字]也。[梵字]者垢義也見疏十三等 煩惱垢中。菩提心種子義也。此經流布。是衆惡雜染世間煩惱中。菩提心種子故。又毘富羅者。依第九疏。衆生實相也。衆生實相者。本有佛性也。素怛覽者。衆惡雜染義 因陀羅者。菩提心種子義也。❷又廣博經因陀羅王者。廣大金剛法界宮義也。疏云。次又釋歎加持住處。故云廣大金剛法界宮。大謂無邊際故。廣謂不可數量故。金剛喩實相智。過一切語言心行道。適無所依。不示諸法。無初中後。不盡不壞離諸過罪。不可變易。不可破毀。故名金剛。如世間金剛寶有三❸部最勝。一者不可壞故。二者寶中之上故。三者戰具中勝故。此與釋論三種金剛三昧中喩意大同。法界者廣大金剛智體也。此智體者所謂如來實相智身。以加持故卽是眞實功德所莊嚴處。妙住之境心王所都故曰宮也文 第十八

二十云大因陀羅心王金剛界。文 又金剛是釋天三昧耶形也。故毘富羅者廣大法界。素怛覽是攝持義與藏意同。因陀羅王者金剛智也。謂此經卽爲加持住處。入此經門則聞此法故。然經旣說加持住處名廣大金剛法界宮。故皆有加持義。毘富羅廣大加持者。卽疏第九釋如前引。是理法界加持也。金剛加持。理趣釋云。金剛加持者表如來十眞如十方界十如來地。以成上下十峯金剛大空智處。加持者表如來於中道。十六大菩提普賢智從此流出。共成三十七德。以成解脫輪大曼荼羅文 大空者謂法界也。故是智法界加持也。流出者神變加持義。曼荼羅有發生義。亦是加持義。次法界加持者。此法界。疏云。法界者。廣大金剛智體。此智體者所謂如來實相智身。云說金剛法界宮。卽是如來身文 故是法佛身加持也。第二十三十一云法身而有自在神變加持。此不足疑也。如瑜伽金剛頂中引數而喩。大本廣說其意。如帝釋處在天宮中。其地一切皆瑠璃寶。外內淸淨。一一天衆自在其宮室內而見帝釋常在其宮宛然相對。何以❹說以此地❺意一切皆妙寶所成。互相暉映。更相引發。彼不來此不去。亦不相和合。而緣具故如此。而實無生無所有不可不信文 然因陀羅與曼荼羅聲勢❻相近似。恐應有發生加持義。第二十卷喩中。帝釋因陀羅是也。若其深釋如上。若就淺釋。大廣博經❼與方廣同。梵語同故。雜集論十一云。方廣者謂菩薩藏相應言說。如名方廣。亦名廣破。亦名無比。云何義故名爲方廣。一切而情利益安樂所依處故。宣說廣大甚深法故。爲何義故名爲廣破。以能廣破一切障故。爲何義故名爲無比。無有諸法能比類故。此方廣等皆是大乘義。差別名文

祕要之藏者。法花法師品云。此經諸佛祕要之藏文 下疏第一三十三云 自信作佛者甚爲難得。故世尊且令淨諸垢障將護其心。要令時義契合。然後爲說卽心之印。今經則不如是直約諸法令職其心。所以爲祕要之藏也文 今謂。祕要藏者三句是也。三句卽三點祕藏也。下疏直約諸法等。亦三句釋中文也。疏第五三十云。如上所說菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟者。卽是心實相花臺大悲胎藏開敷。以大悲方便現作三重普門眷屬。以是義故。名爲大悲胎藏漫荼羅也文 又二十二十六抄記中。具以三句配曼荼羅。故若廣三句則成胎藏漫荼羅。故一切如來祕要之藏者。漫荼羅是也。十五三云。祕密漫荼羅配尊位決者。謂決定安列諸聖者座位等也。祕密者卽是如來祕奧之藏。久黙斯要如優曇花時乃說之。苟非其人則不虛授。不同顯露常敎也。漫荼羅是具種種德義。卽是如來祕密之德。如是祕密之德如蓮花開敷而自莊嚴。配尊位決者。是決擇義也。如是蓮花祕密之藏分別種種分位。所應作事皆決擇之也。決謂定說也。大悲根原。從大悲根本生發大乘無上諸佛最

❶原本傍註曰第二義　❷原本傍註曰第三義　❸部＝事(甲)　❹說＝故(甲)　❺〔意一切〕－(甲)　❻〔相〕－(甲)　❼(者廣博)＋與(甲)

祕者。謂此漫荼羅卽是無上大乘根原也。謂此菩提之心。以大悲爲根本。亦如胎藏。故言根本也。大乘者謂眞言行菩薩事。由是具足方便。故行大直道。一向無留難得至於眞實。猶如乘調良之馬❶作大直道。至於大城。此卽是諸佛最上祕要之法文又六十云。然此眞言法要倍復難遇之。何以故。此是如來祕藏。長夜守護不妄授人。局無頓悟之機則不入其手。世尊在無猶多怨嫉。況末代乎文此釋祕密主。以普觀漫荼羅圖位。說偈文往閱具文。然第六文。云大乘根原。此義亦於大廣博經因陀羅王中有之。[梵字][梵字]者根義也具如倶舍光記大廣博經者是方廣也。入大乘論云。毘富略是摩訶衍文故大乘根❷原義也。然法花所云祕要之藏。亦是漫荼羅也。何者。彼經所❸說。諸法實相者卽漫荼羅中胎八葉也。一大事因緣者三昧耶義也。開示悟入者四阿義也。無非皆漫荼羅者也

威德特尊者。法花信解品云。❹爾時窮子傭賃展轉遇到父舍。住立門側遙見其父乃至散衆妙花。羅列寶物。出內取與有如是等種種嚴飾。威德特尊。窮子見父有大勢力卽懷恐怖云云

猶如千目者。具如諸抄。今謂。千目者[梵字]有名與眼兩義。布字品云。伊上伊目精或目角也。此二字先配右。後配左文又魔醯首羅三目喩於伊字。是有眼義。又[梵字]眼義。具如第十多羅尊釋。又不動十九布字[梵字]❺[梵字]布兩眼。[梵字][梵字][梵字]此二字共有❻指字義。亦有[梵字]通用義。例如千字文三梵語云[梵字]多羅[梵字]也。唐梵文字。云。❼[梵字][梵字]。又此中有[梵字]字是名義也。[梵字][梵字]名也唐梵文字[梵字][梵字]。[梵字][梵字]。[梵字][梵字]等❽互梵語相通。又中阿含經云。何因緣故名千眼。告曰。本爲人時聰明智慧於一❾生間思千種義故云云出心覺雜記。重考本文

今恐經題內廣等者。然依深釋意。此經題有五段。曰大毘盧遮那。曰成佛。曰神變加持。曰大廣博經。曰因陀羅王也。如次當[梵字][梵字][梵字][梵字][梵字]五字門。大毘盧遮那者[梵字]也。成佛者[梵字]也。第二十四護摩品中。第二火者名爲行滿。卽案名表義。其梵音亦卽眞言也。初發菩提心。次修於行。其行滿者卽名爲佛。謂此卽大悲爲根。菩薩心種子故云云是[梵字]字水大火神也。次神變加持[梵字]字義也。金剛起印三角法界生印也。又十二六明羅字門云。能除一切衆生種種惡事。隨所欲樂而滿足之也。亦能作諸神變也文大廣博❿者[梵字]字義。[梵字]都總一切字。是第一義意。[梵字]字薩埵種子。一切衆生義也。又[梵字][梵字][梵字][梵字]我義也。是第二義。[梵字]字眞如實相義。是第三義也。次因陀羅王者。[梵字]字義[梵字]字大空是金剛義也。卽第三義意。又[梵字]字種種巧度門義。是第一義也。又[梵字]字大空菩提心。是第三義也。疏第七十云。世尊於法自在。或以一字攝菩提心等種種一法門。或以二字攝止觀等種種二法門。或以三字攝三空等種種三法門。或以四字攝念處等種種四法門。或以五字攝根力等種種五法門等文何不以五字門而攝經題五段耶。請留意思之。然今恐廣略後二者非無其義。凡經疏始終明五字。其義多途。其中如十六十七中。有[梵字][梵字][梵字]是一周義。足[梵字]屬[梵字]。[梵字]屬[梵字]義如此。義以[梵字][梵字][梵字]三爲一具。故今略題准此等義耳

入眞言門等者。眞言門者疏釋云。眞語爲門。又云。入眞言門略有三事等。住者下釋。發具見證方便嚴淨。是住中之事也。三劫是所住時分。六無畏是住中所證階位也。心者。下文五轉中六箇心字是也。入者疏無的釋文。然眞言門三方便事。通五轉三劫位時。故入亦有初中後。其發具見證等亦自成入之淺深初後。故疏不煩釋耳。下疏第一十四丁云。卽以平等身口意祕密加持爲所入門。謂以身平等之密印。語平等之眞言。心平等之妙觀。爲方便。故逮見加持受用身文故入眞言門者。次第進修方便義也。是入三種眞言門而住其本心。故云入眞言門住心品。品者演密云云然有人云。無甚心識故。云心品。⓫故甚非義耳

修眞言行品者。上修梵云娜耶。或云娜衍。又云衍那。眞言者漫怛羅也下行梵云折利耶。故第三十六釋修行曼荼羅行云。此修行梵云娜衍。卽是乘義。道義。謂從一念善根乃至成佛。於是中間一一諸地。所乘之法所行之道通名娜耶曼荼羅中。善知識如造乘治道及將尊者。衆生乘而行之名修巳上釋修行　漫怛攞行此行梵音折利耶也。且如下文云先爲弟子擇治平地。若論外事自

❶作＝行(甲)　❷原＝本(甲)　❸說＝明(甲)　❹〔爾時…父〕二十字－(甲)　❺[梵字]＝[梵字](甲)　❻指字＝總持(甲)　❼[梵字]＝[梵字](甲)　❽互＝恐(甲)　❾生＝坐(甲)
❿(經)十者(甲)　⓫〔故〕－(甲)

如常釋。若爲我倒凡夫。擇得一念持齋種子心。治令平正亦名治地。乃至爲一生補處菩薩。擇去心中無明父母極細之垢。亦名治地。由此言之則經文一一言之中。治地之義。凡有疑重。例如十緣生句皆漸次轉深不可窮盡也乃至　若此地不❶備則不能普爲一切衆生作救護安樂文已上釋二行半　又四十二云。　折喇耶二合引娜也修行也尾世鍛鐵數殊勝也❷譯修行殊勝行。部弭淨地也播囉蜜多到彼岸也素者等也　譯云淨❸治波羅蜜義合乃至等字　修殊勝行淨治諸地。淨滿諸度文故知[梵字]行言中含治地義。十二九云。　平等三業眞言之行此娜耶行也猶此如來之行得成無上大果報者文上行者娜衍也。下行者折利耶也更審

入衆修行者。　以入眞言三業之方便而進趣故。入衆修也。住衆修者。住五轉心而次第修行故。又住時所作卽是修故

十三右眞言梵曰漫怛羅。　出諸梵文。如近有注。然[梵字]諸梵文中多通用。大原帖十五云。大佛頂云沒哩[梵字]云云疑者云。　[梵字]是清音也。沒是濁音也。淸濁相違云何。答[梵字]同音也文[梵字]者第九二十八❹如來舌眞言。首字[梵字]字也。終字[梵字]也

卽是眞語等者。金剛般若經羅什譯云。如來眞語者實語者。如語者。不誑語者。不異語者。嘉祥疏第四八云。　眞語者依眞諦說也實語者依世諦說也。所以擧二諦者。爲如來常依二諦說法故也。　如語者如十方三世諸佛依二諦說法。此上同諸佛也。不誑語者佛不誑衆生。如大經言。何緣。當誑如子想者令墮地獄也。　不異語者爲釋疑故來。人疑若不誑衆生何得一化作種種異說。初三後一乃至今常昔無常耶。故釋云。雖有諸說爲成一道所以不異。如經言。智者不謂我二語。我於此人亦不二語。法花云。雖說種種乘。皆爲一乘也。次依論釋。唯有四語。故偈云。實智及小乘。說摩訶衍法。記於三世事。是名四種語。實智卽眞語。謂說佛菩提也。及小乘說四諦。卽實語。說摩訶衍法爲菩薩卽是如語也。記三世事。合後二爲不異語也。此四語含大小理事因果。　眞語是果也。如語是因。此二是大。實語爲小。記三世事也。　三語是理文穰虞梨童女經三云。諸苾芻。此穰虞梨陀羅尼。於一切如來大會中說。眞實不虛。不顚倒語。如語。不異語文虛空藏所問經第三初云。復次如來證菩提夜般涅槃夜。於其中間已說今說當說。所有一切悉名如說不異說眞說。云何爲如說。如彼眞如❺品等而說故。名如說。云何不異說。所說之法依勝義諦。平等無二名不異說。云何眞說❻攝法自性名爲眞說

疏	金剛經	金剛論	穰虞利經	空藏經
眞語	眞語者	實智	眞實不虛	如說
	實語者	及小乘		
如語	如語者	摩訶衍法	不顚倒	不異說
不妄	不誑者	記三世事	如語	眞說
不異	不異者		不異語	

此疏中實合於眞。論不誑合於❼異。空藏經實合於眞。不誑合不異也。如應可見

然常途淺略義如上。若❽如深尺。第十三二十如來舌眞言曰。[梵字]二合舌也[梵字]丁以反諦也[梵字]法也[梵字]性也　如來者卽是如實也。猶如來舌常作如語不誑語不異語。以如是眞實故常住也文此釋意。如來有如說義。見于下文。故云卽是如實也。如語不誑語不異語者。[梵字]諦中義也。[梵字]與[梵字]之[梵字]同。[梵字]眞實也心經常住者[梵字]法性也。卽法界體性也。又第九中。[梵字]❾[梵字]上有[梵字]❿[梵字]之言。疏釋云。摩訶阿摩訶是大無大義。　但他蘖多爾訶縛是如來舌義。此舌廣長之相遍覆一切佛剎。故名爲大。此大更無過上故無可待對。故大相亦不可得。故名爲無大。次云薩底也二合是諦。達磨是法。鉢羅嚩瑟耻多是成就　譯云成就實⓫語法也。如來無量劫來。常修眞實諦語。故得此平等語輪成就實諦之法。所發誠言必定無異。故以最後多字爲眞言體。明如來所明語言常如實相。無誑無異也。阿闍梨以此加持身故。轉說法教皆如金剛乃至能以一音遍諸佛剎文　初[梵字]者。普賢眞言中有此句。是大空佛境界也。佛境界者諸法實相也。亦是漫荼羅義也。具如題摩訶毘盧遮那中引之。故[梵字]者。第十三所云法性是也。此舌廣長之相等者卽是漫荼羅也。故百字果相應品云。祕密主觀我語輪境界。廣長遍至無量世界淸淨門疏十八二十八釋云。其廣橫遍於一切衆生界。其長云何。竪窮佛界。故云廣長也文成就實

❶備＝滿(甲)　❷譯十(云)(甲)　❸治＝地(甲)　❹原本冠註曰如來舌眞言[梵字]　❺品＝平(甲)　❻攝＝釋(甲)　❼(不)十異(甲)　❽如＝作(甲)　❾[梵字]＝[梵字](甲)　❿[梵字]＝[梵字](甲)　⓫語＝諦(甲)

諸法者。卽第十三所云。法性是諸法實相也。所謂法性者五大也。故法性舌生五大相應五種言語。故云修眞實諦語者。是東方[梵]也。次得此平等語諦者。南方[梵]也。南方平等性智故。成就實諦之法者。中央[梵]也。已上自證。次所發誠言者西方[梵]字也。妙觀察智邪正不謬故。必定無異者北方[梵]也。所有所作不異眞實故(已上化他)。今中眞語者當經實語。經中眞語者是中央[梵]故。❶疏收四方爲中央。故今唯出四而已。七九云。如行者自證心時。了知世出世間因果本不生。故無苦集滅道。而有一實諦。見此一實諦已。必定師子吼廣爲衆生說之。是爲積集修行眞實諦語(文)。是阿字爲眞實諦語也。空藏經三說者。眞說者中央也。如說者東南也。不實者西北也(如三三部義)。童女經四語者。眞實不虛者東方。不顚倒者西方。如語南方。不異語北方也。論四者。實智東方。小乘南方。何者二乘佛在寶處三昧中。說寶處者南方義。又釋迦眞言中有三摩❷訶三麼句。是平等義。又寶生證法花。皆此意也。摩訶衍法者。西方說法智。記三世事者。北方事業智也。論亦同。今不出其眞語。統總四語。是眞語實諦法故。問所出四方相配金剛頂四智意也。胎藏同異云何。答胎藏中四方義多途。有此一義同金剛頂。無傷而已。若就深釋作系圖與前不同。應知。問依金剛經等常途顯經。亦皆如是言如來五語者故。而今釋此中眞言耶。答金剛經等意。如來五種語者。其實眞言陀羅尼也。然常途顯教言說亦其流類其枝末故。無非五語。故今❸經其本源作此釋也。又佛加持護念。總以五語深密隱密說之爲陀羅尼眞言。以五語之隨一顯露顯略說之爲顯諸經。故約勝總用五語但是密法。約多約隨一五語總是常教故。七二十六云。復次如來一切言說無非眞言故。當以如是字義普入一切修多羅。是故智度論云。菩薩若一切語中聞阿字。卽時隨義知。所謂一切法從初來不生相(云云)

龍樹釋論云者。論三十八二云。佛法中有二諦。一者世諦。二者第一義諦。爲世諦故說有衆生。爲第一義諦故說衆生無復有二種。有知名字相。有不知名字相。譬如軍立密號有知者有不知者(文)。第十八十云。菩提三藏云。漫怛羅是密語也。西方若二人別語。更有異人來卽相簡別。或有人見彼別語云勿往于他密語。此名漫怛羅也(文)。第四十四云。此漫怛羅法門亦復如是(上引法花三車譬)。如來以世間因緣事相擬議況喩不思議法界。以俯逮群機。若可承攬便能普門信解勇進修行。及以蒙三密加被。自見心明道時。乃知種種名言皆是如來密號。亦非常情之所圖也。如言三月持誦乃是性淨圓明中三轉方便。豈可但作九句解耶。又如東方寶幢佛。乃至初發淨菩提心義。豈得但作四方解耶。以此例之。諸餘法門皆以意領(文)。舊譯云呪等者。具如果師釋。此品下釋住心品三字。此品統論等者。住心品是一經大意也。而今此一段疏釋。亦是住心品大意也。自心品者。述記第七末七四釋論第八心品云。此云品者通心心所(文)

卽是一切智智者。文云自心尋求菩提及一切智。疏一二十九釋此文中具明。往見。又云。心虛空界菩提三種無二。此等悲爲根本。方便波羅蜜滿足(文)。夫一切衆生心蓮花藏。自性清淨心是名干栗太。是五字五大義。故此品下。明一切智智說五大喩。具緣品明菩提實義。五字偈是卽此經正宗體也。故第十一十三釋阿等四字云。此四字此經一部經中正宗體也。一切祕藏皆從此生。卽是毘盧遮那心也(文)。又十一三云。一切智智心無垢(東[梵])無量(南[梵])無礙(西[梵])無有分別(北[梵])諸佛不空❹現證([梵]中)❺之法(文)。第十二十云。摩訶薩意處說名漫荼羅等者。心處亦可名爲心位。卽指此衆生自心之處卽一切諸佛大悲胎藏漫荼羅也。所以者何。一切衆生卽是花臺之藏。然四種煩惱常自生故。爲彼自覆弊故。不能明了而自覺知。若能自覺心處。卽知此心自性清淨。如是淨無垢處。卽是諸佛大圓滿實相之地也。是故佛答意言。若欲知眞言行及果。當於心處求之。皆如是說者。謂十方三世佛亦如是說。一道無異。非獨我如是說也(乃至今此中意云)。若能證心中之心(此卽干栗太)卽是如來大決定心(謂三昧也)猶有此定。故得入阿字門入阿字門。故卽能了知眞言行之與果也(文)。又十一云。夫眞言

❶疏＝說？　❷訶＝阿㊙　❸經＝約㊙　❹〔現證〕－㊙　❺(現證)＋之㊙

者從自心發(乃至)欲識眞言行及果報者。亦從心而現出此心外無別法也。所以者何。此漫荼羅名之爲淨。以一切衆生自心。本來淸淨以無明蔽覆不能了知。若淨此心卽是漫荼羅處。不從餘處來也。行及果報皆亦如是。以一切萬法乃至形顯等色。萬類差別莫不從心分別而有。今此阿字門亦不從外來。但從心生。無別來處也(文)又云。然此心源微妙寂絕無名無相。不可示現。以何方便而能得見耶。今諸佛爲化眞言行菩薩故。直從凡夫心處之心而作方便。亦不作餘對治行等也。此心之處卽是凡夫肉心。最在於中。是汗栗馱心也。將學觀者。亦於是處思蓮花之形。所以者何。一切衆生此心卽是蓮花三昧之因。以未能開敷故。爲諸煩惱等之所纏繞。所以不能自了其心如實之相也。是故先觀此心處作八葉蓮花觀令開敷諸葉具足(云云)如實了知者。下疏第一十七云。經云。祕密主云何菩提。謂如實知自心。卽是開示如來功德寶處。如人雖聞寶藏發意勤求。若不知其所在無由進趣。故復指言如上所明第一甚深微妙之法(自證三菩提。卽一切智智也)乃至非一切智人則不能解者。此法從何處得耶。卽是行者自心耳。若能如實觀察。了了證知是名成菩提。其實不由他悟。不從他得(乃至)若如實自知。卽是初發心時便成正覺。譬如長者家窮子。若自識父時。豈復是客作賤人耶

是故下。上總云一切智智此具五義。今明歷心五轉開見自心五智義也。此中發具見證等者。能發之心卽質多也。故發菩提心云菩提質多也。心菩提乃至心佛國者。干栗太心也。能住名質多(第十二說。決定心數言是也。引文如上)所住名干栗太(第十二云。證此心處心中之心是也)謂之住心。所云心自證心。心自知心故。云無所住等也。然經疏始終應有數多五轉。是[1]故有數番三月持誦故。三月是三句。開三句爲五轉。故今且出三。一始入漫荼羅壇爲自心發菩提。曼荼羅是圖自心干栗太本相故。爾後世間成就品三月修行。及出世持誦爲萬行至正覺顯現爲見正等覺。亦後作成就爲證涅槃。是寂然界爲一分正覺顯現。第五第六其時一分果相化他方便。二寂然界爲發心上世間心故。次第二三劫修行爲萬行。至極無自性心爲見心證涅槃。第[2]五六推前可知。三初地爲發心。正開發自心八葉故。二地已上進趣萬行。第三已去佛地正覺涅槃。一轉妙果。方便佛國是化他相。按起信下本二十二釋相大中有其六義。今當對明。彼云。從本已來自性滿足一切功德。所謂自體

有大智慧光明義故 ——(中央)—— 一切智智
遍照法界義故 ——(東發法界心大圓鏡智)—— 自心發菩提
眞實識知義故 ——(南眞實是眞如平等)—— 卽心萬行
自性淸淨心義故 ——(西蓮花淸淨義)—— 見心正覺
常樂我淨義故 ——(北涅槃四德)—— 證心涅槃
淸涼不變自在義故 ——(下轉方便)—— 發心方便／淨嚴佛國

眞語爲門者。謂三密方便。具如次下所明。自發心菩提等。自心者干栗太。卽住心之心也。謂能發心名爲質多。所發菩提一切智智。干栗太心。是初阿字也。第三十云。應發菩提心者。謂生決定誓願。一向志求(質多)一切智智(干栗太)必當普度法界衆生。此心猶如幢旗。是衆行導首(文)十一十四云。正等覺心。卽眞言心也(阿等四字廣明)第十七十三云。此中眞言心者。此心梵音汗栗太之心。卽是眞言心也(文)又云。眞言智者謂智中之智(一切智智)無上無過也。又云。阿字是一切眞言心也(文)十九十四云。前說得虛空心。卽是菩提心生。菩提者覺也。此心豈是空耶。而實具足恒沙功德。雖具如來無量功德。而無相無名不可顯示也。乃至當知。此空是自證之理也(廣說。是自證三菩提無量功德者。前所引起信相大文。當作思之矣)具萬行者。折利耶有治地義。漫荼羅行般若行等行也。此云具者。是當娜耶進[3]修。萬行之行者折利耶也。三密方便者自心三德。三三昧耶行。故云卽心。此𑖁義也。第十毘俱胝眞言中傍角一點是阿。阿卽行也

見心正等覺者。正等覺心卽眞言心。是𑖀𑖽字也

大涅槃者𑖀𑖾字義。第十四十云。若菩提心淸淨(阿字義)除一切蓋障(傍二點也)卽是大般涅槃。更無他義(文)涅槃四德常樂我淨卽是四阿。重

[1]〔故〕－(甲)　[2]五六＝四五(甲)　[3]修＋（義）(甲)

子四阿而爲惡字。具四阿。四阿卽四德也。第十一(十四)廣明四諦義。所謂眞言心。眞言心者卽干栗太故知。涅槃亦卽衆生本心。涅槃文字品(會疏第八五十一)云。阿者不破壞故。不破壞者名曰三寶(阿字有空不生三義)譬如金剛文又如來性品云。佛性眞我譬如金剛不可毀壞文(阿字義可見)第十九(十六)云 上來所說阿字門卽是顯示自身我。卽我自身本不生。亦無滅。不生不滅者卽是如來身文我者佛性義。佛性卽大涅槃。大涅槃阿字義。阿字卽眞言心所云干栗太也

發起心方便者。第十八(三十)云。此普門身隨衆生種種心行差別性欲各異。卽以清淨妙門而淨其心無得究竟。如是淨其心卽是莊嚴一切土也(淨嚴佛上義)行者如是住菩薩地時。卽能以普見世界。現如來身。坐於道場而淨法界輪。卽能遍知一切句。謂成佛也文(發起方便身)方便者同體大悲。謂阿字中之有義。思之

心佛國者。下疏明三品悉地中云。上謂密嚴佛國。出過三界非二乘所得見矣文密嚴經下(八)云。密嚴是大明。妙智之殊稱。佛子勤修習生於此剎中文祕密曼荼羅品所明卽密嚴國土相。又瑜祇經云。唯此佛剎盡以金剛自性清淨所成密嚴花嚴文皆自心八葉曼荼羅耳

從因至果者。前約三劫十地等解住心義。因果義可知

以無所住等者。第七十(七)云。復次入多字門時。了知諸法皆空故。不住生死中(空義)卽此如如亦不可得故。不住涅槃(有義)爾時行處盡息。諸位皆盡(不生義)遍一切處。的無所依。是名以不住法住。如來大住也文遍一切處等者。[梵字]字義也。不住而住者。心續生及十緣生句義也。續生緣生皆[梵字]字義。相續[梵字][梵字]義。[梵字][梵字][梵字]❶是[梵字]字義。續生幻義。幻是[梵字]字義故。具如上。心續生者。文云最上大乘句。心續生之相。諸佛大祕密外道不能識疏釋云。於諸大乘法門。猶如醍醐淳味第一。故云最勝大乘也。乘名進修。句名止息之處。故云大乘句也。心續緣生之相者。雖此心畢竟常淨猶如虛空離一切相。而亦從因緣起有心相生。猶如大海波浪非是常有亦非常無。若常有者不應風飈止息則澄然而靜。若常無者不應風飈纔起鼓怒相續。當知是心從緣起故。卽是不生而生。生而不生。無相之相相常無相甚深微妙難可了智。諸佛祕密之印。不妄宣示是故凡夫二乘兩種外道非但不識無生滅心。亦復不識生滅心。故云諸佛大祕密外道不能識文又第一(十七)云。謂初發心欲入菩薩位故。於此眞言法要方便修行得至初地。爾時以無所住進心不息爲滿第二地故復依眞言法要方便修行。得至第三地。爾時以無所住進心不息。爲滿第四地復依眞言法要方便修行得入五地。如是次第乃至滿足十地唯以一行一道而成正覺文是無所住心續生相也。十緣生句者。疏第三(三)云。祕密主若眞言門修菩薩行諸菩薩。深修觀察十緣生句。當於眞言行通達作證。乃至如實遍知一切心相者。是略答前問中修行句也。如下文萬行方便中無不藉此十緣生句淨除心垢。是故當知最爲肯要。眞言行者特宜留意思之。然統論此品中十緣生句。略有三種。一者以心沒蘊中。欲對治實法故。觀此十緣生句。如前所說。有空之幻是也。二者以心沒法中。欲對治境界攀緣故。觀此十緣生句。如前所說蘊阿賴耶有心之幻是也。三者以心沒心實際中。欲離有爲無爲界故。觀此十緣生句。如前所說。解脫一切業煩惱而業煩惱具依。卽不思議之幻也。摩訶般若中十喩亦具含三意文然此中約其顯勝唯出三處緣生。其實眞言行者始終無不用十緣生句。故如明十緣生釋中及第六(十八)明有相瑜伽中。皆在寂然界前明用緣生觀也。又文說十緣生已云。祕密主如是了知大乘句心句乃至漸次大乘生句。前心續生云最勝大乘句。此緣生句亦云大乘句等。疏釋云。乘名進❷修。是無所住義。句名止息之處。是而住其心義。又疏釋漸次大乘生句云。以深修觀察故如入大海漸次轉深乃至毘盧遮那以上上智觀方能盡❸甚深底。故曰漸次大乘生句文漸次轉深至佛地者。此幻觀通始終也。又十緣生句。復云具足法財出生種種巧大智是幻出無盡莊嚴藏義也。具如疏釋往撿又大乘梵云[梵字]中有我干栗太義內

❶(應)十足㊥　❷修＝趣㊥　❸甚深＝其源㊥

我干栗多者、八葉心蓮也。𑖮𑖴等四字也。是故應知、不住而住者是𑖮𑖴字義。卽心之德。五轉卽無所住相也。心者卽干栗太之心。住者質多之心。所謂心自證心者。無所住而住其心義也。金剛般若云。應無所住而生其心者。是從𑖮𑖴字生百字明門義也。其心者諸字門。是心心所百法明門故。又維摩等經云。從無住本立一切法者。亦是百字法門也。無住本是𑖮𑖴。一切法者諸法明門也

入眞言門略有三事等者。眞言行語乍看似但是口密。故明具有三密。然三密次第。若約三部。身口意如次佛蓮金也。以身爲總。而有口意故。若約出生字口印身形像意現種子三形尊形次第也。百字果相應品云。爾時毘盧遮那世尊言。祕密主入大覺世尊大智灌頂地。自見住於三三昧耶句。祕密主入薄伽梵大智灌頂。卽以陀羅尼形示現佛事。爾時大覺世尊隨住一切諸衆生前施作佛事。演說三三昧耶句。佛言祕密主。觀我語輪境界。廣長遍至無量世界清淨門。如其本性表示隨類法界門。令一切衆生皆得歡喜文 疏第十八二十七陀羅尼形者。謂總束眞言輪而以爲身。卽成普賢身也。由住此總持身故。於一切衆生前示所喜見身。說應機之法無有差謬。同入佛智也○次告金剛手。汝可觀我語輪。卽觀佛陀羅尼身字輪境界也。佛以神力加持大會。非但令祕密主觀我語輪境界廣長遍至無量世界清淨門。如一切衆生本性表示隨類法界門。令發歡喜○金剛手得觀此一切大會亦得聞觀此不思議神妙之境也。所以者何。此大智之身常住寂滅離諸因緣。非有心之境。離佛神力所加持。則一切菩薩非其境界也。佛既示已告言。汝等且可觀我字輪境界廣長無量也。長謂人所不及也。私謂。此卽云何也。其廣橫遍於一切衆生界。其長云何。竪窮佛界。故云廣長也。如是廣長之身普應一切。從何得乎。乃從此一字眞言王而現此事也。以一眞言印身示一切身。以一眞言字音而出妙聲普周法界。以一眞言本尊之心普示一切智惠之境也文 如上經意從語輪陀羅尼。隨衆生類現種種身說所應法。種種身卽是意觀。此諸身各具印。是身密故。是從語輪出身印意觀也。故疏釋三密皆云眞言。此中亦爾。又具緣品云。有如來出世廣長語輪相。如巧色摩尼能滿一切願積集無量福德文疏第九十三云。如生身佛將發誠實言時。或示廣長舌相遍覆其面。而告應度者言。汝經書中頗見有如是相人而出虛妄語不。若摩訶衍中或出舌相遍覆三千世界。今者世尊將說如來平等語故明此語輪橫竪皆遍一切法界。故曰廣長語輪相。此相字梵本正云曼荼羅。又云。爾時世尊住於滿一切願出廣長舌相。遍覆一切佛刹清淨法幢高峯觀三昧。疏第九十三云。此中言出者。梵本正翻當云發生。舊譯或云奮迅。出此廣長舌相。卽是如來奮迅示現大神通力。故會意言之也。此三昧於如來廣長舌相遍滿一切佛刹。巧色摩尼普門大用中最爲上首。猶如大將之幢。故云清淨法幢也文前所引第九。舌相眞言中摩訶阿摩訶者廣長也。是則曼荼羅也。疏所出四語者。皆舌相眞言中義。又上所出十八卷諸文語輪卽漫荼羅也。又十三如來語門眞言摩訶嚩迦怛羅二是此同語也 毘濕縛惹耶種種巧智也 摩訶馱耶也大廣 謂此語從如來無量門巧❶智而作此智廣大無量也文此眞言❷初亦有[梵字]言。是漫荼羅義。[梵字]者所謂巧色摩尼也。十七十四云。巧妙智者。卽是一切智智之別名也。復云[梵字]。此大廣卽廣長也。又此言中有大我義。又有我心之義。大我干栗太卽漫荼羅也。故知。眞言[梵字]言卽同[梵字]既同曼荼羅。此中具三密。又此曼荼羅言正翻是眞言等。而義含印觀。印梵云母陀羅。念云三摩維拏。故云爾也。又三密修行總呼爲眞言。如下經眞言門菩薩及世出世持誦三月持誦等。其實皆❸雖三密修行。以眞言持誦名之。又三密者三業各有隱密義。身隱密者。疏十三十四云。三藏云。西方尤祕印法。作時又極恭敬。要在尊室之中及空靜清潔之處。當澡浴嚴身云云口隱密者。前所引第十八十釋是也。意祕密者[梵字]云憶念。憶念者在心不彰于外也。三祕密有多釋。如餘處詳。又口云目佉。門亦云目佉。出探玄記。又十三有如來語門印。是語名門也。故眞言於入門有其義旨。以標眞言。兼之身意。又如來舌眞言中。 具疏所出眞言

❶智＝惠㊥ ❷初＝首㊥ ❸［雖］－㊥

諸義。然彼真言[1]首𑖦𑖡𑖦𑖡有心義曼荼羅義。如題摩訶毘盧遮那下詳之。終𑖡字是種子。亦是心義也。疏第十四十七云。[illegible]是心義。亦是如如義文又語門真言初有𑖦𑖡言。中有[illegible]言。是種種巧智義。與[illegible]種種巧度門同。終云[illegible]大廣義也。此言中有[illegible][2][illegible]義。是心義也。醫方云。舌[3]屆心也。依舌及語門真言中皆有心義。舌語是于栗太曼荼羅處門。故言入真言門而安首也。又舌云[illegible]、[illegible]守護經十三云。惹字是最勝義、富貴義。自在義。智惠義文富貴自在等皆[illegible]義。是普現色身義也。又一字頂輪王經大人相印。真言種子[illegible]也。是三十二相義。印金剛合掌。與百光王同。此宗義。三十二相者字門也。普現色身亦是字門故。[illegible]者字門義也。[illegible]者大品云諸法喚不可得故。華嚴云。唱訶婆字時入般若波羅蜜門、名觀察一切無緣衆生方便攝受令出生無礙力。文語門中。[illegible][4][illegible]亦巧妙智。一切智智普現色身義。故舌相真言。是曼荼羅也。又舌根是色。屬身故身業也。能表意故兼意業。故舌相真言兼得餘二業。其身與意不如舌故。標真言餘二自具。又世間成就品云。初住菩提心。第二名爲聲句想爲本尊。而於自處作。疏十二十八釋云復次此字者卽是菩提心。由一一字卽是入實相門皆得法界之體。所言字者梵云阿刹嚂。阿是不壞義。卽是淨菩提心也。如此行門爲淨菩提心故。若不除垢本尊三昧無由現前故。行者令一一字與淨菩提心相應也。第二名爲聲。句想爲本尊而於自處作者。又當觀想字字句句真言之聲。如前次第相續輪環不斷。一一聲相明了如鈴鐸風梵之音次第不斷而入其身遍其體內。以此因緣能令身心掃除垢濁。如火起時諸塵悉淨。亦當心一境善住不亂。假使有種種境界。亦如前說也。又句中義者。卽是本尊之體已上。字意密。聲語密。句身密也、先想本尊。明了次卽自觀己身同於本尊、令內外明了也。字真言觀卽是真言身。聲真言觀卽是真言王。句義觀卽是真言之體。卽真言心也。句是義趣。所歸趣處也。卽本尊心也是字身。聲語。句意也。主者聲卽真言故。云主也身語意淨。三事清淨平等。猶如內有明眼外觀淨鏡。又無暗障三事等故明了現前。以此三事等故身口意皆住一見衆緣具故則有成就之樂也。此三事等明見本尊故當於自處作也。又卽自觀其[5]義亦同本尊。以三事等故名世間成就文又二十十八無相三昧品疏云。私謂。上來經文大意不過此行。謂口真言身法印意觀佛也。然此三事皆緣生法。緣合而有。都無自性不生不滅。卽是阿字之門法界之性。凡夫不知。云何得入。故佛先說此三真言門漸得三昧乃至親觀本尊。見種種神變之境。猶是心有所著不得三平等住。今說三平等法門。若行者於瑜伽心中而復能如是觀察。離身口意分別戲論。卽得現前而證真言實相。同於佛住自體常住。同於如來也文此中三密言三真言門也。又此云真言門者。本尊三昧世間持誦。非言初地已上也。十四二十二云。此中身密者。卽是諸印。如四重大曼荼羅。一一本尊各有密印。若觀此身印卽知此尊所表祕密之德。隨類上中下差別。有無量種也。語密者卽是諸尊所有真言。聞此真言卽知此尊內證之德也。意密者卽是本尊瑜伽之觀。亦隨四重方位各各不同。與此相應卽入如來意密之藏也。此中身語意密。上從佛菩薩位及二乘諸天八部。無量差別。廣而論之。乃至十世界塵數各各不同。略而言之。[6]如此經中所表之位謂持表如來身口意祕密之德。若能如實了知卽同於祕密主也是約諸尊三密釋菩提心論云。三密者。一者身密者。如結契印召請聖衆是也。二語密者。如誦真言令文句了了分明無謬誤也。三意密者。如住瑜伽相應[7]自淨月圓滿觀菩提心也文是約行者三密釋也

問。准下文真言門菩薩唯稱第三劫人。今入真言門何泛通耶。答。下文約勝唯名第三劫。其實非不通地前凡夫。況此品中所明。多在地前

是事下當廣說者。經疏終始皆悉明三密法門無住不是。今且約顯著指具緣已下諸品也

行者以此下。明三密法門速疾頓成義。第二十十二云。然行者猶身印真言及觀本尊此三事和合故。本尊自降臨道場而來加被也。然此行者初行之時尚是凡夫自無德力。何能卽感佛菩薩等如是而應耶。但彼佛菩薩等先立誠言大誓願故。若

[1]首＝初㊥　[2][illegible]＝[illegible]？　[3]屆＝屬㊥　[4][illegible]＝[illegible]㊥　[5]義＝身㊥　[6]〔如此…能〕二十二字－㊥　[7]自＝白㊥

有衆生依我此法而修行之。不斷法則者我必[1]冥應。或雖不來而遙加護之。若行人法則如法。而不應赴。卽是違本誓願。故不得不應也。如明珠方諸向月而水降。圓鏡向日而火生。因緣相應而無思念。此法亦可爲喩。非是諸佛有心行而同凡夫之赴應也。若心不相應。專緣有闕則本尊不加護念。故無應驗。非佛菩薩等之過也文又四十四云。末句云莎訶者是驚覺義。以一切如來本行菩薩道時同見如是義故。必定師子吼發誠實言。我要當以此阿字門遍淨無盡衆生界。若我此誓不虛者。其有一切衆生誦我誠言不斷法則。則當如其所願皆充滿之。我今以隨如來三昧耶教說此眞言。唯願不違本誓故。令我道場具足嚴淨。故云莎訶也。以下諸眞言云莎訶者。其意大同也文又同二十四云。末句云莎訶者。如僧羯磨竟更加忍可印成句。若我所發誠言必定無謬唯願諸佛不越三昧耶。故令所作圓滿也文又九十八有釋。三方便者。謂三密也。方便者疏釋方便爲究竟云。卽彼萬行所成一切智智之果說名方便。由內具方便故。方便之業卽是利他。是以梵音[2]耶波[3]馱亦名發起。如從種子生果。果還成種。故爲名也文佛內所具方便。及化他業無非三密。鄔波馱者方便梵名也。發起之義疏且約佛。若約行者。謂以三祕密方便進修發起自身所具三業妙德。故第三云。譬如已知乳酪有醍醐性。卽教令具諸器物方便攢搖文五祕密軌明三句云。方便者三密金剛以爲增上緣。能證毘盧遮那三身果位。

乃至能於此生者。下文云初發心乃至十地此生滿足。疏第一十七云。次又釋言。所謂清淨句者。卽是頓覺成佛神通乘也。如餘乘菩薩。志求無上菩提。種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫或有成佛。或不成佛者。今此眞言門菩薩。若能不斷法則方便修行。乃至於此生中逮見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地卽同大日如來亦可致也。復次行者初發心時得入阿字門。卽是從如來金剛性生芽。當知此芽一生蓮蓮增進更無退義。乃至成菩提無行可增。然後停息。故云次第此生滿足。此中次第者。梵音有不住義。精進義。遍行義。謂初發心欲入菩薩位故。於此眞言法要方便修行得至初地。爾時以無所住進心不息爲滿第二地故。復依眞言法要方便修行得至第三地。爾時以無所住。進心不息爲滿第四地。復依眞言法要方便修行得入五地。如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道而成正覺。若於異方便門開顯密意。亦皆不離如是寶乘也文第七四[4]廣釋世間出世間三昧畢云。若更作深祕釋者。如三重曼荼羅中五位三昧。皆是毘盧遮那祕密加持。其與相應者皆可一生成佛。何有淺深之殊文

滿足地波羅蜜者。十二二十二云。稽首行體地波羅蜜者。次歸敬眞言行體。行體卽其地地及波羅蜜文地地者謂十地。第四十一驚發地神偈云。浙喇耶(二合行也)娜也(修行也)尾世鋼數(殊勝也)譯云修行殊勝行。部弭(淨地也)播羅蜜多(到彼岸也)素者(等也)譯云淨地波羅蜜(義合等義)次釋云。修殊勝行淨治諸地。淨滿諸度文依此釋意。地梵語具淨治依地淨滿義。第二釋修行曼荼羅行中浙喇耶行下。明治地義。故知。依殊勝行淨地依地淨滿波羅蜜也。部弭言是地。而亦翻淨地。故知。地者本自淨治義。瑜伽倫記第一云。梵云步彌。此云地者。生成住持義。始自五識終暨無餘。凡聖因果統無不備。皆具能生成住持有類於地。故云也。釋論解云地謂境界所依所行或所攝義。是瑜伽師所行境界故名爲地。如龍[5]爲地唯此中行不出外故。或瑜伽師依此處所增長自法。故名爲地。如稼穡地。或瑜伽師地所攝智。依此現行依此增長。故名爲地。如珍寶地。或瑜伽師行在此中受用自法。故名爲地。如牛王地。或諸如來名瑜伽師。平等智等行在一切無戲論界無住涅槃瑜伽中。故是彼所攝。故名爲地。或十七地攝屬一切瑜伽師。故如國王地。是故說名瑜伽師地文入道章上云。此修習位能爲依持生長之義。故名地。唯識等與所修行爲勝依地。令得生[6]知故名爲地文都部要目云。金剛杵者菩提心義。能壞斷常二邊契中道。中有十六菩薩。亦表十六空爲中道。兩邊各有五股。五佛五智義。亦表十波羅蜜能摧十煩惱。成十種眞如便證十地。證金剛三業獲金剛智。

[1]冥＝宜イ [2]耶＝鄔 [3]馱＝娜 [4](云)十廣 [5]爲＝馬 [6]知＝長

坐金剛座。亦是一切智智如來自覺聖智云云第五二十五如來智皆兼權實二智❶相。而以金剛手執持其中。故云❷左執拔折羅文五重結護云。上下同者。佛界衆生界同具五智。故上下同也文此云三密方便者卽三密金剛。與彼五智五佛義同。如來三密等卽與彼權實二智及佛界衆生界同也。故行者修三密行時。與如來三密相應。乃至法界力故滿十波羅蜜。故第十一十九云。廣大加持者。謂如來加持神力。由三句得成。今欲行如來事故。思想念此三句也。故經云以我功德力如來加持力及以法界力周遍衆生界者。此三句和合而廣大加持力生。如是念已應誦念此句。此句是一切眞言心文此句者。謂以我功德等三句。眞言心者[illegible]等四。具說如上。此四文是中臺方便三密本源❸也

對治行等者。仁王經中一三十七云。復次性種性菩薩修十波羅蜜多。起十對治文青龍疏云。對謂對觀。治卽治遣文下疏云。如餘教中菩薩行於方便對治道。次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫。或有得至菩提。或不至者。今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘。超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足。譬如有人以舟車跋涉。經險難惡道得達五百由旬。更有一人直乘神通飛空而度。其所經過及至到之處雖無異所乘法有殊文第十十九云。毘薩摩曳此是奇哉怪哉之義也。如佛常敎。以慈對治於瞋。以無貪治貪。以正見治邪見。今乃以大忿瞋而除忿瞋。以大貪除一切貪。此則最難信難解文然人以此疏文證顯密對治不對治。甚爲差謬。何者。第十文釋降三世尊眞言訶訶訶毘薩摩曳文也。以大忿而除忿者。其實雖實相無相意。而一往釋相。還是以無方大對治。此對常敎小對治耳。何以此文證對治不治乎。且諸軌等中有治婬治瞋等眞言。何言無對治乎。今言對治不治者。非此之謂。對治者且就常途大乘。以十波羅蜜治十重障等。始終修行皆對治也。今敎不然。今修行者其貪瞋等不除者。以懺悔方便等一懺之而已。其行卽三密方便行。故疏云。直以眞言爲乘。超入淨菩提心門。依此持誦功自然除貪瞋也。若或助用除瞋婬等呪者。亦是三密方便。非所謂對治行。對治行者爲除無始慳業。等。專修事檀行等是也

故大品下引證。智度三十八二十六云。經舍利弗有菩薩摩訶薩。初發意時。行六波羅蜜。上菩薩位。同阿毘跋致地。舍利弗。有菩薩摩訶薩。初發心時便得阿耨多羅三藐三菩提。便轉法輪。與無量阿僧祇衆生作益厚已。入無餘涅槃。是佛涅槃後。餘法若住一劫若減一劫。舍利弗。有菩薩初發意時與般若波羅蜜相應。與無數百千億菩薩從一佛國至一佛國。淨佛世界。論釋云。有三種菩薩。利根心堅。未發心前久來集諸無礙福德智慧。是人遇佛聞是大乘法發阿耨多羅三藐三菩提心。卽時行六波羅蜜入菩薩位。得阿毘跋致地。所以者何。先集無量福德利根心堅。從佛聞法故。譬如遠行或有乘羊而去。或有乘馬去。或有乘神通去者。乘羊去者久久乃至。乘馬者差速。乘神通者發意頃便至。如是不得言發意間云何得至。神通相爾不應生疑。菩薩亦如是。發阿耨多羅三藐三菩提時。卽入菩薩位。有菩薩初發意。初雖心好後雜諸惡。時時生念我求佛道以諸功德迴向阿耨多羅三藐三菩提。是人久久無量阿僧祇劫或至。或不至。先世福德因緣薄而復鈍根心不堅固。如乘羊者。有人前世有福德利根。發心漸漸行六波羅蜜。若三若十若百阿僧祇劫。得阿耨多羅三藐三菩提。如乘馬去必有所至。第三乘神通者如上❹說。是三種羊馬神通發心一者罪多福少。二者福多罪少。三者但行清淨福德。清淨有二種。一者初發心卽得菩薩道。二者小住供養十方諸佛。通達菩薩道入菩薩位。卽是阿毘跋致地。阿毘跋致菩薩義如先說。次❺後菩薩大厭世間。世世已來常好眞實惡於欺誑。是菩薩亦利根堅心久集無量福德智慧。初發心時得阿耨多羅三藐三菩提。卽轉法輪度無量衆生入無餘涅槃。法住若一劫。若減一劫。留化佛度衆生文今案。智論文經但行清淨中說三種菩薩。一初發得不退。二初發轉法輪。三初發淨佛國。論總有五種菩薩。一羊乘罪多福少。二馬乘福多罪少。三神通乘。於此分三。一初發心得不退。二小住供養得不

❶相＝用？　❷左＝右？　❸〔也〕―㊥　❹〔說〕―㊥　❺後＝復㊥

退(此二當ニ第二得不退菩薩一)三初發轉法輪(此攝ニ經第三淨佛國菩薩一)今疏引經第一二菩薩略第三淨佛國轉輪及淨佛國恐是一種菩薩。化他二業故略後一耳。然所引二種菩薩共但行清淨中二種頓成菩薩故。喩神通乘。❶初菩薩者是初住信成就發心。不退轉者是寂然界❷上世間心初得無相三昧上菩薩位也。即是當第十住。次菩薩者第三劫空性心菩薩。得無上菩提者。初地十心第十佛地。具如十五卷。是得極無心已。證如來地一分也。是當世及出世兩種悉地成就

經云如是下。具如杲抄等

阿遮梨者。瑜伽倫記第一云。梵言阿遮羅。此云師。有調化之功。匠物適機。群從所放之美稱也。 釋論解云。 三乘行者由聞思等。次第習行。如是瑜伽隨分滿足。 展轉調化諸有情。故名瑜伽師。或諸如來證瑜伽滿隨其所應持此瑜伽。調化一切聖弟子等。令其次第修正行。故名瑜伽師文大品云。[梵字]字修不可得文涅槃云遮者即是修義。 調伏一切諸衆生故文明覺云。[梵字]修斷也文第三釋修行曼怛羅行中。 折利也行下有治地義。又第四驚發地神偈中。折利耶行次有治地義是調伏修斷義。 故對弟子稱阿闍梨者。是調伏正化治斷弟子惡罪義也。 若自稱行[梵字]者。調伏修斷自惡非義也。倫記等諸文多約弟子解。 瑜伽釋論中具見二種。是與鄕衍修行不同。應知之

大本等者。都部要目云 毘盧遮那成佛道經大本。有十萬偈。可有三百餘卷。唐國所譯略本七卷。崔牧序云。 毘盧遮那神力加持經。大本十萬頌。 梵方祕而密藏。 今所譯者〇中天大瑜伽阿闍梨。乃與諸聖簡繁❸撿要集爲二千五百餘。❹偈文海雲胎藏記云。此經梵夾有三本。廣本十萬偈也。若依梵本具譯可有三百餘卷。已上廣本在西國。不到此土。梵❺本略本四千偈。 更有略本二千五百偈。中天竺國大阿闍梨集❻令持所傳者。 四千偈經。 開元七年釋迦沙門三藏善無畏奉詔譯。沙門一行筆❼執文第十一(三十四)云。 本經有三千五百偈說此五字義(私按。本經者恐指二十萬頌梵本。謂於二十萬偈中。有三千五百偈說此五字耳。然古師引爲三千頌證者不可。若如言者。三千頌文爲唯說五字耶。)思之。問此中云三千餘頌。海雲記四千頌。崔牧序云二千五百頌。相違云何。答四千頌者。恐是足供養法全七卷頌數也。三千餘頌者。今疏所釋六卷三十一品頌數也。 其二千五百頌本。依海雲記。 中天阿闍梨令持是亦不來此土也。崔牧序。 現行經云二千五百頌者。蓋謬矣。海雲記無違此中。然杲抄云。海雲記或爲四千偈。或爲二千五百偈。 既違疏釋者。爲疎忽耳

偈頌者。 經音義二十四(十六)云。 伽他此方當頌。或云攝言。諸聖人所作莫問重頌字之多少。四句爲頌者。此名伽陀。 案西國數經之法。皆以三十二字爲一伽他。或云伽陀訛也。舊言偈者。 亦伽他之訛也文靑龍疏中一(五七)云。 偈者此有三解。一云偈者竭也。攝義竭盡。二云偈者憩也。語憩息故。三者梵云伽他。此云諷誦。古譯經者乃云偈他。略去他字但名爲偈。 語訛略矣文玄贊二(三十八)云。梵云伽他。此翻爲頌。 頌者美也。歌也。頌中文句極美麗故。歌頌之故訛略云偈。此祇焰頌文攝釋二(三十二)云。有釋云偈猶竭也。乃此方言明義竭盡故。名爲偈。議曰。不然。設此方言未必偈中皆明義盡文 嘉祥法花疏序品云。句世有二種。一伽陀。謂孤起偈。亦名不等頌。二路伽。謂頌長行偈。有人云。外國稱祇夜或名偈夜。今略彼夜字直稱爲偈。此間翻爲句也。有人言偈是此間語。以其明義竭盡故稱爲偈也文(已上諸解有異同應知) 最勝疏瑠洲三(❽本四)云。若準西方爲頌之法。皆四句成一頌。論句則有五種。一者處中句。 二初句三後句。四短句。五長句。 若八字成梵云案多制多。此名處中句。不長不短。 如是四句成一頌。名室盧迦頌。有三十二字。若六字已上成名❾名初句。 若二十字已上成名爲後句。若減六字名短句。過二十六字成名長句頌。準可知。 今此經中。依梵本。或有十七字爲一句。或有十五字乃至呼三字爲一句。 今長句處勸爲七言頌。若短句處勸爲五言故云云

文義略周者。文略而義周。故云文義略周已

薄伽梵下 論師者。古一解云。指聲論師。此解勝。理趣釋云。婆伽者能破義也。所破四魔。又有六義。如聲論所釋。 熾盛自在與端嚴等也文 親光具出二義。一六義二能破義故。若親光者不應言具有六義。問若爾。 下何

❶初=諸㊂ ❷上=出イ㊃ ❸撿=揀㊂ ❹偈=頌㊂ ❺本+(經)㊂ ❻令=合㊂ ❼執=授？ ❽本=末？ ❾[名]―㊂

云帝釋聲論等耶。答帝釋聲論。謂女人爲薄伽者。是彼聲論中自釋女人之處。非是釋世尊薄伽梵之處。聲論六義者。釋世尊薄伽梵之文也。此六義與起信論相大六義同。今相配

聲論六義	起信論相大六義
自在義 諸如來永斷繫屬煩惱故	清涼不變自在義故 以縈繫屬是自在故
熾盛義 炎猛智火所燒煉故	有大智慧光明義故
端嚴義 如三十二相所莊嚴故	遍照法界義故 三十二相具字百光遍照諸字門義故
名稱義 一切殊勝圓滿無不知故	眞實識智義故
吉祥義 一切世間親近供養咸稱讚故	自性清淨心義故 自性清淨是緣吉祥不稱讚故
尊貴義 常起方便利樂一切有情故	常樂我淨義故 是涅槃方便故

今此宗中等者。十九二十一云。善調身口意。[1]稱伏自在故。能降諸魔。非但降於外魔。內障亦遍降伏之。世出世中以爲尊。故復號人中尊文人中尊者。與世尊同薄伽梵義也

能破義者降伏四魔義。此經宗以薩婆若實相智惠爲毘盧遮那。故且取能破義。破謂破一切暗故

如人下釋能破義。初學喩次合法也。第六二十二明菩提實義偈云。我覺本不生云云乃至如實相智生[2]生者。心之實相。卽是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若[3]惠與虛空等也。已離一切暗者。於一切法相不如實知。卽是無明。是故覺本不生時。卽生遍法界明。以一切種觀一切法。無不見聞觸知也。第一實無垢者。此最實事[4]實無過上。名爲第一實際。取謂自性清淨心。以離一切暗故。佛之知見無復垢汚。皆是轉釋不生義也。次有二句結云。諸趣唯想名。佛相亦復然者。言六趣衆生與毘盧遮那本無二體。但隨衆生種種妄想立種種名耳。佛亦如是。一切世間徒見我降魔成道方便度人之迹。隨彼心相而稱說之。或云大沙門。或云大勤勇。乃至華嚴所說於一世界中有無量異名。非謂自證法中如其所說而可表示也文二十一三十三說五字門云。復次時毘盧遮那如來又復住於降伏四魔金剛戲三昧。四魔降伏。六趣解脫。一切智智滿足。金剛字句說者。住此三昧能降伏四魔。能除六趣煩惱業苦。而與解脫之樂。亦能滿足一切凡聖所有希願也。佛住此定而說金剛句眞言義。此五字卽是降四魔眞言句也文又十八二十六說百字[5]王品疏云。此眞言卽同救世者。卽佛也。有大威德。謂如來威神也。此眞言卽是一切法自在牟尼。此卽毘盧遮那之別名也。此眞言惠方便之光。能破一切無智暗。猶如大日出時衆冥自滅。普謂一切衆生。頓除一切無明之暗也云云成就悉地品云。華臺阿字門。焰鬘皆妙好。光暉普周遍照明衆生故。如合會千電。持佛巧色形。深居圓鏡中。應現諸方所。猶如淨水月。普現衆生前。知心性如是。得住眞言行文疏十二二十三釋云。周遍普照明衆生類故者。觀此華鬘之光。若現前時卽從此心生寂照之光。普照一切衆生之類。一切衆生亦有如是之性。但由無明覆故不識自心之性。故不得如是自在之用。若自了心源之時。亦能如是普現色身十方敎化。如佛無異也普照衆生者。卽此中破一切識心無明煩惱也又云。行者內觀具足純熟見阿字時。其光[6]從心中四散。普遍十萬[7]一佛剎。此光從頂至足。周而環繞行者之身。不可以喩言也。卽是如來平等大惠之光也。[8]此中大智明也。如千電集會者。如世間一電之光尙不可諦觀。以映奪人眼故。況無量雷光聚集也。此釋光鬘四散威猛熾盛之意也。然此光從心遍照之時。卽能普遍一切世界一切衆生應度之者。皆現其前。以其所喜見身赴機演說妙法令其得度。皆實不虛文又經云。次於其首上頂會交際中。標以大空點。而思惟閣字妙好淨無垢。如水精月電。說寂靜法身。一切所依持諸眞言悉地能現殊類形。得大樂解脫遠見如來句文疏釋云十二十四前入阿字門雖云了知心性。然亦未得究竟現前。是故更入暗字門。此是三昧將用成就菩提心也。乃至以行者未識自心故。方便令識。先觀蓮華。又以定水滌淨其心。令此阿字明白徹見之時。六根諸垢皆總清淨。由六根純淨無垢故。心性無垢猶如水精月之光。當知。此卽名見。見者卽是成就。成就者卽是體同法界。當知。此法界本來寂然。一切衆生世界之所依持。猶如有情依世界乃至地輪依水。水依風。風依空。空爲一切依止而無所依也。法界亦爾。

[1]稱＝攝(甲) [2]［生］－(甲) [3]惠＝慧(甲) [4]實＝更(甲) [5]王＝生？ [6]［從心…此光］十六字－(甲) [7]一＝十（切）？ [8]此中大智明也六字甲本作細註

以衆生無明垢故不能自了。今以六根淨故卽明見也云云又經云。囉字爲眼界。輝燭猶明燈。而以觀心處。當心現等引。無垢妙淸淨。圓鏡常現前。如是眞實心古佛所宣說云云疏釋云十二十五如上見時。猶未名究竟成就之見也。更有方便。謂觀囉字門。行者於兩眼上設此二字。光明如燈赤炎光❶揮。行者當坐時少屆其頸。以此無垢光眼而內觀照其心。猶此囉字故能見心性也。此𑖨字門者。卽淨知見之明燈。由此智日觀心蓮華臺之實相故速得成。如是心性常恒安住無有變易。不可破壞。卽是諸佛大般涅槃故名眞實也。以囉字門等淨此心故生眞實智惠光。故卽見古佛所行之道。所謂祕密藏眞言門也。行者見此眞言道之時。識亦發光。識謂六識也。以心淨故六識亦皆光明❷隨發。猶如大寶珠體性常淨。而不爲塵垢所染。若人瑩治漸去麁垢。乃至轉明卽能無礙雨降諸寶。光色無比。衆生六識亦爾。以心源淨故六識亦皆純淨。所謂六自在王性淸淨也。彼持眞言行者如是見心性時。卽是見於正覺兩足之尊。今此成就者卽是出世間第一成就。所謂成就第一常身。此常身卽是諸佛金剛不壞身。見此心時卽是見如來句。知一切法皆如十喩不生不滅性常不生。得此眞言之智見於實相也文又經云。轉此囉字門。邏字大空點置之於眼位。見一切空句得成不死句云云疏釋十二十六 雖如是說。然行者猶未卽能究竟明了見於心性。更有明了方便。所謂轉囉字爲囕字也。前於目中作觀囉字。而觀於心今更轉此囉字令作囕字。還如前而觀於心中阿字也。此之囉字是相義。上有點是大空三昧。所謂第一無相之法。諸相本空也。以一切相者皆是不堅固法。以此相當體不生故同於大空。卽是堅固實相之法。如是思惟一切空句。與理相應卽是不死句。卽是諸佛常住之身也。由此囕字方便離一切相卽是常身。常身卽是一切法空不死句也。以入囕字門故離一切諸相。卽是如來。卽是樂等。大惠眞實之智云云經第七持誦法則品云。五字以嚴身。威德具成就。熾然大惠炬。滅除衆罪業。天魔軍衆等。及餘爲障者。當見如是人。赫奕同金剛。又於首中置百光遍照王。安立無垢眼。猶燈明顯照。如前住瑜伽。加持亦如是。智者觀自體。等同如來身。文聖觀自在軌云。發是心已。於囉字具圓點。卽爲囕字。爲法界種子。想二囕置二眼中。如盛燈光普照一切。用此光明智惠之眼。觀自心中所謂阿上聲字。了一切法本來不生。卽於阿字流出白色光明。照無邊塵沙界際。一切有情身中無明癡暗。卽想自身轉成毘盧遮那如來。具頭冠瓔珞。坐白蓮華。身如金色光明照曜。作三摩地相應。如是觀一切已文此中以大智明破一切識心等者。依成就悉地品。是[悉曇]二字修行也。此等本自無生❸故。𑖨字修行。卽疏十二❹所謂𑖨字下云。知一切法皆如十喩不生不滅性常不生是也。此等者。卽指上一切識心等。同上所引。第六疏。六趣衆生與毘盧遮那本無二體等。亦無相貌者。[悉曇]修行也。然成就悉地品。及百字品等中所明是分證成就相。然與究竟位更無別相。但其大小勝劣等異耳

此中譬法相合者。利器喩大智明。多所摧伏喩破一切識心等。其本末有此名。喩此等本自無生等。此喩與法合不的緊應以意解之。世義觀其事迹等喩。然惠日出時已下。然今此宗取能破爲義者。如來平等實相大惠。是薄伽梵毘盧遮那本地法身故也。若依常途釋明者。大智明者卽平等大惠明也。起信中本二十云。如菩薩地盡滿足方便一念相應覺心初起根本無明心無初相。以遠離微細念故得見心性。心卽常住。名究竟覺文

一切識心等者。起信中末七云。以一切心識之相皆是無明非一義無明之相不離覺性非異義非可壞非不可壞文疏云。業等染心名諸識相。此等皆是不覺云相。故云心識之相皆是無明。非約心體說也

無明者。根本無明。起信中末初云。智淨相者謂法力熏習地前如實修行十地滿足方便金剛心故破和合❺識相。滅相續心相。顯現法身智淳淨故文疏云。依前方便能破和合識內生滅之相。顯不生滅之性。此根本無明盡故。心無所合。卽顯法身本覺義文青龍疏下二四十一云。此心若滅無明滅者。此集起心卽第八識。無

❶揮＝輝㊥　❷隨＝輝㊥　❸故＝者㊥　❹［所謂］一㊥　❺［識］一㊥

明習氣恒依此心。無漏位有漏識滅。彼無明種皆已滅故文

煩惱者。智度七九云。煩惱者。能令心煩能作惱故。名爲煩惱。煩惱有二種。內著外著。內著者五見疑慢等。外著者婬瞋等。無明內外共。復有二種結。一屬愛。二屬見。復有三種。屬婬屬瞋屬癡。是名煩惱文

第六二十一云。謂我初坐道場。以此一體速疾力三昧。降伏天魔軍衆。然是中更有難降伏處。所謂煩惱等魔。無有形相方所。亦無足迹。難可覺知。於一念中亦皆殄滅。故云降伏四魔文

亦無相貌者。有云。對破之相貌。恐不可。今云無無明煩惱之相貌。起信中末八云。所言不覺義者。謂不如實知眞如法一故。不覺心起而有其念。念無自相。不離本覺文

暗惑自除。六二十三云。離一切暗者。於一切法相不如實知。即是無明。是故覺本不生時。即生遍法界明。以一切種觀一切法。無不見聞觸知也文

釋論亦云下。引釋論助明餘義。釋論第二十七云。復次頗伽名破。婆名能。是能破婬怒癡故。稱爲頗伽婆。問曰。阿羅漢辟支佛亦破婬怒癡。與佛何異。答。阿羅漢辟支佛雖破三毒。亦不了了盡。譬如香在器中。香雖去餘氣故在。❶又如草木薪火燒烟出。炭灰不盡。火力薄故。佛三毒永盡。無烟無炭。此中舊烟等。梵語聽考。且炭云□。□□□唐梵文字。❷度□字義也 如舍利弗瞋恚氣殘。難陀婬欲氣殘。必陵伽婆嗟慢氣殘文

十六三云。聲聞緣覺雖得清淨。未能一切清淨。以於煩惱所知二障尚未遍知故。未純淨也文

破婬怒癡者。□字中具此義。又應□等三字如次婬怒癡義。更考。今且言□字所含。第七二十一云。婆字門一切諸法一切有不可得者。梵云婆嚩。此翻爲有。有謂三有。乃至二十五有等文第十十九云。所謂三世者。世名貪瞋癡。降此三毒名降三世文又云。三世者名爲三界文又七二十一云。婆字門以從緣有故。具足一切字門。若具一切字門。即三昧王三昧。能破二十五有。釋迦牟尼。由此義故。名爲破有法王也文第十二十三婆□上釋迦也。婆是三有。傍有二點。即是除遣三有也文

復次帝釋下。帝釋名義具如上辨。聲論者。瑜伽論十五二十一云。云何處所根栽。施設建立。當知處所略有五種。一相續。二名號。三總略。四彼益。五宣說。若界頌等名爲根栽。如是二種總名處所根❸義建立。已說聲明處。樞要上末十四云。瑜伽第十五云。處所根栽施設建立者。如樹根栽。樹之根本故。聲根本名曰根栽。即是字也。辨出聲處所。名爲處所。本聲明也。謂劫初起。梵王創造一百萬頌聲明。後命漸減。帝釋復略爲十萬頌。次有迦多沒羅仙略爲一萬二千頌。次有波膩尼仙略爲八千頌。此上四論總名處所。今現行者唯有後二。前之二論並已滅沒。字體根栽聲明論有三百頌。波膩尼仙所成。略成聲明頌有一千頌。名爲色明略本頌。復有八界論有八百頌。名爲因緣。又有開釋迦論一千五百頌。又有溫那地論二千五百頌。此五聲明並名根栽。能與根本處所聲明爲生智解所依本故。然護法菩薩造二萬五千頌。名雜寶聲明論。西方以爲聲明究竟之極論。盛行於世。然聲明論有五品。瑜伽云。相續。名號。總略。彼益。宣說。一相續是合聲合字法。爲一品。是第一分。二名號明劫初梵王於一一法皆立千名。帝釋後減爲百名。後又減爲十名。後又減爲三名。總爲一品。是第二名號品名號分。三總略。是聲明中根本略要。四彼益。是次中略之。令物生解。名爲彼益。五宣說是廣宣說。謂略中廣。是後三品即後分文

謂女人等者　欲求因緣等者。□是三毒三界等義。應有欲求義。□因緣❹者。大莊嚴經云。唱□字時。出甚深法入緣起聲文　能息煩惱者。□是破義。應有息義。□者□字。男女根義。又□□有男女根等義。❺又作歡喜天種子。應❻知煩惱義　所從生者。□□生義也。□應是所從義。皆撿　女人千字文。女□梵語雜名又云悉哩。唐梵文字□悉哩字寫誤大隨求。□□□□❼□母衆文□有女義。此女梵語中亦有息煩惱義。第十八毘倶胝眞言釋云。此眞言以多羅字爲體。諸字皆爲釋此多是如如羅是塵。傍角一點是阿。阿即行也。諸塵勞體同於如如。以此如如行能折伏摧滅一切生死見慢我執之幢。即大摧伏

❶「又」一㊥　❷度＝炭㊥　❸義＝栽㊥　❹者＝義㊥　❺又＋(□)㊥　❻知＝有㊥　❼□＝□㊥

義也文又第十二十降三世眞言釋。及第九十六怛羅吒字釋等。往見　所從生義者。亦多羅字有此義。第十十云。次金剛母所謂忙莽計。忙言母義。莽計亦是多義。卽一切金剛之母。諸金剛智惠從此生也。怛囉二合吒[illegible]輕怛囉吒此中以上怛囉字爲體。　多是如如義。羅是塵垢義。伊是三昧也。卽是如如無垢三昧。諸金剛智惠由此生也乃至惹衍底。是勝義　亦是生義。如了達如如垢障淨除得無勝之生。故爲衆母。無勝而生。卽是生諸金剛。第十十云。金剛卽諸佛之別名也　金剛是無勝者。亦是生諸無勝人也。此無勝生亦名甘露生也文　第十三十九云。甘露者。一切智智別名。文是卽生一切智智人也。次下云。生無礙知見人。卽此義也　第十七二十四云。如來卽是一切善法。所從生處也文

金剛頂宗下　卽翻此義者。翻者翻譯也。金剛頂義決云。　大日尊亦名一切佛菩薩母。般若佛母者。　仁王陀羅尼釋云。　婆誐嚩底敵對翻云具福智者。會意云世尊。　沒馱引此云覺　摩引諦此云母也。順此方云[illegible]佛世尊母　婆伽梵者男聲呼也。婆誐嚩底女聲呼之。一俱舍意譯云世尊。若依聲明敵對譯者。婆伽云破。梵翻爲能。能破四魔名婆伽梵。又云薄阿梵。依聲明論。薄名破阿名無生。梵名爲證。智能證阿名爲阿梵。由阿梵故能破煩惱。故佛世尊。不生不滅。不來不去。不一不異。不斷不常。不增不減。具如是德。名薄阿梵。又云薄伽梵。薄伽云福智。梵名爲具。會意釋云。由具福智莊嚴滿足名薄伽梵。又薄伽梵是男聲。瑜伽釋云。婆字爲種子。婆字者詮一切法有不可得。由心染故有生死。由心淨故有涅槃。彼二離心俱不可得。謂由般若生了因。卽能生一切諸佛。故名佛母文　仁王不思議品云。此般若波羅蜜多是諸佛母。　諸菩薩母不共功德神通生處。又二諦品云。實相卽是諸佛智母。一切有情根本智母文　靑龍疏云。　實相者卽是本覺。由本覺故發生正智。至究竟位一切智圓。本覺卽是諸佛智母。有情智母者。有情由斯爲衆行本故。以本覺爲智母矣文　私❶案今能破義者。喩實相智。卽觀照般若。息煩從生二義。喩如實智卽實相般若。是卽阿字義。故亦云薄阿梵。阿是實相種子。　法界之體。是亦一途解也。又薄伽梵者。阿字三義。薄是有義。伽卽爲空。梵是不生義。是有不二義。不可得義卽不生義。有是如如空卽實智。理智冥合頓除煩惱。亦冥合故生無礙智人。[illegible]字是大日種子。卽無礙智人義也。亦上有點是𑖀字甘露義。故云甘露生也。轉字輪品入甘露❷生三昧者。𑖀字義也。[illegible]相同。第五十八云。於大勤勇北置❸應空眼。卽是毘盧遮那母也。佛母義。如般若佛母中廣說。眞金是如如實相之體。畢竟淨句阿字卽白色義也是彼教門之外飾。故云縞素以爲衣。❹一戲論滅時心日光明無所不照。故曰遍照。如日光。恬怕一心人。乃能見此。　故其標幟猶如天女住於正受之像也文私云。母者是實相般若。毘盧遮那者觀照般若。實相爲定。觀照眞智。是定生智義。故名佛母。天女像者。表能生義。正受卽定。　演密第五云。　疏佛母義。如般若經佛母品。彼品云。佛告須菩提。是般若波羅蜜多生佛十力。乃至十八不共法。一切種智。須菩提得是法故名爲佛等。又論第七。佛告須菩提。般若波羅蜜是諸佛母。依止此法住。乃至何以故。是般若出生一切諸佛等故

無礙智見人者。　智度五十七十云。無礙智者。菩薩得般若波羅蜜。　於一切實法中無礙得是道惠。將一切衆生令入實法得無礙解脫。得佛眼於一切法無礙文知見者。又二十六二十五云。　復次如從人讀誦分別籌量。是名知。自身得證是名見。譬如耳聞其事。猶尙有疑。是名知。親自見親了了無礙是名見。　解脫中知見亦如是差別文　第七八云。如來無礙知見。在一切衆生相續中。法爾成就無有缺減。以於此眞言體相不如實覺故。名爲生死中人。若能自知自見時。卽名一切知者一切見者。　是故如是知見。非佛自所造作。　亦非他所傳授也文　第七三十云。第一眞實諸佛開示。此中開示是佛之知見。與法花義同彼四佛知見。卽四阿義也。　十二十三云。今欲❺教彼衆生令盡識心之實相開彼花臺令得佛之知見者。如俗言心開意解。此意有理也文第九三　一切衆生心❻自本有佛知見性。但以無智❼翳膜故。諸法實相不得明了現前文無礙❽知見者。卽❾佛知見。*佛知見者。是四阿義。卽是法界之體。五智五眼。具此德人云無礙*知見人。　卽諸佛如來是也

❶案＝按(甲)　❷〔乇〕－(甲)　❸應＝無イ(甲)，虛(甲)　❹一＋(切)(甲)　❺〔敎〕－(甲)　❻白＝目(甲)　❼翳膜＝膜翳(乙)　❽知＝智(丙)*　❾佛知＝四佛智(丙)*

其志求因緣。一向志求一切智智義。卽發菩提心也。同者菩提心因句。緣者根句得相應者。方便究竟心自證心。智會於如始本不二。云相應也。第八二十八云。此中相應者。梵云欲吃多。是應合如是之義。卽是契合冥符之義。與瑜伽稍別❶也。次句❷由多聞此法行與理契。❸是大慶。故曰多聞慶文志求與欲求同。恐是薄𑖥字義。伽𑖐有十二因緣義。是因緣義如上引大莊嚴❹經。梵有不二義。守護經云。嚩字印者。不二之道。言語斷故。不二卽相應義。如次三字義

煩惱戲論者。煩惱謂六根本煩惱。及❺支末一切煩惱。戲論者。慈恩理趣分述贊下四云。眞如之法體無戲論。戲論者謂分別相。名言相。尋思相。由戲論故。執著染淨有所分別。分別故生死生文故戲論通本末無明煩惱也。煩惱者婆字義。卽三毒。伽字是行義。有去有來。卽爲戲論。永息者恐是梵字義。嚩字不壞義故。故爲金剛種子。具相反義故。是壞滅義。能壞息煩惱戲論故。云永息也

又薄伽梵等者云云　帶有聲者。釋中但以𑖪爲有。然又𑖥𑖪亦有義也。資財及金者。𑖥𑖐中義。前所引靑龍疏云。薄伽云福智。梵名爲具。具殊勝德者。具是梵義。殊勝又𑖪字義。𑖥𑖐𑖪殊勝也見義釋八一德是薄伽義。持衆德者。具有皆𑖪字義。持亦應𑖪字中義。衆德者𑖥𑖐義也

釋論亦云。等者引證。然此釋薄伽梵中有三段。一能破義。是當金剛部。次佛母義是當蓮華部。後持衆德義是當佛部。故實此三義皆具此經薄伽梵稱中。然今且用實相智。破無明闇迷故以能破義爲正也。凡此經中或稱如來。或稱佛及善逝等。而付毘盧遮那尊者。皆應其處所說法門而稱其德號。此經旣爾。餘一切經亦然。爲西方學者應知之耳

❻寶曆九卯年夏五月二十四日京都延命院善住師以御本書寫之竟　順庸

大日經疏私記第三

沙門曇寂撰

❼經薄伽梵住如來加持等。然此經教主古來衆論紛紛。未極經疏始終意故。無得其實者。今詳有二種佛身。一者本地身。亦名實相智身等。二者加持受用身。又名加持身。若子細分。加持身與受用身是別。然處處多以受用身爲加持身。具如次下文。本地身者所謂實相平等智身。理智五大云本地。本者諸法本源。地者生成依持義。法者可軌義。身者依止義也。且如菩薩修行功成如智證如極果圓滿是也。此時全法界而一身。未論自他迷悟耳。爾時憶往願故。法如是故。爲神變加持也。加持身者。加持護念現于摩訶薩意處身也。依世間成就悉地出現兩品意。行者初世間成就。次入出世間歷持誦階級。❽至正等覺句時。見心蓮佛。此佛名加持受用身等。是卽神變加持佛身也。義釋八四十云。次從第二正等覺等以下。方入等引地。能於觀行心中見佛眞實加持身。故法花明深信解相。則爲見佛常在耆闍崛山。普賢觀云。十方諸佛色身不滅。我濁惡眼障故不見。今此經宗以行者淨心爲因如來淨心爲緣。從於心因緣生故。名自見心佛。如是見時不離本不生句。故名眞實加持身。不同散心人等心外見佛。又不同初學觀人但得影像成就也。偈云。於鏡曼荼羅者。謂如先觀自身作本尊三昧耶身竟。又觀心處圓明淸淨微妙。喩如圓鏡。❾鏡中有八葉大蓮華王。鮮白嚴好❿鬚蘂具足。⓫如前於花臺上有種子字。⓬轉此種子色聲義趣。卽見大日如來眞實加持身云云受用身者依疏處處意。百字明門普現色身佛云受用身。第十八終云。右百字果受用品。謂隨一一門有相應者受用也文此品今經題云百字果相應品。驗知相應受用梵語同。此品說佛陀羅尼身。字輪境界普遍法界作無邊佛事。一一門者一一字門也。一一字是一一本尊種子字故。此品題義同。常⓭他受用。又第十二十八云。一切諸佛富財者。以入覺𑖀字門故。離一切諸相。卽見如來。卽是平等大惠眞實實智。如是眞言之智於一切法中最在其上。一切諸佛以此爲資財。資財是受用義。如是智寶之財其數無量。自在受用成辨佛事。普施衆生。卽是法華大長者義也文⓮資及財富者。謂字門。十七二十一布字品。若

❶〔也〕－㊂　❷〔由〕－㊂　❸是＋（故是）㊂　❹經＝論㊂　❺支＝枝？　❻甲本奥書云，享保三年歲次戊戌六月二日沙門曇寂手書一校畢道空　❼大正藏經第三十九卷五百八十頁　❽至＝到㊂　❾〔鏡〕－㊀　❿鬚＝鬢㊂　⓫〔如前〕－㊂　⓬〔轉此種子〕－㊂　⓭原本冠註曰他受用自受用出食身字門有食論　⓮資＋（財）㊂

能如是❶作卽是佛。卽是一切智。卽是資財具一切法財❷智也文又第六二十七第九十二十一三十四等中。皆指字門普現色身爲財。此十二入[梵字]字門者。是以[梵字]字眼觀[梵字]字至極百字三昧也。此中受用者。自受用義也自受用作佛事。施衆生故。亦利他用也。故名義亦與常❸途數少有異。然依十四二十意。觀本尊已。其心作圓明。其中觀種子也。種子後生受用身故。受用身者佛身也。又受用言似有種子義。第二七云。譬如種果已成受用其實。故❹云受用種子也。又云。從一種子成百千果實。是一一果實後生若干。展轉滋育不可勝數。今此受用果心❺海成後心種子亦復如是。故云受用種子也。第二十三十三云。次寶幢卽云花開敷佛何耶。此是行義。十度萬行資菩提心。次第敷榮芽莖❻葉葉滋榮可愛。故得名也。次花開敷云阿彌陀何也。此是受用佛。卽是成大果實受用其果。無量不思議現法之樂。皆得名也文是自受用義。然阿彌陀不無他受用義。第四二十一云。次於西方觀無量壽佛。此是如來方便智。以衆生界無盡故。諸佛大悲方便亦無終盡。故名無量壽文又第一九云。第五善行步執金剛者。此善字梵云毘質❼多羅有端嚴義種子義。譬如已得果實❽後還爲種子也。善行步者卽是諸佛威儀。謂善知時宜可度不可度等種種通塞。以身口意方便俯應群機。曲中規矩。皆成佛❾花。故以爲名也文此金剛有西方義。具如下解。又六十三云。青是無量壽色。既到金剛實際。卽以加持方便普現大悲曼荼羅。如淨虛空中具含萬像。故第四文此第六文正是加持方便受用身義。此加持身隨行者位。次有佛身❿小大國土廣狹等異。是且同常數他受用應身相。然此⓫實受用身稱加持受用身。疏下文十六云。復次此諸大衆。但以佛威神力故。得見如是不思議境界。如⓬來捨加持卽不現前。非其自心限量之所能及。如行者內修般舟三昧。外蒙⓭諸佛護持。能以父母生身見十方佛。如睛夜無雲仰觀衆星。聽聞法音了了無礙文以加持故。見自心所不及者也。[梵字]加持義上已廣明之。如華嚴大疏明三種加持。若神力加持草木等作象馬軍衆。是草木等能爲耶唯神變之所致而已。又當段釋云。既從遍一切處加持力生。卽與無相法身無二無別文⓮第二十三十二云。是等帝釋梵天世間以少⓯福願。尙有如是不思議用。何況⓰如來法身而不能成就如是自在神力加持神變耶。然常途說法或云法性。或云法身。寂靜如空。無所動作。都不說具足如是力用。以爲凡起神變皆是有爲之心。三昧之力。而不言法體如是此其末了也文如是等義故。與常所談他受用應身不同耳。龜論如此。宜須知此義。次略引處處文。合上所論義者。次下六紙文云。今者心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不卽入金剛界中成如來內證功德差別智印。乃至若少分未等。一法未滿。卽不名一切集會也已上明本地身。然以自在神力所加持故。⓱卽從心王毘盧遮那現加持尊特身。爾時無量法門眷屬。一一皆現執金剛身。顯發如來威猛大勢已上⓲明加持身。又十六云。如是毘盧遮那本地身普於十方一切世⓳界十地菩薩等行者機感萬殊故一一皆現佛加持身⓴等加持身又云。經云。非從毘盧遮那佛身或語或意生。㉑一切處起滅邊際不可得。而毘盧遮那一切身業。一切語業。一切意業。一切處。一切時。於有情界。宣說眞言道句法。此轉釋佛莊嚴藏所以無盡無邊際者。以不異如來遍一切處常住不滅之身也。㉒雖常無起滅而能以一切三業。普於十方三世一切時處。㉓從最實道云云加持身㉔又云。又現執金剛普賢蓮華手菩薩等像貌。普於十方宣說眞言道淸淨句法等者。又廣前相。言非但示現佛身正等覺句已上行者所見加持受用身也充滿十方一切世界所現金剛菩薩等身。亦復遍一切處也。且如十佛刹微塵數諸執金剛菩薩等身口心印差別不同。如是一一本尊像類眷屬。皆如毘盧遮那充滿十方一切世界。如因陀羅網互不相妨。今略擧三聖者以爲稱首也。乃至所言等者乃至諸天八部五通神仙。以外現漫荼羅之所表示。例不知也菩薩金剛諸天部等。世間成就㉕人行者。所爲本尊也。疏中多分稱是等爲本尊如是等種種因緣。無數方便普門應現敎化群生。㉖雖淺深不同麁細有異。然究其實事。無非祕密加持各能開示如來淸淨智見。若離如是實相印餘皆愛見所生。與天魔外道作諸眷侶。豈得名爲

❶作＋(布字)(甲)　❷智＝者(甲)　❸〔途〕－(甲)　❹云＝曰(甲)　❺海＝復(甲)　❻葉＝華(甲)　❼〔多〕－(甲)　❽後＝復(甲)　❾花＝事(甲)　❿小大＝大小(甲)　⓫實＝宗(甲)　⓬來＋(若)(甲)　⓭諸佛＝神力(甲)　⓮第二十，三十一＝抄記中(甲)　⓯〔福〕－(甲)　⓰〔如來〕－(甲)　⓱(卽從…金剛身)三十字＝(乃至)二字(甲)　⓲〔明〕－(甲)　⓳(界…一一)十五字＝(界一一…殊故)十五字(甲)　⓴等＝云云(甲)　㉑(一切處…意業)二十七字＝(乃至)二字(甲)　㉒原本傍註曰以下異本地身　㉓從＝說(甲)　㉔〔又云〕－(甲)　㉕人＝八(甲)　㉖(雖淺…有異)九字＝(雖深加持佛身淺世天本尊麁本尊細佛身有異)十九字(甲)

清淨句義耶文又二十一云。於薩婆若平等心地本地身盡作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圓壇已上加持佛身及世天本尊此一一本尊身語心印。皆是一種差別乘也。且如有人志求五通智道。卽從大悲胎藏現韋陀梵志形。爲說瞿曇仙等眞言行法。行者精勤不久成此仙身[1]成更轉方便卽成毘盧遮那身也入出世間持誦見心八葉佛身也[2]第七二十九云。行者但一心諦緣觀此聲字。自當見佛加持身。[3]若見加持身。卽見本地法身。若見本地[4]法身時卽是行者自身云云第十四十三云。又字輪者梵音云惡剎囉輪。惡剎羅是不動義。不動者所謂是阿字菩提心也。如毘盧遮那住於菩提心體性本地身種種示現普門利益種種變現無量無邊加持身雖如是垂迹無窮盡能實常住不動亦無起滅之相。猶如車輪雖復運轉無窮。而當中未嘗動搖。由不動故能制群動。而無窮極也。此阿字亦復如是。以無生故。卽無動無退而生一切字。輪轉無窮是故名不動輪也文第九二十一云。復次祕密主。眞言行者以初三昧耶故。得同如來祕密身口意平等之身本地身以第二三昧耶故。得同如來加持法界宮曾特之身加持受用身以第三三昧耶故。令此身第二加持身上法界宮是受用身。此二身別[5]異。如天下也皆如金剛與無盡持金剛衆而自圍繞法門眷屬略注諸文。如此諸餘文釋以此義意往消[6]之者[7]無不通耳。問若爾者。依疏主意今此經爲是法身說。是他受用身說耶。[8]答如來加持受用身說也。然此加持受用身一往似常教他受用。而其實非同也。故疏處處釋顯此旨。故本地法身說義多順理也。何者常教應身迂回順機而說法。今教主無迂回直說本地。故五字門等雖隨所化機差別而義有廣略淺深。然在佛唯始終乃至佛地是五字門。所餘諸眞言皆爾。是漫但羅而非隨他語。故本地身[9]記口於如來受用身也。如世使命語是王尊語也。是疏主意也。問弘法大師意云何。答大師義依其一往與疏不同。不可通會。何者疏主[10]帖釋文句消解經言。然經文顯相者有住處有集會時有弟子疑而有師主爲開解說法等之相。是深理帶淺相而說。疏文亦雖顯深理而不能不帶文言顯相。故疏釋親于經文。而於說理比大師猶爲淺也。大師非解經文句。唯述其理。故從其理趣定教主等。何者。凡有所作皆爲此一大事因緣故。故大[11]師深於理而疎于文。天台等解法華等此例多之。疏主如諸家諸經疏及文句。大師如諸師諸[12]論玄論玄義。故大師說理稍進而深。然不可以是消文耳。是九方皐之相馬也。[13]理意本多含。如震多摩尼。何有一定相。若先知此意。而後讀兩祖釋。通融會同則彼全異者卽是全同。然世學局情[14]對塞欲文文是同句句爲合問有得理乎次云如來是佛本地身加持身。其加持身所住處名佛本地身受用身。卽以此身受用身爲佛本地身加持住處。如來心王加持身諸佛住而住其受用身中

如來者。如來品云。唯惠害無明。自性離言說。自證之智惠故說名如來。疏十九三十一云。惠害唯無明。離言說自性自證智。說此是如來此答如來名也。此慧能害無明故云慧害。雖不云無明然所害者卽是無明。其義自顯也。此自證境界[15]出過語言[16]通以知自證非可宜說而授與人。住如是智故。得如來名也文第一十九云。梵本怛他揭多者。怛他是如義。揭多是來義。知解義。說義去義。如諸佛乘如實道來成正覺今佛亦如是來。故名如來。一切諸佛如法實相知解。知已亦如諸法實相爲衆生說。今佛亦如是。故名如實智者。亦名如實說者。一切諸佛得如是安樂性。直至涅槃中。今佛亦如是去。故名如去。釋論具含四義。然古[17]釋多云如來。有部戒本云如去。阿闍梨意存如去如說。今且順古題也文諸法實相者。自證之智也。此自證位不可說而授人。故住此身而爲衆生說名如來也。因問阿闍梨亦存如去意云何。答涅槃者。成就悉地品經文及略出經𑖀字說涅槃。直至涅槃者。使行者成就𑖀字百字也。說如來品疏十九三十二云。又如諸佛所行之道自然證處。我亦如是而去。故名如去也文古佛所行道及自然證處者亦是𑖀字百字明門也。是亦同前皆是此經如來加持身之義。故阿遮梨意存此等耳　佛者題中成佛之佛。卽本地身佛加持身者依主釋也　其者指加持身佛受用身者。亦是依主釋也。然此中細分佛

[1] 成＋(本尊)甲，(佛身)乙　[2] [第]－甲　[3] [若見加持身]－甲　[4] [法]－甲　[5] 異＝具甲　[6] [之者]－甲　[7] 無＋(有)甲　[8] 答＋(是)甲
[9] 記＝託甲　[10] 帖＝牒？　[11] 師＋(釋)甲　[12] 論＝經甲　[13] 理＝經甲　[14] 對＝封甲　[15] 出＝云乙　[16] 通＝道甲乙　[17] 釋＝譯甲乙

身爲二。曰本地身、曰加持身。曰受用身也。加持身者。知自證不可說而度人智前憶往願位也、次受用身者。正加群機令相應受用之身、卽是下所謂宮而古佛成菩提處也。是如來之身卽摩訶薩意處也。❶然云多分受用身、稱加持受用身、或號加持身、應須知之而已。次此身者受用身也。及佛加持住處者、佛者亦本地身、亦依主釋。次如來者加持身。心王者對下心數眷屬。❷後其中者指受用身、故此宮下文云如來身。故唯言加持位無多身、於受用身有無邊身。所應萬差故。疏云佛加持身　佛受用身。佛加持住處。三箇佛字爲令知無相法身無二無別也

諸佛住者第七十八云。薩他娜是住處義。亦是住義。乃至後入多字門時。了知諸法皆空故。不住生死中、卽是如如亦不可得故。不住涅槃中。爾時行處盡息。諸位皆盡。遍一切處的無所依。是名以不住法住於如來大住也。遍一切處❸適無所依者𑖀字百字義。故知住𑖀字是❹住住也　十九二十五云。句是住處義。一切智之住處。卽是佛住也。當知菩提性等於虛空。空等於菩提性。菩提性者。卽是阿字門一切智句也文一切智句者。亦是百字明門也。亦菩提性者。卽𑖀字也。具如菩提性品疏一　智度第三初復次四種住。天住。梵住。聖住。佛住。三種如前說。佛住者。首楞嚴等。諸佛無量三昧。十力。四無所畏。十八不共法。一切智智等種種諸惠。及八萬四千法藏度人門。如是等諸佛功德。是諸佛所住。佛於中住文華嚴大疏十二八云。如來常住大悲。任運利樂。又常安止聖天梵住。故。云住於佛住。鈔云。聖天梵住者。智論第三云。聖謂三乘聖人。天謂六欲天。梵卽色無色。復次三昧名聖住。布施持戒善心三事名天住。四無量是梵住。釋曰。此雖二文義卽是一。前擧果位後出因住。或爲四住。謂加佛住。如來常住首楞嚴諸三昧故。雖遍住四住。智海已滿大悲深故。特云大悲。大悲卽梵住所攝文　智度意住十力等佛功德法爲佛住也。然第七九廣明加持義畢。問已知所加持處。如來以何法加持耶。答擧佛無量劫所積集功德法乃至十力等。此意與智度同。又彼云。以要言之。諸如來一切智智。一切如來自福智力。自願智力。一切法界加持力而加持。此四力卽四𑖀引證明之。具如上解自在神力加持三昧中。四𑖀攝首楞嚴等無量三昧及一切法門無餘故。佛住者。卽作四阿也。四阿卽與百字法門同。加持梵云[梵字]。住云[梵字]。字體相同。故知住者卽加持義

旣從遍一切處等者。遍一切加持者。具如上出是𑖀字眞言王加持也

卽與無相法身等者。第二十三十一云。又云。法身而有自在神變加持。此不足疑也。乃至。常途說法或云法性。或云法身寂靜如空。無所動作。都不說具足如是力用。以爲。凡起神變皆是有爲之心三昧之力。而不言法體如是。是其未了也文十九十四云。前說得虛空心。卽是菩提心生。菩提者覺也。此心豈是空耶。而實具足恆沙功德。雖具如來無量功德。而無相無名不可顯示也。如法相家說十六種空。大般若說十八種空等皆爲明是義也。若但空都無所有性者。云何成就如是不思議神變德。而度衆生。當知。此空是自證之理也無相法身　❺想旣空無所有。名亦如是。是處不可示言辭相寂滅。若以如是自證之法爲凡愚說之終不可得也。當知。此但有空名於十八空中最在其上。卽是諸佛大空。而實不虛也文

自在神力者。具如上明

令一切衆生等者。此中三密卽加持身三密也。第四二十云。乃至十住諸菩薩猶因❻承佛神力得見加持身。其於常寂之體如在羅縠文十八二十八云。此大智之身常住寂滅離諸因緣。非有心之境。離佛神力所加持。則一切菩薩非其境界也文第十四二十五云。前所云三道者。有一釋云。此三道眞言身口意自在平等之力卽是從佛出也。由此身口意三道眞言故如來得超入三平等地。隨上中下類普門示現種種本尊之身。種種眞言。種種印法等同虛空無有其分限。普周法界而度群生。究竟皆令同得超入如是三平等地也廣說　隨其根性種種不同之相彼中具明往撿

卽此所住者。此者指次前以自在神力等。其以自在神力而加持所住也。加持處者。此處字恐梵音多羅。十三二十九　薩嚩怛羅一切處也　又華藏之藏云多羅。又多羅有心義。有三界

❶然＋(下)⑲　❷後＝住？　❸適＝的⑲　❹住＝佛⑲　❺想＝相(?)⑲　❻承＝蒙？

義。故下云。如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表也。又鉢多羅云葉。是八葉中[1]胎加持身爲住處義也。又或訶羅第二三十毘訶羅爲住處。靑龍軌寶處菩薩之處云迦羅文訶羅與干栗太同。多羅與質多同

次又下釋歎加持受用身。卽是本地無相法身也。初廣大中無邊際者。是理五大。無點五字也。不可數量者。是智五大。具點五字門也。金剛中亦有兩種五大。法界中亦爾。是卽同十二眞言王三部各有五大。此十二眞言王漫荼羅最初事業故。此住處巾義。皆十二眞言王義也。應知之。疏十五四云。佛告金剛手。諦聽大力曼荼羅。十二支句生明王。大力曼荼羅初業先答也。先當依之者。此卽如上所說十二支句生(從十二支[2]時句生此大力明王)十二句法界體。彼應最初作明王也。由此明王悉攝一切世出世間所有。初作壇應先住彼明王三昧。王者只是大日也。此謂心中置十二字中最初[3]字。[4]以持身也。眞言悉於中攝盡故。欲作漫荼羅。要須先誦也文。是祕密漫荼羅品。金剛手問曼荼羅何先。佛答我今略宣說曼荼羅初業。其處疏釋也。此十二眞言王者祕密曼[5]荼本源也。又祕密曼荼羅品說大日曼荼羅中云。十二支生句普遍花臺中。其上兩足尊導師成正覺云云 又第十六十七明灌頂中以字燒字。除業壽種生佛樹芽。次置十二眞言王。成法器。是表淨心地正等覺影現故。此宮是十二眞言明矣

大謂無邊際等。第九十七云。梵言毘富羅是廣大義。謂深[6]橫無際不可測量。如是諸法自體名毘富羅法界文。無邊際者量大義。不可數量者數大[7]義

金剛喩實相智[8]者。金剛者。五智五大義。都部要日云。金剛杵者菩提心義。能壞斷常二邊契中道 中有十六菩薩。亦表十六空智義。(中胎爲十六指思之)爲中道。兩邊各有五股。五佛五智義。亦表十波羅蜜。能摧十種煩惱。成十種眞如。便證十地。證金剛三業。獲金剛智。坐金剛座。亦是一切智智。亦名如來自覺聖智。不修三摩地得成佛者。無有此處文

第五三十一云。若法乃至少分[9]獨如極微。是可得者。則爲無常變易諸行所隨。是故畢竟空智。於堅固[10]性中最爲第一。所持密印卽是五股金剛也。五如來智皆兼權實二用。而以金剛惠手執持其中。故云左執拔折羅文。此中有五大三密義。正與十二眞言王同。眞言王出疏十四二十三應考。十五四云。此十二眞言王卽是金剛三昧。必菩薩坐道場。入於金剛界故。則蒙十方諸佛同時灌頂所共加持。得入佛位。入佛位者。卽是成就大悲藏生大漫荼羅究竟義也。又十一二十三五字眞言云。金剛句。初喩實相智者。是阿字義。謂金剛者。[梵字]字義。故十二八云。阿字門如來金剛性。而功德藏具足無缺常住妙理門也文 涅槃文字品(會疏八五十)云。阿(短)者不破壞故名曰三寶(佛法僧不生有空) 譬如金剛。又復阿者不流故。不流者卽是如來身。九孔無所流故。是故不流。又無九孔。是故不流。不流卽常。常卽如來。如來無作。是故不流文 仁王軌釋金剛云。依三藏所持梵本。金剛頂云。堅固利用具二義也。乃至手執金剛杵者。表起正智。猶如金剛能斷我法微細障故文(正智卽實相智是阿字義。性堅固故。○不可破壞。○用堅利故。○能摧我法也) 實相智者。卽阿字義。第十四十一云。此中常明卽是大惠日也。此日卽是菩薩之心。阿字之體。無生無作無有變易。非由造成。如是常住實相之惠。故名常明也文 下疏第一二十九云。心實相者。無相菩提。亦名一切智智文

過一切語言者。縛字義。心行道者。離字義。此二字義。具如上成佛述釋下出之

遍無所依者。[梵字]字門義。適語辭且[11]與六二十一適發此聲時。九十六適發聲時。之適同。又與的通用。且如三十四的無所依。七十八的無所依之的同。[梵字]字門遠離因緣故。是無所依義。又第七二十五云。若見訶字門。卽知一切諸法無不從因緣生。是爲字相。以諸法展轉待因成故。常知最後無依(訶字是諸字門最後)說無住爲諸法本文

不示諸法者[12]示與視同。瞻也。是[梵字]字虛空義。下疏云。又如虛空遠離戲論分別故。無知解相。無開曉相文 無知解開曉者是不視諸法也。已上[梵字][梵字]等五字門義。自下[梵字][梵字]等具點五字門也。是色心理智等兩種五大也。凡十地等十法門無不皆然。此疏下去所有十義釋皆此義。答合後五爲一。是六大法門。然若准十二眞言王[梵字][梵字][梵字][梵字][梵字][梵字]四大唯有空涅槃點二字。此中應是[梵字][梵字]等五

[1]胎＝臺㊉ [2]時＝持㊉ [3]字＋([梵字])㊉㊁ [4](取最初字)＋以㊉ [5]荼＋(羅)㊉ [6]橫＝廣㊉ [7]義＋(約橫竪釋子)㊉ [8]者＝等㊉ [9]獨＝猶㊉ [10][性]－㊉ [11]與＝如㊉，原本冠註曰私記第一，四十七云，第六二十二云，出過語言道者，從此已下皆是轉釋阿字門，覺本不生卽是佛，佛自證之法非思量分別之所能及，兼不可傳授與人，智度謂之言語盡竟不行處文盡竟者卽不可得義，離義，出過義，皆[梵字]字義，心行等者是[梵字]字義，第六云，諸過得解脫者，一切妄想分別名之爲過卽是生滅斷常去來一異等種種戲論，不知諸法實相故，悉皆可破可轉，若了諸法本不生際，卽於如是一切過失皆得解脫，是故金剛之身遠離百非也，文 [12]原本冠註曰中脣三具如示諸掌乎，末註曰，示與視同

字[悉曇][悉曇]等五字也。今且依常為[悉曇]等五字。解此耳

無初中後者。是[悉曇]字義理趣釋初段。以三密為初中後善。❶皆中三業也。五祕密段云無初中後。無初中後者。離身口意分別戲論。所謂越三時如來之日也。第二十十八云。私謂上來經文大意不過此行。謂口眞言身法印意觀佛也。然此❷三事皆緣生法。緣合而有。都無自性。不生不滅。即是阿字之門。法界之性乃至如是觀察離於身口意分別戲論。即得現前而證眞言實相同於佛住。自體常住同於如來也文第九二十一云。以初三昧耶故得同如來祕密身口意平等之身文身口意平等身者。[悉曇]字遍照尊是也

不盡不壞名。[悉曇]字義也。第十三普通眞言藏品初云。爾時佛彼執金剛及菩薩無盡今經云無壞法爾加持告諸善男子。說地如所通達法界衆生界淨除眞言句文者。時佛隨彼所請。以此無盡或可云無害。或可云不動。或可云不壞。以下義為正也。如人論墮負不可復救。復有人能離彼過失。他不能伏。不壞義如此也。無盡莊嚴自在之力。法然所得無功用力。而普加持彼諸大衆。然後告言。善男子今可說之。如汝自所通達法界之門。❸為欲淨除一切衆生界虛妄之垢。悉令同彼眞法界無盡藏故。各當自❹從眞言之句也文此中釋不壞譬❺說意。佛力助菩薩是如他人救負也。其體者以無盡莊嚴漫怛羅語而加之也。又義釋第八出悉地出現品初七言四偈梵文中云。[悉曇]尼[悉曇]補[悉曇]梨廣也[悉曇]達[悉曇]麼法也[悉曇]儼[悉曇]避[悉曇]囉深也[悉曇]莽[悉曇]嚩無改反[悉曇]曳無盡也亦無壞也 右梵本於四偈外更有此一句助聲。今為文便故通入四偈中也文今謂普通眞言品以無盡法爾加持而加而令菩薩說各眞言。及其釋中引救論墮負譬。似此無盡無壞言於言說有由。又[悉曇][悉曇]者是[悉曇]也。又悉地出現品四偈外一句。其句義言廣法深無盡無壞是又嘆偈言也。應知[悉曇][悉曇][悉曇]無盡無壞者言說義。又無盡莊嚴者文字眞言義。字云[悉曇][悉曇][悉曇]。有無盡義不動義。無盡者涅槃文字品云。字者名曰涅槃。常故不流。若不流者則為無盡。夫無盡者即是如來金剛身文不動義出第十四。上已出之。莊嚴者。十一九云。此諸眞言即是如來自證之德。以此莊嚴法身。令諸衆生各從有緣之門見實相。故若入一字之時。即具無量門功德。無二無別也文又普通眞言藏品無盡無壞梵言應阿刹羅。阿刹羅梵言中有不盡不壞義。又有莊嚴義。又第十七三釋祕密八印中釋嚩字印云。乃至皆如嚩字之形。此是金剛不壞印。金剛者是如來智。非從緣生。不可破壞。故名金剛不壞也。其曼荼羅形圓如嚩字云云

離諸罪過者。是[悉曇]字義也。第六二十二云。諸過得解脫者。一切妄❻想分別。名之為過。即是生滅斷常去來一異等種種戲論。以不知諸法實相故。悉皆可破可轉。若了諸法本無生際。即於如是一切過失皆得解脫。是故金剛之身遠離百非也文

❼不變易者是含字義。又第六云。遠離於因緣者。若法界體有生滅之相。則有因有緣可得實說。而今法從緣生則無自性。若無自性則是本來不生因緣和合時亦無所起。因緣離散時亦無有盡。是故如淨虛空常不變易。大經亦云。唯有如來離因緣也文

不可破壞者敍字義。下疏第二十八云。譬如虛空遍一切處畢竟淨故。離一切相故無動。無分別。不可變易。不可破壞。以如是等少分相似故。以喩無相菩提心文已上兩種五字五大。同十二眞言王[悉曇][悉曇][悉曇][悉曇]等十二字。五大各各有五大。彼眞言王次有三密句。今中次下三義釋是三部三密也。且如仁王漫荼羅中心[悉曇]字。法界義是實相般若即金剛也。次摩訶鉢蕋等十字是十波羅蜜。即兩種五大十金剛也。次十二字是三密。如儀軌說是三密金剛。此次十六句者。普賢十六大菩薩位。是即十六空金剛把處。十六大士者加持也。如理趣釋三密五大是加持處。中央種子即佛如來也

如世間金剛等。金剛仙論第一。言金剛者從譬喩為名。取其堅實之義。如世間金剛有二義。一其體堅實能破萬物。二則萬物不能壞於金剛文嘉祥金剛經疏第一十九云。大智度論云。外國名越闍與[悉曇]同。[悉曇]音越如[悉曇]涅[悉曇]槃古曰泥曰。是遍口聲字故。以入聲譯。闍曰羅也。舊譯多略也羅等韻字。下❽鉢闍羅修迦者。修迦恐[悉曇][悉曇]。新譯語。是亦略下囉一。[悉曇][悉曇]者輪也。金剛輪也此言金剛。又花嚴經云。斫家羅輪也恐是此翻金剛圍山。又舊相傳直云跋闍

❶皆＋(此)㊊ ❷〔三〕－㊊ ❸〔為欲…句也文〕三十四字＝〔云云〕二字㊊ ❹從＝說？ ❺說＝況㊊ ❻〔想〕－㊊ ❼不＋(可)㊊ ❽鉢＝跋㊊

羅。眞諦三藏云跋闍羅修(蘇羅反)迦(居伽反)。問曰舊翻跋闍羅爲金剛。出何處文。答賢愚經第二卷。①彼斯匿王醜女名跋闍羅。皆曰金剛。問曰。汝以金剛喩般若者此有何義。答曰如世間寶金剛第一。出世間般若第一。復次如金剛寶一切世人不能稱價。般若法寶所有所生功德一切。如世人不能稱量(此第二義)復次如金剛寶悉摧破一切諸物。而已金剛無有折損。般若亦爾。悉能摧破一切煩惱。而無折損。復次金剛一切諸物不能摧破。般若亦爾。一切論者及諸煩惱不能摧破(此第二義)乃至。問金剛是天上寶。是人中寶耶。答人天具有。如轉輪王金輪是金剛寶故所擬皆碎明。天上寶帝釋執金剛與修羅鬪。即是天上寶也(第三義)今按此中三義是嚩曰羅三字義。一不可壞者。如上取引十七(三)疏。又𑖪字有不二義。守護經云。嚩字不二道言語道斷故。出生無邊門(八)云。嚩字者恐②夫法。聖人法隨不二故(文)維摩有不二法門。而維摩詰以不二一黙破諸大士而二法門。然諸大士不能破彼黙。是嚩字不壞義。亦摧破萬物義也。維摩新云毘摩羅詰。是嚩字爲種子。其名亦表不二金剛義耳。是佛部義。身業也

二寶中上者。是𑖕字義。守護經十云。惹字是最勝義。富貴義。自在義。智慧義(文)最勝者。即上義。餘富貴自在智慧三中皆有寶義。十二十八云。諸佛富財者。以入覺字門故離一切諸相。即見如來。即是平等大慧眞實之智。如是眞言之智。於一切法中最在其上。一切諸佛以此爲資財。資財是受用義。如是智寶之財其數無量。自在受用成辦③諸事(文)第十一(三十四)釋降伏四魔一切智智(五字義)云。財富即是如來法寶。以給一切衆生。猶尙不匱。如是無窮大智寶藏故名富財者也。自在者。六(二十七)云。此中自在梵本正翻是富貴義。如人得大勢位具足財寶隨心所欲自然成就(文)智慧者。文字是智慧也。故悉曇題云。一切智。文字布字品及處處文中或云資財云。財富智寶等故。是蓮華部義。口業也

三戰具中勝者。羅字義。涅槃經云。囉能壞貪欲瞋恚愚癡。說眞實法(文)三毒④即煩惱魔。於四魔中尤爲難斷。囉字能壞此魔軍。是故爲戰具中勝也。第十二(八)金剛喩如來祕密惠也。金剛無有法能破壞之者。而能破壞萬物。此智慧亦爾。不爲一切之所破壞。而能摧壞一切。能壞難壞者。所謂三毒根本也(文)是金剛部義。意業也

此與釋論等。引智論文消此文者。具如杲師抄。十五(四)云。此十二眞言王即是金剛三昧。必菩薩座道場入於金剛界故。則蒙十方諸佛同時灌頂所共加持。得入佛位。入佛位者。即是成就大悲藏生大漫荼羅究竟義也(文)第六十九云。初明如來三昧印。偈云。佛說一切空者。即是入阿字門。乃至無有少法而可得者。亦無定相可名三昧。住如是一心法界名爲正覺之等持也。○是故正覺三昧覺諸法本不生。故唯是心自證心。心自知心。○此正是毘盧遮那本尊。所現無盡莊嚴藏亦不離如是本尊。○次云。彼如是境界一切如來定者。如大般涅槃經明一切有心者悉有佛性。此佛性即名首楞嚴定。亦名金剛三昧。亦名般若波羅蜜。佛佛道同更無異路(文)覺本不生等者。則五字門。第六(二十五)五字門偈⑤次云。如實相智生。文是即今所謂實相智也。此五字門云明菩提實義。是正覺三昧也。又云金剛三昧也。故十一明五字門中五字云金剛句。又十六(二十六)云。欲於內心建立大曼荼羅者。亦先須平地去株杌等過。此云身地者。此語即含地水火風也。○阿字是金剛地也。所以如⑥是猶如釋迦初成正覺時。入金剛三昧。而成正覺除金剛地更無能勝者。今此亦如是。爲欲建立內心毘盧遮那大曼荼羅故。若不先建金剛心地則不能安立也(文)上來諸文意。十二眞言王。五大。三平等眞言。即金剛三昧也。金剛三昧即本有佛性。本有佛性即大毘盧遮那也。本有佛性大日三昧者。所謂我覺本不生等五大也。釋迦如來入此五大金剛三昧而成正覺時所坐地亦五大金剛故。行者欲安大日曼荼羅先器界觀以阿字地乃至水火風空建立金剛地也。是則廣大金剛法界宮也。然涅槃二十二(三十德王品明)金剛三昧云。菩薩摩訶薩修大涅槃得金剛三昧。安住此中悉能破散一切諸法(是同仁王萬太良中[梵字]字)見一切法。[梵字]皆是無常。皆是動相[梵字]恐怖因緣。病苦劫盜[梵字]念念滅壞。無有眞實[梵字]一切皆是魔之境界。無可見相[梵字](或已上皆)

①彼＝波㊊ ②夫＝者㊊ ③諸＝佛㊊ ④即＝是㊊ ⑤次＋(句)㊊ ⑥是＝此者㊊

(合同字)菩薩摩訶薩住是三昧。雖施衆生。乃至不見一衆生實爲衆生故精勤修習尸羅波羅蜜。乃至修習般若波羅蜜。①乃至修習般若波羅蜜亦復如是。若見有一衆生不能畢竟具足成就檀波羅蜜乃至具足般若波②羅(十波羅蜜即兩種五字。此同仁王萬太良摩訶鉢羅惹等十字)。次有十五聲。恐是③三力三昧各五大。即當仁王曼荼羅三密十二字。即此第十五聲中出五大。次有三喩。是三密也。次有三釋名。此三箇三釋。恐是三業。各三業即與三部各有三部同。應是同仁王萬太良十六句普賢十六行。故涅槃云。佛性亦名金剛三昧。亦名般若波羅蜜。佛性者衆生本心所具。即今廣大金剛法界宮也。問十二眞言王。何以五大與三密耶。答五大爲金剛句見第十一。三密金剛見五祕密軌。又十六(二十八)云身心地登昇者(此卷前釋。④三身地言中合地水火風也)如一切世人未得身口意三平等。故不能入此心地法門。如來悉離三業衆過。得三平等。至於一切諸佛地。諸得淨菩提心。毘盧遮那如來悅心地故(文)故知。三密平等時能入五字門也。又三業即五字門也。□身。□語。□意。火必帶風。是十六十七疏意。心必有命息故□也。水亦帶空。是亦出第十六。語聲自⑤在出故□也。又三密即□□義。□是身密。□金剛義出第九十三。金剛是佛身。故云金剛身。□是語密。□依守護經十二富貴義自在義智慧義。此三依此疏等意。皆字眞言義。眞如下辨。又不空譯。一字頂輪王經四(八)如來吉祥印。能成大人相眞言曰。曩謨三滿多沒馱南(引一)□慈流志本三云。如來相字印。名如來大丈夫相三摩地門。百字品中云。三十二相依字門成。故知。□有文字義。□是意密。□法界心義。出時處軌。又是心行義等如常

法界者等。第七十九云。梵云達摩馱都。名爲法界。界是體義。分義。佛之舍利亦名如來馱都。言是如來身分也。若見馱字門。即知一切諸法悉皆有體。謂以法界爲體。所以者何若離諸法實相則一切法體義不成故(文)

廣大金剛智體者。謂廣大金剛自體也。祕密漫荼羅品云。毘盧遮那世尊纔生心頃。諸毛孔中出無量佛。展轉加持已。還入法界宮中。疏十四(十九)釋云。時諸尊等既作種種佛事。還從本位而入毘盧遮那如來之身。亦如出時位次無異故(文)如來之身者。加持受用之身也。十二(十七)經云。廣大智五通。疏云。廣大智身即是如來身也。十三(六)云。次外漫荼羅法界自性加持菩提心發趣者。作法界自性觀也。法界即是如來之身。觀自身即同一切佛法界身。以此加持住菩提心也。又七云。次持誦者住法界。我即法界性。住菩提心。此菩提心即是法界性也。向東方而作金剛印。造壇了。當壇面向東坐。想同於佛。佛即是法界體也。⑥疏同諸佛。然後作度人事業也(文)九(二十一)云。次句云伐折囉呾嚩句痕。謂我身即同金剛也。金剛即是法界自性以成就大堅固力不可沮壞故。異門說爲金剛。 如來以普眼觀一切衆生金剛智體與我無異。是平等義(文)第九十七佛於具緣品廣明灌頂。作行者成佛種子已。次先說大力大護眞言護之。其次⑦後經云(十九十七)薄伽梵廣大法界加持即於是時住法界胎藏三昧從此定起說入佛三昧耶持明者。梵音毘富羅是廣大義。謂深廣無際不可測量。如是諸法自體。名爲毘富羅法界。諸法實相。眞言實相。衆生實相。皆是毘富羅法界。以此更相加持故。名爲法界加持。復次如男女交會因緣。種子純於胎藏而不失壞。即是相加持義。如是諸佛國王明妃和合共生毘富羅種子。爲大悲胎藏所持無有失壞。故名法界加持也。世尊普遍加持一切衆生。皆作平等種子竟。即時入於遍法界胎藏三昧。觀此一一種子皆是蓮華臺上毘盧遮那普門眷屬。無盡莊嚴。亦與大悲曼荼羅等無有異。而諸衆生未能證知故。名在藏胎俱舍。若出藏時即是如來解脫也(文)依上來諸文意。金剛者即法界異門稱。故廣大金剛法界者。即第九廣大法界。諸佛實相衆生實相等也。此即諸佛平等種子。衆生本有佛性。如來藏經。所云衆生心中有如來結跏趺坐者是也。是即今廣大金剛法界宮。即前所云本有佛性。金剛三昧也。又是十二眞言王也。故十四(二十五)云。大日如來主道場時。平等⑧現於法界而說此十二眞言王。即以此力能降四魔。除其罪垢也(文)又云。佛坐於金剛道場。纔念此三道眞言。謂。如所說身口意三眞言也。 當如是念時。即得

①〔乃至…波羅蜜〕九字一㊥ ②羅十(蜜)㊥ ③〔三力〕一㊥ ④三=云㊥ ⑤在=空㊥ ⑥疏=既㊥ ⑦後=前㊥,復㊁ ⑧現=觀㊥

身口意不等之地。身及語意皆是法界之體。無有邊際。由如虛空。卽以如是之力而伏四魔也文是金剛三昧也。又二十六云。當知此十二字法門卽是法界之體性也文又實相者。於金剛頂是月輪也。般若譯。諸佛境界攝眞實經出生品云。是時如來入一切諸佛普賢菩薩三昧耶。出生金剛薩埵廣大威德三昧。從定起已於自心中出生祕密眞言。曰□□□□□。爾時毘盧遮那如來。說此諸佛境界眞實瑜伽祕密心地法。○我今已說是深妙法三世諸佛心中之心。一切佛法攝入此經。一切佛法從此經出。是法名爲一切如來眞實境界大乘瑜伽微妙對法。此是一切如來之心。金剛眞言最勝祕密。爾時從諸佛心出此法已。卽時薄伽梵普賢陀羅尼此祕密法實成無量圓滿月輪。此滿月輪能令衆生大菩提心皆得清淨。乃至（此間經文廣共略者。此無數月輪在一切如來左右。現無量大智金剛。從月輪出。後入大日心中。復此無數金剛合成一聚。量等虛空。現大光明）如是光鬘卽得❶實成一切如來妙身口意堅牢智性五股金剛。從諸佛心出。住於毘盧遮那如來兩手掌中。從此金剛出種種色。金剛相貌無量無數。光遍滿一切世界。平等無礙。此金剛光復從口出。現十方界。微塵數等一切如來無礙法身。遍法界海。以何因緣遍滿法界。謂諸如來得平等慧。及大神通現能覺悟一切衆生。令發無上大菩提心云云上來金剛頂文卽與大日經毘盧遮那法界同　如來實相智身者。如來者加持身也。實相智身者卽本地法身也。下云宮者。受用身故。如來之實相智身。依主釋。又廣大金剛法界之宮。依主釋。廣大金剛法界者是釋歎也。又廣大者阿字義。守護經云。阿字是菩提心義文菩提心者廓周法界。量等虛空。是菩提心廣大義。金剛者嚩字義。第九二十一云。金剛卽是法界自性（阿字義）以成就大堅固力不可沮壞。故異門（嚩字義）說爲金剛文法界者囉字義。囉字淨法界種子故。此三義阿嚩囉三字義。依第十六十七風屬火。空屬水。故阿嚩囉三字成。則五字義足。又廣大者。歎橫竪無邊德。是身密也。最廣大身遍滿法界故。金剛者歎堅固德。□字是金剛種子。亦卽言說義。是口密義。法界者正歎智德。是法界故。下云實相智卽意密也。又百八契印云。臍輪大上（胸也）金剛宮。心王明月藏中住文

以加持故等者。上廣大金剛法界之言。嘆加持受用身卽實相智身。今此宮字正是加持受用身。故云以加持故等

眞實功德者。千栗太有眞實義。是千栗太心法身。本具功德義也。十二十六云。此心處（千栗太心）無垢清淨猶如圓鏡常現前。當知。此是先佛共所宣說眞言之心也文又十七十四云。眞實心者。此心梵音千栗太之心。卽是眞實心也文又十二四云。訶字第一眞實者。此是風漫荼羅也文涅槃師子孔品（會疏二十五。三十四）善男子。譬如初月。雖初不可見不得言無。佛性亦爾。一切凡夫雖不得見亦不得無佛性也。善男子。佛性者所謂十力四無所畏大悲三念處。一切衆生悉有三種。破煩惱故（三點祕密卽三衍金剛也）然後得見。一闡提等破一闡提。然後能得十力四無所畏大悲三念處。以是義故。我常宣說一切衆生悉有佛性文功德者。三十七菩提分法等也。具如第七卷明。依常途義。菩提分法爲有爲功德。今此宗意不爾。無相法身法爾本具功德故。云眞實功德。金剛頂三十七尊者。卽是祕密三十七菩提分法也。如聖位經中明。此經爲花臺中❷鬘藥德。第五十八云。*鬘藥是一切三昧陀羅尼門六度十八空等。如大般若之所說。從此一一鬘藥。以加持神力故。現三重曼荼羅中一種莊嚴眷屬也文故知。此經意。皆是如來本具功德。一種三昧耶眷屬也。以要言之。此功德者福智二嚴。智德現第一重金剛眷屬。福德現第二重菩薩眷屬。故云眞實功德。然此功德以五智爲體（五智卽一切智智）第四二十一云。所云略此遣立名數者。如以阿字五轉統如來無邊內德。以字輪百明攝如來普眼法門。此則名之略也文第五三云。五色綖者。卽是如來五智。亦是信進念定慧五法。以此五法貫攝一切教門。是名爲修多羅文入祕密漫荼羅位品云。爾時大日世尊入於等至三昧。觀未來世諸衆生故。住於定中。卽時諸佛國土地平如掌。五寶間錯。懸大寶蓋莊嚴門標。衆色疏蘇。其相長廣。寶鈴白拂名衣旙珮綺絢垂布而校飾之。於八方隅建摩尼幢。八功德水芬馥盈滿。無量衆鳥鴛鴦鵝鵠出和雅音種種浴池。時花雜樹敷榮間列。芳茂嚴

❶實＝契㊥　❷鬘＝鬢㊥*

好。八方合繫五寶瓔珞。其地柔軟猶如綿纊。觸踐之者皆受快樂。無量樂器自然諧韻。其聲微妙人所樂聞。無量菩薩隨福所感宮室殿堂意生之座。如來信解願力所生。法界標幟大蓮花王出現。如來法界性身安住其中。隨諸衆生種種性欲令得歡喜。時彼如來一切支分無障礙力。從十智力信解所生。無量形色莊嚴之相。無數百千俱胝那由他劫。布施持戒忍辱精進禪定智惠功德所資長身。即時出現。疏十六二十一釋曰。從此以下一一莊嚴皆有義釋。今此中不解。別處一一對其法門也。又云。四方之門即是四念住標。是四梵住也文又曼荼羅位品。諦聽內心曼荼羅。乃至。方壇四門。四向通達。周旋界道內現意生八業大蓮華王。抽莖敷蘂綵絢端妙。其中如來一切世間最尊特身。超越身語意地。至於心地。逮得殊勝悅意之果。於彼東方寶幢如來。南方開敷花王如來。北方鼓音如來　西方無量壽如來。東南方普賢菩薩。東北方觀自在菩薩。西南方妙吉祥童子。西北方慈氏菩薩。一切藥中佛菩薩母六波羅蜜三昧眷屬。而自莊嚴。下列持明諸忿怒衆持金剛主菩薩。以爲其莖。於無盡大海一切地居天等其數無量而環繞之。第六十七云。阿闍梨言。若作深密釋者。四面方相正直均平等。是四念住義。四❶阿是四靜慮亦是四攝法門標是四梵住。廂曲是四正勤四維是四眞諦。金剛緣即是修多羅。以此連持三十七品作法門分齊也文第十十九

云。謂此無相無礙之法。❷等同義釋。於空無量無礙無所不遍。然後有異義。所以者何。若一切法直爾如空者。即是無過患無功德。今此中雖無相無礙。猶如虛空。而具一切如來眞實功德。無所不備故。次明第二句義也。雖擧此空爲況。然有無量無邊離相之德。非虛空所能喩也。此功德者即是等如來。是一切如來所至之處也文守護經第一十五云。無量菩提眷屬。如來十力四無所畏四無礙解云云然此諸功德　法門等此宗意皆以三密行成之。且如三十七尊印契眞言觀念成祕密三十七菩提分法也。又如第七及上所引第四三十一第五三文是也。第七十云。復次世尊於法自在。或以一字攝菩提心等種種一法門。或以二字攝止觀等種種二法門。或以三字攝三空等種種三法門。乃至或以十字攝十力等種種十法門等云云又云。若就眞言通相。如行者持一阿字門時。隨彼性欲機緣。或悟四念處。或悟四神通等各各不同。然隨解了一法門時。即具諸餘法門。種種法寶不求自至。若就別相如以四字攝四念處門。若如法修行時。雖自昔未會正觀身受心法。自然悟念處門而入法界諸法門文故知。以眞言修得之所莊嚴者。以此法身功德遍施他義。第七二十七云。一一聲字實相。如來本地法身。爲欲以此法身遍施衆生。故還以自在神力加持法爾聲字云云具如上引　第十七三云。第四印如前第三印。其二地指相並雙屈入掌。此

是佛音莊嚴印。亦是萬德莊嚴印也。亦云內外莊嚴也。如世間人有種種室宅衣服車乘等衆寶之具。無所不有以。莊嚴之則名萬德皆具。今此若內若外如來衆德莊嚴皆具也。曼荼羅半月形而側以點圍之。餘如前思之也。眞言[梵字][梵字][梵字]文[梵字]字是眞實功德義。又有莊嚴義。半月形者[梵字]字輪形也。又第十四云。莊嚴者即是如來自證之體。體有無量德。德各有無量名。以無量莊嚴而自莊嚴也。十八二十九云。莊嚴謂以語言莊嚴其相。○諸言音中佛爲最上。種種莊嚴奉種種等。以要言之。以無相莊嚴也文今云。如來自證無相無依離因緣。此一一切德亦無相無作不出第一義。故云無相。與常途所謂有爲功德大異耳。嘉祥金剛經疏三二十六云。莊嚴者第一義眞實莊嚴　正以諸法實相無德不備無累不淨。故名莊嚴也文慈恩理趣分疏中十七釋經衆德莊嚴悲智薰修得是身故文是他受用相也　今此❸實意。阿字是無相法身。阿字門出諸字門。還莊嚴無相法身也。第十九十八云。祕密主乃至三十二大人相等。皆此中生經文也。即此一一字有三十二三昧門。此三十二門互相入故。能成三十二相也。謂上迦等二十字。也羅等八字。及此四字幷爲三十二也。一一字中三昧皆具此二相也。次伽若娜那麼五字。一切法中自在而轉。此等正等覺成隨好形成就隨好經文也此五字遍於定惠中。亦能成三昧亦能成智惠能遍成如來八十隨好也文涅槃如來性品二十九云。迦

❶阿＝門？　❷〔等同義釋〕－？　❸實＝宗㊇

葉復言。佛性(入中惡字)如是不可思議(即阿字義)三十二相八十種好亦不思議。爾時讃迦葉菩薩。善哉善哉善男子。汝已成就深利智惠。文(諸字門皆不離阿字義)　佛性者。花台之藏。啞字是本地身也。三十二相等者。諸字門也。如是諸字門即如來身故。涅槃文字品云。字者名爲涅槃。常故不流。若不流者則爲無盡。夫無盡者即是如來金剛身文此經云無盡莊嚴者。無盡阿字以諸字門莊嚴義也

妙住之境者。妙者下釋十九執金剛中妙執金剛云。妙名更無等比更無過上義。猶如醍醐融妙已極不可復增常不可變易。無間無離。如來亦爾。一切功德悉皆無比無上。諸有所作亦唯爲此事因緣故。名妙執金剛文是以妙法蓮華義。解之。更無等比者。漫荼羅。梵言中義。醍醐亦漫荼羅義。漫荼羅者四阿也。四阿是開示悟入。佛之知見。唯以一大事因緣故出現於世是也。此中妙住之境者。亦是四阿漫荼羅開示悟入於行者之受用身也。又十十五云。提字有厭聲。即是法界加伊是三昧。所謂法界三昧也。鉢底名住。住此法界三昧名爲妙住也文法界三昧者。所謂諸法實相四阿三昧也。又十六八云。蘇唎多金剛住妙住也。謂共住安樂也文共住者法界義。安穩者所謂我此土安穩也

心王者九識心王也。所都者。淨土義林十三云。土主者佛地經云。如來所都謂諸佛土。諸佛爲主以殊勝故非餘所都唯屬世尊文然第五二十云。如來五智皆兼權實二相文此疏中既明五智義。今試以五智八識配宮殿集會樓座。無不相當者。宮云[梵字]囉[梵字]演出演索。又十六二十四云藏者梵云阿賴耶。此翻爲藏或云宮室舍宅之義也文是第八賴耶。亦大圓鏡智也。　安怛陀那儀則一字頂輪王經云光明心殿者。即是菩提心義文(菩提心者。是大圓鏡智也)樓閣者是第七識。梵語雜名樓閣云微麼鬘文是與末那字體同。又上生經三十云。額出摩尼。化爲樓閣(摩尼與末那同。四禮南方以額禮)併思。又此疏下釋樓閣中出摩尼喩。又高無窮等釋意。是平等義。樓閣者南方平等性智義也。大衆已集等者第六識。妙觀察智也。西方是法部。大衆即十佛刹微塵數智印。有法必有人。故此大衆者即法部義也。　師子座者是前五識。成所作智也　虛空藏經五三云。師子離怖畏義文施餓鬼軌。不空成就云離怖畏如來。十四十二云。世尊號爲釋迦師子。能獨步無畏救護世間文下疏釋師子云。❶救世者。救世者。於九十六種外道中。得獨步無畏義也。寶窟上本六云。外國云呵梨。此云師子。漢書中說師子作黃色。然實應具五色。但見其黃色者耳。　形❷貌亦不過大。但以威猛能伏諸獸。爲獸中王文迦羅此云黑。與呵梨同。黑色者是重五色。　是北方涅槃色。故知師子座是北方義也。　問四智是有爲心品。今此法界宮云實相智身。云何會之。答所言是權門義何關此宗。❸此宗意中是總德。四智爲別德。離總無別。故第三十五云。本地常心即是華台具體。　四佛四菩薩醍醐果德。如衆實俱成文又上所引第五二十疏。此等釋意與權門義大異耳。此宮下。結大界眞言尾云(疏二十十)[梵字](三種子也)[梵字](引長)[梵字][梵字]句義是宮也。處所也。以眞法除垢相即是諸佛所住之宮。令同此界也。更加微矩麗字也。但以此最後句中隷字爲種子。羅是相。加此翳聲即是三昧。離相三昧具一切相。而離諸相。此界之體和也文第十二觀意處之極在無相[梵字]字。能住如來以無相爲極。　故所住處亦以無相爲極也

古佛成菩提處者。然依此經處處說。古佛先佛皆是本淨菩提心實相智名古佛等。是深釋也。故今古佛成菩提者。　本有佛性本覺之所。故引經處處文者住心品云。　越世間三妄執出出世間心生謂如是解唯蘊無我　根境界淹留修行。拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣離建立宗等。如是湛寂一切外道所不能知。先佛宣說離一切過文此依疏意三。二十五是即第三無畏行者。於瑜伽境界不生愛慢。觀本不生遍悟諸法實相。是離一切過也。離諸過者。灌頂檀中央[梵字]字法界不思議色義。於此灌頂出三界。是最初開諸法實相。此本不生不同外道斷空二乘折空。故云所不能知也。是本淨菩提心實相智云先佛也。具緣品云。染彼衆生界以法界之味。古佛所宣說是名爲色義。疏六十三釋云。染彼衆生界等者。猶如世間染色能染淨疊使同味。故以味解色。如云袈裟味者。即是染作袈裟色也。今此漫荼羅色義

❶救世者＝自在度人無空過義者北方羯磨事業也又釋迦師子(甲)　❷貌＝容(甲)　❸「此」—(甲)

亦然以法界不思議色染衆生心。同一淨菩提味。復次如世間染衣先以灰水洗則易受染色。今以囉字門焚燒弟子心垢使成灰燼。然後以嚩字門大慈悲水洗之。使純一清白離諸戲論。然後染作法界漫荼羅。令種種普門身皆同實相色也文 此中云同一淨菩提味及實相色可見。又具緣品云。汝摩訶薩埵、一心應諦聽。當廣說灌頂。古佛所開示灌頂者。顯現淨菩提心開必實相之法門也可知耳。息障品云。祕密主復聽。繫除散亂風。阿字爲我體。心持訶字門。健陀以捨地而作大空點。依於嚩曳方。闍以捨羅梵思念於彼器大心彌廬山。時時在其上阿字大空點。先佛所宣說。能縛於大風文 第九二十九息障品疏云。佛言。一切障法雖復無量以要言之但從心生。又由行者過去世隨順慳法故。今世多有諸障。當知。亦是從心因緣生也當知。彼慳貪等是諸障之因。若除彼因諸障自息。此中對治即是菩提心也。若念菩提心故。即是能除諸障之因也。又復一切諸障由分別生。此之分別由從妄心思有者。思即是障。謂心中煩惱隨煩惱等。若能離諸分別即是淨菩提心由行者憶念此心即能離一切過也。又三十云。此阿是金剛不動義。加一點是遍一切處。令此金剛不動遍一切處。即是增廣之義也。又云所謂不動者。即是眞淨菩提之心。爲表是義故因事立名也文 是亦淨菩提心鎭散亂業風可見矣 世間成就品偈云。諸佛兩足

尊。宜說於彼果。住是眞言行。必定當成佛。應一切種類常念持眞言。古佛大仙說。故應當憶念文 義釋八十九云。爾時世尊欲結會此中大成就義故更說偈言。諸佛兩足尊云云 此中一切種類者。即是開方便門。示眞言實相。以一一之眞言門悉具淨菩提之三句之義故。當知。十方三世諸佛種種方便。究竟歸會皆趣其中。是故於一切種類中。盡應照見眞言之實義。復次敦信勿令失隋於心也文 此中盡應照見眞言之實義者。當常念持眞言古佛大佛說二句。釋實義者。即前所言淨菩提心三句義也。是古佛說也。成就悉地品云。無垢妙清淨。圓鏡常現前。如是眞實心。古佛所宣說。照了心明道文 疏十二十六云。如上所說眞言方便。乃至此心處無垢清淨。猶如圓鏡常現前。當知。此即是先佛共所宣說眞實之心也。如是心性常恒安住。無有變易。不可破壞。即是諸佛大涅槃。故名眞實也。以囉字門等淨此心故 生眞實智慧光故。即見古佛所行之道。所謂祕密藏眞言門也文 祕密漫荼羅品明見諦❶偈云。於諸法本寂常無自性中安住。如須彌是名爲見諦。此空即實際。非虛妄言說。所見猶如佛。先佛如是見文 疏十五二十四釋云。由是因緣。即能現覺一切法從本以來常寂滅相文 又云即於此中而了知本寂住於自證之理也。已得安住如是法體。實智慧中疑怪永除。猶如須彌山王。無有動搖文 又云。猶覺了無性空本性淨故。當知諸法皆空。

空謂離虛妄分別。而住諦理。❷俱是爲實也。見此理者即是見古佛所見之道。解與諸佛玄同。往昔如來亦從此路去成正覺。既得如是自然之智。後當轉授衆生云云 此中疏分明矣 又祕密漫荼羅品。說金剛手漫荼羅中文云。先佛說是法。勸勇曼荼羅文 金剛手者佛實相智印。故云先佛說。其前說觀音曼荼羅中云。布一切種子。善巧以爲種。又云巧惠者安立。善巧梵語[梵字]也大力大護明 巧惠者語門眞言。[梵字]也。皆有財富自在悲門義。故知。次說金剛部是智門故。云先佛等也。持明禁戒❸品。願佛說其甚。先佛所宣說文 疏十七六云。既問始終。次問其量。問此離相之戒其量幾何而可得也。金剛手言。我已於過去先佛所。已了知此法云云 又經云。所說殊勝戒古佛所開演文 疏十七八云。佛離一切相而住淨戒。所謂離諸相一切一味。若能離一切相而住於戒。此戒即是佛戒也。其所作業即佛業也。其所得果即佛果也以其一相無相離作業故。若行者分別此是戒。此是持者。此是所持法以此不眞實故。有所得故。即非持佛戒也。又此戒者即是如來無師之惠也。由住如來智故。即於一切諸法而得自在。以於法自在故。照了一切衆生眞實之性 亦能如實而利益之云云 一相無相無師之惠等。是實相智惠戒也。金手於先佛所聞之者。實相智具之也 佛答云。古佛開演。又心實相淨菩提心本來持之也。據此❹類證。今文古佛成菩提處者。本

❶[偈]－㊥　❷俱＝但イ㊥　❸品＋(云)㊥　❹類＝數㊥

有淨菩提心實相之佛。本來成佛之處也。是成就悉地品所云摩訶薩意處也。然是本有本覺佛故。廣大金剛法界宮。亦爲持業釋。毘富羅法界者。衆生實相故。又法界生眞言云。我卽法界。自性轉法輪眞言。我身卽同金剛。是廣大金剛法界宮也。故知。不思議微妙法其義無極而已

魔醯首羅宮者。華嚴探玄記第九云。魔醯此云大。首羅此云自在。唯識述記第一末之七一云。若言莫醯伊濕伐羅。是大自在。若長言摩醯伊濕伐羅。是事大自在者。如言佛陀者是覺者。抱徒愍佛也。我也。下長點。是本事義。❶下點與我也。我本事佛義也。是事佛者今破事大自在天者執。彼計。此法身遍常身如空量無別居處。其變化身別有住處文俱舍光記第七三十二云。又解。塗灰外道說。自在天出過三界。❷一法身遍滿法界。二受用身居色界自在天宮。卽佛法中說魔醯首羅。三日八臂身長萬六千踰繕那三化身隨形六道。種種教化文此說似同智度論說也 敎時義引劫章云。第四禪有五種名。一名色究竟梵云阿迦尼吒。二有頂。三名首陀會此云淨居 四魔醯首羅。五名阿那含天文第四二十。明中胎第一云。此是首陀會天成最正覺之標幟也。第十四二十四云。如毘盧遮那於阿迦尼吒天坐於道場云云 悉曇藏第一二十六云。魔醯首羅亦有三種。一四禪主名毘舍遮。此乃金剛頂經佛初成道時。令不動尊降伏三千主大我慢者也。二初禪主名商佉羅。此乃大日經中商羯羅天。於一世界有大自在。非三千界主者是也。三六天主。名伊舍那此乃壽命經中說。下須彌頂令降三世降伏剛強難化天王后妃是也文壽命經說卽色究竟。非六天。經文分明。讀者自知耳❸魔醯首羅。經軌異說。悉曇藏不足爲證。別應悉之。入大乘論下云。淨治第十地。得無量無邊禁呪方術。能令一切自在無礙。作摩醯首羅天子。亦爲一切世界依止依仁王說。斷神通障。得業自在也。 問曰。言魔醯首羅者。爲同世間魔醯。更有異耶。答曰。淨居自在汝言魔醯首羅者。名字雖同而人非一。有淨居魔醯首羅。有毘舍遮魔醯首羅。其淨居者。如是隣佛地。猶如羅縠障於一刹那頃十方微塵法悉能了知。能以口吹。十方世界皆大震動。又以一身遍一切佛國。亦皇太子受職時。以已業力故。大寶蓮華自然化出。受一切種智位。坐寶蓮華。十方世界諸佛放大光明。照此菩薩受灌頂位。如轉輪聖王長子受王位時。受灌頂已。卽於彼座斷除智境微細之障。得首楞嚴三昧文按毘舍遮者與智論五淨居中第五同。淨居魔醯首羅者。與智論名淨居號曰自在天王同也。釋論云下。論第九六云問曰。何以故名爲淨居天梵世天。答曰。四禪有八種。五種無煩。無熱。善見。善現。色究竟 是阿那含住處。是名淨居。三種凡夫聖人共住三種無雲。福生。廣果 過是八處。有十住菩薩住處。亦名淨居。號大自在天王云云今解云。亦名淨居者。亦言對五淨居 是十住菩薩淨人所居故。亦名淨居也。號自在天者。對實類天亦云號自在天。此大自在者。唯識第九三十五明十障中云。十於諸❹法中未得自在障。謂所知障中俱生一分。令於諸法不得自在。彼障十地❺大法智雲及所含藏。所起事業。入十地時便能永斷。由斯十地說斷二愚及彼麁重。一大神通愚。卽是此中障所起事業者。二悟入微細祕密愚。卽是此中障大法智雲及所含藏者。此地於法雖得自在。而有餘障。未名最極。謂有俱生微所知障。及有任運煩惱障種。金剛喩定現在前時。彼皆頓斷入如來地文今雖未見古德有此解。而入大乘淨居魔醯首羅言及此論文。既非世間自在義。若爾非此義而何耶。思之此界內界外兩義。天台等乃界外義。法相家立界內義。第五二十五次於東方最近北方。布列五淨居衆。第一自在天子。二普花天子。第三光鬘天子。第四意生天子。第五名稱遠聞天子。當次第列之。其印相具如圖說。阿闍梨言。此是五那含天子耳。過此已上有菩薩。菩薩受職位處。亦名淨居天。多是一生補處菩薩。是第二院所攝。非此中所明也文 演奧第四云。三界諸天第三院釋迦眷屬中攝之。補處菩薩出過三界。淨土聖衆故爲第二院也文 今謂不應。得以此第五文言菩薩淨居是界外。何者靑龍疏菩薩行品云。據隨助緣卽界外。體是異熟故非外也。若相宗以此意會。在第二院何難之有。佛地論第一云。如是淨土爲與三界同一處所。爲各別耶。有義各別。有處說在淨居天上。有處說在西方等故。有義同處。淨土周圓無有邊際。遍法界故。如實義者。實受用土周遍法界。無有不有。不可說言離三界

❶(梵字)+下㊥　❷(有三身)+一㊥　❸魔醯乃至悉之十九字甲本作本文　❹法＝佛㊥　❺原本冠註曰，大法者眞如也緣如之智如於大雲故云大法智雲

處亦不可說即三界處。若隨菩薩所宜說者。或在色界淨居天上。或西方等處所不定。如是淨土方所圓滿。既超三界。異熟果地。如涅槃等。應無有因業。若有因者。應三界攝文心地觀經第二云。自受用身。三僧祇劫所修萬行。利益安樂諸衆生已。十地滿心運心。直往色究竟天。出過三界。淨妙國土坐無數量大寶蓮華。而不可說海會菩薩。前後圍繞。以無垢繒繫於頂上。供養恭敬。稱頌讃歎。如是名爲後報利益。爾時菩薩入金剛定。斷除一切微細所知障煩惱障。證阿耨多羅三藐三菩提。如是妙果名現利益文十地經云。有淨妙土。出過三界。十地菩薩當生其中文天台仁王疏四云。三界外無衆生下明說聽。說云界外有衆生可化者。此外道說非佛說也。問界外實無衆生耶。答聖教不同。有無異說。此經則云界外無衆生。餘經則有。法花云。餘國作佛。三百由旬外❶界置化城。淨名云。上方界分度如四十二恒佛土。有佛名香積。若界外無人。豈容三界內上更有爾許佛土耶。故知亦有。問此經云無餘經云有。如何會通。答此經云無❷無❸變易衆生。餘經云有有變易衆生。故大論云。聲聞生界外自銀世界。無煩惱名。只約無煩惱即云無衆生。而聲聞無明未斷。豈實無耶。此文正是通教意。偏論界內煩惱衆生也。衛世央外道。說有六諦大有經。是其一諦。彼經說云。此三界外別有世界。若云三界外別有衆生。同彼外道說也。實理而論。若言界外有衆生。即同外道。若言無即同二乘。諸佛菩薩見者即不有不無文已上諸文入大乘。智度。及第五卷疏。佛地論第四禪外別有淨土。其文分明。心地觀及十地輪文不分明。似約離繫云出過三界也。述記七末五八云。大自在宮者。謂淨居土有實淨土。即自受用身。初於彼起證。是第十地菩薩宮。舊言魔醯首羅。今應言莫醯伊濕伐羅。即大自在也。此出華嚴經十地經第十二卷。摩醯首羅智處生也。解深密瑜伽七十八九。對法第六。顯揚第六。瑜伽第四等中有大自在宮文。此唯他受用土。十地菩薩不云第故通十地也。報身往彼。然由異熟同一❹地故。論說爲生據實受變易在下三天處無熱。福生。廣果。末得生淨土。今往故名生。瑜伽第四說。超過淨居。大自在住處。第十地菩薩極薰修故。得生其中。故既成佛已。身充法界文意云。自受用者。正成覺時。在于此宮成已遍滿法界。故自受土無有限量。他受用土者。即自受成覺之處。非是別土。還在此宮。對十地菩薩故云他受土。是正第十地菩薩報土也。報身往彼者。隨十地菩薩受變易身。在下三地故。不可云生自在宮。今云生者。以身神通往于彼土故云生也。故述記下云。成佛時必要往自在宮成佛。就勝處故。故知受變易已後。往色界及諸淨土。當知唯此身神通力故得往。非更受生。又六十三云。其淨居上有實報土。第十地居爲三界處爲不爾耶。佛地❺論說此他受用身所居淨土。爲第十地諸菩薩等。說法處故。即色究竟天攝。以極勝處淨居不知。亦不至彼。是故經云。有如淨土出過三界。第十地菩薩當生其中。是也文意云。實報土在五淨居上。故淨居諸天不知其土。亦不至彼。然非三界外別有土。故即攝色究竟也。淨土義林十一云。從有三釋。有義各別。有處說有淨居天上。有處說在西方等。故。有義同處淨土周圓無有邊際遍法界故。如實義者。自受用土周遍法界。無處不有。不可說言離三界處。亦不可說即三界處。若他受土或在色界淨居天上。或西方等處所不定。法華亦云。衆生見劫盡大火所燒時我此土安穩天人常充滿。十地所見乃是報土。地前所見乃是化土。隨宜而現。何得定方別指一處。欲令衆生起勝欣心。別指處所。隨心淨處即淨土處。化土必隨三界處所。任物化生即便現故。古人於此種種分別三界之外別有處所。以爲淨土理必不爾。所化必有異熟識在。異熟識在必是三界攝。何得出界。土非界繫。言超三界。非處有別。隨所化故文仁王菩薩行品。善男子。諸衆生類。一切煩惱。業異熟果。二十二根。不出三界。諸佛示導。應化法身亦不離此。若有說言於三界外別更有一衆生界者。即是外道。大有經說。大王我常語諸衆生。但斷三界無明盡者即名爲佛文青龍疏云。若爾二乘無學十地菩薩所居報土。豈非界外。答據隨助緣。即居界外。體是異熟故非外也。了義燈六本七云。論

❶界＝權㊥　❷無＋(有)カ㊥　❸變易＝分段㊁　❹〔地〕－㊁　❺〔論〕－㊁

大自在宮者。對法第六。解深密經。瑜伽七十八九。皆總相說。如瑜伽七十九所說。淨土或三地菩薩等往生。十地亦在其中。對法但明佛之淨土。云唯佛所覺。非得靜慮者。靜慮境界總相說土。不簡何佛。亦通菩薩而得往生。文中亦含大自在宮。菩薩生處不爾。十地菩薩不生。由文隱故。要集家說。餘本不獲。然自在宮受佛位處。居他變土處所不定。何以得知。准十地經。是時菩薩三昧現前。時有大寶蓮花王。周圍如十阿僧祇百千大千諸佛世界。是時菩薩其身殊妙。稱可花坐世界既有十方。非同有部部傍布。故自在宮處所不定。然十地經論後報利益。摩醯首羅智生故者。據十地初❶往而說。第十地滿。欲受佛位所居之土非必往生自在宮處。問如初地菩薩見他受用土如百三千。已上漸倍計。第十地所都淨土無量無邊如何猶生淨居之上大自在耶。又初地已去。無惡道❷畏。以常生佛土。非彼佛土唯淨居❸上故。答佛土雖大小有殊。菩薩有漏諸現起識。猶是有漏屬界地故。非離三界。有別衆生隨生何土約第八識。皆屬界故。約此而言十地菩薩。由極熏修超五淨居生自在宮故。亦無失。然自在宮非淨居攝。瑜伽第四云。色界之中十八住處。無想天者。廣果天攝。非別處所。既云十八住處。後言無想廣果天攝。故自在宮非五淨居若淨居攝。處所十七非十八故文義灯云。與述記有少異。謂於第四禪中。淨居之外別有自在宮。非淨居攝屬界繫故。非界外也。瑜伽意。此十七天加自在宮。爲十八。故大乘義章第八云。色界天者。經論不同。若依雜心❹持論等有十八天。初二三禪各有三天。第四禪中猶有九天。故合十八。若依花嚴。❺立界具有二十二天。初禪有四。一是梵天。二梵衆天。亦名梵身天。此前兩天小梵生處。三梵補天。梵生處。四大梵天。是中間禪。梵天生處與前梵輔同在一處。君民之別。二禪有四。一是光天。二少光天。三無量光天。四光音天。三禪有四。一者淨天。二少淨天。三無量淨天。四遍淨天。四禪有十。當分有四。一者福天。二福生天。三福愛天。四廣果天。依地持等。此四禪中皆無初天。當應隨近攝屬第二。故不別論。此等差別合有十二。第四禪中隨其別修更有六天。謂無想天及五淨居。無想天者與前廣果同在一處。有諸外道取此無想以爲涅槃。修無想定趣求斯報。是人命終生廣果處。初後有心。中間無心。經五百劫。以此別得無心法。故別爲一天。五淨居者。一無煩天。亦名無丸。二無熱天。三善見天。四善現天。五阿迦尼吒天。此名無小阿那含。人以無漏道熏第四禪熏有五階。是故得此天之報。何者。五階謂下中上上中上上上。下皆無煩。乃至上上得無小天。熏之云何。那含先得第四禪竟。爲熏禪故。於四禪中先入百千無漏之心。次入百千有漏禪心。後入百千無漏之心。以漸略之。乃至先入二無漏心。次二有漏。後二無漏。是爲熏禪方便道成。然後復入一無漏心。次一有漏心。❻如五遍合十五心。十是無漏。五是有漏。是爲熏禪。故是爲三禪究竟成就。此五遍中。初品爲下。乃至最後以爲上上。以純熟故。如是熏修第四禪竟。次熏三禪。次二次初。熏法同前。然後坐彼五淨居中。此五淨居那含住處。是故亦名五那含天。以此通前爲二十二。依大智度論。五淨居上別更有一菩薩淨居。名摩醯首羅。此方名爲大自在天。是第十地菩薩住處。以此通前色界合有二十三天文此說與義燈同。五淨居外別有一天。通爲色界也。因解。摩醯首羅智處生者。探玄九二十六云。摩醯此云大。首羅此云自在。智度有四義。一以下三禪慧多定少。令智不勝。四無色義中定多惠少。智亦不勝。此第四禪定慧等故。是故智勝故云智處。二此處五那含天是聖人所經處。聖人勝智故。云智處。三❼如處有十地菩薩攝果報。彼菩薩攝十度行。別成智度故。名彼處以爲智處。四此處以成報身得一切智。一切種智故名此處。以爲智處。此是世間中最高勝處。於彼現成佛故。云世間高大之身文大❽疏三十四上七十五云。論云。摩醯首羅智處生故者。智處亦二義。一摩醯首羅智自在故。二攝報智滿成種智故。鈔云。論云以下三引論釋。從智處二義。即疏釋論二義。亦順上高大二義。一即就攝報之身智便自在故。賢首品云。摩醯首羅智自在。大海龍王降雨時。悉能分別數其滴。於一念中皆辨

❶往＝住？　❷畏＝思（乙）　❸上＝土（甲）　❹［地］＋持（甲）　❺立＝色（甲）　❻如＋（是）（丙）　❼如＝此（甲）　❽疏＋（抄）（丙）

了即其文也。然此天何以爲智處耶。以下天定少。四空定多。以四禪中定慧均等。色界中極故。文約二乘之人多無漏之智慧習禪定故。二攝報智者此有二意。一約未成佛。但是十地攝報居彼。智度已圓故云攝報智滿。二就彼天上得成菩提。具足種智名爲智處。然論成佛通說有三。一寄化顯實。在閻浮提即周法界。二寄報顯實。在色究竟成便遍法界。三就實顯實。妙出三世不可定其時處身相。今就中義文今按理趣釋云。金剛加持者。表如來十眞如十法界十如來地。以成上下十峰金剛大空智處文此中十眞如十法界十如來地者。五相成身是也。略出經第二。常五相成身處有十段。一從座起印言。二遍禮眞言。三通達菩提心。四修菩提心。五成金剛身。六廣金剛。七斂金剛。八堅牢金剛。九證金剛。十四佛加持灌頂繫鬘。大日鉤印。四明拍掌。百字。佛身圓滿。諸佛加持等。十眞如者[梵字]字義。[梵字]是眞如義。十法界者[梵字]字義。[梵字]法界種子也。又金剛也。金剛者法界異名也。又此中兼[梵字]字。[梵字]字法界也。十如來地者[梵字]字義。[梵字][梵字]治地。[梵字]字義故。又此中兼[梵字]字。[梵字]地天種子也。眞如者十段眞言下所證理也。法界者十段眞言中無盡法門。理事皆具。如來地者十段次第證入地位也。上下十峰金剛大空智處者。須彌頂是也。金剛頂經初一切義成就菩薩。經五相成金剛界如來已。往詣須彌頂金剛摩尼寶峰樓閣是也。次釋文云。加持者表如來於中道十六大菩薩普賢智從此展轉流出共成三十七位。以成解脫輪大曼荼羅文。是金剛如來入一切如來普賢摩訶菩提薩埵三昧耶現祕密神變相也。略如前加持中辨之。上下十峰金剛者。略出經一十四云。又想[梵字]字。爲黑❶色文義決二十云。如上入大定三摩地已。即以決定妙智。於下分空際。想有[梵字]字。黑色流布變成風輪。風輪大力持於地輪。輪皆黑色。是名風地種也。此中與毘盧遮那經文安立世界別也。應如彼說具足修行。祕密曼荼羅品。眞言者關境先置於自體等云云疏十四二十一釋。阿闍梨先住於瑜伽而觀自身從臍次第至頂。觀地水火風空輪文十六二十六中。祕密檀身地觀亦同。是即法界宮也。亦金剛頂所言。金剛摩尼寶峰樓閣也。又十四。次觀檀地所翻倒置之。謂地水火風空次第下成。所以者何。以一切世界皆是五輪之所依持。世界成時先空次風火水地次第。即是曼荼羅安立次第也。壞時地輪先壞。乃至但有空在。即是師自加持次第也。師如是加持已。即當安置諸尊。如是作五輪。當知上下皆有虛空輪也。作曼荼羅時師應自觀其身及地弟子。是如法也文又略出云。毘盧遮那佛[梵字]字大海中想[梵字]以爲龜形○於龜背上想[梵字]字變成赤色赤光蓮華。其華三廚廚有八葉。臺蘂具足。其臺上想[梵字][梵字]等三字。以爲須彌山。其山衆寶所成而有八角。於山頂上又想[梵字][梵字][梵字][梵字][梵字]等五字。以爲大殿。其殿四角正等。上有五峰樓閣文。是即當此經師自加持。祕密曼荼羅身地。義決云。想鉢羅二合吽鑁等三字放雜寶色光。成妙顯山舊云妙高名堅勝法界座種也。其相如經說今人共號爲須彌座者。從此立名。非是須彌盧山。四寶所成者。此妙座高顯猶如彼山。故以喩之云云又云。又想[梵字]等五字者。謂於臺上以此五字上隨位而安布之。五字放光和合共成四方大殿。於大殿中隨於字位。結成五峰樓閣。名爲五峰大殿也文。此須彌號金剛峰。亦此峰上號金剛頂。[梵字][梵字]五字五峯與器界五字號。上下十峰。於大日經師身五字壇地五字也。大空智處者。略出經云。於如來部論中。想三種子字。中央想[梵字]字。其字左右想[梵字]字。以此三字成就天之微妙四面方等師子之座。又於金剛部中想三種子字云云又於寶部中想三種子字。又蓮華部中有三種子字云云又羯磨部中有三種子字云云。既想如上諸部已。各於座上又想❷月輪形。復於彼上想蓮華座。每一一蓮華座上佛坐其中。又想四面毘盧遮那佛。以諸如來眞實所持之身。乃以如上所說一切如來師子之座。而坐於其東方如上所說象座想阿閦鞞佛而坐其上。乃至於其北方如上所說迦樓羅座。想不空成就佛而坐其上。次想一切如來及十六大菩薩幷四波羅蜜施設四種內供養四種外供養。又❸爲四門四菩薩隨方安置。又如上所說諸佛及菩薩守門菩薩等各各以本三摩地。各各自心及隨已記印相貌如下所說。皆想毘盧遮那佛身中出現。而其毘盧遮那佛

❶色＋(境持地風輪界，復想劍字，爲鐵圍山，以勝寶所飾文)二十七字[illegible]　❷日輪＝滿月[illegible]　❸爲＋(守)[illegible]

未久成等正覺二一切如來以普賢爲心。復用二一切如來虛空所成大摩尼寶以爲灌頂。復獲得一切如來觀自在法智究竟波羅蜜。又一切如來毘首羯磨不空離障礙教令所作已畢。所求圓滿文已上所引經文不次。且依義訣改其文處。爲煩所略文。考經看之。五智三十七智云。大空。十四八云。若見仰等五字。當知即大空之點也。大空離一切諸相。即是成佛義也。智處者五智三十七智。現等覺處故。今摩醯首羅智處是亦同一切智智現等覺處故。即探玄第四釋意也。摩醯首羅者。[梵字]者大空也。❶具第十普賢眞言釋。[梵字]自在也。自在[梵字]。[梵字]末音也。又伊濕嚩羅財富義。是普現色身義也。普現色身者一切智願也。證此一切智智處。故云智處也。帝釋云金剛。[梵字]自在義。種❷種[梵字]是又有自在義。故須彌❸順色究竟處雖是別。所表深義無大差異。問今此中是他受用土義。略出及探玄等自受土義。何混同耶。答約內證自受也。就外見他受也。非是有二。又約其自證。如義訣釋須彌峰非常須彌。如慈恩解周遍法界是色究竟。若約他應周遍法界即成二處色界頂等。又按[梵字]字有五智義。文殊問經云。稱捨字時是出信進念定惠聲文第五三云。五色綖者即是如來五智。亦是信進念定惠五法。以此五法貫攝一切教門。是故名爲修多羅文故知。[梵字]字有五智義。五智即大空智。前釋住處云實相智身。實相智者是大空智。又大莊嚴論云。唱捨字時。出一切

奢摩他止也毘鉢舍那觀也前引賢首淸涼二師釋。俱云此第四禪定惠等。故即[梵字]字義可見。又按如來❹第四禪定而般涅槃。[梵字]字寂靜涅槃義。涅槃之色爲黑。黑具五色。五色即五智義。捨字是五智義。又按三千界主摩醯首羅者根本無明。今所明淨居❺上摩醯首羅者是本覺智。所謂實相智也。第九三十二云。大自在天三千界之主。即是衆生自心。所謂無始無明住地。於諸惑中而得自在。唯除大菩提心無能伏者文第七云。又若諸法本性寂者。於四十二地中何者非是如來地。何者非是凡夫地。若彌勒菩薩以本性寂故。得一生記者。一切衆生皆亦應得記。若一切衆生於本性寂中不妨修學凡夫事。彌勒菩薩亦應修學凡夫事。而今作差別想。豈非戲論耶文五重結護釋五股義云。上下同者。衆生界同具五智。故上下同也文起信不覺義章云。所云不覺義者。謂不如實知眞如法一故不覺心起。而有其念。念無自相不離本覺文依此等文無明與本覺同名大自在。生佛不二。所云無明本際性本解脫義也。故是自在宮者。即衆生自心即諸佛住處。一切諸佛❻皆於此處成正等覺也。淨居者經音義二十曰。首陀婆❼娑或云秫陀婆娑私陀首陀比譯云淨。婆娑此云宮。亦云舍。或云處。即五淨居天也文按第四禪離水火風三災。此三災者即三毒也。涅槃經。奢者遠離三箭。是故名奢文大元軌十三云。三毒箭。文悉曇藏云。奢舒可反奢利翻云剌。剌者三毒之剌也文今按首陀婆娑中有離三毒義。[梵字]是寂災義。即離義也。[梵字]是施義也。施能破貪。不施是貪故。[梵字]有貪義。[梵字]是瞋義。集經第五十三毘居唎❽多瞋也。[梵字]字著義。著即癡義。十五八云。癡是執著也。有執著則不能住離癡。離癡即不動也。有所觀有所得皆是癡也云云又第十降三世眞言釋。降三世尊降大自在天。三世即三毒義等。當併思耳。若約五淨居天者。不還果人即盡欲界九品修惑。是淨義也。今此中意究竟離三毒根本故云淨。外離三災內斷三毒。是第十地宮故。云淨居也

今此宗下　自在者[梵字]。財富普現色身義。加持者底瑟姹四阿流出。發生普門示現義。是如上悉。自在加持之神心之所宅皆依主釋。神心者如來加持。所宅者自受用身也。即與上所云大者大空伊濕嚩羅者滿一切智願。普現色身是摩醯首羅同也。第十一九云。如摩醯首羅天下有一明。名曰勝意生明。以此眞言力故。能於一時作大變化。遍此三千大千世界現爲一一衆生現所愛樂諸利益事。隨彼受用皆實不虛云云又十十云如來現證如是不思議法。所謂阿字自體從本以來具足無量自在力不思議力。此悉地體常住不變。但由行人不自了知故。不得如是之果。以此行淨其身口意業。若能與法相應即自成就。諸法自爾終不虛也。文前引俱舍光記外道三身說。今此中亦對自在天明法身加持義。法門表示非徒設耳。如

❶具＝見㊄　❷種＝子㊄　❸順＝頂㊄　❹(依)十第㊄　❺上＝土？　❻皆＝無不㊄　❼娑十([梵字])㊄　❽多十([梵字])㊄

來有應之處者。悉地出現品正等覺句。心鏡深窟。入祕密曼荼羅位品。一切世間最尊持身等。是眞實受用身之處也。若論其流類。世間本尊海會現前無不皆爾。云三界之表者約非界繫云表也

❶寶曆第三年酉正月初六日於阿州池島甘露寺寫

小野末資沙門善任❷誌

大日經疏私記第四

沙門曇寂❸撰

❹一切持金剛者下　具依文旨。但以執金剛爲妙眷屬。經文但云一切持金剛者。故若尋義意。妙眷屬者指內大二眷屬。疏云一切持金剛等及金剛菩薩無其異。故下疏第十一云。又般若釋論生身佛成道時阿難密迹力士等是名內眷屬。舍利弗目犍連等諸聖人及彌勒文殊阿毘跋致一生補處菩薩等是名大眷屬。今謂加持身亦復如是。諸執金剛各持如來密印名內眷屬。諸菩薩大悲方便普門攝受無量衆生。輔作法王。行如來事名大眷屬文第三十五云。然以如來加持故。從佛菩薩自證之德。現八葉中胎藏身。從金剛密印。現第一重金剛平等諸內眷屬。從大悲萬行。現第二重摩訶薩埵諸大眷屬。從普門方便。現第三重一切衆生喜見隨類之身。若以輪王灌頂方之。則第三重如萬國君長。第二重如朝廷百揆。第一重如宗枝內弼。中胎如垂拱之君。故華臺常智爲大曼荼羅王也文　妙❺者。今此眷屬皆悉如來內證一德。與實相法身華臺之性無二無別。乃至世天等悉是毘盧遮那已體。而非常途。故云妙也。故第十三云。如是大曼荼羅王清淨法界之體。是一一菩薩。各從一門而得自在。稱其所解而廣說之。若有衆生從彼一門而進行者。不久即得同彼菩薩。此諸菩薩皆是大日如來內證之德。欲廣開是知見門故。一一菩薩各演一門也文六十云。祕密主。以普眼觀此一一諸尊。皆不見根本。亦無住處。悉是蓮華藏寧相身。出生種種方便不可窮盡文第二十二十六云。金剛手者即是大日如來。文殊師利者亦是大日如來。乃至鬼神八部亦有此義。亦即是大日如來。體雖是一而義各異文　然非謂斯集會即無大悲曼荼羅。應謂此金剛菩薩等與曼荼羅衆不異耳。人多迷此旨。應知之也

如來在此宮下　如來者加持身。此宮者受用身。引證如上　常所集會者。此眷屬者謂心數義。是普門一德。然心王毘盧遮那成自然覺。皆成不可說不可說智印功德。又心王住加持門。一一內德皆成無量金剛菩薩莊嚴說聽之會。即是內大二眷屬也。然在衆生謂之百法等。即五十一心所等是也。又得初地淨菩提心時爲百法明門。乃至成正覺時成不可說不可說法門。具如仁王等所明。此加持主伴下從凡夫上至成佛。終無相雜。故云常所集會也。上云隨如來有應之處無非此宮者即是也

梵云下　金剛杵者五股杵等也。五股義如上引理趣釋及都部要目也。十六云。復次此說我金剛執自在者。如前大悲藏大會中。毘盧之下不動降三世中間盡諸金剛者。皆不列名。今方列之。故云復次也。謂虛空無垢金剛。金剛輪。金剛牙。蘇喇多金剛（妙住也。謂其住安隱也）　名稱金剛大分（謂大者分。即是大心衆生之體分也）　金剛利（寂靜義。如涅槃謂之稱也。）　此壇總以印爲之。寂然金剛（義也）　大金剛（名也）　靑金剛。蓮華金剛。廣眼金剛。執妙金剛。金剛金剛（謂。以二金剛爲名）　住無戲論金剛。虛空無邊遊步金剛（以上列名也。各在二處。在大壇中安之也）　如是等標方圓等。依前順其色形亦如此也。依名❻爲次也。周而復始也。白黃赤黑等隨文次第。最在前者白。次黃。次赤。次黑。次者又白。如是次第也。及諸所不說者准此例解。隨其本類形色而作之也。此金剛有十佛刹塵數。前列衆與此中互有出沒。或此有彼中無。可知又此等金剛所持之印。❼或三古或一古❽即針也。此准前次第初作三股周而復始。或兩頭。此兩頭即五股也此印周匝作四鑛狀。如四金剛其中有一狀如五股而不開也。或鑁者或持金剛鑁也。此等金剛各以其本名爲眞言。即此名最上字爲種子也。次隨別字及通用各於心上置吽也。其手印通用上五股金剛印也。又第十三七云。作事金剛謂諸事業金剛。即是三股拔折羅印是也。微妙曼荼羅經云。有四面作十

❶〔寶曆…誌〕二十九字＝〔正德三年龍次戊戌七月十八日書之畢沙門慧旭〕二十字㊉　❷誌＋（文化十一甲戌八月十一日挍寫竟筆者良讓光照之南軒而投毫于十一日之晡時半此偏此記弘通微志亢深識房晋松二十一歲）㊁　❸撰＝集記沙門道空添刪治正㊉　❹大正藏經第三十九卷五百八十頁　❺者＋（妙字妙也，一也，平等也，此等眷屬與毘盧遮那同一體，無二無別故云妙）二十字㊉㊁　❻爲＝作㊉　❼〔或三古〕－㊉　❽原本冠註曰即針至復始十六字十四本作細注

二股自蓮華中出股頭不相著。此名羯磨金剛(今羊石也) 或有三股亦是羯磨金剛(疏所云事業金剛印)(三股也) 金剛童子軌上十四云。底里賞俱金剛杵(是三股梵名也。二四字云三八角棒不可也) 底哩三昧耶經上四云。三股除去邊支即獨古金剛。其最小者名金剛針息除一切障難文如是等總名金剛杵是內眷屬所持表示也　兼得淺深者。古解云云今云。梵音陀羅具執持二義。漢言不能具二然新翻爲持。則兼執義是謂得淺深二義。故新翻爲勝也。二釋者。演密云。淺謂執持。執持金剛杵也。深謂任持。任持金剛印也文意云。執者唯是手持義若云持者兼得手持金❶杵及心持惠印內外深淺兩義也。故第十十右云。由現覺諸佛金剛之體能持諸佛智故名執金剛。歸命諸金剛者金剛即諸佛智印也。即法佛之別名也文第十二八云。時執金剛吉祥希有❷華開敷眼者。金剛喻如來祕密惠也。金剛無有法能破壞之者。而能破萬物。此智惠亦爾。不爲一切之所破壞。而能破壞一切能壞難壞者。所謂三毒根本也。復次此菩薩身即是金剛之體。而十方一切佛同以如來金剛智印授其手中。故名持金剛也文十六十五云。又所以名執金剛者。猶能持如來身密口密心密。故名持金剛智印文故隨文便者。故與固通苟且也

若世諦下　如杲師解。

然此宗下　金剛智印者。五祕密軌云。三密金剛智印者。智者謂一切智願。印者謂記印契印。佛內證一切智智有各別記契相貌也。理趣釋云。得一切如來智印如來者不空成就之異名也。智印加持者是三❸密身口意金剛也文理趣❹釋云。三密爲三金剛爲一。以爲四方金剛者總合三密爲一也。但是總別成四耳。釋又云。持一切如來金剛印即成就一切如來身口意最勝悉地者。由修瑜伽者得金剛拳菩薩三摩地能成就一切眞言教中三密之門。是故廣瑜伽中說。身口意金剛合成名爲拳。一切如來縛是爲金剛拳。又云。由持金剛印得一切事業皆悉成就。廣證無上正等菩提此段種子𑖀𑖾也。釋云。𑖀𑖾字是涅槃義。四種涅槃攝一字中文理趣釋第二段釋云。第四𑖀𑖾字者涅槃義。由斷二種障。謂煩惱所知之障。證得四種圓寂。所謂一自性清淨涅槃。二有餘依涅槃。三無餘依涅槃。四無住涅槃。前三通異生聲聞緣覺。第四唯佛獨證。不同諸異乘文不空成就者。一切無空過令成就之義。是大般涅槃建立大義也。今金剛智印者。佛信解中以三密金剛方便所成一切智願殊別萬種各成一門。是涅槃果中大解脫門。無量智惠功德也。謂持如來內證無量慧印。隨其表示持五股三股等金剛。故瑜祇經云。時金剛手菩薩。以右手所持五峰金剛擲於虛空寂然一體還住手中。說此金剛曰吽。次王菩薩持金剛鉤等乃至十六大菩薩皆持惠印表等。即是也

如是下　其數無量者。次下經云。如是上首十九執十佛刹微塵數等持金剛衆俱文心王所住等者。此初泛明王所爾相。在纏出纏皆然故

今者下。次明本地身王數也。然以自在神力下。明加持身王數也

自然覺者。第五十七云內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利花。祕密標識。花台八葉圓滿均等如正開敷之形。此蓮花臺是實相自然智惠蓮花葉是大悲方便❺也。正以此藏爲大悲胎藏曼荼羅之體。其餘三重是從此自證功德流出諸善知識入法界門耳。❻正方四葉是如來四智。隅角四葉是如來四行。約此現爲八種善知識各持金剛惠印文第十四二十九云。於此無相法中。無人能說無可表示。而能令一切得之也。亦自證❼佛。當知是即大方便力也。此法無人能教授者不由他悟。而得證之。即是自覺無師之智。自然成佛道。於道場❽觀寂。覺如是法之實相也。下疏四十一云。自然智是即如來常智。唯是心自證心不從他悟文金剛界者。所謂𑖪𑖕𑖿𑖨𑖠𑖯𑖝𑖲。佛自然覺實相智境界云金剛界。即法界體性也。漫荼羅方壇即是表識也。故第八二十云。此灌頂壇又在火壇之北。亦令四方均等。祕釋者。方壇者即是大因陀羅心王金剛界文此壇上有四伴侶。四奉教。及四執金剛。八葉方隅等所表也又十四二十三云。暗此字本體是金剛界體文𑖀𑖽字是大因陀羅座也。然他化自在天理趣會軌等。歸命五佛偈中央云祕密金剛界大悲救護者。者是以總爲中義也

成內證德者。第十二十六云。以羅字門淨此心于栗太故生眞實智惠光(平等大惠光即成自然覺義) 故即見。

❶杵＝剛㊄　❷〔擎〕－㊄　❸密＋(門)㊂　❹釋云＝經㊄　❺〔也〕－㊄　❻〔正方…金剛惠印〕三十三字－㊄　❼佛＝得㊄　❽觀＝現㊄

古佛所行之道所謂祕密藏眞言門。門者見此道之時。識亦發光。識謂六識文是得六根淸淨義。如六識者一切心數亦可知耳
唯佛與佛等者。解云。心王遮那成自然覺塵沙心數入金剛界悉成智印。持此智印者唯是如來境界。等覺已還非能所及。故云唯佛等唯佛與佛言。本是法花說諸法實相文故疏中往往證此心入佛境界時。嘆稱之語用之也。故第十二三十若證無相無礙理卽是於法而得自在成就菩提。如是無相卽是如來甚深境界。唯佛與佛乃能知之。故言佛境界也文
約菩提義等　菩提者智也。卽佛所具覺智也。此智無量故。佛陀者能覺之人。此人有無量眷屬。故是有法必有人故。然此段成佛自然覺位釋畢。次明加持身主伴故。此無量無邊持金剛者。佛自證位眷屬也不同第三三十中以本地身對加持身明二重釋耳。第三十五云。今此中妙法蓮花曼茶羅義。毘盧遮那本地常心卽是花臺具體(本地身也)　四佛四菩薩醍醐果德。如衆寶俱成。十世界微塵數金剛密惠差別知印(因德)　猶如❶鬚蘂。十世界微塵大悲萬行波羅密門猶如花藏。三乘六道無量應身猶如根莖條葉發暉相間。以如是衆德輪圓周備故。名曼茶羅也(本地曼太良也)　然以如來加持故。從佛菩薩自證之德現八葉中胎藏身。從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬。從大悲萬行現第二重摩訶薩諸大眷屬。從普門方便現第三重一切衆生喜見隨類之身(文加持曼茶羅也)　又第四三十云。如來昔行菩薩道時。普門親近如是等佛刹微塵數諸善識於彼一一功德藏皆至極無等比無過上味。以如是❷內證之德無量無邊故。其所加持現作法門眷屬。亦復無量無邊也文
由此衆德下　已上釋持金剛者句畢。自下釋皆悉集會句也。衆德者。曰智印曰持金剛入法異名。體唯佛德故云衆德。衆謂十佛刹微塵數也　一相一味者。一相者謂無相也。智❸論五十十九云。此中言一相所謂無相。無相則無有出至佛道(出至者。出三界至一切智也)爲引導凡夫人故說言一切文　下疏(第一二十八)云。復次經中自轉釋云。何以故菩提無相故。如釋論云。佛智甚淸淨故出諸觀上不觀諸法常相。無常相。有邊相。無邊相。有去相。無去相。有相。無相。有漏相。無漏相。有爲相。無爲相。生滅相。不生滅相。空相。不空相。常淸淨無礙如虛空文　又文云。一相無相謂虛空相文　起信相大章(下本二十三)　問云。上說眞如其體平等離一切相。云何復說體有如是種種功德。答曰雖實有此諸功德義。而無差別之相。等同一味唯一眞如此義云何。無分別離分別相。是故無二文　一味者十四二十八云。時執金剛具德者猶手所持如來智印。卽是具足一切諸佛種種功德。皆同一味。所謂如來解脫之味。以彼智印卽同於如來故言具德者也文　成就悉地品云。諸佛如是更無過上句([梵字]有無　過上義也)　一切法歸趣如衆流赴海([梵字]有海義。[梵字]海也)　疏第十二九釋云。如是甚深法性猶如大海萬流之所歸趣也。此萬德歸趣正順於大般涅槃。卽是發行義也。如世間大海種種色味入大海之中皆同一色一味無有差別不可變。如來大海亦如是。一切萬法萬行入此中皆同一不思議解脫之味。無有差別也。第三十八云。如前所說從一一門各流出種種門等。其中從因向果。則三密方便屈轉不同。❺容極至心王大海。方一味無別耳。第十七八持明禁戒品疏云。菩提心法修學❻業果。若一相和合。作業離戒。佛所得智不異。戒一切法得自在者。菩提心卽是如來正因(謂心王也)　法謂心法。卽是一切地波羅蜜自在力等。以要言之。一切功德之法皆是也。此法皆是佛之眷屬。亦是菩提心之眷屬。如花臺之有葉蘂也。此之妙果卽同於佛。所謂業者一向是善業。私謂卽如來妙業也。以此修行等同於佛。從初發心乃至戒乃業等皆等同於佛。佛離一切相而住淨戒。所謂離諸相一相一味。若能如是離一切相而住於戒。此戒卽是佛戒也。其所作業卽佛業也。其所得之果卽佛果也。以其一相無相離作業故文又十云。復次如上所云一❼味一味。眞實之相難信難解(云云)如上者。卽指前所引無相戒也。又下疏(十一之二)　經云。而此一切智智同一味。所謂如來解脫味。疏釋云。復次此中問意　卽是發起大悲胎藏曼茶羅也。於薩婆若不等心地悉作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圓壇。此一一本尊身語心印皆是一種差別乘也。且如有人

❶鬚＝鬢㊙　❷原本甲本乙本傍註曰本地　❸原本乙本傍註曰加持　❹論＝度㊙　❺容＝究㊅㊁　❻［業］－㊀　❼味＝相㊅㊀㊁

志求五通智道。即是從大悲胎藏現韋陀梵志形。爲說瞿曇仙等眞言行法。行者精進不久成此仙身。更轉方便即成毘盧遮那身也。如是或現佛身說種種乘乃至現非人身說種種乘。隨類形身悉是眞言密印。或久或近無非毒鼓因緣。故經云。皆同一味。所謂如來解脫味也。所以然者。一切衆生色心實相。從本際已來常是毘盧遮那平等智身。非是得菩提時强空諸法使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大漫荼羅王已。還用開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大漫荼羅。妙感妙應皆不出阿字門。當知感應因緣。所生方便。亦復不出阿字門。譬如大海中波濤相激迭爲能所。然亦皆同一味。所謂鹹味也文已上文中漫荼羅言一味也。又十三二十一如來牙印眞言云。[梵][梵][梵][梵][梵][梵]三合牙也[梵][梵][梵][梵]味也。味中之味也。故重言之。即如來法味也[梵]此字與前句相連。前句末即阿聲。與阿相連也。是勝上之義。勝上之味也。[梵][梵][梵][梵]得也。[梵][梵][梵][梵]如來[梵][梵]上[梵]境界也。[梵][梵][梵]生也。謂此勝上之味。從如來境界生也文從實相無相諸佛境界生。法味者所謂無比味。無過上味。曼荼羅也。又唯識述記二末二十七云。梵云便善那。此有四義。一者扇。二相好。三根形。四味。此即是鹽。能顯諸物中味故。味即文是。如言文義巧妙等。目之爲❶便膳那。此中四義總是一顯義。古德說名爲味。對法云。此又名顯。能顯彼義故。爲名句所依。能顯義故文按便善那者與阿叉羅同。便此[梵]字。往往與[梵]通替用。善即叉同[梵]那與[梵]通替用。[梵][梵]等六字韻礎多通同。然一相一味者。是成就悉地品中[梵]字義。是至極證[梵]字百光王處[梵]相義。又[梵][梵]味義。[梵][梵]二字義處處多通用。悉地品第四藍依餘軌等中似[梵]字。又[梵]字異體有[梵]形。一相者無相也。無相三昧品以三平等爲無相。悉地❷品[梵]字❸中云。離一切諸相即見如來。即是平等大慧眞實之智。又曼荼羅云無比味無過上味。今恐一相一味者。漫荼羅中義。[梵]相義。味義故。漫荼羅恐應有同一義。解脫味者。解脫梵云[梵][梵][梵]與[梵]同。故與[梵][梵][梵]同有文字義。故維摩云。文字性解脫文又[梵][梵]通故與[梵][梵][梵]同有味義。又[梵]有解脫義。云諸過得解脫。又[梵][梵]味也。又涅槃第五❹二十八云。眞解脫者即是如來。如來即是涅槃。涅槃者是無盡。無盡即是佛性。佛性即是決定。決定者即是阿耨○菩提文阿剎羅文字有無盡不動不壞等義。又涅槃經有文字品故。解脫者是文字義也。普現色身相好也。一相一味也。❺是涅槃三德義。實相者即法身德。智惠者般若德。智印功德即解脫❻德也。在橫在竪所有三法皆是此三故。此中一相一味者。本地身自覺聖智位漫荼羅耳　實際者眞如實相之異名。智度五十一十九云。實際者是諸法末後實相無❼出文虛空藏❽經第六五云。無自性者無有所住。是一切法際。實際邊際。際偏一切處。由證實際猶如虛空平等。是則我際。有情際。證此理者名得涅槃文取意第六十一具緣品中。佛說曼荼羅諸尊圖位說。時金剛手更欲問深義。先說偈中。經云。若修如是行妙惠深不動者。若具存眞本應言惠極深不動。如大海之心以極深廣故。又極遠離二邊故。乃至大風起時不能動搖。若行者入此眞言大海心時亦復如是。以妙惠甚深無並又極遠離二邊故。一切諸法不能動搖。如娑竭羅龍王降雨六天時。於自宮三業都無動作。若解如是義者。則知漫荼羅方便皆悉住於實際也文故知實際者。曼荼羅眞言。大海中心即花臺之體也。是所謂諸法末後也。第二十云。未至自心實際大金剛輪中間。更無住處。雖果復成種展轉滋長。然亦不出阿字門也

若少分下　少分未等者。一相一味義　一法未滿者。到於實際也　集會者曼荼羅義。第四二十一云。所謂無量門進趣者。即是兼釋漫荼羅名義。夫曼荼羅者名聚集。今以如來眞實功德集在一處。乃至十世界微塵數差別智印輪圓輻湊翼輔大日心王。使一切衆生普門進趣。是故說爲漫荼羅。同二十九云。梵音漫荼羅是攢搖乳酪成酥之義。曼荼羅是蘇中極精醇者浮聚在上之義。猶彼精醇不復變易復名爲堅。淨妙之味共相和合餘物所不能雜故有聚集義。是故佛言極無比味無過上味。是故說爲曼荼羅也。以三種祕密方便攢搖衆生佛性之乳乃至經歷五味成妙覺醍醐。醇淨融妙不可復增

❶原本冠註曰住按俱舍光記六、梵云便善那，唐云文，是能彰顯義，近顯名句，遠顯於義，西國俗呼扇鹽等亦名便善那，亦是能顯義，扇能顯，風鹽等能顯食中味也，舊譯爲味譯者誤也，梵云惡剎羅，唐言字，是不流轉義，謂不隨方流轉改易故，今以字用釋其文　❷品＋中㊥　❸[中]－㊥　❹二十八＝二十六㊥，十八㊂　❺(又)＋是㊥　❻[德]－㊥　❼出＋(無入)㊥　❽[經]－㊥　❾也＝義㊥

一切金剛智印同共集會。於眞常不變甘露味中最爲第一。是爲曼荼羅義也文

然以自在等　已下明加持身王數也。此中心王者。加持位大日也。加持尊特者。入祕密曼荼羅位品。說祕密曼荼羅中胎尊云。其中如來一切世間最尊特身文是行者眞實加持受用身云尊特身也　第三十云。然以加持故從佛菩提自證之德現八葉中胎藏身文卽此義也。從自證內德現佛身義。現者卽加持義。流出及生起卽加持義故

爾時下　法門者。法謂自證內德十力四無畏等無量功德法。門者。無擁爲義。從此門入至法界也。是法卽門。持業得名。❶又者流出義。第十一四云。此流出名爲門。是梵音多含。今此中意明流出也。謂從自證法界佛心而流出無量巧智之門。卽是如前。一一菩薩金剛各是如來內證之德。從此現法門。門有傳法攝衆生者。引彼一類從此門入而到一切智智之地文六三十云。三重曼荼羅所示種種類形。皆是如來一種法門身。是故悉名爲佛。此等一切諸佛各於本所流通法門。自說彼三昧道。若現世天身則說彼天三昧道乃至若現持金剛身。則說金剛三昧道云云　法門眷屬者。守護第一十五云。惟願諸佛諸大菩薩。起大慈悲哀愍護念。與我爲主爲救爲歸爲依爲趣。願令我等速得圓滿大菩提道。　及無量菩薩眷屬。　如來十力。四無所畏。四無礙解。十八不共。四攝三昧解脫總持。六通諸度。福德智慧。如是一切功德海。願令我等皆得滿足文　眷屬者。分德義。此三十七品佛自證內德。譬之❷鬚蘂。從此法門現無量身。卽是普現色身也。今此中就佛無量功德。唯取智印差別。餘屬菩薩衆在手後也。威猛大勢者。謂如來內證智力之殊勝也　顯發者。各擧一種智印顯發於外也。杲師云。增長勢力者不可也

譬如帝釋下　智論第四十七八云。論者言。如金剛三昧者能破一切諸煩惱結使。無自遺餘。譬如釋提桓因手執金剛破阿修羅軍。卽是學人末後心。從是心次第三種菩提。聲聞菩提。辟支佛菩提。佛無上菩提文修羅者具如有人解青龍疏上十五云。阿修羅者訛也。新云阿素洛。阿者云非。素洛云天。云多諂詐無天行故。故曰非天。佛地瑜伽云天趣攝。雜心鬼趣。正法念經鬼畜趣攝。伽陀經云鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說。此有五類。一極弱者住於人間深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下二萬一千由旬有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質咀利。此云綺❸羅❹盡。以文身故。或云寶飾。寶冠飾服此爲最大。帝釋婁翁設支父也。居大海下。時復大唱我是毘摩質多阿修羅王文　此中若約法說者。帝釋阿字大因陀羅。是喩心王毘盧遮那質智。金剛喩差別智印。阿修羅者喩煩惱也。第十七十七云。蘇羅多字體與修羅同也　是著義。著微妙之法。故名蘇羅多文十一三十四云。蘇羅多害煩惱義第十十二云。娑者漏義。亦是堅義。入阿字門卽無漏無堅。若有堅牢卽是生滅壞破之法文羅字卽是塵垢義[illegible]二字皆有煩惱義。又素羅云妙戲者戲論卽妄執分別。通本末無明煩惱。又修羅云非天。天有光明義。非天反之。卽是無明。又華嚴大疏十四上三十五云。蘇利耶此云日文月是光明義。蘇利蘇羅字體是同。上加阿言卽爲無明。又覆障日月亦是無明義。當倂思矣

大空戰具者。理趣釋五股金剛云大空智處。大空者三十七智也。此中大空者佛證別智印也。戰具者。智論云。金剛爲戰具中勝。已見于上。　無相之煩惱者。一本作無明者非也。無相煩惱者。上薄伽梵下云。以大智明破一切識心無明煩惱。此等本自無生亦無相貌。然慧日出時暗惑自除文十二十七明字云所謂第一無相之法。諸相本空也。以一切相者。皆是不堅固法。以此相當體不生故。同於大空。卽是堅固實相之法文以大空戰具壞無相之煩惱者。大空與無相元是眼目異名。是煩惱卽菩提義。不斷而斷之意也。若言無明煩惱者之字無要

如來信解下　上云法界宮者。總明其都城此下正明所居樓觀。上雖略辨今具明之。敎王經云。住阿迦尼吒天王宮中大摩尼殿文理趣經云。欲界他化自在天王宮中大摩尼殿文上疏此空是古佛成菩提❺文處所謂摩

❶又十(門)㊂㊁　❷鬚=鬘㊄　❸[羅]一㊂㊁　❹原本甲本乙本傍註曰玄贊作畫　❺文處=處文㊄

臍首羅天宮文又云。以加持故。卽是眞實功德所莊嚴處妙住之境。心王所都。故曰宮也文佛地經云。如來所都謂諸佛土。諸佛爲主。以殊勝故。非餘所知。唯屬世尊文此等文意云天宮等者。皆指其所居處。故釋云所都所都卽都城。明其都城云宮也。此下古德存二義。大原長宴僧都義。經文皆悉集會句爲有亂脫。一義云無亂脫。杲師判取後義。今云。杲師判實爲當理。今前解此文。配當八識法界宮爲第八識。皆悉集會爲第六識。樓閣爲第七識。師子座爲前五識。是東西南北之次第也。今正明說法相。說法必對機故。初明教主法界宮加持身次明聽法衆。故知經文連續無亂脫。故疏顯此意云。大衆已集應有說法處。故次明所住樓閣及師子座也文其義已明。云何妄云有亂脫耶。又杲師對具緣品中造壇。解此中說甚有義也。問若爾與前所言當八識配東西南北之說相違。何得意乎。答各是一解。良以此經含多義與常途不同。不可以局情疑之耳 大衆者。十十八云。大衆是十佛刹微塵數金剛等會文

信解者下 第三三十八云。有大信解者。此信解梵云阿毘目底。謂明見此理心無疑慮。如鑿井已漸至泥雖未見水必知在近。故名信解也。 乃至若人聞說如上不思議法界。以宿植善本神明利故。卽能忍受其言知衆生心中決有此理。 名爲信解文第十三十八云。恒他揭多如來提目吃底信解生也。亦是發諸佛本願也。諸佛行菩薩道時。立於大誓。必度一切衆生也文智度第四六云。復次若得二法。是時是阿毘跋致相。何等❶三法。一切法實知空亦念不捨一切衆生。如是人名爲阿毘跋致菩薩。復次得三法。一者若一心作願欲❷未佛道不可動。不可破。二者一切衆生悲心徹入骨髓。三者得般舟三昧能見現在諸佛。是時名阿毘跋致文唯識第六十三云。有義大乘異師此疑以慧爲體。猶豫簡擇說爲疑故。❸述記云。以惠爲體。何故大論說猶豫簡擇說爲疑也。大論第八異覺爲體。覺卽是慧。決斷名惠。然簡擇猶豫異決斷覺說爲疑。故此以文證。又訓釋中。論云。毘助末底是疑義故。末底般若義無異故。述記曰。所謂末底是惠異名。與般若而無別體。於慧上加毘字助之。毘是種種義。卽種種慧也。大論言異慧疑。異者是種種義。故知疑體卽慧。以末底般若但慧異名。以毘助之。豈別有體。此是大乘異師非是別部文是大乘性宗義也 阿毘目底。阿毘跋致。毘末底。本是一種梵言字體相同。此中阿毘跋致此云不退。初地已上證不退義。阿毘目底者卽毘末底加阿之言。阿是無義。卽爲無疑。無疑卽智義。故知信解者卽證智義。然唯識異師是性宗義。彼云不正。彼不正義。卽與此中同也。又信解謂決定。信卽證。信解謂勝解。勝解卽忍智故。唯識第六初云。忍謂勝解。此卽信因文今與證信俱勝解。云信解也。智度十五八云。復次佛法甚深淸淨微妙。演暢種種無量法門。能一心信受不疑不悔是名法忍。經云。如來信解者。指心及勸注有二解。一唯在因。二通果位。今按。信解者正在因位。如上所引梵釋明矣。問若爾云何云如來信解。答此有二義。一當體得名。謂初地以上如實知自心。心自證心。是分證如來故號如來地。故因與果名云如來信解。下云一切智信解地。又生在如來家等。皆此義也。二在果指因云如來信解。謂如來昔因信解力故。今至果位有不思議神變之事。是酬因起用也。當段如來信解❹也卽此義也。故次云毘盧遮那本行菩薩道等。指昔因可見。今具引諸文辨之。 下疏第二二十六云。此經❺宗淨菩提心以上十住地。皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地文信解者卽證智義。是證智中行也 又第一三十七云。於如是諸事花嚴十種信義其心畢竟不可破壞。不復隨他緣轉。故名信解行地文是與智度上引不可動不可破意同。信解卽證智不退義可見 第十六二十二云。復生無量隨諸菩薩福德。所感意生之座及宮殿。從如來信解生指昔因其座羅列亦作三重。 如上大悲藏生曼荼羅布列次第也。然各隨菩薩淨妙而德。五塵樂具。而生有種種差別。擧要言之。則有十世界微塵等。各各不同而布列其位也。此等皆在八寶幢柱之內。並從如來信解力生。以本願力故。於等至三昧中普門示現也文又是昔因云如來信解所文明可見 下疏第三十八云。今此菩薩以照見心明道故。卽時無礙智生。於一切法悉皆現前。通達無有錯謬。猶如明目者於日光中觀見種種諸色。雖無量天魔皆悉化作佛身。各

❶三＝二㊥ ❷未＝成㊥ ❸原本傍註曰第六末六丁 ❹也＝者㊥ ❺宗＝十(從)㊥

說相似波羅蜜。終不能[1]動其少分疑網之心。故經次云。復次祕密主。住此除一切蓋障。菩薩信解力故。不久勤修滿足一切佛法。以如是正見(信解)猶如金剛。即是最上堅信解力。依此(信解)進趣如實巧度故。得諸佛力無所畏解脫三昧。及餘無量佛法皆悉成就也(文)(此釋證智義明矣。不[2]能動疑網心者。疑網是末底。上云不動故。是即不疑也。信解梵言中有不疑義可知矣)。第十三(十四)釋大悲刀印云。其眞言曰。南謨三曼多佛陀喃(如上)大[3]刀無垢法現俱生身見截斷。如來信解生。無貪法生(乃至)如來信解謂是何法。 謂無貪等善根也(文)按非信解脫無貪等。故眞言中云尼目吃底(信解)儞佐多。生尼曬誐(無貪達磨法)儞惹多。生(文)信解證智無貪等即三善根。此智能滅三毒生三善根。故云信解。謂無貪等也。且如初地一分證如實慧。知三平等時。檀波羅蜜圓滿。得無貪善根。成就于地稱信解。此地中所得法無貪等故。云如來信解謂是何法。謂無貪等善根也。演密抄第九(初云)問前云。初地乃至十地名信解地。度於信解方成如來。何故此云從佛信解生耶。 答前據因稱此言果德以前經云。如來信解遊戲神通(指當段文)豈因相耶。又信解者謂如來昔因信解願力故今至果位。酬因起用(文)信解爲果德。恐不可也。且如引諸文解。 又當段如來信解爲果相甚誤矣。當段既云毘盧遮那本行菩薩道時等。是在果位指昔因時。云何爲果相耶 眞正發心者是初地淨菩提心。眞者眞實知眞實處。謂心自知心義也。是簡第二劫攝相歸性義。故下疏(第二三十四)云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心即是如來自然智。亦是毘盧遮那道一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰離於根境(文)正者簡邪。謂凡夫二乘也。下疏(第一十四)云。當知是心從緣起故。即是不生而生生而不生。無相之相相常無相。甚深微妙難可了知。諸佛祕密之印。 是故凡夫二乘兩種外道然但不識無生滅心。 亦復不識生滅心。 故云諸佛大祕密外道不能識。 我今悉開示一心應諦聽也(文)然智證抄云。凡位發心等者。非疏主意也。下疏云。此經宗從淨菩提心以上十住地。皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地(文)(信解行是初地疏釋明矣)。智度第四云。 從初發心(初住也)到第九無礙入金剛三昧中。是中間名爲菩提薩埵。是菩提薩埵有兩種。有鞞跋致。有阿毘跋[4]地。如退法不退法阿羅漢。阿鞞跋致菩提菩薩名實菩薩。以是實菩薩故。諸餘退轉菩薩皆名菩薩(文)阿鞞跋致(不退)與阿毘目底(信解)其體相同。可知實菩薩者即眞正發心也。若他師釋中意。眞正菩提心者。或應有有地前住前者。 今疏意始終不爾耳

梵云下 次上云。始從眞正發心乃至成佛。於此[5]是中間通名信解地者。信解者發菩提心因[6]句也。 微吃哩扼多者正明信解中行。自利利他行即根句也。 次樓閣者是得果義即方便句也。 故次云言毘盧遮那本行菩薩道時等(云云)若如上一解意者。 樓閣者南方平等性智寶生佛三昧也。樓閣梵云微駁擿與末那體同。即是第七識也(具如上解)[梵字]初[梵字]字爲種子。即南方種子也(五字如次東南西北中種子也)下云智寶者即如意寶珠義。 次有摩尼喩即與末那同也。祕密莊嚴者。禮懺經云。福德莊嚴聚身寶生佛(文)此等義皆南方義。 恐之 是踴躍義等者。杲師云遊戲約喩神通約法者。 恐不可。此梵語中具含三義。梵言多含故有踴躍遊戲神通三義。 只是多含中各一種義也。 然[7]疏釋中三義成一神通義。謂初踴躍義。如人掉動報舞等故。 此踴躍即遊戲。此遊戲即菩薩神通故。三義遂歸一義耳

謂從下。釋踴躍義。是十地間轉勝進趣義故。次云超昇騰躍也 初發心以來者。謂初眞正發心乃至成佛。此中有五字義。初從初發心來者。[梵字]字義 [梵字]字金剛地。始終不離此地故 深種善根者。植唐梵文字云[梵字]。千字文云[梵字]。 善根者[梵字]有善義[梵字]善義。[梵字]善巧也。 根依智度三十二十三釋。[梵字]以藥樹草木根喩樹木之根。梵云[梵字]。[梵字]通同故。深種善根[8]者。[梵字]字義。次起種種願行者。[梵字]願也。[梵字]行也。[梵字]字義也。莊嚴佛土者。[梵字]莊嚴也 [梵字]心。佛土也故[梵字]字[梵字]字義也。成就衆生者[梵字]字義也。[梵字]字大空增長養育佛母義見第九大護眞言釋。信解地行者智大悉五字門也。 此中又有三句義。初發心者因也。善根願行者根也。嚴土成生者究竟也。有五字義必有三句義。例爾

[1] 動＋(搖)㊞　[2]〔能〕－㊞　[3] 刀＝力㊂　[4] 地＝致？　[5]〔是〕－㊀　[6]〔句〕－㊞　[7] 疏釋中＝次中釋㊀　[8]〔者〕－㊄

深種對地前云深下釋十喩中云。今此中云深種觀察者。卽意明第三劫文第三二十一云。初劫智惠猶與二乘共行非深般若。二劫智惠尙與二乘共聞。亦非深般若。第三劫等虛空心。無邊智惠。一切二乘不能思議。乃至甚深般若文十三云。如來信解者。謂無貪等善根文（信解是證智。卽菩提心。三善根❶智。菩提心德也）大曼❷拏經（天息災譯）第二云。金剛手白佛言。世尊云何名爲三界。佛言金剛手。心卽是三界。金剛手白言云何名心。佛言。心者本無色相不可取捨。由無色相遍行諸根。由行諸根遂著境界〇金剛手白佛言云云三界者云何說。佛言。金剛手。三界者所謂貪界瞋界癡界。金剛手。彼若無心卽無貪。若無貪卽無瞋。若無瞋卽無癡文❸此中❹意者總是本有心。貪等心相若修證。則此心名淨菩提心。無貪等卽心三德。卽法身般若解脫也。虛空藏經第六八云。善根者。謂諸有情最初發阿耨菩提心者。卽此義也。又智度三十二十三云。善根者無貪善根。無瞋善根。無癡善根。一切諸善法。皆從三善根生增長。如藥樹草木自有根故得生成增長。以是故名爲諸善根。今善根者。善根因緣供養之具。所謂花香燈明。及法供養持戒誦經等。因中說果。何以故。香花不定。以善心供養故名爲善根。布施非卽是福。但能破慳貪開善法門。善根名爲福。如針導綖縫衣縫非針也。一者若花若香若燈明若禮敬若誦經持戒若禪定若智惠等一一供養。及法供養植於諸佛田中。佛田

十方三世諸佛。若佛在世。若形像。若舍利。若但念佛。植者專心堅著文起種種願行者。第十五虛空藏眞言吠質但❺纈雜色衣也。是種種奇妙顯色之義也。嚩❻囉（衣也）文第七贊云。尾尾馱種種色文起所梵文字云[悉曇]願行者第七二十九云。此中勝願梵云嚩囉。是其足種種功德。所謂三昧總持力無畏等所願已滿所求備之義文第十八三十云。爾時世尊於無量世界海門法界。殷勤勸發成就菩提。滿足普賢菩薩行願（普賢卽如來功德也）〇以種種性淸淨淨除佛刹。現菩提場而作佛事（謂加持作佛事無不通也）復次菩提如已無異。同入法界。此乃是大菩提之行耳。若如是發行卽是普賢之行。如是起願卽是普賢之願。菩薩爲此事。由是❽初發心也〇如是發心卽是初地位也　莊嚴佛土成就衆生者。第十八三十云。此普門身。隨衆生種種心行差別性欲各異。卽以淸淨妙門而淨其心。無得究竟。如是淨其心。卽是莊嚴一切土也文普賢行願贊云。以一刹那諸未來。我入未來一切劫。三世諸有無量劫。刹那能入俱胝劫。所有三世人師子。以一刹那。我咸見。於彼境界常得入。如幻解脫行威力（已上莊嚴淨土願也）諸惡趣苦願寂靜。一切群生令安樂。於諸群生行利益。乃至十❾力諸刹土。常行隨順諸衆生。菩提妙行令圓滿。普賢行願我修習。我於未來劫修行（已上成就衆生願也）　恒殊勝進等者。正釋踴躍義。恒修者。恒唐梵文字云[悉曇][悉曇]千字文云[悉曇]薩[悉曇]嚩[悉曇]迦引[悉曇]攞（又一切時）文殊者。第八二十六云。

鉢❿囉二合嚩嚧（殊勝也）第十十六云。迦羅增進也文同十四云。釋迦於五部中乘迦裏羅座。卽是虛空進行之義也文第五二十四云。微吉羅拏譯云捨除頂是棄捨一切煩惱。亦是摧碎義也文第十四云。羅蹋多（進也。去也。往也）微囉闍是微（攞也。羅闍是塵垢也。謂除一切障也）乃至次釋言。以能離垢除一切障。卽是勝進之義。無行而進最爲善逝也。以如是進行能成法生。卽是從平等法性而生佛家也　超昇騰躍者。卽踊躍義也。騰韻會云。音藤。躍也升也。踊也躍又云。音藥。跳也。超也。進也。又止也。踊俗踊字踊音勇說文跳也文騰躍者卽勝進義也騰唐⓫梵文字云[悉曇]躍⓬千文云[悉曇]那乞灑　如人下　掉動者。韻會云。徒弔切說文搖搖也。從手卓聲。春秋左傳。尾大不掉。廣韵⓭搖也文字薨云。搖動也文今云。掉亦是動。謂動搖身體也　鼓舞者鼓動也。非擊鼓義。且如韻會小補中注鼓字。初引說文云⓮擊⓯鼓。又引周禮鏡⓰問名也。又引易鼓舞也。次又扇也。又治鑄也。有五義。皆要又字分其諸義。鼓舞非鼓擊義可見。易繫辭云。子曰。書不盡言。言不盡意。然則聖人之意其不可見乎。子曰。聖人立象以盡意。設卦以盡情僞。繫辭焉以盡其言。變而通之以盡利。鼓之舞之以盡神。乾坤其易之縕邪。正義云。鼓之舞之以盡神者。此一句總結立象盡意繫辭盡言之美。聖人立象以盡其意。繫辭則盡其言。可以說化百性之心。百性之心自然樂順。若鼓舞然而天下從之。非

❶智＝者㊈　❷拏＋（羅）㊈　❸此中乃至此義也六十七字甲本作細註　❹意＝心㊈　❺纈＋（[悉曇]）㊄㊆　❻囉＋（[悉曇]）㊆　❼［云］－㊈
❽［初］－㊈　❾力＝方㊈　❿囉＋（[悉曇]）㊄㊆　⓫梵＝翻㊈　⓬千＋（字）㊈　⓭搖＝振㊈，搖㊆　⓮擊鼓＝擊動㊆　⓯鼓＋（也）㊈
⓰問＝間㊈

盡神其孰能與於此。故曰鼓之舞之以盡神也文讀此繫辭及正義文。則鼓舞之義委見。今按。鼓從壴支。支手持枝也。舞說文從舛無聲。徐曰。抒兩足左右也。故鼓者手鼓動也。舞之足振舞也。若然掉動者約身體鼓舞者就手足也　善巧三業者第十一三十一云。此中一一須入阿字門。卽見本不生理。如是見已。卽三業皆通以身通故。普現色身隨類普現所喜見身。以語通故能以一音遍至十方佛剎。亦能普應一切衆生語言差別。以心通故。乃至一切衆生心所動作。心所戲論無不明了知之。亦能知諸如來祕密事。卽是究竟六根淨成種智也文　故此騰躍卽名遊戲者。此騰躍者指上初發以來深種善根等。下云如是遊戲等者。指此遊戲卽神通也。第十一三十二云。諸如來有意生名業作戲行舞者。從佛心業而作種種戲行。現種種戲舞類之相。卽是普現色身隨類作六道之形等也。舞謂種種神變幻作之事。隨事亦現。其類衆多。不可備言也文十四八云。舞者如世人舞。而於大衆中動種種身業屈伸俯仰。又出種種微妙巧便之音曲。順衆生之所欲樂。彼大衆或令歡喜。或令悲思。或令恐怖。以一身口所出方便令諸衆生所欲不同。由彼善知去就能順衆生心。故菩薩亦爾。現種種威儀無不感印出種種妙法音。皆是眞言。圓應無方皆得大利。故名菩薩舞也文第八三釋五供養義畢云。若竪說者。一一地中皆具如是五義。若

横說者。一一門中皆具如是五義。例如上文所明諸食。雖適口則一。然隨調膳人身手有種種滋味不同。餘香花等當知例爾。若行者。善能以五字門作金剛舞戲。普應衆生。譬如和五味布五綵調五音調五藥。雖性分不過五種而千變萬化巧轉不窮。當知是人則解塗香三昧義。亦解花三昧燒香三昧飮食燈明三昧義。亦解此五種陀羅尼義。以如是種種法門供具供養心王如來。能令諸尊歡喜。所求必獲。若以此中意趣反觀世諦香花等。自然知彼色香性分所應用處。無量方便觸物而生也文　此遊戲者五字門等義。上約五義釋。卽此義耳

如是下　虛空藏經第一十二云。世尊遊戲者於諸神通得自在故文

言毘盧下　以上訓釋梵名。此中迹釋其相也。本行菩薩道等者。毘盧遮那是越三時如來之日。何云本行等耶。答若約佛則常恒三世常無增減。何有因果之差。然約機感因緣則何無轉迷開悟修因感果之義。今於無因果中而說因果。因果共不出法界。又若約迷悟橫全三世是如來之日。併存生佛皆毘盧果海也故第十一十二云。此眞言道卽不可思議法生處。由不思議因故得不思議果也文眞言道者。卽阿字義。因是不生。果亦不生。故云不思議不思議卽阿字義故。又二十六云。經云說因非作者。彼果則不生者。意明因者因空。因因既空何有果也。中論智度中廣破。當知此因以智觀察。尙不得

其原。此因無依。卽是本來不生。本來不生之因何能生果。故本不生也。經云。此因因尙空。云何而有果者。謂明因非實有。因既非眞實。終不能生實果。當知果本不生也。又復因本性空寂。當知果相亦復如是。若於如是緣起法中。而言有因有果。卽是遍計所執。墮於斷常一異不入中道。是故證知。如是眞言永離因業故。卽是法界阿是法界體性義也不思議界也文不思議卽阿字義。又且如菩薩修因圓滿證毘盧果海。指其昔因。言毘盧遮那本行菩薩道時耳。一體速疾力者。第六二十一云。經云。時佛入於一切如來五智一體速疾力三昧者。謂入此三昧時則證知一切如來皆同一法界智體阿字義於一念中能次第觀察無量世界海微塵等諸三昧門。知如是如是若干衆生於彼彼三昧門中應得入道。知彼善知識已爲若干衆生作種子因緣。未爲若干衆生作種子因緣。或有衆生入如是法門可得超昇成佛。入餘法門久遠稽留不得成佛。如是等種種根性不同進趣方便皆亦隨異。乃至遊戲其中。次第修習出入❶超間。於一一門各得成熟無量衆生故。名一體速疾力三昧也。爾時世尊遍觀察已。了知種種三昧道同歸一體皆是佛乘。復爲執金剛說一切三昧道中成菩提印文經此次說我覺本不生等五字門偈。是成菩提印也　解云。一體者卽五字門義。五字是轉釋阿字義。其實阿字一實諦義。故云一體。阿字是速疾神通法門。故云速疾。故下疏第一二十五今眞言行者。於初發心時

❶超十(卄)?

直觀自心實相了知本不生。即時人法戲論淨如虛空成自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也文 文中云證知一切如來皆同一法界智體者。一切如來者。五佛及無盡佛。智體者即阿字法界體性義。理趣釋云。一切如來者。准瑜伽教中。五佛是也。言五佛者。即盡虛空遍法界無盡無餘佛聚成此五身也文 無盡佛者即與此微塵等諸三昧門同。諸三❶昧者即諸法門身也。此諸法門身不離毘盧遮那本地身。是一體義也。故下疏(第十四)云。如是加持受用身。即是毘盧遮那遍一切身遍一切身即是行者平等智身文又下疏(第十三)云。眞言行者。若於瑜伽中隨心所運無不成就。乃至。於一阿字門旋轉無礙成無量法門。爾時當造斯觀。但由淨菩提心(阿字)一體速疾力功用使然。不應於中作種種見計為勝妙而生戲論也文 問所引第六文是佛三昧也。當段約菩薩本行。其別云何。答依五字門普現色身。菩薩亦依五字門修供養❷時。因果雖異俱是五字義。故同云一體速疾力三昧也。今引其文。下疏(第二十一)云。且如行者修供養時。若奉一華或塗香等。即以遍一切處淨菩提心。❸具❹供養雲。普作佛事。發起悲願。迴向群生。拔一切苦施無量樂。由自善根。及與如來加持。法界力故。所為妙業皆得成就。即是於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根也。隨行者以無住心所修萬行。即由大悲地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所滋潤故。大悲風界所開發生故。大悲虛空不障礙故(已上五字門) 爾時無量度門任運開發。由如牙莖枝葉次第莊嚴。即是於一切心法具足因緣之義也文又如上引第八卷五供養釋。亦此義也(具如下十喩段記解) 無量善知識者。漫荼羅聖衆是也 自利利他法者。如上所引。下疏於一切智地生根者。是自利具足。無餘有情界者即利他具足也

能得下　正明酬因所得樓閣也。然此樓閣在行者意處者。是如來功德行者福力感應相合。隨分見之故。祕密曼荼羅品云。無量菩薩隨福所感宮室殿堂意生之座。如來信解願力所生文 如來智寶者。第七十一云。又一切如來本行菩薩道時。所集福聚發生無盡大願。至薩婆若中究竟圓滿。是故皆得智名文 祕密莊嚴者。理趣釋云。其宮殿大樂金剛薩埵大漫荼羅。皆從毘盧遮那佛福德資糧出生大妙金剛五寶(五智)所成金剛峰樓閣。其曼荼羅四方八柱列八位四門中位毘盧遮那遍照內證之智解脫是也文(四方八柱等各有所標。故云祕密莊嚴也) 華嚴入法界品云。善男子於此南方(樓閣是南方三昧可見) 有國名海岸。有園名大莊嚴。其中有一樓閣。名毘盧遮那莊嚴藏(福德莊嚴寶生佛義也) 從菩薩善根果報生。從菩薩念力願力自在力神通力生。從菩薩善巧方便生。從菩薩福德智惠生。善男子住不思議解脫菩薩以大悲心故。為諸衆生現如是境界。集如是莊嚴文 法界樓觀者。然上法界宮者約佛。是三句中方便❺德所成也。下釋方便句云醍醐果德三密之原是也。此樓閣佛大悲萬行之所成也。下師子座佛勇健菩提心之所成也。樓閣云[梵字]微[梵字]曆[梵字]曩。又梵語雜名[梵字]復[梵字]攞[梵字]曩。樓雜名[梵字]迦[梵字]曬。閣雜名云[梵字]迦[梵字]訶。然寶樓閣眞言中。無樓閣言。唯云[梵字]。廣博藏也。此翻陛即樓閣也。眞言終又云[梵字](祕密)[梵字](加持住也)[梵字](樓閣也)此陀羅尼云大寶廣博樓閣善住祕密根本陀羅尼。上所引雜名[梵字]與[梵字]通同。[梵字]亦云[梵字]也。[梵字]同喉內字。往往通用。[梵字]同唇內字。意亦通故。樓閣者毘富羅法界藏也。毘富義如第九釋。諸佛實相眞言實相。衆生實相。云毘富羅法界。又毘富羅有種子❻義。種子云[梵字]。一字頂輪王經第二十六以虛空藏轉❼明。為寶樓閣眞言。十一(二十)云。爾時如來復說虛空等力虛空藏轉明妃眞言。曰者。如虛空不可破壞。一切無能勝者故。名虛空等力。又藏者如人有大寶藏施所欲者自在取之不受貧乏。如來虛空之藏亦復如是。一切利樂衆生事。皆從中出。無量法寶自在受用。而無窮竭相。名虛空藏也。轉明者。轉順明者。轉順能生之義。此藏能生一切佛事也。如前所發悲願。謂如以一花供養時。運心❽遍一切佛及凡聖皆供養已。即迴向一切智智。請諸受我施者。願以此力令我得如上願。如是願訖。以此眞言加之無不成也。初敬禮一切如來等。微濕嚩(二合)日契弊(毘也反。巧門也。亦是種種門等也) 薩嚩他(一切也)❾欠(平聲空也。通上言二一切智空也。此是種子字也) 鄔特揭(二合)

❶味十(門)㊥　❷時＝行㊥　❸具＝興㊥　❹原本傍註曰花香等即五字門，五字即無量三昧也　❺(樓)一㊥　❻嚴十(也)㊥　❼明十(妃)㊥　❽(遍)一㊥　❾欠十(行)㊥㊂

底(生也)薩泮(二合)囉醯門(普遍也)伽伽那劍(虛空也)此是虛空藏虛空等力之義。等一切法空中而生。此物普遍一切虛空也。持此三轉者。謂隨以一花奉獻無不遍法界。上獻一切聖賢。下施一切有情也。隨彼所生善願皆亦成就。謂以此眞言加持皆得成就。如從藏中自取寶物無不隨心也。若誦之三遍隨所念彼皆成就也。凡所獻花等以三力迴向。而以此明加之一切隨意成也。謂悲花獻一切佛等自在成也(文)虛空藏等力虛空藏眞言中[梵字]虛空等也。力者空藏眞言中[梵字]力義也。疏十云。虛空藏卽大悲胎藏。此尊印頂輪王經中。佛慈悲印也。胎藏者卽大悲萬行也。虛空藏轉明者。此虛空藏卽虛空庫也。❶虛空庫梵名云[梵字]。眞言中終[梵字]卽虛空庫藏也。[梵字]藏[梵字]。[梵字]藏有異。而[梵字]字同。虛空庫菩薩供養行三昧也。是萬行。此眞言種子[梵字]。第九十五云。訶字門是菩提心寶。與佉字門虛空藏和合故。得成巧色摩尼。能滿一切希願。又云。訶字自在力與佉字無量巧度門合故。猶如力士具足千種伎能(云云)❷以此[梵字]字眞因具修[梵字]字萬德一一皆如金剛不可破壞(云云)是故樓閣及虛空藏者。卽大悲萬行也(文)寶樓閣經初說驚覺眞言。❸其言與觀智軌慈三昧眞言全同。慈三昧印輪印也。觀智軌意與常大金剛輪同。大金剛輪大輪金剛眞言也。此金剛彌勒菩薩也。又與金剛因菩薩同。因菩薩三形輪也。又寶樓閣經云。爾時大地變成金剛。於如來前從地涌出七寶蓮華。其花百葉。於其中有賢部金剛千輻寶輪。光明赫變如日。其光遍照三千大千世界。於輪臍中出微妙聲作如是言。善哉善哉釋迦牟尼如來(云云)廣嘆佛功德及陀羅尼功德。次佛說根本呪。又寶樓閣經云。生三竹。金爲莖葉。七寶爲根。變爲七寶樓閣(文)竹❹千(文)云[梵字]與[梵字]同。秘密八印第八迅疾持印。廣大軌等云彌勒。此疏云觀音。疏十七(四)釋云。此是如來迅疾持印。如來秘密神通之力。加持迅疾之義也(今樓閣如來遊戲神變一體速疾力三昧之所得。應思之)眞言曰。此❺[梵字]❻字也。加三昧是種子也。瑜伽❼謂諸佛瑜伽也。摩訶瑜祇上偏。此眞言主住大瑜伽也。未得瑜伽令得之。謂能授與修行者願。於瑜伽而得自在也。瑜藝洗伐哩(三)欠(平)空也。闍哩生也。謂空生也。迦是作也。作此生等於空也。鷄(四)莎訶(文[梵字]彌勒種子也)又十七(十四)云。相應者。梵音瑜祇❽有[梵字]字義相應卽瑜祇之義也([梵字]亦彌勒種子也)花嚴入法界品樓閣亦彌勒居之。又瑜祇瑜伽男女根義。古來有此口說。[梵字]布字品根處字也。[梵字]❾生也出梵語雜名[梵字]女聲也。男女根義分明。男女根[梵字]修行者。卽理趣釋觀音段云。以自金剛與彼蓮華二體和合成爲定惠。是故瑜伽廣品中。密意說二根交會五塵成大佛事。是也。瑜祇五字門。信解行中皆以五字。五塵爲大佛事也。瑜祇經云金剛峯樓閣。亦是樓閣瑜伽之證也。又二十(二十七)云。次西北方彌勒卽是大慈大悲。俱是第二句中之義也(大悲爲根萬行句也。卽是如來信解地行也)以此大悲故增長成就妙菩提樹❿枝花葉。次說彌勒也。若悲而無悲則方便不具。則不得成菩提。不能具六度攝衆生也(文)又下四菩薩段云十二慈氏菩薩者謂佛四無量心。今以慈爲稱首。此慈從如來種性中生。能令一切世間不斷佛家。故曰慈氏(云云)第十四云。時彌勒菩薩住於普遍大慈發生三昧自心說者(文)經云發生普遍大慈三昧。[梵字](普遍唐梵文字)[梵字]大[梵字](慈)[梵字](發生)又十云。普謂平等遍滿一切法界也。稱法界而生大慈能遍與一切衆生正法之樂。是彼所入門也(云云)普平等遍滿一切法界等者。卽法界樓觀義也。大慈發生者[梵字]花鬘眞言也。[梵字]中有花義。大慈生菩薩三形花也。印持花印也。[梵字]嚴也花嚴之嚴也。故大慈發生者。卽花嚴也。又樓閣[梵字]之[梵字]字與[梵字]同。へ點與[梵字]同。[梵字]點與[梵字]通。是常例也。故[梵字]有嚴⓫藏義也。花鬘眞言釋云。以[梵字]爲眞言體卽是[梵字]字上加三昧畫。是故轉聲呼之。[梵字]是心義。我義。亦名大空。⓬([梵字]者自性清淨心。普賢也。十三。大慈生菩薩眞言釋。大慈從自性清淨心生。文第九云。自性清淨者金剛薩埵也。所以加三昧點。是慈行也。彌勒也。故慈無量心。普賢也。)言。此心蓮華爲妄我所纏。不得增長(是彌勒眞言中。衆生根性[梵字]也)今自證知心實相故。從慈悲藏中八葉蘂蘂次第開敷。故曰從大慈生也。復次淨菩提心樹王種子。從慈悲地中滋長茂盛開萬德花。以方便故成實。故曰從大慈生也(文)又第十四彌勒眞言云[梵字]此謂無能勝也。阿耶是勝。阿是

❶〔虛空庫梵名〕－㊁　❷（又云）＋以㊊　❸其＋（眞）㊊　❹千文＝千字文㊊　❺[梵字]＝[梵字]㊊㊁　❻〔字〕－㊊　❼〔謂〕－㊊　❽有＝卽㊊　❾生＋（支）㊊　❿枝＋（條）㊊　⓫〔藏〕－㊁　⓬[梵字]者乃至普賢也六十四字甲本作本文

無文釋迦牟尼大慈三昧中現無能勝明王。無能勝明王印右手持花印。花大慈也。左手舒五指。五指五大。五大者慈也。無能勝明妃印内縛立二大指如口形。此印頂輪王經五字眞言印也。與塔印同。十三十二彌勒印塔印也。彌勒所問經論云。大慈法界塔。又塔印分兩手持花手印也。不動立印軌。花鬘印似塔形。眞言如常。彼軌云。塗香供養印二羽芙蓉合。風各如彈指。空並押風輪。以前塗香印二空住風側中節之下際。名華供養印文彌勒種子(梵字)十三疏云。解故。(梵字)(梵字)者。大慈行一體速疾力三昧也。(梵字)(梵字)一切衆生也。(梵字)心性也。謂彼先[1]世所習行諸根性欲。(梵字)知也。謂能了知衆生諸根性行文(梵字)有多義。進[2]義去也往也了知也。隨也。如也。起也。得也。至也等。疏釋云。然此眞言以(梵字)字爲體。即是本不生義。生者生老病死。一切流轉之法。彼即體常自不生。是阿字義也。以知諸法自性不生。是故一切衆生爲無有上。勝上無等也。又能知法體不生故。達驗群機一切心性無所不了。[3]了現覺。隨彼所應得者而成就也。即是慈中之上。遍施衆生無有窮盡也文達驗群機等者。華嚴入法界品。德生童子有德童女告善財言。善男子。彼菩薩摩訶薩通達一切菩薩行。了知一切衆生心。常現其前教化調伏文又從衆生心性發起者。下四菩薩段云。此慈從如來種姓中生。能令一切世間不斷佛家文又(梵字)者(梵字)我也。(梵字)

三界也。(梵字)七母種子也。皆大悲也。下云(梵字)(梵字)是發生也。故彌勒所入三昧中義。從衆生衆惡[4]心住中生義也。是本性所具妙功德開敷作大慈行。而隨機與願拔苦與樂也。又華嚴入法界品云。於西方有國名海岸文千字文(梵字)國也。境界也。(梵字)海也。(梵字)岸也。(梵字)圍繞(梵字)牆也。然(梵字)(梵字)衆生義也(梵字)蘊義也(梵字)多通同。(梵字)有蘊義。故海岸者有衆生蘊義。又云。有國名大莊嚴文國云(梵字)千文或云(梵字)。大莊嚴者大(梵字)也。莊嚴者(梵字)七母義。(梵字)(梵字)也。莊嚴七母也。故園者。衆生心品。阿賴耶園。名大我八風也。理趣釋云。七母天者。并梵天母表八供養菩薩。以事顯理也文八供[5]養鬘香花等即是世間五塵。衆生染此。菩薩以此成佛事。又云。其中有一廣大樓閣。名毘盧遮那莊嚴藏。毘盧遮那莊嚴藏者。即大悲胎藏義。第九十八云。世尊遍加持一切衆生皆作不等種子(此種子即彌勒眞言中(梵字)心性)也覺。即時入於遍法界胎藏三昧。觀此一一種子。皆是蓮華臺上毘盧遮那普門眷屬無盡莊嚴。亦與大悲漫荼羅等無有異文莊嚴藏者。(梵字)嚴藏也。胎藏也。即樓閣也。又云。(梵字)與(梵字)同。(梵字)是(梵字)同。其如前。理趣釋七母天段。釋(梵字)字云。毘字一切法三有不可得。欲字一切[6]我不可得。由三有有情種種愛樂勝解不同。是故如來出興于世說五乘。所謂天乘。梵乘。聲聞乘。緣覺乘。大乘。是故佛楞伽經中伽陀說。乃至心流轉故。我

爲說諸乘。若心得轉依。無乘及乘者文彌勒樓閣中皆(梵字)字諸乘也。入法界品善財入樓閣中所見相說五乘等。其廣可撿。又(梵字)彌勒種子也。故應驗衆生性。[7]圓諸乘耳。又諸天部有佛慈護呪。寶樓閣初有驚覺慈心三昧眞言。及常行軌地結方結前有大金剛輪。金剛界入智合智後有降三世。大日經三三昧耶前說無堪忍大護。皆同相也。此樓閣中有彌勒。是慈護也。又寶樓閣根本陀羅尼門印。經云。二手作合掌。應置於心上。屈於二頭指及以二大指相捻猶如環。二中指蹙屈猶如寶形。豎合二無名。撡開二小指。是名根本印文此印寶樓閣形也。似塔形。又兩手持花印也。持花印大慈印也。心印隨心印。[8]平印。釋迦寶處三昧。智吉祥印相也。依上諸文意。法界樓觀者。五乘等五大五字智行之寶言法界也。金剛頂略出經云。於山頂上(須彌山也)又想鑁吽多囉(二合)紇哩(二合)惡(重呼之)等五字。以爲大殿。其殿四角正等具足四門。其門左右有吉祥幢。軒楯周環四重階道。於其殿上有五峯樓閣。懸雜綺綵珠網花鬘而爲莊飾云云義決云。又想鑁等五字者。謂於臺上以此五字上隨位而安布之。五字放光和合共成四方大殿。於大殿中隨於字位結成五峯樓閣。名爲五峯大殿也。其中莊嚴如經廣明之。乃莫呼羅伽等奏妙歌舞等各於樓閣下隨五字位成金剛輪漫荼羅等云云(梵字)等五字即與(梵字)等五字同[9](又入法界品。摩耶夫人樓觀云。十二普十界藏。是毘富羅法界藏陛也)實報

[1]世＝生(甲)　[2]義＝也(甲)　[3]〔了〕－(甲)　[4]〔心住〕－(甲)　[5]義＋(者歟)(甲)　[6]我＝乘(甲)　[7]圓＝內(甲)(乙)　[8]平＝半(甲)　[9]十二＝納十方(甲)

所生者。古鈔云云今直依疏意解。既上舉菩薩因行畢。云實報等故明。是酬因感果義。然本是衆生心性。如來種姓大慈行故。是佛德法門也。眞陀摩尼等者引文如有人注。今按摩尼與微褻襞(樓閣梵語)體同。故以爲喩。具如上辨。摩尼此云離垢。離垢卽南方三昧也。又云增長。南方增益義。理趣釋云。義平等現等覺以大菩提一義利故者。第七無漏末那與第八淨阿賴耶中無漏種子(卽第九無垢識)也能緣所緣平等平等離能取所取。故證得平等性智。流出隨其衆生愛樂身。由如衆色摩尼能作無邊有情義利(文)此等文意。樓閣者南方三昧可見矣

其高無窮下　高無中邊者。高者[梵字]義也。[梵字]云最高顯。中者[梵字]字義。理趣釋初段。[梵字]字下釋出中邊義。邊者[梵字]字義。[梵字]邊際義。[梵字]字同[梵字]字大空故。[梵字]高無中邊義也。[梵字]字自具故。卽五字門也　此是遍一切等者。明能住既無邊故所住亦無邊。遍一切處者。是本地身。所住者卽樓閣加持身也。下疏(第十四)云。謂以身平等之密印。語平等之眞言。心平等之妙觀。爲方便故。逮見加持受[3]持身。如是加持受用身卽是毘盧遮那遍一切身。遍一切身者卽是行者平等智身(文)次明樓觀莊嚴之相等　高無中邊金剛樓閣者。五字門三密金剛行體也。種種雜色金剛者。各各本尊法。其各息增降等諸行也

今亦下　合法也。還者便也。出禮檀弓疏。凡語辭還者皆爾。非是還歸義　種種功德者。十一三云。無盡莊嚴者。定慧神力妙嚴之藏。謂過去菩薩名爲勝生嚴。此卽佛子也。卽是先修行者。如言先生也。梵云[4]避部。是不久滿足諸財寶。謂法財也。卽此德以嚴身也。下疏(第三十三)云。毘盧遮那佛以此十緣生句不思議法界。作無盡莊嚴[5]藏。從十世界微塵數諸世界門。常出生根力覺道禪定解脫諸寶。遍施諸衆生。猶尙不匱。故曰具足法財(云云　文法財者。諸字門也。具如上明)智度第三(初)云。從佛住者。首楞嚴等諸佛無量三昧。十力四無所畏。十八不共法。一切智智等。種種諸惠。及八萬四千法藏度人門。如是等諸佛功德是諸佛所住處。佛於中住(文)次上引理趣釋等皆此義也　如是寶性者。謂五大金剛寶也

然此第一下　結加持相。第一寂滅等者。明相不離性故加持卽本地也　第一寂滅者。曼荼羅中胎藏義(卽本地身)又阿字義。翻梵語云。優留曼荼山。優留者大。曼荼者第一(文)法華方便品偈云。天人所供養。現在十方佛其數如恒沙。出現於世間。安穩衆生故。亦說如是法。知第一寂滅以方便力故。雖示種種道。其實爲佛乘。知衆生諸行深心之所念。過去所習業。欲性精進力。及諸根利鈍。以種種因緣譬喩亦言辭隨應方便說。今我亦如是。安穩衆生故。以種種法門宣示於佛道(文)第十六二十二云。從第一無相之法(中胎藏也)而出生如是大悲藏生之相(四重圓壇)普現色身種種方便說無量法。是雜色義也。又二十三云。法界體性本來常淨第一無相。還用法界(種種功德)而莊嚴之。中有大蓮華王。此華卽同法界遍一切處。自性清淨也。當知。彼中如來止住者。花既量同法界。當知。佛身亦復如是。此卽中臺八葉之花也。然生大蓮華。如來住彼法界第一。隨意信解令得歡喜。極微細之意最難見之性。故極微細也。此第一者。義謂當云性也(文)法華方便品云。十方佛皆現梵音慰喩我。善哉釋迦文第一之導師得此無上法。隨諸一切佛而用方便力(文)第六三十三云。第一無垢者。此最實事。更無過上。亦爲第一實際(更無過上者。邊荼羅義。第一亦曼荼羅義)所謂自性清淨心以離一切暗故。佛之知見復無垢汚。皆是轉釋本不生義也(文)　寂滅者。守護經云。啊字一切法寂靜體。本不生亦不滅故(文)二十二十七云。若如來恒住自證法。則不能度人。何以故。此處微妙寂絕出過心量(文)第一寂滅有第一義空義。寂滅有空義。阿字本不生大空。所云花臺之實相。法界法性也　相者加持身義。卽相而性故。云第一寂滅之相也　法門表像者。法門謂法身內德。卽十力四無所畏等。表像謂樓閣莊嚴。卽五峯八柱。半月滿月珠鬘瓔珞等。皆雜色金剛

以此爲門者。以加持身爲所入門。入法界藏也。第十八二十九云。門者所從入處之義也(文)第七五云。謂一一字皆是一種入法界門。如言阿三迷者。阿字是無生門。娑字是無諦門。麼字是大空門也(文)又二十九云。復次如來一一三昧門。聲字實相有佛無佛法如是故。卽是常故。不流卽是本地法身。爲欲以

[1] 住＋(者)㊥　[2] 四＋(紙)㊥　[3] 持＝用㊥　[4] 避＋(吠)㊁　[5] [藏]－㊥

此法身遍施衆生故。還以自在神力加持如是法爾聲字。故此聲字即是諸佛加持之身。此加持身即能普作隨類之身。無所不在。當知加持聲學亦復如是。是故行者但一心諦緣。觀此聲字自當見佛加持身。若見加持身即見本地法身。若見本地法身時即是行者自身。故此一一字門即是如來不思議果。不從別處來也文然此宗義。宮室殿樓以至莊嚴皆無不以種子變造。一一本尊皆悉從種子生。況其所居處所乎

如善財等者。入法界品七十九云。時彌勒菩薩前詣樓閣彈指出聲。其門有開命善財入。善財心喜入已還閉。見其樓閣廣博無量同於虛空。阿僧祇寶以爲其❶地。阿僧祇門闥。窓牖階陛欄楯廣說乃至。無量阿僧祇諸莊嚴具以爲莊嚴。又見其中。有無量百千諸妙樓閣。一一嚴飾悉如上說。廣說乃至。復聞一切樓閣內。寶網鈴鐸及諸樂器。皆悉演暢不可思議微妙法音。說種種法。所謂或說菩薩發菩提心。或說修行波羅蜜行。或說諸願。或說諸地。或說恭敬供養如來。或說莊嚴諸佛國土。或說諸佛說法差別。如上所說一切佛法。悉聞其音。敷暢辨了。又聞❷其處。有某菩薩。聞某法門。*其善知識之所勸導。發菩提心於❸其劫*其刹*其如來所某大衆中聞於*其佛如是功德發如是心。起如是願。種於如是廣大善根。經若干劫修菩薩行云云又見一切❹法寶鏡中種種形像。所謂或見諸佛衆會道場。或見菩薩衆會道場。或見聲聞緣覺衆會道場云云又見一切諸寶柱中放摩尼王大光明網。或青或黃或❺赤白云云又見彼眞珠瓔珞常出香水。❻其八功德云云又見彼淨瑠璃地一一步間現不可思議種種色相云云又於寶樹枝葉花果一一事中。悉見種種半身色像云云又見諸樓閣半月像中出阿僧祇日月星宿種種光明普照十方云云　菩薩之身等。解云。法界宮樓閣及師子座此是加持身如來住處。故云如來身。今歸實義故云爾。問此三同是受用身。唯至師子座云菩薩身何耶。答雖同加持身法門表示而各不同故。云菩薩身。是表勇健菩提心也。疏釋意亦爾。又云。師子座者即北方不空成就三昧也。具如上解

所以下　惠琳此經音義云。菩薩之身爲師子座師子座者。轉法輪人所坐之座。俗名高座。經文有密說。如來往昔因地行菩薩道時。次第修行地波羅蜜。從初一地二地乃至十地等覺妙覺而成正覺。當知以前地行業爲臺。積集前十一地之功德以成妙覺。而坐其上。地皆轉勝妙法輪安座其位。故云菩薩之身爲師子座文　次第修行者。初地修成檀度。二地修成戒度。等故云次第也。釋論第七十三云。何以名師子座。爲佛化作師子。爲實師子來。爲金銀木石作師子耶。又師子非善獸故。佛所不須。亦無因緣故不應來。答曰是號名師子。非實師子也。佛爲人中師子。佛所坐處。若床若地皆名師子座。譬如今者國王坐處亦名師子座。復次王呼健人亦名人師子。人稱國王亦名人師子。又如師子。四足獸中獨步無畏能伏一切。佛亦如是。於九十六種中。一切降伏無畏故名人師子

❼今此宗下　師子座者。約佛三力。是菩提心因功德所成也　勇健者。第三十七云。住勇健菩提心者。勇健是雄猛無怯弱義。所以須此心者。以眞言行者未見眞諦以來當有違順境界。或現種種可畏形色。或作異聲。乃至震動大地。或有大力毘那野迦。現作留難。爾時安心不動無有退屈。依於法教而淨除之。猶行者見此淨菩提心有大義利。故自然出生入死無怖畏想。彼彼魔事不能留礙也文又第九十四明法幢高峯觀三昧中云。如是淨菩提心爲萬行幢旗。亦復如是。住中道第一義諦山上安固不動。以健行三昧普觀十方。悉見無量度門材性優劣所應用處。及與諸地通塞障道因緣。故能攝持無量功德普護一切衆生。凡有所爲不可沮壞也。爾時世尊作如是念。我從初發意以來。常以此勇健菩提心護持正法及與衆生。於種種難行苦行事中。猶如金剛無有退轉。正爲成就如是三昧普護十方諸佛刹故。今我所願皆已滿足。作所應作。今正是其時云云法華玄贊第五云。勇者進也。銳者利也。善精進也文　華嚴音二初云。毘梨❽耶此云精進文師子座眞言云。[悉曇][悉曇]不動[悉曇]文[悉曇]與[悉曇]字體相同。故師

❶地十　阿僧祇宮殿)？　❷其＝某？＊　❸其＝某㊥＊　❹法＝諸㊥　❺黃赤＝赤或？　❻其＝具？　❼大正藏經第三十九卷五百八十一頁
❽耶十(悉曇)㊥

子座是勇猛精進義也。❶𑖁阿引𑖭薩𑖡曩座也梵語雜名與𑖀𑖭𑖡通。𑖁行也。金剛三昧也。空也第十皆用十三十五云。次金剛不壞座印。此是蓮華之坐。亦名金剛座。猶坐此座。❷故生諸佛。諸佛皆由此座。卽名吉祥之座也。故名金剛不壞座也。眞言歸命如前。阿此是眞言之心也。此長阿字爲行。傍二點爲三昧。爲令此法堅固故。後有點也文百八契印。金剛座者不空成就也。此尊種子𑖀𑖾也。釋迦牟尼號釋師子救世者。十八二十五云三三昧耶坐者。謂身口意三三昧耶也。口眞言。身法印。心本尊也座義更問之 今謂。卽金剛座也文依十六釋𑖀字爲金剛地。金剛座又云。三平等人坐此地。衆生三不平等故不能也。故五大卽三平等也。又此𑖀𑖾具五大義也。故爲中胎種子。本體𑖀也。傍點𑖁也。𑖀𑖾涅槃點。是果果義。必兼菩提故。傍二點𑖀𑖾也。以總爲中央空。轉字輪品云。我一切本初。號名世所依。說法無等比。本寂無有上。時佛說此伽陀。如是而作加持故。執金剛者及諸菩薩。能見勝願佛菩提座。世尊猶如虛空無戲論。無二行瑜伽相是業成熟文疏十二二十三云。此阿字卽是一切佛心也。今佛偈中說此阿字者云云乃至佛雖自歎美。卽是稱歎此阿字也云云乃至謂佛說此偈已。以佛神力加之。爾時諸金剛菩薩卽能現菩提座也。此座者。但以世間意但是座處耳。然西方名此座爲滿荼。滿荼者是堅固義。是不動義。是更無等比義。是周遍法界義。現此菩提座。亦如醍醐中現衆諸味共會一處而不相離更問加持故能現也此座卽是如來功德之所莊嚴。無量大願之所成就。卽同佛身。普現一切衆生界中。而作佛事。故云勝願也。佛虛空如無戲論。從行無二與理相應相。成就是業者。卽此座者。猶如虛空離一切分別雖諸菩薩如是修行種種方便。然亦無二無別不離如是妙理。故云理相應也。如行行者。彼得果亦如是。卽同彼座。無二無別。成就者。謂修行者之所成就悉地也文此中滿荼四義堅固者。𑖀字金剛義不動者𑖀𑖾字到金剛實際義。更無等比義者。𑖀字證菩提無上義。周遍法界者𑖀𑖾字涅槃。無住普遍義。故知菩提座者四阿。又曼荼羅者𑖀字異名也。又十六二十六明阿字是瑜伽座金剛座義。又十一三十五明𑖀字瑜伽座往❸見從初發意者。菩提心論云。若有上根上智之人。不樂外道二乘法。有大度量。勇銳無惑者。宜修佛乘。當發如是心。我今志求阿耨多羅三藐三菩提。不求餘果。誓心決定故魔宮震動。十方諸佛皆悉證知。初行願者。爲修習之人常懷如是心。我當利益安樂無餘有情界。觀十方含識猶如己身文 自在度人等者。百八契印。金剛座眞言𑖀𑖭𑖦𑖀𑖭𑖦𑖭𑖦𑖾。不空成就也。𑖮師子種子也。𑖀𑖭𑖦者不空敎義。十八二十四云。此是𑖀字一切眞言之心。於一切眞言最爲上首。當知此卽不空敎眞言也。不空者隨一切衆生有見聞觸知。無空過者。皆必定於無上菩提。故名不空也。復次。隨彼善願皆能滿足。如大寶王在高幢上充足一切。故名不空也文又同二十八云。釋迦牟尼者卽是不空見之身。普入世間而作佛事。又十十七云。時毘盧遮那❹佛。自敎迹不空悉地樂欲一切菩薩母明妃說者。自敎迹者卽是法佛自證之敎。卽祕密乘等敎也。諸爲修行者。皆悉不空。不空者是不唐捐義。隨彼力能皆向法身之理。卽同彼佛。故云不空也文故不空義通佛因果也。又按前云修行地波羅蜜等者。師子座眞言中。有菩提心義修行義及精進義等。眞言中𑖀𑖪𑖱𑖨者。此云不動。卽菩提心義。第九三十云。阿是金剛不動義。加一點是遍一切處。令此金剛不動遍一切處。卽是增廣義也文又三十一云。令此不動明王。卽是一切智智大菩提心。當知。此心卽是大力威猛。能永害一切隨眠等過。令彼永斷。卽是死義也文又修行。梵云折利耶與𑖪𑖨字體通同。故有修行義。𑖪𑖨者卽精進義也。又無藎壽軌明花座曰。由結印誦眞言故。獲得十地滿足文花座眞言卽❺阿字𑖀𑖪𑖱𑖨。初𑖀字卽庵種子。是阿字勇健菩提心爲座也。故第十三十四云。次金剛不壞座印云云具如上引文又𑖀𑖪𑖱𑖨卽阿遮梨耶也。與𑖀𑖓𑖨通同。此云字故。阿闍梨眞實智品有有字義。𑖀𑖪𑖨此云正行修行義又云軌範師。是自在度人等義❻也。眞言𑖪𑖨中皆含此等義。故依菩薩因位淨菩提心行願精進力證得佛果。共本行爲基是座義也

❶(又)十梵㊥　❷故十(能)㊥　❸見＝聞㊥　❹〔佛〕一㊥　❺阿＝𑖀㊥　❻也十(又𑖪𑖨云勸勇，佛三十五名，又𑖪𑖨有願義力義，是精進義)二十三字㊥

❶寶暦第三建酉二月七日敬寫交合畢。住河內州池局甘露密寺沙門寶如 善住爲報師德也

同第九卯年夏六月十七日以善住師御本書寫之❷畢

❸大日經住心品疏私記第五

沙門曇寂❹撰

❺其金剛下　如是上首者。此有二義。一此十九執爲上首。如文可知。二總十佛剎微塵數皆爲上首也。第十二三十一云。上首者非但祕密主一切皆入阿字門。即是無二體主而已。十佛剎土諸執金剛皆是上首也文然此十九執金剛者。是佛三句德差別智印。於中分三。初六金剛是因句曼荼羅外院。次四是根句。第二第一院。次九方便句。八葉中臺也。或第一院攝此方便句。故抄記云。且如最外院八部等世天。即是前八心中。從初解守齋已去乃至受用果等也。然有善根開發與正道相應。即是大悲胎藏之因也。如來以方便力而引導之。乃至令成就世間八心以來。即是外院之位。次漸漸向裏也及二乘亦在此內。次又知有勝法無上心。稍進引入第二第三。皆是大悲句也。次成佛果入中台。即是方便句也。然此八葉及中台五佛四菩薩豈異身乎。即一毘盧遮那耳。爲欲分別如來內證之德表示于外故。於一法界中作八葉分別說耳文就初六因句中。初虛空無垢是本有菩提心種子德。阿闍梨所傳漫荼羅等。外院中三途及人中異生凡夫等也。餘五即牙等七心。在文明矣。次四是佛四德波羅蜜也。後九方便句中終金剛手祕密主中胎德。餘八葉也。然依抄記意立八心。其說如上。若依此疏顯文相。三劫六無畏至極無初地。立八心爲菩提心因句。初地已上地立大悲句爲四金剛四德波羅蜜。第十一地立八葉中台也。良以三句義趣無窮故。建立非一途也。細旨應明之。因明十九執金剛與不動十九布字同。此已見古德說。今詳之。十九布字。此十九執成三句次第。有向內向外異。此執金剛向內因根究竟第三二一院八葉次第也。布字向外。究竟根因。八葉第一二三院次第。故頂相欠字與今祕密主同。是中胎。即[illegible]字頂相也。最後[illegible]字本有菩提心。與虛空無垢金剛同。即不動明王也。故初九字。與此中後九金剛同。是在佛即醍醐果德三密之源。是至極淨菩提心也。從此現三重漫荼羅。在行者成佛果入中台。是方便句也。次四字與此中第七已下四金剛同。是大悲根句。在佛在衆生皆是第二也。次六字與此中初六金剛同。是在佛。究竟方便至極普現色身第三院也。若在行者是初發淨心順違八心等。是故十九字後六字中[illegible]。是涅槃所云現半身義也。後三[illegible]字是因種義也。就中第十九[illegible]字布足。是不動本有菩提心也。是即足下❻輻輪也。一字金輪軌云。涅槃分布舍利已。成[illegible]字者。即與此[illegible]字同。[illegible]字與[illegible]字同。[illegible]亦同。故佛滅後使迦葉禮足下。是佛滅後唯有本有佛故。又地藏種子[illegible]。佛命佛前佛後衆生而付屬之。是又衆生性內佛種功❼能也。中四字三[illegible]吾我義。[illegible]三界義。是亦佛大我。四德波羅蜜也。以成萬行。初九字[illegible]等皆證空字。有證果義。又十四字輪品疏十二云。頭爲初分。是阿字菩提心位。從迦佉伽仰等乃至奢沙娑訶。凡是第一聲者。皆屬菩提之心也。當從行者眉間白毫相處而觀迦字。從佉已下當右旋逐日而轉。以次一匝布之。令環轉相接。次從咽以下爲第二分。屬長阿字門。亦當中與白毫上下相連右行布之。一匝相接。此是菩提之行也。次從心以下爲第三分。屬暗字門。從心上布於欠字。以次右旋一匝相接。次從臍以下屬噁字門。是大涅槃亦從中而遍迦入字。以次右旋一匝也。頭爲上分。咽心爲中分。臍爲後分私謂。發菩提心爲初。行果爲中。大寂爲後也。行文❽此十九布字與此次第異。大寂爲頭初。行果爲咽心中分。發菩提心爲臍以下後分。具如上辨。又十四十二云。凡布漫荼羅亦爲三重。第一重迦字乃至訶周匝內重名爲金剛輪也。此金剛輪持一切法猶如世界。金剛之輪持世界也。即是行者最初菩提心輪謂欲堅固菩提心故作內重也。次第二輪謂阿暗此是長阿及暗二輪。同是中分。若用阿爲輪。即不須用暗字輪也私謂阿是行者因。暗是證是果也。次第三輪用噁

❶〔寶暦…畢〕五十七字＝〔享保三年歲次戊戌閏十月初六日繕寫之了曇寂享保十年乙巳三月六日以洛西五智山曇寂師手書本謄寫畢沙門法漸一校了〕五十二字㊙　❷畢＋〔茲歲久任病床雖不能見抄疏故爲久住弘通寫得之文化十一戌九月十二日深識房畧衆二十一有〕㊁　❸此卷乙本缺　❹撰＝集記沙門道空諸删治定㊁　❺大正藏經第三十九卷五百八十一頁　❻(于)＋輻㊙　❼能＝德㊙　❽此＝今㊙

字輪亦順中加上布之令環合也。其伊等十二字在外散布。猶如光焰也。此即是三轉法輪之義也文十九布字〔梵字〕已上九字。頂相頭上頂左額耳眼鼻口舌九處皆頭分也。〔梵字〕四字。肩喉乳心四處。是咽心中分也。次〔梵字〕六字。臍脇腰髀膝足六處。爲臍以下後分。不動有纔發心即轉法輪菩薩說。又慈救呪有十二字。是三轉十二行也。仁王軌云。不動是轉法輪菩薩。三形輪也。又三句三重漫荼羅是四十二位故。疏第十十九云。如來說此二明不動降三世皆是彼法佛三昧。爲令行人從初發菩提心守護增長。令生成佛果圓。終不退失。不墮在非道者。即不動明王是也文又第五云。此尊於大日華臺久已成佛。以三昧耶本誓願故。示現初發大心諸相不備之形。爲如來僮僕給使執作諸務文又此尊經云底哩三昧耶經。是三三昧耶也。又有三三昧耶攝召印。三三①摩耶者即三句。見三三摩耶品也

問曰下〔梵字〕抄云。外朝者②記會處也。敎命者所說法也。大臣時史者同聞衆也。聞者生信者布敎利益也。此中無外民。無當機之意也文今言國王者喩本地法身。外朝者加持處也。所謂如來有應之所也。既有能應如來。豈無所應當機乎。聞者生信者即當機衆也。故下疏第一十四云。然此法解脫門所現諸菩知識。各引無量當機衆。同入法界漫荼羅。爲饒益此初入法門實行諸菩薩故。如來加持奮迅示現大神通力也文何云③無機乎。若違下諸品意者。自無此差誤也。凡諸如此問答釋。皆淺略一相而順世諦耳。若不然者。如此住處及脊屬豈但爲證信耶。若上來下去釋出之。有甚深標法微妙法門故。第三二十云。然以解二種義故。得阿闍梨名。所謂淺略深奧分。若觀前人未有深解之機。則順常途隨文爲釋。若已成就利根智惠。則當演暢深密而敎授之

虛空無垢執〔梵字〕云虛空無垢。出疏第五七演密二二十九云。誐誐曩虛空尾羅惹無垢既違第五疏不可用之。次金剛亦爾。此金剛爲本有德。文有五義。即本有五字五大。若約八心則爲種子心也。然釋初六金剛中正釋意第一金剛菩提心體義。第二菩提心德相。第三以下是用也。復次釋意第一爲種子。第二是牙。第三疱。第四葉及敷花結實第五受用果。第六無畏依。是八心次第至文可知　虛空無垢者。具緣品偈云。有無悉超越。無垢同虛空。諸法甚深奧。離了無含藏。離一切妄想。戲論本無故第五八云。次有一偈半。顯示淨菩提心如實相印。即是開佛知見使得淸淨也。有無悉超越者。即是從衆緣生。不可思議中道阿字義出過斷常非有非無。一切心量所不行處。故名無垢虛空金剛智④印。諸法甚深奧者。以心性甚深故。當知陰界入等。乃至一切種智皆亦甚深。以一切法不⑤出實相故。如是實相。唯佛與佛乃能知之。非思量分別之所能及。故云甚深奧也。世智不能了者。言此心性非一切世間聰惠利根者所能思議。縱令長爪梵士等諸大論師。以種種因緣譬喩莊嚴比況量度。終自非其境界。苦思惟求徒令發狂。獨有信力堅固者。依此祕密方便乃能入之耳。無含藏者所云難可了知者。正在如是無含藏處。以如實知蘊阿賴耶本不生故無所執受。亦無含藏。爾時一切心意識妄想戲論。皆悉淸淨法界圓照如秋月在空。故次句云離一切妄想也。梵本云離一切戲論妄想。今以偈中語略。又意義無異故不具存。次句云戲論本無故者。若具存梵本應言戲論無戲論故。以一切戲論皆悉從衆緣生無有自性。無自性故即是本來不生。是以釋前句云即此戲論自無戲論也。今以會意言之故曰本無文此一偈半虛空無垢大菩提心之本相也。下疏第一三十二云。經所以者何。性同虛空即同於心。性同於心即同菩提。如是祕密主。心虛空界菩提三種無二。此等悲爲根本。方便波羅蜜滿足者。如上種種入淸淨門。皆爲發明自心求菩提義。今復結言虛空無垢即是心。心即是菩提。本同一相而有三名耳。即此一法界心離因緣畢竟不生而不壞因緣實相。以不生故則無能所之異。以不壞故亦得悲爲根本方便波羅蜜滿足。即是究竟不思議中道義也文

菩提心體者。虛空無垢本有菩提心。亦即阿字義。阿字即菩提。心體故第十四六云。第一

①摩＋(耶)〔甲〕　②原本甲本傍註曰指心所引說法　③無＋(實)〔乙〕　④印＋(也)？　⑤出＋(心)？

阿字卽是菩提心體文第十二八云。如上所說卽是阿字門。如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也文

離一切下　釋名義。至如淨虛空是[梵][梵][梵]虛空義也。無有障翳下。釋[梵][梵][梵]無垢義離者[梵]字義　一切亦[梵]字義。[梵]與[梵]通同故　執諍者[梵]字義。[梵][梵]云。執。[梵][梵]通同故戲論者。[梵]字義。[梵][梵][梵]戲論　淨者[梵]字義　虛空卽[梵][梵]也。[梵]障翳義。與[梵]同　無垢[梵]字義　無染[梵]字義　無分別[梵]字義。又此中有五字門義。離一切執諍戲論者。[梵]字義[梵][梵]執❶義。[梵][梵]❷議也。[梵][梵][梵][梵]戲論也。如淨虛空者。[梵]字義。淨者[梵]義。[梵]與[梵]同虛空也。已上皆[梵]字義。[梵]字者以[梵][梵]二字成。如別記之。翳障者[梵]字義。[梵][梵]通同。垢者[梵]字。染者[梵]字。[梵]字煩惱欲染義也。無分別者[梵]字虛空❸義。口分別也。口口通同故。此五義本有所具德。卽此五義攝盡萬德。故云功德藏具足無缺。又名金剛寶藏也

復次虛空遊步　有云。復字恐衍。三十五佛名云寶蓮華遊步佛。[梵][梵][梵][梵][梵][梵][梵]文演密二二十九云。誐誐曩虛空尾紇哩捉多遊步千字文步[梵]訖羅二合[梵]摩。唐梵文字云進[梵][梵]文華嚴大疏第三三十一云。大勇健者。卽是定用健則堪能。勇則無畏。見佛淨機遊戲神通故名勇健。亦遊步文

不住義等者。卽三句三大義　不住者阿字本不生義。又是[梵]字義。是遊步體體大菩提心因句　勝進義者遊步相相大是自行勝進。卽根句也　神變者用大卽化他事業方便句也

淨菩提心者是虛空也　都無所住者。謂不住義第七十八云。復次入多字門。了知諸法皆空故。不住生死中。空義卽此如如亦不可得故。不住涅槃中。有義爾時行處諸息。諸位皆盡。遍一切處的無所依。本不生義是名爲不住法。住如來大住也文是[梵]字義也　進修萬行者。是勝進義。卽上所云微吃哩捉多。且如上疏釋　起大神通者。是神變義。亦如上疏釋。[梵][梵]字中有增進義事業義等

復次虛空下　阿字門平等種子者。一切衆生本具佛性故。第七二十八云。且如阿字門無生妙惠。一切衆生等共有之。但以不自證知故。如貧女寶藏不能得其勢力。發行時如方便開發。入證時如寶藏現前。爾時隨意受用所求必得云云下疏第三十一云。謂自性清淨心。金剛寶藏阿字義無有缺減。一切衆生等共有之。又第三十二云。行者最初開發金剛寶藏時。見是心性如淨虛空超諸數量。爾時離因業生。佛樹牙生云云涅槃如來性品云。佛性眞我譬如金剛不可毀壞文阿字義第十二二十四云。復阿字是開口聲也。若無阿聲卽不能開口。口若不開者。一切字皆無。是故阿字爲一切字之種子。當知一切萬行亦如是以阿字門而爲種子。若離阿字亦不成也文下疏第一十七云。復次行者初發心時。得入阿字門。卽❹是如來❺金剛性生❻牙。當知。此牙一生運運增進更無退義文又第一十八云。今修平等三業淨惠門。一切蘊阿賴耶業壽種子。皆悉焚滅。得至虛空無垢大菩提心。一切如來平等種子從悲藏中生法性牙。乃至莖葉花果遍滿諸法界。成萬德開敷菩提樹王。然以四不生義觀之。都無所起。亦無起處。當知。此生卽是大空生云云文平等者[梵][梵][梵]義。又[梵][梵][梵]者普義。平等義。皆普賢金剛薩埵義。義決所謂如來神變相。祕密加持相是也　修無住行者。釋第二遊步執義。無住者。以阿字本不生無所得心所修行也。所謂十緣生句心續生勝上大乘句也下疏第一二十七云。隨行者以無住心所修萬行。卽由大悲地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所❼陰潤故。大悲風界所開發生故。大悲虛空不障礙故。爾時無量度門任運開發。由如牙莖枝葉次第莊嚴。卽是於一切心法具足因緣之義也文

第三下　萌牙已生者。對上根牙漸生牙種云已生。是明拘種也。生者生長義也。第四二十九云。夫漫荼羅者是發生義。今卽名爲發生諸佛漫荼羅也。下菩提心種子於一切智地中。潤以大悲水。照以大惠日。鼓以大方便風。不礙以大空空。能令不思議法生牙。次第滋長。乃至彌滿法界。成佛樹王。故以發生爲稱文　四大時節者是與力之緣。虛空者是無障之緣。時節者是又五大也。謂東風春。南火夏。西空秋。北水冬。及中上上用也　菩提心亦復如是等者。合中初一句總合。次以無所得爲方便者。合萌牙已生。古人以此句合虛空不礙。甚無義耳　以無

❶義＝也(甲)　❷議＝諍(甲)　❸〔稿〕一(甲)　❹是十（從）(甲)　❺原本甲本傍註曰生得因　❻原本甲本傍註曰修得因　❼陰＝滋(甲)

所得爲方便者。是淨菩提心所見無住德故。此心纔生卽以無得爲方便。是此金剛之體也。故今合萠牙已上也。萬行爲緣者。合四大時節乃至虛空不礙。次得眞實生者。合念念滋長。以無所得爲方便者。無所得者卽不可得也。謂𑖀字義。卽是𑖀字。十緣生勝上大乘心纔生是也。般若心經說諸法空已。云以無所得故。卽與今同。無所得梵云𑖀[梵字][梵字][梵字]勝義上義。𑖀無也。謂無上最勝義也。方便梵云[梵字][梵字][梵字][梵字]。此中有大乘義。故無得方便者。勝上大乘句義。所謂無得大乘也。又𑖀不動義。[梵字]圍繞義也。中心不動而諸法圍繞者。而字輪是也。不空羂索經十四十五云。佛言蓮華手。字平等性。語平等性。言說理趣平等性。入陀羅尼眞言一切字門。以無所得而爲方便。入阿字門解一切法本不生故。入迦字門解一切法離作業故云云廣說字母無所得者。𑖀字門也。餘卽百字❶輪也。百字門卽萬行是也。又華嚴十住品初云。爾時法慧菩薩。承佛威力入菩薩無量方便三昧。大疏十六下三紙云。任性能知觀解善巧故名方便。十住各攝多門善巧故云無量。鈔云。任性能知下解方便言。此有二意。一以絕分別心名爲方便。如下文云以無所得而爲方便。初地經中。無分別智名大方便。二約善巧事理無礙故如常所明文又十回向中經云。佛子菩薩摩訶薩。以諸善根如是回向時。用無所得爲方便。大疏二十四三十九釋云。用無所得爲方便者。略有二義。一以無所得導前隨相。則涉有不迷於空。爲入有之方便。二假無得以入有。不存無得。卽此無得亦是方便。此爲入空之方便也。今文正用前意。義兼於後。欲顯隨相離相無前後故❷然略云無得。準大般若。亦以無生無滅無住等皆爲涉有之方便也。鈔云。此爲入空之方便者。眞空非得而無不得故。欲顯隨相等者。釋上正用前意也。欲將離相無得導前隨相之有故。❸言義兼於後者。前意是結前❹此意是生後。亦不住於離相故。准大般若下。例釋無得爲方便如清淨歷一切法則以清淨爲方便也。若云無生卽云得般若波羅蜜時。知一切法無生。所謂色無生受想行識無生。眼無生耳鼻舌身意無生等。今此猶是略擧能入方便廣更有多。故復有等言。等取無依無作淸淨不增不減不垢不淨不可取不可❺見不可動不可壞等文今謂諸無依無作等諸門皆𑖀字無所得異門之稱耳。第十五二十二云。旣得如是與法相應。得見本尊無量境界廣博嚴淨不可思議。行者爾時卽以無所得而爲方便以智慧觀察。如是法從內生耶。從外來耶。從內外合生耶。行者自身心卽名爲內。本尊境界是所對境。名之爲外。是二合緣名爲中間。如是觀察了知。此法種種不思議境不從內出不從外來。亦非內外和合中間而有。當知。本來清淨畢竟無所得。無所生也外境內心。以此身心觀照爲中間此三事悉除。卽是本清淨一相平等也。所以者何。以行者內心外境及心緣和合。正觀察時。此三事和合。卽有不思議觀境現前。以三事和合。從緣起故。當知卽是無生無性不可得也文依此文。無得方便者。卽四不生觀。第一十六又云。然此境界由行者心淨故生耶。由佛加持故生耶。若由內心卽是從自性生。若由佛力卽是從他性生。悉皆不異外道論議。以自他無故和合亦無。又復非無因緣而成就。何以故。內因外緣隨有所欠。卽不現❻理前文此四不生者卽四阿義也。故勝上大乘句也。爲方便者。古師解爲三句中之方便。是不可耳。祇是謂以無得爲善巧方術耳。非當三句義中第三方便也。萬行者攝爲十度。十度卽理智五大。故萬行者以五字五大爲體下疏第一二十四云。復次金剛手說此五喩。卽是發起下文五字義也。阿字門爲地。嚩字門爲水。羅字門爲火。訶字門爲風。佉字門爲空。又如世間種子。地水火風爲緣。虛空不障。然復得生。隨欠一緣終不增長。一切智性如來種子亦復如是。卽用一切智門五義自爲衆緣。能至菩提常住妙果。所謂不可思議不生不滅之因緣也文時者。三劫也。卽經三劫修於萬行。三劫卽三妄執義。至下可知矣眞實生者。眞實謂大空義。淨菩提心義。第十五二十四云。以此實如空者。實卽如空。猶空也。無自性名實。實者卽如空也。實非妄語也乃至夫見住者。卽是安住實智惠中故名實也。猶覺了無性空本性淨故當知諸法皆空。空謂離虛妄分別而住

❶輪＝門(甲)　❷[然]－(甲)　❸言＝云(甲)　❹(此)－(甲)　❺見＝覺(甲)　❻[理]－(甲)

諦理。俱是爲實也文華嚴大疏十九上五二云。佛性卽是眞實之性。眞實之性卽第一義空文千栗太眞實心也第十六十七云。所謂燒者。卽是字義。當以阿字爲弟子身。使以阿字遍作其身。次此惠火之字𑖨字焚彼菩提之性眞金之鑛阿字卽眞實心也令垢穢無餘故。以羅字而焚阿字也。然既焚竟。豈如二乘斷滅灰盡而不復生耶。不如是也。諸垢之薪已盡更有妙生。所謂淨菩提也。眞實生也。此生卽是淸淨之性。如來種子也文又下疏第一十八云。緣業生者。謂爲有情癡愛因緣。造身語意種種虛妄不淸淨業。乘如是業生六趣身。增長輪迴備受諸苦。今修平等三業淸淨惠門乃至此生卽是大空生也文具文如第二金剛下引之　第五四云。次云成辨大事者。卽是能成大事。成辨大事因緣。所謂開示悟入如來知見故。經中會意之。次云。汝等於明日指第七夜得大乘生大乘之體。卽菩提心也　謂入大悲曼荼羅得灌頂已。生於一切如來種姓之中。復次離緣業生得大空生。故云大乘生也文解云。眞實生者。衆生本性千栗駄眞實心。所云花臺實相。常途所謂眞如也　大空生者述眞實義。衆生本心卽第一義空。故云大空。又妙生者。妙謂不思議。不思議卽阿字義。阿字卽自性淸淨心。自性淸淨心卽第一義空。不生而生故云妙生。又若準妙執金剛下釋。以開示悟入四阿爲妙。若準❶十羅刹眞言釋。以法界三昧爲妙。皆𑖨字義。又大乘生者。大乘者菩提心爲體。具如下七大中大乘者卽第一義空。故十二門論云。大分深義空卽是也。總言之則皆淨菩提心生義。心佛顯現名爲生也。所云心自證心。心自知心。謂之菩提心生也

第四被雜色衣下　此中初約十心釋。復次下正釋被雜色名　莖葉花實者。葉及敷花結實三心也　具種種色者。今按被雜色梵言中含攝此義。故云也。[illegible]者。[illegible]有具義。隨求陀羅尼具云[illegible]。又上疏釋薄伽梵中。[illegible]有有義。疏云具殊勝德。有卽具義。種種色者卽[illegible]義。故知是釋出梵言所含義也

復次下　正釋被雜色衣名。第十五虛空藏眞言釋曰。吠質怛纜雜色衣也。是稱讚奇妙顯色之義也　縛囉衣也　駄是執持義也　羅被着也。此德生卽是被種種衣也　雜色衣卽是種種萬德莊嚴法門。若人能證此三昧。卽能萬德莊嚴其身。如淨虛空明靚顯色也文又十三之十三云。吠質多是種種義。嚩縛羅是衣義也。又云駄羅著也謂著種種衣也。如虛空無色而能現種種形。此菩薩亦爾。猶如虛空而能滿種種願。現種種形。利益衆生也

以種種法界等者。第六十三云。初偈答色義。云染彼衆生界以法界之味。古佛所宜說。是名爲色義。猶如世間染色能染淨疊使同味。故以味解色。如云袈裟味者。卽是染作袈裟色也。今此漫荼羅色義亦然。以法界不思議色。染衆生心。同一淨菩提味。復次如世間染色先以灰水洗則易受染色。今以羅字門焚燒弟子垢使成灰燼。然後以嚩字門大慈悲水洗之。使純一淸白。離諸戲論然後染作法界漫荼羅。令種種普門身皆同實相色也文十六二云。迴此心之無自性者。心名質多。質多者猶如衆❷緣莊嚴積聚。名爲質多。猶衆緣所成故卽是無有自性。此卽是因也。本因既無自性。當知所生之果亦無自性。所以者何。若因有生者果可有生。今既因尙待緣而成。無生無性。當知❸生不可得也文解云。種種法界者[illegible]是種種義。法界是心。謂質多心是八識也　無垢菩提心者菴摩羅無垢識。又是干栗多心也　染者莊嚴義如次上引第十六疏　染無垢菩提心卽是萬德開敷義。成大悲等者。四重曼荼羅義。夫衆生心如合蓮華。心自證心時心蓮開敷而成四重圓壇。是卽萬德開敷故云成大悲等也　雜色者五色五字義。五色卽一切色。五智卽一切智故。五佛云一切如來。五穀云一切穀。等卽此義也。第六十四云。世間綵畫不過五色。然更相涉。有種種深淺不同。巧惠者善分布之出生萬像。無有窮盡。法界不思議色。亦復如是。統而言之。不過五字門。然亦更相發揮。成種種差別智印。如來以普門善巧圖畫非生曼荼羅。乃至出生世界微塵隨類之形不窮盡云云　又下疏云。用一切智門五義。自爲衆緣。能至菩提常妙果文

第五善巧步　約八心義第七受用果。果還成種子者。卽是受用義也。第二十二十三云。次花開敷云阿彌陀何也。此是受用佛。卽是

❶（第）＋十㊥　❷緣＝綵㊄　❸［生］－㊥

成大果實受用其果無量不思議現法之樂皆得名也　端嚴義者。是成果義也。華嚴音義。質多羅云種種嚴義。種子義者。還爲種子義。千字文云□味□惹稱□補□怛羅二合子文今云。此中種子者。成果名種。是受用種子義也。譬如已得等者。擧喩釋受用果義。下疏第二七云。復次祕密主彼護戒生天。是第七受用種子者。謂已能造齋施見其利益。卽知三業不善皆是衰惱因緣。我當捨之護戒而住。由護戒故現世獲諸善利。有大名聞。身心安樂受用果義倍復增廣□義賢善□□義命終而得生天。譬如種果已成受用其實。故曰受用種子也。又云從一種子成百千果實已得果實義是一一果實復生若干果還爲種義展轉滋育不可勝數□□□增長義也　今此受用果心。復成後心種子。亦復如是。故曰受用種子也文　然今此第五金剛非護戒生天受用果。第六既是極無心故。此中三劫六無畏至極無心立八心。具❶論前如矣

善行步已下。釋行步二字。□訖羅二合□麼此云步。亦云威儀。亦云事業。卽佛事業。第六十三云。壽是無量壽色。旣至金剛實際南方如前引文二卽以加持方便普現大悲曼荼羅是普現色身佛事業也如淨虛空中含萬像故文第十二十。費只多羅二合揭帝種種行也。亦是巧色之義。隨類示現一切可愛樂身名巧色也。亦是雜色義。以種種行種種雜色法門而除世間之暗。卽諸明中無比義也文　謂善知時宜者。時有二種。此是迦羅時也。□□之中有時義。又□有宜義。□□□宜也。出唐梵文字。□善也。□□者有知義。十三十云。世尊今正是時。佛今正是時者。此兩語有意也。初說迦羅之時。意言。今此四衆無有支葉。純是眞實堪受大法。如來應機而說。正是其時也。次三摩耶之時卽時分之時。今正是時。說法❷之時也文　虛空藏經一十二云。世尊知時者。不越時授記故。世尊知宜者。於諸有情隨宜說法故文　可度不可度者。智度五十八云。順入衆生心者。菩薩住是八地中。順觀一切衆生心之所趣。動發思惟。深念順觀。以智慧分別。如是衆生永無得度因緣。是衆生過無量阿僧祇劫然後可度。是衆生或一劫二劫乃至十劫可度。是衆生或一世二世乃至今世可度是衆生或卽時可度者。是熟是未熟。是人可以聲聞乘度。是人可以辟支佛乘度。譬如良醫診病知瘥久近可治不可治者文　以身口意方便者。十四二十五云。前所云三道者。有一釋云。此三道眞言身口意自在平等之力。卽是從佛口❸生也。由此身口意三道眞言故如來得超入三平等地。隨上中下類。普門示現種種本尊之身種種眞言種種印法。等同虛空無有分限。普周法界而度群生。究竟皆令同得超入如是三平等地也。身具無量功德。猶如虛空不可知其限量語意亦爾。由觀此眞言故得如是功德同於如來也。由三業無盡故。若應以身度人卽普現種種色身。若應以語度人卽普門示現種種語言。隨宜導示令得入於佛之知見。若非直身語意無有限量。具足一切功德由如虛空。當知智慧亦得如是無有限量猶如虛空也。若得如是無礙妙智。卽是於一切法中而得自在。同於世尊也文　成佛事業者。第十九五云。經云自業者。卽是佛事也。❹隨普現色身。或示處處行菩薩道八相成佛。諸本❺生事業無量無邊。以要言之皆是如來自業也

第六住一切法　此金剛卽第八無畏依也。下疏第三三釋第六一切法自性平等無畏云。謂觀自心畢竟空性時。我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智生。卽極無自性心生也文　又第二二十四空性卽是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現。卽❻顯此心也。前劫悟萬法唯心心外無法歸性攝相　今觀此心卽是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰離於根境文　謂住一切佛平等性者。卽五智義。本有五智卽清淨體性。清淨體性心蓮華藏十果太自性清淨大涅槃義。平等性者。謂一切衆生等同具足涅槃所謂一切衆生悉有佛性者卽是也。下疏云。謂自性清淨心金剛寶藏是如實智卽佛性義無有缺減。一切衆生等共有之文　住者心自證心。所云無住之住也　謂因果等者。擧一切差別法。若約法解之。第二劫已前未到心實際。心外見法。是名無別見　因果者違順八心。三劫六無畏之相也　自他者。本尊爲他自心爲自。心外見尊者。第二劫終云。猶是對治

❶論前如＝如前論◯　❷〔之〕－◯　❸生＝出◯　❹隨＝謂◯　❺生事業＝事◯　❻顯＝喩◯

心外之垢。尚未開此心中祕密種種不思議事文 有爲無爲者。他緣乘心。於有爲生滅之識。觀萬法唯識。覺心乘。以有爲法攝歸無爲眞理。觀諸法空。共是差別見也[1]文 入此如實中等者。是第三劫如實知自心義。如實[2]知者。阿字本生理。大涅槃義。又衆生本性于栗太心也。第十二十六云。此心處無垢清淨猶如圓鏡當現前。當知此卽是先佛共所宣說。眞實之心千栗太如是心性常恒安住。無有變易。不可破壞。卽是諸佛大般涅槃。故名眞實也文又十云。如是甚深法性。猶如大海。萬流之所歸趣也。此萬法歸趣正順於大般涅槃。卽是發行義也。如世間大海種種色味入大海之中。皆同一色一味無有差別。不可變。如來大海亦如是。一切萬法萬行入此中。皆同一不思議解脫之味。無有差別也文第十九二十四云。今此中云。虛空卽是不可得空。卽是大空。空亦復空。但有名字。而實體卽不空。離空與不空之相。導師以方便故。假以言說以開悟衆生。然亦空名亦不可得。若有名可存卽是有相。有相卽心生滅。不入實智。云何得名阿字自然之惠實相之智耶云云十五二十四云。夫見住者。卽是安住實智惠中。故名實也。猶覺了無性空本性淨故。當知諸法皆空。空謂離虛妄分別而住諦理。俱是爲實。見此理者卽是見於古佛所見之道。解與諸佛玄同。往昔如來亦從此路去成正覺。既得如是自然之智。復當轉受衆生。今我所得亦與此無異。故名爲實。實者卽是無虛義也 同一實際者。智度三十二六云。實際者以法性爲實際。故爲際。又如阿羅漢名爲住於實際。問曰。如法性實際是三事爲一爲異。若一云何說三。若三今應當分別說。答曰。是三皆是諸法實相異名文 華嚴大疏二十四三十一云。實際者。卽一切法眞實之際故文今云。實相者阿字本不生自心實相。第十二二十云。若得自覺心處者。卽知此心自性常淨。如是淨無垢處卽是諸佛大圓滿實相之地也文下疏第一三十四云。如是從麁至細去廣就略。乃至現在一念識亦無住時。又復從衆緣生故。卽空卽假卽中。遠離一切戲論至本不生際。本不生際者。卽是自性淸淨心。自性淸淨心卽是阿字門。以心入阿字門故。當知一切法皆入阿字門也文然上來五句者。從第一至第五爲五句。是此五句皆是如來差別智印。然有種子芽等八心次第淺深之異。今至此云一切法平等故。有此釋也。故演密云。通疑妨也文是經於三劫至極無心。建立八心爲菩提爲因句。既到佛果地。八心皆成功德智印。何淺深差別之有

第七哀愍 從此至第十四金剛。當佛大悲爲根德。卽是四德波羅蜜也。是四阿也。意與下四菩薩同。初哀愍金剛卽常德阿字義。與普賢金剛薩埵同 [3]此哀愍等者。哀下文字云[梵字]與[梵字]悲通同。救度者。救唐梵文字云[梵字][4]別本[梵字]。第十七[梵字]多羅是眼義。所云普眼者大悲義也。又云。多疑度義。能度此等生死大海。是於諸法得度也。又驚發地神眞言云。[5]哆以難度世也。卽有導師義也 已住平等法性者。指第六金剛三昧耶有平等本誓等義。故自住平等性時。依本誓故。卽發起悲愍也。三昧耶平等性者普賢金剛薩埵義也。第九十八云。世尊如是現觀察已。卽時從三昧起。說三昧耶持明。三昧耶是平等義。是本誓義。是除障義。是驚覺義。言平等者。謂如來現證此三昧時。見一切衆生種種身[6]語意悉皆與如來等。禪定智慧與實相身亦畢竟等。是故出誠諦言以告衆生。若我所言必定不虛者。令一切衆生發此誠諦言時。亦蒙三密加持。無盡莊嚴與如來等。以是因緣故。能作金剛事業故。名三昧耶也。言本誓者。如來現證此三昧時。見一切衆生悉有成佛義故。卽時立大誓願。我今要從普門以無量方便令一切衆生皆至無上菩提。剎衆生界未盡以來。我之事業終不休息。若有衆生隨我本誓發此誠實言時。亦令彼所爲事業皆悉成金剛性。故名三昧耶也已下又除障驚覺義下。皆有同體大悲義。應見 同體悲愍者。梵網經說四大是我先身本體。起信論說衆生己身眞如平等。[7]仁王軌說自他諸佛同一眞如。五大是眞如只是眼目之異耳。世尊諦觀一切衆生悉有佛性與如來等。故發起悲心。是同體義。諸文皆此義也。具如上所引第九文。是卽一切有情皆如來藏。以普賢菩薩一切我故義也。若約住辨之。且有淺深。今此中毘盧遮那

[1][文]－㊥ [2]知＝智㊥ [3][此]－㊥ [4](又)＋別㊥ [5]哆以難＋([梵字])㊥ [6]語＝口㊥ [7]原本冠註曰仁王軌云，由觀自他，及諸佛心，同一眞如，得同體悲

大悲胎藏生究竟大悲也。第七八云。佛坐道場證如是法已。了知一切世界從本已來常是法界。卽時生大悲心云云第三十二云。慈悲憐愍之心徹於骨髓。諸有所作。皆爲建立衆生。必使成就無盡法界之樂。度脫無餘衆生界之苦。若無此心。則如胎藏不成。又安能有所含養。❶乃至毘盧遮那以本願故。住於加持世界。普現悲生漫荼羅。是名深祕阿闍梨文第四二十九❷勸囑阿闍梨。令興平等悲願。就初文中。哀愍無邊衆生界。是大悲胎藏生漫荼羅廣義者。若行人自見中胎藏時住平等性義 卽知一切衆生悉有成佛因緣故。其所起大悲漫荼羅亦周法界同體之悲 且如十世界微塵數諸執金剛菩薩衆等。隨以一門作曼荼羅王。餘爲眷屬。則成一種曼荼羅。如是旋轉無窮。已非算數譬喩之所能及。何況是中。各以無量門莊嚴。種種方便引攝衆生。又可勝紀乎衆生無量故。大悲亦無限量義也 又下釋四菩薩中普賢云。普是遍一切處義。賢是最妙善義。謂菩提心所起願行。及身口意悉皆平等遍一切處。純一妙善備具衆❸生。故以爲名文今此金剛配解初阿字者。第十一十云。所謂本體從本已來具無量自在力不思議力文二十卷云。法身而有自在神變加持文上疏云。爾時世尊往昔大悲願故。而作是念。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益云云 卽是毘盧遮那法性大悲也

第八❹那羅延力　此金剛佛樂德具字義。與彌勒意同。故下釋彌勒云。普賢是自證之德。本願已滿。欲化衆生令得此道。故次明之文又十三十七怖一切爲障者印釋云。此眞言諸佛大力也。此大力是何等耶。卽是如來十力。一切力中最大自在也。如來云何得此十力。謂從大慈而得此十力。故言此力從大慈生也文此眞言中。有[梵字]句。是大慈行義。慈氏菩薩義也 那羅延者。今按此有二類。一天力士。二毘紐天異名。維摩佛道品云。示入贏劣醜陋而得那羅延身。一切衆生所樂見文什曰。天力士堅固端正身也文探玄記十五五八云。那羅延者。此云堅牢。卽帝釋力士之異名文華嚴大疏第一下三十五釋經所列十金剛中妙色那羅延執金剛云。此云堅固。由見佛妙色皆不可壞。故受此名文玄應音第八二十二晉云骨鎖力士也文已上力士義 第十十四云。毘紐天有衆多別名。卽是那羅延天別名也。是佛化身三昧門前。毘瑟紐二合費卽以本名作眞言也 以第一字爲種子。毘是空義。瑟紐是進義。生義。乘空而進也。所謂此天乘迦婁羅鳥而行空中也迦婁羅梵言含大悲義也 私謂。釋迦於五部佛中乘迦婁羅座。卽是虛空進行義也文十七十八云。阿闍梨者○常知卽是韋紐天自在天別名。正云毘瑟紐文俱舍第二十七云。佛生身力等那羅延。有餘師❺云。佛身肢節一一皆具那羅延力。大德法救說。諸如來身力無邊。猶如心力。若異此者。則諸佛身應不能持無邊心力。大覺獨覺及轉輪王。肢節相連。如其次第。似龍蟠結連鎖相鉤故。三相望力有勝劣。那羅延力其量云何。十十倍增象等七力。謂凡象香象摩訶諾健那此云大露形 鉢羅塞建提此云勝蘊 代浪伽妙支 遮怒羅執持 那羅延。後後力增前前十倍。有說。前六十十倍增。敵那羅延半身之力。此力一倍成那羅延。於所說中。唯多應理。光記二十七云。那羅延是神名此云人種神文麟記三云。那羅翻爲人。延那翻爲生本。謂人生本。卽大梵王是也。外道謂一切人皆從梵王生故。故曰也文中論疏第一二末十七云。那羅延此云生本。以是衆生之本故文智度第二十五云。如摩醯首羅天。秦言大自在。八臂三❻眼騎白牛。如韋紐天。秦言遍悶。四臂提❼其持輪騎金翅鳥文惠琳音二十六十云。八臂天。此云那羅延天文今按。若依涅槃經云十盤揵提力不如一八臂那羅延者。此中那羅延者。卽毘紐天異名。亦卽大自在也。俱舍論意。依諸師釋。人種神等者。亦是大自在義也。然智論云。自在八臂。那羅延四臂者。自是異說。又第十疏。那羅延自在天別名者。恐是八臂天。然第十。乘迦婁羅鳥者。亦似與智論四臂者同也。如是異說不可得會也。今此中意。所引兩說俱不相違。何者以況法界身大力故。於中毘紐眞言釋中云釋迦乘迦婁羅鳥等。迦婁羅亦大悲義也。又釋迦眞言釋中云以大悲力周體密微等。依此等釋。毘紐義最相應矣 若具大勢等者。此若詞猶言亦或及也。如世文章中言詩若文若于篇是也 第十所云毘紐是進義生

❶甲本傍註曰寂然界已來　❷(云)十勸（甲）　❸生＝德（甲）　❹原本冠註曰出生無邊門十二云，那羅延生羅二合藥叉，此云那羅延力也　❺云＝言（甲）　❻眼＝月（甲）　❼其＝具（甲），具？

義等者。是南方修行義。卽第二阿字也　經中校量等者古抄云云今按。是取文意引。與涅槃及俱舍等或違或合。不亦一準。未可知何經也　六十象者俱舍云。十十倍增象等七力。涅槃經初舉十小牛大牛青牛。次出十凡象野象二牙象四牙象雪山白象香象。故。文相大異若云唯取象者舉凡象等五種。對一香象故當云五十象耳。　今惟六字或恐云字寫誤。然義釋亦作六十象。故不可妄改耳。或是應別有經撿之。一香象者。光記二十七云。一凡象謂西國凡受用象二香象西國別有一❶嚴好象。名爲香象。擬戰時用云云　乃至者。依俱舍論此間有四神名。具如上引。一一毛孔者。此釋與諸文不同。如有人辨　故以喩等者。古解❷狂讀文點。有人順用恐不可也。今謂法界身卽那羅延。以世間那羅延喩法身那羅延。又上地菩薩號那羅延菩薩

第九大那羅延力　此金剛當佛我德。[梵字]字義與文殊菩薩意同。❸[梵字]與❹[梵字]同。是我義。文殊種子也。第八金剛上加大名者。前云救護今云救療。前喩身力今喩心力。前南方行門。今西方證菩提義。又上云同體大悲。悲尙在內。今云神通。神通是大悲用發在于外故云大也　祕密神通力者。[梵字]字義。第十八二十四釋暗字云。又具大威德。如來自在祕密神通之力。皆由此❺字生文第十文殊入佛加持神力三昧文　理趣釋文殊段云。❻[梵字]字❼說覺悟義文覺悟者。卽證菩提義❽也。此金剛西方[梵字]字門可見矣　如一闡提等者。如有人引諸文解　諸佛醫王者。梵語雜名。[梵字]備也醫師。[梵字]王。[梵字]藥師。醫師藥師梵語中有灌頂義。[梵字]灌頂。大灌頂神呪經十二卷。初十卷皆說鬼神龍王等神呪。皆首有灌頂言。曰灌頂三歸五戒帶佩護身呪經第一等。而第十一云灌頂隨願往生十方淨土經。第十二云灌頂章句扶除過罪生死得度經。第十二卽是藥師本願經古譯也。　理趣經一切三界❾主段。說灌頂智藏般若理趣。此段種子[梵字]外金剛❿部會諸鬼神等種子。[梵字]皆三界義也。一切三界主段。資生施者卽灌頂時施諸鬼神也。又首楞嚴經從灌頂部出。彼經中多明鬼類也。藥師亦有十二神將。涅槃經三十八初迦葉品云。迦葉菩薩言世尊。如佛所說畢竟者卽是涅槃。如是涅槃云何可得。善男子若菩薩摩訶薩。若比丘比丘尼。優婆塞優婆夷。能修十想。當知是人能得涅槃。云何爲十。一者無常想。二者苦想。三者無我想。四厭離食想。五者一切世間不可樂想。六死想。七者多過罪想。八離想。九滅想。十者無愛想。⓫乃至。善男子若人具足如上六想十想中初六是也當知是人能⓬訶三界。遠離三界。除滅三界。於三界中不生愛著能訶等者卽上十想中後四是也　是名智者具足十想。若有比丘具足十想。則得稱可沙門之相。爾時迦葉卽於佛前以偈讚佛。憐愍世間大醫王。身及智慧俱寂靜。無我法中有眞我。是故敬禮無上尊。發心畢竟二不別。如是二心先心難。自未得度先度他。是故我禮初發心。初發已爲人天師。勝出聲聞及緣覺。如是發心過三界。是故得名最無上。文此經中能⓭訶三界遠離三界等者。卽湛寂寂然位。入祕密灌頂離脫三界。分得除蓋障三昧位。或可。初地祕密灌頂。超越三界得除蓋障三昧也。故此大醫王者正等覺顯現入祕密曼荼羅位品佛也。憐愍者。哀千字文云。[梵字]也。[梵字]者。[梵字]世間義。[梵字]與[梵字]之醫師[梵字]通故。[梵字]有憐愍世間義。寂靜者[梵字]字義。見守護經。入智印召入如來寂靜智。是五相成身菩提心體。是心佛大醫王也。是[梵字]字眞我也。勝出二乘者。所謂離二乘地也。故初劫終寂然界時云漸過二乘境界。又至第二僧祇云乃與二乘異。又第三劫云眞離二乘地。卽是也。第三三十五云。其性調柔離於我執者。此我執梵本作灌頂字。阿闍梨相傳云。　此字義不相應。當云離於我執也文故知灌頂我執二梵語相近故。翻經取的正故。此經云離於我執。然灌頂含我執義故。灌頂經翻云灌頂。凡灌頂者離二我執得除五障也。　大灌頂中鬼神龍王等未離人執。是曼荼羅第三院也。世天下品悉地。諸天修羅宮也。是灌頂梵語所含義也。次隨願往生十方淨土者。初離人執以來也。是第二院中品悉地十方嚴淨也。　次藥師者初離法執以來也。是第一院上品悉地密嚴佛國也。　是離三界生此土。是眞入祕密灌頂也。藥師佛者眞祕密灌頂時所見佛也。如淨

❶嚴＝類(甲)　❷狂＝枉(甲)　❸甲本傍註曰理趣經　❹甲本傍註曰此經　❺字＋（[梵字]字）(甲)　❻[梵字]＋（菴）(甲)　❼〔說〕－(甲)　❽〔也〕－(甲)　❾主＋（如來）(甲)　❿〔部〕－(甲)　⓫原本傍註曰十一紙　⓬訶＝呵？　⓭訶＝呵？

瑠璃中內見眞金像者是也。卽第十一三十一明[梵字]字中云。此佛通身有光。此卽菩提心中所見實相之佛。猶淨瑠璃中內見眞金像。非同餘心數中妄想也云云是淨瑠璃世界也。故云世間金堂本尊。安藥師者有由也。又藥師❶乃大醫王者。是二乘化主。❷便出三界本尊也。又七佛藥師經云。此經亦名曼殊師利所問文若文殊所發問經故名文殊所問者。文殊問起之經巨多。此題目甚涉通漫。又題號義理太淺疎也。今謂文殊者無相慧也。此佛及土無相之惠所能見也。卽第十二[梵字]字觀是也。故題云文殊所問也。又虛空藏所問經第一十一云。世尊大醫王以甘露藥能永除斷有情惑障纏蓋病故文以甘露等者灌頂義。十六二十云。阿字上加點置弟子頂上。當知此上有點。卽是甘露法水灌其頂也文又十一三十五云。次說暗字。若想此字。能攝除一切毒及病等諸障也文除斷惑障等者。卽得除蓋障三昧義也。又法華壽量品說醫師喩。今經云我一切本初。疏云。本初者壽量義。又釋八葉中胎云如來壽量長遠之身。又第三劫疏釋云。行者得此心時。卽知。釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身等。此長壽之身卽大醫王也。法華論云。示現涅槃無上故說醫師醫喩文又涅槃經多有醫師喩。具如前❸引所。三十八迦葉問。涅槃云何可得。佛答能修十想人得涅槃而說十想已。時迦葉讚曰。憐愍世間大醫王。此偈中寂靜者。涅槃義也。十二

十五明[梵字]字門中云。行者由心淨故。非但具足妙天之樂。亦得大涅槃微妙之樂。亦見如來句。句是諸佛之坐處也謂佛住處也文又明[梵字]字門中云。如上所說眞言方便。乃至此心處無垢淸淨猶如圓鏡現前。當知此卽是先佛共所宣說。眞言之心也。如是心性常恒安住。無有變易不可破壞。卽是諸佛大涅槃故。名眞實也文是以[梵字]字眼觀[梵字]字菩提實相之佛也。其佛卽淨妙瑠璃滿月界佛。所謂大醫王也。又除蓋障三昧眞得祕密灌頂人所得也。住位分得。登地眞得。除蓋障菩薩眞言終句云。[梵字][梵字][梵字][梵字]。此[梵字]字與前所云理趣經三界主段種子及外金剛部會[梵字]同。又胎藏灌頂檀諸尊種子皆[梵字]字也。又中央示法界不思議色[梵字]字也。[梵字]字者此[梵字]字與十二卷[梵字]字同。彼[梵字]字疏中意雖無相[梵字]。餘儀軌等中皆[梵字]字也。又[梵字][梵字]相通用。諸梵文中。其例非一。十二十七明[梵字]字門中云。一切三乘功德。下至五神通長壽等事。雖覽字無相❹法門。無有得義。所以者何。若人心著於相則生蓋纏。隨業而轉不得自在。乃至世間悉地尙不可得。何況五通等耶。五通等尙無得理。何況如來平等智身耶。是故佛說三乘世間一切功德利益皆從無相法中而得成辨文此[梵字]字門者轉前[梵字]字成[梵字]字。觀[梵字]字也。是爲悉地成就之極。是卽除蓋障三昧也　見如來性者。謂佛性也。涅槃如來性品云。佛言善男子。我者卽是如來藏義。一切衆生悉有佛性。卽是我義。❺如是我義。從本

已來常爲無量煩惱所覆。是故衆生不能得見廣說第十一十八云。衆生同有如來性。而不能了。受苦惱文如來性者。卽大醫王[梵字]字實相佛也。此經自在神力加持三昧。金剛頂經祕密神變相之時。無不以毘富羅種子金剛薩埵而加持一切衆生故也　必定師子吼者。涅槃師子吼品云廣說師子吼者。名決定說。一切衆生悉有佛性。如來常住無有變易文❻心不怯弱者師子是勇健義。不怯弱卽勇健也　不共一切等者。古鈔顯密相對問答云云今云。不共者唯佛地事。不共因位故云不共。第三二十一云。又漸次轉深。乃至❼佛爲十地說般若。則九地非其境界。唯大毘盧遮那得名究竟阿闍梨也文卽此意也

第十妙執金剛　此金剛當佛淨德。[梵字]字義。與除蓋障菩薩意同。除蓋障種子[梵字]也。此字具[梵字][梵字][梵字][梵字]四字。涅槃點必具空點義故。[梵字]字疏第十二十五釋云。傍有二點。卽是除遣也文此中諸有所作等者。下四菩薩中除蓋障中亦有此文。無等比無過上者。漫荼羅義也。漫荼羅者四阿也。四阿者開示悟入四佛知見也。應知。妙法者四阿。四佛知見。四重曼荼羅也。是言一大事因緣也　猶如醍醐等者。第四二十九云。梵音漫荼羅是攢搖乳酪成蘇之義。曼荼羅是酥中極精醇者。浮聚在上之義。猶彼精醇不復變易復名爲堅淨妙之味共相和合。餘物所不能動。故有聚集義。是故佛言極無比味無過上味。是故

❶乃＝及㊥　❷便＝使㊥　❸引所＝所引㊥　❹法＝之㊥　❺〔如是我義〕－㊥　❻〔心〕－㊥　❼〔佛〕－㊥

說爲漫荼羅。以三種祕密方便攢搖衆生佛性之乳。乃至經歷五味成妙覺醍醐醇淨融妙不可復增。一切金剛智印同共集會於眞常不變甘露味中。最爲第一。是爲漫荼羅也。然此疏中釋妙字。往往用無比味無過上味。且如文殊中亦爾。妙梵云[梵字]。與生酥熟酥之酥同故。味亦云[梵字]。故[梵字]中有味義。然千字文蘇云[梵字]。而蘇本梵語耳。更詳

諸有所作等者。四佛知見義。四佛知見卽是四阿。是開心曼荼羅義。又從哀愍金剛至此四種。如次開示悟入義。四佛知見本法華說。此經說四阿。一經終始無往不是。故第十一十三云。此四字是此經一部中正宗體也文又第五五釋三昧耶偈中云。次云成辨於大事者。卽是能成大事。成辨大事因緣。所云開示悟入如來知見故。經會意言之文第十二十三云。今欲敎彼衆生令盡識心之實相。開彼花臺四阿令得佛之知見者。如俗言心開意解。此意有理也。以心開故有入阿字門也文又八云。今此菩薩得是妙法蓮華臺眞實知見故。復而問佛。欲廣傳此心地之法。度與一切衆生。咸令亦得如是開敷也文又一大事者三昧耶義。[梵字]一也。[梵字]大也。[梵字]事也。三昧耶與曼荼羅眼目異名也。又三昧耶有平等本誓除障驚覺四義。卽是四阿義。又一大事者入中惡字。花臺實相。所云眞實知見。因緣者緣起義。卽❶四阿。亦是四葉如來四智義也。卽是權實二智。二智共不思議。故名云妙。第六二十三云。一切諸佛希有。智方便不思議。智謂領解前偈中覺本不生。方便謂領解前偈中加持神力。復次智謂心蓮華臺具足。方便謂葉藥開敷。二種共不思議。故云希有也

第十一勝迅執金剛　已下九金剛方便句也。就中初八卽八葉德也。問次上四金剛旣配四德。然疏中云四佛四菩薩醍醐果德。故八葉亦是智行四德。何以重重配四德。答總論佛德無非四德。故前四執是根句位四德。已下八執究竟位智行四德。何忠重重耶。此勝迅者。寶幢佛發菩提心也。第四二十一云。寶幢是發菩提心義也。譬如軍將統御大衆。要得幢旗。然後部分齊一。能破敵國成大功名。如來萬行亦復如是。以一切智願爲幢旗。於菩提樹下降伏四魔軍衆。故以爲名也文二十抄記云。問寶幢佛是何義。答此是菩提心也。如世軍中有幢。是衆中之首。軍之標幟。或所瞻望進止之節莫不隨之。猶如一切萬行皆爲此菩提心也。以之爲標爲主。故得名也　大空者。第四十七云。淨菩提心於一切法都無染著。卽名蓮華三昧。住是蓮華三昧者。乃至諸法實相亦不可得。所謂爲諸佛大空。故大空者卽是遍一切處者。是[梵字]字義。然寶幢佛[梵字]字也。今以[梵字]釋[梵字]者。[梵字]是因。[梵字]是果也。因❷具果德故也。上❸來勝字。次云故能起速疾神通也者。釋迅字。仁王下云。此般若波羅蜜多是諸佛母。諸菩薩母。不共功德神通生處文是卽實相般若。所謂名首楞嚴定。亦名佛性。卽是[梵字]字也。又按是一體速疾力三昧義也。遍一切處者一體義。速疾神通者卽速疾義。是五字五大義。具如上引第六二十一疏明之。[梵字]字卽五字門也。故一體速疾力三昧者。是寶幢大菩提心之勝能也　住此乘者者。卽神通乘也。神通乘者五字五大曼荼羅法門。上云。若乘神通入於發意頃便至所詣。不得云發意間云何得到。神通相爾。不應生疑。卽此經深旨也文　初發心等者。第九云。若從此堅固不動速見心明道時。是初發心中便成正覺。以除蓋障三昧普現曼荼羅身文義決二十八云。如上四種衆生。初二謂二乘種姓。第三漸次迴心入大乘者。第四一門。謂從初發心便成正覺。常住佛乘智用無礙。能於十方作大佛事。是人卽名眞住佛乘入佛德者文不動生死者。金剛壽命陀羅尼念誦法二云。若有修習三摩地者。現生不轉父母生身。獲得五神通凌虛自在文大妙金剛經法磨榑那又修習三摩地。常於自心觀惡字而成佛形。量盡虛空無有邊際。❹迴然清淨得證法身。無有生死。不轉肉身得無漏法。常於十方世界敎授諸二乘❺佛及一切有情隨意自在文

第十二無垢執　是卽南方開敷花王也　無垢者。三十五佛名云無垢佛。[梵字]文前虛空無垢者。本有無垢。此金剛是離垢淸淨義。故云卽是離一切障等也　譬如眞金者。第四二十一云。南方觀娑羅樹王花開敷佛。身相金色普放光明。如住離垢三昧之標相。

❶四＋（種）甲　❷具＝其甲　❸來＋（釋）甲　❹迴＝迥イ甲　❺［佛］－カ甲，佛＝以カ甲

始自菩提心種子長養大悲萬行。令成遍覺萬德開敷。故以爲名。離垢卽大空義也。證此大空時。猶如眞金百鍊垢穢都盡。故佛身相亦然。此是世間上妙之金。若比閻浮檀金色淺而稍濁。不如彼自然鏡徹淸明。以花葉上佛從心量因緣生故有差降也文 則知初質等者。是猶譬說。質謂體質。初質者指鍊冶磨瑩畢竟淨之前。若法說者當等覺位也 微垢者所謂微細妄執根本無明也。第三十四云。如世人擧趾動足皆依於地。菩薩亦如是。依心進行故。名此心爲地。以心尙有所依故。未名正遍知。如來已度此微細戲論進趣都息故名超越心地也文 下疏云。就前三句義中十地更開佛地爲上上方便心。至此第四心時名究竟一切智地。故曰此四分之一度於信解也文 畢竟淨者。究竟一切智地也

第十三双迅執 是西方無量壽大智義也。金剛界西方有金剛利應思 此双字梵文者。按刀云謁誐雜名集經第五十三 瞋云毘居唎❶多。大瞋云婆半揭❷唎。[梵字]揭[梵字]唎與[梵字]竭字體相同也。利❸底❹乞瑟那三十三合七聲 此中有[梵字]字❺緊❻只❼羅❽曳入❾細何不速也疏第十十二丁 此中亦有[梵字]字 忿中等者。是双字義 利中等者是迅字義也。第十六八列諸金剛中云。金剛利訓稱迅銳之稱文 持此金剛等者。第十三十三釋大惠刀印云。次作刀印者。刀喩利智以能令除斷爲義。謂除惡見山峯也。如大山之峯繚亂甚多。煩惱亦爾。今作此刀印故如上說之〇大刀無垢法現。俱生身見截斷。如來信解無貪法生文

第十四如來甲執 是北方鼓音佛方便事業也。抄記云。次鼓音佛者方便也。既得大果豈自受用而已。卽普爲一切衆生演之。種種方便成所作智。猶如天鼓之音無思而成事業。故得名也文 故知。三部被甲者如次當東西南北也。無量壽軌被甲印文云。卽起大悲心遍緣一切有情。願皆被大慈悲莊嚴甲冑。令離諸障難證得世間殊勝成就。如是觀已。卽成被金剛甲。一切諸魔不敢障難護身眞言曰云云 由結此印誦眞言慈心愍念力故。一切天魔及諸障者悉見行者威光赫奕猶如日輪。各起慈心不能障礙。及以惡人無能得便。煩惱諸障身不染著。亦離當來諸惡趣苦。疾證無上菩提文 第九二十二釋金剛鎧云。代折羅是金剛。迦嚩⓾遮名甲。如來以金剛眼普觀衆生無不被此金剛甲冑。是故以誠實言而演說之也〇次明甲義。若⓫法是造作故所成。當知但有假名。從⓬緣遷變尙不能自⓭固其性。況能敵捍六塵利箭。今觀金剛體無盡莊嚴皆悉離⓮諸造作。是故⓯堅固不壞百非不能干。是故名爲金剛甲冑文 攝護衆生施作佛事者。是[梵字]字義。涅槃經云。迦於諸衆生起大慈悲生於子想。作妙善義文 不爲一切等者。[梵字]字義[梵字]字是金剛不壞義 無能降伏等者是[梵字]字義。涅槃云。遮是修義。調伏諸衆生文是以[梵字][梵字][梵字]三字釋可見矣

第十五如來句生執金剛 是加持流出德也。爲四隅中⓰普賢菩薩。[梵字]與[梵字]字體相同。是如如實相。卽實智住處也 如來句者。如來之句也。是阿字義。卽本地身 生者謂加持身也 句名住處等者。下疏第十四一云。句者云盋⓱曇。正翻爲足。聲論是進行義。住處義。如人進步擧足下足其迹所住處謂之盋曇。言辭句逗義亦如是。故同一名耳。今就此宗。謂修如是道迹。次第進修得住三平等處阿字本不生義故名爲句。第十九二十五云。句是住處義。一切智之住處。卽是佛住也。當知菩提性等於虛空。空等菩提性。菩提者卽是阿字門一切智句也文十二十六云。行者見此心佛之時。卽名悉地第一成就。所謂第一常身。悉地有衆多種。或世間或出世間。或無量差別。今此成就者卽是出世間第一成就。所謂成就第一常身。此常身卽是諸佛金剛不壞身。見此心時卽是見如來句。知一切法皆如十喩。不生不滅性常不生。得此眞實之智。見於實相也文 一切法空不生不滅等者。是阿字門如來之句義也。又十五云。行者由心淨故。非但具足妙天之樂。亦得大涅槃微妙之樂。亦見如來句。句是諸佛坐處謂佛住處也文 卽大空生也者。釋生字。若無生字者是釋如來句也。大空生也者。第五四云。次云。汝等於明日得大乘生。謂入大悲漫荼羅得灌頂已。生於一切如來種姓之中。復次離緣業生得大空生。故云大乘生也文 又第十十二云。次一切持金剛眞言乃至 泮吒泮

❶多＋([梵字])甲 ❷唎＋([梵字])甲 ❸([梵字])＋底甲 ❹([梵字])＋乞甲 ❺([梵字])＋緊甲 ❻([梵字])＋只甲 ❼([梵字])＋羅甲 ❽([梵字])＋曳甲 ❾([梵字])＋細甲 ⓾遮＋([梵字])甲 ⓫法＋([梵字])甲 ⓬緣＋([梵字])甲 ⓭固＋([梵字])甲 ⓮諸＋([梵字])甲 ⓯堅＋([梵字])甲 ⓰原本冠註曰普賢菩薩釋云[梵字]上句法也下三字生也何等法性謂從諸法體性而生也文諸法體性者卽如來性也 ⓱曇＋([梵字])甲

吒（訶障之義與上同也。私謂再說者謂訶二障也）髯髯者闇是生義。上有一點是大空也。已破諸障。當得大空之生。即是諸佛生也。金剛❶生即是諸佛法身之生。如央掘❷然生此不生之身即其義也文又第八十五釋寂災眞言中云。次云阿婆嚩薩嚩婆嚩。又是轉釋前句。次云無自性。以本性寂而從緣起無自性。從緣起者皆本性寂。是故爲一切法自性。以此義故妄想不生。而大空生也文第十六十六云。燒弟子罪者。猶從無始來具有無量無邊罪障。弟子法如是者。如法入壇作法也。深厚之障若不爲除。則身器不淨。猶障有故不合。爲說一切如來具足道。猶如聲聞人有十三難等不合爲授戒。燒彼壽令不復生。燒除灰燼者。今豈以世間之火而焚彼身令命根不續爲灰燼耶。今自有妙方便大惠之火。而焚彼業煩惱身。使不復生也。一切衆生皆以業煩惱蘊積相續而得生長。輪迴無絕故名爲壽。❸今即焚之令盡無餘也。業煩惱爲薪。方便智爲火。以此因緣而得無餘。此薪既盡能治亦遣也。所謂燒者即是字義。當以阿字爲弟子身。使以阿字遍作其身也。以此惠火之字。焚彼菩提之性眞金之鑛。令垢穢無餘故。以羅字而焚阿字也。然既焚竟。豈如二乘斷滅灰燼而不復生耶。不如是也。諸垢之薪已盡更有妙生。所謂淨菩提眞實生也。此生即是清淨之性。如來種子也。師以何方便。令此灰燼復燒盡。同於灰。彼等復更生也。以字燒字者。謂想阿字同方壇。弟子在中。而以囉字燒之。以燒故同爲一體也。身同阿字。而以囉字自燒。一切煩惱罪除。乃至身亦除。體同金剛輪生妙芽也。謂生嚩字門也。當於心上觀圓明於圓中而安嚩字。從此嚩字而生水輪。猶如白乳而以注之。以此方便復生淨菩提心佛種子也。生此清淨之身。內外無垢如百鍊之金而加瑩飾。隨用成器也。當知火動之時即與風俱。風輪者即是訶佉字義也。又嚩字上加點。此點即是大空缺字門也。微妙法水從空而注。以淨其心器。當知即具地水火風空五字義也文第八二十三文大同。往閱。此中妙生及菩提心生者。即大空生也。又第二三十四釋三劫中云。第三重微細百六十心煩惱業壽種除復有佛樹芽生。故曰等虛空無邊一切佛法依此相續生文佛樹芽生者即大空生也。又下十八釋所謂初發心乃至十地次第此生滿足。緣業生增長。有情類業壽種除。復有芽種生起文云。緣業生者。謂爲有情癡愛因緣造身口意種種虛妄不淸淨業。乘如是業生六趣身。增長輪迴備受諸苦。今修平等三業淸淨惠門。一切蘊阿賴耶業壽種子皆悉焚滅。得至虛空無垢大菩提心一切如來平等種子。從悲藏中生法性芽。乃至莖葉花果遍滿法界。成萬德開敷菩提樹王。然以四不生義觀之。都無所起亦無起處。當知此生❹即大空生也文行者大空生者。即佛加持身生也從諸佛自證功德生者。第七二十九云。復次具足最勝願者。是如來十世界微塵數內證功德。以決定故一一皆成金剛印。從此自證身內德復起加持身故文從如來性者。如來之性依主釋也。涅槃如來性品初云。我者即是如來藏義。一切衆生悉有佛性。即是我義。如是我義從本以來常爲無量煩惱所覆。是故衆生不能見者文此中如來藏及佛性者。即是如來性也。章安疏解意亦爾。此我者即普賢也。故理趣❺釋一切有情如來藏。謂普賢菩薩一切我故文又第四十二如來性品云。迦葉汝亦不應作是憶想謂如來性是滅盡也乃至是故如來是常住法。無有變易文又十九云。善男子我雖在此閻浮提中數數示現入於涅槃。然我實不畢竟涅槃。而諸衆生皆謂如來眞實滅盡。而如來性實不永滅。是故當知。是常住法。不變易法。善男子。大涅槃者即是諸佛如來法界文十八三十云。如來性者是阿字而生也。如來常住無有變易者。即同上所引第十二見此心時即是見如來句。知一切法皆如十喩不生不滅性常不生等。是[illegible]字門義也。不離阿字門者。如上所引十九二十五釋

第十六住無戲論　是四隅中文殊菩薩也。前句生者。是大空實相。即住處義。今能住智也。所❻謂實相智也。無戲論者三世無障礙智戒。無障礙智戒者。心本性尸羅戒。即實相智。文殊者是實相智故主戒門。尸羅室利字體同。是吉祥義。故曼荼室利云妙吉祥也。故理趣釋云。無戲論如來者。是文殊室利菩薩

❶(智)+生㊊　❷然=經㊊　❸今=命㊂　❹即+(是)㊊　❺釋=經㊊　❻謂=云㊊

之異名也文二十二十六云。文殊師利者大智惠也文第八二十云。住無戲論卽本性淨。三世無障礙智戒故。一切戲論皆息。戲論息故得成無師大惠文第五十云。此戒梵云三嚩[1]羅。是共緣共成此戒之義。所謂惠方便等之所集成。又三嚩羅是平等義。佛言以身口意合爲一者。卽是住三平等法門。所以得名三世無障礙戒也。如佛爲諸聲聞略說教戒則云。此三業道淨是大仙人道。從十二年後稍演其義。成種種律義。今此持明略戒義亦如是。若行人三業方便悉皆正順三平等處。當知卽具一切諸佛律儀也。復次裂諸想網是三嚩羅義。謂戲論諸見之網。經緯相成重複交絡。故名爲網。今行者觀身口意業自無別體。統末歸本唯是一心。而此心實相常是平等法界。是故住此戒時種種身口意業皆同一相。無量見網皆悉淨除。是故得名住無戲論金剛印也文　緣起實相者緣起者是因緣所生法。實相者卽是空假及中道義。卽諸法實相也　無生無滅等者離生滅等八種戲論也。第七十釋阿字云。以一切法無不從衆緣生。從緣生者皆悉有始有本。今觀此能生之緣亦復從衆因緣生展轉[2]隨緣。誰爲其本。如是觀察時。則知本不生際。是萬法之本。猶如聞一切語言時。卽是聞阿聲。如是見一切法生時。卽是見本不生際。若見本不生際者。卽是如實知自心。如實知自心卽是一切智智故。毘盧遮那唯以此一字爲眞言也文　是處諸戲論息者。中論第一頌云。不生亦不滅。不斷亦不常。不一亦不異。不來亦不去。能說是因緣善滅諸戲論文　法如涅槃等者。取中論法品意而引之。花嚴大疏十三上四二引論釋云。論云。諸佛或說我。或說於無我。諸法實相中無我無非我。諸法實相者。心行言語斷無生亦無滅。寂滅如涅槃。一切實非實。亦實亦非實。非實非非實。是名諸佛法。自知不隨他寂滅無戲論。無異無分別。是則名實相。若法從緣生。不卽不異因。是故名實相不斷亦不常。不一亦不異。不常亦不斷。是名諸世尊教化甘露味。釋曰。言如涅槃者擧喩以顯。然實相體卽性淨涅槃。而人知涅槃寂滅不生。不知實相寂滅。故以涅槃爲喩。若了實相卽是涅槃。涅槃之相亦叵得也

第十七如來十力生　上是實智。此是大慈方便智也。卽彌勒菩薩也　十智力者是自證德。此是從十力智所生方便智也。十三十七云。此眞言諸佛大力也。此大[3]力是何等耶。卽是如來十力。一切力中最大自在。如來云何得此十力。謂從大慈而得此十力。故言此力從大慈生也文　十力名義等如常。出諸鈔等。從大慈三昧生十力。十力生此方便智。故此智大慈之方便也　[4]如是妙權者。妙權卽神通。第十七釋彌勒印云。此是如來迅疾持印。謂如來祕密神通之力。加持迅疾之義也

[5]第十八無垢眼執　是淨菩提心德。所謂除蓋障三昧。無垢佛知見卽除蓋障菩薩也。下疏十二云。除一切蓋障者。謂障爲衆生種種心垢。能翳如來淨眼不能開明。若以無分別法前無戲論金剛實相智也滅諸戲論。如雲霧消除日輪顯照。故云除蓋障。如來諸有所作。悉皆爲此一事因緣四佛知見故大妙音明之文下疏四一四二爾時行人爲此寂光所照初法明道無量知見自然開發除蓋障三昧淨如見義如蓮華敷。故云無量智成就。此智成就卽是毘盧遮那心佛現前。故云正等覺顯現文第九二十二云。如來[6]以普眼觀一切衆生。金剛智體與我無異。是平等義。以衆生不自覺知故。從無量金剛智門作種種金剛事業。要摧如是大障令至實際。是本誓義。如是實際淨菩提心名爲無垢眼金剛眼。卽是除障義文十二二十五云。如上見時。猶未名究竟成就之見也。更有方便謂觀囉字門。行者於兩眼上置此二字光明如燈。赤炎光輝。行者當坐時少屈其頸。以此無垢光眼而內觀照其心。猶此囉字故能見心性也。此囉字門者。卽淨知見之明燈。由此智目觀心蓮臺之實相。故速得成云云此囉字觀下廣釋。具釋往悶。是得法明道證[7]除蓋障三昧也。故彼文中云。此羅字門等[8]浮此心故。生眞實智慧光故。卽見古佛所行之道。所謂祕密藏眞言門也文十三十七釋佛眼印云。大[9]悲者。卽是如來之眼。此眼從大悲生。能生大悲也文華嚴十回向品云。譬如眞如爲衆法眼。大疏二十二十六釋云。又由見如[10]來法眼故。大般若云。三世諸

[1] 羅＋([illegible])㊥　[2] 隨＝從㊥　[3] 力＋(也)㊥　[4] [如是…義也]四十二字－㊥　[5] 大正藏經第三十九卷五百八十二頁　[6] [以]－㊥　[7] 原本冠註曰除蓋障三昧名悲力應作思矣　[8] 浮＝淨㊥　[9] 悲＋(體)㊥　[10] 來＝成㊥

佛皆以性空而爲佛眼文　智度論四十八云。菩薩住十地中。具足六波羅蜜乃至一切種智。菩薩入❶如金剛三昧。破諸煩惱習。卽時得諸佛無礙解脫。卽生佛眼。所謂一❷切種智。十力。四無所畏。四無礙智。乃至大慈大悲等。諸功德是名佛眼。問曰。智慧見物是眼相。云何大慈悲等名爲眼。答曰。諸功德皆與慧眼相應故。通名爲眼。復次慈悲心有三種。衆生緣法緣無緣。凡夫人衆生緣。聲聞辟支佛及菩薩。初衆生緣。後法緣。諸佛善修行畢竟空。故名爲無緣。是故慈悲亦名佛眼。已說佛眼。今說佛眼所用。是眼無法不見不聞不知不識文　問所引疏中以眞實際如來知見名爲佛眼。然智度云諸功德是名佛眼。云何會之。答如來❸智見等者。阿字本不生體。諸功德者。本性所具功德。此德皆不離阿字門故。同云佛眼。❹次上釋加持身云。從自證功德生。不離阿字門故。十二八云。阿字門如來金剛性眞實知見　而功德藏具足無缺十力等　常住妙理之門也文　涅槃師子吼品云。佛性眞實知見　者。所謂十力四無畏大悲三念處。一切衆生悉有三種。破煩惱故。三點祕藏卽三德金剛也　然後得見云云　問此眼從大悲生者。答觀世音是大悲德。與除蓋障其義相同。故共有眼義。❺藏品中。觀音入普眼觀。又從觀音眼生多羅尊者。卽此義也。觀音亦名金剛眼。亦名金剛法。應思。卽如來五眼者。無垢眼者。正是佛眼。何云五眼。按佛眼卽兼餘四。故總云佛眼也。法華文句四之三四十云。若觀色法應用天眼。若分別根機應用法眼。云何言以佛眼耶。佛眼圓通。擧勝兼劣。又四眼入佛眼。皆名佛眼文　花嚴大疏十一三十五云。如五眼中佛眼。四眼入佛眼。皆名佛眼。如四河入海無復河名。而具海味文　又第五二十五云。佛眼者。若約五眼。餘眼在佛。皆佛眼故。此非經宗。今依十眼。佛眼能見如來十力故。故此一力卽攝十力。擧一爲例。餘九皆然文　此中攝十力生。明無垢眼思之　菩提心畢竟淨者。菩提心白淨義。第五十八釋般若佛母云。眞金是如如實相之體。畢竟淨句。是彼敎門之外飾。故曰縞素以爲衣文　義釋第八二十一云。若行者見一切法從緣起法皆是毘盧遮那法身。爾時十方通同爲一佛國。是名畢竟淨菩提心。以此畢竟淨菩提心隨無盡法界無餘衆生界應機因緣一時普現色身云云　以一切種等者。一切種智具辨如上。上疏一二云。以如實智知過去未來現在。衆生數非衆生數。有常無常等。一切諸法皆了了覺知故。名爲覺文　下疏三十八今此菩薩以照見心明道故。卽時無礙智生。於一切法皆悉現前。通達無有錯謬。猶如明目者於日光中觀見種種諸色云云　見聞覺知者。問今釋眼義云何云覺知等乎。智度四十九云。問曰眼爲見相。云何說聞。答曰。衆生智慧從六情生知六塵。人謂佛有所不聞。如外經書中或有所不聞。是故佛智慧無所不聞。又耳識因緣生智慧。智慧所知言無法所不聞。問曰何以故。三識所知合爲一。三識所知別爲三。眼名爲見。耳名爲聞。意知名爲識。鼻舌身識名爲❻覺。答曰。是三識助道法多。是故別說。餘三識不爾。是故合說。是三識但知世間事。是故合爲一。餘三亦知世間。亦知出世間。是故別說。一切種智者。如人眼見近不見遠。見外不見內。見麁不見細。見東不見西。見此不見彼。見和合不見散。見生時不見滅時。肉眼見天眼不見。眼根成就。未離欲❼凡夫人故無天眼。天眼見慧眼不見。凡夫人得天眼神通。故無慧眼。慧眼見法眼不見。未離欲聲聞聖人。不知種種度衆生道。故無法眼。法眼見佛眼不見。菩薩得道種智。知種種度衆生道。未成佛故無佛眼文

第十九金剛手　是中胎毘盧遮那也　播尼等者。梵語雜名。賀薩多怛羅❽云手掌。千字文手云[illegible]賀[illegible]娑多二合今按。掌持金剛者。金剛手是嚩日羅播尼故。手執者執金剛也。二名互出者。指前十八執金剛與今金剛手也。經中更亦有持金剛稱。是與執金剛同耳。前疏一五具釋。持執金剛。梵言嚩日羅陀羅。第十二七云。此菩薩身。卽是金剛之體。而十方一切佛。同以如來金剛智印。授其掌中。故名持金剛也文　十九❾覺諸佛金剛之體。能持諸佛智。故名執金剛文　理趣釋云。金剛義菩提心是也。薩埵名勇猛。又云。金剛手者。本是普賢。從毘盧遮那佛二手掌。親受五智金剛杵。卽與灌頂。名之爲金剛手文

❶〔如〕—(甲)　❷〔切〕—(甲)　❸智＝知(甲)　❹甲本傍註曰如來句生執金剛下釋　❺(通)+藏(甲)　❻(知)+覺(甲)　❼〔凡夫〕—(甲)　❽〔云〕—(甲)　❾(云，金剛手入大金剛無勝三昧，更無等比，名爲無勝由現)二十二字+覺(甲)

又云。金剛手菩薩者。在毘盧遮那前月輪中。表一切如來菩提心。初發菩提心。由金剛薩埵加持。修證普賢行願。證如來地文今按。上云如來句是實❶相之住處。如如實相普賢義。句云盞❷曇。與播❸尼字體相通。金剛手者。金剛是實智。是以普賢實相手掌。持金剛大智。是智住如義。理趣釋所云。本是普賢。親受五智金剛杵。即此義也又[梵字]中有句義思之 西方下　如有人引文解　密迹者去應音第一。云密迹梵言散那。此譯云密主。密是名也。以知佛三密功德故也。主者夜叉主也。按梵本都無迹義。當以示迹爲神故。譯經者義立名耳文　大佛頂云[梵字]金剛 [梵字]手 [梵字][梵字]祕密 [梵字]主❹ 寶樓閣經不空本云金剛手祕密主。菩提流志本云金剛密迹菩薩文今按[梵字]中含[梵字]迹義。所以翻爲密迹。若爾非義翻也。是如來身語意密者。十四二十二云。猶此菩薩能知如來身口意密故。名祕密主也。如來意密之法。唯佛與佛乃能究了。如意者當知是身口亦如是。今此菩薩亦能知之。當知是位同大覺。爲欲度衆生故。示爲菩薩而相起發也文今按手執金剛是表內持如來三密金剛。即三密義。故五祕密軌云。三密金剛。三密金剛者。即阿字本不生。法界之體。能持之故云金剛手也。十四二十五云。次世尊身語意平等得量同虛空。得如是身語意獲如是智。一切法得自在者。謂佛坐於金剛道場。纔念此三道眞言。謂❺如所說身口意三眞言也。當如是念時。即得身口意平等之地。身及語意皆是法界之體。無有邊際。由如虛空。即以如是之力而伏四魔也云云第二十七云。

私謂上來經文大意不過此行。謂口眞言。身法印。意觀佛也。然此三事皆緣生法。緣合而有。都無自性。不生不滅。即是阿字之門。法界之性云云十二八云。阿字門如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也文　又阿字有三義。即是三密。空是意密。有即語密。不生爲身密。今此所持金剛是五股金剛。五股金剛者即表法界。❻稱五智十波羅蜜三十七智即三十七品等一切功德。具如上引要日等。故此金剛手以爲總德。餘有別德也

唯佛與佛等者。是法花方便品語。今歎自證境界辭也。自證者證自心實相。阿字本不生義。所謂心自證心是也。第十二九云。眞言諸行說。彼行不可得者。謂平等三業眞言之行。猶此如來之行得成無上大果報者。此諸行願佛爲我等說也。問意云。此眞言及行。佛說能成辦一切如來廣大甚深之事。以要言之。無量無邊未曾有法皆得成就。然一切法無不入於阿字之門。若入阿字者。即是從本以來本無諸法本不生故。若法本不生者。即此眞言尙不可得。何況是中發起衆行耶。即是無生無起無法可得。而具一切功德。即是不可思議佛之境界。唯佛與佛乃能知之。佛佛自證云云

乃至彌勒等者。法華壽量品云。又復告諸大衆。汝等當信解如來誠諦之語。如是三告。是時菩薩大衆。彌勒爲上首。合掌白佛言。世尊唯願說之。我等當信受佛語。如是三白已復言。唯願說之。我等當信受佛語。爾時。世尊知諸菩薩三請不止。而告之言。汝等諦聽。如來祕密神通之力。一切世間天人及阿修羅皆謂。今釋迦牟尼佛出釋氏宮。去伽耶城不遠。坐於道場得阿耨多羅三藐三菩提。然善男子。我實成佛已來。無量無邊百千萬億那由他劫。譬如五百千萬億那由他阿僧祇三千大千世界。假使有人抹爲微塵。過東方五百千萬億那由他阿僧祇國。乃下一塵。如是東行盡是微塵。諸善男子於意云何。是諸世界可得思惟校計知其數不。彌勒菩薩等俱白佛言。世尊是諸世界無量無邊非算數所知。亦非心力所及。一切聲聞辟支佛。以無漏智不能思惟知其限數。我等住阿❼惟越致地。於是事中亦所不達。世尊如是諸世界無量無邊云云　今按。祕密神通者。即三密義。住三平等時。外起三業神通利益衆生。是即法身加持義。三業平等是阿字法界體。所云蓮華中胎藏本地身。即與法花本門如來壽量義同也。故今取法花意明之耳。故第十二十一云。決至此中一一須入阿字門。若入阿字門即見本不生理體也。如是見已。即三業皆通。以身通故普現色身。隨類普見所喜見身。以語通故。能以一音遍至十方佛刹。亦能普應一切衆生語言差別。以心通故。乃至一切衆生。心所動作。心所戲論。無不明了知之。

❶相＝智㊥　❷曇＋([梵字])㊥　❸尼＋([梵字])㊥　❹〔寶樓…菩薩文〕二十七字－㊥　❺如＋(是)㊥　❻稱＝攝㊥　❼〔惟〕－㊥

亦能知諸如來祕密之事。即是究竟六根清淨成種智也文祕密神通發可見下疏第二劫段三十三云。以行者得此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身阿字義與上行等從地涌出諸菩薩同會一處。修對治道者雖迹隣補處然不識一人。是故此事名爲祕密。又此菩薩能於畢竟淨心中普集會十方世界諸佛菩薩。自能普指十方。供養諸善智識。諮求正法。唯獨自明了。諸天世人莫能知。由此因緣復名祕密文第七三十一云。今本地之身又是妙法蓮華最深祕處。故壽量品云常在靈鷲山及餘諸住處乃至我淨土不毀而衆見燒盡。即此宗瑜伽之意耳

祕中最祕等者。有二解。一解云。於平等三密中。且論勝劣有二。一者以身密爲勝。一以心密爲勝。今此中即後意也。一解云。祕中此釋者。泛爾如來一切祕密。即上諸金剛所持也。故上云如是智印唯佛與佛乃能持之也。最祕者正指三密。次云所謂心密之主者。心即三密中之一。故且擧心也。其實皆最祕也。故第十四等云。知三密故名祕密主也

如是上首者。此中十九執爲上首義也

若具存梵本等者。梵本者指三千頌梵本。梵本有多聲故。當云虛空無垢等。今譯經略之不言之。其十萬大本當存一一十佛剎眷屬金剛名。故云大本當具存耳。第十四二十二云。此中身語意密。上從佛菩薩位及二乘諸天八部。無量差別。廣而論之。乃至十世界塵數各各不同。略而言之如此經中所表之位文十佛剎尊三密各差別。其名亦各別可見矣。故今多聲者。是三千略本而非十萬大本也。多聲者。明覺形音義云。[梵字]沒[梵字]馱[梵字]喃多先沒馱有云佛陀略云佛。次若云[梵字]時。上字定加引點也。大日經。諸毘舍遮眞言[梵字]即此義也。[梵字]金剛[梵字]時。必上字加引點也。大日經諸人云[梵字]。[梵字]即此義也。[梵字]衆[梵字]。[梵字]法[梵字][梵字]僧[梵字]已上引點及[梵字]字第四轉爲聲也。爲彼佛法僧故用爲聲。凡歸命句皆用爲聲也文及演密第七。解七母天眞言中言。云忙怛喔等忙即母也。但喔七也。弊者等也。多也。總云七母等文形音義云。[梵字]歸命[梵字]一切[梵字]佛[梵字][梵字]菩薩[梵字]等[梵字]如[梵字]衆[梵字]等[梵字]門[梵字]等凡上[梵字]點與[梵字]字者等也文當段演密抄云。多聲者。應云梵語誐誐曩尾羅惹南誐誐曩尾訖哩捉多南乃至野叉鉢底南南者多聲。即是等義衆義。如云佛馱南達磨南僧伽南問又云佛馱野等與此南字一耶。異耶。答耶是假者。即日覺者義無相濫文有破云。耶字非人。如[梵字]者呼法門眷屬文今謂三尊下[梵字]言是爲聲。如上所引形音義然似有[梵字]爲聲亦兼多聲等聲。何者。[梵字]二言[梵字]與[梵字]通同。處處有其例。[梵字]中有[梵字]故。應[梵字]與[梵字]通有等義。又八轉中。第四所爲聲中。說三巳上多❶聲爲聲全與[梵字]等聲同。慈恩傳第三二十一云。所爲事者。一布路厦邪。二布❷沙諺。三布路鐵韻文[梵字]布[梵字]路[梵字]殺者丈夫也。[梵字]厦[梵字]邪者。厦所詐切。字彙云。沙去聲。有引點故妙也。傍二點去聲。慈恩所傳如此也。[梵字]有[梵字]聲故。與下[梵字]邪合[梵字]爲聲。如上所引形音義說。[梵字]厦沙去聲。字此有引點傍二點然引點爲[梵字]。連下[梵字]者。其例如十三二十一十力印言[梵字]疏云。十力身分也。其蘭字巳上是十力。即此蘭字長阿聲。與伽相違是身分也。次[梵字]沙[梵字]諺者。說二爲聲。諺韓僭切。凡慈恩三藏傳無點字用入聲。如[梵字]遏[梵字]莫等。引點字用平聲。如[梵字]阿[梵字]壢等。此中亦爾。殺[梵字]也。沙[梵字]也。是[梵字]引點成[梵字]故。[梵字]說二爲聲也。次[梵字]鐵[梵字]韵者。鐵所介切。韵鞞約切。故[梵字]是說三巳上。所爲聲也。是全與等[梵字]同。故知。爲聲兼有多聲。然多無一二。但三巳上故。[梵字]爲聲。通詮衆多義也

宗通之用。❸者演密解云。謂大本有十佛剎微塵數等。今此統其大頌所要用者上首一十九數。枝末眷屬皆悉隨之。於此持明宗中通途用者。不以爲闕少耳。又解。宗通之用者。然此經宗有通統法界之用。若人若法皆無盡故。今言十九既局數量。豈不違於宗通之用耶。若准梵本皆帶多聲。即是等言。今置等言局過斯遣矣文演密末。知此宗通語本出楞伽故。二解皆無義。第三十四釋金剛手領解文云。即是領解一切智心無量莊嚴之迹也。不思議法界即喩蓮華台。種種方便道即喩蓮華葉。此領解中文雖簡略。而提擧宗通妙旨無所不周文楞伽第三

❶聲＝數㊥　❷(路)+沙㊥　❸[者]−㊥

十七云。佛告大惠。一切聲聞緣覺菩薩有二種通相。謂宗通及說通。大惠。宗通者。謂緣自得勝進相（此是宗義）遠離言說文字妄想（此是通義）趣無漏界自覺地自相（宗義）遠離一切虛妄覺想。降伏一切外道衆魔（通義）緣自覺趣（宗義）光明輝發（通義）是名宗通相。云何說通。謂說九部種種教法（此是說義）離異不異有無等相（此是通義）以巧方便隨順衆生。如應說法（說義）令得度脫（通義）是名說通相。偈云。宗及說通相緣自與教法（此二句實叉譯云。宗趣與言說自證及教法）善見（宗通）善分別（說通）不隨諸覺相（文）宗鏡錄解宗通云。內證自心第一義理。住自覺地入聖智門。以此相應名宗通相。此是行時。非是解時。因解成行。行成解絕。則言說道斷心行處滅（文）宗者實叉譯云宗趣。謂宗趣宗要之義。所謂自得勝進無漏界自覺地等是也。通者宗之下通利利益也。所謂遠離言語文字妄想覺想。降魔等是通也。說者言說。所謂說九部種種教法等也。通者說之。下通利利益。所謂離異不異有無等相等是通也。今文意者。十九執金剛雖數是略。然於宗趣得通利之用。義既足矣。若於其言語說化之通益大本具存

所云十佛刹等者。華嚴大疏第二十一云。一三千界一佛化境故名佛刹。佛土皆準此也。微塵者七極微量也。謂抹三千並為微塵。一塵為一菩薩。則數已難量矣。況擧十數表無盡耶

且以如來十種智力等者。問十力且是十九中一金剛能生智力。何故以此表衆會之數耶。答十力於加持三昧甚為要故。故智度二十四云。佛雖有無量力。度人因緣故說十力。足成辨其事（文）十三十六云。次❶怖一切為障者印。以右手為擧（大指出者）而舒風指竪之。當於眉間。以指頭柱眉間也。云云等引者。謂作毘倶知形。其面如忿怒而心住一境不動也。此一切佛大印。能現如來威猛大勢之力。況怖一切為障難者。令其降伏。亦能滿一切衆生所願。行者結此印時。為障者莫不四向馳散。乃至大力天魔軍衆亦自然退散。如來證菩提道時。以此印即能伏諸魔也。眞言歸命如前。摩訶膊梨（大力也）伐底❷噁奢膊梨（十力也）馱婆（二合）吠（得也）摩訶彌底嚧也（大慈也 發也）此眞言諸佛大力也。此大力是何等耶。即是如來十力。一切力中最大自在也。如來云何得此十力。謂從大慈而得此十力。故言此力從大慈❸所生也（文）以上文中云。能現如來威猛大勢之力者。上疏云。爾時無量法門眷屬一一皆現執金剛身。顯發如來威猛大勢（文）從大慈而得十力者。大慈者普賢也。故四無量心中大慈普賢也。上加持三時中。具明加持三昧與金剛頂金剛三昧同。是普賢三昧。佛入金剛三昧出生十六大菩薩等。此中入加持三昧現十九執等。其相同矣。眞言中摩訶彌底嚧也毘庾嚧㮈底者。彌底嚧也言中有花義。又大慈生印持花印也。三形花也。毘庾嚧㮈底者有嚴義故。是花嚴義也。花嚴者普賢義也。花嚴記具明之。十三大慈生眞言注云。大慈從自性清淨心生（文）自性清淨心者。普賢金剛薩埵也。見于理趣經初段。又第九二十三云。自性清淨者。即金剛薩埵身也（文）又云。佛成道時。以此印伏魔者。第十十三無能勝明王中亦言。如然。又不動中云。爾是不動者慈救呪故。無能勝者。慈氏菩薩眞言中阿誓單闍耶者。無能勝義也。故無能勝明王佛從大慈三昧中出也。印以拳舒風當眉間者。拳置眉間毫相印也。第十三十云。眞陀摩尼印普賢印亦云如意摩尼普賢印。此印亦佛形塔形也。彌勒所問經論。謂慈為塔。又慈氏菩薩持塔也。又拳云散地或悉地。種子[illegible]與普賢三昧耶言終[illegible]同。悉地之[illegible]者。即仁王陀羅尼種子。是法界義。此陀羅尼初歸命大日與普賢。又初十六句普賢十六行也。故[illegible]亦有普賢義。風指者是精進義。是大力義。故怖魔印者普賢發大力義也。是與金剛三昧現諸金剛義同。又無能勝明王印右手持華印與大慈生菩薩印同。左手直舒五指向上外托之。五指五大也。與塔同。即與涅槃入大慈三昧中五指出五師子伏醉象同。是大慈也。無能勝明妃印內縛相竝二空如口形。是一字頂輪王經五字呪印同。故與塔印同。是大慈義也。又十三三十一有十力印。言如來十力印屈地空指在掌中。令頭聚合相柱。餘指作三補吒合掌是也。眞言歸命如前。註云。鉡是三德也。摩是空也點是三昧也。闇是生義。又招召也。更問得招此印能持如來十力

❶〔怖〕－㊇　❷噁＝馱㊊　❸〔所〕－㊄

也。此之三字合在句後。如大本中也。馱入舍囀蘭伽十力身分也。其蘭字以上是十力。即此蘭字長阿聲。與伽相連。是身分也　陀羅持也　即是由此智印之力、能持如來十力支分也文　此印兩手三鈷相也。被甲等甲曾印多三鈷形。言如來大慈悲甲冑。餅三德等者。此三字十力義也。法身等三德三解脫等是即普賢文殊等法門也。　又如來甲眞言終[悉曇]字也。第九二十二如來甲眞言釋云。末後餅字即是無所畏聲。亦是自在力義等文摩是空者。經眞言云[悉曇]。與疏異。點是三昧者。謂空點也。第十八云。上有大空點是三昧文又十三云。上點即大空行三昧也[悉曇]字空點也　若摩者是大自在力義。若娑者[悉曇]堅固力義。又堅持不捨義。悲愛義。皆度人慈悲力義也。闍者是招召更問者。恐是招召一切衆生也。生義者是令得大空生義也

然此毘盧遮那等者。如演蜜諸抄解　各隨本❶緣等者。是第十五所明。五種三昧耶中。第二三昧耶已上事也。　能令三業同於本尊等者。是世間成就也。入法界等者。是出世間悉地成就也　本尊者。第二十十二云。本尊者。梵音娑也地提縛多。若但云提嚩多者。直所尊之義也。尊亦云自尊。謂自所持之尊也

❷寶曆三年酉二月二十一日以到實本敬寫之竟爲令法久住利益人天耳

求法沙門善住謹誌

寶曆九寅夏五月十三日以善住師御本書寫之竟

❶緣＋(性欲)⑲　❷(寶曆…竟)五十七字＝〔享保三年歳次戊戌閏十月十五日繕書了曇寂享保十年乙巳三月十九日以洛西五智山主手書本寫之沙門法澌一校了〕四十九字⑲

大日經疏私記第六

住心品第一之餘

沙門曇寂[1]撰

[2]次列菩薩衆下明大眷屬也。前明緒執下。明內大二眷屬之異也。內眷屬持智德。大眷屬持悲德。總表如來萬德。萬德雖多攝智悲盡。即所謂福智二莊嚴。莊嚴即眷屬義也　一向是如來智印者。諸執金剛皆持智德故。都名執金剛故。云一向智印。第三云。從金剛密印(金剛即智也)現第一重金剛手等緒內眷屬。又上疏云。然以自在神力所加持故。即從心王毘盧遮那現加持尊特身。爾時無量法門眷屬一一皆現執金剛身。顯發如來威猛大勢。譬如帝釋手執金剛破修羅軍。今此緒執金剛亦復如是。各從一門持大空之戰具。能壞衆生無相之煩惱。故以相況也(文)指心云。一向智印一向慈印等而異菩薩各相兼故(文)恐不可。今對菩薩悲德故。云一向智印也　今此菩薩下正明大眷屬也。今此大眷屬持如來大悲德。簡前一向智印。云兼定慧等。第三云。從大悲萬行現第二重摩訶薩埵諸大眷屬(文)心王毘盧遮那者。是佛部一心法界。內眷屬爲空如來藏(金剛)大眷屬即不空藏(蓮部)故云兼定慧等。即悲門中之四德也。以此濟度一切衆生故。稱菩提薩埵。故智度第四云如偈說。一切諸佛法智惠及戒定能利益一切。是名爲菩提。其心不可動。能[3]思成道事。不斷亦不破。是心名薩埵(文)凡第二重諸菩薩衆皆是如來大悲方便故。兼具四德也。[4]今別配者。定爲普賢。普賢即三摩地菩提心。故菩提心論三摩地段云。當知法爾應住普賢大菩提心。一切衆生本有薩埵(云云)禪要云。三摩地者。更無別法。直是一切衆生自性清淨心(云云)即是本有菩提心也。惠爲文殊。慈爲彌勒。其義可知。悲爲除障。故此尊三昧云悲力也。各持一德。所以此四菩薩爲上首也。問第二院無普賢彌勒。云何會之。普彌具緣品及祕密品。明曼荼諸尊中雖不出之。理當在耳。故第二十卷三十九云。又觀音文殊普賢彌勒已在八葉中。即大日如來大法身也。爲度人故漸出于外。故次圖中復有文殊觀音等。以類可解也(文)又密印品說其印。藏品說其眞言。是此二尊在第二院必矣。亦是下。上明智印中云如來內證功德差別智印。對彼云亦是。今內證功德者是悲門衆德。故下云。如摩訶般若中六度十八空三昧道品總持門等。皆入大悲句中(文)各持此等一德[5]也　如執金剛下。釋經等字可知　法門相對者。從法現人。故上云。約菩提義即有無量無邊金剛印。約佛陀義即有無量無邊持金剛者(云云)今對悲門功德故。名菩提薩埵。即有無量無邊菩薩衆也。以加持故等者。從法現人也。上疏云。然以自在神力所加持故。即從心王毘盧遮那現加持尊特身。爾時無量法門眷屬一一皆現執金剛身。顯發如來威猛大勢(云云)即此義[6]也　又般若下擧生身例。皆如[7]抄辨。今謂佛加持身者。正明此義也。佛加持身者。佛謂本地。顯本迹不二不暫相離故。云佛加持身。即是敎主也。次上所引上疏加持尊特者即是也。然抄私云。今佛加持身者。持上[8]內眷屬(文)此解不可。今擧主對伴。文甚明。若云何迷耶。此內大稱號本出智論。即表佛二諦。諸佛說法常依二諦故。今此曼荼羅亦爾。故具緣品云。眞言相如是。常依於二諦故。今列衆亦表此義。正是一經之大意也。各持如來密印者。諸執金剛居第一院。而持內[9]德故云密印。第三云。十佛刹微塵數金剛密惠差別智印。猶如醫藥是也　大悲方便者。諸菩薩衆[10]若第[11]三重外用方便故對密印。云大悲方便等。第三云。十世界微塵數大悲萬行波羅蜜門猶如花藏是也　普門攝受等者。簡內密印。各持衆德對無量機故。若約三部。佛加持身者中胎佛部。諸執金剛是金剛部。諸菩薩等即蓮華部也。故知。普門攝受等者。即觀音普眼三昧也　輔佐法王[12]者。第三明出居外朝喩中云。第二重如朝廷百揆是也　行如來事者。度生事業。云行如來事。法花所謂如來所使行如來事是也[13]引經以證

[1]撰＝記㊊　[2]大正藏經第三十九卷五百八十二頁　[3]思＝忍㊙　[4]原本傍註曰追記改解，〔今別…必矣〕二百三十二字一㊙　[5]也＋(助注辨內證義，云云今云，菩薩金剛現其形色，皆是外迹，內證者金剛持智印，菩薩持悲印，智悲雖異，同是本地，內證之德，故共云內證，也)五十三字㊊　[6]也＋(善知識者，華嚴大疏五十三云，善知識者，行起必依善友，故次明之，未知善令知，未識惡令識故，凡所順益皆我善友，文善友者維摩所謂不請之友，若機緣熟則爲諸請友，從此一門，而入法界也)七十五字㊊　[7]抄＝鈔㊙　[8]內＋(大)㊊　[9]德＝智㊊　[10]若＝居㊙　[11]三＝二㊙　[12]者＋(華嚴疏下云，鄭注禮曰，輔助也，佐副也，言臣之於君有副助變理之用)二十七字㊙　[13]〔引經…云下〕四十八字＝〔故大品云等者，引文如抄，意明，般若有二種，有與六波羅蜜，和合般若，有實相般若，內眷屬者，一向智印故，是實相般若也，大眷屬者，義兼定惠等故與六波和合，即觀照般若也，是以學般若波羅蜜則得爲內大二眷屬也〕八十五字㊊

具二眷屬也。常字般若者。般若是諸法母。所謂阿字本不生義。無相妙惠修學此法。能爲加持身眷屬也

大品云下。普賢菩薩等下正釋四菩薩名義。普賢梵云𑖭𑖦𑖡𑖿𑖝𑖥𑖟𑖿𑖨。普是遍一切處義者。𑖭𑖦𑖡𑖿𑖝云遍一切處。與𑖭𑖦𑖡𑖿𑖝通同。❶恐𑖭字爲體。𑖭是普遍義。𑖦𑖡𑖿𑖝。亦具此義❷也。𑖭字是蓮華義。卽衆生本具于栗太心蓮華藏。常途所謂眞如。眞如隨緣遍滿法界。理趣經云。普賢菩薩一切我故。❸卽此義也　賢是最妙善義者。𑖥𑖟𑖿𑖨義。𑖥或作𑖪。𑖥𑖪通同。𑖪最義勝義。𑖟𑖿𑖨❹亦是妙善。𑖦𑖟𑖿𑖨❺云醍醐。亦云輪圓周備等。卽最妙善義。藏品云。時普賢菩薩卽時住佛境界莊嚴三昧。說無礙力眞言。第十釋云。❻佛境界者。此是諸佛自證眞實境界。非聲聞等所能及之。如法花方便品中所說(遍一切處義也)莊嚴者。卽是如來自證之體。體有無量德。德有無量名。以無量莊嚴而自莊嚴(最妙善義也)　又眞言中有𑖦𑖜𑖰𑖦𑖜𑖰句。釋曰摩是第五字。遍一切處。謂大空也(遍一切處義)空中之大名爲大空。故重言之。更無可得爲等比者。故名爲大。重空之中更無比也(最妙善義更無比卽醍醐義也)　又印品此尊印名如意摩泥。上𑖦𑖜𑖰是𑖦❼𑖜義。巧色摩尼普現色身遍一切處義也。次𑖦𑖜𑖰是如意義。卽最妙善義。亦是空有二諦空不空二如來藏也。起信論云。復次眞如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減。非前際生非後際滅。畢竟常恒(體大卽三曼茶。遍一切處義也)　從本❽以來自性滿足一切功德。所謂自體有大智惠光明義故。遍照法界義故云云(相大是𑖦𑖟𑖿𑖨。最妙善義。𑖦𑖟𑖿𑖨翻和。相卽𑖦𑖟𑖿𑖨。所含義也。)

謂菩提心下。釋普義。❾𑖭字是菩提心義。文珠問曰。娑字現證一切智聲文　義釋第七(六)十七釋淨居天眞言云。娑是蓮華義。生義。加點故莊嚴具足。卽是大悲胎藏文　所起者。𑖦𑖟𑖿𑖨中義。𑖦𑖟𑖿𑖨是發生義。所起卽發生也　願行者。❿以𑖥加𑖦則轉爲𑖦𑖿𑖥。𑖦𑖿𑖥字卽文殊種子。施願金剛義也。𑖓𑖨𑖿𑖧云行。𑖓字含行義也　及身口意者。𑖭𑖦𑖡𑖿𑖝與𑖭𑖦𑖧同。𑖭𑖦𑖡𑖿𑖝三字卽身口意三三昧耶也　皆悉平等者。𑖭平等也。𑖦𑖡𑖿𑖝遍一切處也。理趣釋云。薩字則一切法平等。如虛空文此中具五義。菩提心者。東方𑖀字義。願行者。願是西方。行卽南方也。身口意三密是北方義。理趣經北方金拳三密金剛之意也。　遍一切處者。第五𑖏字入中義也。第二十卷二十八云。次入中惡(長聲)字。是方便也乃至以神力加持普現身口意。遍滿生死中。當知此是方便也(𑖭是總故。當遍一切處義也)　五字五大是遍一切處義。故𑖭𑖦𑖡遍一切處中亦具五義。卽是普賢菩提心五轉具足也

純一妙善下釋賢義　純一者𑖪字義　妙善卽𑖟𑖿𑖨義。理趣釋云。純一者表如來瑜伽不與三乘同共教。唯如來究竟不共佛法法圓⓫示智文　此中行願及三業亦復如是。皆是如來內證功德故云也。第十三二十二云。所以名普賢者。此菩薩所有三業皆賢善。諸佛菩薩之所讃歎故也文　備具衆德者。𑖥𑖟𑖿𑖨義。𑖥𑖟𑖿𑖨與𑖦𑖟𑖿𑖨通同。十五三丁云。曼茶羅是具種種德義。卽是如來祕密之德。如是祕密之德。如蓮華開敷而自莊嚴文　𑖥𑖟𑖿𑖨與芬茶⓬利同。第五十五云。內心妙白蓮者。此是衆生本心。妙法芬茶利花祕密標幟。花臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺是實相自然智惠。蓮華葉大悲方便也。正以此藏爲大悲胎藏漫茶羅之體。其餘三重從此自證功德流出諸善知識入法界門耳文　芬茶利者。卽𑖦𑖟𑖿𑖨四重諸尊。卽備具衆德。備具衆德卽所謂輪圓具足義。　卽是佛境界莊嚴三昧也

慈氏菩薩等者。瀏洲最勝疏第一(四六)云。慈氏梵音梅呾麗⓭曳。此云慈氏。或云那卽慈姓中生。或本性行慈。或云曳尼。卽女聲中。以母懷慈文　義釋第一云。阿彌單惹那譯云無能勝。卽是瑜伽中彌勒菩薩異名也文　愚按。理趣釋(四十三丁)摧一切魔段云。一切有情金剛性故忿怒金剛性者。此是羯磨部中羯磨三摩地。由此定調伏那羅延。受化令入佛道也。何以故。一切有⓮情卽爲菩提者。本是慈氏菩薩。由此菩薩內入慈定。深矜愍難調諸天。外示威猛令得受化引入菩提文　伏難調天。卽無能勝義也。又彼曼茶羅名金剛夜叉曼茶羅。無能勝三昧耶形牙也(具疏第十六)　牙卽金剛夜叉三昧故。　金剛夜叉卽無能勝也。慈氏菩薩從大慈三昧中現威怒相。故無能勝卽慈氏之異名也。故其眞言中有𑖀𑖕𑖰𑖝𑖽句。句義云。此謂無能勝也。闍耶是勝。阿是無文　舊云阿逸多。此云無勝

❶〔恐〕－(甲)　❷（故爲緣）＋也(甲)　❸〔卽此義也〕四字＝〔又金剛頂經云，普賢菩薩，爲衆多月輪，周遍有情及器界〕二十二字(甲)　❹亦＝應(甲)　❺云＋（妙）(甲)　❻原本甲本乙本俱傍註曰降三世儀軌釋云，佛境界者謂諸法實相　❼（𑖦）＝（𑖜）？　❽以＝已(乙)　❾（菩提心是普賢體也）＋𑖭(乙)　❿〔以𑖥…義也〕三十一字＝〔謂普賢行願，行願贊云，[illegible]行[illegible]願文[illegible]行者，行謂三密妙行，[illegible]隨也，[illegible]願也，謂五大願也〕四十一字(甲)　⓫示＝樂(甲)　⓬利＋（[illegible]）(乙)(丙)　⓭曳＋（[illegible]）(乙)(丙)　⓮情＋（調伏）(甲)

謂佛四無量者。慈是總故。稱慈氏爲四無量。成實論第十五(四無量定品)云。問曰。此三(慈悲喜)皆是慈耶。答曰。卽是慈心差別三種云云(廣明)俱舍二十九云。慈名與樂。悲名秡苦。喜名欣慰。捨名平等。又成實十五云。慈名與瞋相違善心。悲名與惱相違善心。喜名與嫉妬相違善心。此三是善心差別。令三平等故名爲捨。又顯揚第二云。慈無量者。於彼無垢無樂衆生欲施樂具。悲無量者。於苦衆生欲秡苦具。喜無量者。於樂衆生隨喜彼樂。捨無量者。謂捨俱心。不染意樂(文)此四皆言無量者。如婆沙論八十一十五云。如是四種是諸賢聖。廣遊戲處。復次此四能緣無量有情爲境。生無量福。引無量果。故名無量(文)顯揚第四云。廣故。大故。遍緣一方乃至十方無量無邊外器世界。有情世間。故名無量(文)　稱首者。司馬長卿封禪文云。前聖所以永保鴻名。而常爲稱首者。用此。向日言。古先聖帝明王。所以長保大名。爲王者之首。者用此道也(文)稱謂稱譽。首謂首初。慈是人所稱贊。於四無量居于其首故。云稱首也。智度第九云。如彌勒名慈氏。諸佛皆有慈。但彌勒卽以慈得名(文)所以此尊爲稱首也　此慈從如來種性中等者。如來種姓指前普賢。普賢是本有菩提心佛圓因故。云如來種性。今此尊次普賢來。故云從如來種姓中生也。下釋九句問中。云次如來答金剛手偈中。善哉佛眞子廣大心利益者。以從如來種姓生。從佛身語心生。

曰眞佛子(文)普賢菩薩入灌頂壇。手受金剛名金剛手。金剛手是修得菩提心。從普賢本有菩提心而生。轉名金剛手。卽與此中同也。又第五(四丁)云。次云。汝等於明日。當得大乘生　謂入大悲漫茶羅得灌頂已。生於如來種姓之中(文)是生在佛家云生如來種姓之中。佛以菩提心爲種姓。種姓卽佛家也。無性攝論第六十二云。善逝法界者。於此法界。深作證故。如來家者。謂佛法界名如來家。於此證會故名爲生(文)法界者。卽淨菩提心。初地菩提心。自證心云證會。卽生在佛家也。又受菩提心戒名生在佛家。卽是生如來種姓中也。第五釋加持偈中云。初句言佛子諦聽者。梵云矩羅。是族義。部義。補怛羅是男子義。若世諦釋。於四姓中生皆名大族。故名族姓子。今生如來家。於諸族中最爲殊勝。故名族姓子。阿闍梨言。宜會意云佛子。於義爲著也(文)菩提心戒者。所謂心之本性尸羅。於此證會云生如來種姓中。卽佛眞子也。又眞言中[梵字][梵字](無能勝)卽三世無障礙戒也。何者。無能勝牙爲三昧耶形。牙卽三世無礙戒。第五云。今阿闍梨亦爾。授弟子楊枝時。卽當寄此方便爲說深法。我方當授汝佛性醍醐極無過味。已敎汝發菩提心。淨除三業宿障。以三世無礙智調伏之牙。噬諸煩惱(文)調伏者。卽無能勝三昧。具如上❶引理趣釋辨之　不斷佛家者。家是種族義。故佛家卽佛種也。[illegible]眞言中云。[梵字](一切也)[梵字](心性也)[梵字]

(了知也。謂能了知諸根性行)謂能了知衆生性欲。隨機化度。卽佛種不斷義也。又自入灌頂。生如來家。又度弟子。入灌頂壇。是佛種不斷也。古慶第四贊云。若兜率天有補處菩薩。則佛種不斷。若人於祕密藏中受灌頂者。乃至一生中成正覺故(文)解云。補處菩薩是灌頂位故。灌頂卽佛種不斷義。第三二十五云。已得傳敎灌頂。不應作最後斷種人。應紹先師事業度諸弟子(文)　又以字燒字。菩提牙生。卽佛種相續也。又三昧耶戒名族姓戒三昧耶是相續義。卽是佛種不斷義也。又第八二十一釋四德瓶中云。　復次普賢是遍法界淨菩提心。　慈氏是此淨心於胎藏中發生根牙莖葉(文)普賢是菩提心。卽佛種也。此尊發生根牙。　是八心相續次第增生。　卽佛種不斷也　上云普賢下。辨尊次第也。自證已滿則度衆生。卽是佛種不斷也。自證之德者。所謂行願圓滿備具衆種卽是也。第八二十二云。普賢是無盡行願寶。慈氏是無盡饒益衆生寶(文)第二十二十六云。普賢者是等心也。若無此妙因終不能生無上大果。最初得名。次西北彌勒卽是大慈大悲。俱是第二句中之義也。　以此大悲藏增長成就妙菩提樹枝條花葉。故次彌勒(文)

妙吉祥下。經音義第三云。經中或作滿濡。或作文殊師利。或言曼殊尸利。譯云妙德。或云敬首。舊維摩經云。漢言濡首。放光經作哀推威。皆訛也。正言曼殊室利。此云妙吉祥。經中有作溥首。按溥應作濡。音而朱切。

❶甲本傍註曰牙卽金剛夜叉三昧，其內證卽[illegible]也

但字形相濫入多惑耳文愚按[梵字]通同。印品疏釋刹眞言授闍❶多主也。經作地鉢❷多。此例甚多 妙謂下。釋[梵字]義。[梵字]此翻妙也。無上者[梵字]義。[梵字]云無過上。[梵字]惠也。守護經第十二云。惹字者最勝義乃至智惠義。又[梵字]惠也。又[梵字]亦有惠義。第十二十三瞞[梵字]文殊師利也。本體即是空。又上點又是空。所謂大空也。越十八空名爲大空。住空之位名爲大空。即是大般若也文 無上惠者。謂無相妙惠。第二十卷云。第一義空之妙惠文第一義即無上義也 猶如醍醐下舉喩明無上義。曼茶羅此云醍醐。亦云第一見翻梵語[梵字]與[梵字]通同。第四二十九云。梵音漫茶羅是攢搖乳酪成蘇之義。漫茶羅是蘇中極精醇者浮聚在上之義。猶彼精醇不復變易。復名爲堅。淨妙之味共相和合餘物所不能雜。故有聚集義。是故佛言極無此味無邊上味。是故說爲漫茶羅也。以三種祕密方便攢搖衆生佛性之乳。乃至經歷五味。成妙醍醐。融妙不可復增。一切金剛智印同共集會。於眞常不變甘露味中最爲第一。是爲曼茶羅義也文金剛深惠以喩醍醐。經歷五味成醍醐。故醍醐即具五味。第五釋文殊五髻云。表如來五智。五智即醍醐妙惠❸也 室利翻爲吉祥者。華嚴大疏十二二十四云。梵云室利。一名四實。一首。二勝。三吉祥。四德。是以譯者前後不同。今通用之乃至於生死中創發信心爲吉祥故。又云。信能增長智功德等一切德故。又第三三十三云。彼守護一切城增長威力偈云。尸利以梵言含二義。一云吉祥。二翻云守。故下譯跋陀尸利以爲賢首。又以首字音同義別。彼爲頭首。法界品中乃爲守護。皆譯者方言少融耳文 即具衆德義者。迹釋吉祥義。第十二八云。經時執金剛吉祥希有開敷眼者乃至吉祥者。歎金剛手之德。衆善具足無缺即是吉祥義也文 又第二十二十六云。次即說第一義空。我心自空善惡無主觀心無心。法不住法等。即妙惠也[梵字]義也 以此第一義空之妙惠。淨彼遍一切處淨菩提心。平等惠利叉斷無始無明根。即入菩薩正位故即任解脫道。是尸利義也。雖有菩提心。而無惠行。即不可成果故。次明文殊也文 又衆德者字輪義。字輪即吉祥義故。故悉曇云成就吉祥。又字輪是佛法財。法財即衆德也。此尊五字呪是字輪體。故四十二字門。初有[梵字]五字。第十一釋滿足一切智智五字明云。稽首一切一切智。如是說言一切一切智即諸法一切智者。所謂諸如來也 一切即於此中梵音意云。無所不足即是府庫義也。言以此五字爲庫。能滿一切願也。言財富者。財富即是如來法寶。以給一切衆生猶尚不匱。如是無窮大智寶藏。故名財富者也云云又理趣經。此尊三昧名轉字輪。釋云。轉字輪者。是五字輪三摩地也文又十二二十八云。佛財富者。以覺字門故。離一切諸相即見如來。即是平等大惠眞實智。如是眞實之智於一切法中最在其上無上發一切諸佛。以此爲資財。是受用義。如是智寶之財。其數無量。自在受用成辦佛事。普施衆生文解云。眞實智者無相[梵字]字。即是文殊無相妙惠。是爲佛資財也。又衆德者施願義。金剛頂文殊師利菩薩法品云。嚩羅跛者義者。滿一切願義。何以故。嚩字者樂欲菩提義。囉字染著不捨衆生義。跛字第一義諦❹者字者妙行義。義字無自性義。樂欲菩提不捨衆生。第一義❹諦行行修習諸法無自性。若如是修。滿一切願。此諸願中證如來位及執金剛。不求當得文又第七二十七此中勝願梵云縛羅[梵字]即字輪也 是具足種種功德。所謂三昧總持力無畏等所願已滿。所求悉滿之義乃至復次。具足衆願者。是如來十世界微塵數功德以決定故。一一皆成金剛印。從此自性身復起加持身故文 一切智❺願即文殊施願義。[梵字]亦字輪義。即是佛加持三昧也。或云。妙德下亦異譯也。華嚴音第一十五云。言曼殊者云妙也。室利德也。妙音者。有人云。[梵字]此云妙音文愚按。吾者應是師利翻名。既標妙吉祥。舉其異翻而云妙音。又釋其義中。云演妙法音豈是異梵語耶。菩提場經第三不空本三紙 妙音童眞。同流志本云曼殊師利童眞。是一證也。翻梵語云。瞿師❻羅此云聲文具音義可見。又[梵字]。此云觀世自在。亦云觀世音。[梵字]字具音義。其例甚多矣 以大慈悲力下。明二尊次第。如文可知 除一切蓋障下。瑜伽大教王經趙宋法賢譯 第一曰。除蓋障菩薩眞言曰。唵薩哩嚩二合儞嚩囉拏尾瑟劍二合鼻尼❼吽。吽[梵字]一切也。[梵字]

❶多＋（[梵字]）〔甲〕〔乙〕　❷多＋（[梵字]）〔甲〕〔乙〕　❸也＋（又此尊眞言，名五字呪，般若四十二字門，初說五字，五字即五味，五味即妙醍醐也）三十二字〔甲〕　❹諦＋（中）〔甲〕　❺願＋（[梵字]）〔甲〕　❻羅＋（[梵字]）〔甲〕〔乙〕　❼吽＋（[梵字]）〔甲〕

[ṇa]蓋障也。[ni][va][ra][ṇa]除也障或云[ā][va][ra][ṇa]通同也　藏品眞言種子[ā]。即除障義也。第十釋云。阿字本不生。長聲第二字是金剛三昧。又加不動之點。是降伏義也文[1][ā]字是障體。第十六。釋以[ā]字燒字義中。以[a]字爲弟子身。是燒弟子障也。今以金剛三昧第二點發除第二點義垢障本體[a]字也。又第八釋寂災護摩種子[ā]字中。與此全同。除蓋障者。即寂然護摩義也。問。此中何故。加除蓋障爲四菩薩與八葉爲何異耶。答。第十六五丁云。前緣起列衆中。或以除蓋障替觀音。其義各異。課用一事亦得也。此中用觀音爲正也文八葉四菩薩皆持佛內德。於中觀音持證菩提德故。第二十卷云。東北觀音即是證也。證謂行願成滿得入此花臺三昧也文今此列衆中皆主化他義。普賢行願。慈氏四無量。文殊說法。除蓋障主除障義。故今除觀音加除障尊。第十六疏明八葉中尊故。云此中用觀音爲正。其義各異耳　謂障爲衆生種種心垢者　眞言中[悉曇][悉曇][悉曇][悉曇]有情利益也。[悉曇][悉曇][悉曇][悉曇]即心垢也。第十三釋云。所謂除者除其何事。謂除四垢也。凡夫愛見垢一也。聲聞垢二也。緣覺垢三也。菩薩垢四也。除衆生垢故入聲聞位。除聲聞垢故入緣覺位。乃至除菩薩垢故入清淨位也文種種心垢者即四種心垢也　[2]如來淨眼者。[ṇa]字義。[ṇa]眼也。上點大空義。[ṇa]即淨眼也。[3]淨眼者謂佛知見[4]也　開明者眞言中[悉曇][悉曇][悉曇]義也。第十三釋云。是除義。亦是開發其善性。令顯現也文第九金等偈云。一切衆生心。自本有佛知見性。但以無智翳故。諸法實相不得明了現前文　若以無分別者。[ra]字義。第十二十六云。此囉字門即淨知見之明燈。由此智目觀心蓮華台之實相。故速得成文　諸戲論者。[ṇa]字義。理趣釋。外金剛部種子[悉曇][悉曇]即三界義。即諸戲論也。第十眞言釋云。此眞言意云。體於如如[ra]字以自在之力[ra]字而除一切塵垢之障蓋[ra]字證於空空點也。空中之空即大空義也。此相微細難遣。處處說破無明三昧[ra]字淨除自體之惑相。故重言之。覽覽二字又重言之[5]也　如雲霧下。擧喩。雲云[悉曇][悉曇]雲黑暗義見諸龍眞言釋[ṇa]即雲霧[6]義也。地藏問法身讚。雲等喩五蓋。彼云。日月常無垢以五種覆蔽。雲貪[7]瞋愛霧瞋恚與烟等眠羅睺手掉擧及塵疑惑如是心光明。覆蔽以五垢。貪愛瞋恚眠掉擧與疑惑文又下疏云。以世間更無法可以表示淨菩提心相者。唯除太虛空喩少分相似。故云無量如虛空。譬如虛空不爲煙雲塵霧之所染汚。其性常住離諸因緣文日輪顯照者。[ra]字義也。不空羂索經第十三六云。囉字離諸染著全爲心月如初日光文第十四十二云。此中常明即是大惠日也。此日即菩提之心。阿字之體無生無作。無有變易。非由造成。如是常住實相之惠故。名常明也文又約尊種子者。本體阿字是淨菩提心。即日輪。日輪種子[a]字也。今以金剛三昧淨除垢障則[a]字本淨菩提[8]心顯現[9]也。如來所有下。明尊來由也。諸有所作者。指前文殊說法。一事因緣即此章義也。法花方便品。說開示悟入四佛知見。畢云。諸佛世尊唯有一大事因緣故出現於世文今除蓋障開明淨眼。即[10]此之謂也。下釋極無自性心云。此中云佛說者。世尊以十方三世佛爲證。言以此一事因緣爲衆生開淨知見。其道玄同也。第五卷敎誡偈云。次云成辨於大事者。即是能成大事。成辨大事因緣。所謂開示悟入如來知見。次云。汝等於明日得大乘生。謂入大悲漫荼羅。得灌頂已。生於一切如來種姓之中。復次離緣業生得大空生故。云大乘生也文大空生者。即極無自性心生也。亦即開佛知見義也。上句云成辨於大事。與法花義同也。法花說四佛知見。此經說四[a]是爲顯密異。悉地出現品。說四阿名悉地流出句。又云正等覺心。四阿即妙法蓮華之體。即如來知見故。名正等覺心。初地菩薩心自證心者。即此義也。第十二三十三云。今欲敎彼衆生令盡識心之實相開彼花台令得佛之知見。知見者。如俗言心開意解。此意有理也。以心開故即入阿字門也。又理趣釋第二段[ā]字名四出生字。此尊種子[ā]字即四阿四出生義。亦即正等覺心也。故極無自性心生。亦云正等覺顯現也　又一大事因緣者。三昧耶義。除蓋障亦[sa][ma][ya]一義也。第九十九釋入佛三昧耶云。三世如來。種種方便。皆悉爲此一大事因緣故。即是除障義也文入[11]三昧耶戒場。受得佛戒。淨

[1](本體)+[ā]㊉　[2](四種垢者，即第六無畏所離，即是也，謂能執所執等是凡夫垢也，蘊界處是二乘垢也，法無緣者菩薩垢也，離此四垢，名自性平等無畏，即是除障三昧也，又約種子，本體[ā]字即四種垢也，引點金剛三昧，即能除惑，傍有二點名不動點，即降伏三昧也，除蓋障已，即開佛知見故，本體[ā]字，開佛知見，引點第二[ā]，示佛知見，二點即悟入二知見也)百三十二字+如㊉　[3]([ṇa]字亦無垢眼也)七字+淨㊉　[4]也+(煩惱之外別，無淨眼，淨煩惱已，則是淨眼，是以此四字，是四種垢亦即四佛知見，無明即明，不除爲除，即此教之實義也)四十六字㊉　[5]也+(諸戲論者所謂四種障也)十字㊉　[6]義+(以喩無明)四字㊉　[7][瞋]—㊉　[8]心=日輪㊉　[9]也+(六度經第九云，一切有情，本智如日，無明覆蔽忍光不現文今除障故，即顯現也)三十一字㊉　[10]此之謂也=開佛知見也㊉　[11](佛)+三㊉

除蓋障心佛顯現。是云一大事因緣也　次妙音明之者。依說法故。除障證心。是次第也

復次下上。約能化事業釋。此下約行者修行。行必兼定惠故　般若波羅蜜者。文殊妙惠。具如上引第十卷[梵字]字釋　禪定者卽除蓋障三昧。下疏云。今此眞言門修行諸菩薩。以見法明道故。卽生獲除一切蓋障三昧。得此三昧故。卽能與諸佛菩薩同住云云除蓋障三昧者。卽金剛三昧(見眞言釋中)　金剛三昧者。所謂十二眞言王也。第十五(四)云。然以祕釋之。此十二眞言王卽是金剛三昧。必菩薩坐道場入於金剛界故。則蒙諸佛同時灌頂所共加持。得入佛位。入佛位者。卽是成就大悲生大漫荼羅究竟義也(文)除蓋障種子[梵字]與寂災護摩種子同。十二眞言王金剛三昧者。卽是十二種火。除蓋障卽護摩義也。十二眞言亦名三道眞言。三密亦名金剛。三密卽金剛三昧故。淨除蓋障。至三密平等地。是此尊三昧也　猶如盲者。盲喩散心。惠日光喩般若妙智。意明。雖學般若。如無禪定。則智惠不明朗。猶如風中之燈所作不成。故云無所能爲等也。若學般若且修禪定。定惠相兼。猶如密室燈能照衆物。故智度十五十八云。欲界散心不能見諸實相。譬如風中燃燈不能照物。　燈在密室必能照物(文)別爲上首者。佛德無量稱四德盡也

此四菩薩下　明唯列四菩薩之所以也。　如次菩提心及大慈大智大定是云四德。是此四德分爲二種。初一自證。次三化他。次上云普賢是自證之德。本願已滿。欲化衆生令得此道。故次明之。　又當樂我淨四德波羅蜜。　如抄引般若寺抄辨之　佛身四德者。第二十卷云。如八葉中普賢。是菩提心。文殊是惠。彌勒是悲。此菩提心卽是大日如來。而有菩提心也(乃至)悲卽是大日如來。不離大日如來別有悲也。當知准之說之萬德皆爾(文)此中亦爾。八葉中四菩薩爲度衆生漸出外。　故一一衆德皆不離大日法身故云也。❶今按。普賢當第六夜弟子戒。所謂三寶菩提心。本性尸羅。釋中初菩提心可知。次身口意平等者。卽一體三寶。住此者。稱云族性子也。次慈氏尊。正主灌頂。卽佛種不斷義也。文殊當第七夜所授阿闍梨戒。文殊卽佛戒之主也。除障尊當護摩第八釋寂災護摩種子[梵字]字云。此眞言以初阿(去念呼之)爲體。阿是本不生義。卽是金剛智火之體。加三昧點。是本不生行。金剛慧火三昧。傍有二點。是涅槃義。　言入此阿字門。慧行具足。故能焚燒一切障蓋。得大寂涅槃也。所以爲寂災眞言。正在此義(卽與尊種子[梵字]字同也)　普賢是本性尸羅。種子心也。灌頂護摩[梵字][梵字]二字。大悲胎藏長養義也。阿闍梨戒。所謂伎藝已成。施于從政。化他事業。卽是大悲胎藏生義也。故云有所偏闕則不成無上菩提等

諸大菩薩者下。　釋諸大菩薩四字也。　釋論云者。論第四五云。問曰。何等名菩提何等名薩埵。答曰。菩提名諸佛道。薩埵名成衆生。或名大心。是人諸佛道功德盡欲得。其心不可斷。不可破。如金剛山。是名大心。其如偈說。一切諸佛法。智惠及戒定。能利益一切。是名爲菩提。其心不可動。能忍成道事。不斷亦不破。是心名薩埵(文)　或名勇心者。現流論本作大心。恐是異本。按作勇心者爲是。何者第四論明菩提薩埵義故。不可云大心。第五卷論釋摩訶薩義故。應云大心。故第五云。摩訶名大。薩埵名衆生云云具如下引之

是人下述釋❷菩提薩埵義。　是人者衆生也。

諸欲下明勇心相也　諸佛功德者。擧所求體。現本云諸佛道功德。佛道謂菩提。功德者菩提心眷屬。故論次有二偈。云一切諸佛法。智慧及戒定。能利益一切。是名爲菩提(智慧及戒定卽諸佛功德也)　其心不可動。能忍成道事([梵字]字)不斷[梵字]字亦不破[梵字]字是心名薩埵(文)解云。其心不可動等者。[梵字]字爲體釋(此中當有字界字緣義。更考)[梵字]是不動義(見多羅眞言釋)　不可斷者[梵字]字義。　文殊問云。多字眞如無間斷聲(文)不可破者。[梵字]字義。[梵字]是金剛不壞義也　如金剛山者。[梵字]堅固義。卽金剛也。[梵字][梵字][梵字]亦名金剛山。[梵字]字卽金剛義也。[梵字]山也。山云[梵字][梵字][梵字](千文)[梵字]含山義也

復次此人下。❸引第五論(初丁)是明摩訶薩義故。文中皆云大。然論總有六義。是第一本釋文。今此中對前取引第四卷文。加復次言也。論云。問曰。云何名摩訶薩埵。答曰。

❶今按乃至菩提等二百六十五字依甲本補之　❷原本甲本乙本冠註曰菩提心義第一十七云，天竺梵語必有字緣字界二義，今薩怛縛是字緣菩提與薩埵是字界，故字緣雖相似而字界異故，一切有情梵語，無彼忍樂修行等義，云云此義不審，[梵字][梵字]與[梵字][梵字]其義是別，其義別之者，豈是界緣乎[梵字][梵字]中自有界緣[梵字][梵字]中亦有界緣，此師似不解界緣義矣　❸原本乙本冠註曰住云云，取引第四第五文如次約自證化他哉，第四釋云成衆生，第五文云多衆生中，其義自明著矣

摩訶名大。薩埵名衆生。或名勇心。此人心能爲大事。不退不還。大勇心故。名摩訶薩埵。復❶次摩訶薩埵者。於多衆生中最爲上首故。名摩訶薩埵。復次多衆生中。起大慈大悲。成立大乘。能行大道。得最大處故。名摩訶薩埵文 能爲大事者。總明於生事勇心也。智度七十二十八云。般若波羅蜜爲大事故。起大事者。破一切衆生大苦惱。能與佛無上大法故。名爲大事文 第五論明摩訶薩埵義故。 簡第四卷菩提薩埵義。云大事大慈悲等。又梵漢對解者。爲[ma]也。金篩偈云。[ma][na]爲汝也。 文大事者 摩訶薩埵義[ma][hā]大也。事云[na][ya]千文又[ma][ha][ā]者。一大事因緣義也 不退者[ni]字爲體。如上可知 不轉者[va]字爲體。[va][rta]轉也論現本作不還 大勇心故者。明上不退不轉之所以。故字第五轉聲也。[ma][hā]大也。[ma]勇也。[va]心也 多衆生中者。擧第二復次。今省復次言者。意爲令大勇心故四字通上下文也。 謂大勇心故。不退不轉。大勇心故於多衆生中。起大慈悲等。是巧釋也。多衆生者。擧所度生。即[ma][hā][ma][va]義也。[ma][hā]多也。[ma][va]衆生也 起大慈悲心等者。 明能化大悲勇心也。[ma]平等義。愛悲義。即平等大悲心也 成立大乘者。成立梵云[si][ddhi]唐梵文字 或云[ma][va]千文又[ma]字蓮華義。即心蓮。摩訶薩意處。[ma]字有歎喜義。與千栗大同。正是大乘體。七大中法大者。正指此心處也 行大道者。[ma]字心蓮華者。一切諸佛。皆覺此心。而成佛故。即是

諸佛所行道。故云行大道。奉行之行云[ca][rya][ra]唐梵 最大處者。文殊問云。❷婆字現證一切智聲文上疏云。衆生自心品即一切智智。如實了知名爲一切智者文一切智者。是窮極果。故云得最大處。上三句皆在因。故唯云大。是極果故云最大處。此中有五義。即中東西南北次第也。多衆生者。即[ma][hā][ma][va]。是總故中央也。 起大慈悲者。東方發心。故云起也。成立大乘者。[ma]字妙義。所謂妙法蓮華。祕密一乘。西方法部也。能行大乘南方行德。可知。得最大處者。是北方德。涅槃是法最上諸佛住處。故云最大處也

必能說法下。引第四復次文。是明說法勇心義。又除復次言。爲令義有次第也。既發心修行得最大果故。即爲他說法。故次來也。說法者[ma]字。是妙法蓮華大悲胎藏。是所說法體也。[va]是說義。上疏云。怛他揭多者。怛❸他是如義。[ga][ta]是來義。知解義。說義。去義文涅槃經云。❹多如來。於彼告諸比丘。宜離驚畏。當爲汝等說彼妙法文

破一切下明說法益。益有三。如次破癡貪瞋三毒也 破一切衆生者。❺[?]破摧義見藏品疏 [pa][ra]通同一切衆生即[ma][va]也 大邪見者。[ma]正也。及正即邪也。見云[dṛ][ṣṭi]。即[ma][va]所含義也。邪見即癡也。[ma][va]著義。著即癡也 大愛者。[ma]愛著義。愛即貪也。 貪梵云[tṛ]怛里二合[ṣṇā]慧拏二合 大我者。 緊那羅眞言釋云。[ma]堅也。所謂我執也

阿遮梨下擧三藏口決也。第十七七丁云。此有情者。梵正音索多。是著義。猶世間人深著自心不能暫離也。今菩提索多亦爾。著此大菩提行乃至無有一念休息數捨之心。故索多也。又名薩埵者情義也。以於有情之中能修無上道能荷負一切諸餘衆生。即是衆生中之無上。故名大有情也。衆生隨所執著義。今能自出復令他出故。名大有情也文八卷藏第五四十四云。如義釋云。梵文[sa]薩[tva]埵。阿闍梨云。具正義當云[bo]菩[dhi]提[sa]索[tva]多。云云全別今疏文故。今略不出 此中凡呼連字。上下二音相當。謂爲穩便。若呼連字上下音相乖。謂爲不穩便也。今據[sa]索字是喉內[ta]字舌內音。使其連響。或不當便。若此索字遇合[ha]訶字喉內音時。甚如契符故以[sa]娑[va]婆新云[sa]索[ha]訶。 若此[sa]薩字連合[ta]多字舌內音。乃云[sa]薩[tva]埵。若此[sa]三字遇合[va]婆字唇內音時。乃云[sa]三[va]婆。只是於一[sa]娑字隨便有二處❻聲。非謂改字也。他皆效此。眞言中云[sa]颯[ta]多[t]南等。此連五句字。尤爲不穩。諸眞言中。云[sa]薩[va]嚩[ha]訶等。此連九字。甚爲穩便云云然云意。似索多薩埵梵文唯作[sa][tva]。若爾何以爲異。也不稱矣 演密云。 前云薩埵直呼於人體。今云索多乃屬人之功業。即業聲也文近代有人。引演密次界第十七疏畢云。此文薩埵體聲。索多業聲之義分明也文杲師亦依演密義。 愚按此解恐不可。薩埵索多但是言便訛正。而非體業異。疏釋分明。若是業聲應加引點及容點。已是不爾。何云業聲。 又忍樂等四是有情中別義。

❶甲本傍註曰第二 ❷婆十([?])(甲)(乙) ❸他十([?])(甲) ❹多十([?])(甲) ❺[?]二[?](乙) ❻聲二音(甲)

非業聲義[1]也　忍樂等者[2]菩提心義云。問。薩埵亦云索多。意云何。答。義釋云。正云索多。然聲明法。隨便呼之。故云薩埵。又云。索多是著義。謂樂著菩提無暫捨故。薩埵者是有情。謂發求菩提。荷負衆生故云大有情(文)此義難依索多薩埵。一種梵音。只聲之訛正。其義即一。何爲二義乎。故次釋菩提薩埵中。具以忍樂等四義釋。應思之。忍謂忍可。樂謂願樂。是偏內心而忍樂故。即一向志求義也。由忍樂故三業發動。而外造作。是修行也。堅持者。行業純熟堅固任持也。不捨者。　堅持相續長時不捨也。後二即不退不轉義。是此四義。即發心修行菩提涅槃四轉也。又忍云[梵字]。又云[梵字]。又云[梵字](下文應是[梵字]界。[梵字]緣也。行云[梵字]。又云[梵字](翻梵語)[梵字]含修行義。可見。堅持者[梵字]堅也。[梵字]持也。不捨者[梵字]不也。[梵字]應是捨義。按智論中亦有此義。第四論五云。問曰。齊何來名菩提薩埵。答曰。有大誓願(忍樂也)心不可動(下疏不捨云不動。不動即不捨義也。)精進(修行不退堅持)以此三事名爲薩埵(今開精進則爲四義也)

然聲明下。辨音訛正也　聲明者五明中隨一[3]也　就瑜伽宗者。抄出二義。一指金剛頂。二總指密教(云云)今此三種出五密軌。故知本是金剛頂說。又此疏中往往云瑜伽皆指金剛頂。第十三釋滿願印云。如瑜伽中寶生佛印是也。明。今亦指金剛頂也。五密軌云。如經所說有三種薩埵。所謂愚童薩埵。智薩埵。金剛薩埵。以金剛薩埵開其二種薩埵。修行得此金剛舉人。即名金剛薩埵(文)此三種配六無畏。第一愚童攝第一無畏。第二有識攝二三無畏(第二無畏當小乘七方便。故攝有識也)第三菩提薩埵攝四五六無畏。俱是菩提中之淺深故

一愚童者。下[4]疏(乃至)然彼不自觀察。但展轉相承。自久遠以來祖習此見。謂我在身中能有所作。及長養成就諸根。唯是究竟道。餘皆妄語。　以是故名爲愚童也　凡夫者下疏[5]云。正譯應云異生。謂由無明故。隨業受報不得自在。墮於種種趣中。色心像類各各差別。故曰異生也(文)大乘義章六三十云。凡謂生死。凡鄙之法。夫謂士夫。凡法成夫故曰凡夫(文)　不知實諦因果者。對次有識明不知四眞諦也。此句是忍樂義。不知因果故自撥無忍樂邪道也。實謂眞實。諦即審諦。因謂集道。果即苦滅也。心行邪道者。明修行義。邪道即邪見。所云因果撥無。是苦因也　戀著者堅指不捨二義。不知因果故。計苦爲樂。保著三界堅執不捨。是顚倒也

二者有識下。有識者。五密軌云智薩埵。智謂識智。止觀六之三(五十五)云。智有二種。證智識智。識智分別。體達。想順。想順故名爲智。體達分別。與證智爲礙。故說智爲障。記云。言證智者。是佛菩薩智。言識智者是二乘智。二乘之智。雖得智名未順實相。義當於識能破煩惱義當於智。言體達者釋識智。識順於想性是分別。此智違體。故曰體達。此智順想。故曰想順。順二乘智。違於佛智與佛菩薩智而作障(云云)纔覺下。釋有識義。覺知即識也。　對前愚童戀著三界。則識生死過患。故名爲有識。對第三無上菩提故云纔也　自求出離者。忍樂義　得至涅槃者。舉所到果自顯修行義也　著保化城下。明堅持不捨兩義。三百由旬化城以喩二乘涅槃。菩提心論云。二乘人雖破人執猶有法執。但淨意識不識其他。久久成果位。以灰身滅智趣其涅槃。如大虛空湛然常寂。有定性者難可發生。要待劫限等滿。方乃發生。若不定性者。無論劫限。遇緣迴心向大。從化城起以爲超三界。謂宿信佛故。乃蒙諸佛菩薩加持力。而以方便遂發大心(文)著保二字。十四本作染著。今疏恐倒寫誤　於如來功德等者。謂住實際故。於如來功德未生願樂。即是不捨義也。如來功德者。所謂十力無畏。陀羅尼門等也

三者下釋菩提薩埵義。此下初釋菩提義

無上菩提者。即自證三菩提也。所謂不思議法界也。是少分無有可得法體。故云出過一切等　出過一切等者。[梵字]字義也。上點出過義。二龍眞言釋云。郞越也(文)越謂過越。本體[梵字]字是言斷心滅義也。　上疏然此自證三菩提出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡竟心行亦寂(云云)又第六(二十二)云。出過語言道者(乃至)佛自證之法。非思量分別之所能及。亦不可傳授與人。　智度謂之言語盡竟不行處也(文)憶度即思量。出過臆度

[1] 也＋(此等人師，皆不解八囀聲義，可見)十三字(甲)　[2] 菩提乃至思之八行依甲本補之　[3] 也＋(演密云，言聲明者八轉聲，聲明何只八轉而已，況亦此中非八轉義，讀者可知)三十字(甲)　[4] 疏＋(云)(甲)　[5] 云＋(凡夫)(甲)

是心行處滅義也。戲論卽分別。出過戲論。是言語道斷義也　是一向下[梵字]字義也。[梵字]字卽不思議法界。自證三菩提也。此中有四義。卽法界四德也。一向純善者。謂法界本性。所謂自性清淨。是東方也。白淨者。謂離垢淨。卽南方也。微妙者[梵字][梵字]現證是西方法門也。不可譬類者。涅槃是法最上。所謂無比味。是北方德也　卽是下明因果體一。菩提者一切智智果。果不離因故。云卽是衆生等。上云。衆生自心品卽是一切智智。亦此義也

衆生本性者[梵字]字義。[梵字][梵字][梵字]自性也。亦本性也　不思議心者。[梵字]字義。不思議法界者。中胎達磨馱都。卽衆生所具干栗太眞實心也。義釋第七六三云。馱是法界義。卽衆生本心也

能忍下釋薩埵義。忍謂忍可。卽忍樂❶也。指上無上菩提。云如是成道事。是[梵字][梵字]四❷義所成體也。謂願樂修行堅持不捨於無上菩提也。不動卽不捨。餘卽可知

於如是人下。釋摩訶薩埵義也　如是人中者。抄云。總舉上三種。云如是人云云愚按不爾。對上菩提薩埵而明摩訶義。故唯指菩提薩埵云如是人。菩提薩埵中有寂然界及第二劫菩❸薩。對彼明第三劫入眞言門菩薩。故云摩訶也　功業最大等者。卽摩訶義也。第三劫菩薩得除蓋障三昧普現色身。不動本座應法界機。故云堪能轉授衆生。卽是功德最大義也。然寂然界已上菩提薩埵。皆分有此事。故十信已上示現八相。然其功業未最大。故獨稱第三劫。云摩訶也。又摩訶者。具心佛顯現義。第三劫菩薩正等覺顯現云大也。普賢救護惠及寶處菩薩眞言。皆有[梵字][梵字][梵字][梵字]句。是本有菩提心。所謂摩訶薩意處。又下疏釋如實智自心文云。卽是開示如來功德寶處也文寶處卽意處也。又佛頂印名摩訶。其形佛形。與佛部三昧耶印大同。摩訶卽佛形也。第十一十六釋第二正覺句中。見鏡曼茶羅中佛云眞見佛。是第三劫心佛顯現名眞見佛。稱此位云摩訶薩者。以於摩訶薩意處中眞見佛故。深義思之。此等大衆下。釋前後圍繞句❹也　此等大衆者。總指十九執金剛及四大菩薩等也　前後圍繞者。抄引慈恩釋云云愚按。此中衆會表曼茶羅義。與常途不同。前後者且舉前後自顯左右。表心四德眷屬圍繞表心數萬德。集會卽曼茶羅義。理趣釋云。如是等大菩薩衆恭敬圍繞。八供養及四門菩薩等。以表如來三昧眷屬文如是大菩薩者。八菩薩四方四隅各依本方而坐。是彼初段曼茶羅。此中亦當准知。故上疏云。由此衆德悉皆一相一味到於實際故。名集會。若少分未等一法未滿。卽不名一切集會也。又圍繞者。卽眷屬義。維摩第九云。道品之法爲眷屬想。新經云。於菩提分法如翼從想文眷屬梵云跛儞嚩羅❺合眞梵語集　又吉慶第四贊云。鉢嚧句㗚二合怛寫圍繞者翻偈云翊從者文維摩云眷屬者。恐是義翻。或可。此梵自具兩義耳　以無量身口意者。十佛剎微塵大衆。故云無量。次經明說法云。所謂越三時如來之日。加持故。身語意平等句法門文❻此中集會皆悉一種差別智印。身口意密到於實際。以人表法故。以三密供養也。三平等者。是法最上。若捨三事爲供養最。卽是菩提心供養也。聖觀音軌說三歸依次說捨身供養。卽是三寶菩提心。三昧耶佛戒也。第五十一釋加持句云。經❼云。云何爲戒。所謂觀察捨於自身。奉獻於諸佛菩薩。何以故。若捨自身則爲捨彼三事。何等爲三。謂身語意。次明持無作戒。具足惠方便也。行者觀身實際中身不可得。卽是如來解脫。是故譬捨此身用施一切如來。從此以後動止施爲。凡有所作。皆是如來解脫。非爲己身也云云捨於三業。是於供養恭敬中最爲勝上。盡此誠者卽表深心聽法義也。然實捨三業任初地已上。故初地名容不等地。此中大衆皆住三業平等地。故云摩訶薩。所云衆亦法性身者。卽此也。是以皆捨三業。而爲供養也　供養恭敬者。俱通三業。三業供養如前可知。恭敬者。十住毘婆沙第二十六❽恭敬名尊重禮拜。迎來送去。合掌親侍文

次明群機下。抄云云愚按。此一段經述明上文。而演說法義。豫歎經勝德。當是通序中文也。何必慮餘經無例乎　群機嘉會時者。此語本肇公說。卽用易語。文言曰。亨者嘉之會也乃至嘉會足以合禮。疏孔頴達曰。嘉會足以合禮者。君子能使萬物嘉美集會足

❶也＝幾㊥　❷義＋(之)㊥　❸薩＋(故云於如是人中，今)八字㊥　❹也＋(此等大衆者，釋經等字，經云，除一切蓋障菩薩等，諸大菩薩，前後圍繞文　上疏如執金剛有十佛剎微塵衆，當知，諸菩薩，法門相對，亦有十佛剎微塵衆，依經安等言也，或可)六十六字㊥　❺合＝仝㊥，仝？　❻(聽三平等法故，以三密爲供養也，若淺釋者，合掌恭敬，口歎功德，一心觀佛，是云三密供養，是聽法儀式也，又深釋者)四十五字＋此㊥　❼[云]－㊥　❽(云)＋恭㊥

以配合於禮。謂法天之亨也文妙疏曰。❶肇師云。法主啓運嘉會之時。記曰。嘉善也。佛化大運。必稱物機。故云嘉會文第五十四釋灌頂義中云。然深祕釋中。正以道機嘉會為時。或以加持方便促百劫為一夜。或演一夜為百劫。脩短在緣無有定限也文解云。時者三昧耶之時。嘉會亦三昧耶義也。嘉善也。會謂稱會。堪受法之時。故云嘉會。會梵云[梵字]唐梵文字與[梵字]字體同。會即時義故。云嘉會為時也。說法時者三昧耶也。第十三十丁云。❷次三昧耶之時。即時分之時。今正是時。說法時也。第九十三云乃至世尊今正是時。善逝今正是時。據梵本。前時名迦羅。是長時之時。如一歲有三分等。後時名三昧耶。是時中小時。如晝夜六時之中復更有小分等。如有人言。今正是東作之時。遇獲膏雨宜趣時下種。勿使失其機會。故重言之也文今此中意明。越三時如來日加持故。更無有晝夜長短之相。但以機會為時。故云群機嘉會之時❸也。又圓覺略疏抄第六云。嘉會者平等法會也文平等即三昧耶義也　越三昧等者。越三時者是本地法身。如來之日者謂加持身。加持故者。加持謂流出義。從本地身而流出加持身也。三時者是[梵字]時。越此三時云[梵字]平等時。故越三時即三昧耶時也。今說三密平等法門故。其義相應也。下經阿闍梨品云。黑夜閻摩等。第十七釋云。迦羅時三時。即我也。謂閻魔者也。❹謂將有所去。謂❺召到惡到也。將至殺害處名閻摩羅。然我將至善處。殺害彼煩惱也。閻謂三乘車。摩即我。是我所立時。過三時。皆是我。悉是心也。對彼時外道也文解云。迦羅時者。釋黑夜義。是三世差別。外道計為常住故。云即是我也。謂閻摩義。[梵字]亦時義。即與[梵字]時同故。是我者法性大我。法性大我者三世平等。即本地法身。此時超越三世差別故。云過三時。過三時即越三時。故知。越三時即三摩耶平等義。又閻摩云平等王。[梵字]是平等義。即與[梵字]同也。黑夜迦羅者。具黑及時義。疏以時義釋。內有我故有三世差別。我即時義。三世即無明大夜。若知我即無我無明即明。則毘盧遮那大惠明。即三昧耶時也。故云出過三時也。理趣釋。大黑神云三世無障礙。即此義也。又理趣釋降三世段云[梵字]迦羅心文[梵字]是金剛大惠降伏義。迦羅即三世。義釋云。三世所謂摩醯首羅義文摩醯首羅是根本無明。斷無明者名為毘盧遮那大惠之日。即是越三時如來之日也。又理趣經云。常恒三世越三時一切時如來之日身口意業金剛身語意平等句法門　大毘盧遮那如來是總明毘盧遮那名也　此文與越三時如來之日加持故身語意平等句法門同。本是毘盧遮那之稱號也。此經號云大日經。意在于此矣。下疏云平等法門則此經之大意也。亦明此義也　又解。越三劫三種三妄至于佛地云越三時。❻句義下疏云。就前三句義中。更開佛地為上上方便心。至此第四心時。名究竟一切智地。故曰此四分之一度於信解也❼文　如來之日者。如上辨之。如來是加持身之稱號。日喩其智慧。故上云如來智慧日光文第五十八云。從此實相花臺中本地法身則表大日加持之相文如來日也有加持義。日天真言[梵字]本不生也[梵字]與也[梵字]日也以初阿字為種子。即本不生義也。句通達此理而授與人。即是常利益衆生義。猶如彼日也。世人謂日為常利益衆生文[梵字]是本淨菩提心即本地法身。以此授與人。即加持義也　身語意平等句等者。所謂三無盡莊嚴藏曼荼羅法門。具如下疏釋

然此經流布下。為顯佛日加持相。先解經本不同也。開題云。此經總有三本。一法爾常恒本。諸佛法曼荼羅是也。二分流廣本。金剛手所誦傳。十萬頌經是也。三略本。有三千餘頌。經是也。雖頌文三千經卷七軸。然猶以略稱廣。以少持多。一字中含無邊之義。一點內吞塵數之理云云憑按。此疏亦有三種。一佛正說時。二十方廣本。三三千頌略本也。一正說時者。第六二十丁云。乃至於三昧中。具見十佛剎土微塵衆等等眷屬也　無量聖尊三種密印互不相雜。又云。三重曼荼羅所示種種類形。皆是如來一種法門身。是❽故。悉名為佛。此等一切諸佛。各於本所流通法門自說彼三昧道。若現世天身者。則說彼三昧道乃至若現持金剛身者。則說金剛三昧道。當知。此中偈頌。如是無量剎塵。非世間結集經卷所能其載。　然諸行人❾若深入瑜伽境界三昧時。當了了聽聞如正說時。無

❶原本乙本傍註曰註維摩第一五　❷(世尊今正是時，佛今正是時者，此兩語有意也，初說迦羅之時，意言，今此四衆，無有支葉，純是貞實，堪受大法，如來應機而說，正是其時也)五十二字＋次㊥　❸也＋(群機者，是迦羅時，故云無有支葉，純是貞實，貞實謂機熟，是云群機，是堪大法之群機也，嘉會之時，即三昧耶也)四十三字㊥　❹〔謂將…煩惱也〕三十二字－㊙　❺召＝害？　❻〔句義〕－㊥　❼文＋([梵字]具時分妄執兩義故三時即三妄也)十六字㊀　❽〔故〕－㊥　❾原本乙本傍註曰住云云道機嘉會時，即一念攝無量劫，一法攝一切法，不思議法門說時也

異。故名爲佛加持日也文義決云。其大經本阿闍梨言。經篋廣長如床。厚四五尺。有無量頌乃至菩薩大藏。塔內廣本絕世所無也文決云。無量頌與此中偈頌無量刹塵等。其義相似。而實不同。疏云非世間結集經卷故。決云廣長如床者。正是結集本。其異可見。二者十萬廣本者。義決云。其百千頌本。復是菩薩大藏經中次略也文今云。略有十萬頌者。對無量偈廣本云略。義決所謂次略。此本❶彼❷此同。第十四四釋印品畢云。此等爲首者。如上所說諸印乃至荼吉尼爲後。若廣將部類眷屬。則種類無邊。如大本十萬偈中所辨。今此品所說。乃是略擧其上首。如提綱擧目衆綱目皆擧耳文又第一釋十九執衆云。如是上首十佛刹微塵數等持金剛衆俱者。若存梵本。於列名下。一一皆有多聲。應云虛空無垢等虛空遊步等。乃至祕密主等。所以然者。此等上首執金剛。一一皆有無量眷屬部類。大本當具存耳文此兩文明。十萬大本略說。❸集會大衆各各名號各各眞言手印等。然云。略者。對佛加持十佛刹衆皆同各各。廣演三密差別法門。則十萬當是爲略。故決云次略也。三三千略本者。今現流本是也。義決云。行至海中。逢大風乃至船上諸物皆擲海中。當時怖懼忘收。唯使其百千頌亦擲海中。唯存略本文略本即三千頌本。第一疏云略擧上首者。即是也。若疏與決相對。總有四說可知。又對宗家所謂法爾說。則爲五說也。然今唯擧十萬者。擧廣顯略也

❹若十佛刹下。明正說相無有限量也。言十佛刹微塵大衆各各演說。更無限量。非機所及。云何得聽度。故結集者置佛加持之言。何❺以故。以加持故。而得聽聞。若離加持則雖十地菩薩。當非境界。況凡夫耶。故云爾時住❻相佛日等。第六卷釋。亦即此義也。然今於分流經。亦置加持言。意明以加持故流布閻浮。與正說時。廣略雖異宗趣無異也　住於佛日者。經云如來之日。而今云佛日者。佛是本地之稱號。意明本地加持一而無異。故云佛日所謂見加持身。即見本地身。即此義也　者也❼二字連飾訓也是助語耳

如世間時分下。釋越三時義。是先明所越三世相也。如上解之。此時梵云[梵字]。第九云。迦羅是長時之時。如一歲有三分等文❽則有過去等者。三世是時大體。正是所超也　長短劫量等。明三世中有無量時相。長短者。長謂大劫。短即一念也。智度三十八十四云。時中最小者。六十念中一念。大時名劫。劫有二種。一爲大劫。二爲小劫文一念者一刹那也。劫具云劫跛。此云時分。此有大小。大劫者❾所芥子巨石喩。是也。小劫者。四劫中二十增減等劫也。此亦有大中小。八十增減爲一大劫二十增減爲一中劫。小三災爲一小劫也。指此等義云種種不同。且日行四天下者。謂日行四天下一周滿晝夜。俱舍十一云。北洲夜半東洲日沒南洲日中。西洲日出文即此義也。各有初中後分者。謂晝夜各有初中後。即晝夜六時也。謂晨朝日中日沒。爲晝三分。初夜半夜後夜。爲夜三分也　乃至者謂晝夜三分各分初後。即成十二時。所謂子丑等十二時也　三十時者。勘注云。此有二義。一晝夜合三十時。俱舍云。百二十刹那爲怛刹那量。臘縛此六十。此三十須臾。此三十晝夜。三十晝夜月。十二月爲年。二晝夜各有三十時。疏第四云。西方曆法晝夜各有三十時云云今取初義。謂三十須臾爲一晝夜也。今按。初說爲好。第四卷各字恐合字寫誤。具如第四卷記辨之。又晝夜二分爲十二時。又十二月以爲一歲。一歲十二亦分爲三。即是十二因緣三道也。智度第五二十四云。煩惱業事次第展轉相續生。是名十二因緣。是中無明愛取三事名煩惱。行有二事名業。餘❿七名事是十二因緣。初二過去攝。後二未來攝。中八現前世攝云云應知一歲三分即十二因緣三道也。日喩十二因緣實相也。十二因緣其體無明。迦羅黑色即是無明。又疑云[梵字]。此經宗意。疑即無明也。越有二義。曰離越。曰越入也。今如實知十二因緣無明實相。即是十二眞言王毘盧遮那大智慧。是云越入　即是越三時也。故十四十五云猶置十二字。復得十二因緣。謂十二支句也。又十二眞言中云[梵字][梵字]超越者。已是歎於如來祕密身口意之德也文解云。知煩惱業苦三道即身口意祕密三道故。歎云超越。即越入也。又第十四

❶原本乙本傍註曰義決　❷原本乙本傍註曰今之疏　❸集會＝十佛刹㊥　❹大正藏經第三十九卷五百八十三頁　❺以故＝者㊥　❻相＝於㊥,〔相〕－㊂　❼〔二字…語耳〕十字＝〔者古音同故通用，如今也今者，是也，此中連綿讀，而爲也也，易下繫辭云，爻也者，效此者也，象也者，像此者也文　上也者，讀爲連綿者，所謂繫文者也，下者也，讀爲連綿也，所謂決辭也，又語學而，未貧而樂，富而好禮者也，中庸，夫孝者繼人之志，善述人事者也具如別記〕百三字㊥　❽則有乃至辨之二十五行依甲本補之　❾所＋（謂）？　❿七＋（分）㊥

二十五云。眞言王能裂一切法界疑網。疑即是暗無明能斷一切疑惑。即是爲作此照明也之解云。疑云[梵字][梵字]即時。是十二因緣無明三世也。知無明即明故。云爲此照明。也。故涅槃第二十五師子吼品云。善男子以是義故。十二因緣不生不滅。不常不斷。非一非二。不來不去。非因非果。善男子是因非果如佛性。是果非因如大涅槃。是因是果如十二因緣所生之法。非因非果名爲佛性。非因非果常恒無變。以是義故。我經中說。十二因緣其義甚深。無知無❶覺不可思惟。乃是諸佛境界。非諸聲聞緣覺所及云云 以淨眼等者。正明越義。淨眼即佛眼也。第九二十三如來眼眞言。[梵字]如來[梵字]眼也[梵字][梵字]觀也釋云。用最初多字爲體。多是諸法如如義。以一切法本不生故。即此如如亦不可得。是故如來觀一切法。畢竟非如非異。雖不可見而亦明見文 夫凡夫內有我故妄見三世計是實有。三世即我也。猶如病眼見空中花。佛離我故了知三世不可得。譬如病除唯見暗空。謂之淨眼。淨眼即越義也。[梵字]云越。又[梵字]了知❷義。以淨眼觀等者。即了知義。即是越義。涅❸槃第二十五十三云。觀十二因緣。凡有四種乃至上上智者。見了了故。得阿耨多羅三藐三菩提文 解云。見了了故。了知三際之相了不可得。即是趣義也。又淨眼即佛眼。佛眼即般若佛母。[梵字]超越者。即般若明呪體故。即是般若實相慧眼也。智度三十七初云。菩薩行般若波羅蜜不觀薩婆若與過去世同。何以故。過去是虛妄。薩婆若是實法。過去世是生滅相。薩婆若非生滅相。過去世及法求覓不可得。何況薩婆若與過去世合。復次佛自說因緣。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜不見過去世。何況薩婆若與過去世合。未來現在世亦如是。未來世際生滅相。其餘義同。復次以時故。說有三世過去未來現在。時義如一時中說。復次薩婆若是十方三世諸佛眞實智慧。三世者。從凡夫虛妄生。云何與薩婆若合。譬如眞金不與鐵同相文

無始無終者。述釋不可得相也。不可得者本不生之異門見第十九丁 三世之相本來不生。何爲始何爲終。既無始終。豈有來去乎。又約十二因緣者。過去無明爲始。未來生老死爲終。無明即明。過去無始。生死即涅槃。未來無終。故云無始無終

即此實相下。明如來之日越三世也 實相之日即指如來之日故。 云即此加持身外無本地身。見加持身則本地身故。釋如來之日云實相之日也 圓明常住述譯實相義。圓明反無明。常住反三際。即不增不減體也。實相之日者。其體[梵字]字。第十四云。此中常明即是大惠日也。 即是菩提之心阿字之體無生無作無有變易。非由造作。如是常住實相之惠。 故云常明文常明者即毘盧遮那本地常身。故毘盧遮那[梵字]字爲眞言。世間之日亦阿字爲種。阿字是不思議緣起。是以迷此者畫十二因緣三世生死。悟此者成十二眞言三世不可得大悲曼荼羅也

湛若虛空者。 舉虛空無分別義以喩圓明常住義。湛謂湛寂不動。即無分別義也。分別是時分義今此實相之日。本來無分別離一切相。故云無有時分脩短之異

然以佛下。明加持相也。若約佛身則無有時分脩短之異。 若約凡夫則有三世差別。智度所謂。三世從凡夫虛妄生是也。今此中明以佛神力故隨機惑異延促自在。是云加時之日也。此中承法花意而釋。序品云是日月燈明佛從三昧起。因妙光菩薩說大乘經。名妙法蓮華敎菩薩法❹佛所護念六十小劫不起于座。時會聽者亦坐一處。六十小劫身心不動。聽佛所說。謂如食頃。是時衆中無有一人若身若心而生懈❺惓。又涌出品云。千界地涌菩薩。各各供養二佛之間。五十小劫。佛神力故令諸大衆謂如半日也文 維摩經云。 或有衆生樂久住世而度者。菩薩即演七日以爲一劫。令彼衆生謂之一劫。或有衆生不樂久住而可度者。菩薩即從一劫以爲七日。令彼衆生謂之七日。文句三之二五二云。六十小下。第三時節同者。 如下文云五十小劫謂如半日。即是同也。記云。六十小劫如食頃者。六十與五十。食頃與半日。數似少異。皆即長而短故云同也。生公云。豈實然乎。表重法心志。故寄時云耳。若云寄時應言如六十小劫。何得直云六十小劫謂如食頃。故但情謂非實短也。信六十小劫經文非虛 聞

❶〔佛〕—㊂ ❷義＋(即是般大明也故)七字㊂ ❸槃＋(經)㊂ ❹[illegible] ❺倦二見㊄

法之志加以佛威。一坐經時忘時久耳。注家引淨名促劫爲日。演日爲劫者。乃是佛促以爲食頃。此則違經謂如之言。猶不如於重法之志。但言等時。與經背耳。引奢促已乃云。況❶言匠巽一之門。何爲不以歷劫爲數刻耶。雖復況釋理竟未彰。今謂且如世人苦則以短爲長。樂則以長爲短。此亦情謂之長短也。有云。受佛法食美未飽故。此喩稍通。有人於此立以四句。如論中破。此亦不然。必非聽者於中修觀。乃是佛力及聽者忘時。故知。中論觀法。但被末代鈍根者耳文今此中云。令瑜伽行者於無量劫謂如食頃等。今謂。言所顯其延促相唯在能化神力。而不豫聽❷聞者。然彼序品云。謂如食頃故。卽通能所。與此有少異。又涌出品云。佛神力故。故與今同也　咸適衆機者。時體不可得而實無長短之異。此中以群機爲時。故佛以神力長短適宜故。云咸適衆機也　無定相者。上云。三世之相了不可得是也

如此時中下。釋身語意平等句法門也。初徵也。意云。已越三世而無三世相。若無三世。豈得有說。未知於此無時之時中佛說何法乎　身語意等者。牒經略答也　三業平等者。察乘樞極此經宗體。一經始終無往不是。故下云。平等法門卽此經之大意也。上云。入眞言門略有三事。又學此教者。名眞言門修行菩薩。又證此果者。名三業平等地。第十八云。佛世尊入大智灌頂地。得三三昧耶。令身口意平等爲一也文從因至果皆明此事也。於中十二眞言王❸得三道之稱。最爲至要。故第十四二十五云。謂佛坐於金剛道場。纔念此三道眞言。謂如所說。身口意三眞言也。當如是念時。卽得身口意平等之地。身及語意。皆是法界之體。無有邊際。由如虛空。卽以如是之力。而伏四魔也。又云。如毘盧遮那。於阿迦尼吒天。坐於道場。以此眞言故。得身口意畢竟平等自在之用文

言如來下。釋三密平等義　種種三業者。次經云奮迅示現三無盡莊嚴藏是也。[梵字]此云種種顯色。卽普現色身。藏品普世眞言釋云。費只多羅二合揭帝。種種行也。亦是巧色之義。隨類示現一切可愛樂身。名巧色。亦是雜色義。以種種行種種雜色法門而除世間之闇。卽諸明中無比義文第十四二十六云。由此身口意三道眞言故。如來得超入三平等地。隨上中下類普門示現種種本尊之身。種種眞言。種種印法等同虛空無有其分限。普周法界。而度衆生。究竟皆令同得超入如是三平等地也。身具無量功德故。猶如虛空不可知其限量。語意亦爾。由觀此眞言故。得如是功德同於如來也。由三業無盡故。若應以身度人。普現種種色身。若應以語度人卽普門亦現種種語言。隨宜導示令得入於佛之知見。若應以意度人。亦如是種種感通不可窮盡文皆至第一實際者。謂佛三密。至究竟平等也。一一眷屬皆亦如是。故名差別智印。亦云一切智智。第七十一云。初云一切智智者。卽是總擧十方三世如來一切金剛智印。以此加持。則無所不周。又一切如來本行菩薩道時。所集無邊福聚。發生無盡大願。至❹薩婆若中。究竟圓滿。是故皆得智名文

第一實際者。阿字本不生金剛實際第六二十三轉釋我覺本不生句中云。第一實無垢者。此最實事更無過上。名爲第一實際。所謂自性淸淨心以離一切暗故。佛之知見無復垢汚。皆是轉釋本不生義也文又曼荼羅中胎藏心云第一實際。一一諸尊與中胎藏第一法界身無二無別。故云經第一實際。又上疏云。今者心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不卽入金剛界中成如來內證功德差別智印文　妙極之境者。❺第一實際者。唯佛智所窮故。云妙極之境。梵音蘇羅多。此云妙極。或云妙適。第十七十七云。蘇羅多者。是共住安樂義。謂共住妙理而受於現法之樂也文現法樂者。謂自覺聖智故。密嚴經云。現法樂住自覺聖智文是自受用佛。四智圓滿自受法樂。卽是妙極之境界也。卽是大智灌頂地。所謂入大智灌頂。三密合而爲一故。次云身等於語等。是正明平等義也　身等於語等者。正明平等義。平等梵云[梵字]理趣釋云。三昧耶者曼荼羅之異名。三密平等卽曼荼羅義。故三密梵語。其體相同。陀羅尼集經第一十六云。曼陀梨眞言慕陀羅印也曼荼羅本尊三密梵語。皆曼荼羅

❶言＝玄㊥　❷〔聞〕－㊥　❸（別）＋得㊥　❹原本甲本乙本傍註曰卽實際　❺甲本冠註曰義釋第七，釋無能勝眞言云，[梵字]婆字爲眞言體，亦名勝義諦，亦名第一義諦，以於一切功用，皆至妙極之境，云云，又疏十七云，[梵字]解脫也，解脫者，諸佛住處，第一義諦，是云妙極之境也

故。皆具平等義也。今此中從麁之細。身業皆麁。語業次細。意密最爲細。以麁比細云身等於語等。今從細解者佛之意密。究竟至於金剛實際。與虛空等畢竟清淨。故名[梵字][梵字]者清淨義。第十九十二云乃至不可以虛空能成一切事故。使謂虛空有爲有相也。今此大空曼荼羅亦如是。畢竟清淨。無所不爲。常住寂然而不空成就。又第十二二十一云。曼荼羅者。清淨義。是云意密清淨也。如言意密。語亦至實際。故云語等於心。語云[梵字]。故此語密名眞語如語等。如言語密。身亦至實際。故身云[梵字]。諸佛威儀悉中規矩。所作皆善。是云身清淨。故經云如來妙色身世間無與等。如是三密。皆至實際。究竟清淨一味平等。故次擧喩云猶如大海等也。又三密平等者。卽阿字義。故阿字名曼荼羅王。阿字是[梵字]。無盡莊嚴之主也。轉字輪品。嘆阿字偈云。我一切本初。號名世所依。說法無等比。本寂無有上。解云。此偈明[梵字]字三密平等義。初句是總。理趣釋云。本初者。本來清淨法界也文卽是金剛實際。一味平等義也。號名世所依者。謂身密中道身是所依義故。說法無等比。卽語密。可知有義本寂無有上者。謂意密。佛心常住第一義諦故。云無有上。如是三密皆至實際究竟清淨。云我一切本初。故是總句。夫佛自覺阿字本不生。所有三業究意清淨。是以示現三無盡莊嚴藏。而應法界機。卽是阿字不思議之緣起。謂之三平等句法門也

猶如大海等者擧喩。海梵云[梵字]與[梵字]通同。具三密平等義故。以喩也。海喩阿字獨一法界中義遍一切處有義喩種種三業同一鹹味餘義喩皆至第一實際。謂從阿字一門。而示現無量身口意。故云遍一切處。一一三密。皆不離阿字本寂之體。故云同一鹹味也。第十二九丁云。如是甚深法性阿字門猶如大海萬流之所歸趣也。此萬法歸趣。正順於大般涅槃。卽是發行義也。如世間大海種種色味。入大海之中。皆同一色一味。無有差別。不可變。如來大海亦如是。一切萬法萬行入此中。皆同一不思議解脫之味。無有差別也文句者下。釋句義。是初依世間聲明而釋也。四卷楞伽第二云。又句身者。謂❶經路。如象馬人獸等所行*經迹。得句身名。注所有言句皆*經跡耳。❸住本謂尋跡。以得象馬。喩因言而悟也。句逗者。輔正記第一云。句逗者。逗留也。說文云。止也。方言逗住也。卽以句止之處名爲逗也文對今疏文。逗住者卽住處義。若云住則自有進行義矣❹有人云。逗須作讀者。不得意也

今就此宗下。正明今經義也。修如是道跡者。道謂三道。迹卽是句。第十五十五釋三道云。道謂會義云云會梵云[梵字]是以。三道卽三三昧耶。三平等義。故知道迹卽平等句也。三平等句者。有相方便。故云道迹。由有相方便得至無相眞實處。云修如是道迹。得住三平等處三平等處者。中胎本地身。故第九云。以初三昧耶故。得同如來祕❺藏身口意平等之身。身是指本地身。具如教主下辨之 又第二十卷二十九云。若住此三平等者。卽不著一切妄執。卽此三平等卽是菩提文 應知第十一地合身口意。平等爲一。卽入中胎藏心。是云住三平等處也

卽以平等下。釋法門兩字。法謂平等三密門名方便見智度第二十八。謂今所修三密法門。皆從如來平等三密而出。故云平等身口意祕密加持。以此爲所入門。到所詣處也。上疏云。行者以此三方便。自淨三業。卽爲如來三密之所加持。乃至於此生滿足地波羅蜜文

謂以身口意下。述釋平等身口意祕密加持義。謂以行者三密修行爲方便故。逮見加持身也。逮見加持等者。上云佛定用身者。是所住土。今簡彼。故云加持受用。卽加持身。然云受用者。是行者所受用故。猶如他受用亦言食身。是他衆生所受用故具如上辨 又解。加持者。謂加持身。受用卽上。身七並擧。云加持受用身也。是明世間成就位也。第十二二十九云。此三事等明見本尊故。當於白處作也。又卽自觀其身亦同本尊。以三事等故。名世間成就。爾時本尊及諸菩薩等。隨想而現。隨念而至。隨問而答。然後入修學出世眞言之行文

卽是毘盧遮那下。明出世成就也　遍一切身者。謂本地身。理趣釋云。大者是毘盧遮那法身無處不遍文見本地身者。於鏡曼荼

❶處＋(者)　❷經＝徑＊　❸住＝注　❹甲本傍註曰逗讀古音同故通用　❺藏＝密

羅中開見心佛也。本地加持淺深有異。俱不出行者自心。此心漸淨。則外見加持身。究竟淸淨。則於內心開見心佛。心自證心。不從他來故。云即是行者等。何者。全本地身現加持故。加持當體即本地身。是以見加持身。則見本地身。本地身者。本是摩訶薩意處。意處顯現。稱本地身。是以見本地身則是行者平等智身也。第七卷云。若見加持身。即見本地身。若見本地身。則是行者自身。故此一一字門。即是不思議果。不從別處來也文又遍一切身者。即本覺妙明。故起信論云。所謂覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。無所不遍。法界一相。即是如來平等法身。依此法身說為本覺。又❶心地觀經第二。明自受用云。初成正覺。窮未來際。諸根相好遍周法界。四智圓滿。是眞報身。受用法樂文 行者平等智身者。謂行者始覺對本覺云智身。謂以至心源時。始覺即同本覺。無二相故。云即是行者平等智身。起信次文云。何以故。本覺義者。對始覺義說。以始覺者即同本覺文

是故下。歎三密不思議行果也。是初歎行❷者。住此乘者。謂身口意平等金剛一乘也。一切衆生種種三業本自與如來等。今手結印契口誦眞言心觀本尊。即是本具三密。不從他來故。云不行而行。所謂三密加持速疾顯者。即此義也。一切衆生從本已來。住第一實際妙極之境。然為煩惱所覆故。未能顯發。今依三密方便而得顯現。非是本無今有。故云不到而到也。是歎果也

而名為平等句等者。結釋平等義。杲師等舊師皆接上句而讀者不可。意明。三平等者。阿字之門法界之體。一切衆生等具無缺故。云皆入其中已皆入了。則非由三密門而今始入。故云無能入者。既無能入豈有所到果。故云無所入處。能入所入畢竟不可得。不出阿字門。故云平等。下疏云。所以然者。一切衆生色心實相從本已來。常是毘盧遮那平等智身。非是得菩提時强空諸法使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼❸荼已還用開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼荼羅。妙感妙應皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便。亦復不出阿字門文 平等法門等者。總結也。此經中金剛手為對告主。毘盧遮那為其教主。金剛手稱身口意平等金剛毘盧遮那名身口意祕密平等身。即表說三密平等法也。第二十卷十七云。私謂上來經文大意。不過此行謂口眞言。身法印。意觀佛也。然此三事皆緣生法。緣合而有。都無自性。不生不滅即是阿字之門。法界之體。凡夫不知云何得入。故佛先說此眞言門。漸得三昧。乃至親觀本尊。見種種神變之境。猶是心有所著。不得三平等住。今說入三平等法門。若行者於瑜伽心中。而後能如是觀察。離身口意分別戲論即得現前為證眞言實相。同於佛住自體常住同於如來也文十萬雖廣三千雖略無出三密平等法門。攝其三密為一阿字門故。毘盧遮那以此一字為眞言是此經之大意也❹

大日經疏私記第七

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

❺時彼菩薩等下。已下明別序也。勘注❻云。當經別序者。現自受已下三身等云云❼指心云二教論意已上自性身說法。自下受用身說法云云是皆依宗家而解也。愚按宗家以金剛頂四種身義直解經文。是一家別傳。而與疏不同也。然古師皆以家家義而解疏釋。猶如圓鑿方枘互不相容。非但失疏意。亦不得宗家之意耳。今此疏意。當段明現瑞相。故舉法華瑞相因緣指示而已。現瑞有二。是初普門瑞相故。經云毘盧遮那加持故等。二一門❽瑞現。下經云乃至蓮華手像貌。疏釋云。非但示現佛身充滿十方一切世界。所現金剛菩薩等身亦復遍一切處也。是以驗知。二重現瑞即表𑖀字導師及百光遍照義也 普賢為上首等。指心問答出多義云云皆非疏意也。今云。略舉二尊攝萬德盡。普賢見於法界以為悲德。金手見金剛界即持智德。萬德雖多都攝悲智。故舉二尊以對無盡莊嚴也。又普賢是三密平等體疏釋如上金剛手亦主如來三密。故與所說法門相應故略舉二尊以為瑞相也。又普

❶甲本冠註曰第十七云，本尊者，即是眞實之理也，非但見本尊而已，又如實觀我之身，即同本尊，故名眞實，此有三平等法門，身即印也，語即眞言也，心即本尊也，此三事觀其眞實，究竟持等，我此三平等與一切如來三平等無異，是故眞實也 ❷〔者〕－㊙ ❸荼＋（羅）㊙
❹甲本乙本奥書曰享保八年歳宿癸卯五月初六日沙門曇寂同十四年己酉五月再治元文元年歳次丁巳春二月二十有三日重正治乙本更因文化十一甲戌秋九月使良識寫得之竟是佛法弘通之微志而已閣筆于光照南軒馬淵識皆松谷叙二十有一 ❺大正藏經第三十九卷五百八十三頁 ❻云＝日㊙ ❼指心乃至是二十四字依甲乙二本補之 ❽瑞現＝現瑞㊙

賢是大眷屬上首。金剛手即內眷屬上首。故擧二尊也 謂將說下釋中先明現瑞之所以也 此平等法門者。上所云心語意平等句法門。是總指此經正宗文[1]也 自在加持者 謂法身加持也。上疏云住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身云云具如上解。[2]感動大衆者。勘注云。此中大衆者。則自性法身所化。普賢祕密主等大衆也文今云。是加持身。說法之瑞相故。普賢祕密主以爲上首。有無量當機衆。故上云群機嘉會時。何只法性身菩薩乎

普門境界者。 即普現色身也 祕密莊嚴者。現無量三密。莊嚴法身也。不可思議等[3]者。皆[梵字]字義。謂自在加持。從阿字法身而起故。入祕密位品云。諸佛甚奇特。權智不思議。無阿賴耶。惠含藏說諸法。乃至說如是音聲已。還入如來不思議法身。第十六二十五釋云。復次前偈云。奇哉[4]者。梵音奇哉。即於初首而有阿聲。此偈已表法竟也。此即是本生義。能生一切諸法。謂如來身所示種種形聲。皆從阿字而生也。時出種種形竟。還入佛身支分。又[5]復還入如來不思議法身之中。各隨所生之處而入。故經云又復入如來祕密法身不思議。此不思議梵音阿眞底。亦有阿聲。意明從阿而出又從阿而入也。此兩頭上下指兩阿字。明一切法出入即同法界之體也文 未曾有者。梵云阿浮達摩見十二部經中 是亦初有阿字也 又轉字輪品云希有開敷眼。出現品云未曾有開敷眼。若依此說希有[6]但是[梵字]之翻名也 因彼疑問等者。金剛手。見現瑞之迹而。發云何得一切智智問。是正示說聽儀式故。簡無問自說也。問者者。謂當機衆也。勘注云。傳聞者文非是疏主意也 深入語義者 語謂說法。義謂義趣。由聽說法悟其義趣。即依世諦而入第一義也。智度九十九二十三云。說般若波羅蜜者。因世諦名字語言。欲示衆生第一義不動相故 如法華等者。擧其例。具如勘注

復次普賢下。明具普賢等眷屬之所以也。諸仁者者。第四云。梵音爾儞。名爲仁者。又[7]云以降四魔故。名爲勝。故偈具翻其義。謂之仁勝者。第十五二十三云。仁者佛名。越衆生謂過人也。仁者是寂根得勝也文此菩薩金剛皆是毘盧遮那差別智印。故歸其本而稱仁者。或可。分具其德故云也。[梵字]音仁。仁恐是梵語。無量壽稱仁勝者故。[梵字]亦具慈悲義。即仁義也。仁者無敵。仁亦勝義。應思之 如是境界者。上所謂三業平等句。是即諸佛自證境界也。此諸仁者。悉從三業平等阿字法界體而流出故云久已通達也 然此諸解脫門者。爲釋次經文先明其所被機也。諸解脫門者。今有二義。一者解脫即門也。中胎菩提心名解脫門。是諸聖者所遊入故稱門也。華嚴大疏第二釋得於諸佛解脫之門文云。言解脫門者。佛果障寂大用無礙也。故稱解脫。眞解脫者即是如來通智遊入故號門也[8]證契故名爲得。此解脫即門。 佛得其總衆海得別文今從中胎解脫門而流出故云所現諸善知識等。二者。依主得名。解脫如前。此諸仁者入解脫之門故。解脫之門依主釋也。 第十一四云。此流出名爲門。是梵音多含。今此中意明流出也。謂從自證法界佛心中胎而流出無量巧智之門。即是如前一一菩薩金剛各是如來內證之德。從此現法門。門有傳法攝衆生者。引彼一類。從此門入而到一切智智之地。佛意令彼各說入實相門。若有衆生種彼根性者。當生喜悅發起善根。即從此門成勝進行。住於如來安樂之行。也文謂一一尊皆從法界流出故。流出名門。門即諸尊故。 云無量巧智之門。 又此諸尊爲門。從此門而入中胎涅槃。故云解脫門。此疏處處釋多此義也 各引無量當機者。衆舊解云云餘如上辨。 疏主實義。不二加持身以爲教主。現加持身之本意實在引當機。若不引當機。現身說法亦爲何用耶。此中釋相丁寧教示。請當熟思 如來加持等者。合經也。意明欲饒益此當機衆故示此瑞相也

如師子下。 正釋經文。 師子王喩教主加持身。經云毘盧遮那如來是也。 將欲震吼者。喩後本說 必先奮迅等者。 喩今現瑞 是現材力者。正明現瑞相也。赭白馬賦云漢道享而天驥呈才文財與才通。集韻云。才通作材。辨才天之才或作財。亦當准知。呈韻會馳貞切。現也。廣韻。又示也。然後發聲者。

[1]也＋（謂爲欲說三平等句法門故，而現瑞相，三平等句者，是一經之大意也）二十七字㊥ [2]感動乃至菩薩乎七十三字依甲本補之 [3]者＋（不思議梵云[梵字]（[梵字]未曾有梵云[梵字]）十六字㊥ [4]〔者〕－㊥ [5]復還＝又復㊥㊁ [6]但＝未曾有俱㊂ [7]〔云〕－㊥ [8]證契＝衆各契證㊥ [9]原本乙本傍註曰顏延年曰迹也文選赭

正喻本說也

如來下合法也。如來合師子王。將欲必定等。合震吼。仁王青龍疏第二二十四云、梵云僧思孕反伽娜娜。此云師子吼文嘉祥勝鬘疏第一云師子吼者。嘆其說也。外國云呵梨。此云師子。漢書中說師子黃色。然實應具五色。但見其黃色耳。形容亦不過大。但以威猛能伏諸獸。爲獸中王。馥法師引思益經解師子吼。有其多義。略說三種。一如說修行二無畏說。三決定說。所說如所行。所行如所說。無有虛說。故名師子吼。二無畏說者。世俗云。小❶璽見大聖。神氣盡矣而勝鬻親於佛前。對於勝衆。縱任辨才闡揚妙法。無所畏懼。故淨名云。演法無畏如師子吼。乃至師子吼名決定說者。此借師子性情爲喩。如師子度河望直而過。若使邪曲卽是迴還。菩薩演教義亦如是。依究竟理說究竟教。若不究竟卽❷便不說。故下文云。師子吼者。一向記說。一向記說者。猶是決定說也。又菩薩說法。能上弘大道。下利群生。邪無不摧。正無不顯。故下文云。決定宜唱一乘了義。又能摧伏非法惡人。是故爲師子吼也文又涅槃經二十七曰。師子吼者。名決定說。一切衆生悉有佛性。如來常住無有變易文　宣說一切智門者。次經金剛手發問一切智智法門。一切智門者。五種三昧。四重圓壇無盡莊嚴。卽是衆生所具無盡莊嚴故。與涅槃所說一切衆生悉有佛性同。故云必定師子吼也　奮迅者。第九十三

疏釋出廣長舌相句中云。此中言出者。梵本正翻當云發生。舊譯或云奮迅。出此廣長舌相。卽是如來奮迅示現大神通力。故會意言之也文又第十四十四云。奮迅是流出義。是流溢義。如師子王在深窟中。安住不動。有時出穴。頻申奮動。卽是其身本不動今則離其常處而動故也。佛亦如是。安住如是甚深密藏之中。若非如來加持神力。則微妙寂絕不可得示現。今乃末現無盡身口意種種形聲遍滿法界。卽是諸佛奮迅也。具如第九卷及十四記辨之

所謂莊嚴下。釋莊嚴字也　從一平等身等者。謂從法界身一平等三密。而現三重曼荼羅諸尊三密。是云無盡莊嚴。入大智灌頂地。合身口意爲一。故三密平等云一平等。卽三昧耶義也。第十三釋入佛三昧耶云。三迷者謂佛三身。謂法報化合爲一。致化衆生也。亦體同阿字之門。無相離相故云等也文可知一平等者。卽阿字一道義也。莊嚴梵云[梵字][梵字]花嚴之嚴也　理趣經七母種子[梵字]。釋云。毘欲字一切三有不可得。[梵字]欲字。一切乘不可得。由三有有情種種愛樂勝解不同。是故如來出興于世。說五乘。所謂天乘梵乘聲聞乘緣覺乘大乘。是故佛楞伽經中說。乃至心流轉我說爲諸乘。若心得轉依。無乘及乘者文此五乘卽與五種三昧同。五種三昧道是三重壇諸尊。卽是毘盧遮那無盡莊嚴也。無乘及乘者者。卽一平等也。第七云。就此經宗。則五種三昧皆是開心實相門文第十一十三云。大莊嚴淸淨藏三昧。此如來不思議依自證之法。無量定智諸力。以自莊嚴淸淨者也。卽是眞言體也。此是如來衆德之藏。無盡莊嚴無有缺減。具足成就稱也。第十四十云。先運心思惟毘盧遮那無盡莊嚴身。周遍法界。十方三世一切如來。亦如是。一一無盡莊嚴身。周遍法界。從十地乃至初地諸菩薩。分證莊嚴身。無量無邊滿於法界。無有間際。如胡麻中油文❸謂法佛身密體具無量身密德。是云一平等。差別無差別卽眞諦也。一切威儀謂諸尊威儀形色。無量差別是無差別差別。卽權迹也。從一切平等身者。謂法佛身密　從一平等語者。謂本地身語密。從此流出無盡音聲也。一平等語者　卽[梵字]字門第十一二十三云。卽時世尊。從三摩鉢底中出無盡界無盡語表。依法界力無等力正等覺信解。以一音聲四處流出也。謂從阿字出三字成四字。合爲一。而遍布一切處也。聲門字出亦遍一切也文又云。以從此阿字而出聲故名門也。此阿字卽是佛口。卽是佛心。卽是說者。卽是聞者。法界依力無等之力。而生平等語表。出無量聲。卽是如來普門。導利之語業作用也　❹一平等心者。亦本地常心卽[梵字]字義也。第十一二十三云。此阿字門卽是一切佛心也。今此偈中。說此阿字者。卽是說自證法中一切語意。中雖有所說。然此內證之境。終不可了知。由自證得不可說故。佛雖自歎美。卽是稱歎此阿字也　現一切本尊者。抄出多解云

❶原本甲本乙本冠註曰璽恐爾字寫誤，此語出于世說新語補言語篇注　❷便＝使㊇　❸謂法乃至身密六十三字依甲本補之　❹〔一平等心〕十字＝〔平等心者，亦本地常心，體具無量心密德，是云一平等心〕二十二字㊇

思按。本尊梵云沙也地提婆多[梵字][梵字]。①是所觀體心所住處。故云無非三昧。[梵字]與三摩地通同（圖云[梵字]千文②義云。[梵字]唐梵是例也）三摩地舊云三昧。此云等持。亦云心一境性也。③行者諦觀本尊形相。一心不亂與本尊三昧相應故。本尊是所觀境界。故稱三昧。即身義云。若人眞言行人手作印契。口誦眞言。心住三摩地。三密相應加持故。早得大悉地。又一平等心者。即心王。本尊者謂心數也。心王如來成自然覺。一切心數入金剛界中。成內證差別智印。此一一尊隨緣亦爲行者所尊。故云本尊也。④第十二十八云。字眞言觀即是眞言身。聲眞言觀即是眞言主句義觀即是眞言體。即眞言心也。第十四二十二云。意密者。即是本尊瑜伽之觀。亦隨四重方位。各各不同。與此相應。即入如來意密之藏（文）⑤第十七八丁云。自眞實者。謂自特眞言手印。想於本尊。以專念故能見本尊。本尊者。即眞實之理也。非但見本尊而已。又如實觀我之身。同本尊故。名眞實也

然此一一下釋無盡義。⑥先淺略義。十佛刹微塵一一三業。無量無邊。故云無邊際。非是算數譬喩之所中能知。故云不可度量。若深釋者。無盡即無相義也。一一三業與法界不異故。不壞三業差別之相。即相無相。無相之相無相不具。故云無邊際。若是無相以如來五眼諦觀。尚不能得其像貌。況餘肉眼非是思議境。故云不可度量。十二眞言中云。[梵字]無盡也。十八二十八云。種種莊嚴。牽種種等（十四義釋。作六十四種等）以要言之以無相莊嚴也。十四二十八云。無盡者。即是無相之別名。由無盡故。一切諸法皆無自性。無有動搖。以要言之以無相莊嚴也。華嚴大疏十九上（五十釋）經應知佛與心體性皆無盡文云。若依舊譯云心佛與衆生是三無差別。則三皆無盡。無盡即是無別之相（文）此莊嚴相。從無相法身而流出。與無相法身無二無別。以無相故。一一三密遍於法界。無有邊際。即以無相相莊嚴法身。謂之無盡莊嚴也

⑦如來祕密惠經云⑧下。引經證無邊際⑨義。智度論第十二⑩云密迹金剛經。恐是譯語之異。金剛手或云密迹金剛。金剛即惠義。故云祕密惠⑪十二七丁云。金剛喩如來祕密惠也（文）然義釋也字在祕密意下。接無盡莊嚴經文。恐今疏爲正。智論第十有二因緣初明日連因緣中。引密迹金剛經。與此大同。次明除疑天女因緣中。引諸佛要集經。論云四文殊師利到諸佛集會處。有一女人近彼佛坐入三昧。文殊師利入禮佛足已。白佛言。云何此女人得近佛坐。而我不得。佛告文殊尸利。汝覺此女人令從三昧起。汝自問之。文殊尸利即彈指覺之。而不可覺。以大聲喚亦不可覺。提手牽而不可覺。又以神足動三千大千世界。猶亦不覺（乃至）是⑫文殊尸利白佛言。世尊我不能令覺。是時佛放大光明。照下方世界。是中有一菩薩名棄諸蓋。即時從下方出來。到佛所。頭面禮佛足。一面立。佛告棄諸蓋菩薩。汝覺此女人。即時彈指。此女從三昧起。文殊尸利言佛。以何因緣。我動三千世界。不能令此女起。棄諸蓋菩薩。一彈指便從三昧起。佛告文殊師利。汝因此女人。初發阿耨多羅三藐三菩提⑬意。是女人因棄諸蓋菩薩。初發阿耨多羅三藐三菩提（*意）。以是故⑭不能令覺。汝於諸佛三昧中。功德未⑮滿。是棄諸蓋菩薩。三昧中得自在。佛三昧中少多入。而未得自在故耳（文）解云。棄諸蓋菩薩者。即除蓋障。女人者即今除疑天女。以餘觀之。即是除蓋障之眷屬。除疑怪尊。是以云因棄諸蓋菩薩。初發菩提心。文殊是智。智必依定。故云依此女人而發菩提心。定是本寂。智爲動相。所以不覺也⑯又除蓋障三昧名悲力三昧。若非悲力。何能得令彼定起乎。所謂諸佛依往昔大悲願故。自起自證而赴化他。亦即此之謂也。然對此中事異義同也。此中標⑰記。諸佛神變加持。無盡莊嚴相。非因智所量也。日[梵字]犍[梵字]連[梵字]與[梵字]（古譯義字體同也）第十六十二云。七母同用沒囉羅印。前引理趣經。七母種子[梵字]。含有相乘義。故知。目連表初二劫有相智力。上至梵天者。表初劫智。往詣他方佛土者。表第二劫智也。爾時除蓋障者。表第三劫無相智力。無相亦有淺深。故（乃至）佛三密。第三劫智力。所不能測也。故第三二十一云。復次初劫智惠。猶與二乘共行。非

①(三重曼荼羅, 菩薩金剛乃至天等皆是本尊, 於中, 行者自所持尊稱云本尊)二十九字＋是㊞　②義＝或㊞　③行者乃至悉地五行依甲本補之　④〔第十…心也〕三十六字－㊞　⑤第十乃至實也六十字依甲本補之　⑥先淺乃至度量百十七字依甲本補之　⑦原本乙本冠註曰住私云如來祕密惠, 疑, 今古經錄不載, 翻譯時節未詳, 智證疏鈔云, 如來祕密惠經未譯之云云　⑧下＋(勸往等云云)五字㊞　⑨義＋(也, 承和古本裏云, 勸開元錄, 此經一部二卷未得其本云云今檢)二十五字㊞　⑩(引)＋云㊞　⑪〔十二…也文〕十五字－㊞　⑫文殊乃至三昧起百十一字依甲本補之　⑬〔意〕－㊞*　⑭(汝)＋不㊞　⑮滿＋(故)㊞　⑯又除乃至謂也四十八字依甲本補之　⑰記＋(明)㊞

深般若。乃至第三劫等虛空心。無邊智惠。一切二乘不能思議。乃名深般若。堪作祕密行阿闍梨。就祕密中又漸次轉深。乃至佛爲十地說般若。則九地非其境界。唯大毘盧遮那得名究竟阿闍梨也文 卽此之謂也。

❶經云除蓋障等者。此菩薩初入金剛寶藏。證三密平等故。對佛之究竟三密平等。故先舉此尊。以顯佛三密無邊際義也。目連是神通第一弟子。所以令目連尋之也。智論但舉目連。不出除蓋障也。欲知佛身量者。論云。是時目連。心念欲知佛聲近遠云云 爾時除蓋障下。菩薩自往測也 及以目連者。有人云。及疑乃字 過十方各如恒河沙等者。前明目連。唯云他方。今云十方等。智力廣被可見

還歸方見除疑天女者。除蓋障眷屬。在除疑怪菩薩。梵云憍都褐羅。眞言[梵字]無惠也[梵字][梵字]截斷也釋云。❷截無知令智惠生。亦是決斷之義也。猶如能斷金剛般若之義也文 如來三密表金剛實惠。除疑天女表實相定。智依定生。故云我未發心時是天女已能住此三昧也。是明定惠俱無盡。而非因智所能量也

無量天鼓者。表除蓋障無相智力也。第四二十二云。次於北方觀不動佛。作離熱淸涼在於寂定之相。此是如來涅槃智。是故義云不動非其本名也。本名當云鼓音如來。如天鼓無形相。亦無住處。而能演說法音。譬悟衆生。大涅槃亦復如是。非如二乘永寂都無妙用。故以爲喩也文 涅槃智者。除蓋障種子[梵字]字。第十四十釋[梵字]字云。若菩提心淸淨。除一切蓋障。卽是大涅槃。更無他義也。又第八釋寂災眞言種子[梵字]字云。能焚除一切障蓋。得大寂涅槃也文 除蓋障種子[梵字]字卽涅槃智也 須彌山王者。是不動義。以喩實智惠見第五卷疏 [梵字]字卽涅槃智。不動搖義。除蓋障眞言釋[梵字]字傍二點云不動點。又涅槃金剛三昧。亦名不動三昧。故以[梵字]爲喩也。又第八地名不動地。卽是除蓋障無相智也。又鼓梵云[梵字]千文[梵字]有除義。[梵字]卽蓋障故。[梵字]是除障義也。或作[梵字]雜名 含第一義智義。卽除蓋障無相智也 卽是無邊際義者。[梵字]除疑所含義。[梵字]有超越義。[梵字]三世義。此三昧超越三世。卽無邊際義也。[梵字]黑色。黑色中胎深玄色。大涅槃義。越八葉。[梵字]絕方所[梵字]時方義也 是云無邊際。此是唯佛與佛境界故。除蓋障智力所不能量也

如是毘盧下。正明今加持身無盡義也。毘盧遮那卽教主加持身。加持身非一。一一皆遍滿十方❸也

是一一下❹明十方所遍一一教主義。各有十佛刹微塵眷屬也 如胡麻油者。第四九云。毘盧遮那無盡莊嚴身。周遍法界乃至無量無邊。滿於法界。無有間隙。如胡麻中油文 略出經第一十二云。諸佛遍滿虛空。猶如大地麻油。津膩滿中。金輪時處云。復諦觀諸佛遍滿虛空界界塞普賢化他天軌作調不虛空中。 六波羅密經云。云何名一莊嚴三昧乃至又一者。名遍一切處。譬如麻油遍麻中。無生法亦復體遍一切。是名一莊嚴三昧文 解云。一莊嚴者。卽一平等莊嚴也。[梵字]者。遍一切處義平等義亦一義。故云一莊嚴。❻慈覺敎王經疏云。言如胡麻者。取油麻津膩滿中。以譬諸佛遍滿之相文 何故以麻爲譬者。麻梵云[梵字]。如如無相義。一一本尊不離本地常身。如如無相體。以無相故遍滿法界。故以爲喩也。❼指心云。或可讀亂脫。遍滿法界一句可安七相好下也。今詳依第四疏如胡麻油四字置隙處下文義俱穩。是云錯簡。非亂脫也

又如國王下。釋藏義。此藏梵云[梵字]。第十四釋示現如❽來莊嚴藏云。此中藏者。梵音❾偈河[梵字]卽是流出無盡莊嚴奮迅示現不可窮竭。猶如大❿空之藏。第十一二十釋虛空藏轉明妃云。又⓫藏者。如人有大寶藏施所欲者。自在取之不受貧乏。如是虛空之藏。亦復如是。一切利樂衆生事。皆從此中出。無量法寶自在受用。而無窮竭。名虛空藏也文 虛空藏梵云[梵字]。與[梵字]通同。具如第十四記辨之

復次下⓬釋非從毘盧遮那已下文。先明此加持相從因緣生也。然釋顯文似明⓭佛威神力。而佛護念必由行者三昧力。故次明般舟三昧。明由感應因緣而有此義也

內修般舟等者。明內外感應相⓮也。⓯與止觀文大同。止觀二之一十七云。常行三昧者。

❶經云乃至測也七行依甲本補之　❷截＋(斷)㊥　❸(卽明主無盡義)＋也㊥　❹明＋(各屬無盡義)五字㊥　❺花＝身㊥　❻慈覺乃至譬者三十五字依甲本補之　❼(指心…亂脫也)四十九字－㊥　❽來＋(示現)㊥　❾偈＝揭㊥　❿空＝寶㊥㊦　⓫原本乙本冠註曰作私云，如來藏，無盡藏，中胎藏，及中心藏等者，是[梵字]藏，而流出爲義，與俱舍藏有異，具如私記第十三十五右及第四十一六十五右往見　⓬(爲釋…先)十二字＝(前正付無盡嚴藏無邊際義，次復次釋)十五字㊥　⓭(唯)＋佛㊥　⓮〔也〕－㊥　⓯(卽念佛三昧，亦名佛立三昧也，此中)＋與㊥

乃至此法出般舟三昧經。翻為佛立三昧。佛立三義。一佛威力。二三昧力。三行者本功德。能於定中見十方現在佛在其前立。如明眼人晴夜觀星見十方佛亦如是多。故名佛立三昧文　智度第四七釋阿鞞跋致中云。復次得三法。一者若一心作願。欲成佛道。如金剛不可動不可破。二者於一切衆生。悲心徹入骨髓。三者得般舟三昧。能見現在諸佛。是名阿鞞跋致文　般舟即念佛三昧也。華嚴毘盧遮那品云。爾時大威光童子。見彼如來成等正覺。現神通力。即得入念佛三昧。名無邊海藏門。大疏第十一二十六云。智度論云。菩薩以般若波羅蜜為母。般舟三昧為父。般舟即念佛。此翻為佛立三昧。良以念佛即眞涉事與方便同。故得稱父　又念佛成佛❶是親種故文　念佛三昧有地前地上兩義。此中所明。是地前相。即第二無畏。本尊三昧衆相現前位也。第十二十九云。又想月輪圓明清淨。觀字輪在此輪明淨心中。如前成就。此即淨菩提心義也。由三業平等清淨。能見諸佛相。淨菩提心與念佛三昧相應。明了無礙。唯獨自明了。餘人所不見也文第十一十六云。　或自身為本尊。而置心字於心上。故云以心置心等也。如是觀時作極淨無垢之觀。以一切心本尊常爾故。如是觀淨之時。以不外緣安住不動不分別一切法相。而不生妄想。爾時與觀佛三昧等相應。　譬如淨眼之人面對明鏡。此中鏡者。即是觀本尊心上圓明清淨無垢。所謂極微者。謂初觀種子字時極令細小。以是心種子故也文❷此皆未等引位。即與第二無畏同也　能以父母生身等者。明地前分段身所得也。智度三十三十四云。問曰。如般舟經說。以般舟三昧力故。雖未得天眼。而能見十方現在諸佛。此菩薩以天眼故。見十方諸佛。有何等異。答曰。此天眼不隱沒無記。般舟三昧離欲人未離欲人俱得。天眼但是離欲人得。般舟三昧憶想分別常修常習故見。天眼修神通得。色界四大造色眼。四邊得遍明相。是為差別。天眼功易。譬如日出見色不難。三昧功難如夜然燈見色不易。天耳亦如是　如暗夜無雲等者。暗夜喻清淨法身。清淨法身與無明煩惱不相應。故云無雲。衆星莊嚴。　即法身萬德也。夜梵云□□　□見藏品疏□字引點阿字。阿字無義也。□即無塵垢。塵垢即清淨也。□如如無垢三昧。即是如如法身也。華嚴第七十人法界品善財童子。稱贊普救衆生妙德夜神云。我見尊妙身。衆相以莊嚴。譬如空中星。一切悉嚴淨文❸又❹云。其所得解脫門。名法界方便不退藏文解云。□字名救世❺尊師。即普救衆生也。　文殊此云妙德文殊種子□字也　即佛加持神❻力三昧普現色身義。　亦即轉字輪義。驗知。此夜神名亦具□字百光遍照義也。又法界方便者。法界即□字中胎藏。方便是百光遍照。又即法界現起□□□義。方便是發起義。故善財嘆云。衆相以莊嚴。譬如空中星。即百字門。三十二相八十隨好莊嚴法身也。又孔雀經下云。宿有二十八。四方各居七。執曜復有七。加日月為九。總成三十七文即三十七尊。三十七尊羅列。即是佛立三昧。法界現起也。文殊莊嚴經上十六云。說三解脫門。畢云作如是見。是故名性印法門即海印三昧。海印三昧即諸字門。見守護經　於彼會中。有一菩薩摩訶薩。名相莊嚴星宿積王。本願殊勝。若有衆生見其貌者。必定當得三十二相文印品一切宿眞言云。□□　□諸宿也□與□通。即是□□□字輪。字輪即三十二相。　八十種好見百字持誦品疏　又字輪即三重諸尊。即無盡莊嚴也

然此境界下。此一段釋。通上下文。何者。次非從等經文轉釋上無盡莊嚴故。故今豫釋次經意。以明無盡莊嚴從緣無生義也。此境界者。指上無盡莊嚴。然經云非從毘盧等。故且但明他生。❼疏具四生推撿也

當知下。釋起滅邊際不可得義。如是莊嚴者。即指上無盡莊嚴也　顯時無所從來者。釋經起字　隱時等者。釋滅字　畢竟平等者。釋邊際不可得。謂如來加持。常恒不變。應法界機。未曾起滅。是以隱顯在機。機與即生。故云無所從來。緣謝即滅。故云隱時無所去也。隱顯無二。唯一實相。與本地身無二無別。故云畢竟平等也。　畢竟平等者。不可得異稱也。❽如者指本地身。是大總相法門體。故云如也。故疏第六釋中胎深玄色。云寂滅眞如心要明中位。云毘盧遮那如來眞如法界智處中位也

故經云下合經也。然舊師皆故字屬上文而

❶〔是親種故〕－(甲)　❷此＝是(甲)　❸（般舟三昧也）＋又(甲)　❹〔云〕－(甲)　❺尊＝導(甲)　❻力＝經(甲)　❼（令）＋疏(甲)　❽如者乃至中位也五十三字依甲本補之

讀者非疏意也。已下經文皆轉釋上文故。故字須接次經而讀也。此一段經總有三節。初非從等者。明非他生。上既約四生釋畢。一切起滅下。次明起滅不可得義。亦上釋了。而毘盧遮那下。第三明於無起滅中示現三業。如次下釋　此轉釋等者。總釋一段經意也。謂轉釋上現瑞無盡莊嚴義也。然舊師皆依四身義解爲變化身說。非疏意也

所以無盡下。述明轉釋意。言此加持身。不異本地常身。故云無盡也。無盡者約竪。如是莊嚴竪徹一切時越三世故。無邊約橫。橫遍一切處故

以不異下。明無盡無邊所以也。謂無盡者不異本地常住不滅德故無邊者。不異本地遍一切處德故

雖常無起滅下。正釋第三節經。述明遍一切處常住不滅義。常無起滅者卽常住不滅義。而能以一切等者。卽遍一切處義也。第十四。十二眞言釋云[illegible]。謂於一切十方三世一切時一切方所。超越無盡法界。而能普門利益一切也　最實道者。❶法華藥草喩品偈云。今爲汝等說最實事文第六二十三云。第一實無垢者。此最實事更無過上。名爲第一實際。所謂自性淸淨心。以離一切暗故。佛之知見無復垢汚。皆是轉釋本不生義文上云三平等句法門者。卽是阿字義。故第二十七云。然此三事皆緣生法。緣合而有。都無自性。不生不滅。卽是阿字之門。法界之性文今現無盡三業者。爲欲說三平等句法門。是云最實道。又守護經。三密云三眞實具如第十七八丁釋三眞實者。卽阿字法界。體性不生不滅義卽最實道也　軌匠其心者。第三卷二十丁云。此惠猶巧風能軌匠歌羅邏使百體成就文此中亦爾。如來說法巧風。軌匠一切衆生心。令成佛道也。演密解云云今云軌匠是連綿語。不可分爲二義。言如工人能造成器物。故云軌匠❷也

經云又現下。已上明普門瑞相畢。已下明一門瑞相也　又廣前相者。上無盡莊嚴相雖遍十方。但是示現佛身。未現隨類廣普身。今次明之。故云廣前相也　言非❸亦現等者前現佛身表實智無盡。此中明方便智廣大義。例如刀❹印及索印刀種子[illegible]。第十三十四云。誦此者能令行者滿三身。以此字中有三義。卽是法身現也與今佛身同。可見又釋索印云。如來以此信解之力。普門示現種種類形。或作大忿怒事。或爲持明之仙具大力勢。折伏攝受無量衆生。咸令獲於如來妙果。卽是大索廣普。同有情界義也。又眞言中[illegible]普也釋云。此大索廣普。如空無所不普遍也文今現隨類身。是廣普義也

❺且如下　先明菩薩金剛等身遍於法界也。且如者。演密第四二十二云。且者不盡之辭。如卽指斥之語也。法數誠多。且擧四諦。世界無量直示娑婆。蓋取一隅耳文今亦如是既云無盡莊嚴。非但十佛剎故。且擧十佛剎而指斥也。此十佛剎等。是擧上首也

如是一一下。明其眷屬諸尊亦遍於法界也

皆如毘盧下。例同上普門現瑞毘盧遮那無盡莊嚴迹也　如因陀羅網等者。主伴重重周遍法界。互不相妨。以喩帝網也。華嚴玄談第六曰。如天帝❻釋殿。珠網覆上。一明珠內萬像俱現。珠珠皆爾。此珠明徹互相現影而無窮盡文今略擧三下。明略擧三聖之所以也。凡胎藏部三部爲要。諸尊無量攝三部盡。法門實多攝三法盡。方便非一攝三方便。故擧三聖攝於諸尊也。第五十九判一萬荼羅云。大凡此第一重上方東是佛身衆德莊嚴下方西是佛持明使者。皆名如來部門。右方北是如來大悲三昧。能滋榮萬善。名蓮華部。左方南是如來大惠力用。能摧破三障。故名金剛部也。是入阿字門。一切諸法不生。是法身義。入娑字門。一切諸法無深著。是蓮華義。入嚩字門。一切諸法離言說。是金剛義。如下字輪品中以此三字。統攝百字。意在此也文第十五十五云。次答色及形類。然大略有三部。毘盧遮那是佛部。卽是如來法界身。白色。次觀世音是阿彌陀佛也。其身黃色。次金剛藏卽是釋迦牟尼。其色❼黃色卽雜色也文　執金剛者。擧金部上首也。智慧門者。金剛手所持內德。人法相對故云對也　降伏者。明外用方便也第五云。摧破三障是也　普賢者。普賢是初發淨菩提心義。卽毘盧遮那之因因。故爲佛部。第六云。潔白是毘盧遮那淨法界色。則一切衆生本源。故取爲相文　如如法身者。卽淨法界。

❶〔法花…事文〕十七字＝〔經云眞言道句法，卽所謂，三平等句法門也〕十七字(乙)　❷也＋(字彙云從斤所以作器)九字(甲)　❸亦＝但示(乙)
❹原本乙本冠註曰住私，力印，十三云，卽屈二風指令指頭相對，以二空指並而壓於之，令如大刀之形，卽是也　❺大正藏經第三十九卷五百八十四頁　❻〔釋〕－(甲)　❼黃＝黑カ(乙)

淨法界即[梵字]字也。第八釋寂災眞言種子[梵字]字云。本體白色乃至以本性淨故。有息災用文普賢即[梵字]字門。金剛手[梵字]字。觀音[梵字]字。可知。又金手般若。普賢法身。觀音解脫。即三德也 增益方便者。第五云大悲三昧。大悲即增益也指心云。問觀音蓮華部尊也蓮華部敬愛法也。何云增益耶。答云云或以花葉可愛色爲敬。以衆寶俱成故爲增益云云愚按。今以五部攝三部故觀音爲增益也。云何攝者。第十五云。金剛藏即釋迦牟尼。又依心要等。以東方阿閦佛爲金剛部主。又第十五云。金剛部一向降伏用。其色雜色也。又云雜色謂具五色五色即黑色。即北方色也 又亦色爲東方降伏色。又東方阿閦。此云不動。又北方尊亦名不動。不❶動是大摧伏義也。故知。此中北方攝東方也。准此西方❷攝南方。東北一雙。南西一雙各取方❸始終。以爲二部也。第六十四云。復次。白寂災色。如來部義。故最初。黃色增益色。蓮華部義。故第二。赤是降伏。金剛義云云又第十三初下。黃色時。想迦字。作眞金色文其佛南方華開敷佛也是大悲義。觀音種子。南西相同是亦一證也

擧此三點等者。此三尊即法身般若解脫。胎藏曼荼羅。[梵字][梵字][梵字]三字。攝萬德盡。三部即三點也。又第六十五云。當先建立內心祕密蓮華藏中臺竟。次造第一重伊字三點諸內眷屬云云指心云。但經疏現圖中。於第一重有金剛手觀音。無普賢。可決定云云愚按。第六卷所出。所傳圖。上方遍智院。右方觀音院。左方金手院。總爲第一院。遍知法身觀音解脫金手般若。即三點也。前所引。第五卷疏。亦此義也。普賢如如法身者是佛德也。於第一重雖無普賢。此中普賢義當遍知院佛德也。 夫胎藏曼荼羅三部爲宗。故凡有三數者。皆具此義。故今三聖判爲三點何必❹屬曲論有無乎。 又普賢者是毘盧遮那之因因。勇健菩提心。眞言中[梵字][梵字][梵字][梵字]者。即是也。第九釋高峰眞言中云。又於無量劫以來。常以此訶字眞因具修佉字萬德一一如金剛不可破壞。今衆德已滿。諸力悉備。亦當以此法喩高峰觀三昧。大摧法界怨敵。普護衆生文此釋與三角義同。應知

普賢菩提心者。 即大勤勇也 無量不思議者。無量梵云[梵字][梵字]。不思議云[梵字][梵字][梵字]。皆具阿字妙用者不思議神通事業也 第十五十六云。亦隨一部中。自有三事分別。如佛部中自有息災增益降伏也乃至如佛部者當知蓮華金剛類可解也文一部各具三法。所謂即空即假即中。阿字不思議三法。是云不思議妙用也

所云等者。 釋經等字。謂等取第三院也今現瑞總有三種。現佛身者。是中胎藏。次現菩薩金剛等。是第一二重。今是明第三院。現三種瑞相者。 意爲對行者上中下三種成就也。第十五十五云。亦如是三事相應。即成也。就中復有上中下差別。謂息災爲上。增益爲中。降伏爲下也 第六十八云。且就有相瑜伽。自有上中下三種。上謂觀毘盧遮那等諸如來身。中謂觀觀音文殊師利等諸菩薩身。下謂觀因陀羅等隨類之身。一一如曼荼羅所示。色像威儀祕密標式或印或字。但一心住緣不復馳散。 即彼尊三昧門文 乃至者攝取二乘及寂然界菩薩第二十三十六云。乃至令成就世間八心以來。即是外院之位次漸漸向裏。及二乘亦住此內文 以外現等者勘注出多義云云今云演密爲是。指第三院云外現。下疏或云外院。或云外曼荼羅等。是也。言具緣品及祕密品。說曼荼羅中。具明諸天形相。指此云例可知也。因辨。抄一義指現圖曼荼羅云云有人亦此義 此疏始終未曾見有現圖曼荼羅說。何緣爲此解乎。況且文勢非指現圖。讀者可知

如是等下。 釋普於十方已下文也。是初釋普於十方等義。如上加持。橫遍十方無有邊際。皆由機感因緣而生故。云種種因緣等。如是等菩薩金剛。三業化儀。是云無數方便 普門應現者。釋宜說兩字 普門即無盡莊嚴也。第六十八云。若總觀如是普門大衆一心住緣而不馳散。即是普眼三昧。亦名普門世間三昧門 雖深淺不同下 釋眞言兩字。眞言謂三密。諸尊各各三密。淺深不同者。約所說法。即五種三昧道也。麁細有異者 約能化身。 即四重權菩薩金剛等。各各三業也 然究竟其實等者。釋道義。道謂會義見第十五諸尊三密各各不同。與本地三密同一無二。是云。會。故次云無非祕密加持。即

❶動十(者)(甲) ❷攝十(於)(甲) ❸〔始〕一(甲) ❹屬＝屈(甲)

明本地加持無二義。此有二義。一者祕密謂本地三密。本地三密等覺十地不能見聞。況凡夫乎。故云祕密。從本地身平等三密流出無盡莊嚴。是云加持。祕密之加持。依主釋也。二者此等諸尊。悉皆毘盧遮那。更無淺深故。云祕密加持。祕密卽加持。持業得名也。第三十九云。又今現隨類身。而言現如來身者。明本迹俱不思議加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧遮那與鬼畜等尊。其心平等無勝劣之想。則從一門而見心王。是故作佛事也文

各能開示下。釋清淨句也　如來清淨知見者。謂自心實相。卽清淨句也。第十二十三云。今欲教彼衆生。令證識心之實相。開彼花臺。令得佛之知見。知見者如俗言心開意解。此意有理也。以心開故卽入阿字門也文總意明。加持之迹淺深不同等。皆無非爲令衆生開自心實相。所謂入一門者。卽入法界之謂也

若離如是下。反顯也。如是實相印者。謂祕密加持。五乘差別。皆悉不離本地實相。都以實相印印之。故云實相印。第六二十一云。爾時世尊。遍觀察已。了知種種三昧道。同歸一體。皆是佛乘。復爲執金剛說一切三昧道中成菩提印。第五八云。次有一偈半。顯示淨菩提心如實相印。卽是開佛知見使得清淨也。❶此等釋皆依法花文。方便品云我以相莊嚴。光明照世間。無量衆取尊爲說實相印文意印成無量諸乘皆悉佛乘。謂之實相印。今亦卽此義也

餘皆愛見等者。❷謂若離此印。取五乘各各相。是云愛見。若離實相。皆是魔業。從愛見生故。智度第五二十一云。復次除諸法實相。餘殘一切法盡名爲魔。如諸煩惱結使欲縛取纏陰界入魔王魔民。如是等盡名魔

❸營侶者。營維傾切部也。侶伴也。營侶卽眷屬義也

次又釋言下。上明法體性故。云開示清淨知見等。是明法功用故。云頓覺成佛等。清淨句者。阿字之門。自心實相。此經宗直觀自心實相心自證心。故云頓覺成佛神通乘。又上約漸次修入。此下約頓覺門釋。清淨❹智。謂佛樹牙生。故經云復有芽種生起。又下經云正等覺顯現。又第十一所釋。第二正覺句者。卽是也。清淨卽心佛體。所謂自性清淨心。第十一十七云。平等清淨離諸分別。剎此名見菩提之心。爲初成佛種子。又三云。三有無餘清淨生者。合云如上所說之行亦同於空。除三有之際。令無有餘。能生清淨之法。所謂❺法性清淨妙身之生也文大般若三百九十六云。佛告善現。我說一切法平等性。爲清淨法。世尊何等一切法平等性。善現諸法眞如法界性乃至如來出世。若不出世。性相常住。是名一切法平等性。此平等性名清淨文句者。如上疏釋。進行義。住處義。謂依此清淨心。而進修住。此清淨處名之爲句也　頓覺成佛等者。下疏云今眞言行者。從初發心時。直觀自心實相。了知本不生。故卽時人法戲論淨。若虛空。成自然覺。不由他悟。當知。此觀復名頓悟法門也文頓覺成佛者。顯法速疾。神通乘者擧喩。謂直觀自心實相。了知本不生。安住清淨處。不從他來。豈有何速疾。如此者乎

如餘乘下。擧權教菩薩以對明❻也。五密軌云。若於顯教修行者。久經三大無數劫。然後證成無上菩提。於其中間十進九退。或證七地。以所集福德智慧。迴聲聞緣覺道果。仍不能成無上菩提

今此眞言門下。明神通乘速疾得益也。此有二種。一世間有相成就。二者出世無相成就也　不斷法則者。三密相應義也。第二十十二云。然彼行者。據身印眞言及本尊此三事和合故。本尊自降臨道場。而來加被也。然此行者初行之時。尙是凡夫。自無德力何能卽感佛菩薩等如是而應耶。但由彼佛菩薩先立誠言大誓願故。若有衆生依我此法而修之。不斷法則者。我必宜應。或雖不來而遙加護之。若行人法則如法。而不應赴。卽違本所願故。不得不應云云

乃至於此生等者。顯速疾義。此生者。謂父母生身。等取不起于座三摩地等。故云乃至也　速見無盡等者。明有相成就。卽第二無畏。本尊三昧衆相現前位是也。具如世間成就品疏往見

若欲起昇下。明出世成就。此有十一重。今

❶此等乃至義也五十五字依甲本補之　❷謂乃至愛見十五字依甲本補之　❸營侶乃至義也十九字依甲本補之　❹智＝者㊥　❺〔法性〕－㊥　❻也＋（所謂羊馬乘也）六字㊥

約極位。故云即同大同也。第二十九云。經云。為彼從初發心乃至十地諸菩薩者謂初發淨菩提心時。見此曼荼羅。已遍法界。昇第二重。又逾廣逾深。作十轉開明。乃至第十一地。而後所見圓極文第七三十云。乃至至於初地。牙莖花苞等十心滿時。一明門中開出十解脫門。成千世界。皆是隨分蒙授不思議果。至第十一地時。於虛空雲海明門中。一一皆見蓮華藏莊嚴世界。性相形類展轉不同。用作自身。自在無礙。是名不思議果滿也

復次行者下。釋所謂初發心已下文也。初發心者。謂初地也。第十八三十云。胎是初起。便即是如來所起處。以從如來性生如來性生。是𑖀字而生也。如是發心。即是初地位也文　入阿字門者。謂見自心本不生際也下疏二末十四云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心。即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以身如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰離於根境。又十二末云。本不生際者。即是自性清淨心。自性清淨心即是阿字門。以心入阿字門故。當知一切法悉入阿字門也　第七十三云。猶如聞一切語言時。即是聞阿聲。如是見一切法生時。即是見本不生際。若見本不生際。即是如實知自心。如實知自心即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字為真言也。第十二二十三云。今此阿字門亦不從外來。但從心生無別處也所以者何。以有方便修定故。其心漸淨。以心淨故。阿字現中。此阿字者即是一切諸佛之心從心輪淨。故能現阿字。由入阿字門故。即是成大果報相。故知。此果亦心得。其實無人能授與者。由自覺了而得之也文以要言之。入阿字門者。即入無生法忍門也。第六十九云。佛說一切空者。即是入阿字門。乃至無有少法而可得者文華嚴第四十四十通品云。佛子云何為菩薩摩訶薩無生法忍。佛子此菩薩摩訶薩。不見有少法生。亦不見有少法滅。寶積經百六十云。不見少法有生滅相。名不退法忍文即是從如來等者。明從本有性而生菩提牙。也。金剛性者即本有菩提也。第十二八云。復次如上所說。即是阿字門。如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也文❶梵音[梵字]此云金剛界。界體義性義故。金剛性者。即金剛界。金剛界者所謂心王金剛界。即𑖀字門。不生不滅菩提心體也。牙者。所謂佛樹牙。即修生菩提。即初地發心也　運運增進等者。明初地已上進趣不退義。即信解中行也。第三二十八云。此信解梵云阿毘目底云云下疏云。此經宗從淨菩提心以上。十住地皆是信解中行。如來名究竟一切智地文此信解。梵云阿毘跋致。不退義同。故知。信解即不退位義也　菩提心義第五十三舉。今疏畢云。問若入淨菩提心位以上。都無退義耶。答。天台初地初住已上。得三不退。更不退轉文此牙一生者。謂初發淨菩提心即不住義。是因句也運運增進者是精進義。初地住心乃至第十心。轉深轉明。菩提心相續。是根句也。更無退義者。是遍行義。果復為種。謂之不退。即初地果相。是究竟句也　乃至成菩提者。明從第二地至第十地。一一位中皆有三句。果復成種。轉深轉明故。云乃至。無上菩提者。第十一地窮極果也。初地為因。二地乃至第十地為根。無上菩提為究竟。是窮極果。故云無行所增等。第六二十六釋佛地三昧道云。堅住佛地。即是於如來地堅固不動。名之為住。與前住字義殊。如人渴泛求水。已經歷多時。忽得視見清涼池。中間更無障礙。但一心進趣。無復異緣。是名補處三昧道。❸清涼池。希願盡息亦為佛地。故雖同名大空定。而義有差別也文　此中次第者。唯識述記四末五八云。梵云羯爛多。此可言次第緣。如逆次第云阿奴羯爛多。阿奴是逆義。羯爛多云次第云云　又唐梵文字次云[梵字]或作[梵字]帝釋真言釋云。迦羅是增進義。又毘紐天真言釋云。迦樓羅鳥是虛空進行之義也。又步云[梵字]虛空遊步疏釋云。遊步是不住義。勝進義。神變義。以淨菩提心於一切法。而常進修萬行。起大神通故。曰虛空遊步。又上疏云。梵云微吃哩抳多。是踊躍義。遊戲義。神變義。謂從初發心以來。深種善根。起種種願行。莊嚴佛土。成就衆生。恒殊勝進不休息故。即是起昇騰躍義文次第梵中。具不住等三義。如次因根究竟三句也

謂初發心下。述釋上三義。初發心者是不住

❶梵音乃至體也四十九字依甲本補之　❷(到)十清❸

義故云欲入菩薩位故發心卽不住相也。於此眞言等者。是精進義。得至初地者。卽初地果相也。爾勝無所住等者明遍行義。果復成種轉深轉明。卽是無所住。進心不息謂之遍行也。初發心者。是地前發心。與次上初發心得入阿字門。其位不同也。凡此疏中。有二種發心。第三十四云。今且約胎藏爲喩。行者初發一切智心。如父母和合因緣。識種子初託胎中。爾時漸次增長。爲行功業風之所匠成。乃至始誕育時。諸根百體悉皆備足。始於父母種姓中生。猶如依眞言門學大悲萬行。淨心顯現文 解云。此釋第一二無畏云初發。第十世間成就品疏(此有三種。一觀字觀。卽第一無畏。二諸佛勝句。卽第二無畏也)云。卽是最初發足處也文 從第三無畏至第五無畏。卽當常途聖胎三十心淨心顯現以爲出胎。是第六無畏。等虛空無垢菩提心也。又第三云。復次初入淨菩提心門。見法明道。如識種子歌羅羅時乃至❶如來一切智地。如伎藝已成。施于從政。故名大悲胎藏生文 此文初地爲初發心。可見。今此中發心卽初義也。有人解。初發文云。總標初地。不得意也　於此眞言法要等者。是地前行　下經云。供養行修行從是初發心文 疏釋云。然此信力。本從眞言行供養儀軌行法。如說修行得至淨菩提心。故云供養行修行從是初發心也文 欲入菩薩位者。此經宗初地稱菩薩位卽不退位。第二十卷十五云。修瑜伽者。已能觀於本尊等。乃至現得種種奇妙之境。然猶是世間三昧。未得平等❷惠。今更開示入三平等觀也。若此觀明白。了自身口意實相。卽入淨菩提心初法明門。上菩薩地也　一行一道者。上所謂眞言法要眞言者。謂三密。乘三密乘行三密❸道也。三密者。其體[悉曇]字一實諦故。云一行一道。第十七二十六云。謂一切法不出阿字門。卽是一道也。道者謂乘此法。而有所至到之義也。一道者。卽是一切無礙人。共出生死。直至道場❹之道也。而言一者。此卽如如之道。獨一法界。故言一也。於此一道中。而分別種種差別。猶如無量岐路。皆至寶所。殊街同歸也文 此行及道梵云[悉曇]第三云。梵音娜耶。卽是乘義。道義。謂從一念善根。乃至成佛。於此中間。一一諸地所行之法。所行之道。通名娜耶文　若於異方便門者。對上一行一道眞言法要。總指顯教。此中暗取法花意而釋。方便品云。更以異方便助顯第一義。文句云。異方便下正因佛性。卽第一義。若川圓妙正觀。此卽實相方便。不名爲異。若川七方便。助第一義者。名異方便。記云。此中以七方便。爲異方便。以藏人不同衍門。故成求異。❺餘多用。今通用者。未同圓❻成。並名爲異文 准妙樂釋。今不知祕密方便者。總名爲異。故對祕密教。指一切顯教云異。故第十二二十三云。凡一切不了內證祕密法者。皆是外道。卽此之謂也。又解。異方便者。是世間成就。開見密意。卽出世成就。謂由世間三昧而開見心實相故。第十世間品云。佛法法爾。先以事成就。然後用淨惠大空而觀察之。卽是出世成就也。義釋第八十二云。今此品(無間品)所明。雖是世間成就。然甚深之方便隱在其中。若求出世之成就時。還擬儀此法。以成祕密之分。故持明藏法。猶若因陀羅宗。滿世出世間種種希願也文 今其學文而明之。第十七十一云。復次如上所明。一相一味。眞實之見。難信難解。如來復以異方便世間持誦之法。而助眞實見故。次說六月持誦法。然皆是祕密究竟。與前不異也文(此釋全轉用法花意也)第五二十一云。十萬偈大本中。彼諸聖尊。各自宜說自所通達法界門(出世成就)種種異方便(世間成品息災等四種法ナリ)今此略本。但舉其普通趣道之要法耳文 故知。對出世甚深方便云異。異卽劣義。維摩(香積品)云。有異聲聞念是飯少。而此大衆。人人當食。新經云。有劣聲聞文 異卽劣義也　第九贊云[悉曇](種種也)[悉曇](異類也)翻偈云。種種隨類形文 第三重尊。云一切衆生喜見隨類之身。又云三乘六道無量應身(應云[悉曇]千應卽隨義也)文 異類者。應同劣心衆生故。異類卽劣類也。又化身云劣應身。當併思矣[悉曇]者(謂)第一義勝義然云劣。卽是相反義也。重解。權教八地與此經初地同。故依權教修行者。若至八地時。自住三密平等。與今初地同。故云也。此義具如覺心乘下辨之　開顯密意者。言假便於異方便。修行得果。畢竟悟三業平等地。故云也。第九釋金等偈云。一切諸佛種種異方便究其旨歸。悉皆意在於此耳文　不

❶[如來]－㊥　❷[惠]－㊥　❸道＋(得三密果)㊥　❹[之道也]－㊥　❺餘＋(文)㊥㊀　❻成＝來㊥

離如是寶乘者。又用法花文。從彌觀之。凡一代教皆是第三院主釋迦師子之所說。而不出阿字法界體。故云不離如是寶乘也。❶第十七十七云。然此阿字。能說一切世間語言。復因此語言。得解一切出世之理也。所以者何。要因此阿字生一切世間之語言。然此語言不離阿字。以不離阿字故。即知是不離於法體不生。是故因阿字門。是有世間一切法。因世間一切法。得悟阿字門也

緣業生等者。此中引牒釋例故。先略牒作釋。緣業生者。十二因緣煩惱業若三道。是初劫所斷也。故聲聞眞言云 [梵字]因也[梵字]緣也[梵字][梵字]離也[梵字]業也[梵字]生也 通云離因緣業生也文今斷其種子。唯識第八十二云。復次生死相續。由惑業苦。發業無明潤生愛取也煩惱名惑。能感後有諸業名業。業所引生衆苦名苦文謂爲有情等者。釋緣義有情者。經云有情類。謂異熟果報。六趣不同故云類。❷十四本作謂有情諸字釋類。今疏寫誤。癡愛因緣者。正釋緣義。緣謂因緣。癡謂過去無明。愛即現在愛結。無明爲因。愛水爲緣。造種種業。受當來生死苦果。輪迴無息。是云因緣

造身口意下。釋業義。唯識述記八本七四云。二行支者。以身口意三行爲體。心心所爲體。行體是思。此身口意三在欲界。名福非福。身語在色界。意亦通無色。名爲不動。大論第九等同此文　乘如是業等者。釋生字。即苦道也。❸乘因也。韻會。乘神陵切。因也。孟子不如乘勢。漢書聖人乘於時　生六趣身者。即苦果也。增長輪迴者。釋經增長字。謂三世因❹業。展轉增長。輪迴無息也。華嚴十地品第六地經云。佛子。此中無明愛取不斷。是煩惱道。行有不斷是業道。餘分不斷是苦道。大疏第三十七下三丁三道皆言不斷者。謂從三煩惱生於❺三業。從彼二業復生七苦。七復生三。故如輪轉。如淨意菩薩十二因緣論廣明。鈔從三煩惱生於*三業者。從一無明生一行業。從愛取二生一有業。二業生七苦者。從一行業生識等五。從一有業生生老死。故七復生三者。識等五苦。生愛取二。生死二苦生無明。故上云不了知故生死流轉

今修平等下。釋業壽種除四字也。平等三業等者。先明能除法。即上所謂眞言法要三密妙行。第十二九云。謂平等三❻業眞言之行。猶此如來之行得成無上大果報文　清淨惠門者。對上不清淨業。謂所修三密。即是如來印契。如來眞言。如來妙觀。法體清淨。不爲諸垢所染。故云清淨惠。是三密之體具大惠力用。能除煩惱業障。故亦❼付三文云金剛。金剛者即惠之異名也。門名方便。所謂三密方便。是爲能除法也　一切蘊阿賴耶者。是總報果。當經有情類句增長五蘊相續即增長義。一切蘊者即五蘊也。猶如五穀云一切穀。五佛云一切如來。蘊是能依識爲所依。生死果報。依阿賴耶而相續故。第二劫疏云。阿賴耶。義云含藏。正翻爲宅。謂諸蘊於此中生。於此中滅。即是諸蘊巢窟故。以爲名云云　業壽種子者。釋業壽種三字。是明離分段也。唯識第八二十二云。一分段生死。謂諸有漏善不善業。由煩惱障緣助勢力所感三界麁異熟果。身命短長隨因緣力有定齊限。故名分段。述記云。論一分段生死。至麁異熟果。述曰。解分段中。初體後名。此出體也。用前有漏善不善業爲正感因。由前煩惱障緣助勢力。所感三界異熟無記。麁異熟果。易可見故。有定限故。易了知故。二乘世間共知有故。名之爲麁。五蘊爲性。此即正出生死體也。何名分段。論身命短長。❽至故名分段。述曰。此釋名也。以此異熟身命短長或一歲一日乃至八萬劫等隨往業因或緣之力。有爾所時。若身若命。定有齊限。故名爲分段。可爲一分段等。故名分段也文又論第一二十七云。然依親生此識種子。由業所引功能差別住時。決定假立命根。述記云。此中義意。但依本識自體分種。今論主言依者。顯體是假依實上立。依謂所依。親者即簡異熟因。雖生此識是增上緣。非親生故。此中據名言種爲因緣。親生此識種子者。是言生者。簡名言之種。身中極多。非業所牽不能親爲因緣生於今識。今取生者。簡去不生。言此者。簡親生餘識種子。言識者。簡相應法種。唯取識種故。言種者簡現行。不取第八現行爲命根。故彼所簡者皆非命

❶第十乃至門也九十八字原本無今依甲本補之　❷〔十四本…寫誤〕十五字－㊥　❸乘因乃至於時二十四字原本無今依甲本補之　❹業＝果㊥㊤　❺三＝二㊥*　❻業＝行㊥　❼付三文＝稱三密㊥　❽至故乃至短長十九字原本無今依甲本補之

根。今取親生之名言種上。由先世業所引。持身之差別功能。令色心等住時決定。依此功德說名命根。非取生現行識義。以此種子爲業力故。有持一期之身功能差別。令得決定。若此種子無此功能。身❶卽爛壞。阿賴耶現行由此種故。能緣及住持於眼等法。亦名能持。此種正能持於現行之識。若不爾者。現行識應不得有及無持餘根等法。由此功能故。識持於身現行由種力故。生及緣。持法不名命根。非根本故。由種生故。此種不由現行有故。種爲諸法之根本故。　如決擇二十二根中命根無所屬。若取現識爲根。卽定屬意。何故云無屬。先業所引。種上別功能。爲命根故。是此中意文今依論解云。業謂前世業。種子者前業所引。名言種子。壽者種上差別功能。名爲命根。名言種子有二功能。一者生果。二者住識。依生果功能。能生現行。識依住識功能。住持所生現行而令住。一歲乃至百歲等。住時分位名爲命根故。　種實壽假。是以命根不相應攝。　是識分位。識外無別體故。假非實也。　又第十六十六云。燒彼壽令不復生。燒除灰燼者。今豈以世間之火而焚彼身。令命根不續。爲灰燼耶。今自有妙方便。大惠之火而焚彼業煩惱身。使復不生也。一切衆生。皆以業煩惱蘊積相續而得生長。輪迴無絕。　名爲壽。今卽燒之。令盡無餘也。業煩惱爲薪。方便智爲火。以此因緣而得無餘。　此薪既盡能治亦遺也。所謂燒者。卽是字義。當以阿字爲弟子身。使以阿字遍作其身也。決以此惠火之字。焚彼菩提之性眞金之鑛。令垢穢無餘故。以羅字而焚阿字也。然既焚竟。豈如二乘斷滅灰燼而不復生耶。不如是也。諸垢之薪已盡。更有妙生。所謂淨菩提眞實生也。此生卽是淸淨之性。如來種子也　又第二十卷十云。謂以智火除業生等。從業受生。從生復造業。輪迴無已。今言護摩者。正是淨除❷此業。令得淸淨法生也文業謂前業。生卽報果。輪轉無已。卽壽義也。❸今此中意。蘊阿賴耶者。是總報果也。　彼果一期相續。是云壽。此壽依過去煩惱業生。故云業壽。以要言之。則分段果報。是初劫所斷也。故初劫章云。能拔業煩惱根本。無明種子生十二因緣文今斷其種子。此種子者。謂𑖨字也。此種子由無明因緣而流轉。名爲生死。所謂染緣起。今以𑖨字智火而燒阿字。無明轉爲明。是云虛空無垢菩提生。亦云佛樹牙生等。依此言之。此中性相與唯識❹同不今未詳耳　皆悉焚滅者。釋經除義。謂以阿字智火皆悉焚滅。卽內護摩也。第八釋寂災眞言云。此眞言以初阿字去急呼之爲體。阿是諸法本不生義。卽是金剛智火之體。第二十卷釋十二種火中云。　第一名爲智火。此中最初火者。卽是菩提心之惠光也。又云。此法與息災相應。　是堅固法也。　此配初菩提心阿字門也。又七丁云。次說內護摩出世之事。謂以智火除業生等也云云　依之言此。上云平等三業淸淨惠門者。卽是阿字金剛惠火。內護摩出世事業也　得至虛空無垢大菩提心者。卽初地果相。　第三卷釋第六無畏云。此空智生卽是時極無自性心生也。乃至。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也文

一切如來下。　釋復有牙種生起文也。　一切如來平等種子者。卽指前業壽種。卽是佛種故。一切諸佛皆悉從此種子而生。　故云一切如來平等種子。平等者。佛佛道同義也。第十四二十云。　如前所言指當段經也　煩惱種子斷已。次生法界生種子。卽是一切有情平等種子也。此平等法界性種子。卽是如來一切智地之所生長。如世間種種草木。種種隨其性分。各各差別。皆依大地而得生長云云　維摩第七佛道品云。　於是維摩結問文殊師利。何等爲如來種。文殊師利言。有身爲種。無明有愛爲種。貪瞋癡爲種。乃至以要言之。六十二見及一切煩惱。皆是佛種。肇曰。塵勞衆生卽成佛道。更無異人之成佛故。是佛種也。　又第三卷。明胎藏喩中云。　初發一切智心。如父母和合因緣識種子。　初記胎中是也

從悲藏中者。卽大悲胎藏。所謂聖胎三十心。第三卷漸次增長。爲巧業風之所匠成。是也　❺生法性牙者❻所謂法界性種子。　敎王經上云。心如理成就。是名爲法性。本有菩提心顯現。云生法性牙。卽是。第三卷云。所謂始於父母種姓中生。猶如依眞言門學大悲萬行淨心顯現文卽是初地果相也。或云

❶卽＝便ʹ㊂　❷〔此業〕－㊄　❸今此乃至言之百四十一字原本無今依甲本補之　❹（同不…耳）六字＝（義非必同也彼談凝然眞如不作諸法不立眞如緣起故其意永別也）二十七字㊄　❺原本乙本冠註曰生法性第者追記云明得實生身此義具如第三劫下辨之　❻所謂乃至卽是三十六字原本無今依甲本補之

佛樹牙生。或云大空生。即極無自性心生也。下明第三劫中云。第三重微細百六十心。煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法。依此相續生文。若約灌頂者。第七夜依阿闍梨加持方便菩提心生也。第五四釋敎誡偈云。次云。汝等於明日得大乘生。謂入大悲漫茶羅。得灌頂已生一切如來種姓之中。復次離緣業生。得大空生。故云大乘生也文。第八二十三云。即持寶瓶。徐遶漫荼羅三匝已。復更如法加持。至弟子所。先用囉字爲火。焚燒其身悉成灰已。方用四瓶次第灌之。灌已觀此灰中。作嚩字門。其色純白。從此出生五字。所謂阿鑁嚂唅欠。持其五字輪。次說暗字在其頂上。轉成中胎藏。又從此字生三重光焰。一重遍遶咽上。謂隨所照及之處。諸尊隨現。即成第一院漫荼羅。次一重光遍遶心上。諸尊隨現。成第二重曼荼羅。次一重光遍遶臍上。諸尊隨現。成第三重漫荼羅。爾時弟子都成曼荼羅身。若更深釋。即是普門法界身文 如上所引第十六卷。以字燒字即此義也 乃至下約於十心明十地。次第滿足義。初種子者。是本有菩提心。生法性牙。謂初修生菩提心。次明二地已去莖葉花果次第增長。乃至言攝二地至十地也。即與第三卷所明大悲胎藏生次喩中同也 遍滿法界者。從初地已上。皆遍法界。此中有重重轉深轉明。第三十七云。謂初發菩提心時初地見此曼荼羅。已遍法界。昇第二住。又逾廣逾深。依十轉開明。乃至第十一地。而後所見圓極文成萬德開敷等者。明第十一地圓極果可知

然以四不生下。釋生起二字。是此生起。阿字門不思議緣起。故離於四生。從大空生也 都無所起者。指上生法性牙等。是此牙等。阿字門不可思議緣起。故自性無性。都無所起。雖無所起。由因緣生。生即無生。故云大空生也 亦無起處者。上云從悲藏中等。悲藏是所起之處。然此起處。本來不生不出阿字門。故云亦無起處。下疏云。妙感妙應皆不出阿字門。當知感應因緣。所生方便。亦復不出阿字門。即是也。第十九六云。緣起者謂觀❶心八葉之花。花上圓明。同於淨鏡之類。初時未即❷明了。以囉字惠眼方便故漸自明了。乃至於圓鏡中見自身。即同一切佛等。如是法生。即是從因緣起。若從緣起者。觀此不生門。即入法界體❸性也。以惠眼爲因。淨鏡爲所緣。無並自業等佛事。從因緣而生。然實不自生不他生不共不無因。如中論等所說也文 大空生者不生而生。即生而不生。不生即大空之異名。故云即是大空生。上釋虛空生執。云如萌牙已生。四大時節爲緣 虛空不礙。念念滋長。菩提心亦復如是。以無所得爲方便。萬行爲緣。得眞實生。眞實生者。所謂大空生。故❹云虛空生

復次如來下已上逐文釋畢。自下總明現瑞大意。此有二種。是初喚現瑞不思議相也。

諸善智識者。謂菩薩金剛等。及法界門者。是所說法。所謂平等法門。是入法界之門。故云法界門也。人法雙擧。故次云次第觀聽即觀人聽法也

如文殊下。次辨發門之來由也。初擧法花發問相。以爲例。具如抄辨。愚按 今擧法花例者。三平等句法門者。內心妙白蓮。妙法芬荼利花體也。內心者。即摩訶薩意處。所謂妙法蓮花最深祕處也。故擧文殊淺略發問。以顯金剛手深祕發問也

當知下。正明此經發問意也 加持世界者。指今現瑞處。此是無盡莊嚴加持之迹。故云加持世界也 遍一切乘等者。擧正說法。遍一切乘者。梵云[梵字]即次經。金剛手所問。一切智智法門也。一切智智者。所謂或聲聞乘等五種三昧道。及三句法門也。五種三昧者。即是曼荼五位諸尊。三句即三重曼荼羅。五之與三俱云一切。故即遍一切處義也。乘之與道同云[梵字]故。遍一切乘即五種三昧道也。此五種三昧。淺深不同。皆悉一相一味。與毘盧遮那遍一切身不異。故云遍一切乘。上釋無盡莊嚴云。所以無盡無邊者。不異如來遍一切處常住不滅之身也文曼荼羅海會諸尊雖多攝此五盡也。又此三三昧道。皆開心實相門。故云自心成佛之敎。第七三云。就此經宗。則五種三昧皆是開心實相門。 如行者始住有相瑜伽則是世間三昧。但於此中了知唯蘊無我。即是聲聞三昧。若以十緣生句觀諸蘊無性無生。即是菩薩三昧。餘如住心品中廣明。

❶[心]－㊥ ❷明了＝分明㊥ ❸[性]－㊥ ❹云＝名㊥

不同餘教以心性之旨未明故。五乘殊轍。不相融會也。若更作深祕釋。如三重曼荼羅中五位三昧。皆是毘盧遮那祕密加持。其與相應者。皆可一生成佛。何有淺深之殊。今偈中所說。就彼等自所流轉法教。而言耳文 又五種三昧及三句。即十二眞言王。五大三密故。眞言王中云[illegible]遍一切處一次說五大三密故。即是五種三昧三句也。又十方三世一切諸佛。皆由觀此眞言王故。降魔成道即是自身成佛也。又胎藏八字眞言。即五大三密。與眞言王同也。又具緣品具如第十四卷釋 所說我覺本不生等。二偈八句五大三密名一切三昧道中成辨印。一切三昧道。即五種三昧道。成菩提印者。即自身成佛也。五大三密。即八葉八佛。即是一切衆生自心品。第五云。內心妙白蓮者。此是衆生本心。妙法芬荼利華祕密標幟。花臺八葉。圓滿均等。如正開敷之形。此蓮花臺是實智❶自然智惠。蓮花葉是大悲方便也。正以此藏。爲大悲胎藏曼荼羅之體。其餘三重。是從此自證功德流出。諸善知識入法界門耳文 上疏云。衆生自心品。即是一切智智五大三密 如實了知。名一切智者文 應知。如實了知自心所具八葉中胎藏心。云自心成佛。所謂心佛顯現者。即是也。凡五大三句。正是此經宗體。一經始終不出此也。故下釋五大喩畢云。一切智性如來種子。亦復如是。即用一切智門五義。自爲衆緣。能至菩提常住妙果。所謂不可思議不生不滅之因緣也。乃至從此已後。如來智印即定其心。廣分別說文 又釋三句中云。佛已開示淨菩提心。略明三句大宗。覺即統論一部始終。無量方便。皆爲令諸菩薩菩提心清淨知識其心文 又字論名遍一切處法門。第四五云。有法門。名遍一切處。彼菩薩字位。住時一切所作。皆得成就者。即此字輪法門。是遍一切處法門也。菩薩若住此字輪法門者。始從發菩提心。乃至成佛。於是中間所有一切自利利他種種事業。由入此法門故。一切皆得成就。無有罣礙也文 字輪者。五字阿字等 三部[illegible]爲體。即一切智智法門也。凡此經宗。由字輪觀行。知心本不生。名如實知自心。應知。字輪即自心成佛之敎。故第十四十丁云。無上句。即是菩提心也。此無上菩提之心。即是自然智即一切智智也 實無有能授與之者。但行者方便具足。善知字輪之義。自然得之。即是授與無上菩提也。又第七三十八云。行人一緣住於阿字。即名阿字三昧。此阿字三昧。即是開心明道門。餘一切字亦如是❷

大日經疏私記第八

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

❸爾時執金剛下　依開題意。已上釋通別二序畢。已下正釋正宗分也。就中經有三句九句問答。當段初明三句問答也。若依智證義。三句問答尙屬序分具如抄出 又般若寺抄。住心一品以爲序分出指心 此兩說今所不取也　執金剛等者。獨擧此尊。爲對告衆者。此尊主佛三密故具如上疏 夫三密者。此經宗體。一經終始。不出三密。故始終對此尊而說也❹又此等菩提心體。毘盧遮那之圓因。因無不滿。果有輪圓矣。此因顯現稱爲毘盧遮那。若無妙因何得妙果。是故以因叩果。所以爲對告主也。今金剛手見加持世界身語意三無盡莊嚴現瑞相。正發此問。是此尊所主故。於正宗初。正發此問也。抄廣辨發起影向等四衆義云云 愚按。此經菩薩金剛等。實是毘盧遮那差別智印。普現色身之境界。何名爲影向衆故知。不可必有四衆義也。然對金剛手。或對住無戲論等。但是法門之標記耳。不可以常途義而解也

經於彼衆會中等者。會謂加持處。金剛平等在加持會見現瑞之迹。周遍無際。還疑其本爲復云何。而發此問。故云彼衆會中等也。抄云自證會者。今所不取之也。如來自證下。作釋中。先明發問大意也。自證之智者。即一切智智也。上疏云。然此自證三菩提。出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡竟。心行亦寂。若離如來威神之力。則雖十地菩薩。尙非其境界。況餘生死中人文 此自證境唯佛與佛乃能知之故云不可示人。又心自證心。冷煖自知不由他悟。故云不可示人。是以佛現瑞相。乃示其

❶智＝相甲 ❷甲本乙本奧書曰享保八年歳次癸卯五月十日於五智山忘憊亭閣筆，同十四年己酉夏五初六日再治沙門曇寂，元文二年歳次丁巳春二月二十有五日重正治畢行年六十四，乙本更曰文化十一甲戌三月十有六日挍寫之畢深見惹南菩松 ❸大正藏經第三十九卷五百八十四頁 ❹又此乃至主也五十五字依甲本補之

迹大衆見迹遻疑其本衆會疑心以爲說經因縁故。是以金剛手因衆會疑心而發此問也。抄引第三卷十四釋辨前後之異恐不得意也。愚按。前後無異。今具引文辨之。彼第三云。由具大方便故乃能說此諸佛自證三菩提乃至雖究竟寂滅不可言宣而能以種種方便道爲衆生類如本性信解而演說法。卽是領解一切智心無盡莊嚴之迹也文夫自證者。唯自證知。非言語所及。凡有言語者。皆是加持之迹也旣云由具大方便故。乃能說自證三菩提。明是加持之迹也。故結云一切智心無盡莊嚴之迹也。第六二十四云。若法依師而得。從於衆因縁生。卽是戲論生滅相。非法性佛自然之惠。若是自然之惠。則非修學可得亦不可授人。如內證天甘露味假令種種方便爲未嘗者說之。終不能解。然佛大方便力。以無相法身作種種名相加持令諸衆生以因果法證得非因非果法。是故權實二惠。其不可思議也文前云奮迅等者。擧前加持世界瑞相之迹也。是正衆會疑心之本。謂依迹發疑。依疑發問。依問張說。依說得悟。所云疑是悟之津。不亦是耶　智者見其條末等者。明見加持之迹。則喩自證之本也。❶謂見條末無盡。則喩宗本無邊也。密抄云。智者執金剛祕密主也。條玉云。徒彫切。枝條小枝也。❷喩韵會。說文。諭告也。從言兪聲。及其未悟。告之使曉。廣韵譬諭也。集韵或作喩文字彙譬也。曉也。六書正譌。俗作喩非文喩當作諭。音同通用也

如觀象迹下擧二喩明見末喩本也。象龍喩自證法身。踏踐澍雨等。喩加持外迹。初象喩轉用涅槃文。經第三（會疏第三六十四紙）云。善男子如諸跡中。象跡爲最。此經如是於諸經三昧最爲第一文龍喩出智度論。論二十一二十四云。復次佛三藏十二部經。八萬四千法聚。見是語言多。故知智慧亦大。譬如居士清朝見大雨處。語衆人言。昨夜雨龍其力甚大。衆人言。汝何以知之。答言。我見地濕泥多。山崩樹折。殺諸鳥獸。以此故知龍力爲大。佛亦如是甚深智慧雖非眼見。雨大法雨。諸大論師及釋梵天王。皆以降伏以是可知佛智甚多文以此二物喩佛者。第五八云。摩訶那伽。是如來別號。以呪不可思議無方大用也。智度第一九云。摩訶耶伽秦云大無罪。阿羅漢諸煩惱盡故。那伽云龍象。五千羅漢中最大故文經音第三二十四云。那伽有三義。一云龍。二云象。三云不來。孔有經。名佛爲那伽。佛不更來生死故文抄云喩理智之二法。指心云表定惠或表色心皆鑿說矣　踊踐者。踊字彙云。音勇。說文跳也。踐踏也。履也。演密云。其所踩踐者。蹴踏也。龍象蹴踏非驢所堪文又云。懷山襄陵者。本出尙書。帝曰。咨四岳（四岳卽羲和之四子。分掌四岳之諸侯。故以稱焉）湯湯洪水方割（湯湯流貌。洪大。割害也。言大水方方爲害）蕩蕩懷山襄陵。浩浩滔天（蕩蕩言水奔突。有所滌除。懷❸也。襄上也。包山上陵。浩浩盛大。若漫天）

今諸大衆下。合法。是初合見外用之迹也。如來無盡等者。上所云。三無盡莊嚴藏也由成佛事者。演密云（云云。如抄引之）一時❹普應法界等者。上經云。一切處一切時。於有情界宣說眞言道句法文又第十三三十一釋如來四辯云佛以一音說法。普至一切處生之前其所至處。各各自謂。佛同我音爲我說法也

則知下明知外用無礙自在也　必於一念等者。一體速疾力三昧之外用。卽佛無礙智也。第六二十一云。經云。時佛入於一切如來一體速疾力三昧者。謂入此三昧時。則證知一切如來皆同一法界智體於一念中能次第觀察無量世界海微塵等諸三昧門知如是如是若干衆生。於彼彼三昧門中應得入道。知彼善知識已爲若干衆生作種子因縁。未爲若干衆生作種子因縁。或有衆生入如是法門可得超昇成佛。入餘法門久遠稽留不得成佛。如是等種種根性不同。進趣方便皆亦隨異。乃至遊戲其中。次第修習出入超間。於一一門。各得能成就無量衆生。故名一體速疾力三昧也

❺本末因縁者。抄出二解。今取後解也。第三二十五云。復次深祕釋者。知衆生心。卽是如實知自心。以能知自心故。卽能明識他心。如家有寶藏卽善鑿他寶。乃至諸根性欲。本末因縁。心所動作戲論無不了了通達。是名深行阿闍梨也。又解。三劫六無畏次第淺深云本末也下疏十二末十六云。此經從淺

❶謂乃至邊也十三字依甲本補之　❷喩韵乃至通用也五十五字依甲本補之　❸也＝包㊥　❹〔普〕－㊥　❺原本冠註曰第八，八右先因縁卽本末因縁也，鈔追記二十上辨之

至深。廣明心相、皆爲開示菩提心本末因緣文五教章上云、十本末開合差別。如大乘同性經云、所有聲聞辟支佛法。菩薩法。佛法。如是一切諸法。皆流入毘盧遮那智藏大海。此文約此本末分異。仍會末歸本明一乘三乘差別理耳文今經云。隨種種趣種種性欲、乃至或聲聞乘道、或緣覺乘道等者、是明群機本末因緣也　照俗之權等者。正明見迹推本也。照俗謂權智照物。是外用之迹。契實卽實智契如。是自證之境。依權推實也　若法不然等者。是爲釋金剛手問之生起也。若法者。近指其契實之境界。遠指上如來自證智等文。謂其契實之境界。非機所知。旣非所知故。上云不可示人也。演密云。法謂如來自證之智。然卽如是之詞。微謂微淺。尋謂尋求。今此意云。如來自證甚深之智。設以神力加持。亦不可示人。若不如是❶耳。則有微淺之迹可以尋求。言我以等者。謂我於加持之迹。雖已盡觀縱也。奪云。然不知此如來自證之法。從何得之。卽正是發起疑問之意也文然抄破演密讀三種文點。不解❷漢字故。爲此僻解耳　故執金剛手等者。謂金手。及一切衆會皆悉如來差別智印故。一相一味。無有差別。故一人發問。則是十佛刹微塵之發問也。第六云。十佛刹微塵衆等。以一心一味。令一人誦此法者。非謂人人俱時別說也文卽此之謂也　云何如來等者。指心第五四云。問佛有十號。何但擧三號耶。答法花序品擧三號。嘉祥義疏第二釋云。略擧三號。則存彼國之稱。如來爲人。應供爲斷。正遍知爲智。人具智斷。在義略圓故乃至玄贊第二云。多陀如義。阿伽度來義。阿羅何應義。三正義。藐等義。又三正義。佛陀覺義。卽是如來應正等覺。十號之中初三號也文擧此三號者。天竺通法。具如上引瑜伽解。今此中如來。佛蓮金三部義等。應思之

梵本下釋三名也。𑖝𑖞𑖯𑖐𑖝總有四義。如來四方四智義。如來者。東方發心也。知解者。南方開敷花義也。說義者。西方說法智也。去義者。北方涅槃義也。又如平等義。去及來身業也。說義語業也。知解意業也。卽三業平等義。第十八云。入大智灌頂地。得三三昧耶。合身口意平等爲一也。四智是如來自證。三密卽用也

如諸佛乘下。釋如來義。成實論十號品曰。如來者乘如實道來成正覺故曰如來文❸如來者。如智證如之名也。𑖝𑖞𑖯如實義也。𑖐𑖝道也。衆也。來也。𑖝𑖞𑖯中兼有證得義見子第七卷卽成義也𑖐𑖝知義是正覺也故云乘如實道來成正覺也　今佛亦如是等者。❹抄云。界應佛例法身者。恐不爾也。此釋正明自受用成覺❺之相。非云❻自性法身也。第十九三十❼一釋如來❽爲義云。❾此自證境界出過語言道。以知自證非可宣說而授與人住如斯❿身故得如來名也文此教亦明如智證如。豈非自受用成覺耶。又金光明疏云。法身如來道前無變異曰如。道後顯曰來。應身如來乘如實道曰如。來成正覺曰來。化身如來者化身化人。不過時不待時曰如。八相趣果曰來文問依此釋云何例同耶。答乘如實道者。明諸佛道同義。諸佛道同故。云今佛亦如是也。今佛者。自受用佛。卽以此身應同於他名他受用位見祕位經是此經敎主也。又今佛者。致主加持身也。不動本地住於加持。猶如化身乘如實道來成正覺故云今佛亦如是等

一切諸⓫佛下。釋知解義⓬說義　一切諸佛者明諸佛道同。准上知之。成實論前所引文也云。有所言說。皆實不虛。如佛問阿難。如來所言頗有一不不也。世尊。故名如說。又如來從得道夜至泥洹夜。於其中間。皆實不可破壞。故名如說。有以一切種智。知前後際。然後說故。所言皆實。又憶念堅固。無所忌失。故於一切法現知已說故。皆說實義。故所言應時。故應爲說者卽爲說。故所應說法而爲說故。依二諦說故。分別二諦。不混淆故。開遮應宜故。不從見乃慢生語。唯從假名生。故於見聞覺知所言皆淨心無着故。於三世無爲不可說五種明了知已說故。以此一十五因故。名如說。能如說故名爲如來　如法實相者。第六二十一云。如實相智生者。心之實相卽是毘盧遮那遍一切處佛座道場。如法相解時。種子不如實見滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等也文　如實知者。知謂如實知自心是自受用義。如實說者。說他受用也。自他受用共體

❶原本甲本乙本冠註曰耳與爾通，不空羂索十四，三右，過斯不空法，疑感亦復耳　❷漢＝漢〔甲〕　❸〔如來…正覺也〕六十一字＝〔卽依此釋也，如諸佛者，謂諸佛同道義也，上句是𑖝𑖞𑖯義，卽自證也，下句是𑖐𑖝證，卽化他也，又智度云，多陀阿伽陀𑖝𑖞𑖯𑖀𑖐𑖝，若依此文，𑖀𑖐𑖝不來也，不來而來，云乘如而來，維摩問疾品云，時維摩云，文殊師利，不來相而來，不具相而具，肇曰，將明法身大士舉動進止不違實相，實相不來，以之而來文乘如實道，卽不違實相，故不來而來，此深釋也〕百三十六字〔甲〕　❹抄＝勘注〔甲〕　❺〔之相〕－〔甲〕　❻〔自性〕－〔甲〕　❼〔一〕－〔甲〕　❽爲＝名〔甲〕　❾〔此自證…是等〕二百十一字＝〔此慧害，能害無明，故云慧害，雖不云無明，然所害卽無明，其義自顯也文此明自受用如來，慧害無明，覺智玆顯，是成覺也，是與來成正覺同也〕五十五字〔甲〕　❿身＝智？　⓫佛＋（等）〔乙〕　⓬〔說義〕－〔甲〕

是一(此義具如敎主下辨之)故今此二合釋也
❶一切諸佛者。謂佛佛道同也　如法實相
者。謂𑖝𑖞義也。如者指斥之辭也　仁王
疏(青龍)云　梁武帝云。如即指法。是即定詞
(云云)今指實相。法實相者謂眞如　是自證
法故。云法實相。不言諸也。佛智如如
不違實相。如智證如。是云如法實相
知解。即自受用成覺也　知解即𑖐𑖝義
可知。第六二十三云。如實相智生者　心之
實相。即是毘盧遮那遍一切處。佛坐道
場如法相解時。種種不如實見滅無餘。
是故薩婆若惠與虛空等也。第二十卷云。
又如佛之理自然而證知名爲如來文即
是自受用相也　知已下釋如說義。知已
者。自受用身成正覺已。即以此身爲他
十地菩薩說法。是云他受用。即他受用
說法也　釋經云　毘盧遮那如來名遍照。報
身佛於色界頂第四禪色究竟天成等正
覺。爲諸菩薩說四種自證自覺聖智云云
如諸法實相者。說法對他　即是俗諦　故
云諸法實相。一一言說皆契實相。故云
如實相。所謂如義語也。如字亦指辭也爲
衆生說者。即𑖐𑖝義也。自他受用其體是
一(此義具如敎主下辨之)　故今合釋也　今佛等者明
今二身。如實知者是自受用。如實說者即
他受用也。又成實論(前所引次文也)云有所言說
皆實不虛。如佛問阿難。如來所言頗有
二不。不也。世尊故名如說。又如來從得
道夜至泥洹夜。於其中間皆實不可破

壞。故名如說。有以一切種智知前後際。
然後說故。所言皆實。又憶念堅固無所
忘失。故於一切法現知已說故。皆說實
義。故所言應時。故應爲說者即爲說故。
所應說法而爲說故。依一諦說故。分
別二諦不混濫故。隨遮應宜故。不從
見及慢生語唯從假名故。於見聞覺知
所言心無著故。於三世無爲不可說五種
明了知已說故。以此一十五因故名如
說。能如說故名爲如來文又楞伽經云從
得道夜至涅槃夜。不說一字文不說即
不可破壞義。以維摩默爲眞不二法門
者。意在此矣。又𑖀字無言說義。又金剛
不壞義也。應知無言即不破壞。但𑖀字義
也。今明如法實相說者。實相不說。以之
而說。是云如實相說。所謂不說一字即
此義也。不說一字即不說之說。是云如
實相說也文
一切諸佛下。釋如去義。得安樂性者。𑖝𑖞
安樂性也。𑖐𑖝得義也。安樂性者即如如性。
干栗駄眞實心也　心自證心云得安樂性
也。第十二十云。次決定心歡喜說名內心處
者(此心梵云只多。是慮知心也。又次于栗太者。是處中心也。)　如二乘入道亦。
先須得決定心。此決定心即三昧也。猶得
決定心故。心得悅樂。即是內心自證現法
之樂也。猶有定故。即生實知見。然三乘各
有定。淺深不同。今此中意言。若能證此心
處心中之心(此即訶栗太)　即是如來大決定心(謂三昧也)
猶有此定故。得入阿字門。入阿字門故。

即能了知眞言行之與果也。若了知彼行及
果。即是授得無上大果也文又十九云　行者
即得出世間第一之樂。壽量常住。成如來
現法之樂也文❷眞至涅槃中者𑖐𑖝至也。𑖝
𑖞涅槃也。即上所云安樂性也。又第十二
十五云。行者由心淨故。非但具足妙天之
樂。亦得大涅槃微妙之樂文安樂性者。即自
心實際。證此心時。得大❸脫樂。即涅槃大
安樂也
今佛等下。例同諸佛也。如是即如也。❹是
𑖝𑖞義也。𑖐𑖝即去也。第十九三十二云。又
如諸佛所行之道。自然證處。我亦如是而
去故名如去也文大涅❺樂色。名爲深玄色。
即具五色。五色即五智五大。常途名爲眞
如。所云自性清淨心。證此心者名爲如去。
諸佛皆行此道而去。故云諸佛所行之道
也　釋論具含四義者。指心云智度論第二
云。問婆伽婆正有此一名。更無餘名。答曰
佛功能無量。名號亦無量。此名取其大者
以人多識故復有異名。名多陀阿伽陀等
云何名多陀阿伽陀。如法相解。如法相說
如諸佛安穩道來。佛如是來。更不去後有
中。是名多陀阿伽陀文同論疏第二(惠影)云
多陀阿伽度此正明義合三號。如來如去如
說等義。臨文當說文私云論疏各三義今何
云四義矣。今疏中。如來如知如去如說四
義出之論中有如說。釋中有如去　論釋合
論有四義歟。論更不去後有中者別義歟。
可尋之(已上指心)又抄云恐但不得意也。愚按。

❶甲本大異故別按之　❷(眞至…性也)二十三字〜(又第…樂也)五十五字㊥，眞＝直？　❸脫＝安？　❹(仁王疏註無量壽經云，聖人說法但爲顯如，唯如爲是，故云如)二十四字＋是㊥　❺樂＝槃？

第二卷雖無如去文。第二十一有文。❶疏主泛指論文故。云具含也。第二十一十八云。如三世十方諸佛。身放大光明。遍照十方。破諸黑暗。心出智惠光明。破衆生無明闇冥。功德名聞亦遍滿十方。去至涅槃。此佛亦如是去。以是故亦名多陀阿伽度文當段疏釋。取此文也 又解第二論即具四義。不去後有中者即如去義也。何者不受後有者。即住大涅槃。故云至涅槃中也 古譯者泛爾指舊譯抄云依成實者。恐不可成實具出四名。何但如來名耶。有部戒本者。❷更檢 阿闍梨意者。如去者。如上引第十九卷。如智證如。即自受用也。自證如故。又如法實相爲衆生說。是爲說義。即他受用也。即具自證化他兩義。即是二諦。此二義與曼荼羅二諦教相應。是以存此二義也。然抄存自證說法義。故判如去爲本地身。今所不取也 且順古題也者。意言經云如來應供等。是順古譯。非實義也

梵本下。釋應供義 阿羅是煩惱等者。智度第二三十云。云何名阿羅訶。阿羅名賊。訶名殺。是云殺賊文婆沙九十四十三有四義中。第二復次云。復次。阿羅者。謂一切煩惱。漢名能害。用利惠刀。害煩惱賊。令無有餘。故名阿羅漢。文仁王音龍疏引此文云。❸阿正云無 義翻爲殺。羅漢言無。殺煩惱賊名阿羅漢文演密云。阿羅等者。謂❹羅是塵義。塵即煩惱故。訶是風輪即降伏義。降伏即害也。謂是應以永害煩惱賊故文[illegible]字者。勇健菩提心。不動尊大摧障眞言種子與婆沙文暗相會耳。❺[illegible]又刀種子。故云利惠刀。法花義疏云。此約離因患。就現在論也文因即煩惱也 佛以忍進等者。論云。佛以忍爲鎧。精進爲鋼鉀。持戒爲大馬。禪定爲良弓。智慧爲好箭。外破魔王軍。內滅煩惱賊。是名阿羅訶文

又阿名爲不下。第二釋不生義。論云。復次阿名不。羅訶名生。是名不生。佛心種子後世田中不生。無明糠脫故文婆娑云。復次羅漢名生。阿是無義。以無生故。名阿羅漢。彼於諸界諸趣諸生死中。不復生故文 無明殼皮者。演密云。離莩殼者。莩者苞中白皮。殼即甲也文演密所釋本作莩殼。准此疏文殼麁皮也。皮細皮也。又下釋三句問中云。時雨潤澀得離莩殼文❻義疏云。此約離過患。就未來論也

復次下釋應供義。論云。復次阿羅漢名應受供養。佛諸結使除盡。得一切智惠。故應受一切天地衆生供養。故佛名阿羅訶文婆沙云。問何故名阿羅漢。答應受世間勝供養。故名阿羅漢。謂世無有清淨命緣非阿羅漢所應受者文唯識述記第三等六三云。阿羅漢者此云應。應者契當之義。應斷煩惱。應受供。故應不應受分段生故。若但言應即通三義。故言如來應不言應供。若有供字唯得一義。便失二義。又云阿羅漢言應。即殺賊應供無生三義故也文❼今此中殺賊不生二義別出。次釋云應受故。義不相違也。

以有如是功德下。所論二十一十八意釋。具如次下引之

❽梵本云下。釋正遍知義。智度第二三十云。云何名三藐三佛陀。[illegible]三藐名正。三名遍。佛名知。是云正遍知一切法 問曰云何正遍知。答曰。知苦如苦相。知集如集相。知滅如滅相。知道如道相。是名三藐三佛陀文近代有人。辨正遍知梵名云 新譯[illegible]云正等[illegible]云正覺 若略之合二[illegible]字爲一正字。曰正等覺。今亦就略故。合言正遍正知。云正遍知。以一正字貫通遍與知也云云 愚按新譯家次[illegible]字翻正。舊翻云遍。兩譯本異。云何云一正字貫通遍與知乎。智度文明。請勿迷矣

釋論云下。引第二十一十九論。述釋上論文正遍知義也。 意明。非但如來如去如說故應受供養。得正遍智慧故。應受供養。何者智慧持戒具足故。名正遍智惠文論上文明多他阿伽度中。行於六度。及智慧光明。破諸黑暗義。故知。正遍知中。自具如來如去等義。故論答有人問云。以佛得正遍智慧故也。今具引論。論二十一十八云。問云。云何是念佛。答曰。行者一心念佛。得如實智慧大慈大悲成就。是故言無錯謬。麁細多少深淺皆無不實皆是實故。名多陀阿伽度。亦如過去未來現在十方諸佛。於衆生中。起大慈心。行六波羅蜜得諸法相。來至阿耨多羅三藐三菩提中。此佛亦如是。是名多

❶(今)＋疏(甲)　❷原本乙本俱冠註曰有部律攝一五丁，如知文，或六，知字疑誤歟云云　❸原本傍註曰此釋相違智度婆沙說　❹羅＋(字)(甲)　❺[illegible]又乃至惱也三十一字原本無今依甲本補之　❻義疏乃至論也十三字原本無今依甲本補之　❼〔今此中…不相違也〕二十三字＝〔然今經云應供，唯得一義，其義如何，答婆沙亦翻應供，依此思之，取此一義者，恐別有所以，今試辨之，害煩惱得不生者，應受供故，若舉應供，二義自顯，故唯取應供義，賊，故第三劫疏云，若住此不思議解脫時，即是眞阿羅漢，不著有爲無爲，一切世間，應受廣大供養不思議解脫者，即是殺無明得不生者，應思之，此應之言是應當之應，而非應須之應，讀者可知〕百四十字(甲)　❽大正藏經第三十九卷五百八十五頁

陀阿伽度。如三世十方諸佛身。放大光明。遍照十方。破諸黑闇。心❶出智慧光明。破衆生無明闇冥。功德名聞亦遍滿十方。去至涅槃。此佛亦如是去 以是故。亦名多陀阿伽度。有如是功德故。應受一切諸天世人最上供養。是故名阿羅訶。若有人言。何以故但佛如實說如來如去故。應受最上供養。以佛得正遍智慧故。 正名諸法不動不壞相。遍名不爲一法二法故以悉知一切法無餘不盡。是名三藐三佛陀。是正遍智慧。不從無因而得。亦不從天得。是中依智慧持戒具足故。得正遍智慧文 抄三部配釋恐不得其意也。如來是空義故 舊仁王觀空品。新云觀如來品也。 ❷又如來品云。 慧害當配金剛部。 應供大悲福德門故。 應配蓮華部。 正遍知卽佛部也

正名諸法等者。述釋正遍知義也。❸是初釋正義。 不動不壞等者。謂知眞諦也。智論第二二十云。復次知一切諸法實❹體。不壞相不增不減。云何名不壞相。心行處滅言語道斷過諸法如涅槃相不動。以是故名三藐三佛陀文 遍名不爲等者。❺次釋遍義。遍謂知俗諦也。又論云。復次一切十方諸世界名號。六道所攝衆生名號。衆生先世因緣。未來世生處。一切十方衆生心相。諸結使。諸善根。諸出要。如是等。一切諸法。悉知是名三藐三佛陀文 又第十九三十一釋佛陀義云。 謂滿足十地。自在通達。於一一地中。皆善遍達而得自在。了知諸法同於空幻。又知衆生深心所行各名趣向。以有斷德故。一切世間號之爲佛文 又華嚴大疏六三十三云。 正遍❻智者。理無偏邪因之爲正。無法不照名正遍知。卽實智窮深號文

然此宗中下。佛陀名覺者。佛陀舊云知。新名覺。覺謂開覺。卽開敷義。今存開敷義故取覺義也 是開敷義者。靑慶第一贊云。沒度[梵字] 佛也 徵沒涎[梵字]引 開敷也 佛地論第一曰。具一切智一切種智。離煩惱障及所知障。於一切法一切種相。能自開覺亦能開覺一切有情。如睡夢覺。如蓮華開。故名爲佛文 仁王靑龍疏第一二十也云。佛地論云具一切智一切種智。能自開覺亦能開覺一切有情。如睡夢覺。如蓮華開。故名爲佛。一切智者。能自開智。如睡覺智。觀於空智。理智。眞智 無分別智。如所有也。總相而言。證眞之智。一切種智者。覺有情智。如蓮華智。觀於有智 事智。俗智。後所得智。盡所有也。總相而言。達俗之智。問本後二智體爲同異。答。准此下經。由諦故二。智體唯一。了達一二眞第一義文 此釋本依玄贊出之。攝釋第一云。夢覺自知夢所更事。餘卽不委。故喩自覺花開氣馥令他見聞。故喩覺他以後二喩配前二覺 文義順也。故本釋善文 依此等釋。佛地論意。蓮華開敷喩覺他智。其義分明。❼今疏不爾。自覺覺他俱喩開敷蓮華。不取夢喩。意爲顯大悲胎藏生義。諸有所作唯爲此一事因緣故。自他雖異覺義是同。故唯取蓮喩。❽故標云此宗中。中唯義簡他之辭也。第十二十三云。今欲敎彼衆生令盡識心之實相。開彼花臺。令得佛之知見。知見者。如俗言心開意解。此意有理也以心開故卽入阿字門也文❾又非但爲喩亦具當體義。故開敷義與大悲胎藏曼荼羅義相應也。愚按[梵字]含具義有義 見下薄伽梵釋中 [梵字]一切智也[梵字]云大心 見第五卷 是證如智也。[梵字]字一切種智。第七二十五云。心之實相卽是一切種智 卽是諸佛法界文 卽具一切智一切種智義可見。又[梵字]有離義。[梵字]離也。[梵字]應是煩惱障。[梵字]應是所知障。由具二智故。離二障也。一切法者[梵字]字義。一切種相者[梵字]字義。[梵字]字自覺也。[梵字]字開他也。相配可知。又[梵字]云明。[梵字]有明義也。又[梵字]無也。[梵字]云無惠。[梵字]有無明義。無明卽睡夢。又[梵字]開義也。故云如睡夢覺。又[梵字]開也。[梵字]是法界。卽心蓮華藏。故云如蓮華開也。佛地論是梵釋。故一一皆[梵字]中所含義也。以要言之。心蓮開敷義也。如常途敎或云眞如。或云自性淸淨心。此❿經宗八瓣肉團名爲心蓮。心蓮開敷卽是大悲胎藏曼荼羅也。⓫是約當體立名。非約喩也。第十二十二云。然此心源微妙寂絕。無名無相。不可示現。以何方便。而能得見耶。今諸佛爲化眞言行菩薩故。直從凡夫心處之心。而作方便。亦不作餘對治行等也 此心之處卽是凡夫肉心。最在中。是汗栗馱心也。將學觀者。亦於是處思蓮華之形。所以者何。一切衆生此心卽是蓮華三昧之因。乃至

❶〔出〕一㊥　❷又如乃至害七字原本無今依甲本補之　❸是初釋正義五字原本無今依甲本補之　❹〔體〕一㊥　❺次釋遍義遍五字原本無今依甲本補之　❻智＝知㊥　❼(而)＋今㊥　❽故標乃至辭十三字原本無今依甲本補之　❾〔又非但…義也〕二百五十二字＝(此經宗大悲胎藏生爲要故，唯取蓮花開敷喩，非但爲喩，亦具當體義，蓮華開敷卽是心蓮開敷，大悲胎藏生故，亦卽開佛知見也，故疏標云然此宗中)五十八字㊥　❿〔經〕一㊥　⓫〔是約…喩也〕十字一㊥

何故。須觀八葉不多不少耶。此有二義。一者一切凡夫心處。雖未能自了。然其上自然而有八瓣。如合蓮華形。今但觀照此心。令其開敷。即是三昧觀。而且便也云云又第五十七云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利花祕密幖幟。花臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺是實相自然智慧。蓮華葉是大悲方便。正以此藏爲大悲胎藏 漫荼羅 之體云云 廣明四重圓壇往見 ❶當體義可見

謂由自然下。述釋上❷覺義等也 自然智者。❸先舉智體。是始覺智。或云一切智。或名一切種智。第五所釋歎喩偈云。〔梵字〕自然智也釋云。自然智是如來自覺自證之智。昔所未聞未知之法。自然了了現前無所罣礙。故以爲名。又第十四云。此法無人能敎授者。不由他悟。而得證之。即是自覺無師之智。自然成佛道。於道場現寂覺如是法之實相也文 問一切智一切種智二名已別。何同體乎。答智度第二十七云。問曰。一切智一切種智有何差別。答曰。有人曰。無差別。或時言一切智。或時云一切種智。有人言。總相是一切智。別相是一切種智。因是一切智。果是一切種智。略說一切智。廣說一切種智。一切智者 總破一切法中無明闇。一切種智者。觀種種法門破諸無明云云 今即論第一義。故翻一切種智云一切智。或一切智略云種智。第三云。得大勤勇成一切智。就偈頌省文。故云種智也。遍覺一切法者。明覺相。即是一切種智相也。〔梵字〕此云遍覺。謂以實智了了覺知諸法一異等相也。❹謂始覺智。始覺契心源時遍覺一切諸法本初不生。此時諸法皆悉入阿字門。爲心萬德。謂之遍覺。即六度十八空三昧陀羅尼門等具如第十二卷 以此等功德而爲莊嚴。猶如蓮華鬚蘂具足。故云如蓮華開敷。第六云。南方觀婆羅樹王花開敷佛。身相金色普放光明。如住離垢三昧之標相。始自菩提心種子長養大悲萬行。今成遍覺萬德開敷。故以爲名。離垢即大空義也。❺第五六云。自然智是如來自覺自證之智。 昔所未聞未知之法自然了了現前。無所罣礙。故以爲名文 又云。蓮華臺是實相自然智慧文 第十七十四云。今此阿字亦如是從此根本無師自然之智一切智業從之而生也乃至 有此字〔梵字〕字者即同諸佛。謂從字有果果即是佛。 能正遍知故名爲正覺。由識此字之理性故得如來名。此字之理性者。即是此心本不生之義也文 自然智慧者。干栗太眞實心。了知心本不生時。即離諸際。了了覺知一切諸法。是爲覺義也 ❻如盛開敷等者。 述釋上開敷義。是約喩明。故云如盛開等也。下疏云。本不生即是心實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。 此心望第二劫。猶如蓮華盛敷文 盛敷者。 華嚴大疏第八十八云。經芬陀利花敷榮水中。 疏芬陀利者。 即白蓮華。亦是正敷榮時。❼妙芬陀利即白蓮華者。即唐三藏等諸師所翻而言。亦是正敷榮時者。即什公意。故叡公法花序云。花有三時之異。花而未敷名屈摩羅。彫而將落名迦摩羅。處中盛時名芬陀利。生公亦云。器像之妙莫踰蓮華。蓮華美榮在始敷。始敷之盛則子盈於內色香味足謂之芬陀利。意亦同也。今存二釋各是一義。梵語多含。故兩存耳文 亦能開敷等者。上明自覺義。是明覺他義。按〔梵字〕中有自覺覺他義。〔梵字〕有自義。〔梵字〕是施與義。即覺他也。第七釋〔梵字〕字門云。又如來祕密之藏。皆是法然。所謂不可授人。若施他時。還就衆生心室中開出之耳文 一切衆生者。 蓮華梵中所含義也。吉慶第一贊云。〔梵字〕水生也 〔梵字〕衆也釋云水生是蓮華異名。又云〔梵字〕諸衆生也 梵天眞言〔梵字〕一切衆生也。〔梵字〕主也。又梵天印蓮華也文 蓮華及衆生字體是同。又與般若同〔梵字〕即一切衆生心蓮華藏也

梵云薩婆若下。釋得一切智智句也。❽是先舉梵名以明一切智智義也。然諸本有異。十本云。梵云薩婆若那。即是一切智。十四本云。梵云薩婆若那若耶。即是一切智智文 智證疏抄云。梵云薩婆若那。即是一切智。有本云薩婆若若那。或本停惹重字。唐本云若那若那。今按言薩婆者是一切也。若那若那智智也。若存一若那者智智義不成文 又撿承和古本與今疏同。此中意〔梵字〕云一切智智。即身義云。薩般若者梵語古云薩云者訛略。具云薩羅婆枳孃曩。翻云一切智智。一切智智者。決斷簡擇義文 即與今

❶當體義可見五字原本無今依甲本補之 ❷覺＝開敷(甲) ❸先舉乃至相也二十行原本無今依甲本補之 ❹〔謂始覺智〕四字一(甲) ❺〔第五…義也〕百七十八字一(甲) ❻〔如盛…疏云〕二十六字＝〔如盛開敷下，舉喩明遍覺義，遍覺者，謂心蓮開敷，故以喩世開敷蓮花，若深釋者，即是當體義也，第三劫疏云〕四十二字(甲) ❼妙＝紗(甲) ❽是先乃至更撿二百八十三字原本無今依甲本補之

疏同也。又疏引釋論一切智文畢。結云是
名薩般若。此中除[梵]字。明疏主意。[梵][梵][梵]
是一切智若加[梵]字。即一切智智也。然仁王
疏[梵]爲界。[梵]爲緣。而成智義。故[梵][梵][梵][梵]
即一切智。云何會之。答所傳有異。難強會
耳。按[梵]字亦具多聲。故今云一切智智歟。
更撿。　薩婆若那者。擧其梵名也。要集記
云[梵][梵][梵]。付此梵號。諸師音曲不同也。或
如字體云薩羅嚩若那。或云薩入婆去若。今
付之。略意薩字下攝羅。用舌內涅槃音呼
之。故入聲也。次婆者[梵]字。則爲[梵]字空點。
故云般去也。次呼若者[梵]字也。依漢代音耎
密呼之。云若爾也反。或云薩入云若。謂[梵]
字或一音云和。故呼字音也。薩若二音如
上可知之。悉曇加文云。此[梵]字是後九中
第七娑字。[梵]字後九中第四嚩字。當今五天
同呼云嚩房下反。漢音　上古。或有一說云和。或
亦作禍。然以半體[梵]羅字。加[梵]字上。或時
具足云薩羅嚩。或時簡略云薩嚩。或時簡
略云散婆者。以羅半音隱嚩字上。是故以
耎蜜聲呼散婆等。[梵]娑[梵]嚩等字是涅槃
點。以是等字連諸字下。呼上字音。[1]如涅
槃點。是故以能顯音呼云薩嚩等。或時簡
略云散婆者。以羅半音隱嚩字上。是故以
耎密音呼散婆等。又要集記云。智廣云。[梵]
[梵]二合字又作[梵]。以之橫字下也。一音合
直云社也。[梵]若而下反。能顯[梵]拏攜下反。能顯[梵]中天
云孃女兩反。耎密　北天云若人者反。耎密[梵]中天云拏
陀爽反北天云拏乃可反。耎密　一行阿闍梨意枳攘
二合一音[2]合呼之直云孃。與智廣同。之
依反音呼之。玄奘三藏梵本云。[梵]闍那依
此說者。[梵][梵]也。或人云。[梵]是智義。故云般
若之處用此字。尤其理也。今[梵]是生義也。何
用之。今云。依生義而尤可用此字也。所
以者何。般若是爲萬法能生之母故。豈無
生義乎。所以用[梵]字有何失乎文　恐按。[梵]
字非俱生義。亦有智義。守護經第[3]十云。惹
字聲者。是最勝義。是富貴義乃至是智惠義
文故[4]則用[梵]字者。亦有其理。今撿諸文[梵]
二合字。家家異說。且有六種

生評 [梵][梵]	十二例引。或云義破之。創學七上會之
戰智 [梵][梵]	濟暹要決抄。出二證。一字記題目釋。一同字體下釋
反評 [梵][梵]	十二例引。或云破之
生智 [梵][梵]	三非慶曜義。又要決抄上。引明覺義。又創學云。先師相傳同之。出二證。一御筆心經梵號。一金剛智銘
生淨 [梵][梵]	要集記引玄奘三藏梵本。
智淨 [梵][梵]	要集云。智廣云。[梵][梵]二合字也。集記[5]如文同之。十二例依常曉本第七章立此義。一藏第一第三第四皆同之也

恐按體文中既有智[梵]字。捨此取他。似無
其理。是故上[梵]下[梵]爲正。然合作[梵]形者。
下[梵]即[梵]異體也。悉曇抄[梵][梵]或作[梵][梵]以
豎爲橫是例也。又悉曇抄。智證大師値天
竺般若多羅三藏所傳悉曇章。以[梵]字從
諸字下中至[梵][梵]之處[梵][梵][梵][梵][梵][梵]
[梵][梵]故智梵文單文又按諸文。對譯非一。社
若字記賢若良賁[6]胥若同異本愼若注金剛吉攘
海雲社拏略出經葉衣軌枳惹蓮心軌[7]若拏不空攝眞枳攘仁王
陀羅尼釋舊來依賢吉等對譯。梵文上字爲[梵]文分
字者。恐非正矣。賢吉等唯是對譯字音通
同而非梵文用[梵]仰字也。例如天竺又云
身毒身有二申乾二音　又枳字具諸失居失二音。又青
龍疏異本。賢作胥。注金剛作愼等。本是音
通故耳　[8]即是一切智智者擧漢名。是擧
常途所謂一切智智。以對明也。常途義合
于二智云一切智智。故華嚴十地品云。滿
足一切智智故。大疏三十四上七十七云。等覺菩
薩同滿種智故。鈔言滿種智者。釋一切智
字。此有二意。一上一切智是根本智。重云
智者是後得智。此二無礙名一切種智。二
依論經意。上一切智是佛。下智字是佛智惠。
故論云。得一切智人智滿足故。二義皆是
智文如上所引。佛地論。一切智爲實。一切
種智爲俗也。仁王青龍疏中十一紙一切智智者。
此有二智。一切智者。證如智。下言智者。一
切種後得智也文此經宗云一切智智者。實
智也。與常途不同也。具如下辨之
釋論云下引論而[9]證[10]論所謂一切智是實
智。一切種智即權智。合此二智云一切智
智也。薩婆若多者。論云多秦云相文多是[梵]
字對譯也。然未見[梵]字有相義。[梵]字有名
色義字記及大品等皆云名色不可得　恐[梵][梵]通同故對譯用
多字。悉曇藏第四五紙云。今據聲明八轉聲

[1]如＝加(乙)　[2]合＝介(甲)　[3]十＋(二丁)(甲)　[4]則＝知(甲)　[5]如＝加(甲)　[6]胥＝賢(甲)　[7]若＝惹(甲)　[8][即是…辨之]二百二十六字－(甲)　[9]證＋(一切智義也)(甲)　[10][論…智也]二百八十一字－(甲)

中。薩嚩若是體聲謂決斷性也。薩婆若那是業聲。謂至實際也。薩婆若多是作具聲。謂了諸法也文愚按。諸文中明八轉聲帶引點及空點者為業聲。具伊聲者為作具聲具如別記。不知然❶云何緣為此說耶。最可疑矣。若云[梵]字第五聲故同空點者。此義不爾。三昧耶會五佛真言。皆云[梵][梵][梵]字上點是業聲。故知[梵]字本體非是業聲也。又智度云。多案云相。多字非作具聲可見。即一切智者。是疏主加釋而非論文也。今略云一切智。具應云一切智相。一切智相即一切種智也。論二十七十七云。復次薩婆若多者薩婆秦言一切。若秦言智。多秦言相 一切如先說。名色等諸法佛知是一切法一相異相漏相非漏相作相非作相等一切法。各各相。各各力。各各因緣。各各果報。各各性。各各得。各各失。一切智❷惠力故。一切世一切種盡遍解知。以是故說。欲以道種智具足得一切智。當習行般若波羅蜜。欲以一切智具足一切種智當習行般若波羅蜜。❸問曰。如佛得佛道時。以道智得具足一切智一切種智。今何以言以一切智得具足一切種智答曰。佛得道時以道智雖具足得一切智一切種智。而未用一切種智如大國王得位時。境土寶藏皆已得。但未開用文解云。論文從初至般若波羅蜜釋薩婆若多一切智相義。問曰下。明得一切智畢而用之也。然古師不解一切智相即一切種智。疏主略云即是一切智。故為種種解。恐皆不當也

一切謂名色下。釋[梵][梵]一切義。論云一切如❹先說名色等。前者❺同二十七十三紙已下明一切智所知一切法。❻論自指云先也。今疏主❼取前論文意而明也。❽具如抄引文

謂名色等無量法門者。明名色等二法門攝一切法也。名色者。名謂心法。色即色法也。俱舍頌疏第十云。論云。名色何義。色如先辨。今唯辨名。頌曰。名無色四蘊。釋曰。名謂非色四蘊。即受想行識。問名於四蘊是行蘊攝也。如何四蘊總說為名。答輸有四釋乃至第二云。又類似名此解意謂一切法不過二類。一者色類。二非色類。四蘊與名同非色類。類似名故四蘊名名文問此中二法為始乃至舉阿僧祇法。云何不云一法乎。答抄云云愚按有二解。一云。一切者總義。總即一義也。第七三十六云。復次今言一切法者。是總相耳。若依摩訶般若。色乃至一切種智。一一別異說之。義別無量文總相者❾是一義遍一切法故。且約阿字言之。阿字是一義。又總義也第十一十三云以一音聲字猶四處流出也。謂從阿字出三字成四字。此四字合為一。而遍布一切處也文第十九十九舉西方下算喩畢。明合法中云。今此阿字門亦如是。從本不生中為隨順世間故隨次出身無量法門。雖出是無量方便然亦不異阿字本性。不生之義。猶如彼數不離於一也。以初算法從一起故一切數法皆不離於一。乃至一萬即是萬一不得相離。餘一切數可解也。今此一切法不得離於阿字。亦由是也文故知。一法是總相故遍名色等一切法門。是以不❿明一法也。⓫又解智論舉所知法中。初舉十二入一九丁⓬說亦如是十二數恐是總相義。十二處以有為無為法為體故是總義也。又如一日十二時一年十二月等。十二是一種成就數。故最初舉十二入以為總也

❶云＝公？　❷〔惠〕－㊥　❸（問曰…當也）百五十字＝（解論文云，道種智者論上文云道智，是菩薩所行六波羅蜜等，見次上論文謂依行道智得一切智，一切智者謂實智也，一切種智謂遍覺相，以一切智遍覺一切法，謂之一切種智也，薩婆多者，智證云，薩婆多者即一切智，疑云，一切之言彼此不異，至於智言梵語似異，其意如何，阿闍梨云，梵語之中讀那為多，例如此間音相似者涉而用之，文，此師意明，梵文[梵][梵]通同故，讀[梵]為[梵]，是以[梵][梵][梵]即一切智，[梵][梵]不異也，勘法，解知識釋，恐不得意也，今按，智證解難依，雖非無通同義，此中不爾，何者，論注云，多[梵]秦云相，是以翻梵語云，薩婆多此云一切智相，文，若作[梵]者，[梵]字助聲而成智義，見仁王疏釋，故[梵][梵][梵][梵]此云一切智，若作[梵]者，[梵]是相義，而非字緣，[梵][梵]義異可見，一切智相者，[梵][梵][梵]是一切智，[梵]即相也，相謂相狀，言以實智知一切法一一異等各各相，是此智之相狀，是云一切智相，一切智之相狀名一切智相，依主釋也，又悉曇藏第四五紙云，今據聲明八轉聲中，薩嚩若是體聲，謂決斷性也，薩婆若那是業聲，謂至實際也，薩婆若多是作具聲，謂了諸法也文，此師似不解八轉聲義，何者凡諸文中明八轉聲，帶引點及空點者，稱為業聲，具伊聲者，為作具聲，具如別記不知，然公何緣為此說耶，若云[梵]字第五聲故同空點者，此義不爾，三昧耶會五佛真言皆云[梵][梵][梵][梵]是智義，[梵]字上點是業聲，故知[梵]字本體非是業聲也，又智度云，多秦云相，多字非作具聲，可見，即一切智者，論翻云一切智相，而今改云即一切智者，意明[梵][梵][梵]一切智也，問何故不言多[梵]相也義乎，答今但一切智為要，故[梵]義且不言之也，云何知者，下結云，是名薩婆若，明但取[梵][梵][梵]為一切智也，或可，為顯一切智相即是一切智，亦即一切種智，故改云一切智也，有人傍注云一切相智，還論文可知）六百二十五字㊥　❹先＝前㊥　❺同二十七＝指次前㊥　❻論自指云先＝文㊥　❼（直）＋取㊥　❽具如抄引文五字＝論十三云，問曰，何等是一切智所知一切法，答曰，如佛告諸比丘，為汝說一切法，何等是一切法，所謂眼色耳聲鼻香舌味身觸意法，是十二入名一切法，復有一切法所謂名色，如佛說利衆經中偈，若欲求眞觀，但有名與色，若欲審實知，亦當知名色，離癡心多想，分別於諸法，更無下有異事用於名色者云云百十八字㊥　❾是＝即㊥　❿明＝舉㊥　⓫又解智論＝二智者度論㊥　⓬〔說〕－㊥

[1]是一切法中下釋多字相義一相異相等具如抄辨之。　一切智惠力故下。[2]釋[梵字]字智義。一切[3]謂所知法。智惠力卽能知。卽是一切種智[4]義也。智論第十一九右云。問曰。云何名一切種。云何名一切法。答智惠門名爲種。有人以一智惠門觀。有人以二三十百千萬乃至恒河沙等阿僧祇智惠門觀諸法。今以一切智惠門。入一切種觀一切法。是名一切種文　一切智惠力者。卽一切智惠[5]門　一切世者三世也　一切種者卽一切法也。最勝疏第一四二云。得薩般若云一切種智。種謂種類。若空若有若理若事名一切種。於此咸達名一切種智。依主釋。一切種者此是境[6]界文　[7]是名薩婆若者。是疏主加釋。而非論文也。言欲顯論所謂一切智。是今初智。故結云薩婆若。薩婆若卽一切智也

今謂一切下。正釋此經一切智智義也　智中之智者。上智是論所謂一切種智。下智是此經不共之智也。故云智中之智也。意明。一切種智是中道智。彼對空假以爲中故。尚未爲究竟。今達中亦不可得故。卽空卽假卽中不思議三智也。故對彼云智中之智也。第十七十三云。又復此中眞言心者。此梵云汗栗太之心。卽是眞實心也乃至次答言。祕密中最者。眞言智者。謂智中之智無上無過也文眞言心者。[8]顯此宗不共義也。[9]第三三十云。　上文金剛手直問毘盧遮那云何得一切智智。佛亦直答。如實知自心是名一切智智。今此中敎授義亦同。然直擧無相菩提

便卽勸令修證。更無行位差別可以錯於其間。雖前品廣明諸相作種種名字莊嚴。至論心處意皆如是也。又第七釋釋阿字云乃至知本不生際是萬法之本。猶如聞一切語言時。卽是聞阿聲。如是見一切法生時。卽是見本不生際。若見本不生際者。卽是如實知自心。如實知自心卽是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲眞言也文自心者。謂[梵字]眞實心。其體[梵字]字。[梵字]字具有空不生三義。是以覺心本不生際。卽是卽空卽假卽中妙三大。是云眞言心。卽智中之智也。非但以一切下述釋智中之智也　非但等者。明上智一切種智也

[10]亦知下明下智也。此經一切智智者。其體五大五智。具如上辨。此中釋亦有五義。卽約五大五智義也。是法者。指法體。是中央法界體性智。[梵字]字也。究竟實際者[梵字]字東方智也。下云本不生卽是心實際常不壞相者。[梵字]字南方智也。祕密八印中[梵字]字云金剛不可壞是也。不增不減者。[梵字]字西方智也。羅字淨法界種子。平等法界不增不減義也。如金剛者。[梵字]字大金剛力卽北方智也。第十一云。謂一切智智之心。等空[梵字]。無垢[梵字]無量[梵字]無礙[梵字]無有分別[梵字]。卽是諸大空現證之法文理趣釋云。一切如來一切智智瑜伽自在者。一切如來者。五佛也。一切智智者。唯佛自證之智。皆以瑜伽相應獲得法自在文悉地出現品五字呪名滿足一切智智明。文次下經明一切智智義。廣說五大喩。故知一切智智者。卽五智五大也。又卽身義云。彼

曰一切智智乃至一切佛各具五智三十七智乃至刹塵智乃至不同顯家一智以對一切得此號文第七十一云。初云一切智智者。卽是總擧十方三世如來一切金剛智印。以此同共加持。則無所不周文菩提心論。三十七智流現相以爲三摩地菩提心。禪要云。三摩地者。更無別法。直是一切衆生自性淸淨心文自性淸淨心者。卽自心實際。故下云。若瑜伽行人正觀三法實相。卽是見心實相。心實相者。卽是無相菩提。亦名一切智智文以要書之。一切智智者。卽摩訶薩意處。八辨肉團大悲胎藏曼荼羅處。謂之諸佛自證智也。問智論十一九云云。今以一切智惠門入一切種觀一切法文云何云顯家一智耶。答彼不明五智三十七智各具五智重重無盡。又不明五佛五色等相。但以總相云一切智惠門。是故云一智也文智度八十四七云。須菩提言。世尊云何爲一切智一切種智相。佛言一相故名一切智。所謂一切法寂滅相。復次諸法行類相貌名字顯示說佛如實知。以是故名一切種智。又十八云。一切種智是佛智。一切種智名一切三世法中通達無礙智。知大小精麁無事不知。佛自說一切種智義。有二種相。一者通達諸法實相故寂滅

[1](是一…辨之)二十一字＝(如是無量等者，自下略擧三已下法門，如二法門有無量，三四五等法門亦復無量，故云如是無量等，是一切法中下，明所知相，一相異相者，謂同相別相也，如微塵同相互器別相等是也，次卽有漏無漏二法也，俱舍云，說一切法略有二種，謂有漏無漏，有漏法云何，謂除道諦，餘有爲法也，所以者何，諸漏於中等隨增故，無漏云何，謂道聖諦及三無爲，何等爲三，虛空擇滅非擇滅此三種無爲，及道聖諦名無漏法，所以者何，諸漏於中不隨增故 光記云，漏謂漏泄，卽諸煩惱，諸漏於彼苦集二諦相應法中所緣境中，互相隨順互相增長，相望力齊，故名爲等，又云，諸漏於中不隨增故者，答，諸漏於彼無漏法中，不隨增故，謂無漏法性違於漏，必非相應可爲漏境，然性相違互不隨增，不可對漏說名有漏，若滅道諦緣不隨增，若於虛空非擇滅非緣非隨增，作相者，作是有爲，非作卽無爲也)三百三字（甲）　[2](釋一一義)五字＝(明能知智力)五字（甲）　[3]謂＝是（甲）　[4][義]一（甲）　[5]門＋(也)（甲）　[6]界＝釋（甲）　[7]是名乃至智也四十三字原本無今依甲本補之　[8](謂[梵字]字正)＋顯（甲）　[9]第三乃至智也十六行原本無今依甲本補之　[10]亦知乃至論乎四十九行甲本大異故別載之，參照次頁[1]

相。如大海水中風不能動以其深故波浪不起。一切種智亦如是。戲論風所不能動。二者一切諸法。可以名相文字言說了了通達無礙。攝有無二事故名一切種智。問此等文。與今常不壞相云何異耶。謂彼說不動不壞理性云寂滅相。今直擧五佛五智五大五色等相云究竟實際。豈同日而論乎。

❶亦知是法下。述明下智。是法者謂[梵字]字門眞實智。對上種智云究竟實際。夫此法祕中之最。無上無過妙醍醐故云究竟實際者謂本不生際也。常不壞相謂不思議中道。不增妙有。不滅眞空。卽妙三智。如是三智百非不能非。千是不能是。故云猶如金剛。金剛者謂[梵字]字大因陀羅是金剛中之極剛者。能破金剛。金剛不能破彼。故擧金剛之喩以顯法之絕離也。又下疏云。若瑜伽行人。正觀三法實相。卽是見心實相。心實相者卽是無相菩提。亦名一切智智文無相菩提者。謂[梵字]眞實心也。第十二釋摩訶薩意處云。如是淨無垢處一卽是諸佛大圓滿實相之地也文此心開敷稱云大悲❷胎曼荼羅。此實相心卽中胎花藏。如實知此心名一切智智。卽是無上妙果。故第十一云。行者當勤求是眞言之行無上悉地。所謂如來一切智智。當知諸成就中最在其上。無與等。無相比也文問依慈恩清涼等釋。上智爲實下智爲權。權實二智云一切智智。今何異乎。答。何必慈恩等以爲定量。今疏所云。卽是三藏之所傳耳。又仁王經菩薩行品亦有此說。經云。自性清淨名本覺性。卽是諸佛一切智智。青龍曰。自性清淨本覺性者。卽眞如也。依起信論。上句絕待。下句對待。對不覺等。說名本覺。卽是諸佛一切智智者。此有二義。有說眞如是佛法身。法身智身性相平等。體相相從亦得名爲一切智智。如實非智。有說眞如卽一切智。心歸本源冥合不異。相用非無別體也。卽以眞如爲一切智智。二智二身隨應悉故文以餘觀之。彼經文卽與疏所云。衆生自心品卽是一切智智。如實了知名爲一切智者同也。衆生自心品卽是自性清淨本覺眞如。本覺眞如卽是法界體性智故。云卽是一切智智。如上所引第十七及第三等疏亦皆此之謂也。 又曼荼羅無盡莊嚴稱一切智智印。若約從果向因。權實二智卽是一切智智。中胎藏爲實。三重卽權。第六云。復次智謂心蓮台上智具足方便謂葉藥開敷下智二種具不可思議。故云希有也文應知一切智智義。如是不一準也

如是自證下。❸正釋彼得一切智智文❹也。

❺經初云何兩字通彼得一切已下。正是問辭也。故下釋中。云云何得此惠已等也。今如是自證者。爲顯金剛手問意先明自證之境無說無見義。至下當知。如是者指次上究竟實際等四義釋。卽是自證智也。 自證者謂如實知自心。自心卽汗栗太心中胎華台。第七十二云乃至猶如聞一切語言時卽是聞阿難。如是見一切法生時。卽是見本不生際。若見本不生際者卽是如實知自心。如實知自心卽是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲眞言也文❻抄解當段文證自證說法義指心立自證無說義。是新古異義。❼愚按當段正是正宗分故。加持說者得經疏意矣。今此中爲顯加持說。先擧自證無說義也 說者無言等者。抄出二解。今取初義也。說者無言卽明言語道斷義。觀者無見明心行處滅義也。 守護經第二五說五字五如來義畢云。如上所說自證之法。唯自證知非言能說。離諸見相爲未成就諸衆生故於無相中以相顯示。於無言說假以言宣。譬如空中乾闥婆城非實現實文不同手中等者。擧喩明自證法無師自覺故不可示人也。上云。如來自證之智。設以神力加持亦不可示人。 涅槃❽第五四相品云。

❶甲本大異故別載之,參照前頁　❷胎十(藏)?　❸〔正〕一㊎　❹〔也〕一㊎　❺(經初…異義)百九十八字＝〔先解經文,經上文云,得一切智智者正問得一切智智,重云彼得一切智智者,次爲問宣說一切智智加持說義,先擧自證境以爲所因,以問宣說一切智智義,故經初云何言,通彼得已下,是問辭也,何者依自證故能爲他說,自證未得云何爲他說法乎,如是自證之境者,爲明加持說義,先擧自證無說義,問如是自證者爲指何乎,謂卽指一切智智,上疏云,然此自證三菩提出過一切心地,現覺諸法本初不生,是處言語盡竟,心行亦寂云云覺本初不生卽是得一切智智,故卽指上文,云如是自證等,勸注云,自證法體通三大,體卽六大,相卽四曼,用是三密也,云云疏無此義,讀者可知,說者無言等者,勸注出二義云云,此二說各執一義,其實終歸一致,何者自證者唯佛與佛境界,更無對機言說,故云無言,雖然非無自受法樂說,唯遮對機說,故云無說也,又勸注明自證說法義,指心明自證無說義,是新古異義也〕三百十五字㊎　❻原本乙本俱冠註曰抄云,古來兩義一,謂自證之境界絕一無相離能取故更無說位之儀式,唯佛與佛及能究竟盡,無說者無聽者,是云無言見也　❼(愚按…滅義也)七十二字＝〔自證說法卽自受法樂說,此依金剛頂而解此經,故於此位建立教主,談法身說法義也,指心云,自證無言者卽與勸注初說同若言自證都無言無自受說,是爲不可指心意不分明,更撿他釋今疏意只無對機說,故云無言,不遮自受說也,又指心云,然在加持身爲自受法樂說彼自證之境也,文此義難依,何也,對他當機而說法爲加持身,加持身說豈是自受法樂耶,應思之〕百四十五字㊎㊔　❽第五乃至又四十字原本無今依甲本補之

又解脫者名不可取。如阿摩勒果人可取持。解脫不爾。不可取持。不可取持。卽眞解脫。又第二十八師子吼品疏本三十一紙云。諸佛世尊定慧等故。明見佛性了了無礙。如觀手中菴摩勒果文❶佛性卽菴摩羅無垢識與菴摩勒字體是同。故以爲喩也。菴摩羅果此云甘果。與[梵字]甘露義同也。第十三釋如來勝眞言云。甘露[梵字]一切智智之別名文故今亦❷爲喩也。❸此中釋有四義。說者無言謂[梵字]字義。第二[梵字]與[梵字]同無言義也。無見者[梵字]字也。[梵字]字卽佛知見性也。菴摩羅者。[梵字]字甘露義。傳授他人者[梵字]字北方作業也。又第一云。然此自證三菩提。出過一切心地東方現覺諸法本初不生西方是處言語盡竟南方心行亦寂北方若離如來威神之力入中[梵字]字方便義也則離十地菩薩。尙非其境界。況餘生死中人文

若可以言語下。❹反顯也。此有二。初反顯不可以言語授人。何故下反顯無師自覺義也　釋迦菩薩等者但是舉例顯不可授人等義也。古師以爲以生身例顯祕密義。其意在顯斷密淺深之異。故其解甚曲澁矣。智❺度第四八云。從過去釋迦文佛到罽那尸棄此云寶髻佛。爲初阿僧祇。是中菩薩永離女人身。從罽那尸棄佛至燃燈佛爲第二阿僧祇。是中菩薩七枚青蓮華供養燃燈佛。敷鹿皮衣布髮掩泥。是時燃燈佛卽授其記。汝當來世作佛名釋迦牟尼。從燃燈佛至毘婆尸佛爲第三阿僧祇云云定❻光卽燃燈也。智度第九❼三十六❽如燃燈佛生時一切身邊如燈。故名燃燈。太子作佛亦名燃燈。舊名錠光佛文經音第三云。提和竭羅[梵字]此云錠光。亦曰燃燈佛是也。法花❾義疏第十四十云。餘經錠光佛者。猶是然燈耳。有足者稱燈。無足者稱錠也文瑞應本起❿經上云定光佛文⓫愚按。定錠音⓬同通用也。⓭抄解此文出三解。今取第一解。後二解甚鑿矣。此中但是出自證不可授人之例。云何於此辨顯密優劣乎。⓮讀者可知　具修方便等者。意明。依供養行軌具修三密方便。心自證心心自知心。謂之無師自覺也。十二門論疏云。任運現前爲自然智。不從師得爲無師智文蒙定光決未能成佛。顯無師義。具修方便顯自覺義也

又如目視下舉喩。此有二種。初喩不可以言語授人義也　世人者喩已證人也　終不證知者。明蒙授決時未成佛也　若自身觸⓯受下。喩無師自覺義。如文可知　問意言等者。已上爲顯問意先明自證之境無言無說無師自覺義。此下正釋問意也。問意者⓰指彼得一切智智問也。經總有三問。初云何如來乃至得一切智智者。⓱初問佛自得也。上釋云。我已證⓲視。然不知是法從何得之。故金剛手因衆會疑心。而問佛言。云何如來應供正遍知。得此一切智智也文⓳從此已上廣釋第一問意畢。今⓴問意言已下㉑釋彼得一切智智㉒已下文。此亦有二。初問衆會自得。次問爲他說也。㉓經初云何兩字流經此中。故疏主得經意置二云何以顯二問。是此二問俱約衆會機。故云云何令我等。我等者釋經彼字。經㉔廣指衆會機云彼今金剛手代衆會機而發問故疏云我等。我者金剛手自稱也。等言攝一切衆會也㉕此中意明。自證之境一切智智言斷心滅。無師自覺。云何令我等得如是自證之惠。佛若自授與。則非無師自覺。云何名自證之惠耶。是初問自得義也。㉖然抄云。云何令我等逮得如是自覺之惠者釋經云何如來○得一切智智句以爲承來。云何得此已下正釋彼得已下諸句也文此解恐不㉗當也。今此中有二云何。抄主迷此以爲經總有二問。而不解總有三問。故爲此解也。又㉘抄設問答云。經㉙云如來等。疏云令我等等。經疏影略互顯文此解亦不當。經疏無違。同約衆會機㉚明自證化他義。又抄主不解經彼言意也。若云經疏互影者。彼言應指佛。云何㉛指佛云彼。若云指次一切智智。彼字當在得字下。抄主不得彼言意。可知　㉜云何得此惠已等者。釋經爲無量衆生等文。謂自得已而後爲他說。故疏主示問承來。云云何得此惠已也。意明。自證是離言說。若自得已亦爲他說則隨言說。已隨言說。云何名自證耶。是問爲他說義也　能爲無量等者。牒經明爲他

❶〔佛性…是同〕十七字＝〔解脫卽涅槃，涅槃卽佛性，其實本具[梵字]心，又名菴摩羅無垢識，體與菴摩勒同〕二十一字甲　❷〔爲喩也〕＝〔喩得一切智智自證法也〕十字甲　❸〔此中…人文〕百三十六字－甲　❹〔反顯…義也〕五十一字＝〔舉證反顯無師自覺義，其意可知〕十三字甲　❺度＝論甲　❻光＋（者）甲　❼三十六＝十三乙　❽（云）＋如甲　❾〔義〕－甲　❿〔經〕－甲　⓫愚按－甲　⓬同＋（故）甲　⓭原本乙本俱冠註曰抄第一義云，顯密雖異不由他悟，無師自覺義大是同故，舉顯證密也　⓮讀者可知＝應思之甲　⓯〔受〕－甲　⓰〔指彼…一問也〕九字－甲　⓱〔初〕－甲　⓲視＝親甲　⓳〔從此…意畢〕十一字－甲　⓴問意言已下＝此中甲　㉑釋＋（次）甲　㉒已下文＝問甲　㉓（總三問也是以）六字＋經甲　㉔廣＝泛甲　㉕此中意明＝問意言甲　㉖然抄云＝逮得者逮及也勘注云甲　㉗當＝可甲　㉘〔抄〕－甲　㉙云＋（何）甲　㉚〔明自…文〕七字＝〔具如上辨〕甲　㉛指佛＝佛自指甲　㉜〔云何…義也〕七十八字－甲

說相也 所謂安立無量乘者。撮[1]經文云無量乘也。經[2]且舉十種乘而總顯五種三昧道。二乘可知。大乘道中攝八地及等覺三昧道。或五通下世間三昧道。乃至者攝略阿修羅等八部衆也 示現無量身者。撮經若有衆生已下文也。 上明說法故云乘道。此明現身故云無量身也

各各同彼下。牒經各各同彼已下文可知 猶同一味者。經無猶[3]同二字。此猶但是[4]語辭非猶如之猶。與前所引法花[5]義疏所謂餘經定光佛者。猶是然燈[6]耳。語勢相同。猶是者卽是之意[7]也 此妙方便者。謂現身說法是化他方便。一一方便不離阿字本不生體故。是不思議緣起。此經宗意以無相法身作種種名相故。權實二智俱不思議。故云妙也。第三十四云。雖究竟寂滅不可言宣而能以種種方便道爲衆生類如本性信解而演說法。卽是領解一切智心無盡莊嚴之迹也 復云何而得也者。正顯問意也。[8]也與耶通。卽問之辭也。論語述而曰。伯夷叔齊何人也。又梵暹曰。何謂也。卽此謂也

此中種種趣等已下。作釋也。種種趣者。婆沙百七十二(四)云。問何故名趣。答所往義是趣義。是諸有情所應往所應生結生處。故名趣(文) 大乘義章八之三十七所謂趣者蓋乃對因以名果也。因能向果。果爲因趣故名爲趣(文) [9]亦名爲行等者。行是修行道卽所行之道是趣向之道路也。具第三卷記辨之

毘婆沙等者。論一百七十二(三紙)云。五趣謂捺落迦傍生鬼人天趣○於彼中有阿素落。今當說。謂有餘部立阿素落爲第六趣。彼不應作是說。契經唯說有五趣故○問諸阿素落何趣所攝。有說是天趣攝○如是說者。是鬼趣攝(文) 摩訶衍人等者。智度第十三(十四)云。佛亦不分明說五道。說五道者是一切有部僧所說。婆蹉佛妬路部僧。說有六道(婆蹉佛妬路此云犢子) 同論三十(十四)曰。問曰。阿修羅卽爲五道所攝。是阿修羅非天非人。地獄苦多。畜生形異。如是應鬼道所攝。答曰不然。阿修羅力與三十三天等。何以故。或爲諸天所破。或時能破諸天。如經中說。釋提桓因爲阿修羅所破。 四種兵衆入藕根孔以白藏翳。受五欲樂與天相似爲佛弟子。如是威力何得餓鬼所攝。以是故。應有六道(乃至)問曰。經說有五道。云何說六道。答曰佛去久遠經法流傳五百年後多有別異。部部不同。或言五道。或言六道 若說五者。於佛經迴文說五。若說六者於佛經迴文說六。又摩訶衍中。法華經說有六趣衆生。觀諸義意。應有六道。復次分別善惡故有六道。善有上中下故。有三善道。天人阿修羅。惡有上中下故。地獄畜生餓鬼道。若不爾。惡有三果報。而善有二果。是事相違。 若有六道於義無違 如是廣衍等者。 五道六道乃至三十六處等也 三十六俱胝者。抄云未勘正說。按文意。一世界中有三十六億衆生歟。例如釋論云。十億八萬六十種邪定聚衆生(云云) 演密云。三十六俱胝者。起信疏云。問六道如環巡歷行相如何。答三界五趣共三十五處。所謂三塗四洲六欲天。此界十三處。幷色界十八天處。無色四天處。如是三十五處。生死輪轉。今開修羅卽三十六。俱胝梵語。此當百億。趣者類也。三十六俱胝趣類也(文) 第十一(九)云。大乘中說欲界有三十六處。謂寒熱地獄各八。共成十六也。又四大洲。此四洲又各有二隨州(合十二州。)幷前二十八 六天幷傍生鬼(合三十六文) 愚按。第十一說與瑜伽第四(二右)說大同。論云。處所建立。於欲界中有三十六處。謂八那落迦復有八寒那落迦處。又有餓鬼處所。又有非天處所。傍生卽與人天同處故。不別建立。復有四大洲。復有八中洲。又欲界天六處。聚如是三十六處總名欲界(文)(是除傍生取阿修羅也) 又瑜伽第二云。如是百拘胝四大洲百拘胝蘇迷盧。百拘胝梵世間。三千大千世界。俱成俱壞(文) 慈恩贊云。俱舍俱胝當百億。(十萬爲億)今瑜伽顯揚數百萬爲億(十億)十億爲俱胝。故言百俱胝爲一佛土。此中準知。又按俱胝此云億(十萬) 〔梵字〕俱〔梵字〕胝。或云〔梵字〕拘〔梵字〕利與〔梵字〕字體同。〔梵字〕處也。今云俱胝恐含處義更尋

性欲者下。釋種種性欲義欲名等者。取智論二十四取明。知衆生欲智力文意。釋是初明欲義也。論十七(紙)云。知衆生種種欲智力

[1]（經文…也）七字＝經或摩訶乘等文，云無量乘也，乘卽所說法門也）十九字(甲) [2]［且］－(甲) [3]［同二］－(甲) [4]語＋（之）(甲) [5]［義］－(甲) [6]耳＋（之）(甲) [7]也＋（或可猶訓同）(甲) [8]也與乃至此謂也三十二字依甲本補之 [9]（亦名…辨之）三十字＝（今解，行謂所乘行體，故〔梵字〕，亦云法式法門等，道卽所行道路，然此二名俱在于因，趣者名果，經舉果名疏出因名，以互顯也，第十二十六釋照了心明道云，心爲照明，能見如來之道，行卽是道也，道者卽是行及果報也，文，行卽〔梵字〕字行，是所行體也，道卽可知，果報卽所趣處也，然第三卷云，鄒耶〔梵字〕今加空點者，趣卽果報故，加入證點，成果義也，或可，空點是業聲也，是所行所趣故，加業聲歟，大乘道等者，因釋次文乘道義也，謂行大乘之行，往大乘之道，趣大乘之果也，聲聞乘道等皆亦如此，故云等也）百九十五字(甲)，原本乙本冠註曰追記云，此中總有三義經云乘道乘，謂所乘之法，道謂所行之道，行卽修行，言乘此等法而行，唯佛所行之道也

者。欲名信憙好樂。好五欲如孫陀羅難陀等。好名聞如提婆達等。好世間財利如須彌刹多羅等。好出家如耶舍等。好信如跋迦利等。好持戒如羅睺羅等。好絕如陀跋羅(佛姉甘露女所生也)好頭陀遠離如摩訶迦葉。好坐禪如隷跋多等。好智慧如舍利弗。好多聞如阿難等。好知毘尼如優婆離等。如是佛弟子各各有所好。凡夫人亦各各有所憙。或有喜婬欲。或有喜瞋恚云云唯識第五二十八云。云何爲欲。於所樂境希望爲性。勤依爲業。述記六本五云。然勤依者。如此下說。及對法第十等皆云。信爲欲依。欲爲精進依。卽入佛法次第依也文今信者擧欲依也。憙者論作喜。憙同喜。喜欣也。悅也。上聲又好也去聲今對下好樂故。應是悅義也。然論明佛弟子中皆云好。次明凡夫中。云亦有所憙或喜婬欲云云依論文意似好喜兩字以顯凡聖之異。更尋　好樂者。卽希望。是明欲性也。唯識云。希望爲性是也

如孫陀羅等者。皆如抄辨　乃至諸得道人等者。愚按。孫陀羅及提婆是惡法欲。惡欲然一。故云等。論一一人下皆有等字

得道人等者。明善法欲。大迦葉等皆是也。今疏主爲顯此義故。於中間自加語。云乃至得道人等也。論明得道人中。總有七人。今且擧迦葉等五人。故云乃至也

性名積習等下。引智論明性智力文。論二十四十八紙云。性智力者。佛知世間種種別異性。性名積習相從性生。欲隨性作行。或時從欲爲性。習欲成性。性名染心爲事。欲名隨緣起。是爲欲性分別文　性名積習者。性❶是現在心性。積習是過去熏習。依過去積習。現在心性種種不同。藏品彌勒眞言釋云。阿耆也心性也。謂彼先世所習行。諸根性欲文相從性生者。性在于內。相是外現。內性不同故。外相種種不同也。欲隨性作行者。欲與性體不同。故云隨。謂內在多聞性者。隨外樂欲而爲多聞事業。故云作行也

或時從欲等者。已上與種子生現行義同也。此下與現行熏種子義同也。性及欲皆在現在。謂且如好多聞數數希望遂爲其性。所謂習爲性之謂也

性名染心下。辨性欲異　染心者染名習染。非必不善。故云習欲。數數習染於欲。以成性故。此性名染心。故知染心應通善惡。若習善欲成善染心。若習惡欲成惡染心也　染心爲事者。染心在內。欲卽在外。其義可知。現流論文及兩本義釋。無一染心。恐今本爲正。隨緣起者。善惡染心緣境爲希望事。是名爲欲。欲隨染心起。云隨緣起也　種種方便道者明不思議權智也

龍樹云者。引智度第一百十七紙論云。問曰先見阿閦佛品中囑累。今復囑累有何等異。答曰。菩薩道有二種。一者般若波羅❷蜜。二者方便道。先屬累者爲說般若波羅蜜體竟。今以說令衆生得是般若方便竟屬累。以是故見阿閦佛後說漚和品般若波羅蜜中雖有方便。方便雖有般若。而隨多受名。般若與方便本體是一。以所用少異故別說。譬如金師以巧方便故以金作種種異物。雖皆是金而各異名。菩薩得是般若波羅蜜實相。所謂一切法性空無所有寂滅相。卽欲滅度。以方便力故不取涅槃證。是時作是念。一切法性空涅槃亦空我今於菩薩功德未具足。不應取證。功德具足乃可取證。是時菩薩以方便力。過二地入菩薩位。住菩薩位中。知甚深微妙無文字法。引導衆生。是名方便文金體與異物如次喩權實二智。般若是實智。漚和(此云方便)是權智。般若雖通二智。約勝實智名般若權智名漚和也。華嚴大疏十四三云。漚和俱舍羅此云方便善巧。肇公宗本論云。漚和般若者大惠之稱也。諸法實相謂之般若。能不形證漚和功也。適化衆生謂之漚和。不染塵累般若力也。然則般若之門觀空。漚和之門涉有。涉有未始迷虛故。常處有而不染。不厭有而觀空故。觀空而不證。是爲一念之力權惠具矣

今毘盧遮那下合法也。正明今經本迹二門不思議二智也。第六二十三云。初云諸佛希有權智不思議者。具存梵本。應云一切諸佛希有智方便不思議。智謂領解前偈中我覺本不生(般若也)方便謂領解前偈中加持神力。復次智謂心蓮華臺具足。方便謂葉藥開敷。二種具不思議。故云希有也(廣明三諦相往見)遍一切處者。阿字義𑖀字是中胎毘盧遮那種子。周遍于有情及器界故云也　第十七

❶是現乃至體是四百三十一字依甲本補之　❷蜜＋(道)？

十九云。以此阿字法體常遍一切處故。若能如是相應即同毘盧遮那遍一切處也　眞金智體者。即毘盧遮那實相智身。第四二十云。閻浮金亦是自然性淨。色又最深。明佛金剛智體最爲深妙 般若也 通身放種種光。即是普門開示大惠明 方便也文 造種種乘者即巧方便。意明從本地身而流出加持身也。復次此中等者。抄云恐按。上正說中釋問意。云云何令我等速得如是自覺之惠。是約衆會機自證化他而爲問也。今對彼云。復次。文意可知　發起大悲胎藏等者。第三十四釋。希有世尊白❶性三菩提等文云。金剛手承佛神力領解上文。先歎世尊云云上文者。正指當段經文。故今疏釋云發起大悲等。又遙發起具緣品中內心妙白蓮等四重圓壇義。故云於薩婆若平等心地等。薩婆若心地即內心妙白蓮也。具如第五卷釋。今得一切智智者。中胎藏也。種種方便者葉藥開敷也。當知此問即是發起曼荼羅二諦義也

於薩婆若等者。約大悲漫荼羅以釋宜說一切智智等文也　薩婆若平等心地者。指前一切智智。一切智智者。❷中胎華臺本地常心。第七三十云。無垢同虛空者。即是淨無垢不思議心地也　以大方便於此地上畫作普門漫荼羅。故經次云住不思議心起作諸事業。梵本具云心地。以偈中五字成句不可累書。然地即是心體。故但云住不思議心也文又心地者。所云摩訶薩意處第十二云。次如來❸答。摩訶薩意處說名曼荼羅處者。心處亦可名爲心位。即指此衆生自心之處即是一切佛大悲胎藏曼荼羅也乃至如是淨無垢處。即是諸佛大圓滿實相之地也文又具緣品所說擇地治地等。皆是平治于行者心地。盡作大悲漫荼羅方便也。第十六二十一云乃至猶如手掌平正。所謂地平者。以三昧而言。即是得見淨國莊嚴。其地平正無有瓦石諸山及沙礫等也。然是即是淨菩提心之義。以信力故平其心地也。除去所有阿賴耶之所含藏沙礫株杌等類。唯除畢竟平等淨菩提心體性之地。若能平淨此地即可成就大悲胎藏佛會莊嚴也文又心地即𑖀字義。第四十七香水眞言初句云。𑖀[梵字]。疏釋云。以此字門即是菩提心本原。今所造大悲藏生漫荼羅王乃先用香水灑淨。皆爲治如是心地令離諸垢穢故。若論外境亦是所持金剛心地。是故餘字皆爲成此字門文又十六明以字焚字中云。𑖀字爲弟子身文即是弟子菩提心地也。又云。既焚竟豈如二乘斷滅灰燼而不復生耶。不復如是也。諸垢之薪已盡更有妙生所謂淨菩提也。眞實生也　此生即是清淨之性。如來種子也文❹清淨者即弟子身中四重壇諸尊也。故第八二十三云。至弟子所先用囉字焚燒其身悉成灰已方用四瓶次第灌之。灌已觀世灰中作鑁字門。其色純白從此出生五字。所謂阿鑁囕訶缺。持其五字輪次說暗字。在其頂上轉成中胎藏。又從此字生三重光焰。一重遍遶咽上。隨所照及之處。諸尊隨現。即成第一院漫荼羅。次一重光遍遶心上。諸尊隨現成第二重漫荼羅。次一重光遍遶臍上。諸尊隨現成三重曼荼羅。爾時弟子都成漫荼羅身。若更深釋。即是普門法界身文比發問正在于茲矣　畫作諸佛等者。正釋宜說一切智智等句。從本地常心流出四重圓壇。故云畫作等也。畫作者。同梵云[梵字]下文第十六云。質多者猶如衆綵莊嚴積聚名爲質多。文畫作梵語應是[梵字]。衆綵莊嚴即普現色身義。故從本地身而流出三重。亦云畫作。梵言自含淺深而義故耳。經宜說一切智智者是總。總指四重壇諸尊云一切智智。第七十二云。一切智智者。即是總舉十方三世如來一切金剛智印文經云。或聲聞乘道等。是別。別列加持流現諸尊也。疏合釋總別文云。畫作諸佛等。諸佛菩薩者。當經大乘道。是明八葉四智四三昧及第一二重也。乃至二乘者。當經或聲聞乘道乃至或五通智道等。是明第三重也。百重圓壇者。指心出四義。第一義云。諸佛一菩薩二二乘三八部四如次爲四重。第十四二十云。又此漫荼羅一一分位各有種子。用標記彼差別法界之門。當知一一入於阿字。見於內證之標。即知如來內證之德。故名標記也。隨彼四重分位。從佛分位而出者。即是佛之標幟。或從菩薩分位而出。或從二乘分位而出。或從天龍八部分位而出。當知。階降差別各各

❶性＋(證)㊂　❷(中胎…當心)八字＝(即衆生本具心地，故上云如實知自心即一切智智)二十字㊂　❸答＋(云)？　❹原本甲本乙本冠註曰第十二二十一云，漫荼羅者是清淨義

表知種子字不同(文)。愚按第十四釋約三昧道以別分位。恐非約四重壇。何者二乘及八部俱有第三院故。第二十三(十六)明三句義云。此有二種。若有修行者因中說之。有如來之果地說之也。且如最外院八部等世天。即是前八心中從初解守齋已去。乃至受用果等也。然有善根開發與正道相應。即是大悲胎藏花臺之因也。如來以方便力而引導之。乃至令成就世間八心以來。即是外院之位。次漸漸向裏。及二乘亦在此內。次又知有勝法無上心。稍進入第二第三。皆是大悲句也(文)。亦在此內者。明八部及二乘俱在第三院。可見。○第二義云。當三重壇加中胎八葉為四重。三重唯約能圍繞四重能所合論也。當段諸佛(中胎八葉)菩薩(第一二重)二乘八部(第四重也)第七(三十)中胎毘盧遮那(中❶臺八葉第一重也)第二院觀音金剛手(當第一院也)大院文殊等四菩薩(第三重也當第二也)外院釋迦牟尼及所奉本尊等(文)(第四重也。當第三院也) ○第三義八葉為第一重(除中臺取四佛四菩薩也)第二院已下與第二義同也。第二十卷三十云。即於此心花臺上為漫荼羅中胎。其外八葉亦隨佛位次列布也(又云。此八葉即是大悲藏第一重也)爾時行者觀心八葉作中胎(第一重)觀其身即是曼荼羅。從心已上為第一院(第二重)從心下至臍第二院(第三重)從臍已下為第三世間天院(第四重)愚按此義與當段釋全同也。○第四義約支分生曼荼羅。三重四重是開合不同無有增減也。第五十六云。上文所說從大日如來臍以下光明。是此第三重位。自

臍以上至咽。所出光明為第二重位。自咽以上乃至於頂相之光。為第一重位。其中胎藏。即是毘盧遮那自心八葉花也。所共建立漫荼羅。第三十八云。約佛身上中下體以部類分之。自臍以下現生身釋迦示同人法。及二乘六種種類形色像威儀。言音檀座各各殊異。及其眷屬展轉不同。皆於八方如漫荼羅本位。次第而住。自臍以上至咽出現無量十住論菩薩。各持三密之身與無量眷屬。皆於八方如漫荼羅本位次第而住。然此中自有二重。從心以下。是持大悲萬行十佛剎微塵諸大眷屬。從心以上是持金剛密惠十佛剎微塵諸內眷屬。通名大心衆也。從咽以上至如來頂相出現四智四三昧果德佛身(文)十五三十右云。如前所說(指第三卷)以身四分作四重曼荼羅位也(已上指心解也)又果師抄出四義。第一義第一重(中胎八葉及三部眷屬)第二重(文殊除蓋障地藏虛空藏四菩薩)第三重(釋迦及眷屬)第四(外部天等)配當段文云。佛(五佛釋迦)菩薩(八葉中四菩薩第一第二重諸菩薩)二乘(十大弟子等)八部(外院三十天)。愚按分二乘八部為第三四重者。恐不可。如前辨之。○第二義四重如前。佛(中胎八葉第一重總名諸佛。共居寂光故)菩薩(第二院四菩薩)二乘(主伴名二乘。釋迦螺髮形。同五羅漢故。攝二乘也)八部(第四重也。三重四重。依外部開分也)。愚按。中胎攝第一院。經疏中無此義。釋迦螺髮形故等者亦甚齷矣。外部開合者。如前辨之。○第三義約現圖。第四義恐有脫文。義不分明耳。愚按。指心所出第一解不可辨之(如上)。其第二三四皆有其證。當段四重者

與彼第三義同。薩婆若不等心地者。中胎花臺從此流出四重諸尊。故諸佛者八葉四智四三昧果德佛身。菩薩者第二三重也。二乘八部者第四重也。今檢前後文。中胎八葉有二義邊。或除中取八葉。中是總故。或中胎八葉合為第一也。第五十七云。此蓮華臺是實相自然智惠。蓮華葉是大悲方便也。第三十五云。今此中妙法蓮華漫荼羅義。毘盧遮那本地常心。即是花臺具體。四佛四菩薩醍醐果德。如衆寶俱成(云云)。又十五丁云。然以如來加持故。從佛菩薩自證之德。現八葉中胎藏身(文)。又十九右云。從咽以上至如來頂相出現四智四三昧果德佛身。即此八身於一切世界中。從衆剎土名號身業。諸受用事皆悉不同(文)(此八葉是所現佛身。以為第一重也)。如是諸文有其兩義。然當段意。花臺是總體而絕方所非有心境。亦是能現德故。八葉已下為四重也。法界圓壇者。第七十九云。夫法界者。即是心界。以心界本不生故。當知法界亦本不生。乃至心界無礙無捨故。當知法界亦復無❷得無捨。捨尚自無。無法可捨。況可得乎。若法界是可得相者。即是從衆因緣生。若衆因緣生當知自無本體。何況為諸法體。故法界者。唯是自證常心。無別法也。復次如來大施者。所謂大悲漫荼羅。法界者即是普門實相。如是實相不可以加持神力示人。是故無法可得(文)。探玄記第十八初云。法有三義。一是持自性義。二是軌則義。三對意義。界亦有三義。一是因義。依生聖道

❶臺＝胎㊥　❷得＝礙㊤

故攝論云。法界者是一切淨法因故。又中邊論云。聖法因爲義故說法界。聖法依此境生。此中因義是界義。二是性義。謂是諸法所依性。故此經上文云。法界法性並亦然故也。三是分齊義。謂諸緣起相不雜故。初一唯依主。後一唯持業。中間通二釋文華嚴大疏第六十初云。法界是所入之法。謂理事等別。然法含持軌。界有多義。梁論十五云。欲顯法身含法界五義故。轉名法界。一性義以無二我爲性。一切衆生不過此性故。二因義。一切聖人四念處等法。緣此生故。三藏義。一切虛妄法所隱覆故。非凡夫二乘所能緣故。四眞實義。過世間法。以世間法或自然壞。或對治壞離此二壞故。五甚深義。若與此相應自性成淨善故。若外不相應。自性成㲉。故上之五義皆理法界。復有持義族義及分齊義。然持由有三。一持自體相二持諸法差別。三持自種類。不相雜亂。與法義同。族者種族。即十八界上二。並通事理。分齊者緣起事法不相雜故。於中性通依主持業。因唯依主。後六唯持業文今此法界者。廣大金剛智體。即𑖀字法界體性。一一諸尊皆悉以法界爲體。是體義。法界者其體是五智五大。第十六二十六云。此阿者。即是法界之性。以一切法本不生故。即同法界也。以阿字故。餘水火風當知亦是法界清淨之性。從因緣起而知本不生。以此一一眞言之字加持而加持之。當知。此字本性清淨也文具緣品云。染衆生界以法界之味。古佛所宣說。是名色義。第六十四云。如世間綵畫不過五色。然更相涉有種種深淺不同。巧惠者善分布之。出生萬像。無有窮盡。法界不思議色。亦復如是。統而言之不過五字門。然亦更相發揮。成種種差別智印。如來以普門善巧。同作悲生漫茶羅。乃至出生世界微塵數隨類之形。猶不窮盡。若瑜伽行人得此中意者。當觸類而長。自在施爲。寂滅眞如中當在何次。如偈中所說且擧一途法門。提其綱領耳文以五字五色。經緯交互以成一曼茶羅。謂之法界圓壇也。又一一諸尊皆是毘盧遮那具體法身故。即是法身之身分。是分義也。又四重諸尊從法界體性而流出故。是因義。又法界是諸尊所依性故。是性義也。又一一諸尊持自種類不相雜亂。是分齊義也。因義唯依主釋。性義通依主持業二釋。法界是諸尊之所依。又法界即所依也。分齊義唯持業釋。諸尊當體不雜亂故 圓壇者曼茶羅之異名。第四二十九云。又曼茶羅是輪圓之義集經第二三十三云。曼茶羅此云壇文 此一一本尊等者。第二十二十七中云。今以如來平等惠觀從因至果但是如來一身一智行耳。又三十六云。當知一切大會曼茶羅皆是普門身。即是法界身。即是金剛界身也文❶

大日經疏私記第九

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

❷且如有人下。釋經若有衆生已下文也。已上約所乘法。故云聲聞乘道等。是約所現身。故云現佛身等。上疏云。約菩提義有無量無邊金剛印約佛陀義即有無量無邊持金剛者。即此義也。釋中有二。此下初示所現大意。且擧世間三昧道。云志求五通等也。抄出兩義。又指心云。前自證圓壇今加持世界壇云云皆❸又允當讀者可知。❹今云於前所擧四重圓壇無盡莊嚴中。且約初入。擧第三院中五通仙成就。以顯餘諸尊。故云且如。且不盡之辭。如指斥之辭也 志求五通者演密云謂如有人志心希求五通智道 五通者神境・天耳・天眼・他心・宿住文第四三右云。或有宗習世間五通仙法者。聞佛祕藏中具有迦葉瞿曇大仙等種種眞言。能令獲得不思議神通。乃至如毘盧遮那住壽長遠。彼便踊躍志求得入正法文恐按。外道離欲界貪等得五通也。此位斷惑與三乘共十地中離欲地阿那含也同也。智論七十五六云。離欲地者。離欲界等貪欲諸煩惱。是名阿那含。於菩薩離欲因緣故得五神通文即從大悲胎藏者。謂從中胎藏而現也。第五二十七云。乃至此蓮華臺是實相自然智惠。

❶甲本奧書曰享保八年歲次癸卯五月十有八日於五智山忘塵亭書寫之畢沙門曇寂元文二年歲次丁巳春三月初四日重莊治了，乙本奧書曰文化十一戌六月八日閣筆於洛東陀嶺下柳含堂智粲之 ❷大正藏經第三十九卷五百八十五頁 ❸又允二不[illegible] ❹今云乃至辭也四十九字依甲本補之

蓮華葉是大悲方便也。正以此藏爲大悲胎藏漫茶羅之體。其餘三重是從此自證功德流出諸善知識入法界門耳。又第三云。從普門方便現第三重一切衆生喜見隨類之身文　現違陀梵士者。經音第十九十三云。毘陀或言韋陀皆訛也。應言鞞陀。此云分也。亦云知也四名者。一名阿由。此云命。謂醫方諸事。二名夜珠。謂祭祀也。三名娑磨。此云等。謂禮儀卜相音樂戰法諸事。四名阿闥婆拏。謂呪術也。此四是梵天所說。若是梵種、年滿七歲就師學之。學成即作國師。爲人主所敬。梵天孫毘耶娑仙人又作[1]大鞞陀文　摩登伽經吳竺律炎與月支優婆塞支謙譯上曰。昔者有人名爲梵天。修學禪道有大知見。造一圍陀流布教化。其後有仙名曰白淨。出興于世造四圍陀。一者讃誦。二祭[2]禮。三歌詠。四禳災。次復更有一婆羅門。名曰弗沙。其弟子衆二十有五。於一圍陀廣分別之。即便復爲二十五分。次復更有一婆羅門。名曰鸚鵡。變一圍陀爲十八。次復更有一婆羅門名爲善道。其弟子衆二十有一。亦變圍陀爲二十一分。次復更有一婆羅門。名曰鳩求。變一圍陀以爲二分。二變爲四。四變爲八。八變爲[3]十。如是展轉凡千二百十有六種文　雜心論法救造。宋天竺僧伽跋摩譯七曰。四毘陀經。一者億力毘陀。二者阿陀毘陀。三者耶[4]訓毘陀。四者三摩毘陀。毘陀者智也。有六[5]夫所成。一學。二欲。三想。四辭。五說。六星曆也文　最勝疏五本六五云。四明法。即四薜陀論。舊云韋陀。或毘伽羅論。皆訛謬也。一頞力薜陀。此云壽命。釋命長短事。二耶樹薜陀。此云祠祀明。釋祀祠之事。三娑摩薜陀。此云平明。平是非事。四阿達薜陀。此云術明。釋伎術事文　述記一末七五云。吠陀者明也。明諸實事故文　梵志者。寶積經第二音決云。波利婆羅理迦此云梵志女　文句八之二五四記云。在家事梵名爲梵志。出家外道通名尼乾文　輔正記第八二十六云。梵志者。事於梵天志在梵天。故云也文　私記八末二十九云。問大論五十六云。梵志名一切出家外道。若有承用其法者。亦名[6]梵志。涅槃疏云。梵志是出家外道。又問梵志與婆羅門爲梵漢異。爲異體。若云梵漢[7]異。[8]有涅槃疏云別也。若云異者。瑜伽論以婆羅門即名梵志。婆沙三十四云。婆羅門至彼王所王言梵志從何所來。俱舍十二光師疏。婆羅門此云梵志。答唐梵異也。而章安且約一類分其別耳。非謂一切。大經三十五。十仙之中。闍提首那婆羅門。歸佛出家剃髮名婆私吒梵志。不云出家。故約此也。彼疏釋婆私吒云。此人本是出家外道。不俟剃髮。何以知之。前文闍提云婆羅門。今婆私吒但云梵志。梵志即是出家外道。所以更須施其應器已上然十仙中。犢子梵志等歸佛之後。亦云出家。故知。梵志非必出家。其婆羅門亦通出家。今對尼乾且云在家。故大論三云。在家婆羅門又云出家婆羅門文　今達陀梵志者。是在家外道也。愚按梵是梵言婆羅門之略稱也。志即漢言。若依輔正說。是志求義。今恐志與士通。即士夫義也　瞿曇仙等者。第十六十一釋火天眷屬中云。當以諸大仙而圍繞之。謂迦葉瞿曇仙等。皆次畫之。並在火院之中。火院即三角壇。其中色赤名赤院也。其印如前五通仙人說四圍陀印是也。此是梵行者祕記。若誦圍陀者見此手印。知是何論是何部等也。瞿曇仙云云　末建拏云云　竭伽仙云云　嚩私仙云云　鴦竭羅私云云　精勤不久者世間成就品所明聲字觀位第一無畏也　成此仙身者。諸佛勝句第二無畏本尊三昧衆相現前位也。第十二十九云。此三事等明見本尊故。當於自處作也。又即自觀其身亦同本尊。以三事等故名世間成就。爾時本尊及諸菩薩等隨想而現。隨念而指其功無有益也文　更轉方便者。方便[9]至隨問而答。然後入修學出世眞言之行。不如此者徒謂三密本尊身語意也。世間成就外觀本尊如世間成就品出世成就內觀本尊如悉地出現品轉外爲內云更轉方便第十一十四云。爾時薄伽梵復說此法句。於正等覺心而作成就者。前品已說世間成就。迭於行人令至出世成就。是以於此中說用佛心作出世成就之業。佛心謂如上眞言四字。隨取一字作之皆得也。作此成就當得出世之果。　正等覺心即眞言心也　即成毘盧遮那身也者。謂第二正覺句自見心佛也第二十三十云。乃至若外國中明見本尊等。如上方便。今內觀時即是自身作毘盧遮那等

[1]入=八㊥　[2]禮=祀㊥　[3]十+(六)?　[4]訓=誦イ㊥　[5]夫=支㊥　[6]原本甲本乙本冠註曰多羅要抄云，梵志傳譯曰梵者，淨案梵志是此間語，非外國音，梵是訓淨猶，如寂訓靜，非異國音，翠論者云，外國呼梵爲婆羅應呼志爲波他剌　[7][異]一㊥　[8]有=者㊥　[9][至隨問…徒]二十一字一㊥㊂

本尊也。既如是與瑜伽理相應。卽是隨分成就也文第十一三十三云。謂觀阿字令作深黃色。其色相端正殊好令人悅意。在於自己心。又此字經云幷點廣者。卽是字上加點義。增加卽是廣也。於字外作四角金剛標欄。此欄同三股金剛股更互相叉而作之。於中置字。見此阿字已。卽轉此字作毘盧遮那本尊之形。卽是自身現同本尊之像。其像一依本印而作也。此佛通身有光。此卽菩提心中所見實相之佛。猶淨瑠璃中內見眞金像。非同餘心數中妄想也文如是或現佛身等者。正釋若有衆生等文也 隨類形聲等者。釋各各同彼等文。第十二十六釋羅刹夜叉等眞言云。卽用彼方言作❶呪也文是云同彼言音也。種種威儀卽密印。故云隨類形聲悉是眞言密印也。或久或近等者。菩提心義第二十七擧當段文畢云。此中或久是次第入。或近是不定入。若云五種三昧通皆開心實相門。一生成佛者是超入也文愚按。第六十五云。又入此深玄色時者。卽是如來自證中胎花藏。爾時見五智色。皆同一法界色。何有淺深之殊。而諸衆生有漸入者。有超入者。有頓入者。然其所趣畢竟同歸。故云一切內深玄也文漸入久也。超入及頓入卽近也。又第十五三十三云。果有二種。一是可見法。謂現世而得成就。二者非可見法。爲當來果法永無盡故。世世受果。展轉勝進以至成佛文可見法近也。不可見法久也。謂或久或近皆悉流入薩婆若海。故云無非毒鼓因緣也 毒鼓因緣者。第四三十三云。謂造立此漫荼羅。是隨有見聞觸知。下至擧手低頭一念隨喜。皆必定成於阿耨多羅三藐三菩提。故阿遮梨雖不得差機誤授爲作具夫灌頂。然繫珠毒鼓之緣豈當已乎。故當運大悲心務令廣洽也文問毒鼓因緣本出涅槃。彼云除不橫死者闡提也今亦爾耶。答喩取少分。實非無異。豈上疏不言。如一闡提必死人。乃至於救療因緣心不怯弱。云何快然耶

故經云下合經也。❷一切智智道者卽五種三昧道經云或聲聞乘道等是也。第七四云。若更作深祕釋者。如三重漫荼羅中五位三昧。皆是毘盧遮那祕密加持。其與相應者皆可一生成佛。何有淺深之❸殊文 一味者謂一種淨菩提心味也。一一諸尊皆不離本地常心阿字菩提心體。故云一味。第六云。此曼荼羅色義亦然。以法界不思議色染衆生心同一淨菩提味文第十四二十八云。時執金剛具德者。猶手所持如來智印。卽是具足一切諸佛種種功德。皆同一味。所謂如來解脫之味。以彼智印同於如來。故云具德者也文 解脫味卽淨菩提心也。第十七十九云。鉢羅是解脫義。第四十七云。波羅字者。波是第一義諦。羅名爲塵。以一切皆入阿字門故。卽是塵垢本來不生。塵垢本來不生卽是第一義諦。第一義諦所謂淨菩提心也文涅槃第五四相品二十七若得成於阿耨多羅三藐三菩提已無愛無疑無愛無疑卽眞解脫文又解脫味者。漫荼羅無過上味義。𑖀是第一義。卽無過上也❹故經云。皆同等者。依經顯文四重諸尊不出法界。故云同一味也。而疏約本尊與行者機感相應。釋同一味義。次下疏釋分明也。意明。機有淺深故。成就有久近。久近雖異等蒙❺無鼓因緣。何者。一切衆生從本已來平等智身故。云經云皆同一味等也。又解脫味者。第六云。謂❻深衆生界以法界味古佛所宣說。是名爲色義者。猶如世間染色能染淨疊使同味❼故。如云袈裟味者。卽是深作袈裟色也。此漫荼羅色義亦爾。以法界不思議色。染衆生心同一淨菩提味文此中亦爾。解脫味者。卽中胎藏涅槃深玄色三重諸尊色相差別。與中胎藏不異故。云同一味等。又第六云入此深玄色時者。卽是如來自證中胎華藏。爾時見五智色。皆同一法界色。何有淺深之殊。而諸衆生有漸入者。有超昇者。有頓入者。然其所趣畢竟同歸故。云一切內深玄色也文菩提涅槃名異體同。故俱名解脫味。具如追記

所以然者下。明同一味所以也。色心實相者。色心當體法爾道理名爲實相。色卽五大。合爲色蘊。心卽識大。開爲四蘊。所依五蘊卽是六大。六大卽衆生本有理趣。是云實相也。又色心卽諸法故。色心實相者。卽諸法實相。諸法本初不生卽阿字佛知見。第七八云。今此眞言門祕密身口意。卽是法佛平等身口意。然亦以加持故。出現于世。利益衆

❶呪＝眞言㊊ ❷(經云一切智智道一味所謂如來解脫味)十六字＋一㊊ ❸殊＋(卽是一味義也)㊊ ❹(故經云…同一味等也)九十五字一㊊ ❺無＝毒？ ❻深＝染㊊ ❼故＋(以味解色)㊊

生也如來無礙智見在一切衆生相續中。法爾成就無有缺減。以於此眞言體相不如實覺故。名生死中人。若能自知自見時。卽名一切知者一切見者。是故如是知見。非佛自所造作。亦非他所傳授也文又色謂千栗太。心卽質多。千栗太是心蓮華臺。質多卽葉藥開敷。　卽是本具曼荼羅無盡莊嚴也

平等智身者。上云。法界者廣大金剛智體也此智體者。所謂如來實相智身文又上釋平等句云。今就此宗。謂修如是道迹。次第進趣得住三平等處。故名爲句。卽以平等身口意祕密加持。爲所入門。謂以身平等之密印。語平等之眞言。心平等之妙觀爲方便。故遂見加持受用身。如是加持受用身卽是毘盧遮那遍一切身。遍一切身者。卽是行者平等智身文愚按。智身者本覺之異稱。一切衆生等具故云平等也。起信云所言覺義者。謂心體離念。離念相者等虛空界。無所不遍法界一相。卽是如來平等法身。依此法身說名本覺義記云。欲明覺義。出體相顯故。云卽是平等法身。旣是法身之覺。理非新成故。云依此法身名本覺。無性攝論云。無垢無罣礙智名爲法身。金光明經。名大圓鏡智爲法身等。皆此義也文今色心實相者。自性住佛性平等智身者。至得果佛性。因果體一。生佛不二故。云常是毘盧遮那等也　非是得菩提等者。明法爾如是非是新成也。圓覺第一云疏本三十一　非作故無。本性無故疏云非由我作觀行方得身心空無本性空寂无來無故　佛從平等心地等者。❶佛謂能現佛身也。平等心地者。謂果上薩婆若不等心地。謂從中胎藏流出三重無盡莊嚴也。❷謂佛明見一切衆生具實王性。故卽時生大悲心。從眞起用。從本垂迹也。此中約三昧耶四義釋。上云色心實相等者。是平等義。從本垂迹是本誓也。開發衆生等者。卽除障驚覺也。理趣釋云。三昧耶者。漫荼羅之異稱。今釋曼荼羅義故用此義也。三昧耶四義。具如第九卷釋三三昧耶中。還用開發等者。明垂迹本意也。所以垂迹者。爲欲令一切衆生還開此心地得無盡法寶也。所云唯以一大事因緣故。出現於世者。此義也。第五四云。次云成辨於大事者。卽是能成大事。成辨大事因緣。所謂開示悟入如來知見文又上云發起大悲胎藏曼荼羅義也。又具緣品所明大悲胎藏漫荼羅者。　令應度者引入大悲灌頂壇開發心地大曼荼羅義也。卽是大事因緣卽是三昧耶義也　妙感妙應者。妙謂不思議。不思議卽阿字義也　一切衆生色心實相本具阿字本不生理。謂之妙感也。佛已證本不生心地故。起同體大悲。是離愛見從不思議法性而起故不出阿字門。謂之妙應也。感應俱不離阿字門故云妙也　所生方便者。行者心爲因。佛心爲緣。依感應因緣而所生者。卽大悲曼荼羅普現色身境界。今四句推檢。畢竟不可得。故云不出阿字門也。第三四云。且如行者於瑜伽中以自心爲感佛心爲應感應因緣卽時毘盧遮那現所喜見身。說所宜聞法。然我心亦畢竟淨。佛心亦畢竟淨。若望我心爲自。卽佛心爲他。今此境界爲從自生耶。他生耶。共生無因生耶。以中論種種門觀之。生不可得。而形聲宛然卽是法界。論幻卽幻。論法界卽法界。論遍一切處卽遍一切處。論幻故名不思議幻也文

譬如下。舉喩結成同一味義也　海梵云[梵字][梵字]與[梵字]通同故以爲喩也。大海喩法性。波濤喩緣起也。迭爲能所者。能所卽感應也。正是明生佛不二同一味義也　所謂鹹味者。喩解❸脫也。虛空藏所問經第三十六云。譬如大海同一鹹味。菩提一味法。解脫智亦復如是

復次執金剛下。已上約漫荼羅明一切智智義畢。自下舉五喩明一切智智義。是念起下五字門義故重舉此喩也　大悲胎藏祕密方便者。指心出多解。恐不當也。愚按。上二十五右約一切智智發起大悲胎藏義故云薩婆若平等心地晝作四重圓壇也。是發起下內心妙白蓮等四重曼荼羅義也。此下約五大發起祕密方便。一切智智是曼荼羅自體。五大卽大悲方便。今大悲胎藏者。七日造立曼荼羅。祕密方便者。具緣品所說擇地治地乃至七日作壇行事也。一一方便不出五字五大。故說五大喩發起下文也。具緣品初告金剛手言。諦聽今說修行曼荼羅行滿足一切智智法門云云第三十六釋此文畢

❶佛乃至莊嚴也三十六字依甲本補之　❷謂＝請㊂　❸脫＋(味)㊂

云且如下文云、先為弟子擇❶地平地。若論外事、自如常釋。若為我倒凡夫、擇得一念守齋種子心、治令平正、亦名治地、乃至為一生補處菩薩、擇去心中無明父母極細之垢、亦名治地、由此言之。則經文一一言下、治地之義。凡有幾重。例如十緣生句皆漸次轉深不可窮盡也。執金剛作如是勸請、佛還以此印印之而後衍說。故云滿足一切智智法門。若此地不滿則不能普為一切衆生作救護安樂也。又約內心祕密曼荼羅者。大悲胎藏者。本具實相心地祕密方便謂五字門大悲萬行也。下菩提心種子於大悲藏中。以此為因。五大為緣（大悲方便）因緣相會成菩提樹王也。第四十九云。夫曼荼羅者是發生義。今即名為發生諸佛曼荼羅。也下、菩提心種子於一切智心地中、潤以大悲水、照以大惠日、鼓以大方便風、不礙以大空空、能令不思議法性牙次第滋長乃至彌滿法界成佛樹王。故以發生為稱文

所謂虛空地水火風也者。❷經空中地東火南風北水西次第也。疏空中地東水西火南風北也。抄云。順次對方兩箇建立也文經是順次。疏即對方。然經北西次第非是順次。讀者思之。愚按、經文次第別有其義。何者初發菩提心、次修萬行。由萬行故證涅槃果（北方）從涅槃中示現八相（西方方便智義也）凡一代化❸議皆是寂中事業也。所謂大寂涅槃建立大義是也。今經次第即此義也。然今疏且隨言便、示五大名云虛空地水火風、非必違經文、存別次第。故次釋中全與經同也。然於此中論無畏不空異義者甚繁矣。因辨無畏所立不可限東南北西。云何知者。第二十卷（二十七）明五色中東南西北❹中次第也。第四（二十一）五佛次第東南北西也。如是非一準。唯是法門所顯各有標記。豈守一隅乎。不空義亦應准❺知

初句下釋虛空界喻也。虛空界者、演密云、界即體性義。俱舍第一云虛空但以無礙為性。由無障故色於中行。光記第一（三十六）云。虛空但以無礙為性。容受一切諸有為法。故正理論云虛空容受色等有為（已上論文）雖言容受而不可說虛空體性在此在彼無方所故、如眼識等。問若不礙故說名虛空、空界色性亦不礙他應名虛空。解云。空界色性雖非能礙、而❻礙。❼破餘色障而開避故。其體不生。世言虛空者於空界色說虛空聲文　如此❽即是毘婆沙義者。今所引喻是世間空界非是遍喻。故指云毘婆沙義。世間虛空是無記性。故云無過無德。婆沙七十八（八）云。問空界云何。答如契經說。有眼穴空、有耳穴空、有鼻穴空。有面門空。有咽喉空、有心中空。有心邊空。有通飲食處空。有諸肢節毛孔等空、是名空界。阿毘達磨作如是說。云何空界。謂隣礙色。礙謂積聚、即墻壁等。有色近此名隣礙色。如墻間空。叢林間空。樹葉間空。窓牖間空。往來處空。指間等空。是名空界○問虛空空界有何差別。答。虛空非色。空界是色。虛空無見。空界有見。虛空無對。空界有對。虛空無漏。空界有漏。虛空無為。空界有為。問若此虛空是無為者。契經所說當云何通。契經說世尊以手摩捫虛空告諸苾芻。豈佛以手摩捫無為而告弟子。答彼於空界說虛空聲、非謂虛空手可摩捫○有處問虛空而答以空界。如品類足作如是說。云何虛空。謂有虛空無障無礙。色於中行。周遍增長。問何故問虛空而答以空界。答虛空微細難可顯。空界相麁易可開示。以麁顯細。故作是說文　抄云婆沙以擇滅無為理喻世間空者。恐不爾。婆沙俱舍等明三無為。所謂虛空擇滅非擇滅。然於虛空界中說虛空聲者。以世間空界顯非擇滅無為也。又抄出多義皆不當也。愚按。經云虛空離分別等者。與婆沙虛空無障無礙同。無過無德。故云如是毘婆沙等。然一切智智虛空不爾。雖是無礙大❾異功德。豈非法譬不齊。為會此義自問自答。以明虛空非是遍喻也　如此等者。是自問也。❿重按。十四本云。如毘婆沙義。此即是三字無之今疏恐衍。如義釋文尤善矣　今如來智身等⓫者。第十二十九云。謂此無相無礙之法等同於空。無量無礙無所不遍。然復有異義。所以者何。若一切法直爾如空者。即是無過患無功德。今此中雖無相無礙猶如虛空。而具一切如來眞實功德無所不備。故次明第二句義也。雖舉此空為況。然有無盡無邊離相之德。非虛空所能喻也文

❶地＝治㊞　❷原本甲本乙本冠註曰自攝曼荼羅中五佛中東南北西次第也　❸議＝儀？　❹［中］－㊞　❺知＋（此義具如別記）㊝　❻（所）＋礙㊞㊄　❼破＝被㊞　❽［即是］－㊞　❾異＝有㊞　❿［重按…善矣］二十九字－㊞　⓫者＋（辨法譬不齊義也）㊞

但取其少分下。自答也。涅槃第五（疏本三十三）云。如來有時以因緣故。引彼虛空以譬解脫。如是解脫即是如來眞解脫者。一切人天無能爲匹。而此虛空實非其譬。爲化衆生故。以虛空非喩爲喩○非喩者如無比之物。不可引喩。有因緣故可得引喩。如經中說。面貌端正如月盛滿。白象鮮潔猶如雪山。滿月不得即同於面。雪山不得即是白象。善男子不可以喩喩眞解脫。爲化衆生故作喩耳。以諸譬喩知諸法性。皆亦如是（文）今此❶少分者。取無過一邊用爲喩也

此中相呪等者。抄約三大三句義。❷解（云云）第十一三云。一切智智之心。等空[illegible]無垢[illegible]無量[illegible]無礙[illegible]無有分別[illegible]即是諸佛大空現證之法（文）此釋開三爲五。若攝三者無等攝無垢。無礙攝無量。以爲三也。三句五智是開合爲異也　世間易解空者。智論第六十六云。問曰。若諸法十喩皆空無異者。何以但以十事爲喩。不以山河石壁等爲喩。答曰。諸法雖空而有分別。有難解空有易解空。今以易解空喩難解空（文）依婆沙等說。虛空界是有見有對有爲等故。眼所見色共相麁顯。故云易解空也。今難解空者。一切智智法性大空。即是阿字本不生理。第六二十三云。知空等虛空者。本來不生即是畢竟空義。以自性淨（畢竟淨也）無際（無邊際也）無分別故。同於大空。是故以世間易解空譬不思議空也（文）其梵名者[illegible]此云虛空。是世間易解空也。二空梵名云[illegible]（見述記第一）是法性難解空也

初云離一切分別等者。釋虛空義也。梵云劫跛者第二卷云。劫跛有二義。一時分。二妄執（文）然高雄記加分別義爲三義也。若依次下釋。分別妄執是新舊之異。其義是一也。即是離麁妄執也　次云無分別者。以離麁妄名無分別。無分別即細分別。更生分別者。謂既遣麁分別。還生細分別。麁分別是有。細分別即空也。雖遣有空病亦生。故云更生也。有空雖異俱是爲過。故次擧尋伺等以爲例也。演密云。所以重言爾者。劫跛已下應長聲讀之。應云劫跛夜帝。劫跛者分別也。夜帝之言即是更義。謂分別上更生分別也。此則於麁分別上更生細分別（文）

例如尋伺下正擧例。此有二　初尋伺者。唯識第七曰。尋謂尋求。令心忽遽。於意言境麁轉爲性。伺謂伺察。令心忽遽。於意言境細轉爲性（述記七本云。不深推度爲尋。深推度爲伺（文））又如眼識等者。第十二十云。佛意又言。諸法盡猶心有。如人眼見色者。眼根與色對不能了知青黃赤白等。次眼識即生不定之慮此青黃耶。次意識即分別分折言此是青黃赤白等種種衆相。但由心分別而有也（文）

舊譯下辨新舊之異也

喩意云下總釋虛空界喩意也。抄云。此句通麁細總句也者依智證義。此義不當配於三句各有所當。云何初句爲總句乎。今解云。以無妄執分別故者。當經離一切分別。疏疊新舊譯云妄執分別。以故二字第五轉聲加此言者。意明❹以離麁分別故還生細分別也。無分別者即當經❺第二句。無前麁分別名無分別。無分別還爲障。猶如遣有還取空相。是云細分別。即是細障也。亦無❻無分別者。即❼當經第三句。無前❽無分別云無無分別。猶如空亦空。故喩一切智智大空也。第六二十丁釋世間三昧（衆相現前。有相行緣。）❾出世間三昧（初二劫空病未空）大空三昧（第三劫❿無亦不可得）中。即與此三義同。文廣往見。抄擧智證及演密兩義畢。自判云。抄義雖順守護經。疏家釋無第三除遣之釋故。難爲指南。智證了簡叶文（軾按）此解不爾。二義皆違疏意矣。演密云。言無分⓫別者。遣細分別也（文）難云。離麁分別更生細分別名無分別。無分別者是所遣。而此中無能遣語。云何云遣細分別耶。彼若救言經上離字流至無分別句。是能遣語者。此亦不爾。疏主安一故字。云以無妄執分別故。以故字相隔故。離字不通次句可見。又演密云。如上麁細二種分別雖遣。能遣空復增（云云）今云。疏主意離麁分別更生細分別。細分別者。是麁分別家之能遣。而亦即空病。爲遣此空病。次云無無分別。第二細分別即是空病故。以第三遣之也。然演密麁細二分別外存一空病。違疏主意。讀者可知。又智證義解義釋。義釋文與疏不同。彼作以無妄⓬執分別故無分別亦無也。今疏亦無下

❶〔少〕－㊙　❷原本甲本乙本冠註曰重按，勘注，畢竟淨配金剛部，無邊際爲蓮部，無分別爲佛部，云云今云，畢竟淨是佛部，菩提心究竟淨故，無分別是般若故，是金剛部也，應思之　❸原本乙本冠註曰重按，疏文節級，初句總句，次二句別句，此釋能得文理也　❹〔以離…分別〕十一字＝〔虛空喩麁細二分別所以〕十字㊙　❺第二句＝無分別㊙　❻〔無〕－㊙　❼〔當〕－㊙　❽〔無〕－㊙　❾出世乃至未空十二字依甲本補之　❿無＝空㊙　⓫別＋（故）㊁　⓬執＝想㊙

有無分別三字兩文不同。云何智證釋契今疏乎。智證云。無分別梵云劫跛夜帝。此細分別等者。❶義釋無無分別三字故爲此解也。若如解者。無遺細分別。故知違疏釋也。又抄引守護云。離一切麁分別細分別及無分別云云此文叶演密意。若依此文今經可訓離一切分別無分別無無分別云云文此解亦不爾。守護第三句。唯云無分別。無捨遺無字。演密云雙遣云無無分別。與守護經意不同耳。又檢明藏守護經作遠離一切麁細分別。　何以故此虚空即心性故文無第三句無分別三字抄所引本爲好也

又如虚空下已上逐文釋畢。此下疏主得經意釋出別意也。是增長緣意也。又上約虚空體。是約虚空用也。此中分字釋　又如虚空下　謂𑖀字義。𑖀是空義。虚空無礙爲義。體無礙故離種種顯形色也　無所造作下𑖎字義可知　而能含容下。𑖫字義𑖫是本性寂義。本性寂故。能含容萬像也。此中法喩有少異。唯是取少分相似也。喩中草木生長有情事業等。皆在于物。不在虚空。虚空唯以不礙爲用。以不礙故草木生長。事業得成也。合法中無量度門等。正是佛智虚空一切智智之作用。第二十卷。所謂法身有加持用者。即此義也。又第十十一丁云。所謂阿字自體從本已來具無量自在力不思議力文當知法中無量度門等。當喩中不礙義。佛智虚空非但不礙自有加持用故。法聲不辨可見　雖離一切相者。謂離麁分別也。常無分別者。即無分別也　而無量等者。無無分別義。即明大空三昧相故云而無量度門等也。第六二十云及坐道場自證心性時。即知如是等加持境界皆是心之實際。爾時心❷不作相亦不依空離細分別而照見空與不空畢竟無相無無分別而具一切相無量度門等也故名大空三昧。住此三昧者。即是住於佛無礙惠。佛說是人一切智智究竟圓滿文第四十九云。如虚空離一切相。而含萬像。離一切作而世間事業因之得成。阿字門亦復如是。　無相無作而具足無盡莊嚴成就普門不思議業云云又吉慶第九贊云。速見心明道時。　即是初發心中便成正覺。以除蓋障三昧普現漫茶羅身。　即此義也又離一切相等者。是離一切過也　無量度門等即萬德成就也

第二句下。第二釋地大喩也　下云𑖀字門爲地。地是菩提心大地。東方發菩提心義。其佛名寶幢佛。第四云。如東方寶幢佛。乃是初發淨菩提心義也文金剛頂云。東方阿閦佛此云無動。無動即地大無傾動義也。亦不動云𑖀𑖓𑖩。即眞淨菩提心。　初𑖀字義也。抄云總有三義。此解不可。今略言之即有二義謂生長義。依止義。今經唯有依止義。疏總有八義。一出生義。二作依止義。三不作荷負念。四不念恩德。五無有勞倦。六不喜不憂。七深廣難測。八不可傾動。八梵云阿史吒。八是𑖀字數與地大義相應也。　故釋中亦有八風八心等義。又八辨內剛即八葉花臺。是𑖀字菩提心體。故𑖀字爲種子也。應思之。　此中疏釋依大般若五百六十七說五大及日月蓮華八喩中之五大文。用者往見。又守護經云。亦如地大能爲一切世間出世間天龍八部依持而住。生長成熟而無厭倦文此經說三義可見。經云天人阿修羅依者。約初學阿修羅攝八部衆人天　部總攝一切衆生　故喩中云一切衆生依也。指心配解三大者甚鑿矣

如世間下。初釋喩中有八義。如上辨之。此下第一出生義　百殼等者。舉能生能依物以顯所依地德也。　百殼者如勘注辨之

卉木等者。法華藥草喩品曰卉木叢林及諸藥草。天台疏云。卉是草之總名。木是樹之總稱。衆草成叢。衆樹成林文爲一切衆生下。次明依止等七義。如文可知

❸一切智地下合法也。　此中出四義。一出生義。二依止義。三平等義。四不動義。其心平等者。當喩中不喜不憂句。此攝第三四五三義。不動句攝深廣難測義。故合八義以爲四義。　此四義即發心修行菩提涅槃四種𑖀字義也　大悲曼荼羅一切種子等者。約初𑖀字發心義。大悲曼荼羅者。謂果上曼荼羅。此心開敷方德莊嚴。稱云大悲曼荼羅。一切種子者。三劫六無畏階次不同。各具十心皆悉下菩提心種於一切智智地。　三劫六無畏各各種子。淺深有異故云一切種子也。且約順世八心第一無畏下疏云。即是最初微識善惡因果故。名種子心也。又下疏云。如

❶原本甲本乙本冠註曰智證請來十卷本全同十四本，又檢承和十三年古本，同兩本義釋，此等諸本恐脫無分別三字，無無分別者正是經文，故知，今疏作亦無無分別也，爲正　❷原本甲本乙本傍註曰離麁分別　❸大正藏經第三十九卷五百八十六頁

最初種子離微塵計心垢時。即顯如微塵計淨心勢力。雖云善種子生。其實即是不生生。以是堅固性故。在衆生識心終不敗亡。未至自心實際大金剛輪中間更無住處。雖果復成種。展轉滋長。然亦不出阿字門（文）一一位中皆當准知矣。又第四二十九云。夫漫茶羅者。是發生義。今即名爲發生諸佛漫茶羅也。下菩提心種子於一切智心地中。潤以大悲水。照以大惠日。鼓以大方便風。不礙以大空空。能令不思議法性芽次第滋生。乃至彌滿法界成佛樹王。故以發生爲稱（文）總意明。一切智地者干栗太本具佛性也。大悲曼荼羅者是果德也。所謂菩提心樹王。一切種子者質多發菩提心也。一切衆生皆具此性故。由此發菩提心成大悲漫茶羅究竟果位也。此種子心從本有心地而生。是出生義

即此諸乘下明依止義。是第二𑖁修行義也

諸乘者。謂所乘法。上經所謂或聲聞乘等五種三昧道是也　無量事業者。一一所乘皆具三密及息災等供養儀軌。是云無量事業也。如此等衆行皆依阿字心地進行。故云所依止也。第三十四云。所謂自心自覺不可思議法界出過一切心地。的無所依。如世人擧趾動是皆依於地。菩薩亦如是。依心進行故。名此心爲地。以心尙有依止故。未名正遍知。如來已度此微細戲論。進趣都息故。名超趣心地也（文）

於生死下明平等義。𑖀𑖽字成菩提義。第三三明自性平等無畏云。乃至於業煩惱等。都無所縛。亦無所脫。故云得一切法自性平等。爾時於有爲（生死也）無爲界（涅槃）二種厄縛得蘇息處。即是眞言行者虛空無垢大菩提心也（文）有爲生死也。無爲涅槃也。其心平等即自性平等也。行者證此心名爲正等覺顯現。即是𑖀𑖽字成菩提也。又第七十八云。復次入多字門時了知諸法皆空故。不住生死中。即此如如亦不可得故。不住涅槃中。爾時行處盡息。諸位皆盡遍一切處。❶的無所依。是名以不住法住於如來大住也（文）

世間八風下明不動搖義。第四𑖀𑖾字義也。除蓋障眞言釋涅槃點云不動之點。𑖀𑖾即不動義也。又華嚴五十四（如來出現品）云。如來應正等覺示涅槃時。入不動三昧。世間八風者。佛地論第五云。世間諸法略有八種。一利二衰三毀四譽五稱六譏七苦八樂○如是八種總有二品。四違名苦。四順名樂。生欣戚故（文）

下疏明淨菩提心相云。譬如虛空不爲煙雲塵霧之所染汚。其性常住離諸因緣。假使八方大風吹盡世界。亦不能令其動。自本初以來。常自寂滅無相非適今也。又第三三十二云。復次淨菩提心。安住諦理。堅固不動。八方大風不能震動（文）又智度第十七三十二云。八方風起不能令須彌山動（云云）今八方風喩違順八風。須彌者𑖨字金剛輪大菩提心❷體。顯菩提心堅固不動義也。又已上四義約十心三句解者。第一出生義是種子心。第二依止牙疱葉敷花結實五也。第三平等受用果無畏依也。第四即殊勝決定也。又初一句是因句。第二根句。第三四句即方便究竟也。方便有二。初上轉方便（受用無畏依）次下轉方便（殊勝決定也）

第三句下釋火大喩。下云羅字門爲火也。釋喩中有三義。一無怯弱義。二無分別義。三無厭足義也。復次下亦有三義。一平等義。二除闇義。三溫育義也。初三約實智。次三約方便智。羅字是淨法界種子。其形三角。故以三義釋也。是第二𑖁字火輪大悲萬行義也。南方火德𑖨字智門以爲其體。行必依智故。以此火輪萬行燒無智薪。是寶生佛三昧也。第十四（第三釋）十二眞言中𑖀𑖽字云兼有長聲爲行。行即火輪。第二十二十八云次行赤。是火義。即同文殊之義萬行以妙惠爲導。不得離惠而有作也

譬如火種下。此中三義如文可知　火種者。經云火界四大或云四大種或云四界。俱舍頌疏第一二十六云。與所造色爲所依故。名爲種（乃至）能持自性故。名爲義。火種體謂𑖨字門也。第十五十四云。以此羅字門故得證諸業淨除諸障。淨已得生白淨種子也（文）　如須彌山者　須彌是不動義。第十五二十云。須彌盧即是不動搖義。第九三十釋息障品云。七想阿字以此字爲金剛山。而押之也。三千大千諸須彌山合爲一體。而蓋其上（文）又云。　阿是金剛不動義（文）不動即實智惠𑖨字義。必具相反義故。亦有動義。經云無智薪。無智即無明故。今動無明故。

❶的＝歸㊥　❷體＋（故以爲喩）㊥

以須彌山喩無明也。息障品不動明王降伏三千界主根本無明。即是□字相反義。不動本覺動即無明。無明即明。大乘實義也

無有怯弱者。□字三角大勤勇義。故一切遍智印又名大勤勇印。大勤勇者即勇健菩提心。第三卷云。住勇健菩提心者。勇健是雄猛無怯弱義也　不作是念等者。無分別義。無分別者。□字門實智惠義也。仁王陀羅釋云。羅字無垢無塵無分別義。第六二十二釋□字句云。諸過得解脫者。一切妄想分別（□字對無分別惑也）名之爲過。乃至即於如是一切過失分別也皆得解脫。是故金剛身遠離百非也（□字無分別義也）　熾然不息者。已下即無厭足義也。法華火宅品云。如是等火熾然不息文　勝進無厭❶足者。無厭足❷者是三角精進義。第五十八云。三角是降伏除障義。謂佛坐道樹以威猛大勢降伏四魔。得成正覺。鮮白是大慈悲色也。如來師子奮迅大精進力爲是事因緣文

如來智❸火下合法❹也

燒一切戲論下無怯弱義也　戲論煩惱者。戲論即分別。是根本無明。煩惱即❺末煩惱也。經云。無智薪唯舉無明。疏即根本枝末雙出也。第八明護摩義中云。經云。煩惱爲薪智慧爲火。以是因緣成涅槃飯令諸弟子皆悉甘嗜文即此謂也　乃至者攝無分別義。緣待下合無厭足義也。無明是對智慧之名。故云緣待。無明薪未盡。則智火精進熾然不息。緣待既盡智火亦息。故云無所依。是精進義也　亦無所依者。依薪火起。依無明故智慧發起。無明即智之❻所依也。起信云。始覺義者依本覺故而有不覺。依不覺故說有始覺文即此之謂也

復次下❼復三義也。貴賤同用者是平等義也　能於暗夜等者除闇義也　迷惑顚墜者。迷惑謂迷方也。顚墜者。玉篇云。顚山顚也。又殞也。墜也文顚墜即隕墜也。又韻會云。顚仆倒也文若依此義。顚與隕兩義。猶如言顚倒也　悉能成就下溫育義也。下云大悲火界所溫育故

如是一切智火下。合法也　聖者異生等者。平等義也。□字淨知見即本覺也。一切有情皆等具之故。云平等有之。第十二十五云。此囉字門者。即是淨智見之明燈。由此智目觀心蓮華臺之實相故速得成文

於無始下。除暗義也　無始大夜者。即無始無明也。□字是大智明。無明即相反義也。唯識述記第五本十七云。恒處長夜。夜是闇故。無明恒有說爲長夜。若生死中無無明者。便中明故云云或云大夜。或云巨夜。義皆同也　今諸行人等者。第十二十六云。以羅字門等淨此心故。生眞實智慧光故。即見古佛所行之道。所謂祕密藏眞言門也。又下疏云。法明者。以覺心本不生際。❽其心淨住生大惠光明（□字普照）無量法性。見諸佛所行之道故云法明道也　次第成就等者。第三溫育義。以□字惠眼照見心明道時。滿足一切佛法義也。下疏。今此菩薩以照見心明道故。即時無礙智生。於一切法皆悉現前通達無有錯謬。猶如明日者於日光中❾觀見種種諸色。雖無量大魔皆悉化作佛身。各說相似波羅蜜。不動其少分疑網之心。故經云。復次祕密主。住此際一切蓋障。菩薩信解力故。不久勤修。滿足一切佛法文

第四句下釋風大喩也。下云阿字門爲風。此中有六義。一消除。二淸涼。三增長。四摧破。五無依。六自在也。夫六數者□字義也。以六義釋令略辨之。□字因義故有六因。風配北方。北云勝法。有六吉祥六成就等義。羯磨金剛三胎相合數成二六。是北方事業也。義決云。若欲種族得增長爐內作羯磨印相（有增長義思之）□□中含□□黑色義。訶字是風大黑色義也。故知。六是訶字數也。又涅槃玄義記云。沙□者譯云六。胡法以六爲具足義也文六是成就數。故北方尊稱不空成就。應思之。又訶字有增長消耗兩義。（見第十二四紙）消耗是涅槃義。增長是事業成就義。所云大寂涅槃建立大義也。是故訶字涅槃義亦羯磨義。是不空成就尊三昧也

如大風下。第一消除義　煙雲等者。地藏法身讃云。日月常無垢。以五種覆蔽雲與煙等羅睺手及塵。如是心光明覆蔽以五垢。貪愛瞋恚眠掉舉與疑惑文下合法中云。滌除一切除蓋即除蓋障三昧義也　第八十四云。能焚除一切蓋障得大涅槃也文今此中亦爾。故消除夫明涅槃淸涼義也

❶〔足〕一㊄　❷者＝是㊇　❸火＝惠㊄　❹也＋(義釋第七三十二云，囉字是惠，即佛智也)十六字㊄　❺(文)＋末㊄　❻〔所〕一㊄　❼復＝後㊄㊂　❽其＝甚㊂　❾觀＝覩㊄

大虛澄廓下第二清涼義。大虛澄廓喩大涅槃。三辰炳現喩三點祕藏。三辰謂日月❶星也　蔚蒸熱惱者。喩煩惱也。涅槃第六(疏本二十三)善男子譬如霧露勢雖欲住不過日出日已出已消滅無餘。善男子是諸衆生所有惡業亦復如是。住世勢力不過得見大涅槃日。是日既出悉能除滅一切惡業

能便卉木下。第三增長義。是❷風增長義也

亦能摧壞下。第四摧壞義。第十四(四)釋[梵字]字門云(乃至)謂因業生種種增長滋茂之事。皆得自在。若上安點即能壞一切因業等事也

又如風性下。第五無依義

自在下第六風輪自在義。第九十五釋[梵字]字云。如虛空中風自在旋轉。故名大力(文)如來惠風下合法也。惠風者涅槃大惠風力也

滌除者合消除義。滌亭歷切。除也。淨也

一切障蓋等者。謂五蓋障也。五障中亦有煩惱障。今總別並擧也　遊塵者遊❸絲也。以喩蓋障。謂能除風旋轉空中。故以遊塵爲喩也

令證涅槃下合清涼義。下疏云。戒者梵云尸羅。是清涼義。乃至獲除蓋障三昧時。心之本性即是尸羅非造作法。不由他得。故云住無爲戒也(文)又復能令下合增長義　世出世間者。順世八心以爲世間。違世八心已上是出世間也。善法者謂五根也

摧壞下合第五喩也　無明大樹者。釋第三劫中云。第三重微細百六十心煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法依此相續生(文)❹樹梵云[梵字]。[梵字]無也。[梵字]明也。即無明也。故云無明大樹。又[梵字]妙也。[梵字]明也。妙明即菩提也。故亦云菩提樹王。樹具明無明義。無明即明。當相即道之喩也

而此無障下合第六自在義。訶字是無障礙大菩提心也。下疏云。今此菩薩以照見心明道故。即時無礙智生。於一切法皆悉現前通達無有錯謬(云云)都無所依者。合第五喩也。依即煩惱也。此無礙智風力消除一切蓋障。故云無所依也

第五句下釋水大喩。下云。嚩字門爲水。沙分喩爲六義。退按有八義。一流注。二潤生。三本淨。四離淨。五滿願。六除熱。七難思。八平等也。水數亦八也。[梵字]水也。故知與[梵字]字數同也。八功德水八大龍等皆水義也。又維摩(佛道品)云。八解之浴池(文)解脫是[梵字]字義。[梵字]字亦有八數可見。水大西方成菩提。無量壽三昧。亦方便智義也。第二十二(十八)云。次成菩提白色即是圓明究極之義。又是水義。如我昔所願。今❺在已滿足。化一切衆生皆令入佛道。爲是事故。是起大悲故也。經云。歡樂者。梵云[梵字]率[梵字]都[梵字]沙(千字文)第五明觀音相云。菩提身皆作住現法樂熙悅微笑之容(文)又喜無量心是觀音三昧。故知。歡樂即西方法門。此中八義皆歡樂義也。如水大下。流注。潤生。本淨三義。從高赴下者。下化衆生大悲流注義。能潤草木等大悲相益義。本性淨者。即妙蓮不染義。文顯可知

無垢無濁者。第四離垢義也。理趣釋云。觀自在菩薩手持蓮華。觀一切有情身中如來藏性自性清淨光明。一切惑染所不能染(自淨)由觀自在菩薩加持。得離垢清淨。等同聖者(文)離淨此文如次明自性離垢二淨可見

悉能滿足下滿願義。上引第二十卷疏。法華如我昔所願皆令滿足是水火義也。第十三二十五諸尊教者眞言。[梵字][梵字][梵字][梵字][梵字]滿願也。文[梵字]字滿願義可見　洗諸滓穢等者第六除熱義。第十二釋[梵字]字白色義云。或如水精淨月之光普皆流注。凡有一切熱惱之患以此注之皆除(云云)　澄深難入等者。難思義。[梵字]字是法性義。入甚深法性是八地無生忍義。華嚴二十八(八地章)云。入一切法本來無生無起無相無成無壞無盡無轉。無性爲性。初中後際皆悉平等無分別。如如智之所入處。離一切心意識分別想。無所取著猶如虛空。入一切法如虛空性。是名無生法忍(文)又下疏。明沈空相云。行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂爲究竟。若住此者。即退不墮二乘地。不進得上菩薩地。名爲法愛生。亦名無記心(乃至)以蒙佛教授故。轉生極無自性心乃至心之實際亦復不可得。雖解脫一切業煩惱。而業煩惱具存。至此不思議地乃名眞離二乘地也(文)經云入一切法者。謂入法性。法性即心之實際。此處甚深難入。非

❶星＋(法身, 般若, 解脫)㊙ⓐ　❷風＋(輪)㊙　❸絲＝系㊙　❹樹梵乃至喩也六十一字原本無今依甲本補之　❺在＝者㊙

二乘有識之所測。故云眞離二乘也
於坑下明平等義。水性平等以喩法性平等。故經云。初中後際皆悉平等。又理趣經云。一切法平等觀自在智印。又平等者大悲平等義也。坑喩二乘無悲水。維摩所謂高原陸地不生蓮華是也。焰喩卑下凡夫煩惱淤泥。維摩所云卑濕淤泥生於蓮華是也。故大般若云。又如世間坑焰之處水皆平等乃至於諸獨覺聲聞異生皆悉平等文
如來智水下合法也。法中大分爲三。初從眞下明方便智相。體無煩惱下嘆方便智德。諸有得之下明方便智益也。又具有八義。配喩可知　從眞法界者合流注義。眞法界者中胎藏也　流趣世間謂加持世界也。從中胎藏而流出三重曼荼羅。是無量壽方便智三昧也。第六十三云。青是無量壽色。既到金剛實際。卽以加持方便普現大悲漫荼羅。如淨虛空中具含萬像文　潤諸等持者。合潤生喩也。法華藥草喩品云。乃至密雲彌布遍覆三千大千世界。一時等澍。其澤普洽。卉木叢林及諸藥草。○諸樹大小上中下各有所受。一雲所雨稱其種性。而得生長花果敷實。雖一地所生一雨所潤。而諸草木各有差別文　機有三乘不同故。合法中云諸等持。持持者梵云三摩地具如第一卷記辨之　今此中意本有菩提心云等持。禪要云。三摩地者更無別法。直是一切衆生自性淸淨心文自性淸淨心者千栗太眞實心。[梵字]體與[梵字]字同。亦卽蓮華自性淸淨義也。第十二十丁釋意處

中云。若能證此心處心中之心此卽訶栗太卽是大決定心謂三昧也　猶有此定故得入阿字門。入阿字門故卽能了知眞言行之與果也文　又意明。潤本有菩提心而令佛樹牙生也。又最勝王經疏二末二十七云。准攝大乘。水喩衆生有三摩地潤滑性故。現月等影。卽水鏡二俱喩生機。卽日月喩法如。法如之智光喩本願。雖無分別。然由本願及衆生感力故有應化。文三摩地潤滑性者。卽千栗太心性中[梵字]字水大德也。❶又西方主定德。故無量印名妙觀察智印。故云潤諸等持也。
生助道法者。當喩中花字。維摩佛道品明七覺云。覺意淨妙花文今亦明覺分故。喩中云生花也。助道法者。華嚴大疏三十六五七云。惠解修習道及助道者。道卽四地證智。助道卽菩提分法文正理七十七八九云。乃至修道位中近菩提位。助覺勝故說覺支增文覺謂菩提卽盡無生智也。俱舍二十五十三云。經說覺分有三十七。謂四念住。四正斷。四神足。五根七等覺支。八聖道支。盡無生智說名爲覺。隨覺者別立三菩提。一聲聞菩提。二獨覺菩提。三無上菩提。無明睡眠皆永斷故及如實知已作已事不復作故。此二名覺。三十七法順趣菩提。是故皆名菩提分法文又華嚴大疏三十六上十四云。釋名菩提是覺。分是因義。此三十七爲諸乘覺因故云道品。品卽是類。因爲果類故。抄爲諸乘者。通三乘菩提。故俱舍賢聖品云。覺謂盡無生。順此故名分。釋曰。覺者無明睡眠皆

永斷故。盡無生智爲此覺體。三十七品順趣菩提名菩提分文又智度十九初問曰。三十七品是聲聞辟支佛道。六波羅蜜是菩薩摩訶薩道。何以故。於菩薩道中說聲聞法。答曰菩薩摩訶薩應學一切善法一切道。如佛告須菩提。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜。悉學一切善法一切道。所謂乾惠地乃至佛地。是九地應學而不取證。佛地亦學亦證。復次何處說三十七品但是聲聞辟支佛法非菩薩道。是般若波羅蜜摩訶衍品中。佛說四念處乃至八聖道分是摩訶衍。三藏中亦不說三十七品獨是小乘法。佛以大❷悲故說三十七品涅槃道。隨衆生願隨衆生因緣各得其道。欲求聲聞❸人得聲聞道。種辟支佛善根人得辟支佛道。求佛道者得佛道。隨其本願諸根利鈍有大悲無大悲。譬如龍王降雨普雨天下雨無差別。大樹大草根大故多受。小樹小草根小故小受文聖位經云。若依二乘次第而說。若不具修三十七菩提分法證得道果。無有是處。若證自受用佛。必須三十七三摩地智。以成佛果文依此釋。則三十七智卽修生智故。上❹明本有菩提。是明修生菩提心生也。又聖位經云。最初於無上菩提心。由阿閦加持故證得圓滿菩提心。乃至由金剛鈴菩薩加持故。得如來般若波羅蜜音聲。聞者能摧藏識中諸惡種子。以三十七內證無上金剛界分智威力加持。頓證毘盧遮那之身文由三十七智證自受用身。故三十七智是自受用身之

❶又乃至等持也二十三字原本無今依甲本補之　❷悲＝慈㊙　❸人＝道㊙　❹明＋(潤)㊙

因也。又華嚴大疏三十六上十六云。光嚴童子經云。三十七❶道品是道場。捨有爲下結云。善男子。菩薩若應諸波羅蜜教化衆生。諸有所作擧足下足。當知皆從道場來住於佛法矣。釋曰。意明。得道之處即是道場。萬行得道即爲道場。即大菩提因也文略出經因菩薩云。金剛道場。又云纔發心轉法輪智文道場梵云曼荼羅。第六十七釋曼荼羅壇云。阿闍梨言若作深密釋者。四面方相正直均平等。是四念處義。四門是四靜慮。亦是四攝法。門標是四梵住。兩曲是四正勤。四維是四眞諦。金剛線即是修多羅。以此連持三十七品。作法門分齊也文曼荼羅道場即是三十七品也。又轉法輪即字輪。字輪即法曼荼羅也。又維摩佛道品云。道品爲善知識文善知識者。曼荼羅諸尊解脫門善知識也。以要言之。等持是本有菩提。即中胎藏本地常心。助道法者三重諸尊也。若約衆生則心王心數也。又本有菩提心開發時。以道品莊嚴。即此中義也。第十二云。藥具足者。謂蓮華三昧之心。若開敷時無量法門無不具足。謂六度十八空三十七品。禪定解脫。百八三昧五百陀羅尼門。如是等無量無邊無不具足也　成大果實者。當喩中果字。即二轉妙果也　利益群生者。喩中無當此文。經云。爲諸天世人利益文意明。由水大方便智故。聞本有菩提心生助道法。成大果報。即是利一切衆生也。二十卷所云。化一切衆生。皆令入佛道義也

體無煩惱下。歎方便智德也。亦即自性淨義也　能離諸惑下。合離垢喩也　一相非異者。解云。離垢則本淨顯現。本淨即眞如。故云一相非異。述記第七末七十云。眞如亦名爲相。無相之相。所以經言。皆同一相。所謂無相文濁梵云[siddham]。含二義。[siddham]一也。[siddham]含相義。[siddham]相也。無濁即一相非異義也

諸有得之下。明方便智益。亦含滿足饑餓義也。諸衆也。凡也。小補韵會。徐曰。別異之辭。又非一也　獲清涼定等者。合除熱義也。[siddham]字即清涼定水也。大般若云。得聞如是甚深般若。心獲清涼離諸熱惱文第十二釋[siddham]字云。凡有一切熱惱之患以此注之。一切扇底迦法與白色相應。此中作也文

湛寂難思者。合第七難思喩也。下疏云。言湛寂者。寂是不生義。謂五根煩惱及百六十隨煩惱等。皆畢竟不生故名爲寂。湛者是甚深義。譬如清潭萬仞證悟鏡徹臨視之者不測淺深文今明第三劫所證心之實際。謂三劫之人同證本不生理。故名湛寂。然亦非無淺深之異矣。今是明甚深般若義也

證平等性者。合第八平等義也。是極無自性心生義。亦即自性平等無畏也。亦是南方平等性智也。前喩中云坑陷之處者。喩二乘凡夫。明知。一切衆生等具此性。謂之平等性也。又[siddham]字有不二平等義。出生無邊門云。嚩字者愚夫❷法聖人法隨入不二文不二即平等義也

復次金剛手等者。上云。爲欲發起大悲胎藏祕密方便。復說五種譬喩。今對彼文云復次也。下文五字義者。指悉地品滿足一切智智明。及再說五字。眞實智品五字觀布等文。觀布五字自成曼荼❸羅身。滿足一切智智。故以此五喩發起下五字義也。眞實品云。若於此教法解此廣大智五字一切智智也正覺大功德。說爲阿遮梨。即是爲如來。亦即名爲佛。乃至持執金剛印云云此等名號。即曼荼羅諸尊。所云一切智智法門。第十七釋此等名號畢云。猶阿闍梨以阿字加其身故。即是曼荼羅一切大會天等也。即是眞實阿闍梨也文　阿字門爲地等者。以今五喩合會五字。如文可知

一切智性下。明內因緣也。一切智性者。在纏佛性。仁王三諦品云。諸佛未成佛。與當佛爲智母。諸佛已成佛即爲一切智。未得爲性。已得爲智。青龍疏❹中二五三云。未得爲性已得爲智者。因中障覆即爲佛性。果德顯現名一切智文今一切智性者。一切智果也。性因也。一切智之性依主釋也。又解一切智者衆生自心。上云。衆生自心品即是一切智智。如實了知名爲一切智者文一切智即性持業釋也　如來種子者。此有二義。如來果也。種子因也。第十二十一云。一切衆生此心即是蓮華三昧之因云云從此種子生三身果故。如來之種依主立稱。又一切衆生色心實相即毘盧遮那平等智身。如來即種子持業釋也。即是釋經。所謂因如來也

❶〔道〕—(甲)　❷〔法〕—(乙)　❸〔羅〕—(甲)　❹〔中二五三〕—(乙)

一切智門等者。一切智者所入之處。門名能入。五義即所詮。言此五字入一切智之門。故云一切智門五義也　所謂不可思議等者。總結也。不可思議不生不滅者。通因緣兩字。不可思議不生不滅因者。上所云一切智性。如來種子。如來種子者。本具五大。不生不滅體。故云不思議之因。緣者上所云智門五義。是祕密神力加持法門故。云不思議不生不滅之緣。由不思議因緣得不可思議不生不滅之果。是云菩提常住妙果。第十一十二云。此異言道不思議因緣　即是不可思議法生處。由不思議因故。得不思議果也文　五大即五字。五字名法界。法界即不思議。不生不滅體。所謂因是法界不思議因緣是法界不思議緣因緣所生法不思議果也　亦是法界。即此之謂也。又不思議者阿字義。一切如來種子者。阿字本不生本有菩提心也。五大五字其體𑖀字。即不思議緣也。所生之果亦阿字。毘盧遮那法身故。常住妙果。因緣及所生果皆不出阿字門。故云不可思議等也

金剛手觀知下。結成一段大意。爲次三句問之生起也。獨一法界者。中胎藏心。即𑖀字義也。第十七二十六云。諦聽當分別道一道說法門者。謂一切法不出阿字門。即是一道也。道者謂乘此法而有所至到之義也。　一道者即是一切無礙人。　共出生死直至道場之道也。而言一者。此即如如之道。獨一法界。故言一也。於此一道中而分別種種差別。猶如無量岐路皆至寶處。殊街同歸也文

此一者非對待一。本不生一味理强名爲一。本不生者大空。大空即萬有。即是自性萬德普門實相阿字法界體。以此名一。第十四十六云。　但以一阿字門具一切義。於事無不周備文　加持之相者　前所云外用之迹也。惟忖華嚴音第三云。忖忽本切。顏注漢書曰。惟思也。珠叢曰。忖測度也文此兩字亦依法華文用之也。[1]必知將說如是法門者。指當段三句法。謂了知說三句法門。三句是此經之大意也　先喩其功德等者。意明。金剛手觀知瑞相外用之迹。必知將說如是三句法門故。　先問一切智智義。　次說五喩[2]示其功德也。夫一切智智者。諸佛自證之法也。此法必由三句觀門而得故。　先嘆所證法體一切智智功德。以發起衆機。然後發三句問也

然後問佛等者。　已上明文生起。此下正明問。是釋世尊如是智惠已下文也。　如是智惠者。即如上所問一切智智也。此智由三句觀而得故。　今發問云如是智惠以何爲因等也　從此已後等者。　略明答說意也。抄云。兩本義釋十卷及十四本　如來印定其心云云　七卷義記云。　如來智印定其心云云[3]愚按。　現流十四卷本全同七卷本。恐脫一印字。今疏即字恐印字寫誤矣。　經云。　善哉善哉[4]執金剛。善哉金剛手。汝問吾如是義。汝當諦聽。極善作意。吾今說之。是印定其心之語也

例如等者。　以法華爲例者。此經是妙法蓮華最深祕處故也。　法華序品云。彌勒菩薩以偈問曰。　文殊師利導師。　何故眉間白毫大光普照乃至　諸佛神力智惠希有。　放一淨光照無量國。我等見此得未曾有。世尊何故放此光明。佛子時答決疑令喜。何所饒益演斯光明。佛坐道場所得妙法爲欲說此。爲當授記示諸佛土衆寶嚴淨及見諸佛。此非小緣。文殊當知。四衆龍神瞻察仁者。爲說何等文　覩佛神通等者。　說法。入定。雨花。動地。衆喜。放光六瑞也　憤憤悱悱者。論語述而曰。　子曰。不憤不啓。不悱不發。鄭注云。孔子與人言。必待其人心憤憤口悱悱。乃後啓發。爲說之。如此則識思之深也。朱注曰。　憤者心求通而未得之意。悱者口欲言未能之貌。啓謂開其意。發謂達其辭文　發揮名體者。　易文言曰。六爻發揮。旁通情。孔穎達疏曰。發謂發越。揮謂揮散文　演密云。發謂發明。揮謂揮揚。文殊發揮。爲遣彌勒之疑文　名謂妙法蓮華。體乃諸法實相。名必招體。故指云妙法蓮華也。　法華第一云。爾時文殊師利於大衆中而說偈言。我見燈明佛。本光瑞如此。以是知。今佛欲說法華經。今相如本瑞。是諸佛方便。今佛放光明。助發實相義。諸人今當知。合掌一心待文　又云。今見此瑞與本無異。是故惟忖。今日如來當說大乘經名妙法蓮華教菩薩法佛所護念文　然後如來等者。　方便品云。唯佛與佛乃能究盡諸法實相。又云。　無量衆所尊。爲說實相印文　今動執之從者。　文句記第三之三百二　云。　略開三爲一。　先長行

[1] [必]－㊥　[2] [示]－㊥　[3] 原本甲本乙本俱冠註曰重按，十卷本云，如來印定其心，承和古本即與今疏同也　[4] [執金剛…說之]二十六字＝[等者]二字㊥

從方便品初至而說偈言幷十七行半偈世雄不可量等三十方佛亦然歎二智。次三行半舍利弗當知等三引之令得出正略開顯動執生疑。文云。動執生疑者。由前略開動其執故執動。由前生疑故疑生。疑❶已生已今但致請文道❷咸入疏云。動舊執生新疑文愚按由略開顯動舊來三乘執云動執疑今一乘云生新疑也。經次偈惠日大聖尊❸已下。正明疑二智也。又經爾時世尊告舍利弗汝已慇懃三請已下。明廣開三顯一也。今云得離疑網者。正指廣開顯文也。經云。我以相莊嚴光明照世間。無量衆所尊。爲說實相印。舍利弗當知。我本立誓願。欲令❹諸衆生如我等無異。如我昔所願。今者已滿足。化一切衆生皆令入佛道。乃至今此諸大衆皆應除疑惑。諸佛語無異。唯一無二乘云云總意明。廣開三顯一。印以實相。令前略開顯時動執生疑之徒得離疑網也

譬如下。擧喩明動執之徒離疑網相也。疑謂無明。第十四三十五云。疑者卽是暗也文又次云得離孚殼。孚殼喩無明。如上引智度無明殼皮脫等文可知。喩中約三句明。陽春之始等者因句也。雷風下根句也。苗能出生者卽方便也。又陽春東方發心也。雷風南方修行也。時雨西方方便智說法也。得離下北方離障生果也　陽春之始者。詩幽風七月日。春日載陽。有鳴倉黃。月令云。孟春之月天氣下降。地氣上騰。天地和同草木萌動。季春之月生氣漸盛。陽氣發洩。萌種等者。韻會云。萌莫盲切。說文草芽也　甲坼者。易曰。天地解而雷雨作。百果草木皆甲坼　雷風等者。穀梁傳云。陰陽相薄感而爲雷文又雷卽風也。❺物理論云。積風成雷文　鼓動者。易云。雷以鼓之。風以動之。雨以潤之　孚殼者有人解云云云今云。孚稃音同故通用。上無明殼皮下演密亦作孚。何云寫者誤乎。又演密云。離孚殼者孚者包中白皮。殼卽甲也

苗能者。兩本義釋作苗然。演密云。油然者生長之貌。孟子曰。油然作雲沛然作雨。謂由雷風鼓動時雨潤洒。遂令萌牙離於孚皮甲殼。油然出生增長也。此上皆喩動執之徒得離疑網文義釋作苗然者更無其義。然能兩字草皆形近。恐寫者誤。演密本轉爲油然。雖非無其義。今疏爲正　若無機之人等者。反結印以實相意也　無機人者。所云五千上慢類是也。方便品云。如是四衆等其數有五千乃至斯人尠福德。不堪受是法文是以開三顯一離其疑網。印以實相而後說之。今亦如是。前云發起大會之機。然後問佛卽此之謂也。演密引涅槃經云。無種性人無種性故。雖復勤行精進。終不能得無上菩提。譬如地中若無根種雖過春陽雷雨作解。終無勾萌甲坼之理文
❻際會者。際音霽。邊也。畔也。合也。會也。義與會同。連綿云。際會。言遇其時。云際會也。會梵云[illegible]會卽時義也

毘盧遮那下。釋三句答說也。牒文中有四。初明印定。二金剛手願樂欲聞。三略示三句名。四祕密主下正明因句也

以執金剛手下。釋二善哉言。於中是初明歎二德也。豫測如來等者。上云。金剛手觀知如來獨一法界加持之相等意明。金剛手知佛現瑞相是爲說三句法門。謂之豫測如來加持深意也

又能下。上云先喩其功德發起大會生解之機意明豫測深意故。又能說五喩以作生解因緣也　仰測聖心等者。述上二意明如來所歎所以也。謂金剛手具此二德故。如來歎言善哉善哉。初善哉言歎測如來深意。次歎作生解因緣也

我觀一切下。釋次單善哉句也。我觀等者取涅槃意釋。經第二十二云。爾時世尊告光明遍照高貴德王菩薩摩訶薩言。善哉善哉善男子爲欲利益無量衆生令得安樂。憐愍慈念諸世間故。爲欲增長發菩提心諸菩薩故。作如是問。乃至我都不見一切世間若人若天沙門婆羅門。若魔若梵。有能諮問如來是義。今當誠心諦聽諦聽吾當爲汝分別演說文今此中意明一切天人等者。第一二無畏順世八心也。乃至者攝初劫也。淺行菩薩者卽第二劫也。第三劫人正證此心。故乃當金手發問也。❼指心約曼荼羅諸尊者恐不可

所以者何下。明無能發問所以也。謂甚深法。非淺智人之所知故　悉攝一切等者。法華第七神力品云。若我以是神力於無量無邊百千萬億阿僧祇劫爲囑累故說此經功

❶已＝旣(甲)　❷咸＝意(甲)　❸(爲)＋已(甲)　❹諸＝一切(甲)　❺[物理論云]－(甲)　❻際會乃至時義也四十一字原本無今依甲本補之　❼原本乙本俱冠註曰指心云，一切天人等者，外金剛部八部等也，淺行諸菩薩者，第二重諸菩薩等也，金剛手是第一重聖衆已若依深祕門，四重聖衆雖無優劣，若依淺略門，四重圓壇非無淺深，仍望第一重而第二重云淺行也

德猶不能盡。以要言之。如來一切所有之[1]法。如來一切自在[2]神力。如來一切祕要之[3]藏。如來一切甚深之[4]事。皆於此經宣示顯說文 從我觀之。此四句即是四阿。即彼所說四佛知見。正是法華體故。佛以其要歎經功德。說此四義。今此中為配三句故。略如來祕要句。引餘三句也 一切佛法者。因句也。即是阿字義。阿字菩提心之體故。第七十一云。經云。謂阿字門一切諸法本不生故者。阿字是一切法教之本。凡最初開口之音。皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。故為衆聲之母。凡三界語言皆依於名。而名依於字。故悉曇阿字亦為衆字之母。當知阿字門眞實義。亦復如是遍於一切法義之中也文 又云。經云。祕密主云何眞言法[5]界教者。即謂阿字門等。是眞言教相。雖相不異體。體不異相。相非造作修成。不可示人。而能不離解脫。現作聲字。一一聲字即是入法界門故。得名為眞言法教也。𑖀字是菩提心體。一切法教之本。是為因句也 祕密神力者根句也。根梵云[梵字]。力云[梵字]。字體是同也。第十八二十四釋𑖀字云。又復具大威德。如來自在祕密神通之力。皆由此生文 第十二二十四云。更入唵字門。此是三昧。將用成就菩提心也。如世蓮華依水而長。若無水者不久枯朽。行者菩提之心亦復如是。若無三昧之水灌注其心。即亦不得滋榮開剖也。滋榮開剖者。是萬行長育義也。故知。神力是根句也。第二𑖀字即攝此中也

甚深之事者方便句也。𑖀字黑色名深玄色。即是甚深義。深玄是涅槃極果也。故知此是究竟句也。彼顯略故說一切佛法等。此最深祕故說三句四阿。故舉彼淺略文以顯最深祕義也 以如來善哉等者。明印定得益也。 抄解云云 愚按。若約本則乃至世天等悉是毘盧遮那。豈謂金剛手亦何有功德倍增乎。今約外迹明說聽之儀式。故且約常途為此釋也

復明於所受下。釋汝當諦聽等文。終無漏失者。總釋諦聽義。此句有兩意。謂於金手何有漏失義。然明說聽儀式。且約常途云也。若亦約未來弟子。實有此事。故為此釋也。重抄十四本。作倍復增明。今疏恐倒。如來言音所加持故功德增明無漏失也。是受法云儀式也

次即下合經也。演密云。深心曰諦。屬耳曰聽。聽音察理名善作意文 愚按。示非散聽而云諦聽。此二字云何離釋 諦聽者明聞受不失 極善作意有明心受不失也

亦為未來下。疏主得意釋出經外義。意明。金剛手等久已通達此境界。何誡之為。今但示儀式。示儀式者實是為未來弟子也

故釋論下。引論為證。第一云。復次如是義者。若人心善直信。是人可聽法。若無此相則不能解。如所說偈。聽者端身如渴飲。一心入於語義中。踊躍聞法心悲喜。如是之人應為說文 抄云。此經云作意者。是警覺義等云云 此解不可。作意者明一心作意而不散亂。又與論直信義不同。古師欲強會合經及論文。故為僻解。然經及論文雖不同。深心受法義同故引而證也。何必一一會釋乎 心善者簡不善心。論次上文二十一云。如提婆達太弟子俱迦離等。無信法故墮惡道中。是人無信於佛法。自以智慧求不能得。何以故。佛法甚深故文 離此等心故次文云心善直信等也 直信者第三二十云。深信者。此信梵音捨攞䭾。是依事依人之信。如聞長者之言。或出常情之表。但以是人未曾欺誑故。即便諦受依行。名為信。與上文信諸佛菩薩義同文 聽者端身者。現本作專視聽法如渴飲。[6]十四本作聽者端視。今所引是異本耳。專視聽法即是諦聽也 一心入於語義中者。即極善作意也 踊躍聞法述專視聽法義。 心悲喜者述一心入[7]語義[8]中義也

及無亂意下。引經明聽法功德。具如抄辨之。第十六二十五云。如大本中有二十種勸令聽法之相。乃至如是二十種因緣當廣說云云 經云。佛告下別牒也。正示三句名也。愚按三句五轉及十心開合為異。此三種即是因緣生義。因緣生者即𑖀字義也。[9]凡經𑖀字為體。是故毘盧遮那以此一字為眞言。一經雖廣不出阿字門。或說三句。或說五轉。或說十心。以要言之。即是阿字不思議之緣起也。第二十二十三云。復次前云三句義。謂菩提心為種子。即因也。大悲為根。方便為究竟。從首至終皆明此三事。或自顯此三

[1] 法＋（𑖀開）㊄㊁ [2] 神力＋（梵示）㊆㊁ [3] 藏＋（𑖀悟）㊄㊁ [4] 事＋（𑖀入）㊄㊁ [5] 〔界〕－㊄ [6] 〔十四…端視〕八字－㊅ [7] 〔語〕－㊄ [8] 〔中〕－㊄ [9] 凡＝此㊄

德或爲成他三行言三落叉者。即與此相應也。又下疏(十一末)云。佛已開示淨菩提心。略明三句大宗竟。即統論一部始終。無量方便皆爲令諸菩薩菩提心清淨知識其心(文)第十一十三云。此四字是此一部經中正宗體也。一切祕藏皆從此生。即是毘盧遮那佛心也。菩提心義第六(七)云。問大日經云。菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟。義釋以此三句總攝一部。上來所說諸行相等。此三句中何句所攝。答大日經抄記。開此三句以爲五句。一菩提心。二菩提行。三成菩提。四入涅槃。五起方便。上來行相皆具此等三句五句。彼抄記中六審說此五句(云云廣明往見)今具明三句五句等開合義者。初[梵字]菩提心因句也。第二[梵字]字大悲萬行是根句也。[梵字][梵字]兩字爲方便句。方便有二。[梵字]爲上轉。[梵字]爲下轉。是二種方便也。又初地爲因。二地至七地爲根。八九十爲方便句(見二末十七丁)又初地爲種子(因句)一二三四五六地爲牙皰葉華果。第七地爲受用種子(根句)八地爲無畏依。九地爲殊勝心。十地爲決定心(究竟句。又見二末十八丁)故知一經始終不出三句。且攝一經辨之。初一品說行者住心。是因句也。具緣品廣明大悲萬行。故第三云。上品約種種心相對辨一切智心竟　然此妙果以何方便而能得至耶。故此品次明入曼荼羅行法。具緣支分及所要眞言皆於此中廣明(云云)已下諸品。行果雜說。果即方便究竟也。又二十卷。約曼荼羅從因至果從果向因二義。廣明三句。往見。又三句即因緣生義。因即菩提心也。緣者三密方便。依三密方便故。從悲藏中生法性牙。是名爲生。即是究竟果也。如此三義因緣畢竟不生故。終歸阿字本不生理。[梵字]字是法界體性本地常心。即是平等大惠日。故日梵云[梵字](日是本淨菩提心毘盧遮那)也。毘盧遮那[梵字]字爲種子。一經始終不出阿字。此經名爲大毘盧遮那成佛者。即是之謂也。　菩提心爲因者。❶此約十地始終而明。初地爲因。二地至七地爲根句。八地已上爲方便。故知菩提心爲因者。即初地淨菩提心也。三三昧耶會因菩薩眞言[梵字]覺也[梵字][梵字]智也菩提有因義可見矣。今菩提者覺也。心者梵名略有二。一質多。二千栗太。千栗太者。第九菴摩羅識。是心體性。所云自性清淨心也。質多者通名八識。最勝疏二末三十四云。凡言心者有四義。一眞實名心。如般若多心。即眞如理亦名爲心。故勝鬘云自性清淨心。彼名乾栗心。二緣慮心。即通八識。彼名質多。三積集義名心。亦通八識。通能所積集故。四積聚最勝義名心。即唯第八(文)菩提是覺故。今本覺心名爲菩提。干栗太眞實心處本具明性。是名本覺。菩提心論云。一切有情於心質(乾栗)中有一分淨性。衆行皆備。其體極微妙。皎然明白。乃至輪迴六趣亦不變易。如月十六分之一。又云。發起本心中分明。漸令潔白圓明。證無生智(文)一分明性者。即本覺也。華嚴大疏十九上五十云。眞諦所翻決定藏論九識品云。第九阿摩羅識三藏釋云。阿摩羅識有其二種。一者所緣即是眞如。二者本覺即眞如智。能緣即不空藏。所緣即空藏。若據通論。此二三以眞如爲體。釋曰。此二即起信一心二門。本覺在生滅門。一心即眞如故。故論云。唯是一心。故名眞如(文)下疏(一末十九右)云。初云識心是心自覺之智。次又言心。即是心之實相。意明。境智俱妙無二無別。故重言之。自然智即是如來常智。唯是心自證心。不從他悟(文)心自證心者。上心質多也。下心干栗太也。眞諦所云。能緣者質多。所緣者干栗太也。是此二心一體差別故。起信云一心二門也。質多有二種。一約分別事識。二約第八識(具如起信用大章)今明初地發心爲一切智智因故。取第八識也。第三十五云。復次初入淨菩提心門。見法明道。如識種子歌羅羅時。前七地以來爲大悲萬行之所含養。如在胎藏。乃至至如來一切智地。如伎藝已成施于從政。故大悲胎藏生(文)正是初地淨心爲因。故又下云。離業受生成就眞性生等也(文)又按。因有二。一正因(干栗太)二緣因(質多也)涅槃二十六三十四云。善男子汝言。衆生若有佛性不應假緣。如乳成酪者。是義不然。何以故。若言五緣成於生蘇。當知佛性亦復如是。譬如衆石有金有銀有銅有鐵俱稟四大一名一實。而其所出各各不同。要假衆緣衆生福德爐冶人功然後出生。是故當知本無金性。衆生佛性不名爲佛。以諸功德因緣和合得見佛性然後得佛。汝言衆生悉有

❶(此約…可見矣)六十八字＝(因梵云[梵字]。羯磨會因菩薩眞言[梵字]文。[梵字]即因義也。釋經云。吽字者因義。因義者謂菩提心爲因。即一切如來菩提心。亦是一切如來不共眞如妙體。恒沙功德皆從此生文。[梵字]字爲體。即菩提幢也。第九釋法幢高峯觀云。大乘因者即是菩提心。以一切因本不生故。乃至離因緣故。名爲菩提心。是成佛眞因。正法幢旗之種子[梵字]字云云。此幢旗[梵字]字爲體。即是菩提心義。故三昧耶會尊眞言[梵字]覺也。[梵字]智也今此中約地始終而明。初地爲因。二地至七地爲根句。八地已上爲方便。故知。菩提心爲因者即初地淨菩提心也)二百六字㊥

佛性、何故不見者。是義不然。何以故。以知因緣未和合故。善男子。以是義故。我說二因。正因緣因。正因者名爲佛性。緣因者發菩提心。以二因緣。得阿耨多羅三藐三菩提。如石出金文　佛性爲正因者。卽干栗太心也。發菩提心者。質多也。故發菩提心眞言云。〔梵字〕也

大悲爲根者。抄有二解。今不用之。愚按。菩提心種子漸生根牙。名爲大悲。大悲是萬行。由大悲萬行菩提心生根。大悲之根依主釋也。故第一云。虛空無垢金剛卽阿字門平等種子。修無住行。譬如種種方便根牙漸生。故次明發行金剛印也。又下云。爲令如是淨信心堅穿增長。經中次說大悲爲根文　或可。菩提心生根位名爲大悲。大悲卽根持業之稱也。根者執持增長義。根及力梵云〔梵字〕。根卽力故。能執持菩提心。令增長也。又恒沙性德名爲大悲。大悲卽功德異名。大悲亦菩提心。此心增長爲根。根是增長義故。又能持莖葉等故。亦是能執持義也。菩提心有三種。或合爲二。華嚴大疏十六下十三云。菩提心有三。一者直心。正念直如故。二深心。樂修一切諸善行故。三者大悲心。救護一切苦衆生故。又云所念眞如亦卽本智。本覺智故。後二是顯恒沙性德文　第二三十云。應發菩提心者。謂生決定誓願。一向志求一切智智。必當普度法界衆生大悲心也　此心猶如幢旗。是衆行導首。猶如種子。是萬德根本。若不發此心。亦如未託歌羅羅。則大悲胎藏何所養育云云　第三四云。深修者。謂得淨心已去。從大悲本具性德生根。乃至方便究竟云云　第七十六云。今此經違世八心相續增長。亦有因緣。乃至淨菩提心以五字門爲緣大悲萬行生大悲根本具性德　佛娑羅樹增長。彌布滿於法界云云　方便爲究竟者。抄出二解。今不取也。愚按。方便有二。上轉及下轉也。自證極果也。故下云。萬行圓極無可復增。下轉者化他方便。故下云。應物之權究盡能事文　又下疏二末十七云。說淨治地果相及方便業名究竟文　問方便者或能成萬行名三密方便。或化他事業名善巧方便。今所成極果云何名方便耶。答方便梵云〔梵字〕。下釋云發起義。菩提心發起卽是極果也。又含句義。句是住處義。住處卽極果也。第十九二十五句是住處義。一切智智之住處。卽是佛住也具如二上記辨之　究竟者。俱舍第十六十七云。究竟是成辨義。是終了義文　究竟梵云〔梵字〕千文十二眞言中阿娑摩補多無盡也　十住毘婆沙第三十三明十究竟義。畢云。問言。汝言竟何者爲竟。此義應分別。答曰衆生性若竟我願亦復竟。若衆生等竟。如是諸願竟。竟義名無竟。我善根無竟文　今此方便究竟亦復如是。其實無竟爲竟。是故下轉方便終無休息。第三十七云。經云。爾時毘盧遮那世尊本昔誓願成就無盡法界。度脫無餘衆生界故。一切如來同共集會。漸次證入大悲藏發生三摩地者。以如來本行菩薩道時立如是誓願。我當成就一切諸佛法界。悉皆度脫無餘衆生界。今所願已滿。而應度衆生不盡。以衆生無盡。卽是法界亦無盡。乃至以衆生界未得一切解脫。卽此法界未得遍滿成就。故如來勸修事業無有休息也文　亦第二十卷釋入中〔梵字〕字亦卽此義也。又釋迦眞言云。〔梵字〕。〔梵字〕者上轉究竟也。〔梵字〕者下轉無竟也。卽成事智作業。終無休息也。今此中且約上轉云究竟也

猶如世間下。明三句大意。是初擧喩也。如文可知

然以中智下。明畢竟不生不滅故因果義成。是阿字門不思議緣起也　中智者八不正觀也。不生不滅法由因緣而生。故離外道斷常因果義成也

若法不然下反顯也。反此者因果義不成故。中論第一五云。諸法不自生。亦不從他生。不共。不無因。是故知無生。不自生者萬物無有從自體生。必待衆因。復次若從自體生。則一法有二體。一謂生。二謂生者。若離餘因從自體生者。則無因無緣。又生更有生。生則無窮。自無故他亦無。何以故有自故有他。若不從自生。亦不從他生。共生則有二過。自生陀生故　若無因而有萬物者。是則爲常。是事不然。無因則無果。若無因有果者。布施持戒等應墮地獄。十惡五逆應當生天。以無因故文　第十四十八云。生住等諸法所生常者。然此中所說不同外道斷常見。諸法雖從因生。而生因無相。雖

從緣生而此緣無相。雖從緣起而法本不生。雖從緣起滅而無生住之相，是故爲常。非同外道之見故說生滅常也文有人破顯諸大乘經。立因緣本有義而誇自家談妄謗他義。所謂因是法界。緣是法界者。豈非離因果而因果俱有耶

今行者下釋因句也。心實相者。干栗太眞實心。諸佛自證心體也。下疏一末六丁云。衆生自心實相即是菩提。有佛無佛常自嚴淨文又七丁云。若瑜伽行人正觀三法三道也實相。即是見心實相。心實相者即是無相菩提。亦名一切智智文　出過一切者。謂心實相者不生不滅心體故。出過生滅等一切戲論垢也。所云虛空無垢大菩提心也。第一云。虛空無垢執金剛者。即是菩提心體離一切執諍戲論。如淨虛空無有障翳。無垢無染亦無分別。　內證所行者。即心實相是諸佛內證。亦即諸佛所行之道。故云內證所行。此行梵云娜耶。十二十六云。此行從心而生。心爲照明。能見如來之道。行即道也。道者即是行及果報也。此心是蓮華三昧之因。是云所行之道。此心顯現云蓮華三昧之果。是云果報。因果體一。不出此心也　得深信力者。於❶諸行道生決定心。即發菩提心也。此信梵云[梵字]。如上引第三卷疏　又第三二十四云。以此深心淨信離疑惑故。漸得法驗現前。復由法驗現前故。信解轉增不可組壞文今深信力者。初地諦信也。智度第十九三十一云。菩❷薩是五根增長能破煩惱度衆生。得無生忍。是名五力。復次天魔外道不能組壞。是名爲力文大乘入道章上末十五云。五力者。不可屈伏故名爲力。即前五根據不可屈。轉立力名。故瑜伽云。誰不能屈。答此清淨信若天若魔乃至諸煩惱纏亦不能屈。故名難伏。體即五根。更無別也文抄設問答云。直起本覺菩提即名爲因。又稱深信云云此解恐不可。　何者能證所證其體雖二。不義無異。所證是實相般若。能證是觀照般若。此二即體相。體是眞如。相即眞如智。是名爲二種般若。下疏云。以心實相智覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜文❸又內證所行者。是本覺即[梵字]心也。得深信力者。是始覺即[梵字]心也。如次實相觀照二種般若。是此二名唯是一心。　於無能所中而立能所。故云心自證心。即示無能所之能所也。是以言發心則取[梵字]心。故發菩提心眞言云。[梵字]也。又菩提心論云。一切有情於心質中有一分淨性文是本覺[梵字]心也。又云。初以阿字發起本心中分明文是始覺[梵字]也。又華嚴大疏五十七二十丁云。前初地中明心梵云質多。即慮知心。對身口故文應知得深信力即是[梵字]發心也。　薩婆若心者即一切智智菩提心也。智度七十三二十四云。薩婆若有種種名字。或說一切智。或說一切種智。或說無上道。或說無量諸佛法。或說菩提。皆是薩婆若名字。此中說薩婆若。當知。是阿耨多羅三藐三菩提。　文已得信力故云堅固不動也。菩提心論云。纔生如是心即入初地。心樂不可動。譬如大山王文第九二十七云。不動者。即眞淨菩提之心。薩婆若者。謂所求菩提。即[梵字]自性清淨心也。心❹智謂能求[梵字]心。所謂一向志求一切智智也。此心堅固不爲異道所動。故云堅固不動。是以初地名爲不動❺地。華嚴三十四明初地云。菩薩住如是法。名住菩薩歡喜地。以不動相應故。大疏釋云。住歡喜地者。是初住地義。以不動相應故者。釋成住義。一證眞理不復失故。二乘異道不能動故文又下疏。釋除蓋障三昧中云雖無量天魔皆悉化作佛身各說相似般若。終不能動其少分疑網之心。亦即此義也。　薩婆若者。[梵字]字爲體文殊問云[梵字]娑字現證一切智聲文第十七云。娑是不動義。　又婆是堅義。又娑羅樹喩菩提心。娑羅此云堅固也　離業受生者。依業受生故。云業受。上十一本二云。緣業生者謂爲有情癡愛因緣造身口意種種虛妄不清淨業。乘如是業生六趣身。增長輪迴備受諸苦文❻具如追記辨之　成就眞性生者即佛樹牙生也。　佛樹者娑羅樹王。以喩菩提心也。又上疏云。今修平等三業清淨惠門。一切蘊阿賴耶業諸種子皆悉焚滅。乃至虛空無垢大菩提心。一切如來平等種子。從悲藏中生法性牙。乃至莖葉花果遍滿諸法界　成萬德開敷菩提樹王文愚按。業受生者分段身。眞性生者變易身。第十六十二釋以字燒字義畢云。既得如是遍照無垢身。壽命還治悉皆無垢也。意生之

❶諸＝所㊂　❷薩＋(行)㊄　❸又內乃至發心也百八十一字原本無今依甲本補之　❹智＝者㊄　❺地＋(也)㊄　❻〔具…之〕六字－㊄

身兩本復爲欲令堅固如是意生之身故。更有方便。猶置十二字復得十二緣。謂十二支句也。第十一二十明六根淨義云乃至以身心淸淨故卽得隨生。意生之身隨念而生也。隨生爲因念誦爲淨。便獲隨生身心淸淨也　萬行功德者。正釋因義。謂學能依萬行以顯所依因。此心是萬行依。名爲因也。萬行功德依菩提心而增長故。增長是根義。依卽因義也。功德者十力無畏等無量佛法也。下疏一末十八云。以如是正見猶若金剛。卽是最上堅信解力。依此進修如實巧度故。得諸佛力無畏解脫三昧及餘無量佛法皆悉成就也

此菩提心下。明果還爲因義也　此菩提心者。卽指初地淨菩提心也。下疏此心極無心卽望前二劫猶如蓮華盛敷。若望後二心卽是復成種文望生死中等者。抄云。地前三劫分齊悉是生死善根所攝云云　此依宗家住心立敎義而解疏文。此解不爾。如前引諸文。佛樹牙生者。第三劫菩薩得變易身義也。對此第三劫已還尙是分段身故。云生死中等也。望前三劫。猶如蓮華盛敷卽是也。第三劫是初地故第二劫爲地前。第三劫爲地❶上云佛花法花非是疏意也　覩佛法前相者。抄云愚按。仁王靑龍疏第六五云。凡欲登地先瑞相者。如金光明第四云。佛告師子相無礙光焰菩薩言。善男子初地菩薩是相先現。三千大千世界無量無邊種種寶藏。無不盈滿。菩薩悉見。此與大寶積第一百一十五卷中十地文同。卽先相矣文此中意明初地因句爲果所以。謂此是因句然爲果者。以已覩佛法前相故

譬如下示覩前相也。涅槃第七二十二云。善男子如貧女人舍內多有眞金之藏。家人大小無有知者。時有異人善知方便乃至於其家掘出眞金之藏。女人見已心生歡喜奇特想。宗仰是人。善男子。衆生佛性亦復如是。一切衆生不能得見。如彼寶藏貧女不知乃至善方便者。卽是如來。貧女人者卽是一切無量衆生。眞金藏者卽是佛性文今有無盡寶藏者。喩一切智智菩提心。漸覩無量寶藏者。卽是心自證心。開發金剛寶藏之前相也　宅中者阿賴耶❷室宅也。第十六二十四云。藏者梵云阿賴耶。此翻爲藏。或云宮室舍宅之義。如世間舍宅一切衆生各隨已分安住其中。既有此窟宅。卽有善惡含藏。故不能自出。如來已離如是阿賴耶窟宅。故云無藏性也文　自勤修方便者。是地前行。依此修行見前相。故上疏釋次第此生滿足句云。謂初發心地前欲入菩薩位。故於此眞言法要。方便修行得至初地。又下經所謂供養行修行。從是初發心是也　周給一國者。法花譬喩品云。以我此物周給一國。猶尙不匱文第七。釋到於修行地授不思議果中亦引此文。驗知是初地果相也　彼人聞已等者。明聞善知識示喩已。諦信修行也。卽所謂[siddham]深信也。聞已者。聞惠十住也。卽生諦信者。思惠十行也。乃至施功不已者。修惠十向也。此三十心總名資糧位。亦名順解脫分也　漸見前相者。煖頂忍世第一法總名四加行位。亦名順決擇分。入道章上本十六云。一煖此位菩薩初見道火前相。故名爲煖。然見道體能斷煩惱。如火燒薪。故喩於火。煖位菩薩未得火體。而得火相。故名煖文

❸爾時下正明見道也。第十五二十四云。已得安住如是法體實智惠中。疑怪永除。猶如須彌山王無有動搖乃至齊此以名爲見諦也。堪能發起等者。明依離疑惑心住諦理故。堪能發起殊勝加行簡地前行。故云殊勝。殊勝加行卽根句也。是明初地已上信解中行。上疏十七云次上所引次文也　爾時以無所住進心不息。爲滿第二地故乃至復依眞言法要方便修行得入五地。如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道而成正覺是也

故菩提心下總結也。意明。離疑心故。知菩提心卽自淨信心義也。抄云愚按。此信梵云[siddham]反疑爲信。此經宗明❹義疑卽無明見二十第五卷信卽心之本性。此心從本以來離無明癡暗本性淸淨。故云菩提心卽白淨信心義。此經宗五根配五佛與常途義不同。信配白色淨法界色。第六云。潔白是毘盧遮那淨法界色則一切衆生本源。故最爲初。又云。白是越百六十心垢義。此名信色。又第四九明五執中云。土曜持中胎藏。又云。如是五執卽特五色蘇多羅。土曜爲信云云信爲中胎毘盧遮那。是明心本性自性淸淨

❶上＝前㊥　❷〔室〕－㊥　❸大正藏經第三十九卷五百八十七頁　❹〔義〕－㊥

義也。又上疏一本十五云。無上菩提出過一切臆度戲論種種過失。是一向純善白淨微妙。不可譬類之義。即是衆生本性不思議心也文衆生本性者即一切智智𑖀字法界體。故云不思議也。又下疏云。獲除蓋障三昧時。心之本性即是尸羅。非造作法文尸羅是清涼義。與[illegible]字體同也。心之本性者大空妙惠。即中胎法界體性也。溜州最勝疏四本十二云。又信根即菩薩體。七最勝中依止最勝。即攝慈悲文問一向志求一切智智爲發菩提心。今亦云信義。云何異耶。答一向志求者。樂欲上也。樂欲上得佛果下度衆生。希望之心爲發菩提心之行相。信爲欲依。依信而起樂欲。故今云信爲體。義不相違。也。問信爲體者。爲能證菩提心耶。爲所證耶。❶答實是能所體一無異。然義辨之。信屬能證。所證菩提一相平等離信疑相故。今於此諦理生決定信判云菩提心。即自淨信心義也。第十二云。次決定心歡喜說名內心處。者注此心梵云只多。是慮知心也。能證。又次干栗太者。是處中心也。所證 如二乘入道亦先須得決定心。此決定心即三昧也。猶得決定心故心得悅樂。即是內心自證現法之樂也。猶有此定故即生實知見。然三乘有定。深淺不同。今此中意明若能證[illegible]此心處心中之心注此即訶栗太 即是如來大決定心注謂三昧 猶有此定故得入阿字門。入阿字門故即能了知眞言行之與果也文決定心即三昧者即是決定信心是能證也釋論下引證也。論第一十九云。問曰。諸佛何以故初稱如是語。答曰。佛法大海信爲能入。智爲能度。如是者即是信也。若人心中有信清淨。是人能入佛法。若無信是人不能入佛法。不信者言是事不如是。信者言是事如是云云解云。佛法大海者。薩婆若海。此中有無量珍寶。論次文所謂根力覺道無量佛法也。能入者。信離疑怪。無障礙菩提心。故爲能入。入謂證入也。華嚴大疏四十八八右云。安住即是入義也文智度七十四七丁云。安住深入通達心文通達位即見道。初入薩婆若海。即見道也。智爲能度者。智能斷煩惱故。度煩惱愛河而流入薩婆海也 如梵天王等者。論云。梵天王白佛。大德世界中智有上中下。善耎眞心者易可得度。是人若不聞法者退墮諸惡難中。譬如水中蓮華有生有熟。有水中未出者。若不得日光則不開。佛亦如是。佛以大慈悲憐愍衆生故。爲說法。佛念過去未來現在三世諸佛法皆度衆生爲說法。我亦應爾。如是思惟竟。受梵天王等諸天請。說法。以偈答曰。我今開甘露味門。若有信者得歡喜。於諸人中說妙法。非惱他故而爲說。佛此偈中不說布施人得歡喜。亦不說多聞持戒忍辱精進禪定智惠人得歡喜。獨說信人。佛意如是。法第一甚深微妙。無量無數不可思議不動不倚不著無所得法。非一切智人則不能解。是故佛法中信力爲初。信力能入。非布施持戒等能初入佛法文解云。甘露味門以喩般若。般若者一切智智。第十三十九云。甘露者一切智智別名 若有生信等者。即信爲能入入初歡喜地。故云得歡喜也 我第一等者。明所信境。即上所謂佛法大海。從我觀之。則中胎蓮花藏。故此中九義明之。即是八葉九尊也。我第一者論云。法第一。今改云我第一。我即內心大我。毘盧遮那本地身入中𑖀字義也。第十六二十三云。如來住彼法界第一乃至此第一是第一法界身。乃至此第一者義謂當云性也文解云。第一一者謂第一義諦也。 性即法界體性也 甚深法者。法花云。諸佛智惠甚深無量文第十二二十云。如是無相即是如來甚深境界。唯佛與佛乃能知之。故言是佛境界文解云。無相菩提即𑖀字本不生理。謂之甚深法。又華嚴大疏十九下六七云。甚深者即中道義文中道即𑖀字本不生義。 是東方寶幢佛三昧也

微妙者第二𑖁字。是南方行門。定惠等運。故云微妙。第六云。黃謂一念相應時。定惠均等七覺開敷。是名念色文定惠均等是平等法智。開敷花王三昧也 無量無數者。西方無量壽義。所云光明無量。壽命無量等義也

不可思議者。北方天鼓音義也。第四二十一云乃至本名當云鼓音如來。如天鼓都無形相亦無住處而能演說法音警悟衆生云云都無形相而能演法音者。即不思議義也。不動者。第九云。不動者眞淨菩提心文是東南普賢也。第二十二十六云。普賢者是菩提心也。若無此妙因。終不能至無上菩提文不倚者。謂無所依倚。即西南文殊無相妙惠。

❶原本甲本乙本俱冠註曰第十七八云，行者修行時，佛海大會決定信得入，若有疑慮則眞言之行終不成，故重加誠勸，令不生疑也，以無疑故而得等引

第二十云。以此第一義空之妙惠淨彼遍一切處淨菩提心。平等惠利双斷無始無明根文第一義空卽無倚義也　不著者[梵字]字義卽東北觀音也。無所得者西北彌勒尊也。謂無緣大慈卽無所得義也　非一切智人等者。上我第一等者。佛自證境界。故唯佛與佛乃能知之。證此境者名爲一切智人。非是因智所解。故云非由惠等而能入等也

享保八年歲在癸卯夏五月二十有六日沙門曇寂元文二年暑宿丁巳春三月初六日重正治闍筆❶寶曆七年乙丑秋九月初二日京都延命院善住阿闍梨以御眞書寫之　順❷庸

大日經疏私記第十

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

❸爲令如是等者。已上釋因句畢。自下釋根句。是初明文生起也。如是淨信心者。指前因句也。堅牢增長者正明根義也。謂前菩提心芽漸生根也。❹有人云。根者執持引生義云云辨云。引生是種子義。而非根義也。仁王陀羅尼釋云。言種子者有其二義。一者引生義。二攝持義。且如十字合成一句。以初一字而爲種子。下之九字所有觀智依初引生云云應知。引生是種子功能也。根是能執持義等者。根有二義。一堅牢義。二增長義。是述釋堅牢義。故云能執持也

猶如樹根下。舉喩明能執持義。兼示增長義。執持相續莖葉花果。卽是增長義也。按根梵語且有二種。一因娅唎焰[梵字](二十三根之根也)二拇具如倶舍光記第三之下約界緣廣釋。攞[梵字](樹根之根也)見梵語雜名等。今此中恐是後義。故上云。如世間種子藉四大衆緣故得生根。驗知樹根義也。根卽力義故。能執持莖葉花果。使不傾拔也

梵音下釋大悲義。[梵字]字有慈悲義。有苦義。涅槃曰。迦字者於諸衆生起大❺悲悲。生於子想。作妙善義。又文殊問曰。迦字入業異熟聲文　異熟卽苦果也。能拔之悲所拔之苦其體是一。卽同體大悲也。故知。[梵字]是體也。以[梵字]助。[梵字]成大悲拔苦義也。十一面尊[梵字]字爲種。此尊軌中殊明餘病苦。是此尊大悲拔苦之三昧。以[梵字]字爲體也。❻十四本作迦是芸。義釋云。如芸除草穢。尤好矣。今疏恐寫誤也　慈如廣植等者。慈有長養義。如大慈生菩薩眞言及第九卷所釋花鬘眞言釋。芸除者。韻會耘于分切。耘除苗間穢也。通作芸。孟子不芸苗者也。此中悲等者。[梵字]字有慈悲兩義。如上引涅槃。按悲是除蓋障三昧也。藏品云。入悲力三昧眞言說。第十五丁釋云。法性之悲以自在力能除一切衆生蓋障文卽栽苦義也。　慈者彌勒尊三昧也。藏品云。住於普遍大慈發生三昧自心說。第十四丁云。普謂平等。遍滿一切法界也。稱於法界而生大慈。能遍與一切衆生正法之樂。是彼所入門也。又除蓋障眷屬有大慈生菩薩(與彌勒大慈發生三昧義同也)第九卷花眞言釋云。摩訶妹呾㗚也是大慈義。毘庚娜譬帝是生義　乃至今自證知心實相故。從慈悲藏中八葉鬚蘂次第開敷。故曰從大慈生也文　悲力者正是根義。大慈發生者長養義。故彌勒尊眞言釋中。亦云彌勒行行卽大慈長養義。今此中云悲卽兼明大慈者。悲是根義。能執持爲用。慈卽長養爲用。是卽明兼存菩提心長育義也。又除蓋障以大慈生爲眷屬者。亦是悲兼慈也。抄云。慈悲二法望菩提心爲慈因悲緣等云云此解不爾。慈悲皆緣而非因。云何知者第二十卷云。次西北彌勒卽是大慈大悲但是第二句中之義也文云何慈爲因耶。又有人云。大慈三昧以說法爲用。是爲菩提心之親因也文此解甚不可。依上疏釋四菩薩中云。次彌勒慈明文殊說法。說法是文殊大智三昧也。文明可見

且如行者下。明大悲爲根行相也。抄云。此中有二段云云今不所也。今此下明由初地已上信解行故。菩提心生根也。隨行者下。明第二地已去次第增長相。具如下辨　修供養等者。問。何故云大悲萬行。答。凡菩薩所有所作皆大悲爲體。自證化他一切事業。皆爲衆生。與二乘自利異故。云大悲萬行。萬行從大悲而起故。又慈悲是內心。行卽外用。慈悲爲萬行之本也。華嚴大疏三十四中云。謂慈悲願力爲起行本。故名爲因文又[梵字][梵字][梵字]有精進義。第十十六云。迦羅是增進義。精進卽悲義。故具緣品云。精進觀世音上

❶[寶曆…順庸]三十字－㊇　❷庸＋(文化十一戌五月十日爲令法久住摸寫之筆投於掬合南軒炎東武深識春秋四五)㊁　❸大正藏經第三十九卷五百八十七頁　❹有人云乃至功能也八十九字依甲本補之　❺悲＝慈㊀　❻(十四…寫誤也)二十四字＝(迦是苦義等者，分字而釋，卽大悲拔苦義也)十七字㊇

疏云。以淨菩提心於一切法都無所住。而常進修萬行文。內具大悲故。外起萬行。大悲卽心之本性。從本性而生故。云大悲萬行也 若奉一花等者。第十五十二云。供養略有四種。一是供養香華等(及塗香燈等。乃至飮食。此是世間供養也)二者合掌(謂禮敬也。此是印也) 三慈悲。四運心。謂想香花等滿法界。運心已。卽用合掌印也。並慈悲三事皆運心也。 然經中不言香花等。於義必當有之也。花手此是牒合掌印也。花從手生也。發生奉一切佛。結支分生印。觀菩提心者○如是以印加持已。當念菩提心。想見此花從手出也。以此爲供養也。此運心也。各各一切諸佛及彼所生子等。殷懃以此無過花。 美香光顯法界爲樹王。想樹遍法界。供養佛也文解云。香花等是事供養也。餘三卽運心。 於中慈悲是行體故。稱供養行。云大悲爲根。金剛合掌表十度行。卽大悲萬行。是虛空庫廣大供養印也。第四運心者。卽是遍一切處淨菩提心。故云當念菩提心。依此菩提心運心故。諸供養具遍滿法界。上供養諸佛。下度衆生。廣大彌滿也。今此中出三義。初事供可知。遍一切處淨菩提心卽運心。次云發起悲願等。卽慈悲也。雖不言印。當自具耳 遍一切處淨菩提心者。卽心實相。第六十二云。心之實相卽是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場。如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等同也。 又次下云無住心卽遍一切處義。 華嚴大疏第六(六四)云。 無住

卽實相之異名文此經宗實相者。卽五字五大義第六十三云。復次如世間染衣。先以灰水洗則易受染色。今以羅字門梵燼弟子心垢。使成灰燼。然後以嚩字門大慈悲水洗之使純一清白。離諸戲論。然後染作法界萬茶羅(五字五大)令種種普門身皆同實相色也文又云。復次如世間綵盡不過五色。然互相涉有種種深淺不同。巧惠者善分布之出生萬像。無有窮盡。 法界不思議色亦復如是。❶說而言之。不過五字門。然亦更相發揮成差別智印。 如來以普門善巧圖作悲生曼茶羅。乃至世界微塵數隨類之形。猶不窮盡文又云。入此深玄色時者。卽是如來自證中胎花藏。爾時見五智色。皆同一法界色。何有淺深之殊文實相色者卽五色也。又上釋一切智智說五大喩。可知。能觀心是五字五大。所觀香花等亦復五字五大也。故第八(三)云。 若竪說者。 一一地中皆具如是五義。若橫說者。 一一門中皆具如是五義。例如上文所明諸食❷遍口則一。 然隨調膳人身手有種種滋味不同。餘香花等當知例爾。 若行者善能以五字門作金剛舞戲。普應衆生。譬如和五味布五綵。韻五音調五藥。雖性分不過五種。而千變萬化巧轉不窮。當知。是人則解塗香三昧義。亦能解花三昧。燒香三昧。飮食三昧。燈明三昧義。亦解此五種陀羅尼義。 以如是種種法門供具。 供養心王如來。能令諸尊歡喜。 所來必獲文 與供養雲者。 金剛頂八供養眞言。

皆有[梵字](雲也)[梵字](海也)[梵字](普皆也周遍也)[梵字](供養也)[梵字](事業也)[梵字](昭作昭作也) 探玄記第十八(五七)云。 迷迦此云雲。 雲有四義。一普遍義。二澤潤義。三陰覆義。四法雨義文第十五十三云。行者供養香花時。當以眞言及印加持然後運心。此花香美無諸過惡。願生勝妙復多猶如大雲從法界中生也。從彼而雨花。謂從法界生也文義決云。 無邊無邊如海雲文言由印眞言及運心功力故。諸供養物周遍法界作廣大佛事也 普作佛❸業者。❹祕密標記。 香花等供養以表六度具(如輪尾記)謂之佛事也。具如下引第十一卷三力偈釋 發起悲願等者。 此中亦兼明慈義。故次云施無量樂也。悲願者。仁王青龍疏第二(三十二)云。願於有法無別體性。依無著論思念爲願文悲是無緣慈悲。願卽思念。慈悲思念卽悲願也。 第十一(十八)云。時彼於瑜伽思惟。而自在願一切無障安樂諸群生卽是發決定悲願。 云何衆生同有如是覺性。而不自了受大苦惱耶。卽生大勇猛心。要當以無數方便而成就之。必定皆令到一切智地。除彼一切垢障。❺便無有餘也拔一切苦等者。明悲願益也。第十一(十八)云。以我功德拔一切苦等者。以大悲心滿一切衆生之所希願。拔彼大苦而與現樂。亦能成就。何以故行者自心無垢障故。卽有大勢力能。又爲諸衆生隨分除障。由彼我無障因緣。卽能隨事成就也。 此卽普賢行願也。此相云何。謂生如是大悲之願也。傍生

❶說＝梵(甲) ❷遍＝適(甲) ❸業＝事(甲)(乙) ❹(度衆生事業也)＋祕(丙) ❺便＝使(丙)

相散食所有苦永除、常令諸鬼飲食皆充滿、地獄中受苦種種諸楚毒當願速除滅文由自善根等言。明三力也。第十一十九云。又廣大加持謂如來加持神力由三力得成。今欲行如來事故思想念此三句也故經云以我功德力如來加持力及與法界力周遍衆生界者。此三句和合而廣大加持力生。如是念已。應誦念此句。此句是一切眞言心也。取三句功德。隨取花等以心念加之。如花即以花眞言、香以香眞言加之。乃至一切處拔苦與樂獻佛等皆成也。若不用本眞言加之。用後明妃亦成。我功德力於衆生界周遍。如來加持力等法界、諸念求義利皆悉饒益之。彼一切如理所念皆成就也。由住理故隨所係念而成也乃至除苦苦即除等。以我功德力故以如來加持力故。以法界平等力故。以此三緣合故。則能成就不思議業也。如是作者當知應理故言當得如理也文❶自善根者。行者所修功❷德。所謂四種供養其體即五大也。第八云。若行者善能以五字門作金剛舞戲是也。如來加持者。❸謂如來大悲常照法界、有感則應。亦五字五大也 ❹法界力者。謂一切衆生如來藏性眞如熏力。眞如者即五大也。又香花等一一供養雲海。亦即法性五大也。第八云。一一地中。皆具如是五義是也 所爲妙業皆得成就者。上所云佛事生事是云妙業。第十一所云。周遍衆生界、一切衆生亦不出五大故。五大者諸法實相。實相者行者自心。以自心香花雲、上供心內諸佛。下度心內衆生。能供所供皆不出自心。是云妙業成就。菩提心義第四三十四云。我今奉獻諸供具。一一諸塵皆實相。實相周遍法界海。法界即是諸妙供。供養自他四法身。三世常恒普供養。不受而受。哀❺愍受。此偈高野和尙復命上船之時。大唐山師❻進所馳送云云即是普於下。正明根義也。上云供養行者。初地住心已上。信解中之行也。謂由大悲萬行功德故。淨菩提心正生根也。淨菩提心者。上求下化心也。一向志求一切智智心。次第增上。於一切智地皆悉生根。誓願欲度無餘衆生界心次第增上。於無餘衆生界皆悉生根也 即前所發淨菩提心。次第增上云生根也 隨行者等者。抄云。已上明大悲即根義。自下明大悲作根義云云此解不當也。❼今云。上明信解行菩提心生根。是下正明根相也。謂初地住心至第七地依供養行故淨菩提心次第增上故。次云芽莖枝葉次第莊嚴等。下疏十二末十八云。若通論信解地則初地爲種子。二地爲牙。三地爲疱。四地爲葉五地爲花。六地爲果。七地爲受用種子。八地爲無畏依。所謂果中之果。九地爲有進求佛地惠生。是最勝心。十地此心決定。此二心無別境界。還是於第八心中。約方便轉開出之耳云云又云。若通論信解地則是初地菩薩得此虛空無垢菩提心時。自然於十無盡界生十大願乃至滿足百萬阿僧祇大願。以此即是菩提心爲因。從二地以去增修大悲萬行、即是無盡大願於十法界生根已上與當段次上釋同。是明依信解行淨菩提心生根義也乃至漸次增長至第八地以去皆名方便地文從二地乃至者至第七地。菩提心牙莖枝葉次第增長。云漸次增長等。正與次下釋同也以無住心者。上云遍一切處淨菩提心。即是也。具如上辨之 所修萬行者。第二地已上信解中之行也 即由大悲等者。明其行相。萬行即五大故、即是大悲胎藏長育義也。第三十五云。初入淨菩提心門見法明道。如識種子歌羅羅時。前七地已來爲大悲萬行之所含養如胎藏。無功用以去。漸學如來方便如嬰童已生習諸伎藝。至如來一切智地。如伎藝已成施于從政。故名大悲胎藏生文又此中所明大悲五大義與。❽第四卷所謂大

❶原本傍註曰追記 ❷德＋(即如上所明，佛事生事二種善根，又)十四字(甲) ❸謂＋(如來加持護念也)七字(甲) ❹原本傍註曰追記 ❺愍＝憐(甲) ❻進＝追カ(甲) ❼〔今云…法門也〕六十三行一千百十九字＝〔今云，上明根義云，令如是淨心堅牢增長，文從此已上明根堅牢義，謂依大悲萬行淨菩提心生根，堅牢不可拔，故結云皆悉生根也，自下明根增長義，已堅牢故次第增長，故下云由如牙莖枝葉次第莊嚴等，即是增長義也，以無住心等者，明能養行，無住心者，上釋十地次第此生滿足句云，此中次第者，梵音有不住義，精進義，遍行義，謂初發心欲入菩薩位故，於此眞言法要方便修行得至初地，爾時以無所住進心不息，爲滿第二地故，復依眞言法要修行，得至第三地，云云此次第梵云羯攞多，具如上辨，中具悲義即大悲精進義，是以初地證心實際時，不住實際進修萬行次第勝進，即是根增長義也，又華嚴大疏第六(六四)云，不住者實相之異名文初地住實相、所修萬行即是信解中行也，即由大悲地界等者，明萬行體，萬行雖多不出五大，五大即行體也，上引第八卷所釋五供文云，以五字門作金剛舞戲即是也，今以大悲五大行而長養故，菩提心根牙次第增長也，又五大行者即大悲胎藏也，故第四所釋發生曼荼羅者，全與此同也，爾時無量等者，正明增長義，從初地住心至第十地，一一度門無量非一故云無量，任運開發者，正增長義也，由如牙莖等者，謂十心次第轉生也，如上所明菩提心因句，是種子故，今云，牙莖等者即第二地也，下疏二末十八云，若通論信解地則，初地爲種子，二地爲牙，三地爲疱，四地爲葉，五地爲花，六地爲果，七地爲受用種子，八地爲無畏依，所謂果中之果，九地爲進求佛地惠生，是最勝心，十地此心決定，此二心無別境界，還是於第八心中，約方便心轉開出之耳，文即此之謂也〕五百五十字(甲) ❽原本乙本冠註曰住私考第四卷二十九右云，大曼荼羅者，是發生義，今即名爲發生諸佛曼荼羅也，下菩提心種子一切智心地中，潤以大悲水，照以大慧日，鼓以方便風，不礙以大空空，能令不思議法界牙次第滋長，乃至彌滿法界，成佛樹王文

悲發生曼荼羅義全同。往撿　卽由大悲地界等者。上明依供養行生根義(是能執持義也)此下明次第增長義(是增長義也)故約五大。五大卽大悲胎藏長育義。又上明悲義。故云生根也。是明慈義。慈是長養義。如下第九卷花臺眞言釋。　大悲地界等者。大悲具精進義。精進遍五度。故總稱五大云大悲也。智度第十六二十二云。菩薩精進遍行五波羅蜜。是爲精進波羅蜜(文)[梵字]有精進義(具如上辨)五度卽五大。精進遍五度。卽是大悲五大義也。又黑色云[梵字]黑具五色(具如第六卷釋)亦是大悲卽五大義也。守護經第二(初)云。此會之中有二種人。一者成就。二未成就。我今重爲未成就者。以善方便。隨順世諦。譬喩言詞。說一乘法。如世有法名迦樓羅。欲修此法。應先圖畫迦樓羅像。審諦觀察。觀行純熟然去畫像。手結印契。想自身成迦樓羅。作五大觀。一者觀地作白色觀。二者觀水作綠色觀。三者觀火作黃赤色觀。四者觀風作黑色觀。五者觀空作諸色觀。此觀成已。一切諸毒皆成非毒(云云)迦樓羅或云迦嚕拏。卽與悲梵名同。明悲卽五大義也。又第三二十七釋勇健菩提心擧金翅鳥喩。勇健梵云[梵字]卽精進義。又金翅鳥具五種色。故新翻云妙翅。妙翅卽五色義也。又[梵字]事業也。[梵字]通三故。亦具四方四德義。故知。大悲卽五大。五大卽心之本性也　爾時無量等者。爾時者。冷指行時。無量度門者。明由萬行功菩提心功德次第增廣。上云於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根。此根次第增長。故云無量度門開發等也。若約法者。十力無畏等無量法門。若約曼荼羅者。鬚蘂爲第一院。花果爲第二院。根莖枝葉爲第三院(具如第三卷蓮花成曼荼羅釋也)故次云由如牙莖枝葉次第莊嚴等。卽是由萬行而所顯發功能法門也　卽是於一切等者。抄云(云云)今云。此下總結因根兩義。十地各具三句。故云一切心法。故下疏(第三十七末十七)云。若觀一一地亦自有三心。如以衆多十因緣得入初地。名爲因緣(文)謂菩提心種子(因句)由大悲萬行而生根牙次第增長。是云具足因(因句)緣(根句也)卽結因根兩義也

方便爲究竟下釋第三句名義也。演密云。方便爲究竟者。一言方便而有二種。一自利二利他。謂萬行圓極不可復增自利也。應物之權究盡能事利他也(文)依第二十卷二十六從因至果釋萬行圓極者。卽向上方便。彼云。(乃至)次成佛果入中胎卽是方便句也(文)第三十九云。初發淨菩提心時。見此曼荼羅。已遍法界。昇第二住。又逾廣逾深。作十轉開明(乃至)第十一地而後所見圓極(文)應物之權等者。明向下方便也。第二十二十六云。以中胎爲菩提心。次八葉爲大悲。外三院爲方便(文)又二十八云。次卽入中惡(長聲)字是方便也。此是毘盧遮那佛本地之身。花臺之體。超八葉絕方所。非有心之境界。唯佛與佛乃能知之。爲念本誓開示大悲藏。普引衆生入佛惠故。復以加持神力普現身口意遍滿生死中。當知。此是卽是方便也。究竟能事者。易上繫辭傳曰。引而伸之。觸類長之。天下之能事畢矣　卽醍醐妙果者。❶結二種方便也。醍醐喩極果。謂經歷四味至無過上❷味。卽入中[梵字]字方便究竟也。第四二十九曰。　梵音曼荼羅是蘇中極精醇者。浮聚在上之義。曼荼羅是攢搖乳酪成蘇之義。猶彼精醇不復變易。復名爲堅。淨妙之味共相和合。餘物所不能雜。故有聚集義。是故佛言。極無比味無過上味。是故說爲曼荼羅也。以三種方便攢搖衆生佛性之乳(乃至)經歷五味成妙覺醍醐。醇淨融妙不可復增。一切金剛智印同共集會。於眞淨不變甘露味中最爲第一。是爲曼荼羅義也(文)又醍醐者。曼荼羅翻名。翻梵語云。優留曼茶此云醍醐。亦云實也(文)又第三云　本地常心卽是花臺具體。四佛四菩薩醐醍果德如衆實俱成(文)此釋總八葉爲果德也　三密之源者。❸抄云起利他加持三密之身此解好矣卽向下方便也。第二十卷所云。復以加持神力普現身口意遍滿生死中是也。卽普現色身義也。❹三密者普現色身。卽三重萬茶羅諸尊也。源者指上醍醐妙果中胎藏心。從此流出三重故云源也。三密之源依主釋也。指心自設問答云。八地已上約境界同云圓極(云云)此解不可。八地已上同名方便。淺深有異。第三云無功用以去漸學如來方便(文)八九十地尚居學地。何云圓極。圓極者第十一地窮極之稱也

❶結＋(成)㊊　❷[味]－㊊　❸(抄云…方便也)二十一字＝(謂從醍醐妙果，起于化他加持三密之身，妙果卽是，三密之根源也，妙果及源卽向上向下二種方便也)四十字㊊　❹(三密…釋也)四十六字－㊊

又淨菩提心下。擧眞金喩明三句義。抄出三解。今取❶第二解。又助一解云。上約十地釋。此下約三劫六無畏。是故因句約本有菩提心明也　又淨菩提心者。謂本淨菩提心。所云自性淸淨心。梵名干栗太也。具如上辯。有人云[梵字]圓明本淨月輪云云此解不可。　于栗太是心之本性。　第九菴摩羅識也。質多通八識名。而是慮知心。卽是修生菩提心。所引第二十卷。是干栗太而非質多心也。所引次文云。心之體性圓明淸淨具足衆德。而無分別。當觀如是之字也文旣云心之體性。　明干栗太。　與第十二十三所謂此圓明由如閻淨之鏡。其中極深阿字圓光全同也。又第十七十三云。此中眞言心者。梵言汗栗太之心。卽是眞實心也文字之本性豈非干栗太心耶。故知。此解非矣。問第三深釋質多云佛性義又印品大慈生眞言釋云。[梵字][梵字]心也。自性淸淨心也。質多何云非本淨菩提心耶。答干栗太是心之體性。質多者心之明相也。　離其總體無別明相。但是體相爲異。相不離體故。故質多亦名自性淸淨。起信論明相大云。大智惠光明義。乃至自性淸淨義文　質多云自性淨卽此義也。然今正明本有無垢淨菩提心。故指于栗太眞實心也。此中三句與下疏寶珠譬喩意同也。下疏云乃至是故諸善知識纔見衆生世間八心萠動時。卽便識是眞寶。知有可鑿之理。如彼相者以會多識名寶。是以遇便識之。諸佛菩薩亦爾。　久已證知親從一毫之善自致大菩提道。　是故擊彼情機卽大歡喜方便誘進令受三歸。　如前已分別說。譬如收彼頑石置在家中上文　猶如眞金者。喩本淨菩提心。第五十八明虛空眼佛母色云。眞金是如如實相之體。畢竟淨句是彼數門之外飾。　故曰縞素以爲衣文第十六十六云。次以此惠火之字焚彼菩提之性眞金之鑛。今垢穢無餘故。以羅字而焚阿字也文阿字卽行者自身本有菩提心也。　第四二十右釋大日色云。　❷閻浮金亦是自然性淨色。又最深明佛金剛智體最爲深妙文　又此卷下二十一丁云。行者最初開發金剛寶藏時。見是心性。　如淨虛空起諸數量。爾時離因業生佛樹牙生。　此牙生時已遍法界。　何況彼枝葉花果。故云生廣大功德。　以過心行戲論故不可破。不可轉。　猶若閻浮壇金無能說其過惡。故云其性常堅固文閻浮眞金其義不同。　具如第四卷明五佛色中。然亦二金通喩本淨菩提心。　往往在焉。　請勿槩然依文害義。故今引兩文以辨之耳

大悲如習下。初二劫間持誦修行爲根句也。下疏三十六云。次以三種三心。拔業煩惱根無明種子。如利鐵開鑿去其麁鑛。次觀無緣乘法無我性。如漸至灰處。以藥物消化而不傷之文今此中初明初劫修行。乃至言等無緣業。鏡徹柔軟等者。　明第二劫終。心主自在義。故云屈申自在也。又下此卷二十三右云。如世人覩眞金百鍊不移以爲妙性窮極。若五通仙人以諸藥物種種鍊治。能化土石之類。號爲金寶。其有服食之者。住壽長遠神變無方。當知。眞金性中自有如是力用。但世人無祕密方便。故不能得耳　淨菩提心亦復如是。若以大悲萬行種種鍊治。得成神變加持不思議業。故不應未得謂得。保初心爲極果也文　又第三二十五云　復次調柔者。　如百練純鑛靑金也具如第三記辨之　以調柔故隨工巧之手無所不爲。今行者淨治此心。一切麁鑛盡故。隨巧惠之手無所不爲故能住忍辱地隨緣應物文

方便下。　釋第三句。是以第三劫極無自性爲極果也。下疏云。次生極無自性心。如灰水瑩拭便極光淨向上方便爾時生於佛家。名置在高堂。雨種種寶向下方便功藝成就等者。所云萬行圓極向上方便也　有所造作等者。　所云應物之權。向下方便也。第三卷明大悲胎藏生云乃至伎藝已通絕於事業。如於淨心中發起方便修治自地。隨緣利物。濟度衆生。故名大悲胎藏生也文　規製中權者。演密第三云。規矩也。製作也。中去聲者不失之義。權宜也。謂如巧藝成就有所造作。❸隨意皆成。　所有規矩製作不失於權宜爾文中權者。韻會云。中陟仲切。當也。又下引善巧步執釋與此中意同也。當倂思耳　得意之妙者。演密云。得意者莊子曰。言者所以在意。得意而亡言。吾安得夫亡言之人而與之言哉。夫言以利入順天下之望。雖終日常說卽是亡言。故知。亡言非杜口而不言。但在乎得意可謂

❶原本乙本冠註曰抄第二義云，於菩提心一有本有修生，上約修生，今約本有釋　❷原本乙本冠註曰閻浮金者，自然性淨色，亦最深也，故比大日之色，眞金者，世間上妙之金，若比閻浮金則色淺而稍濁，百練垢穢都盡，故離垢三昧，故我四佛之色相　❸〔隨意〕二字－㊂

妙矣。今借用之。謂阿𑖀字菩提有類真金。阿(長)𑖁字大悲如習藝者。暗𑖀𑖽字方便如權巧之果。譬如有真金隨諸工巧方便之意。❶衆相皆成所有規矩製作盡乎祕密中道之深權。出過衆乘之淺巧。故其卽心得意之妙不從他又豈同手中菴摩勒果轉以授人。古人云。法向師邊得。能從意上生。卽不可授人之義也文今按。四阿配釋未盡其理。方便有二巧藝成就者𑖀𑖽字成菩提。向上方便也。有所造作已下當配𑖁𑖾字。向下方便。是涅槃大寂中之事業也

如摩訶般若下。明根句所攝法門。大悲門是相大。具無量性功德義。今明之也。智度第二十二右云。復次大慈從大人心中生。十力四無所畏四無礙智十八不共法。大法中出能破三惡道大苦(悲義)能與三種大樂(慈義)天樂人樂涅槃樂文有人云。此六度等雖顯教所說法門。今約該攝門故。曰皆入大悲句中也云云此解甚僻。豈是限顯教乎。以要言之。一切衆生本具功德。此心開敷時以此莊嚴。故第十二十二云。此蓮華三昧心。若開敷時無量法門無不具足。謂六度。十八空。三十七品。禪定解脫。百八三昧門。五百陀羅尼門。如是等無量無邊無不具足也文若如言者。此宗卽成無此等功德法門。豈有此義乎

卽彼萬行下。明方便有二種也。初明向上方便也。勝鬘寶窟上本十丁云。大方便者。依法華論第十三。名一切諸佛大巧方便經。天親釋云。依此法門成大菩提已。爲衆生說人天聲聞辟支佛等諸善法故。此意明。大菩薩一乘爲真實爲衆生說四乘。爲太巧方便。依此文爲正解。所以此標二名者。一乘爲體方便爲用。一乘爲實。三乘爲權。欲明從體起用。及會權歸實。結束佛教始終故。明此二也。有人言。一乘明所說之體。大方便者明此法化義。窮善巧故云方便。若汎釋。有五種方便。一進趣方便。如見道前七方便等。二善巧名爲方便。如十波羅蜜等三善權方便。如無三說三等。四施造方便。凡所造作善巧施爲故。名方便。如地持所說十二巧方便等。五顯此一乘離相巧成故名方便。方便中極故名爲大。此卽用一乘爲方便也文維摩經第一三十一什注曰。方便大要有三。一善於自行而不取相。二不取證。三善化衆生。具此三已則能成就衆生云云一乘爲方便及善於自行而不取相者。卽當此中向上方便也。於一切智智不取相。不取證。故不住自位。而發起事業遍生死界故。不取相等卽自證方便也

由內具方便等者。明向下方便也。已得一切智智果。謂之內具方便。方便卽果體。從此起用云方便之業。方便之業者卽普現色身。所云施造方便也。第二十二十八云。次卽入中惡(長聲)字。是方便也。此毘盧遮那佛本地之身花臺之體。超八葉絕方所非有心之境界。唯佛與佛乃能知之。爲念本誓開示大悲藏普引衆生入佛惠。故復以加持神力普現身口意遍滿生死中。當知此卽方便也(向下方便也)

是以梵音下。明梵音有二義也。翻梵語云。漚和拘舍羅波羅蜜。此云方便究竟。又法花義疏第二云。外國稱漚和拘舍羅。漚和稱爲方便。拘舍羅名爲勝智。謂爲方便勝智也文漚和拘舍羅是方便智也。波羅蜜卽究竟義也。智度十二(初丁)云。復次於事成辨亦名到彼岸。天竺俗法凡❷告事成❸就皆言到彼❹岸。

❺禪發菩提心真言曰。唵𑖤𑖺菩地喞多𑖓𑖰𑖝𑖿𑖝𑖽金剛界修菩提心真言曰。母怛波(二合)娜𑖟𑖧𑖤𑖺𑖠𑖰(菩提心也)歸波那耶𑖄𑖝𑖿𑖢𑖯𑖟𑖧(二發起合也)迷𑖦𑖰(我今也)𑖓𑖰是轉聲之異也。菩提心發起卽是果義。是云從種子生果也。卽向上方便也。自成果畢則發起善巧方便而度衆生。是云果還成種也。第五二十丁釋得大勢云。所以持未敷蓮者。如毘盧遮那實智花臺❻既成果已復持如是種子普散一切衆生心水中。更生未敷蓮華文上疏釋善巧步執云。此善字梵云毘質多羅有端嚴義。種子義。譬如已得果實復還爲種子也文善巧步者。卽是諸佛威儀。謂善知時宜可度不可度等種種通塞。以身口意方便俯應群機。曲中規矩。皆成佛事。故以爲名也。方便之業者。卽種子普散衆生心水中。義謂之果還成種也。𑖁𑖾亦普現色身義(見普世真言)普現色身遍滿法界。卽爲一切衆生爲種子義。是云果復爲種。卽是所謂。普賢菩薩爲衆多月輪入一切衆生心義也。𑖁𑖾𑖀與𑖀𑖾字體同

❶〔衆〕－㊥　❷告＝造㊥　❸就＝辨㊥　❹岸＋(文如上引俱舍究竟是成辨義，是終了義，卽是也)十九字㊥　❺禪＋(要)㊥②　❻〔既〕－㊥

也
經云祕密主下。已上經文列三句名。自下廣
明三句義。就明三句義。抄出二解。今取初
義。此品名爲入眞言門住心品者。意在于
玆。此品廣明菩提心相。具緣已下明修行
及果相。尤明著也　云何菩提者。上佛答金
剛手問。說三句名云。菩提心爲因云云。故重
問此菩提心義。云云何菩提。云何者徵也。
菩提者所求。卽一切智智。徵中。略擧所求
自顯能求。故次釋中云如實知自心。具擧
能所二心。如實知者是能求心。是名質多。
自心者所求菩提。是名干栗太。故第三三十
云。上文金剛手直問毘盧遮那。云何得一切
智智。佛亦直答。如實知自心。是名一切智
智文又上疏云。所謂衆生自心品。卽是一切
智智。如實了知名爲一切智者文心自證
心。心自知心。云如實知自心也。最勝王經
三身品說。唯如如智是名法身。華嚴大疏第十
九下六九云。眞諦三藏決定藏論九識品云。第
九阿摩羅識有二種。一者所緣卽是眞如。二
者本覺卽眞如智。能緣卽不空如來藏。所緣
卽空如來藏。若據通論。此二並一眞如爲
體。故起信一心二門。生滅門中說其本覺
眞如門體無二也文今密敎中說蓮華月輪
蓮華如如。卽干栗太心也。月輪如智。卽質多
心也。[梵字]字爲二心種❶子。卽不二一心摩訶
衍體。是以覺心本不生。名爲成佛。是云如
實知自心也。具辨此義。能求者。所云一向
志求一切智智心也。菩提心論云。我今志求

阿耨多羅三藐三菩提。不求餘果云云此能
求心。梵云質多。故發菩提心眞言曰。[梵字]
[梵字]。問[梵字]者通名八識。今指何心爲能求
心乎。答且依起信論。發菩提心有其三種。
一信成就十信二解行在行向也三證發菩提心
初地前一依第六識。後二依第八識。彼用大
章云。此用有二種。云何爲二。一者依分別
事識。凡夫二乘信成就發心心所見者名爲應身。以
不知轉識故未知唯識計有外塵。卽分別事識也見從外來。
取色分齊不能盡知故。二者依業識。謂諸
菩薩從初發意乃至菩❷提究竟地。心所見
者。名爲報身從十解至十地盡也今依此經對解者。
一二無畏順世八心。當信成就位也及第三無畏違世八心。當彼二乘
此三無畏唯第六識分齊故菩提心論云。但
淨意識不知其陀文問。眞言行人假令初
心始行。依法身內證三密行軌而修行。何
云唯第六識乎。答約敎卽爾。修行漸次故
有淺深。故菩薩心義不空云。若依進趣起行
門。卽發起妄心。求菩提心故名菩提心文
又第四五無畏。當彼解行發心。第六無畏當
彼證發心。但是知唯心。故第八識發心也。於
中但解證爲異耳。第十一十云。次決定心歎
喜說名內心處者注此心梵云只多。是慮知心也又次干栗太者。是處中心也
如二乘入道。亦先須得決定心。此決定心
卽三昧也。猶得決定心故。心得悅樂。卽
是內心自證現法之樂也。猶有定故卽坐實
知見。然三乘各有定。深淺不同。今此中意
言。若能證此心處心中之心此卽訶栗太卽是如
來大決定心謂三昧也猶有此定故。得入阿字

門。阿字門故。卽能了知眞言行之與果也。
若了知彼行及果。卽是授得無上大果也。
佛意言。猶心住定故。得究竟一乘如實之
見。卽能自知是事。不然雖聞無益故文三
乘各有定者。明三乘共。故當起信信成就發
心。故知。此決定心者。卽第六識也。此中且
對三乘。而明祕密一乘故。今此中下明此
經初地心自證心義也。大決定心者。卽第八
識對前第六識。故云大也。又十六紙云。以羅
字門等淨此心故。生眞實智慧光。故卽見
古佛所行之道。所謂祕密藏眞言門也行者
見此眞言道之時。識亦發光。識謂六識也。
如小乘中說心意識。但是名之差別。大乘卽
有別相。謂六識身。但是三緣和合。不能決
定了知諸法。能分別者是心也。以心淨故。
六識亦皆光明輝發。猶如大寶珠體性常淨。
而不爲塵垢所染。若人瑩治。漸去麁垢乃
至轉明。卽能無礙雨降諸寶光色無比衆生
六識亦爾。以心源淨故。六識亦皆純淨。所
謂六自在王性淸淨也文此中能分別者。是
心也者。正指第八識可見菩提心義第一十
四云。問。眞言行者。干栗太心名心處心意
何。答。於此肉團心處。觀自性淨心。自性淨
心心處心故。名心處心。故義釋如來大決
定云。是心處心中之心。卽干栗太也。問。若
爾。何故義釋❸或處以悉多心爲心處心耶。
答。悉多是菩提心之心也。一切衆生自性淨
心中。本有普賢大菩提心。此心開發名金
剛薩埵。且約此義。悉多亦名心處心。又云

❶[子]ー㊥　❷提＝薩㊥　❸原本乙本傍註曰大毘王眞言釋中

問若爾。自性淨心亦名質多。發菩薩心亦名質多。有何異耶。答自性淨心名質多。是性得菩提心。發菩提心名質多。是修得菩提心。此則以第六識質多菩提心。於第九識干栗太淨心處。求本有質多菩提心。 問何故不求干栗太心。必求質多心。答干栗太心是本體質多。質多中萬德相貌名質多心。故今開發本有菩提質多心相。令顯果位菩提質多德相。於彼果位亦名制底。即大日塔名也。亦名薩埵金剛薩埵云云此釋不審。安公何緣爲此解耶。干栗太者。摩訶薩意處。是菩提之性所求本體也。質多者決定心是爲能求。第十二釋甚分明也。今推然公迷本彼自以爲。薩埵與質多梵語通同。依此而爲此解耳。故菩提心義第二三十云。一切有情有普賢菩提心。名曰質多。是約法得名也。本有心城三十七尊中金剛薩埵名爲薩埵。是約入得名也文彼意以爲。薩埵質多字體是同。俱爲本有菩提心。然轉聲異故。爲入法之異。此解恐不可。𑖓𑖰𑖝𑖿𑖝與𑖮𑖴𑖟字體不同。義亦有異。𑖓𑖰𑖝𑖿𑖝者積聚及慮知義等。𑖮𑖴𑖟云有情。亦忍樂修行堅持不捨義也。故知然公解不可也。愚按。菩提者所求法體所謂干栗太也。其能求心即質多也。性名干栗太。相名質多。性爲理。相即智。理智冥合云心自證心。實是體一。無能所異。故下疏云。以心實相智覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜。故知。菩提即心。持業釋也。華嚴大疏第六。釋經佛地云。 然體不出五。謂清淨法界。及與四智。以此五法說大覺性。其如佛地經及彼論說。然要唯有二。無所不攝。謂眞理妙智。融而無二。是諸佛地。抄云。體不出五者。剋實體故。具如佛地經者。即五法攝大覺性。謂一眞法界四智菩提。又論第一。釋佛地名云。 地謂所依所行所攝。 即當所說清淨法界。大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。受用和合一味等事。是佛所依所行所攝名佛地。然要唯有二下 第❶四攝五爲二。五法之中四是智故。金光明云。唯有如如及如如智。獨存名法身。 故融而無二者。五攝二爲一。謂無有智外如爲智所證。 亦無如外智能證於如故。融無二。又融無二者。總融五節。爲無障礙如來地矣。又五十一二十九云。回向經云。無有智外如爲智所入。亦無如外智能證於如。文自有三義。一約如體性空故。智外無如。智體性空故。如外無智。二如智一味。同一眞體。妄得智外更有如耶。三約事事無礙。舉一全收文 如實知自心者。上云何菩提者。一切智智果。此果無他。 唯是衆生自心。故指云如實知自心。如實知自心即是菩提。故疏釋云開示實所也。上疏云。此品統論經之大意。所謂衆生自心品即是一切智智。 如實了知名爲一切智者文華嚴大疏第二四八云。知見性相。並皆本有。本有大智惠光明遍照法界義故。涅槃云。佛性名第一義空。 知見性也。第一義空名爲智慧。知見相也。在因爲性干栗太相質多在果爲菩提涅槃云云如實者對前❷二劫心外有相不如實見。第三劫證智境界云。如實知也。故次下云了了證知也。第十四十云。如實知者。即是一切智智名之差別文起信不覺義章云。所言不覺義者。謂不如實知眞如法一故。不覺心起而有其念。念無自相不離本覺文不如實者無明。反無明者名爲本覺。 本覺即是一切智智。故第三云。如實知自心名。一切智智文唯識述記第一本三十四云。智稱正理名如實智。此約小乘外道。若大乘中諸空見師。不了唯識亦名謬。影互顯也文起信論熏習義章云。以如實知無前境界故。種種方便起隨順行。不取不念。乃至久遠熏習力故。疏云。言以如實知無境者。是初地見道。證唯識理。異前比觀故。云如實知也❸文抄爲橫竪二解。竪義云。 守齊善心云。一分如實知自心。此義不可。如實如言正名證智。具如上引文辨之。 橫義亦當准知耳。知者第十三二十二虛空藏眞言釋。奴揭多[悉曇字]不得也。前云知義起義。此中云至得義。亦相會也文相會者。理智相會義。即是證智。亦具如上如來下疏釋。又是見道證如智故。知即通達義。大乘入道章云。言通達者證會之義也。此位菩薩無漏之智。了證眞如。故名通達。即唯識云。加行無間。此智生時。體會眞如。名通達位述記云。體者通也。會者達也 體會者。即十三所謂相會也。又第十九八丁云。通達是證果義。至於所至處也。 此通達當言證也文證即證會也。又第十四八丁云。善能通達者。謂達一切衆生諸根性欲。當以何法

❶〔四攝五爲二〕－(甲)　❷〔二〕－(甲)　❸文十（應知，如實知者，是初地證知也）(甲)

而得入道。當從何門而得曉悟。如是等無量無邊。皆能了知。而隨衆生受與妙法。皆令得至如來之地也文 此中釋通達云了知。故知通達了知俱[illegible]義也。彌勒眞言釋云。[illegible]心性也。[illegible]知也。謂能了知衆生諸根性行文 此釋意全與第十四同。應知。通達了知。皆[illegible]義也。又第十三。除❶蓋障眞言[illegible]云開敷義。下云開示金剛寶藏。故知。如實知自心者。即開敷寶藏也。又般若大明呪中有[illegible]語。[illegible]者般若無分別智。智會於如云知也。問。般若是無知。何故云知。答。無知名知。故云證會。非有得之知也 自心者。謂上佛說菩提心爲因。未知此菩提心指何。故重問云何菩提。今即指示。云知自心。❷自心者即千栗太心也。第十二十云。心處亦可名爲心位。即指衆生自心之處。即一切佛大悲胎藏曼荼羅也。所以者何。一切衆生即是華臺之藏。然以四種煩惱常自生故。爲彼自覆弊故。不能明了而自覺知。若能自覺心處者。即知此心自性常淨。如是淨無垢處。即是諸佛大圓滿實相之地也文

即是開示等者。略示文意也 開示者。寶處即佛知見故。取法華意云開示。華嚴大疏十三下五十一丁釋經開示群生文云。即用法華開示悟入佛知見意。謂開除惑障顯示眞理。令悟體空證入心體也文 法輪頌云。鉢羅二合迦引者也[illegible]開解也 釋云。以住實智故。即能必定師子吼開示人天無上眞言行道法文 即此義❸也。如來有二義。一謂因如來。一切衆生皆具功德寶處。是當成如來故。二果如來衆生自心即是如來證處。是云功德寶處。至此寶處者稱云如來也。功德者。此心法爾具無漏性功德故。起信相大章云。從本已來自性滿足一切功德。所謂自體有大智慧光明義故。遍照法界義故。眞實識智義故。自性淸淨心義故。常樂我淨義故。❹不變自在義故。具如是過於恒沙不離不斷不異不思議佛法。乃至滿足無有所❺此義故。名爲如來藏。亦名如來法身文 又以祕密義解者。[illegible]之心即相大也 月輪光明稱爲功德。即是三重[illegible]海會諸尊也。第十六三丁云。心名質多。質多者猶如衆綵莊嚴積聚。名爲質多。猶衆緣所成故。即是無有自性文 又虛空藏眞言云[illegible]種種奇妙顯色衣也 釋云。雜色衣即是種種萬德莊嚴法門。若人能證此空三昧。即能萬德莊嚴法身。如淨虛空觀顯色也文 又普世天眞言釋[illegible]句云普現色身文 即是[illegible]海會無盡莊嚴。是云性功德也 寶所者。指上自心云寶所。一切衆生[illegible]眞實心處即所謂眞如也 本具無量性功德。故名爲寶所。即是法華所謂五百由句寶所也。又起信所謂體大。論云。復次眞如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減。非前際生非後際滅。畢竟常恒文 此宗明義寶處梵云[illegible]背龍軌 [illegible]寶者。即上所云功德。此功德寶之所依所生處云寶所。[illegible]者黑義。即中胎涅槃色。第六云。又入此深玄色時者。即是如來自證中胎華藏。又云。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像故。作深玄色❻文 又[illegible]者時義。理趣釋云。摩訶迦羅者。大時義。時謂三世無障礙即越三時如來日也 大者毘盧遮那法身無處不遍文 驗知。寶處中胎毘盧遮那[illegible]心是三重諸尊。無量智寶所生處故。第十一六❼丁云。令得一切智智妙寶❽洲處文 一切智智者。所謂智中智。即毘盧遮那法身也。又寶處菩薩眞言釋云。係離因也。普發義也 又❾手[illegible] 摩訶[illegible]摩訶[illegible]大中大也 所以名寶處者。如寶生於海。從彼處生故名寶所也。如在海。從彼而有故得名也文 解云。摩訶者即寶處也。第四二十五云。彼安寢時仍思惟。心蓮華臺中摩字門。一切諸法我不可得故。即是無障礙菩提心也。亦是如意寶。又云。如意寶珠只是阿字門耳文 第九高峯觀眞言釋云。訶字是因義。所謂大乘。因者即是菩提心乃至成佛眞因。正法幢旗之種子文 又經第七云。淨菩提心如意寶文 又地藏尊。種子[illegible]字。手持寶珠。[illegible]字即如意珠也。又因云[illegible]幢云[illegible]。幢即如意寶幢。應知。[illegible]者即寶所也。又三摩耶會寶菩提眞言。[illegible]寶也妙也 [illegible]大也勝也 [illegible]得也 又羯磨會眞言。[illegible]金剛[illegible]生文字 [illegible]即寶義也。又普賢眞言。亦有[illegible]句。第十釋云。摩是第五字。遍一切處。謂大空也。空中之大名爲大空。故重言之。更無可得等比者。故名爲大。重空之中更無比也乃至 此眞言以訶字爲體也文 其印名如意摩尼。亦是摩訶。即如

❶〔蓋〕—㊂ ❷(其)+自㊂ ❸也+(言就衆生心質中。而開示也)㊄ ❹(淸淨)+不？ ❺此＝少㊂ ❻文+(又[illegible]者。即大福德義。故大黑神即福神也。又[illegible]云百福德[illegible]三昧名寶所[illegible]即寶所也)四十二字㊂ ❼丁＝紙㊂ ❽洲＝開㊇ ❾手＝呼㊂

意摩尼也。普賢者毘盧遮那之圓因。衆生本具[梵字]自性淨淨心。故理趣釋云。一切有情如來藏。以普賢菩薩一切我故者。一切有情不離大圓鏡智性。是故如來說一切有情如來藏。以普賢菩薩同一體也文普賢者淨菩提心如意寶珠。今指此心云功德寶所。證此心者稱爲毘盧遮那。故釋經云。大摩訶者毘盧遮那無處不遍。卽是一切智智果大中之大也。[梵字]引點[梵字]也翻此爲之。卽第六轉依主釋也。例如大賛中[梵字]云無量之量意明。此眞因寶一切寶中之勝寶故。云大中之大。卽是一切智智中之智也。又空中之空者。摩訶卽大空義。大空大乘也。十二門論云。明摩訶衍義云。大分深義所謂空也。若通達此義卽通達大乘云云又極無自性心生云大空生。亦云大乘生。亦云菩提心牙生應知[梵字]。空中之空者。卽菩提心生。卽是一切智智果也。又起信論云。摩訶衍者總說有二種。云何爲二。一者法。二者義。所謂法者。謂衆生心寶所也是心則攝一切世間出世間法功德依於此心顯示摩訶衍義。何以故。是心眞如相卽摩訶衍體故文大乘者。此心爲乘體。故知。摩訶衍者。衆生心。此心具無量性功德。是云寶所。一切衆生卽普賢菩薩本有薩埵故。[梵字]空中之空。卽寶洲也。又寶所者。法華所謂五百由旬寶處也經化城品云。譬如五百由旬險難惡道曠絕無人怖畏之處。若有多衆欲過此道至珍寶處云云 依天台疏七之二三十四丁 及止觀七之一八丁五百有三義。一約生死。三界爲三百。方便上爲四百。實報土爲五百。二約惑。見惑爲一百。五下分結爲二百。五上分結爲三百。塵沙爲四百。無明爲五百。三約觀。空觀過三百。假觀過四百。中觀過五百云云今此宗明義。卽約三劫。初劫三種三毒爲三百。第二劫細妄執爲四百。第三劫極細妄執爲五百。過此至寶處故。寶所在五百外。故止觀第七一十七云。過五百由旬到於寶所。又四丁云。由旬本譬煩惱。超此到寶所文經音第二三丁云。或言由延。或言踰旬。或言喩闍那。皆訛也。正音言喩繕那。此云合也。應也。計應合爾許度量。同此方驛也。自古聖王一日行也。彼喩繕那亦有大小。或八俱盧舍。或四俱盧舍。一俱盧舍爲大牛鳴音。其聲五里。昔來俱取八俱盧舍。卽四十里也文吉慶第三賛疏云。此中相應者。梵云欲吃多[梵字]。是應合如是義。卽是契合冥符之義。與瑜伽稍別也文[梵字]與[梵字]通同故具如別❶說由繕那者。卽所謂越三劫瑜祇行也。故知瑜祇行者。過五百由旬到極無自性心。極無自性心者。謂等虛空無垢菩提心。卽寶處也。是三劫能越心故。卽出五百也。又約[梵字]者。第三院過三百。第二院過四百。第一院過五百。 中胎藏者卽寶所也。 文句第七二四十二云。寶所有二義。若用究竟則以極果爲寶處。若分入卽初發心住爲寶所文今此經宗。初地爲初發心。故初地菩薩越第三劫卽是分入。所以釋如實知自心爲寶處者。卽分入也。第三劫疏云。然此經宗從初地卽得入金剛寶藏文金剛寶藏者卽是寶處也。又下釋除蓋障三昧云。當知行人則是位同大覺。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位文卽是方入也。良以。此一章一經之大意。諸乘之樞極也。縷縷菩提說。其義不耳盡。具如❷別記

如人雖聞下。擧喩總釋微釋意也。寶藏喩所求菩提。發意勤求卽能求心。其所在者。卽喩自心也 寶藏者上所說一切智智。能求心者一向志求。卽菩提心爲因義。既上說故云雖聞也。謂雖聞上說得一切智智乃至菩提心爲因。未知其菩提心所在。今此示之。故云若不知其所在等也

故復指言下。正述微釋意。指心出三義。第一智證義故復指言之四字結釋上句也。第二法全阿遮梨說。故字屬上。復指言爲次句首。第三演密❸抄義。故字爲次句首。指心自判取第一義云云今云。第一義不可。此文語勢。故復指言四字非是結文。讀者可知。次法全義亦不穩。意續故字。爲所以義屬上句也。演密義爲正。此四字屬次句而續。故者踏上起下。復者對上經。上說一切智智菩提心爲因。今重示其所在故。云復指等也 如上所明等者。述云何菩提微意也。且擧如上所引智論意。以顯菩提心義故云第一甚深等。餘上約八葉九尊而解論文。卽是一切智智果也。此果初地已上分證。第十一地究竟圓滿。 故云乃至非一切智人等也

❶說＝記㊥　❷原本乙本傍註曰如實知自心章　❸〔抄〕－㊥

此法從何處得耶者。正是徴辭也。卽是行者自心耳者。謂開示其處。上云如實知自心卽是也　若能如實等者。結成如實知自心意也。如實知者謂證知。與下十喩中深修觀祭義同也。故云了了證知。了了對地前未了。證知卽對地前比知。涅槃經云。十住菩薩。雖於己身見如來性。不大明了文今明初地證知故。云了了　是名成菩提等者。取華嚴意釋。梵行品云。初發心時卽得阿耨多羅三藐三菩提。知一切法卽心自性。成就慧身不由他悟文　成菩提者。謂初地果相。下疏云。當知行人則位同大覺也。以其自覺心故得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月雖體無增減。然亦明漸漸增。乃至第十五日。方能動大海潮也文　不由他悟者。明心自證心義。證知自心功德實處一切智智果。是云心自證心。故云不由他悟。又前劫人。雖知萬法唯心。尚心外見本尊。是云由他。今心佛顯現。故云不由他悟也。又不由他悟者。謂自然智不由他得者。謂無師智也。此二體一。義分釋耳

問曰下。自設問答廣釋也。卽心是道者。菩提此云道。所云諸佛所行之道也。謂衆生自心從本已來是菩提道。何故衆生輪迴生死云云

答曰下。初略答也。取起信不覺義章語勢釋。具如上引之。故下云不如實知。卽是無明。第六三十三云。已離一切暗者。於一切法相不如實知。卽是無明。是故覺本不生時。卽生遍法界明。以一切種觀一切法。無不見聞觸知也文有無明故不能如實知自心。名爲生死人。今初地分斷無明故。如實知自心本性。名爲成覺也

所謂下。明不知相也。抄云云　是似深釋。非今所要也。愚按今此中擧三種薩埵。以對辨知不知之相也。愚童凡夫者。擧一向不知。故云少有能信也。　愚童所謂異生羝羊也。下經云。無始生死愚童。執著我名我有分別無量我分。彼不觀我之自性。則我我所生。疏釋云。若彼觀察諸蘊皆悉從衆緣生。是中何者是我。我住何處。爲卽蘊異蘊相在耶。若能如是諦求當得正眼。然彼不自觀察。但展轉相承。自久遠以來祖習此見。謂我在身中能有所作。及長養成就諸根。唯此見究竟道。餘皆妄語。以是故名爲愚童也文撿知。是明一向不知義。指心云少分知者。皆不得意也　識性二乘者。明有識薩埵雖少分知未如實知也。下疏云。此中有三乘人。同以無言說道得諸法實相文且許少知故。下疏云。聲聞人入法性最淺也。起信是云相似覺。是明不如實知也。又下疏云。此宗中說。有兩種外道。外外道猶如覩見清潭。逆生怖畏不敢習近。一向不知義也　內外道雖游泳其中適熱除垢得清涼樂。不覺是中有無量寶王。不如實知義也　一則不入而不識。二則入而不識。故云一切外道所不能知也

若如實下。明菩提薩埵也。初發心時等者。又取華嚴梵行品意。具如上引文。第九云。若從此堅固不動。遠見心明道時。卽是初發心中。便成正覺。以除蓋障三昧。普現曼荼羅身文華嚴大疏第十七三十四云。發者是開發之發。非發起之發也文開發之發者。約初住發心義。具如彼初發心功德品疏釋。往見。問賢首清涼。皆解此文爲初住發心。天台亦爾。今何引證初地發心耶。答何必以賢首清涼義爲難。疏主直依經意解。若以彼經爲初地發心。亦有何難。但是祖師異見耳。又假令准賢首等義。因緣事相往涉十住品。引證初地亦有何過耶。又菩提心論引涅槃南無純陀身雖人身。心同佛心等文畢云。如大毘盧遮那經云。菩提爲因。大悲爲根。方便爲究意文天台解此文爲初住發心。然論爲初地發心。何必慨平依天台義。今亦當如是耳

譬如長者下。引法華信解品文。明證知心性時卽是成佛也。窮子喩眞言行人。知父喩知心性。豈復下明初心卽是佛。意與下疏輪王太子喩同也。又下釋除蓋障三昧云。當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究意妙覺大牟尼位文華嚴大疏十七二十四釋知一切法卽心自性。成就慧身不由他悟文云。今釋云。知一切法卽心自性。故覺法自性卽名爲佛。故下經云佛心豈有他。正覺覺世間。斯❶卽證也文抄擧義決辨無畏不空兩師異說甚鑿

❶卽＝良（甲）

爾時行者下。釋次經文。是騰前文意而顯後文義。先釋次合經。是釋例也　爾時者。指上如實知自心文。正知心實相者。即如實知自心也。是騰前文也

見一切法下。正解次文意。謂心是內諸法是外。心是其本。諸法即末。是故知自心實相時即知諸法。亦知自心畢竟不可得。是明深達萬法唯心義也。下釋第三劫云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心。即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門文　見一切法等者。是如上所引智論文也。上證一切智智是自心實相義。故文云。我第一甚深法等。今明如言自心諸法亦如是。故少改其文。云一切法悉皆等。正明達諸法本不生也　畢意如菩提相者。謂色心實相從本已來。毘盧遮那平等智身故。心自證心時。即知一切諸法自心實際不出阿字門。故云如菩提相。如菩提相者。所言無相。即知諸法無相。虛空相也

故經下。合經也。無上正遍知下作釋也。阿耨多羅三藐三菩提。此云無上正遍知。阿無也。耨多羅上也。三正也。藐遍也。菩提知也。具如第一本釋。故云前已說之也

此中下。釋少分義。俱舍第十二世間品云。分拆諸色至一極微故。一極微為色極少。又云。七極微為一微量。光記云。正理云。極謂色中拆至究竟。微謂唯是惠眼所行。故極微言顯微極義。又云。積七極微為一微量。微顯細聚。梵云阿菟。此名微。眼見色中最微細也。應知。但為天眼輪王眼後有菩薩眼所見文　義林集解第八云。阿拏梵云波邏摩阿拏。此云極微。訛云阿耨。今略但言阿拏。一云。阿拏者此云微。非言極微。以此為正。非略言之文　惠暉云。言七者。面上下❶六方。兼心成七也文　華嚴四十四十忍品云。佛子云何為菩薩摩訶薩無生法忍。佛子此菩薩摩訶薩不見有少法生。亦不見有少法滅。寶積經百六十云。文殊師利菩薩言。菩薩坐於道場。無有覺悟阿耨多羅三藐三菩提。何❷以故今菩提相無有少法而可得者。名阿耨多羅三藐三菩提。又云。不見少法有生滅相。名不退法忍文　愚按少分者。即阿字義。入阿字門故。不見少法可得相。是名無生法忍。第六十九云。佛說一切空者。即是入阿字門。乃至無有少法而可得者。亦無定相可名三昧。住如是一心法界。名為正覺之等持也。第七二十六云。智度論云。菩薩若一切語中。聞阿字即時隨義。知所謂一切法從初來不生相阿提秦言初。阿耨波陀秦言不生文　今阿耨多羅三藐三菩提者。初阿字為體。阿字是一切字初。又諸法本故。初云阿提。少分是色初。故云阿耨。證阿耨多羅三藐三菩提者名無生法忍。故以色少分不可得。顯法無生。故云彼法少分無有可得。梵法如是。非是偶爾耳

言彼法者下。釋彼法兩字。經云乃至彼法等。直見經文。似指上阿耨菩提心云彼法。意明菩提少分無有可得也。若疏釋意。彼者指物之辭。廣指諸法。根塵等諸法無量故云乃至。謂萬法唯心故離無相菩提心。心外更無一法可得。故經云少分無有可得也。十卷本智證裏書云。勝論外道等。極微為五根體。佛法中尚無極微。何有根塵文　無相菩提者。有人云。今菩提心是[梵字]心也。又云根句則[梵字]等云云此解可笑。今指經阿耨菩提心云無相菩提。此是所證法體。自性清淨心。是云無相菩提也。第十二十六云。如上所說真言方便。乃至此心處無垢清淨。猶如圓鏡常現前。當知。此即是先佛共所宣說真實之心也。如是心性。常恒安住無有變易。不可破壞。即是諸佛大般涅槃。故名真實也文當段次下。釋無相義舉虛空喩云云全與第十二釋同也

經中次說下。徵釋上經文也。演密云。因緣者所以義也文　經中有二何以故。二重徵釋其所以也。初釋無相菩提外更無一法所以。意明。菩提本來無相猶如虛空。故云虛空相是菩提。以無相故無有少分能所。故云無知解者等。若有少分能所者。即為菩提外更有諸法。既無有少分能所。故知。是無相菩提外更無一法也。無有能所。即是無相之所以也

何以故菩提無相下。第二徵釋也。謂菩提無相故。無有少分能所。無相即無能所之所以也

❶六＝四㊥　❷［以］－⑲

譬如虛空下。明虛空非遍喩也。勘注解爲七義。今解爲五義。遍一切處者謂無邊際義。卽中央入中[梵字]字也。畢竟淨者。一切色像無能染汚。東方[梵字]字。等虛空無垢菩提心也。離一切相者。離明暗方圓等相故。卽南方[梵字]字。萬德開敷無相之相。故云離一切相。無動無分別者。虛空非色故假令旋風不能搖動。故云無動。無分別者。前所出三義中一義也。此二義西方[梵字]字。所謂青色大空三昧義也。不可變易等者。不爲四相所移轉。故云不可變易。世界壞時。虛空尙在。故云不可破壞。此二義北方[梵字]字所謂涅槃無有變易義也。第十二十六云。如是心性常恒安住無有變易。不可破壞。卽是諸佛大般涅槃。故名眞實也文應知此二句卽[梵字]字義也。具此五義。故以喩無相菩提。無相菩提者。一切智智。五智五大也

然是中下。明虛空非遍喩也。復有無量等。謂無相菩提者卽一切智智。一切智智者謂曼荼羅無盡莊嚴。無盡者無相之別名。無相之相無相不具。是云無量無邊祕密甚深之事。指心云。六大四曼三密等無邊萬德云云此疏中終無此義。讀者可知　得意忘筌者。莊子曰。筌者所以在魚。得魚而忘筌。蹄者所以在兔。得兔而忘蹄。言者所以在意。得意而忘言。吾何得夫忘言之人與之言哉

又如虛空下。正釋喩意也　遠離戲論等者。於上出五義中且取二義。以對無知無開兩義。上云無動。今離戲論。智度四十七云。不動不戲名不動三昧文[梵字]無戲論也。[梵字]不動也。此梵通同。不動卽離戲論也。無分別可知。是明無知無開之所以也。故置故字。故是第五轉之聲⊖也　無知解相等者。此二句卽對上二句。知解相是戲論。虛空無戲論故。云無知解相。開曉卽分別。虛空無分別故。云無開曉相。無知解相無開曉相。卽是無相。故以喩自證三菩提也。起信論明空眞如云。所言空者。從本已來一切染法不相應故。謂離一切差別之相。以無虛空心念故文此文卽與今意同也。勘注云。上虛空約本有。此下約修生指心云。上約理。是約智。今皆不取也。今云上明虛空非遍喩。是正釋喩意。故上下文無異。但喩無相菩提也。經但說一虛空喩。疏上下文何有別異乎

諸佛自證下。釋是菩提句是合法也。自證三菩提者。合虛空喩。自證三菩提。所謂一切智智無相菩提也。心自證心等二句。合無知解等二句。此中有四心字。其體但二。上心質多。下心干栗駄。質多是能證智心。干栗太卽所證心體也。於中初句是見道。見是知解相也。今心自證心故。心外無知相。故云無知解。第十二明初法明道(卽見道也)云。心爲照明。見諸佛所行之道。卽是心自證心也　心自覺心者。是修道位。亦云觀道。覺是開敷義。故合無開曉相。謂心自覺心故。心外無開曉相。能覺所覺唯是一心。是云心自覺心。第十五二十五釋五種悉地中云。初歡喜地自有十心。○然此十心中從第一至第八名爲見道。從第九至第十名爲觀。見謂見於諦理。此進修觀謂一句觀如來不思議境界祕密功德。如是祕密之境。非所見法。出過心量故。別名觀道也文見道者。謂初法明道。亦云空性心也。觀道卽除蓋障三昧。卽極無自性心也。又第九釋明鏡偈云。以如鏡[梵字]之心[梵字]鑒如心[梵字]之鏡。[梵字]故說心自見心(見道)心自知心(觀道)智[梵字]之與鏡[梵字]無二無別。又下疏。釋願識心心勝自然智生文云。初云識心。是心自覺之智。次又言心。卽是心之實相[梵字]意明。境智俱妙無二無別。故重言之文勘注引此二文辨云。初證云。次覺云。是又體用功能也。恐不得意。讀者可知

是中下結歸經文釋也　是中者指無相菩提卽自證三菩提也。無知解法者。知解名法。知解卽法。持業立稱。意明卽心之知解。無心外之知解。故云無知解。若有知解法。則須有知解人。旣無知解法。何名爲知解人。故云無知解者。此經宗意。有法必有人。故約人法談無義也。言心自證心故。此中無知解法及人也。　非始開曉等者。菩提之相本來圓明名爲本覺。故云非始開曉也。旣無始開曉。何名爲開曉之人。故云亦無開曉之者也。言心自覺故無始開曉義也。勘注云。知解之法者所知之法。其意以爲。所知法者卽無相菩提也。　此解不可。今按。守護經云。是故菩提無所證相。無能證相。亦無

⊖也十(此故字通貫上二句也)九字⊕

能所契合之相。何以故。菩提畢竟無諸相故文以此經文對今經文。無知解者。謂無能證知相也。亦無開曉謂無所證相也。此經闕能所契合句也。然今疏釋意。與守護經其意大異也。又經有一者字。疏二句各出者字。悲梵本爾耳

若分別少分下。❶類顯也。謂無相菩提心自覺心。境智皆是般若波羅蜜。更無能所。唯是一心。然於此中若分別少分能所。皆是外道妄計。故云不離我人等也。大寶積經百十六云。文殊師利白佛言。世尊菩提卽五逆。五逆卽菩提。何以故菩提五逆無二相故無覺。無覺者無見。無見者無知。無知者無分別。無分別者如是之相。名爲菩提。見五逆相。亦復如是。若言見有菩提而取證者。當知。此輩卽是增上慢人文卽是菩提無相之實義也　法非法相者。謂執取有無也。嘉祥金剛經疏第三十一云。非法非非法者。諸法實相非有非無。非有故非法。非無故非非法。又華嚴經升夜摩天宮品云。如金與金色其性無差別。法非法亦然。體性無有異。大疏十九上二十八釋云。横者異法相望。法者可軌之法也。非法者不可軌之法也。又法謂有法。非法謂無。故中論釋法不生非法云。有不生無故體性無異者。謂同如故。鈔。横者異法相望者。卽一切差別法。無差別也。法卽善法。非法卽惡法。故百論取般若意云。福尚捨。何況罪。以金剛云法尚應捨何況非法。故以非法而名爲罪云云　金剛惠者。謂離四相不生不滅名金剛惠。卽是無相菩提也。第十五二十三云。乃至由行者離於三執。淨於三輪。而離四相。劑此以來。卽得菩薩名也四相謂我人衆生壽者。如金剛經中分別。文金剛經云。須菩提可以身相見如來不乃至若心取相。若取法相。若取菩提法相。卽著我人衆生壽者文金剛般若者。金剛喩實相智故。卽是無相菩提。故離四相名爲金剛惠。金剛惠卽金剛般若也。復次經中下。釋第二徵釋文也。謂菩提無相故。是以無知解者。亦無開曉者。是轉釋上文也

如釋論下。引論明轉釋意也　佛智惠清淨者。謂能觀智離於四相。不取有無相。離諸戲論湛然清淨。猶如虛空離於衆相無垢清淨。清淨卽虛空一義也　出諸觀上等者。諸觀者。常無常等一相諸觀也。二乘及因位菩薩等智惠。只觀一相不得無礙自在。佛無礙智卽常觀無常。卽無常觀常。故云出諸觀上　常❷相無常等者。有人云。是出外道十四難中十二。廣出文云云此義應等。下疏明除蓋障三昧中云。又由住斯戒故實智增明。逮見不思議中道甚深緣起。制止八顚遠離二邊。故經次云遠離邪見通達正見。與此文其意同。卽明佛無礙智超出諸邪觀也　常清淨等者。正明無礙智相。離一相邪觀故云清淨。對彼有量故云無量。佛出三界遍法界觀。是云無量。此二義卽虛空義。故次云如虛空。是故下正擧智體。佛智如虛空故云無礙

若觀生滅下擧偏觀相。以顯無礙義。可知

以如是等者。上引論文證菩提無相義。是對論文正明菩提無相義也。❸以字謂也。發語之辭　淨菩提心者。對論佛智惠淨菩提心者初地無相觀智。此智亦出過常無常等諸觀也　離衆相者。正釋菩提無相義。於一切法得無❹礙者。此淨菩提心者。卽是無礙智也。下疏云。今此菩薩以照見心明道故。卽時無礙智生。於一切法皆悉現前通達。無有錯謬。猶如明目者於日光中觀見種種諸色文此中意明。心入阿字門故諸法亦入阿字門。故於一切諸法得無罣礙也

譬如下。釋祕密主清法等文。先擧虛空喩釋虛空相義。謂虛空以無相爲相。故云虛空相亦無相。亦字是語之辭。有人云。對相字曰亦。此義不可。萬像皆悉等者。謂虛空無相故。萬像皆依空。虛空無所依也。體已無相。豈有所依乎。華嚴如來出現品云。譬如虛空爲一切物所依。而虛空無所依。如來智惠亦復如是。爲一切世間出世間智所依。而如來智無所依。大疏三十一二十九云。如十地云。此十地智因佛智而有差別。離佛智外無所依。學而佛智果滿更不依他文

如是萬法等下。明淨菩提心亦無所以淨菩提心者其體無相。是以如虛空無所依。淨菩提心亦無所依也。今明淨菩提心無所依義者。意爲顯諸法無相義。何者離淨菩提心更無一法故

❶類＝顯㊞　❷〔相〕－㊞　❸〔以字…辭〕八字－㊞　❹(罣)＋礙㊞

即此下。正釋諸法無相謂虛空相義。其義可知。[1]十四本作亦復如是。今疏恐脫是字

爾時金剛手等　爾時者。指聽祕密主是阿耨多羅等經畢時也。於此時金剛手代衆會機而發問。　問有三。　一者問能求所求。二者問能覺所覺。三者問能發所發。就此三問諸師異解紛紜非一。或約三句。或約五轉等。恐皆不當。今云。此問答非約三句等。但難前所謂三句因緣生義不成也。何者。金剛手聞上經虛空相是菩提。無知解者等說而自以爲若無能所。誰發心誰修行誰成果。若爾三句因緣不成。有如是疑故。爲未來衆生而發問也。下作釋中。其意分明。豈爲異解乎

經誰爲菩提等者。爲字第四轉所以聲也。形音義云。若丈夫云[悉曇]是爲聲也。故慈恩傳。第四轉云布路灑耶。凡按諸文意。終加野字云爲聲。若終加野字。必次上字加引點。即如[悉曇]爲第一轉。[悉曇]爲第四轉也

經自心尋求菩提及一切智者。問。有三種。然答中唯答初一問。後二問自顯。何者。自心尋求菩提者。若成正覺即發起一切智智故。故略答初一問也。　又問中云尋求一切智。答中云菩提及一切智。菩提者本覺。一切智者始覺也。爲顯本覺始覺體一義異答中舉二名也。抄二十四右云。今答中舉自心望菩提及一切智成能所。此三種其體無二故。云云撰釋此解不當。經自心者。問中云誰尋求。答中答誰字云自心。自心言顯能求義也。然抄云。行者迷心等者。甚疎解矣。自心者能求心故。是[悉曇]心也。字護經云。當於自心求一切智智與菩提。於字第七轉於聲。所謂於中義是唯義也。謂唯於自心中求之。而非心外也

經及一切智者。抄出種種文點。亦不當也。如上辨之。讀者自察

經何以故者徵也。本性淸淨故者釋也。[2]謂自心尋求所以也。一切衆生自心實相。本來淸淨即是一切智智。迷不知故名爲衆生。能覺悟者名爲諸佛。[3]心自證心不由他悟。故云自心尋求也

[4]時執金剛下作釋也。此下初明問生起也。

聞佛所說等者。指上經是阿耨多羅三藐三菩提乃至彼法少分無有可得文也　爲未來衆生等者。此中疑惑意云。若無有少法出此心者。一切諸法唯是自心。唯是自心者。指不指指。刀不切刀。都爲無能所。若無能所者誰發心誰成果。故今爲此發問也

而問佛下。正釋問意也。菩提心名爲一向等者。爲顯所求能求體性是一故先決判能求菩提心也。一向志求者即能求菩提心也。第三云。應發菩提心者。謂生決定誓願一向志求一切智智。必當普度法界衆生乃至

若一切智智等者。明發問因緣所求即能求。是所[5]以三問之發也。一切智智者。所求佛果。即是菩提心者。能求心也

此中下舉第一二問如文可知[6]可覺者即所覺也。起信眞如內云。若知一切法。雖說無有能說可說。雖念亦無能念可念。是名隨順。義記釋云。初中言雖說念皆無能所者。明念即無念非滅於念云云

又復離心下。舉第三問。　誰能發起此心者。經云發起一切智智。一切智智者。自心實相故。釋云此心意明。誰能發起此本有眞實心而至無上菩提妙果者。者字與耶通。今讀者爲耶也。具如別記

若法無有下翻詰也。抄出二解。今取後義。上舉三問。三問皆疑無能所義。故總履三問意而翻詰也　因緣者。因謂能求心。緣謂三密方便。得成即果也。[7]詰意云。因緣是佛家大宗也。若無因緣而成者。即是自然外道計也

故佛下。明佛答說履前難意而舉答說故。云故佛答言也。答意。以要言之。上以無因緣義徵結故。於無因緣中而明因緣。以爲答。故云自心尋求等也。此經宗意。自心發菩提心即心具萬行。成心正覺。是無因緣之因緣[8]也

雖衆生自心下。釋答說意也。衆生自心實相者。明不變心體。所謂摩訶薩意處。千栗太眞實心也　即是菩提者。即無上菩提也。謂不動因位本性。即是一切智智之果故。上疏云。衆生自心品即是一切智智。此之謂也。第十二釋摩訶薩意處云。即指衆生自心之處即一切佛大悲胎藏漫荼羅也。所以者何。

[1]〔十四…是字〕十四字－㊥　[2]謂＋(明)㊥　[3]〔心〕－㊥　[4]大正藏經第三十九卷五百八十八頁　[5]以＝依②　[6]可覺乃至云云六十四字依甲本補之　[7]詰＝諸②　[8]也＋(不思議緣起也)六字㊥

一切衆生卽是華臺之藏。然以四種煩惱常自生故。爲彼自覆弊故。不能明了而覺知。若能自覺❶心處者。卽知此心自性常淨。如是淨無垢處卽是諸佛大圓滿實相之地也。有佛無佛下。明不變相也。❷涅槃經（高貴德王品）有佛無佛性相常然（文）謂佛出世方便開示。心體不增。佛不出世。❸微音永絕。心體不❹滅。法住法位性相常住。故云常自嚴淨也。嚴淨者自證功德藏也。第十一（十二）云。爾時世尊住三世無礙力依。如來加持不思議力依。莊嚴清淨藏三昧力者。依三世無礙力依佛不思議力。此有二種依也。此三昧是不思議三世無礙加持力用所依止處。依此法體能成如來不思議業。所謂普遍十方三世。普門利益一切衆生。皆令畢竟住於一切智智之地。此如來不思議依自證之法。無量定智諸力。以自莊嚴。清淨者。卽是眞言體也。此是如來衆德之藏。無盡莊嚴無有缺減。具足成就相也

然不如實下。明妄緣起也。謂心體常住本自嚴淨。不自知故。爲生死人。故履前起後云然也。不如實等者。指心引諸經論。廣辨（云云）愚按。今疏與起信意同也。彼不覺義章云。所言不覺義者。謂不如實知眞如法一故。不覺心起而有其念。念無自相。不離本覺（文）不覺者根本無明也。不如實者謂妄。妄卽無明也。無明顚倒等者。明流轉相也。❺此中全學智度三十一（三十七文）論云。問曰。若皆空者。何以說一切法種種名字。答曰。凡夫人於空法中。無明顚倒取相故。生愛等諸煩惱。因煩惱故起種種業。起種種業故入種種道。入種種道故受種種身。受種種身故受種種苦樂。如蠶出絲無所因。自從己而自纏裹。受燒煮苦。弘決一之二云。顚卽頂也。頂墮於下故名顚倒（文）圓覺略疏一（三十）云。無明亦名迷。亦名顚倒（文）若約十二因緣解者。無明者。無明支。生愛等者煩惱道也（無明愛取也）起種種業者業道也（行有一分也）入種種道者苦道也（識等五。生等二。有一分也）唯識第八（二十二）云。惑業苦三攝十二者。無明愛取是惑所攝。行有一分（除識等種故）是業所攝。七（識等五。生等二。）（合七全也）有一分（已潤識等五種）是苦所攝（文）若約三細六麁者。無明卽根本無明。顚倒者業相也。以依不覺故心動說名爲業。心動卽顚倒也。取相者取謂能見相。以依心動故能見也。相謂現相。依能見故。境界相妄現也。生愛等者六麁也。愛謂智相。依於境界心起分別愛與不愛故。等言攝於相續執取計名三相也。起種種業者。第五起業相。入種種道者。第六業繫苦相。若以三細六麁攝三句者。根本無明是總相故。與法界體性同也。三細是因句（業相身密也。佛部也。能見相意密也。金剛部也。境界相語密也。蓮花部也。是法性三密。卽阿字三義也）六麁中。初五卽五大。大悲句也。第六業繫苦相。是方便究竟也。若入阿字門。則十二因緣。三細六麁卽自心佛名號。因緣當體卽自心實相。何捨何取。故涅槃約四乘智明緣生觀。起信約內外凡及十地究竟而明覺義。今此經宗約三劫六無畏。明不生門。顯密雖異皆不出阿字本不生。本不生者自心實際也。故今明三道流轉相。離心之外無有一法也　如蠶出絲等者。擧喩。三界虛僞。唯心所作。離心則無六塵境界（文）文取涅槃意。彼第二十五（師子吼品二十二丁）善男子一切衆生不能見於十二因緣。是故輪轉。善男子。如蠶作繭自生自死。一切衆生亦復如是。不見佛性故自造結業流轉生死猶如拍毱

譬如人間下。又擧喩。正明萬法唯心所作也。唯識論第七云。謂於一處。鬼人天等隨業差別所見各異。述記曰。鬼等膿河。魚等宅路。天寶嚴地。人淸冷水。空定唯空（文）❻抄出二解。今取後或說。何者若依唯識等。唯明四見不同故。何必水喩實相今是轉用。還以淨水喩心實相。實火等以喩迷見。釋相甚明。然人唯執本處文。而不深察今釋。故爲僻解耳

由之當知下。結成心外無法義也

若瑜伽行人下。明淨緣起相也。染淨雖異。俱是唯心所作。自心尋求。自心成果。自心發起一切智智也　正觀三法實相等者。抄出多解。今取三道義。卽十二因緣實相也。煩惱是因。業道爲緣。苦卽果報。卽三句也。華嚴大疏三十四中。明天台六卽中云。一理卽三德。謂一切衆生平等共有。卽三雜染。煩惱卽般若。結業卽解脫。苦報卽法身。迷成三雜染。體卽三德（文）又涅槃二十五（師子吼品）及第三

❶心＝自（甲）　❷［涅槃…文］十七字－（甲）　❸微＝徵（乙）　❹滅＝減（甲）　❺此中乃至苦百四字依甲本補之　❻原本乙本冠註曰實抄，或說云，人所見淨水，喩心實相，無所見實，鬼所見火，喩迷執也

十廣明十二緣即佛性義。往見　即是見心等者。謂知三道實相。即是無相菩提。亦即一切智❶智。即上云。雖衆生自心實相。即是菩提。有佛無佛常自嚴淨文是也。第七云。阿含云。十二因緣法。有佛無佛法位常住。龍樹亦云。此中法位。即是如之別名。此是一切世間最難解處。故世尊始成道時。不樂說法。意在於此文因緣生者。阿字本不生義。本不生者自心實相。因緣生滅即法界生滅。法界不生滅即因緣不生滅。一切諸法悉不出阿字門。故觀三法實相。即是自心實相。第七十二云乃至猶聞一切語言時。即是聞阿聲。如是見一切法生時。即是見本不生際。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲眞言也文當知十二因緣三法實相。即是自心實際也。故云即是見心實相也。心實相者。心謂凡夫妄心。即質多也。實相即干栗太眞實心也。凡愚迷故不知心之實相即是無相菩提。亦名一切智智也。理趣釋四十七云。所謂一切有情如來藏。普賢菩薩一切我故者。一切有情不離大圓鏡智性心要云。大圓鏡智干栗太心是故說一切有情如來藏。以普賢菩薩同一體故也。第六二十二云。心之實相即是毘盧遮那遍一切處文

雖復下。總結成三答也。別答上若法無因緣而得成者。一切衆生亦應不假方便自然成佛。徵結而成因緣義。意明。一切衆生色身實相。從本以來毘盧遮那平等智身。而離因緣。法雖如是。然非無因緣而顯現。謂菩提心爲因。萬行爲緣。成一切智智果也。第六二十二云。遠離於因緣者。若法界體有生滅之相。則有因有緣可得宣說。而今法從緣生。則無自性。若無自性。則是本不生。因緣和合時。亦無所起。因緣離散時。亦無有盡。是如淨虛空常不變易。大經亦云。唯有如來離諸因緣也文如來實覺心本不生。故云離因緣。此離因緣本依三句因緣而得故。即是不思議緣起也

復次世尊下。釋心不在內等文。是初總明文生起也。經有五番文。一心不在內等。二非青黃等。三心非欲界同性等。四心不住眼界等。五謂若分段等。經文當知

所以然者下。別明說心不在內等所以也。自心不生不滅者。上云。衆生自心實相有佛無佛常自嚴淨是也　以無所❷因者。所因即所以也。第五轉所因聲義。薩婆多律攝云。故者第五轉聲。因起因義。淄州最勝疏云。故者所以也　先示其著處者。凡夫從無始已來執內外十二處爲實。　亦此十二處心法所在故。十二處云著處。下云。行者心無始來多於內法取著心相等。即是也。　大論三十一三十七云。經言下。是第一約十二處明心不可得義也。不可得者實相之異稱。　故上云世尊欲令衆生如實知自心。故五番文皆明此事也

如摩訶般若等下。作釋也。初辨觀境廣略之異也。摩訶般若者。大品第八。十無盡品明。廣歷諸法不可得空。文甚廣往見　即攝一切法者。文殊莊嚴經上云。一切法者蘊處界文今十二處中攝一切法也。按五與十二及十八皆成就之數故。皆一切義也。五佛稱一切如來。五穀云一切穀等是也。十二者。十二門疏第一云。十二是一數之極。如淨名經天女答身子云。吾止此室十有二年。求於女❸想竟不可得。龍樹亦爾就十二門求生死戲論本來皆空。故但明十二文又晝夜十二時。一年十二月。十二𑖀𑖁悉曇十二例等皆是也。十八者。謂十八圓滿義。十八不共法。悉曇十八章等也。抄云。十二處十八界。小乘法六識分齊也云云三科法何必小乘說。依大乘說攝七八二識有爲無爲一切諸法也。義林三科章云。　第四以蘊處界與百法相攝。於色蘊中攝十一種色。受蘊攝遍行中受數。想蘊攝遍行中想數。行蘊攝想應心所四十九法。及攝不相應行二十四法。合七十三法。識蘊唯攝心法八種。總攝九十四法。唯除六無爲故。俱舍云。蘊不攝無爲。義不相應故十二處攝者。內五處外五處攝十種色。意處攝八識。法處攝四類法。所謂色法法處所攝色有五種。是相應法有五十一。不相應二十四。無爲法有六。合有八十六法。十八界攝者。唯開意處立六識界。餘並與處同文

行者心下。釋心不在內等文也。❹心字十四本作以字。甚好矣。多於內法等者。根爲內塵爲外。無始已來計內六處爲識所在。故先

❶〔智即〕一㊁　❷因＋（等）㊀　❸想＝相㊂　❹〔心字…好矣〕十一字一㊁

明內六處也　卽離等者。❶義釋作卽離相在等方便。今攝相在云等。❷或在字脫也。謂卽六處觀心離六處觀心。或卽或離。相在觀心。心不可得也。圓覺略抄四四右云。五求不得者。卽中論觀如來品偈云。非陰不離陰。彼是不相在。如來不有陰。何處有如來。釋曰。由計我我所爲如來。計有五故。卽離彼此相❸在。及有是爲五❹求。無生無相等者。述釋心不可得義也。謂三處求之。此心畢竟不生。不生故本離四相。故云無相。無相故終不可得。故云無有處所。心若有生有相。當有處所。本來不生豈有何處所耶　無有處所者。正示著處。謂無始已來執心住內六處。故結云無有處所也

而作是念下。釋不在外文。如文可知　亦無生相者。兩本義釋。作亦❺兩無生無相。承和古本傍注云異無文　今疏恐脫無字

猶恐錯謬下。釋及兩中間文。謂於內外根塵和合中間觀之。亦不可得。第十五二十二云。行者自身心卽名爲內。本尊境界是所對境。名之爲外。是二合緣名中間文

卽悟此心下。結成心不可得義。謂三處求之。畢竟不可得。不可得故。卽悟心性不生不滅。不生不滅者卽是一切智智。故云畢竟常淨也。畢竟常淨者。於四德中且擧二也。戲論雲披者。戲論謂人法。雲喩二執。卽是除蓋障三昧。虛空無垢大菩提心也。第三云。心垢盡處戲論不行。卽是第六無畏依也文

譬如下引涅槃春池喩也　珠力者珠體喩自性清淨心。力卽內熏力也。水喩所著水。水清喩妄心滅。珠現喩淨心顯現。離此妄心無別淨心。妄息則現。故云不從餘處來也。義林第八四一云。三摩引四多地對法花經。卽六根清淨位人。約涅槃經是池珠影現時也。從此以後漸運巧方便。安徐入水。是觀色像身時。轉解法門身。當知正覺句者。卽對此經初品明菩提心相中。正等覺顯現之義。以明珠在掌故。名爲顯現。非但遙觀見之也文

經云祕密主下。第二釋非靑非黃等文。約顯形表三色明不可得義

前約一切下。作釋中先明文來由也　約眞我者。彼計眞我色是靑黃等。靑等卽彼所著處也。非者遮遣彼計。遮遣彼計則心實相顯。故云明心實相也　此宗辨義等者。釋如來應正等覺句也。今不言心。言內心大我者。以對外道眞我明不可得故也。內心大我者。卽干栗太眞實心也。❻經第六百字位成品云。彼能有知此之內心大我疏十九三丁右如來應正等覺者。卽佛三號具如疏釋上此三名卽法身般若解脫三德　三德卽三密。所言𑖀字法界體性卽是內心大我。故云也。證此大我者。名毘盧遮那。第十六二十九云。此心曼荼羅之上有佛在中。故曰大我。大我者佛之別名也。又二十八云。此上有一切人中尊。卽是毘盧遮那也。此是行者自性無師智。大毘盧遮那非從外來也。問涅槃經說八自在我。說如來大我。今何云此宗辨義耶。答涅槃雖說大我。唯約佛性常住無我說我。或約佛德說八自在。尙是爲顯略說也。今一切衆生八辨肉團說內心妙白蓮八葉九尊等。是名如來應正等覺。豈爲同日論乎。故簡擇云此宗也。第五二十七云。內心妙白蓮者。此是衆生本心。妙法芬陀利花。祕密幖幟。花臺八葉圓滿均等如正開敷之形。此蓮華臺是實相自然智慧。蓮華葉大悲方便。正以此藏爲大悲胎藏曼荼羅之體。其餘三重是從自證功德流出諸善知識入法界門耳云云　❼第十六二十九云。此心曼荼羅之上。有佛在中故曰大我。大我者佛之別名也文十三十三云。達摩馱都是法界也。法界者卽是佛身。下句云我者。言我卽是法界也文十二三十三云。如梵音云我者於中卽有阿聲案本卽本不生義也。此常住不生之體。卽是一切之所依止也。稱號者。我覺本不生故。一切世人稱號爲佛。非平等法界有如是名也乃至　又此中我𑖀字又摩鞏卽是不生義也。亦是數中說法。更問也。文第十九十六云。上來所說阿字門。卽是顯示自身我。卽我自身本不生亦無滅。不生不滅者。卽是如來之身。當如是觀察也。故云阿字以自形顯示其德也文

如有一類下。正釋非靑非黃文　臙脂色者。經云紅紫。守護經云非紅非紫也。金剛童子軌下七丁云。阿洛得迦唐云不空羂索經胭脂上九云。胡煙脂。本草第十五四三云。燕脂。釋名經赦。時珍曰。按伏候中花。古今注云。燕脂起自紂。以紅藍花汁凝作之。調脂飾

❶(兩本)十義㊞　❷[或在字脫也]一㊞　❸在＝應㊞　❹求十(述記一八五釋離蘊云,離者異義,體異名離)十七字㊞　❺[兩]一㊞　❻[經第六…三丁右]二十五字一㊞　❼[第十六…別名也文]三十字一㊞

面產於燕地。故名燕脂。或作經赦。何奴人名妻為嬰氏。音同燕脂。其顏色可愛。如燕脂也。俗作臙脂胭支者並謬也文　愚按。梵語雜名赤色三曷羅迦。第六九云。路呬多與阿落得迦聲勢相似。胭脂者恐是胡語。胡國出於此物。中國隨物而用胡語。翻譯人亦隨時人語。翻阿落得迦以為胭脂。應是正翻耳。又按。錢箋古今注云。燕支葉似薊花似蒲公。出西方。土人以染名燕支。中國謂之紅藍以染彩為面色文　錢氏說。燕脂是胡語可見。然時珍云。產於燕地故名燕脂者誤矣。是本胡語。但取音故。或作燕支。或臙肢。若如珍說云調脂則肢及支為是何義耶。亦作臙及胭豈是燕國耶。其誤必矣

或言下釋形表二色也。具如抄辨

然此等衆相下。明能破相也。此亦有二。初破外計。謂汝計眞我實有。然顯形等色。因緣生故無有自性。云何得計眞我同于青等色乎。抄云乃至極微者。此解恐不可。心歸剎那。色歸極微者。有部所立也。今此中不爾。明色等因緣生故畢竟無自性。故疏云此等衆相悉從緣生無有自性也

對如是種種下。次明如來應正等覺非青等也

所以者何下。明非青等所以也。謂汝執一定相。云我是青等。青等本來不生故。青相不可得。故知。心非青相。然青實相本來不壞。不壞卽心實相。故云亦非非青也。既是非青亦非非青都無定相。故結成此義云當知等也。意明。萬法唯心故。不可云唯青等是心。心遍萬法。無一定相。故萬法唯心故。不可云心非青。心不離青相故。又云如來應正等覺者。大空遍一切處義。遍一切處故無一定相。又遍一切處故不離諸相也。又如來應正等覺空故非青。不空故非非青。都無一定相。執一定相是外道妄見也

如有外道下。擧喩明外道妄計執一定相也。黑月喩生死長夜。諸弟子卽諸外道。象喩眞我。說種種異相喩諸外道各各執見。謂或計青。或計黃。乃至計非男非女等也

若瑜伽行者下明正見相。是眞見如來應正等覺大象全體也　開發心明道者。具如下疏釋　照見心王如來者。心王卽如來應正等覺。內心大我于栗太眞實心。所云心自證心。心自知心故云照見也　大明中者。謂平等大惠明。翻前黑夜無明也。明見象眞體故。淨論都息。故云也

享保八年歲次癸卯六月二十三日　沙門
曇寂手書
同十四年己酉春三月再閲添刪
元文二年丁巳春三月重正治
❶同第二龍集丁巳二月七日以　寂和上御本燒香敬寫脫手　金剛佛子妙乘
寶曆九卯年卯月十三日　以善住師御本寫之竟　順❷庸

❶[同第…庸]五十字－⊕　❷庸十(文化十一甲戌四月摸寫之按毫于精舍閑室南軒杜多深識房晋粲)⊘

大日經疏私記第十一

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

❶次云祕密主下。第三釋非欲界同性等文也

亦是下。示文來由也。謂前對一類外道計明之。是總對諸外道妄計而辨明也

有諸外道下。擧外道計也。嘉祥涅槃疏曰。檀提婆羅門。計此身卽是涅槃。不須與滅。此計欲界爲涅槃也。阿羅羅計無想爲涅槃。此計色界爲涅槃也。欝頭藍弗計非想爲涅槃。此計無色界爲涅槃也。此三外道以三有爲涅槃文 非想處者。涅槃經三十六會疏四十三云。❷須跋陀言。世尊我先思惟。欲是無常無樂無淨。觀色卽是常樂清淨。作是觀已。欲界結斷獲得色處。是故名爲先調伏心。次復觀色。色是無常如癰如瘡。如毒如箭。見無色常清淨寂靜。如是觀已。色界結盡得無色處。是故名爲先調伏心。次先調伏心。次復觀想。卽是無常癰瘡毒箭。如是觀已。獲得非想非非想處。是非想非非想處卽一切智。寂靜清淨無有墮墜。常恒不變。是故我能調伏其心。佛言。善男子汝云何能調伏心耶。汝今所得非想非非想定。猶名爲想。涅槃無想。汝云何言獲得涅槃。善男子汝先已能訶責麁想。今者云何。愛著細想。不知訶責如是非想非非想處。故名爲想。如癰如瘡如毒如箭。善男子汝師欝頭藍弗。利根聰明尙不能斷如是非想非非想處。受於惡身。況其餘者文 圓覺略抄六二十二云。佛名經說。佛語舍利弗言。汝師欝頭藍弗得非想定。八萬四千劫滿命終之後。不免還作飛狸之身 梵王毘紐等者。經中不出。然疏擧之者。諸外道多計此二天生一切衆生故。❸故第十十六云。一切衆生因梵天故名一切衆生主。能生一切有情故也文 毘紐天者卽毘紐天外道所計。具如下辨之

然此三界下。總明非三界同性也。謂心卽如來應正等覺。有佛無佛性相常住不變體性。三界是從煩惱業等衆因緣生。無常變易之相也。故云非同性也

次廣分別下。釋經非天龍夜叉等文。是擧八部衆總攝一切有情也。故疏云無量諸衆生趣等。八部義具如抄辨

譬如下。擧喩明心性不變義也。虛空喩不變心體。八功德水喩隨緣心體。隨器差別喩隨緣相 或辛等者明差別想 渥解等者明不變相也。謂凡三界有情非情無有非一而唯心作。謂自畫作三界。或天趣慈淳。龍趣嗔恚等。種種差別而不變心體與彼不同。妄息障除。眞性顯現。未曾變異也

八功德水者。喩心八德。所謂四智四三昧八葉心蓮華藏也。俱舍光記十一三云。若依稱讚淨土經數八功德云。一者澄淨。二者清淨。三者甘美。四者輕耎。五者潤澤。六者安和。七者飮時除飢渴等無量過患。八者飮已定能長養諸根四大。增益種種殊勝善根文 千臂千鉢經第一十五云。八功德水清涼浴地沐浴如來。何者爲八。一者心得快樂。如入禪定。二者輕安。三者軟滑。四澄靈性淨。五者無諸穢濁。六者清榮淨徹。七者常飮安善。八者多飮無患。消除煩惱得常樂清淨文

又如下。第二喩也。摩尼喩不變心性。其義如上喩可知。最勝疏五本四六云。梵云震多此云如意。本音但名意。心思量義。如者義加。末尼者。此云寶珠。此是喩文 ❹摩尼亦具八義。卽表心八德。華嚴大疏第八四三經其狀猶如摩尼寶形。疏爲摩尼狀有於八楞似方不方似圓不圓故異下八隅文 摩尼種子阿字。八梵云[illegible]。故摩尼數亦八。[illegible]字者本淨菩提心。卽如意珠也。第十九十二云。又疑難云。上說眞言無相無緣同於大虛。不可分別云何而有此種種事耶。答喩如如意珠滿一切願。乃至三事亦能淨也。若人欲共身淨。珠力故令共身如琉璃。若欲語意淨亦隨意隨分而淨。世法尙爾。何況如來如意珠妙寶而不能作如此事耶。如世珠雖作種種事滿種種願。而寂然不動無思無爲。不來不去而爲成一切。何況如來大寶耶云云 今擧此二喩者。水是[illegible]字義。又[illegible]字金剛種子。卽金剛不可壞義也。如意珠[illegible]字爲體。[illegible]是內心大我故。擧此二喩以喩不變心體也

復次世尊下。釋所說本懷也。謂上對凡夫

❶大正藏經第三十九卷五百八十八頁 ❷原本傍註曰欝頭藍弗弟子 ❸〔故〕—㊥ ❹摩尼乃至珠也八十一字依甲本補之

外道執見說非青非黃乃至非三界同性等者。爲欲開示大悲胎藏生曼荼羅也。夫大悲胎藏生曼荼羅者。皆是自心所現。爲欲令知一切唯心所現故。正開示心實相。是正佛本懷也。抄唯約非三界同性文釋者。今不取之。次下疏云非青非黃乃至等。明是示非青非黃以下三番文本意也　大悲胎藏生等者。指下具緣品等所說大悲曼荼也。具緣品初云。唯願世尊。次說修眞言行大悲胎藏生大曼荼羅王。爲滿足彼諸未來世無量衆生。爲救護安樂故乃至一切如來同共集會。漸次證入大悲藏發生三摩地。世尊一切支分皆悉出現如來之身云云　如是所現皆從機感之因緣生故。一切唯心造而不從外來。從本已來不生不滅無有變易。是以如來應正等覺。非青非黃　乃至此心不與三界六趣同性。離如是諸相者。卽是不變體性故。云正開示心實相門也

何以故下釋先開示心實相之所以也　然抄出深祕義。雖非無此義而當段意不爾也。今解云。若先不示心實相。直說悲生曼荼羅。則行人誤。謂此色是青。是黃。乃至此形是梵天。此形是毘紐等。而不知從心因緣而生故於寶王眞性取一定相而生戲論也。若先示心實相。則知如來應正等覺非青非黃乃至非梵天同性。唯依心因緣而生故。不障菩提心。故先示心實相也　如行者本尊三昧者。行者所修本尊瑜伽之觀。卽是意密觀也。上云。從一平等心普現一切本尊。如是本尊無非三昧文　第十四二十二云。意密者卽是本尊瑜伽之觀。亦隨四重方位各各不同。與此相應卽入如來意密之藏。文行者如說修行。機感相應。則本尊三昧衆相現前。隨所修法本尊色形性類種種不同。故云有顯形男女等相也。顯謂顯色。本尊色相青黃赤白種種不同。是對非青非黃等文。形謂形色。本尊座位有方圓三角等之異。是對非長非短等文。男女等者。本尊形類有二。或男或女。男表惠女表定。是對非男非女等文。及普門示現等者。對非三界同性已下八部等文。是明普現色身相。故云普門示現也

恐諸行人下。正明開示心實相門之意也。第七云。觀心爲因。三密爲緣。普門海會得現前文謂自心觀。自心修。自心生。此三種皆不出自心。故云心因緣生。所云因是法界。緣是法界。因緣所生法亦是法界都不出一心法界也　寶王❶眞性者。謂淨菩提心如意寶王不變體性。以不變故普門示現色相形類種種不同。雖種種不同無離寶王※眞性。所云乃至世天等。悉是毘盧遮那之謂也。然不了心因緣故。見本尊相或執青或執黃乃至執男女等相。是云生戲論也。爾時以十緣生句觀如是相。衆相都不可得。知不可得故證心實相明見寶王眞性。今云非青非黃等正明此義也。　故疏釋云佛說言等也　若能如是等者。意明。普門海會現在前時。觀察如是色形非黃非青畢竟不可得而不離眞性。則戲論滅明見眞性。是云不障菩提心也。若還執是青是黃等一定之相。則於遍一切處淨菩提心而爲隔礙。是云障菩提心也

經又云下。第四釋心不住眼界等文。疏有二義。初義意明。前總約內外十二處說心不在內外中間三處。三處攝一切法是總相故。義恐難解。故今亦爲未悟者一一歷眼界耳界乃至意界十八界法。而廣分別示心不住也。三處者。抄❷云二解。一指三科法二指如上三段文。皆不當也今云。是指前十二處中內外兩中間。云三處也。今此中對前十二處段辨兩段異。豈爲異解耶

若心不與下擧所迷相也。意明。上既云非三界同性等。故迷者亦以爲。若非三界同性則爲住眼界等耶。乃至住意界耶。是依上文重生疑惑也

若心住下明破也如文可知　況復等者。心之實相是常住不變不可破壞法。豈住無自性眼界中乎　乃至陰入等者。於十八界中擧初眼界攝餘十七。故云乃至也

復次下第二義也。上義對第一十二處文。約法寬狹辨其異也。　今是對前心非青黃及心非欲界之兩段。約外道聲聞而明其異。故云已前破種種外道等也　邊見聲聞者。抄出二解。一總指聲聞乘。二指犢子及薩婆多兩部。愚按次釋中。擧犢子及有部。故知第二解當矣。計我及計法體實有者。是常見也。故云邊見　如犢子等者。智度第一

❶眞＝心㊥㊁※　❷云＝出㊥㊁

十三云。是佛法中亦有犢子比丘說。如四大和合有眼法。如是五衆和合有人法。犢子阿毘曇中說五衆不離人。人不離五衆。不可說五衆是人離五衆是人。人是第五不可說法藏中所攝。說一切有人輩言。人一切種一切時一切法門中求不可得。譬如兎角龜毛常無。復次十八界十二入五衆實有自性。而人此中不攝文述記第一八六云。筏蹉氏外道名。犢子外道。男聲中呼。歸佛出家。名犢子部。皤雌子部女聲中呼。即是一也。上古有仙居山寂處。貪心不止。遂染母牛。因遂生男。流諸苗裔。此後種類皆言犢子。即婆羅門之一姓也。涅槃經說。犢子外道歸佛出家。此後門徒相傳不絕。今時此部是彼苗裔遠襲爲名。名犢子部。正量部等亦作此計文宗輪述記上三十七云。後即於此第三百年中。從說一切有部流出一部。名犢子部。述曰。犢子者。律主姓也。上古有仙居山靜處。貪欲起已不知所立。近有母牛。因染生子。自後仙種皆言犢子。則婆羅門姓也。佛在之日。有犢子外道歸佛出家。如涅槃經說此後門徒相傳不絕至此分部。從遠襲爲名。言犢子部。文殊問經云。犢子部注云。律主姓是也。眞諦法師云。可住子弟子部。謂羅睺羅舍利子弟子。皤❶此子是羅睺羅弟子。弘舍利子所說。因以部分名爲可住。可住仍言。上古有仙名可住。今此律主母是彼種。從母爲性名可住子。此理難解。幸願詳之文三論玄義下五十七云　三百年從薩婆多出一部。名可住子弟子部。即是舊犢子部也。言可住子弟子部者。有仙人名可住。有女人是仙人種。故名可住子。有阿羅漢。是可住女。女人之子故名可住子。此部是此羅漢之弟子故。名可住子弟子也。舍利弗是羅睺羅和上。羅睺羅是可住子和上。此部復是可住子之弟子。舍利弗釋佛九分毘曇名法相毘曇。羅睺羅弘舍利弗毘曇。可住子弘羅睺羅所說。此部復弘可住子所說也文　文殊問經下云。於百歲內。從雪山出一部。名犢子律主姓也雪山部是上座部。宗輪等云出於有部。相違可知。犢子阿毘曇者。三論玄義云法相阿毘曇此義恐是眞諦三藏說　亦名舍利弗阿毘曇文法花玄賛❷第一云。舍利弗毘曇六十二見經正量部義文正量部者。從犢子部出四部其隨一也。述記第一擧犢子部畢云。正量亦作此計　又智度第一曰。有人云。佛在時舍利弗解佛語。故作阿毘曇。後犢子道人等讀誦。乃至今名舍利弗阿毘曇文　三論玄云。從人立名。如舍利弗阿毘曇等。智度論云犢子道人受持此毘曇。亦名犢子毘曇文　今明藏中有舍利弗阿毘曇三十卷姚秦曇摩崛多譯　四大和合樂者。三論玄下二十云。於小乘內分三品。一俱不得二空。如犢子部云。四大和合有於眼法。五蘊和合別有人法。此下根人也。指心六三十二引智論文畢云。人法在不可說藏中者。三世無爲不可說藏五法藏中。四種是法。不可說藏即我也。何云人法在彼藏耶。謂法字增歟。智論但云人。又義釋無法字矣。或云。人法者非人與法。人即法歟。猶如眼法矣。故十二門論疏上云。犢子部云。四大和合有眼法。五陰和合有人法。今明。眼從四大生。則無自性。人由陰者。義亦同之文今云。今本爲正。義釋無一法字。恐是脫。何者上標人法。次只云人。故知是脫。人即法故云人法。即我法也。辨人我法我異。具如抄解往見

❸說一切有下。明薩婆多計也。此中亦與智論文全同也如上引之此宗雖不立我體。尙有實法。談三世實有法體恒有。不了畢竟無自性。故❹亦違眞性。故云戲論法等也。三論玄云。薩衞之流。但得人空不得法空。爲次根人也。若能觀心下能破也。謂心遍法界無一定相。故云不住。不住即實相異名。心不住故行處不可得。何爲實我。何爲實法。我法本來不生故。云無行處。知行處不可得故能迷心息。故云戲論皆盡也。行處者與行迹同。謂心行迹也。第七十八云。梵音薩他娜[悉曇字]是住處義。亦是住義。如人從此住處昇上某處。其所依處所說名爲住。諸賢聖地位亦如是。約諸行道人心迹所依所止息處故。說種種名歡喜地等乃至　入多字門時。了知諸法皆空故。不住生死中。即此如如亦不可得故。不住涅槃中。爾時行處盡息。諸位皆盡。遍一切處的無所依。是名以不住法住於如來大住也。如來大住者。所謂應無所住而生其心之謂也　非見非顯現等者。釋次經文也

如有人言下。　初釋非見義也。此二有人皆

❶此＝雌(甲)(乙)　❷[第一]－(甲)(乙)　❸大正藏經第三十九卷五百八十九頁　❹亦＝忽(甲)(乙)

約性宗釋。故云一切衆生本有佛知見等。若配解者。當華嚴五教中終教。天台四教中別教也。而抄云此二段如次明三乘一乘者不可。何者。卽事而眞當相卽道。卽是一乘所談故。此中所明非一乘義。文甚明著也。意明有能見所見者。皆隨於因緣生滅。是世俗義。如來應正等覺離於因緣性相常住。故云非見也。或有人下。釋非顯現也。常理者。上約本覺義故云知見。是約眞如故云理性也。意與上義同。有能現所現者。皆因緣無常。故云非顯❶現也　皆以世諦等者。義林章云。護法釋云。世謂隱覆可毀壞義。俗謂顯現隨世流義。此諦理應名隱顯諦。隱覆空理有相顯現。如結手巾爲兎等物隱本手巾兎相顯現。此亦如是。今隨古名世俗諦。梵云三佛栗底。故以義釋名隱顯諦。又復性墮起盡名之爲世。體相顯現因之爲俗。世卽俗名爲世俗諦。持業釋也。或世之俗義亦無違。諦者實義。有如實有。無如實無有無不虛名之爲諦。世俗卽諦持業釋也。世俗之諦依士釋也文今可見可現卽世俗義也。菩提心者本具心體非新成法。若云可見可現者。卽是隱覆常如本體。有相顯現也。又可見可現卽起盡義。名之爲世。可見可現體相顯現因之爲俗也。問金剛頂說現智身見智身。豈非見現乎。又此經云。本尊三昧衆相現前亦爾。答雖名同義大異。是明如來加持有相瑜伽。若約行者世間三昧有相位故說爲現見。若約本尊全本地身而現加持故卽相無相。所謂見加持身則見本地身。何有見現相。應知非同日之論也

若淨菩提心下。總明能破也　卽爲有相者。有相卽世俗也第十九七云。相者是世間法。今佛明世間三昧有相之法何也云云世間三昧者。第二身無畏。本尊三昧衆相現前位也。問。此中明性宗義是當第三劫也。又明五種三昧中。二乘已上爲出世間。二乘卽第三無畏。今何云有相世俗耶。答。相望重重。下釋第二劫云除心外垢不知心中祕密事。對第三劫心自證心。知心中祕密事。皆名心外有相也。又第十一釋第二劫爲非三摩呬多地。名影像成就亦是有相義也　皆是虛妄者。對第三劫如實知自心。故可見可現皆爲虛妄。下疏云。以此中十喩第三劫望前十喩第二劫復成戲論文卽此義也　云何能見等者。下疏云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心卽是如來自然智亦是毘盧遮那遍一切身也文卽是能見無上菩提義也。如實知心卽自然智故。非見非顯現者。今直依經。私設一解云。見現者。起信所明三細中轉現二相也。又唯識論所謂見相二分也。起信云。復次依不覺故生三種相。與彼不覺相應不相離。一者無明業相以依不覺故。心動說名爲業。覺則不動。動則有苦果。不離因故。二者能見相以依動故能見。無動則無見。三者境界相。以依能見故境界妄現。離見則無境界文圓覺略疏抄第四十四云。疏法相極於三細者。此三是賴耶三分。彼宗但以此識爲無始根本（私云。不談眞如隨緣故）是一切法所依故。所詮法唯齊於此。所說無明但在六七識中。都不明賴耶更有根本（私云。起信所明根本無明）故不到前之三重文故知今所明對權教義是當第二劫中他緣乘也下疏明他緣乘云。此無緣乘心卽是法無我性。以行者初劫修觀行時。心沒蘊中故。以五種無性空門觀法無我。然望緣生中道猶屬對治悉檀。若失般若方便卽墮於斷滅。名惡取空者濫方廣道人文　依智度論第十三明犢子及有部義如上引文次明方廣道人。與此中次第同也。依此思之。　經意非見非顯現者。兼存空有二宗義也

又經中下釋何以故等文。因緣者所以義也。抄云明次上不住眼界已下文所以也。❷愚按。近約不住眼界等文。遠明心不在內已下文所以也故次釋中。云一切色像。色謂靑黃等像。謂男女等遠通上文可❸見　虛空相心者。虛空以無相爲相。此心亦無相同虛空。故云虛空相心。卽行者本有❹無相菩提心。故❺下云虛空無垢。此段與上虛空無垢金剛同。上疏云。虛空無垢金剛者。卽是菩提心體離一切執諍戲論。如淨虛空無有障翳。無垢無染亦無分別云云　離諸妄執者。經云離諸分別。分別卽妄執義。❻具如上疏釋。抄引守護經辨云云　愚按。准守護經云遠離一切麁細分別文及上疏。初云離一切分別。梵云劫跛。次云無分別。梵云劫跛夜帝。所以重言是分別之上更生分

❶［現］一㊎　❷愚按＝今云㊎㊁＊　❸見＋（何以故者徵也虛空相心等釋文）十三字㊎㊁　❹原本傍註曰住私畢竟無明故喩虛空相也　❺［下云…云云］五十八字一㊎㊁　❻（具如…不同也）二百四十三字＝（意明無相菩提，離一切妄執，是不爲外塵所染，故云離，無分別者，謂虛空相心，本無能見無別，是云無分別，意明自己無別，離無兩字其義有異）五十五字㊎㊁

別義文此中離諸分別者是麁妄執。無分別者卽細妄執也。然今疏釋釋意不爾。離諸分別者明離一切分別。次無分別者。述成離諸分別義也。意明。離諸分別者。計靑計黃乃至計見計顯現者皆有心迹。是名爲一切分別。今淨菩提心離如是種種分別。故云離諸分別。次云無分別者。若無分別。卽是離一切相。離一切相者。卽是虛空相心。本來無垢淨菩提心也。故疏云離諸妄執亦無分別。加亦言明。次無分別卽是虛空相心也。次疏釋文明。與上文意不同也

猶如下擧喩也　❶虛空畢竟淨者。明虛空相心　一切色像等者。明離諸分別義也

心性亦爾下合法也　一切分別等者。釋❷離諸分別也　若無❸分別等者。釋無分別❹義。❺是述成上離諸分別義諸熟思之

經云所以下。徵釋次上文意也。❻抄云自下總明上來所由。所謂云何菩提已下所因也文此釋若通云何菩提已下文次上文何以故等何限。心不住眼界已下文乎。故知。抄主解不得文意也。今云。何以故已下。總明心不在內已下諸段文所以也所以者何者徵釋何以故已下意也。　抄辨心虛空菩提三種體云云今謂。此三種眞性異名。一種眞性名虛空名心名菩提。故釋云同一相有三名耳。性同虛空者。性謂眞性。諸法總體。故稱云性此性自性清淨而離分別猶如虛空故爲虛空也。華嚴大疏十六上四八云。其性如虛空者。如來藏性體離斷常。故如虛空文斷常卽妄分別也　❼卽同❽於心者。心謂干栗太名眞實義。以眞實故爲諸法體爲所依止故云心也　❾性同於心卽同菩提者。菩提者覺義。此性本自具大智惠光明等無量性功德故名爲菩提卽本覺也是菩提心爲因義故。正指本覺菩提。故守護經云菩提性菩提性卽本覺也此三種卽一體異名。故云三種無二也。是正結成菩提心爲因義也　此等悲爲根本等者從上心不在內至此經文。廣歷諸法明菩提心義。今至于此略結成三句義故云此等悲爲根本等也

如上種種下。總結上文意也。從心不在內已下。歷法明心不可得義。是云種種人清淨門。清淨謂心性。入心清淨之門故。依主釋也。謂聞說心非三處畢竟不可得開悟自心本性清淨是云入清淨門也　皆爲發明等者。上種種門❿皆心外無法。心外無法故皆發明自心尋求菩提義也

今復結言下。正作釋也。上經云虛空相是菩提對此云今復。此一段文遠結成上三句意故云今復結⓫也　虛空無垢者。釋虛空界。經於虛空中說空界聲。故云虛空界具如上辨疏顯此義云虛空無垢。虛空無垢者。所謂法性難解之空也。第九菩提性品疏云。今此中虛空者。卽是不可得空。卽是大空。空亦復空。但有名字而實體卽不空離空與不空之相也○然空名亦不可得。若有名可存卽是有相。有相卽心生滅不入實智云何得名阿字自然之慧實相之智耶　同一相等者。釋三種無二義。無二卽一相也。此三種同無相爲相。故云同一相。述記第七末云。或體相義。眞如亦名爲相無相之相。經言同一相所謂無相文今按。此三種卽三種無爲。三名雖異體是無爲。故云同一相也。云何知者。心者。非擇滅無爲。菩提是擇滅無爲虛空可知。唯識論第二六丁云。離諸障礙故名虛空。由簡擇力滅諸雜染。究竟證會故名擇滅。不由擇力本性清淨。或緣所顯。故名非擇滅一又俱舍第一。廣明之又此三種釋經所謂三兄弟。心者普賢自性清淨本有菩提心也虛空者卽虛空藏。其菩提心離諸障礙。猶如虛空。卽是虛空藏清淨境界三昧也。菩提者觀音證菩提。所謂得自性清淨義也。是同一性故名三兄弟也。又卽人法喩也。心是法也。起信曰所言法者。謂衆生心也。虛空界

❶〔虛空…義也〕二十四字＝〔虛空喩虛空相心，一切色像等，喩離妄執等，色謂靑黃等，像卽山河樹林等，以喩心性，非性非黃色也，乃至非男非女像也等也，上釋虛空無垢金剛云，虛空無垢者卽是菩提心體，離一切執諍戲論如淨虛空無有障礙，無垢無染，亦無分別，卽此之謂也〕九十七字(甲)(乙)　❷〔離諸分別也〕五字＝〔上句，一切分別者，卽諸妄執，旨心體無相，與一切染法不相應，故云無能染汚之者〕三十二字(甲)(乙)　❸分別等者＝下(甲)(乙)　❹義＝句(甲)(乙)　❺〔是述…思之〕十三字＝〔無分別者，謂自無見相，無相菩提本無見相，已無見相，卽是離一切相也，離一切相者，述明上離妄執義，一切相卽妄執也，抄云，守護云，以是義故，遠離一切麁細分別文　二經全同也，意離諸分別無分別見，若疏離諸妄執者，離麁分別也，亦無分別者離細分別也，云云　辨云，經文縱容隨解不違，疏釋不爾，離諸妄執者，釋離一切分別，次無分別者，述成離諸妄執也，謂計靑計黃，乃至計見計顯現者，皆有心迹，是云一切分別，虛空相心體無分別故，離如是一切妄執分別，故述成上離一切分別，云無分別，又釋文中中間安亦字，云亦無分別，是以上離字不通次，無分別句，云何讀爲離一切分別無分別乎，又釋中云，若無分別，卽是離一切相也者，意明心體無分別故離一切分別，與守護經及上疏麁細分別義，其義不同，應思之〕二百八十一字(甲)(乙)　❻〔抄云…抄〕九十七字＝〔総結明上三句義也，所以者何者，徵釋何以故已下意也，性同虛空等者，次第相成也，性謂體性，謂三種同一性，故標云性，勘注〕四十九字(甲)(乙)　❼卽＝性(甲)(乙)　❽〔於〕－(甲)(乙)　❾〔性同於心〕－(甲)(乙)　❿皆＋(明)(甲)(乙)　⓫也＝成(甲)(乙)

卽喩也。人爲菩提。所謂衆生本具菩薩性故。凡三點三密等一切三法門皆攝此中也。又華嚴大疏十九下。明眞如有百名中有一心虛空界智果三名。夫略爲三者。是西天滅數之法。此義如上辨之

卽此下釋此等悲爲根本等文。　一法❶界者上三種法同一相故。稱云一法界心。以要言之阿字法界體性本不生理也第十九云。當知菩提性等於虛空。空等於菩提性。　菩提性者卽是阿字門一切智句也文又起信論云。心眞如者。卽是一法界大總相法門體。所謂心性不生不滅是也　因緣畢竟不生者。因謂菩提心。緣卽萬行。今此經宗自心發菩提。卽心具萬行。是以因及緣不出自心。因是法界。緣是法界。更無生相故云畢竟不生也。又不動法界而緣起故。法界不生滅卽是因緣不生滅。故云畢竟不生。　而不壞等者。謂不壞因緣卽入法界故。　因緣生滅卽是法界生滅。故云不壞因緣實相。　以不生故等者意明。依畢竟不生故。　卽能所而無能❷所。非強空能所爲無能所也。不生者。謂法界。　因亦法界緣亦法界。何爲因何爲緣。能所相都不可得。　故云無能所之異也

❸以不壞故等者。　謂因及緣不壞各各自性故。於無能所中而成能所。故菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟。三句義成。　釋述此義云亦得悲爲根本也

卽是究竟下。結歸中道也。　一法界心具不生不壞兩義。是法界不生法界不壞。欲言是有卽相無故。欲言是無卽性有故。故云究竟不思議中道也。　不思議中道者卽阿字義也

經云祕密主下。已上就菩提心爲因句金剛手起三問。如來次第答之畢。　自下重結上意兼統論一部始終。又廣開會諸經意也

經云。我說諸法如是等者。抄出私解云。我說諸法者。直指三科法。　諸法必非指此經及他經說云云　愚按諸法者。　別指如上心不住內已下五番文。　總指一經始終及顯密一切諸經。　凡有所說者。　皆不出三句法門。故下疏分明顯此義也。　又抄引守護經云。此中所說如是法者。　指上所擧三科百法。云云今具引文。　經第一十二云乃至善男子。是故此心虛空菩提陀羅尼性無二無別無斷。如是一切皆以大慈大悲而爲根本。方便波羅蜜之所攝受。善男子是故當知。我今❹於此菩薩等大衆之中說如是法。　爲淨廣大菩提心故。　爲令一切了知自心故文　愚按❺此經指三句法門云說如是法文甚明矣。今經云我說諸法如是。　如是之言在下。語勢與守護不同。　故疏釋意廣指顯密諸經。云如是法。　如是法明不出三句故。　其實亦❻義不相違耳

佛已開示下。釋經我說諸法如是文也。謂上廣說五番文。而開示淨菩提心畢云。　此等悲爲根本故云略明三句大宗竟。是於菩提心因句中略示三句大宗也　開示者。唯識述記第一本二十四云。爲外道等開顯此文爲內道等演示此義。令於唯識如實了知不生邪智。謬執我法。　或內外道我法邪智示令正智故名爲示。於唯識理全未能知。開曉令知故。名開也文　今准此釋外道及邊見聲聞示令正知。第二劫人心外見法。開曉令知。故云開示。當配上疏釋而知矣

卽統論下。　釋彼諸佛菩薩等文　無量方便者。此經始終不出因行果三故此經三句以爲宗體也。第二十二十三云。前云三句義。謂菩提心爲種子卽因也　大悲爲根。方便爲究竟。從首至終皆明此三事文　說三句法門者。皆爲令知其心是此經要旨也　故上疏云。　此敎菩薩眞語爲門。自心發菩提。卽心修萬行。乃至嚴淨心佛國。從因至果皆以無所住而住其心文　又下云。　入佛智惠有無量方便門。　今此宗直以淨菩提心爲門。　若入此門卽是初入一切如來境界文

如❼此經等下。　明廣攝諸經也。　凡此經宗意。　五種三昧道皆菩提心始末行相。　諸經雖廣不出五種三昧道。驗知。　一代說敎皆無不爲開示自心。故三句法門攝諸經盡❽也第七三云。就此經宗。　則五種三昧皆是開心實相門。　如行者初住有相瑜伽則是世間三昧。　但於此中了知唯蘊無我。卽是聲聞三昧。　若以十緣生句觀諸蘊無性無生。卽是菩薩三昧　餘如住心品中廣明文　抄設問答辨金剛頂經三句攝不攝義甚鑿矣

究竟同歸者。抄云云愚按　如來一代方便從

❶界＋(心)(甲)(乙)　❷所＋(是)(甲)(乙)　❸以不乃至也五十七字原本所無今依甲本補之　❹於此＝如諸(甲)(乙)　❺原本傍註曰守護　❻〔義〕－(甲)(乙)　❼此＝是(甲)(乙)　❽也＋(勝鬘寶窟中末四七云，又一門因果次第者，一者發菩提心，二修菩薩行，三者得於佛果，所以明三者，如人欲到所在必具三事，一發心欲到，二正涉路而行，三得到所在，勝鬘五章亦唯此三義，初一章謂發菩提心，次三章謂修菩薩行，後一章明得佛果，金剛般亦明此三章，初廣大等四心，謂發菩提心，次不住六塵行於六度，卽行菩薩行，後明不可以身相見佛，明無爲法身果文卽是三句也)百五十一字(甲)(乙)

我觀之。則皆悉大日如來一體速疾力三昧中所說。而都不出阿字一法界體。故釋迦佛在第三重現應身相。第五卷明釋迦尊云。此白蓮華卽是中臺淨法界藏。世尊爲令此敎廣流布故。以此生身幖幟而演說之。然與本法界身無二無別。故云住彼而說法也文爲令此敎廣流布者。一代說敎。約五種三昧道說發心修行成果相。皆是三句所攝。是云爲此敎流布也。如是流布皆歸三句法。故云究竟同歸也。第六卷二十一釋五字偈中云。爾時世尊遍觀察已。了知種種三昧道同歸一體。皆是佛乘。復爲執金剛說一切三昧道中成菩提印文五字偈也三句卽𑖀字三義又因行果三義。開之則𑖀𑖁等五字。因行證入方便五義也。是名爲佛乘。一切諸佛乘於此乘到所詣處。故云佛乘也。又依此法門成正覺。故云成菩提印。剋言之。則三句五字歸于𑖀字一體謂之一體速疾力。體速疾力者。卽衆生自心。故上經云知識其心等。今一切諸敎。皆歸此處。故云究竟同歸也　次經祕密主。族姓男等者。闕疏釋也。恐是有脫文。有人云。其意應例上。故疏不釋之也文假令可爾。豈無牒文。故知。是文脫也。檢兩本義釋及承和古本。皆此疏同也。經云。族姓男等者。於四姓中生名族姓子。猶如言善男子善女人。第五十云。言佛諦聽者。梵云矩羅。是族義。部義。補怛羅是男子義。若世諦釋。於四姓中生皆名大族。故名族姓子文

經云祕密等。已上於因句中示三句大宗畢。云當如是識知自心。徵釋此文。重明廣歷諸法知自心不可得也　經云何知自心者。徵也。謂若下釋也

世尊前已下。釋文來由也。前歷三科等諸法。明心不可得義是云說如實相也。復作方便下明今文大意也　懸悟者。懸與玄同。懸謂幽玄也。第十初古佛所說其道玄同。第十五二十五云。解與諸佛玄同也。莊子天地云。玄古之君。天下無爲也。疏玄遠也。嘉祥維摩疏三。竪幢玄番。卽與懸播同。韵會。玄胡涓切。深也。玄懸音同通用　復作方便者。歷分段顯色等諸法而觀心不可得。是修入方便也。對上心不在內等四段文云復也

頓覺成佛者。明依方便而所得果也。此經宗意直觀自心實相。心自證心。故云頓覺成佛。卽初地果相上。云初發心時便成正覺是也　入心實相門者。明修入方便。卽歷諸法觀心不可得也。以此爲門入自心實相。故入心實相之門依主釋也。上疏云。所云清淨句者。卽是頓覺成佛神通乘也。如餘乘菩薩。志求無上菩提。種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫。或有成佛。或不成佛者。此眞言門菩薩若能不虧法則方便修行。乃至於此生中逮見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。欲超昇佛地卽同大日如來。亦可致也文清淨句者𑖀字本不生義次上云開示淨菩提心。又云。如上種種入清淨門。皆釋心不可得義。卽是清淨句也。第五八云。次有一偈半。顯示淨菩提心如實相印。卽是開佛知見使得清淨也文又下云自性清淨卽是阿字門心入阿字門。故當知一切諸法悉入阿字門文　亦爲決了等者。抄云。觀心不可得有二意。正明頓覺成佛義。兼示開會決了旨也。此解恐不當也。今云。明頓覺成佛義卽是決了一切佛法也。不可❶以爲二義。上說三句攝一切佛法。今亦明頓覺成佛義決了一切佛法。故云亦也。非是兼義。或可。亦言助語也。決了者。諸經中說唯蘊無我。說諸法從緣生者。皆是決定了達於入自心實相門。而結歸于此經也。第三三十二云。又此經宗橫統一切佛敎。如說唯蘊無我。出世間心住於蘊中。卽攝諸部小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生。卽攝諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句。卽攝華嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘。如來祕藏。皆入其中。於種種聖言無不統其精要。若能持是心印廣開一切法門。是名通達三乘也文心實相門者。阿字本不生義也。今此經阿字爲體。故第十一云。此四字是此一部經中正宗體也文毘盧遮那此一字爲種子。故此經名大毘盧遮那成佛。毘盧遮那者日之別名。故日天亦阿字爲種子也。第七十二云。阿字是一切法敎之本。凡最初開口之音。皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。故爲衆聲之母。乃至猶如開一切語言時卽是聞阿聲如是見一

❶〔以〕－(宮)②

切法生時。即是見本不生際。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字為真言也文 阿字是一切法教之本故。凡一代所說三乘一乘。無量法門皆不出阿字一門。是以此經為一切衆經之本。決了一切佛法也

如一切經下。明決了之相也　一切經中者。總標也　或說下別釋。於中初是明小乘說。即此經初劫攝也　後或說下。舉大乘說。此有二種。所云空有二宗。當天台所云通別二教。香象所云始終二教也。即攝此經第二劫中二種乘也。抄云。後二劫法門者。非疏主意也 追記云 皆是漸次等者。對今頓覺成佛云漸次也。彼說唯蘊無我。說諸法從緣生。從我觀之則明。我人衆生本不生。又明心之影像本不生。皆不出阿字門。故云漸次開實相門。具如第七十丁疏釋。實相者即阿字本不生理也　彼❶言諸法實相者。指法華也。法華開❷會此等教。說開方便門示真實相。今此經決了此等教。說心之實相。其名雖異。於理無異。故云也。抄有教異理同教理俱異兩說。今取教異理同說。何者理同故開會。理若不同云何開會。是以上云究竟同歸無異轍。理同可見。下疏餘經如是廣歎。娑羅樹王莖葉花果。今此❸教中唯明此樹王種子及生育因緣。若離此因緣能成彼果者無有是處。所以稱大日經王者。非為此乎。同說實相是云理同。理無異體故。三密方便此經說之。彼則無矣。是云教異。教異故決了也　此經心之實相者。第七十五云。如中論。以種種門觀諸法因緣。悉不生故。當知。萬法唯心。心之實相即是一切種智。即是諸佛法界 云云第六二十二 心之實相。即是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場。如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等也文 薩婆若惠者。即一切智智。一切智智即菩提。故云心實相即菩提。心實相者阿字本不生義。阿字本不生者即法界體性。法界體性者即中胎藏。中胎藏即衆生意處訶栗太真實心也。故第十二釋意處云。諸佛大圓滿實相之地也。心者總也。實謂堅實。即花臺具體中央毘盧遮那也。相者謂四智四行。即八葉九尊總名為心。是云心實相也。故第五云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利花。祕密幖幟花臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺是實相自然智惠。蓮華葉是大悲方便也。正以此藏為大悲胎藏漫荼羅之體文 又文句釋方便品諸法實相云。既云諸法即今經妙權。既云實相即是今經妙實理也。此權實體以十如是約十法界。謂六道四聖收諸凡聖理性無漏失也文 此釋分諸法實相為妙二諦。與今同。於中彼泛約諸法。今直指衆生意處。說內心妙白蓮。是為曼荼羅中胎八葉九尊。故云心之實相。稱云妙法蓮華最深祕處者。豈非為此耶。應知。不同餘經唯真如理名為實相。具足如是五智五大無量功德故。會彼諸法實相云此經心之實相也　但為薄福等者。已上明理同義。此下明教異相也。教異者法華開會是約漸次。此經頓成。薄福是為教異也。此中先明漸次所以也。薄福衆生者法華得度三周聲聞等 四教義云。次至法花聞三種法・譬說・喩・宿世因緣說法。得記作佛。如下轉熟蘇成醍醐文。 不能自信等者。舉法華❹方便品也。❺略明此等衆生薄福故不自信作佛❻也

世尊且令下。明漸次相也。淨諸垢障者淨人法二執也。依天台意四教調練義也。四教集解上云。今於寂場示成正覺。宣演大❼乘。如小機莫能悟入。故如聾瘂。故不動寂場而游鹿苑。施小化。方等彈訶。般若淘汰。機緣既熟妙法斯通。故住靈山宣暢本懷。三乘九界咸悟一乘文 將護其心者。即彈訶淘汰義也。漢書兒寬傳曰　有廉知自將。注曰衛護也。詩繆等福履將之。注猶如扶助也　要令時義者。釋名曰。義宜也。裁制事物使合宜也文 上疏釋善巧步云。善知時宜可度不可度種種通塞文 無量義經云。自如來得道已來四十餘年常為衆生演說諸法。乃至種種說法。以方便力四十餘年未顯真實文 四十餘年種種說法者。即❽傳時宜契合也　為說即心之印者。正顯本懷也。法華方便品云。無量衆所尊。為說實相印文 上疏云乃至 然後如來印以實相。乘機演說令執動之徒得離疑網文 ❾即心之印者。實相印。彼說諸法實相。即心之實相故。為顯此義❿改云即心之印也。義釋第八二十一云。

❶[言]—㊥㊁　❷[會]—㊥㊁　❸教＝經㊥㊁　❹方便品＝文㊥㊁　❺略＝意㊥㊁　❻也＋(但為者為讀為以，合下故字，而為以故，即第五轉聲也，抄接次世尊首，而讀恐是不可)三十三字㊥㊁　❼乘＝我㊥㊁　❽傳＝持㊥㊁　❾即乃至印也五十三字依甲乙丙本補之　❿改＝故？

心實相即是一切法中決定智印也

今經下明頓成義也。如釋迦如來所說。對小機說四諦十二緣。對大機說緣生無性。皆是隨他法門。今此經宗初從凡夫終至成佛。直觀自心實相。知心實相。知心不可得。心者即毘盧遮那自體平等智身。證此心者名為一切智者。故云自心發菩提。即心具萬行。證心正等覺。如是說者名隨自意法門也。問若爾。云何說三劫六無畏之階差耶。答機有漸頓。故證有前後。階次約機。豈關法乎。漸頓雖異同觀自心實相時。漸機次第修入。故有三劫六無畏之異矣。頓機之人聞心不可得。即心自證。心初發心時便成正覺。當知。漸頓只在機也。第三十七云。漸次證入者如初無畏時。以聲字觀修曼荼羅行乃至第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行。略以行位分之。已作十六重深淺不同。此一一位自有菩提種子心。有大悲胎藏增長因緣。有惡方便業受用之❶果文曼荼羅行者即自心實相觀行。從因至果不出此觀。上云頓覺成佛者即斯義也　❷直約諸法者。今約三科等法。觀心不可得。達心不可得時知一切諸法即心萬德。即是即事而真。當相即道。此宗實義也　祕要之藏者。法華法師品云。藥王此經是諸佛祕要之藏。不可妄授與人也文　妙疏第八十二云。隱而不說為祕。總括一切為要。真如實相包蘊為藏文　今取法華文轉用。祕者略有四種。具如祕密曼荼羅品題目下辨之　要者此經橫統衆經具如第三卷釋　決了十方三世一切佛法。是名為要。藏者第十四十五云。此中藏者梵音名揭訶。即是流出無盡莊嚴奮迅示現不可窮竭。猶如大寶之藏。此平等法界藏即是如來藏義也。以法界莊嚴不可窮盡。猶如字輪旋轉不可窮盡。名無盡莊嚴也

初句云謂若下。已上辨大綱畢。已下隨文釋也　分段者總句也。是一切有為有漏之總名也。守護經云。謂此心性於一切相若形若顯云云一切相者。相謂世間。即與分段義同。是亦總句也。俱舍第一十五明蘊三義中云。或有說者。可分段義是蘊義故。世有言汝三蘊還。我當與汝。光記❸一餘四十云。或有說。至我當與汝者又述異說。可分段義是蘊義。故言一一分亦名蘊。故引彼世間舉貨財物。皆令彼人三時還足。便作是是言。汝三蘊還。我當與汝物。顯一一分皆名為蘊文　以法待因緣等者。述釋從緣生義。其義可❹知

行者當知下明修觀相也。謂分段是有為生滅義。心者常如實相不變心體。假令百年推求豈得於此中有心。故云都不可得。不可得豈容無之謂乎。如是知則見不變心性。❺故明不變心性云即知此心等也。上云直約諸法令識其心。即此之謂也　即知此心等者。此中約五字釋也。此心者不變心體。即𑖀字本不生義也　出過者𑖪字義也。下經云。出過語言道𑖪字是解脫義。解脫即出過也。衆相者𑖨字義。塵垢即衆相也　離諸因緣者𑖮字義。第六釋訶字云遠離於因緣

以知心性常如等者𑖏字義。上經云。虛空相心離諸分別文虛空平等離諸分別。即心性常如義也。智度三十二九云。諸法如者。如諸法未生時。生時亦如是。生已過去現在亦如是。諸法三世平等是名為如文

爾時一切等者。明深達萬法唯心觀故。知即事而真也。下疏釋第三劫云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故諸法亦如是。根塵皆入阿字門文即此義也

顯色下。釋三種色義。俱舍光記第一四九云。相狀顯彰名之為顯。質礙塵著因觸可憶知長短等。說之為形文頌疏第一云。色二或二十。釋曰。色有二種。一顯二形。或二十者。開為二十。顯色十二。形色有八。故成二十。顯色十二者。青黃赤白影光明闇雲烟塵霧。形色八者長短方圓高下正不正文　六情者舊譯語也。新云六根。具如第一卷記辨之　為令人易解等者。上云心非青黃等。既明約顯形色觀心不可得。今亦重明。故作此釋也

今此下。正明觀相也　❻如顯形等者准知餘色也。抄云云恐按。經明顯形二色不明表色。疏主得經意為顯表色云一切色塵也。或可一切已下明六塵也

行者於外下。釋色受想行識句也　亦如聚沫者舉五喻。下釋寂然界中。五喻配五衆蘊具如下辨

❶原本冠註曰住私云，以要言之自心即佛觀行也　❷原本甲本乙本俱冠註曰百字位品云，吾當一切說祕密最希有，諸佛之祕要外道不能知文　❸〔一餘四十〕一⊕②　❹知＋（差別相者，即守護經所云，一切相也）十四字⊕②　❺故＋（夾）⊕②　❻〔如顯…塵也〕五十字＝（顯形衆色者，釋或顯色，或形色，顯形非一，故云顯形衆色，親相可知，如顯形者下，釋或境界，境界即六塵也．一切色塵者，是於六塵中約初舉色塵，以例聲香等，故云乃至聲香等）六十六字⊕②

如是從麁等者。抄❶辨麁細義。恐不當也。今云。麁細約色。廣略就識。麁者眼所見色。細者極微也。廣者三世識。略者現在一念義也。乃至下述釋麁細廣略義。 乃至者攝色塵細及識廣義。唯明識略義。故云現在一念義也。止觀三之三二十七云。論文仍明三藏折法之觀云。色若麁若細。總而觀之無常無我。何以故。麁細色等從無明生。無明不實故麁細皆假。假故無常無性即得入空。又不爾心起必藉根塵。無有一法不從緣生。從緣生者悉皆無常。或云。一念心六十剎那。或言三百億剎那。剎那不住。念念無常。無常無生煩惱本滅無業無苦。生死滅故名爲涅槃。是名折色心觀意也文

又復從衆緣下。約實相觀釋 即空等者取天台止觀意釋。彼第三之一六一明圓頓止觀中。取中論四諦品意引文也。論第四十四云。衆因緣生法我說即是無。亦是爲假名。亦是中道義。未曾有一法不從因緣生。是故一切法無不是空者。 衆因緣生法我說即是空。何以故衆緣具足和合而物生。是物屬衆因緣。故無自性。無自性故空。空亦復空。但爲引導衆生故以假名說。離有無故名爲中道。是法無性故不得言有。亦無空故不得言無。若法有性相。則不待衆緣而有。若不待衆緣則無法。是故無有不空法文智度第六二十二云因緣生法是名空相。亦名假名。亦名中道文因緣生者。阿字義。三諦即阿字三義。具如第七卷釋阿字中。即有空故云即空。即假。即有空空非空。即空有有非有。故云即中也 遠離一切等者。不思議中道離八不故。云遠離戲論也 至❷於本不生際者。明非新成也。謂約不思議三觀觀五蘊實相時。戲論雲晴見五蘊性空。如是性空顯非新成。云至本不生際也。已下轉釋也 本不生際者諸法實相也。心外無法故。次云即自性清淨心。自性清淨心者本有菩提心。離因無別果故。次云即是阿字門。阿字門者即一切智智果也。第七十二云乃至如是觀察時。則知本不生際是萬法之本。猶如聞一切語言時即是聞阿聲。如是見一切生時即是見本不生際。若見本不生際者即是如實知自心。如實知自心即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲眞言也 以心入阿字門故者。悟心不可得。心自證心名成毘盧遮那自然智。此時知一切諸法都是自心萬德。故云一切悉入阿字門。是正明第三劫證智境界也。下疏云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門文入阿字門者。謂證心本不生際。知無少法可得。即是無生法忍也

已說觀諸法實相下。釋若我若我所等文。是初明文生起也 若我若我所等者。皆如抄辨。 能執所執者。下疏二本四丁經云。能執所執謂有外道言身中離識心別有能執者。即是眞我。能運動身口意作諸事業。或有說言。能執者但是識心。其所執境界乃名眞我。此我遍一切處。 如上於❸諸等者。謂先明所依蘊無所有故。此中心不可得。今明能依我無自性故。於中心不可得。所謂五蘊尙從緣生都無自性。何況此積集之中而有我耶之謂也。故此中亦云何況。意界蘊中不可得以顯我中亦復不可得也 我人壽者等具如追記。 清淨者。抄云下疏二十四云。謂有建立一切法者。依此修行。謂之爲淨文此中意明。依觀空修行至清淨處計爲涅槃。似與下疏意不同讀者可知 如長爪梵志等者。具如抄引文下疏釋順世八心中云乃至然以未知緣起法故。 所有觀空智惠不離斷常。故曰常無常空明緣起空 若不達如是空義。雖復不著有無離言絕相終是以分別想作此無分別心。猶如長爪梵志觀諸法實相不受一切法而受是見。夫眞空離於分別。云何分別空耶文論文梵志答佛云此見不受然今受此見者。彼意許中有二種負。受爲麁負。不受爲細負。恐墮麁負爲云不受。故今就彼意許舉麁負處云受此見也。引文意明。梵志不受此見者。依分別見而爲此解。今清淨義亦復如是。取著觀空智惠。依分別見而生此清

❶〔辨…也文〕百八十九字＝〔云云，今云此明觀內身五蘊有其二義，初從麁至細者，色受想行識次第觀之，是從麁之細次第也，止觀五之一六四云，若就能生所生從細至麁，故識在前，若從修行，從麁至細，故色在前，皆不得以數隔王， 記云，數在前後，王在中央，名爲數隔，是故心王非前則後，今即此中第二義也，去廣就略者，此明略色等唯觀識也，色等稍廣，一念識云略也，止觀同卷六七云，今當去丈就尺，去尺就寸，置色等四陰但觀識陰，識陰者心是也文，記云，今當下，從廣之狹，正示境體，陰入界三並可爲境，宜漫難示，故促指的略二就陰如去丈就尺，略四從識如去尺就寸，以由界入所攝寬多，陰唯有爲，有爲之中義兼心色，故置色存心，心名復含心及心所，今且觀心王置心所故初觀識，餘下例之，云云亦無住時者，意明一念識亦不可得也，無住即實相之異名，即不思議緣起，故次云又復衆緣生等，華嚴大疏十六下五七釋一切無住處不可得云，由無住故無所不住，謂不住有，以即空故能住有，契有實故亦不住無，無即有故，不住俱有無，無二體故住雙非，不壞二相故文即是中道不思議緣起也〕三百八十字㊐㊄　❷〔於〕一㊐㊄　❸諸＋（蘊）㊐㊄

淨見。今虛空相心本自離分別。豈於如是分別相而得有此心耶。故云正觀自心無有生處也。如是觀時翻彼分別見清淨而證得本淨清淨心。故云得入眞淨菩提心也

以上廣對五蘊下。釋若界若處❶等文。❷是明生起也　此三法已攝一切法者。抄解好矣。文殊莊嚴經上云。一切法者所謂蘊處界文

❸卽是摩訶般若中等者。抄云云　問上云謂若分段。今何云一切分段耶。答上先擧有爲都名。次一一列有爲法。云或顯色乃至若界若處等。然有爲諸法尙未能盡。爲欲攝一切法盡故。重云一切分段。一切言廣指諸法故。義門各別也。第七二十六云。復次今言一切法者是總相耳。若依摩訶般若經色乃至一切種智。一一別異說之、義則無量文

如於陰界入下。明觀相也。陰界入者。謂世間有爲法。六度等所謂有爲功德也。是心常樂我淨等者。抄云云愚按。約八倒觀心不可得。第十一三云。此不可得空之自性。卽是第一常住諸佛之身。以離空非空等八顚倒相。卽甚深緣起云云華嚴大疏三十六上二十云中論云。諸佛或說我、或說非我。諸法實相中無我無非我。亦應云。諸佛或說常。或說無常。諸法實相中無常無無常。樂淨亦爾文　復次如聲聞人等者。抄云云愚按此中有二門。初對聲聞見道明眞言門見道。是對經三科法及能執所執等文也。次對權門菩薩明眞言門修道位。是對經乃至一切分段文。摩訶般若中六度十八空等。皆是菩薩所修法門故。　是明經有二段。實顯此經宗見修二道也。卽陰求我等者。具如抄解。爾時於八直等者。抄及指心皆云。小乘八正道在見道位。七覺支在修道位。大乘反此。此解不可。俱舍有二義。今具引文。論二十五十四云。修道位中近菩薩位。助覺勝故說覺支增。（寶二十四云。正理論云。或此中斷九品惑。數數道覺故。覺支說增）見道位中（光云。十五刹那）速疾而轉。通行勝故。說道支增（寶云。正理云。見道位中所有道義。皆具之。故說道支增。謂尋求依及通往趣二義具故。說名爲見。見道位中二義。最勝謂見道位。聖慧初生。如實尋求諦理。❹勝故。又於此位不起功能。速疾行往趣勝故）然契經中隨數增說。前七後八。非修次第（光云。若依修次第先八後七）有餘於此破契經所說次第。立念住等。乃至於見道位建❺立覺支。如實覺知四❻聖諦故。通於二位。建立道支。俱通直往涅槃城故。如契經說。於八道支修圓滿者。於四念住至七覺支亦修圓滿。（光云。於見道位下。於見道位建立七覺支。如實覺知四諦故。通於二位下。通見修二位。建立八聖道支。俱通直往無餘涅槃故。或此涅槃亦❼通如契經說下。餘師引經證八正道支亦通修位。經文既言八道支修圓滿者。乃至七覺亦圓滿故。知八道亦通修位。若言七在修道八在見道。寧修八時七亦圓滿。以此知。據修道位修八滿時名修圓滿。）愚按。俱舍說總有三義。一修次第。二隨數增。三通二位。第二義與玄贊等說同。恐經部說。故與大乘義同。俱舍會之唯云據數增不爲一義。然本是大乘說耳。更撿瑜伽等說。今此中與俱舍本說同也　遠塵離垢等者。最勝疏四末四五云。經八千億天子無量無數國王臣民。遠塵離苦得法眼淨。贊曰。得見道益。天通欲色。顯揚云。極麁非惡趣。極忻非上二者。據彼頓悟者說。不障色界迴心入見。又約二乘說。非據大乘。瑜伽八十三釋遠塵離垢云。又復塵者。所謂我慢及所斷一切煩惱。垢謂上品所有麁重。法者謂於自相❽共相所住法中法。眼者謂如實現證。唯有法惠言得法者。謂隨證得沙門果。故此隨得言顯得不定。一超次不定。二通三乘。有不得果故。說隨言。遠塵者是眞見無間道。說斷見所斷煩惱故　離垢相見解脫道。說離麁重。若以種子名麁重者。卽俱在無間。現種別說。若依習氣亦通相見。說得果故。大莊嚴論第七。文雖少別意同瑜伽。若雜集論言。諸法忍能遠塵。諸法智能離垢者。據隨轉門。眞見道中不別觀諦。故或通三乘。隨教法說亦不相違文　仁王靑龍疏上二三丁云。法眼普見者。法謂軌持。通眞俗境。眼謂淨惠。照諸有情文　同中二二十八云。法眼者無滿惠也。若證我空謂卽初果。證法空者卽初地矣　維摩嘉祥疏第四六十云。法眼淨者。小乘亦法眼。大乘亦法眼。小乘法眼卽初果見四諦法名法眼。大乘法眼卽初地得眞無生法故云法眼淨。今此中大乘法眼也。問此中法眼與五眼中法眼何異。解云。異。此中云法眼者。只是惠眼。見四諦法惠眼開名惠眼。而今言法眼者。見四諦法故云法眼。若五眼中法眼二乘所無。唯在菩薩明。知三乘根性而爲說法故

❶原本傍註曰乃至一切分段中求不可得住私　❷〔是明生起也〕一甲乙　❸〔卽是…各別也〕八十九字＝〔復云乃至等者，問上經云，謂若分段等，亦何云一切分段耶，答分段者，有爲法都名，然有爲法有二種，一者世間有爲法，五蘊等是也．二者有爲功德法，聖人所得菩提分法等是也，上總擧有爲都名，云謂若分段，次列世間有爲法，云或顯色，乃至若界若處等，然有爲法尙未盡故，重云一切分段，一切之言廣攝有爲功德法，故次擧摩訶般若經，略示其相，彼經廣說十方四無量四無礙辯六波羅蜜等，爲攝此等諸法故，重云乃至一切分段等也〕百七十一字甲乙　❹〔勝〕一甲乙　❺〔立〕一甲乙　❻〔聖〕一甲乙　❼通＋（有餘）甲乙　❽共＝苦甲

云法眼也文今依此釋。法謂四諦。眼卽無漏慧見四諦法證人空理。名法眼生。今云正法眼生。正法卽四諦也。此經宗意。法眼淨者羅字門義。具如第十二卷至下當辨

眞言門下。明眞言行者觀行也。抄云。遮情諸法明道。表德金剛寶藏。今不用也。初法明道者是見道位。金剛寶藏卽修道[1]位也。與次文少用功力便得除蓋障三昧。見八萬四千煩惱實相。成八萬四千寶聚門同也。寶聚門卽金剛寶藏也。云何以遮表二門辨之乎。[2]卽下明初地[3]果相也　懸悟自[4]心本不生者。自心本性。上云本不生者。卽是自性清淨心文下疏云本不生卽是心實際。又云心實相者卽是無相菩提文是對聲聞我不可得。云自心本不生也。問次上云求心[5]皆不可得。與自心本不生何別乎。答不可得者明斷道。所謂斷見所斷煩惱也。悟自心本不生者明證道。卽證無生忍。謂之懸悟自心本不生。懸與玄同。如上辨之。[6]於如來知見等者。對上八直道。知見者所云四佛知見也。今八葉總云如來知見。知見卽本覺是諸佛所行之道。故云大菩提道。第五七十云。殊勝願者所謂一切智願也。若入此淨菩提門。則照見心法明道。所謂吾佛大菩提道。故云此殊勝願道也文唯識述記第一本三十二云。言正解者正覺異號。梵云菩提。此翻爲覺。覺法性故。末伽[梵字]第五殊勝願道之道[梵字]也言道。遊履義故。古云菩提道者非也。由法執類覆所知境。令[7]智不生。名所知障。此從所

障以立障名。所知之障依主釋也乃至異生雖作二種無我眞如觀等。大非菩提。二乘之惠菩提非大。又異生外道雖有少智。非大菩提。二乘菩提有無漏惠。菩提非大。今簡於彼。名大菩提文若不作如是下。明具歷法觀之所由也。方便者述記第二末六四云。方便者所以義。因義。安立義。施設義。善巧義文今遍歷諸法觀心不可得。是安立施設善巧方便也　[8]著處者卽五蘊等也。凡夫外道於五蘊假和合上。妄計我故云著處也　祕要法門者。法華方便品云。當知是妙法諸佛之祕要文法華權實二智四佛知見爲祕要藏。今此經宗大悲胎藏曼荼羅者。卽明二諦四種阿字。四種阿字卽四佛智見。此中云懸悟自心本不生際者。此心卽二智[9]體自心本性是實智。無量性功德是權智。二智體一不離。阿字本不生。故云自心本不生等也。故經云。此觀最爲祕要[10]法門也

[11]如餘遠離下。次對權敎明眞言門菩薩修道位也。抄云。正指三乘。兼通一乘。此解不可。如餘者謂法相宗也。彼宗意。於三僧祇修六度萬行遠離心垢。六度卽方便對治行故遠離之方便依主釋也。是未知垢卽法界而心萬德故。修方便對治之行。徒除心外之垢故。今對直觀自心。云遠離方便也。下疏云。如餘敎中菩薩。行於方便對治道。次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫。或有得至菩提。不至者。第十二十二云。今諸佛爲[12]化眞言行菩提。直從凡夫之心處而作方便。

亦不作餘對治行等也。又下釋第二劫云。猶是對治心外之垢。未開心中祕密種種不思議事。從此已後方乃說之文漸次修習者。明歷劫對治相也。菩提心論云。又有衆生發大乘心。行菩薩行於諸法門無不遍修。復經三阿僧祇修六度萬行。皆悉具足然證佛果。久遠而成。斯由所習法敎致有次第文　觀人法二空者。唯識第一初云。今造此論。爲於二空有迷謬者生正解故。[13]生解爲斷二[14]重障故。由我法執二障具生。若證二空彼障隨斷。斷障爲得二勝果故。由斷續生煩惱障故證眞解脫。由斷礙解所知障故得大菩提。述記第一二十六云。何謂二空。謂卽生法。先云人我。今說爲生。但說於人我不該餘趣。故彼皆執有。此說爲空。空卽彼無。無別體也。智緣空起。爲所由門。顯二眞如。名二空理。理體雖有。離有離空。非性是空。說爲二空。從能顯說梵言舜若。可說如空。名舜若多。如是空性卽是二空所顯實性。故言空者。從能顯說二空之性。名二空性。依士釋名。言眞如空。未善理故文法性宗二空卽眞如。與相宗不同也。心之影像者。抄云。見相二分以爲影像云云今按。如上引圓覺略抄。相宗意阿賴耶識爲無始根本。未曾知根本不覺也。起信所說三細卽彼賴耶三分自體分業相也。見分轉相也。相分現相也　約起信則此三細在生滅門。而心外妄法生滅之相。從法性宗不變心體而觀彼則彼家三分別生滅無常無有自性。謂彼但觀人法二空

[1]位＝德甲乙　[2]（故）＋卽甲乙　[3]果相＝見道甲乙　[4]心＋（等者）甲乙　[5]〔皆〕－甲乙　[6]甲本乙本俱冠註曰，第十二云，今欲教彼衆生，令盡識心之實相，開彼寶藏，令得佛之知見，知見者如俗言心開意解，此意有理也，以心開故卽入阿字門也文　[7]智＝知甲乙　[8]著＝著甲乙*　[9]體＋（也）甲乙　[10]〔法〕－甲乙　[11]大正藏經第三十九卷五百九十頁　[12]化＝他甲乙　[13]〔生解〕－甲乙　[14]〔重〕－甲乙

未知不變心體故執生滅識以爲唯識故云未能遠離心之影像也。問第三卷三左釋法無我無畏云。無緣生心觀察法無我性於心外有無影像智都無所得文又第七十云。觀蘊阿賴耶時。當約心之影像本本不生明種種法門文與彼釋云何異耶。答當段約相宗當位。第三及第七約眞言行者他緣生觀義意不同。彼宗所立通觀有無而爲唯識。從此觀彼有無唯識心外妄法畢體卽空。是云心外有無影像。❶此心此心者性宗所立不變心體彼家唯識在此心外也。此位行者知彼心影像都無所得也。是名眞言行者無緣乘心也。又第十一明修瑜伽略有二種。一非三摩呬多地。二三摩呬多地初名影像成就。是心外見本尊也。次名第二正覺句。是初地菩薩正覺顯現位也。故知第二劫心外見本尊義。同於彼唯識觀。故對正等覺顯現云影像成就。問彼有無觀云何答唯識義林云第一出體者此有二種。一所觀體一能觀體。所觀唯識以一切法而爲自體。通觀有無爲唯識故。略有五重。一遣虛存實識。觀遍計所執唯虛妄起都無體用。應正遣空。情有理無故。依他圓成諸法實體二智境界。應正存有。理有情無故云云廣說

今眞言行者下。明能對心也。抄云。能寄齊云云愚按此中但對彼漸次明頓悟義故與三劫段能所寄齊意不同耳。初發心者初地也　直觀自心者對遠離方便云直。指衆生心處云自心實相。第十二釋摩訶薩意處云。卽指衆生自心之處卽一切佛大悲胎藏曼荼羅也。又云。今諸佛爲化眞言行菩薩故。直從凡夫心處之心而作方便。亦不作餘對治行等也。此心之處卽是凡夫肉心最在於中。是汗栗太心也。將學觀者。亦於是處思蓮華之形。所以者何。一切衆生此心卽是蓮華三昧之因。以未能令開敷故。爲諸煩惱等所纒繞。所以不能自了其心如實之相也。又下疏云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心卽是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身文了知本不生者。正明初地無生法忍也　人法戲論者。人法二執於初二劫已斷之。今離二執細分故云戲論。戲論卽無明也第五八云。次句云離一切妄想私云無明也也。梵本云離一切戲論妄想。今以偈中語略。又意義無異。故不具存文菩提心論云。今眞言行人既破人法上執。雖能見眞實之智。或爲無始間隔未能證如來一切智智上執者人法細分。卽今戲論也。間隔卽佛地惑也　下疏明第二劫云。爾時復離百六十心等塵沙上煩惱一重細妄執。明第三劫云。第三重微細百六十心煩惱業壽種除。復有佛樹牙生文問無明是金剛三昧所斷惑也。今初地何斷無明乎。答❷此宗從初地橫斷一分無明證一分明。菩提心論云。觀行者初以阿字發本心之中分明。只漸潔白。分證無生智。又下疏云。此經宗從初地卽得入金剛寶藏文又涅槃經第八會疏三十四丁佛性難見。十住不能見十地不明了不明了者。卽横證二分明二義可見　淨❸若虛空者。離人法戲論卽是等虛空無垢菩提心。故云若虛空　成自然覺者。下疏云。以心實相智悟心之實相境智皆般若。卽一心體相也。心自證心。不由他故云自然❹覺第十四十云此無上菩提之心卽是諸佛自然之智。實無有能授與之者。但行者方便具足善知字輪之義自然得之卽是授與無上菩提也文第五八云。自然智是如來自覺自證之智。昔所未聞未知之法。自然了了現前。無所罣礙故以爲名文

經云祕密主下。　已上明廣歷諸法尋求菩提相畢。自下正明眞言行者初法明道及除蓋障三昧也。守護經云第一清淨法光明門初卽第一也餘可知耳　不久勤苦者。初法明道是無間道除蓋障三昧是解脫道。故云不久也。　如下記辨之十二十三紙入佛智惠。有釋經淨菩提心門佛智惠者。所謂自證三菩提一切智智果也。法華方便品云。諸佛智惠甚深無量。其智惠門難解難入文　無量方便者。三乘一乘等種種方便也　今此宗等者對上方便門云直。謂直以淨菩提心一向志求一切智智心也爲所入門。下疏云空性心下如餘教中菩薩行於方便❺對治道次第漸除心垢經無量阿僧祇劫或有得至菩提或不至者。今此菩薩則不如是。直以眞言爲乘。超入淨菩提心門。若見此心明道。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足文　若入此門者。釋經初字謂入初地也　如來境界者。第

❶〔此心〕－㊂㊁　❷此＝十(細)㊂㊁　❸若＝如㊂㊁　❹覺＝智㊂㊁　❺〔對〕－㊂㊁

十降三世眞言釋云。佛境界者所謂諸法實相文諸法實相卽自證三菩提。初地菩薩心自證心云初入也。又第十普賢眞言釋云。佛境界者。諸佛自證眞實境界。非聲聞等所能之及云云普賢者是菩提心體。諸法實相。初地菩薩初證菩提心故云初入如來境界。此菩提心佛佛同道故云一切如來境界也

譬如彌勒等者。引華嚴文以證初入佛境界義也。下擇地中。樓閣爲無障礙[illegible]菩提心。無障礙菩提心卽諸法實相也。又上疏釋法界樓觀云。乃至言。毘盧遮那本行菩薩道時。以一體速疾力三昧供養無量善知識遍行無量諸度門。自利利他法皆具足。能得如是如來智寶之所集成祕密莊嚴法界樓觀。於一切實報所生最爲第一。猶如眞陀摩尼爲諸寶之王也。其高無窮。當知廣亦無際。以邊不可得故亦復無中。此是遍一切處身所住處。當知如是樓觀亦遍一切處也文遍一切處者。卽諸法實相也。華嚴❶第七十七入法界品云。善男子於此南方有國名海岸。有園名大莊嚴。其中有一❷廣大樓閣名毘盧遮那莊嚴藏。從菩薩善根果報生。從菩薩念力願力自在力神通力生。從菩薩善巧方便生。從菩薩福德智惠生。善男子住不思議解脫。菩薩以大悲心爲諸衆生現如是境界。集如是莊嚴文大疏七十七五右云。約法則二智相依。緣起相由故云樓閣。智卽法界是爲廣大。名毘盧等。順成上義。二智光明遍照事理故。智能包含萬德。卽莊嚴文探玄記二十二十六云。此是南天竺近海岸故名海潤國。天竺本名海岸門國。園林具德名大莊嚴。林中有樓觀顯耀名明淨藏。梵本毘盧遮那莊嚴藏。又經七十八初丁

爾時善財童子恭敬右繞彌勒菩薩摩訶薩而白之言。唯願大聖開樓閣門令我等得入。時彌勒菩薩前詣樓閣彈指出聲。其門卽開命善財入。善財心喜入已還閉。見其樓閣廣博無量同於虛空。阿僧祇寶以爲其地。阿僧祇宮殿。阿僧祇門闥。阿僧祇窓牖。阿僧祇階陛。阿僧祇欄楯。阿僧祇道路。阿僧祇七寶成。阿僧祇幡。阿僧祇幢。阿僧祇蓋。周迴間列乃至如是等無量阿僧祇諸莊嚴。又廣轉嚴麗皆同虛空。不相障礙亦無雜亂。見其中有無量百千諸妙樓閣。一一嚴飾悉如上說。善財童子於一處中見一切處。一切諸處悉如是見。爾時善財童子見毘盧遮那莊嚴藏樓閣。如是種種不思議自在境界。生大歡喜云云愚按。上經意樓閣者智義。疏云法界樓觀。法界者廣大金剛智體。以要言之卽自證三菩提一切智智義。亦卽衆生自心。心自證心云初入樓閣也。此中佛智惠及如來境界者。卽樓閣也。又按。彌勒樓閣名毘盧遮那莊嚴藏。藏卽❸佛境界諸法實相。普賢三昧名佛境界莊嚴。疏釋云。佛境界者此是諸佛自證眞實境界。非聲聞等所能及之如法華方便品中所說。莊嚴者卽是如來自證之體。體有無量德。德各無量名。以無量莊嚴而自莊嚴也文又眞言中摩訶引摩訶[illegible]疏釋云。空中之空文卽諸佛眞實境界也。分字解者□□者謂佛境界。上字引點是奉致眷屬義。合次□□云□□□眷屬卽莊嚴義故□□□卽莊嚴也。普賢圓因卽功德寶處故。如實知自心至功德寶處卽是入彌勒樓閣也。又經云。現如是境界集如是莊嚴者。卽佛境界莊嚴也。又佛境界者。謂中胎藏。莊嚴卽三重曼荼羅無盡莊嚴。以要言之。曼荼羅者卽衆生自心。具如次引第六疏辨之。入者自知者。入謂證入也。華嚴云。有一大樓閣名毘盧遮那無盡莊嚴藏者。卽大悲胎藏無盡莊嚴義。卽與入祕密曼荼羅義同也。第十六二十五云。今從定起。復說內心曼荼羅入祕密藏之法。示執金剛也。善男子諦聽。心內心地中曼荼羅。彼祕密主身地卽是法界自性乃至以於行者自心之中而具佛會大海。十方通同爲一佛土。唯自明了他所不見。故名祕密曼荼羅也文下疏釋第三劫云。行者得此心時卽知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。與上行等從地涌出諸菩薩同會一處。修對治道者雖迹隣補處。然不識一人。是故此事名爲祕密。又此菩薩能於畢竟淨心中普集會十方法界諸佛菩薩。亦自詣十方供養諸善知識。洵求正法。唯獨自明了。諸天世人莫能知。由此因緣復名祕密文　法明者。

❶〔第七十七〕－(甲)(乙)　❷〔廣〕－(甲)(乙)　❸〔佛境…辨之〕十六行＝〔樓閣、故寶樓閣眞言云、[illegible](廣大樓閣也)毘盧遮那莊嚴藏者、卽是曼荼羅無盡莊嚴也、又普賢三昧名佛境界莊嚴、疏釋云、佛境者此是諸佛自證眞實境界也、莊嚴者卽是如如來自證之體、體有無量名、以無量莊嚴而自莊嚴文、普賢者是毘盧遮那之圓因、毘盧遮那卽圓因之果　故知、普賢佛境界莊嚴(本有菩提心)至于果位名毘盧遮那莊嚴藏、是此樓閣依彌勒行而得故、稱云彌勒樓閣、彌勒三昧名大慈發生、大慈是行也、發生卽曼荼羅、無盡莊嚴義故、卽是彌勒樓閣、故此塔持塔、塔卽毘盧遮那莊嚴樓閣也、又次普賢明彌勒尊、普賢圓因佛境莊嚴、依彌勒行而出現、謂之大慈發生、大慈發生卽樓閣也、故普賢持圓因德、彌勒持果德樓閣、樓閣卽一切智智果、一切智智者謂曼荼羅無盡莊嚴藏、初地菩薩心自證心、分得一切智智、是云初入樓閣也〕二百九十五字(甲)(乙)

釋初法明通也。以覺心本不生際者。先示明道體。覺謂能覺是實多心。心本不生者是千栗太心。所謂心自❶覺心也

其心下正釋法明道義。於中是初釋法字

其心者謂能照心[siddham]心即法也。故成就悉地品云。照了心明道。第十二十五釋云。心爲照明。能見如來之道❷文 淨住者。淨謂清淨。以[siddham]字門淨此心。故云淨。住謂見住。第十五二十四明見道中云。夫見住者即是安住實智慧中。故名實。又云。此中云。彼諸法即是指前所觀照之境。即於此中而了知本寂住於自證之理也。已得安住如是法體實智惠中。疑怪永除。猶如須彌山王無有動搖。須彌盧即是不動搖義。猶住此齊此以名爲見諦也。又華嚴云。住如實心。大疏十九下釋云。住者心冥體也 生大慧光明者。正釋明義。第十二十六云。以羅字門等淨此心故。生眞實智慧光。故即見古佛所行之道。所謂祕密藏眞言門也。第十四十二云。此中常明即是大惠日也。此即菩提之心阿字之體。無生無作無有變易。非由造成。如是常住實相之慧故名常明也 普照無量法性者。釋道字。普照謂大慧之用。法性即心性。所謂千栗太眞實性也。起信論云。❸所言法者衆生心也。第十二十五云。更有方便。謂觀囉字門。行者於兩眼上置此二字。光明如燈。亦炎光暉。以此無垢光眼而內觀照其心。猶此囉字。故能見心性也。又云。此囉字門者即淨知見之明燈。由此智因觀心

蓮華臺之實相[siddham]法性也故速得成文 見諸佛所行之道者。蘇婆呼經下初丁云。我今爲念誦人說八正道法。謂正見。正分別。正語。正業。正命。正勤。正定。正念。此是諸佛所行之道。念誦人行此道者眞言乃成。於報盡後生人天勝上妙處。過去諸佛行此道故成等正覺現在如來諸佛亦復如是文八正道即八葉中胎藏。故是云無量法性也。法性即諸佛所行之道。一切諸佛等證法性。佛佛同故云諸佛所行之道。第十二❹十五云。此行從心而生。心爲照明能見如來之道。行即是道也。道者即是行及果報也。非但我如是說。三世如來所說亦復無異也文此道梵云[siddham]第五七丁阿利沙偈云。翳沙[siddham]此也磨𡁠伽二合[siddham]道也[siddham]❺[siddham]願也室嚩二合[siddham]瞞引[siddham]殊勝也德也 殊勝願者所謂一切智願也 若此淨菩提門照見心法明道。所謂古佛菩提道。故云殊勝願道也。入道章上十二云。唯識等云。通達位者謂諸菩薩所住見道。見道名者即無漏智。照理名見。故唯識云。初照理故亦名見道。道遊履義述記一本三十二云。末伽言道遊履義故 行人遊履趣於極果。或通運義。通運行人至於極果故名爲道文又[siddham]道與[siddham]義通同。具如第五記辨之。 問諸佛所行道者。何爲體乎。答一切智智爲體也。第二十卷二十五云。此是開佛知見之大惠道。 一切諸佛所行之道故云法眼道也文 第十五二十四云。夫見住者即是安住實智惠中。故名實也。猶覺了無生空本性淨故。當知諸法皆空。空謂離虛妄

分別而住諦理。俱是爲實也。見此理者即是見於古佛所見之道。解與諸佛玄同。往昔如來亦從此路去成正覺。既得如是自然之智。後當轉受衆生。今我所得亦與此無異。故名爲實。實者即是無虛義也文問法眼淨與法明道同異云何。答同一也。故第二十卷云法眼道。今具會之。法即彼此無異。即心義也 如上辨之。又此法梵云[siddham]。智願即法眼道故 明即眼義也。毘盧遮那此云光明遍照。明義可見 義決云最高顯廣眼藏眼義可見第十二云。羅字門者即淨知見之明燈。由此智目觀心蓮華臺實相文明燈是明義。智目即眼義。故知明之與眼義同也。淨即道義。此道是自性清淨心也 菩薩住此道等者。釋菩薩住此已下文。此道謂法明道也 從妄想因緣等者。明無明緣起也。妄想者根本無明也。菩提心論云。夫迷途之法從妄想生。乃至展轉成無量無邊煩惱輪迴六趣。若覺悟已妄想止除。種種法滅。故無自性文起信不覺義章云。所言不覺義者。謂不如實知眞如法一故。不覺心起而有其念。念無自相。不離本覺乃至以不覺妄想心故。能知名義。爲說眞覺。若離不覺之心則無眞覺自相可說。文大乘義章云。言妄想者所謂凡夫迷實之心。起諸法相執相施名。依名取想。所取不實故。妄想故。經說言虛妄分別。名字及相名妄想也 煩惱業苦等者。謂見道所斷惑。即三道。三道即十二因緣。起信說爲三細六麁。此等皆從根本無明而起。故云妄想因緣等。

❶覺＝見㊥② ❷文＋（起信論云，所言法者，謂衆生心，是心則攝一切世間出世間法云云）二十六字㊥② ❸〔所言〕－㊥② ❹〔十五〕－㊥② ❺囉＋（嚩）㊥②

也。今法明道是淨緣起也。謂生大惠明故深達三道當體卽自心本分故。云皆悉淸淨除滅也

譬如有人下擧喩。此有二。初此下明流轉相也此中釋相皆是𑖨字義。𑖨字具明無明兩義。流轉依無明。還滅卽依明。暗喩生死長夜卽無明也。利寶喩煩惱性。煩惱性卽大智利寶卽正因佛性也。涅槃第八如來品三十七丁云

乃至 是諸衆生以明無明業因緣故生二相。若無明轉則變爲明。一切諸法善不善等亦復如是。無有二相 云云廣說乳醫等喩 善男子明與無明亦復如是。若與煩惱諸結俱者。名爲無明。若與一切善法俱者名之爲明。是故我言無有二相 文 謂爲蛇毒者。喩迷執相也。是迷性故謂利寶爲毒蛇也。維摩佛道品云以要言之。六十二見及一切煩惱皆是佛種 文 然聲聞人厭離生死斷除煩惱是名敗種也。乘欲命終者喩生死極苦也

時有良醫下喩還滅相也。良醫喩佛也。燈喩緣了二因也。華嚴須彌頂偈讚品譬如闇中寶無燈不可見。佛法無人說雖惠莫能了。大疏十六上三十一云。闇中寶者正因性也。圓滿可貴所以稱寶居於無明五陰室內如在闇中。燈喩緣了之因 診者音軫視也。驗也。候也候脈也。其本末者無明緣起之本末也 引至傷處者示迷之本起信云。所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相 文 妄念卽無明是傷處也 以明燈照之者。所云大惠明也。[❶]第十二云。此囉字門者卽淨知見之明燈 文 燈以𑖨字爲體也。又涅槃經第十二聖行品云。善男子譬如闇中因燈得見麁細之物。菩薩摩訶薩亦復如是。住於大乘大般涅槃因大聖道見一切法。所謂常無常有爲無爲等 云云 疏云。言因燈者卽譬八道。然燈照物卽常無常等 文 依智度第十九八正道爲三分。謂戒定慧。𑖨字形卽三角也。故知合八爲三。正道卽是𑖨字。淨知見明燈也

猶見所傷等者喩法性本自具隨緣德也。[❷]所傷之寶者。有人云。能傷也。此解不可。所傷者卽生死身。寶是能傷。上云爲利寶所傷卽是也

共人了知下喩初法明道。煩惱卽菩提觀智也。卽大惠明也。下釋極無自性云。行者解脫一切業煩惱時。卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。誰令解脫耶。如良醫變毒爲藥用除衆病。又知虛空出過衆相而萬像共依 而生喜樂者卽入歡喜地得現法樂也

行人亦復下。合法也 因淨菩提心等者。意明因法明道次得除蓋障三昧也。[❸]抄云此中又三重意有之 云云 此解當矣 少用切刀者。經云不久勤[❹]修。謂從見道而入修道故云也。唯識述記十本初云。前見道者唯在初地初入地心。今此修道除初入地心出相見道已住出地心。乃至第十地終金剛無見道來。並名修道 文 又下云。今此眞言門修行諸菩薩以見法明道故。卽生獲除一切蓋障三昧 文 對遠離方便菩薩經三大劫云卽生。卽生卽頓成故云不久經云不久勤苦。卽對三大僧祇苦行也。又十住毘婆沙第二四丁云。復次菩薩在初地念諸佛時。作是思惟我亦不久當作利益諸世間者及念佛法 文 是亦對地前云不久 除蓋障三昧者。依成就悉地品𑖨字觀初法明道。次[梵字]字觀當除蓋障三昧。第十二十八云。眞言智發起眞實智 卽阿闍梨眞實智也 是極上一切諸佛財富者。以入覺字門故離一切諸相 極無自性無相菩提也。 卽見如來 心佛顯現也 卽是平等大惠眞實之智。如是眞言之智於一切法中最在其上。一切諸佛以此爲資財 云云 菩提心論云。扶會阿字者。揩寔決定觀之。當觀圓明淨識。若纔見者。則名見眞勝義諦 初法明道 若常見者則入菩薩初地 除蓋障 若轉增長。則廓周法界量等虛空。卷舒自在具一切智 從第二地至佛果也 除蓋障眞言釋。云吽纜吽纜纜纜。此眞言意云。體於如如[梵字]字以此自在之力𑖨字而除一切塵垢之蓋障 𑖨也 證於空也 空點也 空中之空二空點也[❺]卽大空義。此相微細 無明 難遣。處處說破無明三昧 𑖨字淨除自體之惑故𑖨字重言之。纜纜二字又更重言之也 文 𑖨字具明無明二義。能除所除俱𑖨字故云自體惑也 又眞言初有[梵字]字。是眞言體也。彼云。阿 引 降伏義攝伏義此是眞言體也。阿字本不生。長聲第二字是金剛三昧。又加不動之點。是降伏義也 文 第十四十釋轉輪義云。此中覺知何法。謂如阿字是菩提心。加

❶第十乃至燈也百四十九字原本無今依甲本補之 ❷所傷乃至是也三十六字原本無今依甲本補之 ❸〔抄云…當矣〕—㊄㊁ ❹修＝苦㊄㊁ ❺〔卽大空〕—㊄㊁

點是菩薩行。加於大空。即是成佛也。若菩提心清淨除一切蓋障。即是大涅槃。更無他義云云 守護經第十十三云。任運(當此經不得❶久字)此不可思議(私字)一切智智(私字)諸佛境界(私字)甚深三昧(私字文)又此經取眞言中除障之邊爲名。守護我法體爲名。已除蓋障則法體顯。各依一義。守護云佛境界者。如如無垢義。如如無垢即諸法實❷相故。甚深者即空中之空也。又寂災護摩眞言(私字)爲種。寂災即除障義。故知。除蓋障是護摩也。次滿足一切佛法者。是灌頂義也。問禪要云。行者應當安心靜住。莫緣一切諸境。假想一圓明猶如淨月(乃至)初觀之時如似於日。遍周之後無復方圓。作是觀已。即便證得解脫一切蓋除三昧。得此三昧者名爲地前三賢。依此漸進遍周法界者。如經所說名爲初地。所以名初地者。爲以證此法昔未得而今始得生大喜悅。是故初地名曰歡喜文 依此文。則除蓋障三昧在於地前。云何會之。答如無生忍有地前地上二義。今此中與地上無生同。禪要即地前無生義也。仁王護國品云。欲色諸天得無生忍。靑龍疏❸下一十九丁云天台解云。即十行也文❹論云見眞勝義者即無生忍義也。問菩提心論云。廓周法界者明佛地相。又禪要云周遍法界者明初地相。云何相違耶。答周遍法界亦有重重。第三十九云。初發淨菩提心時見曼荼羅已遍法界。昇第二重又逾廣逾深。作十轉開明。乃至第十一地而後所見圓極文

見八萬四千等者。意與下經於業煩惱解脫而業煩惱具依同也。疏釋具如上出之。❺維摩第九(菩薩行品)云。阿難。有此四魔八萬四千諸煩惱門。什曰。煩惱根本有四。三毒及等分也。二萬一千塵垢屬一病。四病故八萬四千也。總說則八萬四千。別相則無量。今言八萬四千。別攝無量。故爲門也。肇曰。三毒等分。此四煩惱之根也。因一根生二萬一千煩惱。合八萬四千。因八萬四千出無量塵垢。故名門也。華嚴(相海品)云。若有聞者。彼諸衆生於色聲香味觸。其內具有五百煩惱。眞外亦有五百煩惱。貪行多者二萬一千。瞋行多者二萬一千。癡行多者二萬一千。等分行者二萬一千。大疏四十八(四七)釋云八萬四千古有二釋。一云衆生煩惱根本有十。然一惑力復各有十。即爲一百。計應分爲九品。但上品重故開爲三品。中下輕故各爲一品。合爲五百。復於內外境起。謂自五塵爲內。以他五塵爲外。一一各五百。即爲五千。別迷四諦則成二萬。幷本一千則有二萬一千。依三毒等分成八萬四千。經文自具。二有云。以十惡爲本。展轉相成一一各十故成一百。迷自他五塵爲一千。正迷十諦法門。謂四諦三諦二諦一諦。或迷說成諦等十諦。或迷十善故成一萬。然迷十諦空有不同。分成二萬。或迷十善二諦亦分二萬。幷本一千。餘如經辨。然二皆有理。任情去取。更有異釋。如賢劫經等。非今經意。抄或迷說成者。即五地中十諦之義。言十諦者即是十種觀察四諦。謂一善知俗諦。二善知第一義諦。三善知相諦。四善知差別諦。五善知成立諦。六善知事諦。七善知生諦。八善知盡無生諦。九善知入道諦。十善知一切菩薩地次第成就諦。乃至善知如來知成就諦。今言說成者。即論經中第五成立諦名也。以其第五觀於四諦緣起集成故遍擧之。隨言顯示故。論中名爲說成也❻文

故經次云下。正牒經而釋也。是中障有五種者抄出多解云云 愚按初四是煩惱障。第五即所知障。於初中第一煩惱道。第二業道。第三四苦道也。理趣分疏中四五云。乃至始從今日乃至菩提。三障五蓋皆不能染。蓋謂五蓋。謂貪欲於樂出家位。瞋恚於覺邪行位。惛沈睡眠掉擧惡作及與疑蓋於止擧捨位能覆蔽心。名之爲蓋。障者障礙。障道不生。礙滅不證。此有三種。❼文自列。若小乘中以數行煩惱難可伏除名煩惱障。以殺父等五種逆業名爲業障。介三惡趣人趣北洲及無想天名異熟障。然不見說有法障。然今此文障解脫。或名煩惱障。薩遮尼犍子經。以破塔壞寺等爲五逆。像法決疑經說有七逆。然不離尼犍子經所說五種名爲業障。言法障者。前異熟障中(當此生)障也亦名法障。感❽匱法業名爲法障(法障不感所知障可見)或❾先世時障礙正法障他修定不種聞法所有種子。所以今生於法不聞不信不悟名爲法障文 又理趣釋云。由聞及修不染不受諸不善異熟業文釋經煩惱法

❶久＝文(甲)(乙)　❷「相」─(甲)(乙)　❸「下一十九丁」─(甲)(乙)　❹論＝禪要(甲)(乙)　❺維摩乃至名門也百二十二字依甲乙兩本補之　❻原本冠註曰今疏主意，依五根本而開對成八萬四千如次下引指心解　❼(經)＋文(甲)(乙)　❽匱＝遺(甲)(乙)　❾先＝去(甲)(乙)

業三障。云不善異熟業。法障是異熟。已是異熟云何屬所知障。故知般若寺解不當也

理趣分疏

煩惱 — 業障 — 生障 — 法障 — 所知
煩惱 — 業障 — 異熟 — 法障 — 所知
煩惱 — 煩惱障 — 法障 — 業 — 前知障

理趣分疏云。前異熟亦名法障。處遺法業名爲法障。文 今開爲二。理趣經合云法障也。爾般若寺云。前三障爲煩惱障者。恐不可也。法障卽異熟故。可謂前四障卽煩惱障也。今疏意。所知障從法障出。若爾理趣經法障亦攝所知障也

又最勝王經淨地陀羅尼品云。善男子此陀羅尼是過一恒河沙數諸佛所說。爲護初地菩薩故。若有誦持此陀羅尼呪者。得脫一切怖畏。所謂虎狼師子惡獸之類。一切惡鬼人非人等。怨賊災横及諸苦惱解脫五障不忘念初地。淄州疏四本四十九右云。若有誦持此下。是無五難。❶初標。次列。後結。五難者。一惡獸。二惡鬼。三怨賊。四水火等災横。五三七苦等。及結文段可知文(此師意五難卽五障也。故經皆悉滅除解脫五障句爲結文也) 玄樞第七四九云。五障者一者道障。如畜生等道。二業障。三煩惱障。四果報障。諸根不具。五解脫障。若有定業招無量生受竟。餘七生方觀四諦。能得四果。四果人受七業方得無學。煩惱有二。一男身得女煩惱。如男有欲等。如此障道。二女有欲心等。男能得道。解脫障者二乘不能破心煩惱故。不得道後解脫之。(晩有二解。後卽取之。如第十地。然第五云。六十二見與卽依之。然第二云。無間業等三利數食等。五樂下乘解脫。復指前五云五障。並沼依之。神呪大力豈但離彼。故如前也)

一者煩惱障者。唯識述記第三三十一云。如瑜伽五十九。說一切煩惱皆能續生。卽是發業潤生煩惱。今此論中並皆名續。煩是擾義。惱是亂義。擾亂有情。故名煩惱。唯煩惱發業潤生。體是縛法。其所知障義卽不然。故續生言但在煩惱文 根本煩惱者。唯識第六十二云。煩惱謂貪瞋癡慢疑惡見。論曰。此貪等六性是根本煩惱攝故。得煩惱名。述記(六末初)云。此釋總名。謂貪等六是隨煩惱之根本故。雖亦得名隨煩惱。而根本攝。非唯等流性。得煩惱名不名隨煩惱。雜集第七說。諸煩惱皆隨煩惱。有隨煩惱而非煩惱。由此卽顯根本名煩惱。亦得名隨。亦隨他生故。忿等但名隨不名煩惱。非根本故文

涅槃經(會疏第十二十七)諸菩薩等凡所給施病者醫藥。所得善根悉施衆生。而共迴向一切種智。爲除衆生諸煩惱障業障報障。煩惱障者。貪欲瞋恚愚癡忿怒纒蓋焦惱嫉妬慳悋。姦詐諛諂無慚無愧。慢慢慢不如慢增上慢我慢邪慢憍慢。放逸貢高懟恨諍訟。邪命諂媚詐現異相。以利求利惡求多求。無有恭敬不隨教誨。親近惡友貪利無厭纒縛難解。欲於惡欲貪於惡貪。身見有見及以無見。頻申喜睡欠劫不樂。貪嗜飲食其心瞢瞢。心緣異相不善思惟。身口多惡好喜多語。諸根闇鈍發言多虛。常爲欲覺恚覺害覺之所覆蓋。是名煩惱障文 乃至八萬等者。明隨煩惱也。指心云疏第二云。由無明故生五根本煩惱心。乃至若更約上中下九品等。乃至成八萬塵勞文 私云。五根本爲初。五度再數成百六十心。此百六十心約九品離分成八萬四千也。俱舍論以十煩惱爲本。展轉開增成八萬四千也文 猶世偏習者習氣也。如蜜婆私吒騰跳畢陵伽婆瑳慢等是(見智度第八十四十九丁) 又下云。謂如是衆生瞋行偏多。而貪等薄等(云云)卽此義也

二業障下。❸謂過現二世所造業力。能作障也

造諸重罪者。四重八重五迷等也。涅槃云。業障者五無間罪重惡之病文 智度第五二十三云。經一切業障悉得解脫。論一切惡業❷得解脫。是名業障得解脫。問曰。若三種障煩惱障報障。何以捨二障但說業障。答曰。三障中業力最大故。積集諸業乃至百千萬劫中不失不燒不壞。與果報合時不忘。是諸業能久住和合時與果報。如穀子在地中得時節而生不失不壞。是諸佛一切智第一尊重如須彌山王。尚不能轉是諸業。何況凡人文

三者生障者。所云異熟障也。是異熟卑劣爲障也。涅槃云。報障者生地獄餓鬼。誹謗正法及一闡提是名報障文 問。此疏謗法已在業障。云何會之。答。章安疏云。謗法闡提何關報障。亦二解。一云。生在謗法一闡提家。豈非報障。二云。惡人具二。一是惡業二是惡報故。雀欲蛇瞋皆先業果文 依此釋意。

❶〔初…結〕六字－㊂㊁　❷得＝障〈佛〉㊂㊁　❸謂乃至障也十三字依甲乙兩本補之

前業障下云報法者是因業也。涅槃所說是果報。謂依謗法等業因而生謗法等家。故不相違也 受無暇之身者。八無暇也。梵網古迹[1]下末云。八難者有說八無暇也。謂三惡趣。北洲。長壽天。生盲。生聾。世智辨聽。佛前。佛後。彼無修道故名八無暇。亦名為難。彼是報障文[2]琳音第三丁云。無暇貿注國語暇安也

四法障者上生障明有[3]道機報生惡故不得入佛法。是明有道機生報亦善。依障法業故今不得聞正法。障聞法故名為法障也 理趣分疏云。言法障者前異熟障今生障也亦名法障。或過去世時障礙正法。障他修定。不種聞法所有種子。所以今生於法不聞不信不悟。名為法障文 今此疏開生法為二。如文可知

五者所知障。唯識云。所知障者。謂執遍計所執實法見疑無明愛恚慢等覆所知境。無顛倒性能障菩提名所知障文 述記一本三十六云所知者即一切法。若有若無皆所知故。了所知智說之為解。礙是障義。由法執類覆所知境。障礙正解令不得生。言正解者正覺異號。梵云菩提此翻為覺。覺法性故。末伽言道。遊履義故。古云菩薩道者非也。由法執類覆所知境。令智不生名所知障。此從所障以立障名。所知之障依主釋也

如大品等者。大品第十六兩不和合品云。復次須菩提聽法人欲書持般若波羅蜜讀誦問義正憶念說法者懈惰不欲為說。當知是為魔事。須菩提說法之人心不懈惰。欲令書持般若波羅蜜。聽法者不欲受之。二心不知。當知是為魔事云云 然彼第十五魔事品說四十六種魔事中。無兩不和[4]合義。然今云魔事品者。兩品俱一一事下皆云是為魔事故。今通云魔事品也。指心云。大品魔事品者。雖兩不和合品所說兩不和合義說菩薩魔事故。今疏從所說云魔事品。如淨影之釋云七漏之義如七漏經。涅槃經說七漏故。云爾耳[5]文凡古人引經如此非一。且如法華法師品云六根品。譬喻品云火宅品是也。問。除蓋障者初地淨菩提心義。若依唯識等說。見道斷二障分別起種子。其俱生種十地段段斷三。若依此宗分斷無明。然此五障中云八無假及兩不和合等。似非是重障。云何在此位乎。答有數解。謂五障者約二障俱生而明。分別前已斷故。俱生惑者十地段段除故。又云。此五障已離惑也。離此五障名初地除蓋障三昧。所以者何。此位照一切障即自心寶聚。故前云八萬四千寶聚門是也。問。舉已離障將有何證乎。答。先解文。次引證。此中初三障即煩惱業苦三道。正在凡夫於初劫位離此三也。第四五障聞修二惑。是地前三賢。即第二劫離此二障。則至第三劫故。次云常見十方一切諸佛妙相湛然等。是正第三劫初地位也。次引文者。理趣釋云。由聞及修不染不受諸不善異熟業。獲得世間出世間殊勝悉地文 第十三除蓋障真言釋云。如上所謂除者。除其何事。謂除四垢也。凡夫愛見垢一也私云世間聲聞垢二也。緣覺垢三也初劫也 菩薩垢四也。第二劫除眾生垢故入聲聞位。除聲聞垢故入緣覺位。乃至 除菩薩垢故入清淨位也。第三劫也 舉已離惑可見。又解。第五兩不和合者。正此位所離障也。與第十五卷十九以心灌頂同。彼云。三者但以心而作灌頂。如是灌頂不擇時不擇方。謂向東設位或向南等皆得也。由此弟子已修真言之行。於祕密藏中有所堪忍。令師心悅此又最勝也。師弟子俱得瑜伽。以心灌頂猶如摩頂受記。又能諳心承事其師。於種種善事無有違越。以是因緣令尊歡喜。故為作心想灌頂文師資和合正是除障義可見。又解。護摩及灌頂但除蓋障義。護摩謂[梵字]字。灌頂即[梵字]字也。又障梵云[梵字]。能除所除俱足[梵字]。是即煩惱即菩提實義也。護摩真言種子[梵字]與除蓋障種子同也。第八十四 釋寂災真言云。此真言以初阿字去急呼之為體。阿是諸法本不生義。即是金剛智大之體。加三昧點是本不生行。金剛惠火三昧。傍有二點是涅槃義。言入此阿字門惠行具足故。能焚除一切蓋障得大寂涅槃也文 或曾差[6]他道機者。是祕密四重禁中第四戒也具如第九卷釋 第十六十九云。乃至經云。差機說法為人師寃。今不善遍學持明瑜伽之藏而欲隨他本緣而授其法。亦猶是也文 喜生此障者。第四五云。緣此惡習發菩提心還復成障喜令退屈文 起信法藏疏下末八云。心猶劣薄

[1]〔下末〕－【甲】【乙】 [2]〔琳音…安也〕十六字－【甲】【乙】 [3]（悟）＋道【甲】【乙】 [4]〔合〕－【甲】【乙】 [5]原本甲本乙本冠註曰智度六十八九廣釋兩不合義往見 [6]〔他〕－【甲】【乙】

憙欲捨大乘本願修小乘道故。文 語勢皆同是當時所用語之辭也

行者已得下。釋若得此者則與諸佛菩薩同等住文是明三昧得益也。淨除五障者。五即一切義。所謂除一切蓋障三昧也　於自心中等者。是初地菩薩心佛顯現義。又入祕密漫荼羅者。即斯義也。又五種三昧中第五祕密三昧耶也。下二十二云。爾時行人爲此寂光所照。無量知見自然開發。如蓮華敷。故云無量智成就。此智成就即是毘盧遮那心佛顯現。故云正等覺顯現。又第三云。以此中道正觀離有爲無爲界極無自性心生。即是心佛顯現。故曰正等覺句文第十六二十六云。以於行者自心之中而具佛會大海十方通同爲一佛土。唯獨自❶心了他所不見。故名祕密曼荼羅也。又下疏第三紙云。以行者得此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處修對治道者。雖迹隣補處然不識一人。是故此事名祕密

如觀明鏡者。心窟現佛以喩明鏡。第十一十六釋第二正覺句云。於鏡漫拏羅大蓮華王座深邃住三昧者。又此鏡中如有窟像觀此窟甚深中在如來。在此屈中深邃而坐之也云云又云。第二句觀佛在於心鏡深窟中。及至自形作本尊先觀本尊心上圓明淨鏡。鏡中有窟狀。中有本尊即是眞見佛也文第九四十釋明鏡偈中云。初句但云形像然與無相法文勢相違。意明法無形像性本淨。猶如明鏡澄然清淨無有穢濁。而能現衆像乃至明四不坐觀若能如是解時。即見諸法實相知心自性本無染汚也。以此如鏡之心鑒如心之鏡故。說心自見心心自知心。智之與鏡無二無別文去來睡寤者。唯是明行住坐臥不離佛會意。不可鑒說。有人引惠果碑文可咲之甚矣

時諸聖者下。明心中諸佛說法決疑相也華嚴初發心功德品云。以發心故常爲三世一切諸佛之所憶念。又云。纔發心時即爲十方一切諸佛所共稱歎文今此中明初地菩薩祕密曼荼羅位。故自心內佛慰喩行者非心外佛讀者著眼矣　爲決疑網者。此中心佛者。本覺妙明。心淨明故自決疑網。是心自斷心中疑也。　按此疏中疑有二義。一見道所斷。二除蓋障三昧中之所離也。初是分別起後即俱生十地斷之。知度四十七二十二云。散疑三昧者。有人云。即是見道中無相三昧疑結見諦智相應三昧斷故有人云。菩薩無生法忍相應三昧是。　是時一切法中疑網悉斷。見十方諸佛得一切諸法實相。有人言。無礙解脫相應三昧。是諸佛得是三昧已於諸法中無礙無近無遠皆如觀掌云云此中有三。一見道。二修道。三佛地也唯識第六十五云。云何爲疑。於諸諦理猶豫爲性。能障不疑善品爲業。謂猶豫者善不生故。正義　有義。此疑以惠爲體。猶豫簡擇說爲疑故述云此以文證又訓釋中　毘助末底是疑故。末底般若義無異故文❷述六末也云。所謂末底是惠異名。與般若無別體。於惠上加毘字助之。毘是種種義。即種種惠也。大論言異惠疑。異者種種義。故知疑體即惠以末底般若但惠異名。以毘助之。豈別有體。此是大乘異師。非是別部。文第十五二十四云。知❸法本寂無性故。不動如須彌。是名見諦也乃至已得安住如是法體。實智惠中疑怪永除。猶如須彌山王無有動搖須彌盧即是不動搖義。猶住此齊此。以名爲見諦也文此文是明見斷疑也除蓋障眷屬除疑悔眞言[梵字][梵字][梵字]無惠也。謂所不了知也。[梵字][梵字]截斷也第十四二十五云。眞言王能裂一切法界疑網。疑即是暗。能斷一切疑惑即是爲作照明也此中暗是[梵字]明即[梵字]也。第八十云。不疑心即是息災[梵字]災也。疑也[梵字]之意。應一緣不亂作之。若行者住著字門而觀諸法常寂然疑悔永盡蓋障淨除。即是寂然護摩之本意也已上諸文。是俱生惑。十地間斷之也。又第九五右法螺偈云。勿生於異惠。以無疑慮心開示於世間勝道眞言行。釋云。異惠是分別妄想之惠。無疑心即是疑悔永盡住於實智文此文明三種疑可見　追記改解。愚按。今疏見道斷疑。恐與唯識正義家同除蓋障三昧中疑與彼異師義同。即是似分別俱生之異。讀者思之。　會讀六度經。經第十八云。時微末底外道名也。譯云惠也。讚歎佛已而白佛言。大聖世尊我於今者得大善利。蒙佛惠日光明邪見疑心[梵字]一切都盡。我今歸依大聖世尊。復白佛言。世尊我今所以名微末底爲求異道心轉疑惑。今於佛前獲正法眼見道滅疑惑心名蘇末底。我

❶心＝明〔甲〕〔乙〕　❷述＋（記）〔明〕〔乙〕　❸法＝住〔甲〕〔乙〕

及弟子同於今日歸佛法僧云云 按蘇末底
者有妙義等義一義等。恐對異惠云
平等惠。或云一惠。 疑網者第十五二十七
云。又云。網是不斷絕義。若網人則令人蒙
昧不能自出。此眞言網諸人心。亦彼蒙昧。
妄有所見故名網文 此網恐[梵字]中之所
含義。蒙昧妄有所見者。即是[梵字]無惠義
也。又除蓋障三昧中疑者。即無明也。故云
疑即是暗。又云分別妄想之惠。[梵字]是無
惠無惠即無明是初地斷無明義也 行者
隨開等者。謂開心佛慰喩。而自開悟也。❶十
四本作隨開悟尤善矣 不久成就者。下經
云信解力故不久勤苦滿足一切佛法文信
解梵云阿毘目底。此含無間義故云不久
也。又最勝疏第一四云 經不久當成一切
種智。贊云此諸菩薩越前二劫。或處法雲
地皆補一生稱爲不久文下疏云。就前三句
中更開佛地爲上上方便心。至此第四心
時名究竟一切智地文八九十三地爲上中
下三種方便佛地爲上上方便。今法明道及
除蓋障當八九二心。故云不久也
故云下。合經也。諸佛菩薩者具如上辨。皆
是自心內諸佛也
當知下。總結上文意也。位同大覺者。華嚴
大疏二十八八云。大覺是佛近而說之。七地
已前猶爲夢行。八地爲覺。八地之中無明未
盡亦是夢境。永斷夢忘思想念。無復諸大
陰界入。唯佛一人。❷是如來獨稱大覺文此
經初地同於常途八地故。 即與八地名覺

義同。故云位同大覺。大覺即佛也。 義決
二十八云。如上四種衆生。初二謂二乘種姓。第
三謂漸次迴心入大乘者。 第四一門謂從
初發心便成正覺。常作佛乘。智用無礙能
於十方作大佛事。是人即名住佛乘。入佛
位者。故梵網云。衆生受佛戒。即入諸佛位。
位同大覺已。眞是諸佛子文以其自覺心者。
明位同大覺所以也。上疏云。若如實知自
心。即是初發心時便成正覺文 十五二十五云。
當知世間種種有相之法。取是形相。名之
爲相。因由此分別而爲立名。名之爲名。
如是名相之法。皆同十喩。但從因緣故有。
因顚倒生故。說其實無生無性。即同法界
如如性也。若如是觀者。即是與一切如來
同會一處。是人雖未即能究竟佛惠。然其
所解與諸佛同。 猶與法相應稱同諸佛
故。即是與諸佛同會一處也 便得佛名
者下。釋第三劫。中云。若常途諸論所明。證
此心時即名爲佛文常途諸論者。指三乘共
十地。彼第八地菩薩當此初法明道。彼第九
地當此除蓋障。彼佛地者當滿足一切佛法
故云證此心名爲佛也 然非究竟等者。是
明分成非究竟成。起信始覺章云。又以覺
心源故名究竟覺。不覺心源故非究竟覺。
此義云何乃至 如法身菩薩等。覺於念住念
無住相。以離分別麁念相故名隨分覺。如
菩薩地盡滿足方便一念相應覺心初起。心
無初相。以遠離微細念故得見心性。心即
常住名究竟覺文下疏云。此經宗從淨菩提

心以上十住地皆信解中行。唯如來名究竟
一切智地。又云。此心秘無自性心望前二劫猶如
蓮華盛敷成佛也若望後二心極及究竟即是果
復成種文
猶如下擧喩辨分極同異也 猶如淨月等
者。喩位同大覺也。淨月即喩所證菩提心
體也。因果雖異其體一種淨月三昧。故云
體無增減也。菩提心論云。一切有情於心
質中有一分淨性。衆行皆備。其體極微妙皎
然明白。乃至輪迴六趣亦不變易。如月十
六分之一。凡月其一分明。若當合宿之際但
爲日光奪其明性所以不現。後起月初日
漸加至十五日圓滿無礙所以觀行者初以
阿字發起本心之中分明。只漸令潔白分
明證無生智文 漸漸增者。二地已上漸漸
增也。菩提心論云。若纔見者。則名見眞勝
義諦。若常見者則入菩薩初地。若轉漸增長
則廓周法界量等虛空 卷舒自在當具一
切智文 方能動大海潮者取智度文意釋。
論九十四十九云。如月十四十五日。雖同爲
月十四日不能動大海水潮。菩薩亦如是。
雖有實智惠清淨不能具足諸佛法故不
能動一切十方衆生月十五日光明盛滿時
能令動大海水潮。菩薩成佛亦如是。放大
光明能動十方國土衆生文十五日月喩大
覺圓滿。大海潮喩衆生心。 海梵云[梵字]
即是衆生自心本有漫荼羅也。世間月至十
五日動大海潮者。即是法爾道理。佛法甚
深。即事而眞豈非妙之又妙乎

❶〔十四…善矣〕十字－甲乙 ❷是＋（故）甲乙

享保八年歲次癸卯秋七月九日。於五智山忌慮亭閣筆　回向無上大菩提
沙門曇寂
享保十四年己酉三月再閱正治
元文二年歲次丁巳春三月十有三日重正治閣筆　行年六十有四
寶曆七丑年霜月九日以　善住遮梨御本書寫之竟　順肅

大日經疏私記卷第十二

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

❶又行者下。釋當發五神通等文也。抄辨五通六通義出二義。今取初義也。❷卽智論義也。第二十八論初丁云。五通是菩薩所得。今欲住六神通。是佛所得。若菩薩得六神通。可如來難。問往生品中說。菩薩住六神通至諸佛國。云何言菩薩皆得五通。答曰第六漏盡神通有二種。一者漏習俱盡。二者漏盡而習不盡故。言皆得五通漏盡故。言住六神通文上云。便得佛名。然非究竟。故對究竟佛。云得五通也。第十二十七云。❸今神通有多種。若行者以心離相無著故。乃至能得二乘五通。若更深修乃至能得菩薩五通。

❹此五通卽是入地菩薩自在之用。比於二乘之用。如用日光等彼熒火也。持明者謂持誦人得妙成就悉地之果。卽能遍遊一切佛土。供養諸佛成就衆生也若不觀此離一切相本來空寂法門。此仙亦不可得。此卽是入於菩薩地也文 仁王良賁疏第一四十四丁得五神通者。依婆沙論。於自所緣無倒了達。妙用無礙無所擁滯。故名神通。一神境智證通。神謂等持。境謂行化。智證神境無滯名通。二天眼智證通。殊勝名天。色界大造淨色眼根。智是眼識相應之惠。遠見無礙名天眼通。三天耳智證通。色界大造淨色耳根。智是耳識相應之惠。遠聞無礙名天耳通。四他心智證通。知他心故名他心智。若就根本。知心非所知❺障非心。此就加行。名他心通。五宿住隨念智通。於宿住事隨所憶念。謂憶前念漸次逆觀。乃至能憶中有初心。名加行滿。根本成時能憶過去某處某性彼彼類身種種事業。名爲宿住。謂彼衆心雖有多法。而念力勝智。隨念力而能知彼故名隨念。智證宿住無擁名通。明五體者。依俱舍論。此之五通解脫道攝。惠爲其體。神境・天眼・天耳・宿住四皆俗智。唯是有漏。他心智通五智爲體。謂法・類・道・世俗・他心通漏無漏以爲體故。所依地者。於無色界觀減止增。五通必依止觀均地。唯四根本近分地無。依顯揚論五通皆以定惠二法及彼相應而爲其體。是後得智。唯無漏故文 不動本心等者。明神境通相也。本心者定心也

遊諸佛剎等者行化也如上引仁王疏 謂不動定心爲行化也。所云不起滅定。現諸威儀之謂也。下疏云。又此菩薩能於畢竟定心中。普集會十方法界諸佛菩薩。亦自能普詣十方供養諸善知識。詢求正法。唯獨自明了諸天世人莫能知。由此因緣復名祕密。第七三十明初地果相云。乃至於此百蓮華藏一一世界菩提漫荼羅。各有十世界諸菩薩金剛等以爲眷屬。此瑜伽者能不起于座。至如是諸佛會中。亦能次第詢求諸善知識故云初地菩薩化滿百佛國也文 現種種身語意者。第十五十三云。行者供養香花時。當以眞言如供養花卽用花眞言等也。心若不住定何由得然。故云三昧自在轉也。及印加持然後運心。此華香美無諸過惡。願生勝妙復多猶如大雲從法界中生也。從彼而雨花。謂從法界生也常遍諸佛前生種種光明。又以此華等遍滿法界爲一大樹。如天意樹無異。雨種種花雲香❻花幡蓋等。及飮食物無量無邊不可窮盡。普遍一切如來之前。種種供養令一一周遍。如是運心卽以眞言加持之。謂一一尊所供養各以本尊眞言及印加持也文 與種種供養雲者。第八三丁明五供養云。若行者善以五字門作金剛舞戲普應衆生猶如和五味布五綵。韻五音調五藥。雖性分不過五種。而千變萬化巧轉不窮。當知是人則解塗香三昧。亦解此五種陀羅尼義。以如是種種法門供具供養心王如來。能令諸尊歡喜所求必獲文 華嚴十地品會疏三十四下百四十 云。佛子住此歡喜地已。以大願力得見多佛。所謂多百佛多千佛乃至多百千億那由他佛。悉以

❶大正藏經第三十九卷五百九十頁　❷卽智乃至通也百二十六字原本無今依甲本補之　❸今＝如(甲)(乙)　❹[此五通]－(甲)(乙)　❺障＝所(甲)(乙)　❻[花]－(甲)(乙)

大心深心恭敬尊重。承事供養。衣服飲食臥具醫藥等。悉以奉施。亦以供養一切衆僧。以此善根皆迴向無上菩提。佛子此菩薩因供諸佛故。得成就衆生法文 無盡大願者。下疏云。若通❶論信解地。則是初地菩薩得此虛空無垢菩提心時。自然於十無盡界生十大願。乃至滿足百萬阿僧祇大願文

廣修諸度者。問。初地正修檀度。仁王瓔珞等諸經皆爾。何云修諸度乎。答。作常途顯略義皆爾。今此經宗與彼不同。今具辨之。初顯略義者。華嚴大疏三十四下(百五)經是菩薩十波羅蜜中檀波羅蜜增上。餘波羅蜜非不修行。但隨力隨分。疏具論諸地所行。略有五義。一爲別地各說一增。如今文是。二辨勝過前。初地檀勝。二地二度勝故。二地文云。遠離慳嫉破戒垢故。乃至十地十度皆勝。是則後後皆勝前前。三論其實行。地地具修。四證理平等非多非一。五約圓融一具一切故文 今此經宗義者。六度十度皆有即眞言及觀心。如諸軌中說。凡眞言行者初從凡夫終至十地。皆依此軌則而修行故。一時具修十度。亦何容疑此問耶。且如手執金剛杵則行十波羅蜜。摧十煩惱。證十眞如(別有所傳更問)第九二十六金剛鎧眞言釋云。以牢強精進被服金剛甲冑。且如六波羅蜜一一如實相。皆如金剛不可破壞。又一一度中皆具五度。是故周體密緻無有間隙。如六度者三十七品十八空百八三昧五百陀羅尼等皆當❷度❸脫文

復由意根下。釋獲無量語言陀羅尼句。是明得陀羅尼義也。文義忍呪四種陀羅尼。皆以念惠力爲體故。云由意根淨也。唯識述記第十本(九)云。陀羅尼此名總持。總持有四。一法。二義。三呪。四能得忍。此地所治❹遲鈍性於三惠有忘失障。今此地無忘彼法名大法之總持。法謂教法。殊勝之教名爲大法。此定及總持❺名爲因。能發無邊妙惠光故。總持以念惠爲性。謂以聞思修三惠照了大乘法故。因得定斷障聞惠轉勝。非由定力親能起二。十地云。隨三惠等照法顯現。故名明地文 智度第五(七)云。問曰。已知次第義。何以名陀羅尼。云何陀羅尼。答曰。陀羅尼秦云能持。或言能遮。能持者集種種善法。能持令不散不❻失。譬如完器盛水水不漏散。能遮者惡不善根心生能遮令不生。若欲作惡罪持令不作。是名陀羅尼。乃至。問曰。是陀羅尼有幾種。答曰。是陀羅尼甚多。有聞持陀羅尼。得是陀羅尼者。一切語言諸法耳所聞者皆不妄失。復有分別知陀羅尼。得是陀羅尼者。諸衆生諸法大小好醜分別悉知。如偈說。諸象馬金木石諸衣男女及水種種不同。諸物名。貴賤理殊得此總持悉能分別。復有入音聲陀羅尼。菩薩得此陀羅尼者聞一切語言音不喜不瞋。若一切衆生如恒河沙等惡言罵❼言心不憎恨。乃至如是等。略說五百陀羅尼門。若廣說則無量。以是故言。諸菩薩皆得陀羅尼(三十次說百八三昧也)又

第二十八(二十二)云乃至是諸三昧(次上廣明三昧門)共諸法實相智惠能生陀羅尼。如坏瓶(喩三昧也)得火燒(喩實相智惠也)熟能持水不失(喩陀羅尼)亦能令人得渡河。禪定無智惠亦如坏瓶。若得實相智。如坏瓶得火燒成熟。能持菩薩二世無量功德。菩薩亦因之而度得至佛。如是等三昧陀羅尼種種差別文 今此中亦爾。除蓋障三昧共諸法實相智惠生無量語言音陀羅尼也。解❽無量言音陀羅尼者。智度九十七(十三)云。得一切衆生語言三昧者。得如是三昧故能解一切衆生語言。入分別音聲三昧者。入是三昧中皆能分別一切天人音聲大小麁細等文

且如一世下。明得語言陀羅尼相也。三十六倶胝等者。如上辨之。上中下性者有人約尊卑利鈍等解不當也。彼者指三十六倶胝趣也。三十六倶胝要不出六趣。即六趣中上中下也。如上所引智❾度(八十六二十紙)次文云。十不善道有上中下。上者地獄。中者畜生。下者餓鬼。十善亦有上中下。上者天。中者人。下者鬼神云云 應以隨類等者。又智論次文云。乃至阿耨多羅三藐三菩提。菩薩能如是分別已。知衆生應以小乘法度者以小乘法而度之。應以大乘法度者以大乘法而度之。是菩薩知衆生深心數事及宿命業因緣。又知未來世果報因緣。又知衆生可化時節及知處所。諸餘可度因緣盡知之。是故所說不虛。如是道種惠及諸助道法皆攝在般若中。是故菩薩當行道惠

❶〔論〕－(甲)(乙)*　❷度＝渡(甲)　❸脫＝說(甲)(乙)　❹遲＝運(甲)(乙)　❺〔名〕－(甲)(乙)　❻失＝共(甲)(乙)　❼言＝詈?　❽無量＝語(甲)(乙)　❾度＝論(甲)(乙)

般若文維摩經佛國品云。佛以一音演說法。衆生隨類各得解。皆謂世尊同其語。斯則神力不共法。佛以一音演說法。或有恐畏或歡喜。或生厭離。或斷疑。斯則神力不共法。華嚴大疏第四十云。謂如來一代之教不離一音。然有二師。一後魏菩提流支云。如來一音同時報萬大小並陳。二姚秦羅什法師云。佛一圓音平等無二。無思普應。機聞自殊。非謂言音本陳大小。故維摩經云。佛以一音演說法。衆生各各隨所解。上之二師初則佛音具異。後則異在機。各得圓音一義。然並爲教本。不分之意耳

梵本下。❶此中意明三千頌梵本擧此三名。顯無量語言。故第三句兼具多聲。以表無量義也。然此方無敵對文字。故不能具翻。故翻經但云無量❷語音陀羅尼。以顯無量隨類之音也。抄云❸愚按。妙法花藥王本事品云乃至而白父言。日月淨明德佛今故現在。我先供養佛已。得解一切衆生語言陀羅尼。又陀羅尼品藥王說四十三句呪。中云。郵樓哆郵樓哆三十八憍舍略三十九觀智軌都爲三十八句作嚕帝嚕多拾纚隸三十五玄應音第七二十七云。唐三藏法師玄奘譯都有四十四句胡魯低三十九摩訶胡魯多憍舉敎切設隸四十正法華第十譯云宣暢音響文如此諸文不同。依妙經郵樓哆郵樓哆重言一句也。依唐譯本加摩訶言。故大小義分明。觀智❹軌都爲一句嚕帝[梵字]之點恐別大小之異。按此三句應是當今三種聲。正法花次句云。曉了衆聲文衆聲指上三句三已上是衆義故。驗知三句卽當今三聲也。然有人擧觀智嚕多纚拾隸二句。今正法花宣暢音響者。恐不可也。又引觀智僧伽涅具灑捉句合今疏涅瞿袗是亦不當。語雖相似文意不同耳。又有人云。正法華云合衆無音云云 按現行本作令。高麗本作合。今引正法花全文解之。彼云乃至而察於法令衆無音。所說鮮明而懷止足。盡除節限。宣暢音響。曉了衆聲。而了文字。無有窮盡文 捉應是令梵語。[梵字]令也乃至文恐作令者是矣。梵音雖有合義。於一句文出合衆義。於義不穩。故知有人解不當矣。總意云。無音者。涅槃所云無聲大意聲。卽佛音也。今明隨類之音。故云衆無音也。又按智度第三十三十二云。是佛菩薩音聲有三種。一者先世種種善音聲因緣故。咽喉中得微妙四大。能出種種妙好遠近音聲所謂一里二里三里十里百千里。乃至三千大千世界音聲遍滿。二者神通力故。咽喉四大出聲。遍滿三千大千界及十方恒河沙世界。三者佛音聲常能遍滿十方虛空文此三種聲亦似小大長三種也。今此中[梵字]大聲。[梵字]小聲者。尙未詳更尋。竊按深意。藥王梵云[梵字]。與藥師義同。日月淨名德稱與日光月光同。最有相關。藥師者初地菩薩初見心佛時。如淨瑠璃中之佛也。是依持誦行得明塵淸淨時義也。又法花云。藥王菩薩過去世名一切衆生喜見菩薩得現一切色身三昧。是與除蓋障三昧菩薩所得義同也。[梵字]與[梵字]鈴也同也。語言音陀羅尼者卽聲解脫義也。遮心軌振鈴說文云。入聲解脫觀照般若理文[梵字]者法身異如。卽般若理也。[梵字]觀照。是般若也。[梵字]所云涅槃無聲大音。卽解脫也。如次法身般若解脫也 涅瞿袗者。有人云。今云[梵字]。故長聲亦兼多聲歟。若復正經之翻誤耶文是不思之甚也。梵語多含。豈管見所盡乎。❺今按。妙音云[梵字]。[梵字]音也。[梵字]長也。[梵字]多聲也。故云長聲亦兼多聲。又[梵字]及次[梵字]字上半體[梵字]是無也。[梵字]音也。故正法華云無音也 所以具足等者。明梵本具足。譯經略去之所以也。此方無敵對之語。故略不翻也

以得陀羅尼下。釋知衆生心行文。謂隨何界趣聞其言音。知其所念。是意根淸淨德也。法華法師功德品意根淨文云。三千大千世界六趣衆生心之所行。心所動作。心所戲論。皆悉知之文 心行者謂心之行相也。惠琳音❻九八云。心行下庚反。謂遊履也 放光經云。意所趣向。光贊經云。所趣所行。問。云何悉知衆生心行。答。菩薩知衆生種種法中處處行。卽維摩經云。善知衆生往來所趣及心所行。其義一也。光記第一餘三十二云。問。如前所引無慚四句所說行相彼論應言行解。何故乃言行相。又若義同卽無差別。何故相對辨差別耶。解云。若言行解唯是心等作用差別。若言行相有其二種。一影像名行相二行解名行相。前爲對辨差別故。

❶此中乃至音也六十六字原本無今依甲本補之　❷語＋(言)？　❸甲本乙本傍註曰追記改解　❹[軌]－㊥㊁　❺甲本傍註曰追記改解
❻[九•八]－㊥㊁

作用名行解。影像名行相（惠暉云。行解心於境中可解。行相心心所緣青境作青解名行。心上帶青相名相。行相行解二皆通心心所通三性也）各據義不同。實有差別。論行相名兼通行解。無慚四句言行相者。即是行解相故。故名為行相。更有餘文準此通釋。如是名為二種差別。今云。心行者即心行解❶相

謂如是下。明心行不同相也　乃至通塞之相者。上疏釋善行步云。善行步者即是諸佛威儀。謂善知時宜可度不可度等種種通塞。以身口意方便俯應群機。曲中規矩皆成佛事故以為名也　如釋論者。第八十六十九論云。須菩提白佛言。世尊何等是菩提道種智。佛答。菩薩住無生法忍得諸法實相。從實相起取諸法名相語言。既自善解。為眾生故說令得開悟。菩薩福德因緣故。解一切眾生音聲語言。以是音聲遍三千大千世界亦不著是聲知如響相。是音聲即是梵音相。以是故菩薩聽知一切道。遍觀眾生心知其本末以善法利益。遮不善法。如經中廣說云云廣說

是菩薩下。明六根互用義也　視聽臭解者。如次眼耳鼻舌身作用也。觸兼舌身兩義。凡互用義約識用故今以作用呼也。唯識第四二十二云。若自在位如諸佛等。於境自在。諸根互用。任運決定。不假尋求。彼五識身寧不相續。　述記五本二云。此有二說。不正義。此初地亦得轉五識故。若正義者。此位即在八地以去。皆能任運。此於有漏五根亦能得互用故。無漏殊勝。非前位故。然此舉勝故說如來。次致等言。意攝餘者。諸大菩薩方始能然。餘不可爾。謂佛世尊於境自在轉變皆成。以眼開聲諸根互用。不假分別。恒緣於此。故名任運。更無疑慮故言決定。無所未知。即無尋求。恒決定緣。此五識身何不相續云云樞要下本二十八云。諸根互用者。有二異說。第一師云。實能緣諸境。於中有二義。一義云。一一識體轉用成多。非轉法體故。非受等亦成想等。取像之用一切無遮。不可難以大種為造。彼轉體故。如第八緣五塵亦得自在。不可難言壞根❷不壞境等。二義云。恐壞法相但取自境。皆是實境。所取他境皆是假境。以識用廣非得餘自相恐眼耳根得三塵時。若至能取壞根不壞境。若不至能取壞境不壞根。餘三根取色聲亦爾。皆有此過故。第二師解云。一一根處遍有諸根。各自起用。非以一根得一切境。以諸根用各遍一切故名互用。不爾便成壞法相。故心王亦應有心所用而取別相等文　華嚴大疏三十四上五引十地論十地配歌羅邏等十位文。釋曰。論八者滿足身時。釋曰。此下喻後三地行德滿足。論云。於中有三種。根滿足時。男女相別滿足時。廣長諸相滿足時。釋云。根滿足者即六根也。即俱舍云及色根也。如八地報行純熟云云（此釋與相宗義同也）第十二十六云。行者見此真言道之時識亦發光。識謂六識也。如小乘中說心意識但是名之差別。大乘即有別相。謂六識身。但是三緣和合不能決定了知諸法。能分別者是心也。以心淨故六識亦皆光明輝發。猶如大寶珠體性常淨而不為塵垢所染。若人瑩治漸去塵垢乃至轉明即能無礙雨降諸寶。光色無比。眾生六識亦爾。以心源淨故六識亦皆純淨。所謂六自在王性清淨也云云十八三十云。胎是初起。即便是如來所起處。以從如來性生。如來性生是阿字而生也。如是發心即初地位也。海謂如來種性之海也。從此實性而生如來一切功德。也。胎謂從此以為根本。由普賢行如來行。從如來海之胎藏。漸漸具足一切如來六根之支分也。第十一三十云。又以如是身心輕安而誦習之。當得隨生心清淨身清淨者。謂即以此輕安布想念誦極持。身等五根清淨也。如六根品中所說。萬像皆見能知佛心等也。以身心清淨故即得隨生意生之身隨念而生也隨生為因念誦為淨。便護隨生身心清淨也。若於耳上持之當得耳根清淨者。此解。行者若欲耳根淨者。想布阿字於其耳根而後念誦。即得耳根清淨。聞持不忘。能聞十方佛所說法。乃至天等之聲。亦如法華說也文愚按。權教八地當此經初地。故唯識八地為正。初地為不正。彼云不正者即是性宗義也。又指心第七云。法華論云。諸凡夫人以經力故得勝根用。未入初地位。乃至一一根中悉能具足。見色聞聲知香味觸等。諸根互用故云云玄贊有二義。一義如唯識論。一義云。若加行力故分所得者。地前亦得也。又天台真位六根從

❶相＋（也）㊄㊁　❷〔不壞〕－㊄㊁

初住得之。今教不立地前。故初地得之歟文此解不可。世間成就品疏第十三十一釋出入息相云乃至如是出入息。流注身心淨諸垢穢。漸得諸根清淨文是天台所云。相似六根十信位也 又三十一丁云。亦能知諸如來祕密事。即是究竟六根清淨文初是天台所云眞位六根。從初住所得也。具如彼解 然權教初地在此經地前。故唯識不正義。初地得之者。即天台所謂從初住而得之義也。古師多云。此經地前不立位。三劫六無畏階次非地前位何耶。亦六根淨地前得之。如世間成就疏明著矣。指心解不可矣

又能觀下。上明菩提六根淨。是明六根淨人之事業也。自得除蓋障三昧。故亦能除他衆生蓋障也。百字果相應品云。爾時世尊從無量世界海門遍法界。 殷勤勸發成就菩提。出生普賢菩薩行願。於此妙花敷地胎藏莊嚴世界種性海中受生。以種種清淨門淨除佛刹現菩提場作佛事文第十八三十云。此普門身隨衆生種種心行差別性欲各異。即以清淨妙門而淨其心。無得究竟。如是淨其心。即是莊嚴一切土也。行者如是住菩薩地時。即能以普見世界現如來身。坐于道場而淨法界輪。即能遍知一切句也。謂成佛也。亦能隨所欲樂而滿其願不空過也。以種種方便等者。即普現色身也。吉慶第九贊云。 以除蓋障三昧普現漫荼羅身。即是也 成就衆生等者。第十八所謂如是淨其心即是莊嚴佛土也。何者。衆生自心即是密嚴佛國故。第一云。此教諸菩薩眞語爲門。自心發菩薩即心修萬行見心正等覺。乃至發起心方便。嚴淨心佛國。從因至果皆以無所住而住其心文又第五十三云。雖種種熾然萬行莊嚴佛土成熟衆生。 法性自爾非所造作也。其能如是奉修者。是名無邊福聚云云 乃至一生者。 一念一座等故云乃至。所云不起于坐三摩地現前是也。又下疏。 若一生度此三妄執即一生成佛。何論時分耶文第十一二十四云。何以故。於無量劫勤求修諸苦行所不能得。而眞言門行道諸菩薩即於此生而獲得。如餘菩薩爲求無上道故。 難行苦行如救頭燃。經無量劫尚不能得如此成就。此眞言行者若具方便一生可成就也。以知甚深緣起十喩義故。以眞言等雖作種種成就。而無取著。不異於如是法故。微妙速疾也文

復次如上下。爲釋諸佛護持句。 先擧菩薩所得功德以爲所因也。❶於中是明所得功德。本自所有非新成也。想按。是明除蓋❷障三昧中所得四德。故經云若得此者則與諸佛菩薩同等住等。蓋障是能障。四德即所障。是一切衆生本具四德。 故云如上所說功德一切衆生皆悉等應知。 除蓋障故四德顯現。即是四方四德也。應知除蓋障是總。四德即別也 佛菩薩同住者。東方發心德。初發淨菩提心即與諸佛等故。 上云。心自覺心故便得佛名文 神通者南方修行德也。上云起五神通。乃至以無盡大願廣修諸度得陀羅尼者。 即西方法部德也。又成覺故云六根互用等也 知衆生心者。北方方便德。❸如文可知 諸功德者如上辨之。衆生本具四智四德也。四智即相大。起信云。二者相大。 謂如是具足無量性功德故。第九三云。一切衆生心自本有佛知見性。但以無智瞖瞖故。諸法實相不得明了現前文第七八云。如來無礙知見。在一切衆生相續中。法爾成就無有缺減。以於此眞言體中胎相四方不如實覺故。名爲生死中人。若能自知自見時即名一切知者一切見者云云 佛知見者。❹所云四佛知見。即❺四智菩薩也 ❻祕密神通之力者。 第十八二十四云。 眞言導師即是救世者文字 言此眞言即同於佛也 又復具大威德。 如來自在祕密神通之力皆由此生文法華壽量品云。汝等諦聽。如來祕密神通之力云云第十七四釋彌勒印云。此

❶(於中…成也)十六字＝(抄解爲六德)五字(甲)② ❷(障)一(甲)② ❸(如文…德故)四十四字＝(或可，四德中，第一自證德，謂除蓋障三昧者自覺心故爲佛，佛名開敷，是自證也．自開敷故亦能開敷一切衆生，故次三德即化他用，三業起通．故次釋云祕密神通之力，第十卷(三十一)云，若人阿字門即見本不生理體也，如是見已即三業皆通，以身通故普見色身，隨類普見所意見身，以語通故能以一音遍至十方佛刹，亦能普應一切衆生語言差別，以心通故乃至一切衆生心所動作，心所戲論無不明了知之，亦能知諸如來祕密之事，即是究竟六根清淨成種智也，文，解云，入阿字門名無生忍，即是除蓋障三昧也，起五神通是身通，獲諸陀羅尼是語通，知衆生心行是心通．即是化他事業是云祕密神通力也，復次如上等者，或約四德，或約三密，皆是衆生本具性德，故此下，先明本具相，以爲顯現之所因也)二百七十五字(甲)② ❹所云＝謂(甲)② ❺(四智菩薩也)五字＝(是今四德，合四爲三，即三密神通)十三字(甲)② ❻原本傍註曰追記，(祕密…辨之)四百九十三字＝(祕密神通之力者，即四𑖀三密用體𑖀字也，第十一(十紙)云，所謂眞言悉地本來成就，何以故，如來現證如是不思議法，所謂𑖀字自體從本以來具足無量自在力不思議力，此悉地體常住不變，但由行人不自了知故不得如是之果，今以此行淨其身口意業，若能與法相應即自成就，諸法自爾終不虛也，文，是以入𑖀字門則三業起通，是云祕密神通也，又法華(壽量品)云，汝等諦聽，如來祕密神通之力，又中胎深玄色，云如來壽量長遠身，𑖀字是中胎毘盧遮那種子，𑖀字稱第一命，𑖀字即是壽量長遠如來祕密神通之體也，又從𑖀字流出三字而成四𑖀，四𑖀即四佛知見，故知，今四德即四𑖀四佛知見故，釋云祕密神通之力，第十一云，以一音聲(𑖀字)四處流出也，謂從阿字出三字成四字，此四合爲一，而遍布一切處也，文，流出遍一切處即是祕密神通發起也，又𑖀字具有空不生三義，流出三字如次有空不生，即現三通也)三百二十字(甲)②

是如來迅疾持印。謂如來祕密神通之力加持迅疾之義也文第十二釋、我一切本初文云、本初即是壽量義文 壽量即中胎藏義故。第七三十二今此本地之身。又是妙法蓮華最深祕處。故壽量品云。常在靈鷲山。及餘諸住處。乃至我淨土不毀。而衆見燒盡。即此宗瑜伽之意耳文神通力者四阿流出方便智也。上云、以種種方便成就衆生乃至行如來事。是也。是果後行。第十彌勒眞言釋云、行者不久同彌勒之行文 彌勒之行者即果後行。所云如來行也。又第六卷十三云。靑是無量壽色。既到金剛寶際。即以加持方便。普現大漫荼羅。如淨虛空中具含萬像文加持方便。即神通力。五佛五字相配時。無量壽當[梵字]字。也（法華壽量即無量壽。[梵字]字祕密神通之力義思之） 與第十八所云[梵字]字神通之力同也。又現曼荼羅者。與[梵字]字現諸字門同也。又金界三昧耶會因菩薩眞言。[梵字][梵字][梵字][梵字]（智也）攝眞實經云。於曼荼羅爲主宰文瑜祇經因菩薩種子[梵字]字也。因菩薩略出經云、纔發心轉法輪菩薩。一相傳云。轉法輪即彌勒尊也。驗知。無量壽現大悲曼荼羅者。是彌勒菩提三昧。祕密神通義也。又[梵字]字灌頂義。灌頂佛種不斷。亦彌勒所主。此義具如上釋彌勒名義中辨之

今此眞言下。①明諸德顯現相次第相成。正是起因也 不斷如來種者。②如上諸義即五字門（加上配解） 凡曼荼羅流現。及灌頂法門五字門之廣相也。以要言之。諸佛五字流現法門、皆是爲令衆生不斷佛種故。故知。佛種不斷即是五字門之功也。華嚴十行品云。此菩薩爲一切世間。天人。魔梵。沙門。婆羅門。乾闥婆等。作淸涼③法池。攝持正法。不斷佛種。大疏二十二十六釋云。作淸涼法池標也。言含法喩。謂如無熱惱池淸淨無濁。下二句釋上句。如池含於德水。故云攝持正法。下句以四辨才出願智等。饒益衆生。相續無盡究竟入於一切智海。名不斷佛種。如彼大池流出四河。相續入海文④如次上辨。總句是法界體性。⑤即無熱池。四⑥句即四河。故知。當段文與華嚴⑦意同也。⑧又出現品疏四阿喩四河云。流出句。亦云現等覺。四阿即四智四佛。亦四重漫荼羅流出義。佛現四重曼荼羅。而還攝衆生自心曼荼羅。謂之佛種不斷（如上引第六釋中青色文此義也） 又現等覺者。心佛顯現義。所云佛樹牙生。是即佛種不斷義也 一切時等者。正釋諸佛護持句也。此時三昧耶時也。理趣釋云。一切時者在於異生時。後證聖果時。三業淸淨猶如虛空。身語意業不被虛妄分別所生煩惱所染故也。第十三云。三摩耶之時即時分之時。今正是時說法時也文謂機既熟。則有說法摩頂等。故亦行者與法相應。則諸佛護持。是諸佛三昧耶。故知此時是三昧耶也。一切處者。寶處之處云[梵字][梵字]。含大悲義。護持是大悲護念也。故知。時處即諸佛大悲三昧耶義也。 新華嚴三十八明第八地中云。常爲如來之所護念。梵釋四王金剛力士常隨侍衞文 護持者。護梵云[梵字][梵字]。最勝王經淨地陀羅尼品。有護十地陀羅尼中說護初地陀羅尼畢云。善男子此陀羅尼是過去一切恒河沙數諸佛所說。爲護初地菩薩故云云 若深釋者。心內諸佛自護行者。實是大悲胎藏養育義也。所云大力大護義。第九十五釋云。次有唅欠[梵字][梵字]兩字。正是眞言之體。亦名種子（乃至）訶[梵字]字是因義。所謂大乘因者。即是菩提心。以一切因本不生故。乃至離因緣故。名爲淨菩提心。是成佛眞因。正法幢旗之種子。上加空點是入證義。所以轉聲云唅[梵字]也。佉是大空。上加點轉聲爲欠[梵字]即是證此大空。名爲般若佛母。正是明妃之義。於此虛空藏中（訶字）含養眞因種子[梵字]字即是大護義也文又[梵字]字亦爲大日種子。即一切諸佛也。[梵字]是行者菩提心。即是諸佛護持義也。又羯磨護菩薩眞言。[梵字][梵字][梵字][梵字][梵字]護也。[梵字]字本體。即菩提心眞因。上點護持也 猶如嬰童喩初發淨菩提心也。童梵云矩摩羅。第八地名童眞地。此經初地當常途八地。故云也 始生者。初發淨菩提心。生在佛家義也。第五釋佛子義云。梵云矩羅。是族義。部義。補怛羅是男子義。若世諦釋。於四姓中

①〔明…因也〕十五字＝〔擧如上衆德次第相釋，以爲諸佛護持之所因也，於中法明除障是總德，次四別德，故經云，得此（除障三昧）者則與諸佛菩薩同等住等也，而作佛事者，謂示現三密神通，謂之而作佛事，百字果相應云，爾時大覺世尊，隨住一切諸衆生前，施作佛事演說三三昧耶句，第十八釋云，乃從此一字眞言王（[梵字]字）而現此事也，以一眞言印身示一切身，以一眞言字音而出妙響普周法界，以一眞言本尊之心普示一切智慧之境也，文（即是[梵字]字祕密神通義也）〕百七十四字⊕乙　②〔如上…功也〕六十七字＝〔謂三密神通化衆生故佛種相續又自具四德故亦能化度衆生令本具四德，流出是云佛種不斷故〕三十九字⊕乙　③〔法〕－⊕乙＊　④〔如次上辨總句〕六字＝〔今總德（除障三昧）〕七字⊕乙　⑤即＋（彼）⊕乙　⑥句＝德⊕乙　⑦〔意〕－⊕乙　⑧〔又出現…不斷義也〕九十四字＝〔從餘觀之，四河即四[梵字]，故四河流出，以喩佛種不斷也，第十一云，從如來心出此平等妙音分爲四處，如從無熱大池生四大河流注無竭，此眞言依處亦如是，以一妙音能表無盡法界，展轉相生無有窮已，此四處者謂四字四德四色四與願也，從法佛性心四德開敷，此中以字表內證之理，文，應知，從無熱池流出四河，表四[梵字]流出四德開敷，依此引攝衆生入一切智，是云佛種不斷，彼此全同也〕百五十四字⊕乙

生皆名大族。故名族姓子。今得生如來家。於諸族中最爲殊勝。故名族姓子文 第三釋胎藏生義有其二種。初義初地爲胎藏生。彼云。乃至始誕育時。諸根百體皆悉備足。始生父母種姓中。猶如依眞言門學大悲萬行淨心顯現文 次義初地爲種子。乃至一切智地爲胎藏生。具如彼釋。今此中亦含兩義。譬竟始生是心佛顯現。果復爲種故。亦初地爲種。故亦初地爲種。大悲胎藏養育而至第十一地。至極胎藏生名爲成佛。大悲胎藏者。即是父母愛心。亦即十地❶中大悲萬行是也。第九十四云。妃是三昧義。所謂大悲胎藏三昧也。此三昧是一切佛子之母。此佛子者即是清淨法幢菩提心。如彼胎藏始從歌羅羅時。含藏覆護。令不爲衆緣所傷。漸次增長。乃至誕育之後。猶固懃心守護而乳養之。是故母恩最深。難可報得也文 父母喩諸佛愛心即大悲也。維摩佛道品云。智度菩提母(是實相智。所云般若佛母)方便以爲父。什云。照智之原故稱度。梵音中有母義。故以爲母。亦云。智度雖以明照爲體成濟萬行。比其切用不及方便。故以爲母。正方便父。梵音中有父義云云 愛心者喩大悲護念 常不捨離者。常者一切時處義。不捨離者即大悲業也。十七尊義述云。悲愍金剛(愛菩薩也)以悲愍故。以愛念繩普縛衆生。未至菩提終不放捨。亦如摩竭(合悲義也) 大魚呑啗所遇。一入已更無免者。所以此摩竭幢而現其愛縛捨離倶幻平等智身文 悲梵云[illegible]。即有著義。唐梵文字著云[illegible]大悲愛著即不捨離義也 次第相釋者。經祕密主此菩薩淨菩提心已下。皆展轉相釋❷義。故疏中一一句下加故字。 云以見法明道故。乃至不斷如來種故等。是顯相釋義也

復次下釋雖處生死等句。躡前起後。如文可知 是故處於生死等者。已上內德及外護是行者自❸護也。此下明化他事業也。即大悲方便也 是故者指上。謂所以也。內具衆德外蒙護持。所以處生死而不染也。處生死是大悲無染。即智德也。理趣釋云。觀自在菩薩在毘盧遮那後月輪中。表一切如來大悲隨緣六趣。拔濟一切有情生死雜染苦惱。速證清淨三摩地。不著生死。不證涅槃。皆由觀自在菩薩。金剛法現證文 羊石會法菩薩眞言。 云[illegible](金剛)[illegible](法)[illegible]。(清淨自在字)[illegible]字即心蓮華藏自性清淨心。初地菩薩自證此心爲除蓋障三昧。即是金剛法現證。除蓋障菩薩與觀音相同者。即此義也。又三昧耶眞言云[illegible](一切)[illegible](作也)攝眞實經云。能淨悲法皆清淨文 處於生死者。即淨非法也 而無染著者。即皆清淨義也。又第六釋八地三昧道。名觀世自在者。八地即此經初地故。與此中意同也。理趣釋觀音段。以三毒涅槃爲四種理趣。三毒即生死涅槃。是無染著義。故知。今處於生死而無染著者。即四種理趣。 又理趣經云。金剛平若有聞無理趣受持讀誦作意思惟。設住諸慾猶如蓮華不爲客塵諸垢所染。疾證無上正等菩提文 與此中意全同也

猶如下擧喩也。蓮華喩淨菩提心。出水等喩出生死也。於中水喩五蘊。淤泥喩煩惱。此菩薩既除五障。離分段生死。得意生身。故以爲喩也。維摩第一嘆佛偈中云。善於諸法得解脫。不著世間如蓮華。新經云。猶如蓮華不著水文 水即五蘊。五蘊即世間也。又下釋寂然界云。如蓮華雖未開敷而稍出清流之上。行者亦爾。不復心沒蘊中。故名出世間心文 具如下辨。 常以四攝等者。釋爲法界衆生不辭勞倦句。四攝即初地菩薩所行也。仁王菩薩行品云。以四攝方便饒益有情。又奉持品云。念念常行檀波羅蜜布施愛語利行同事。廣大清淨善能安住饒益衆生文 青龍疏上之一(四十三)云。解云。讚無貪行(初地所行也) 菩薩濟物。得同體悲正利他時。即爲自利。不見離自別有利他。四攝法者。攝有情故。成實論云。一布施。衣食等物攝取衆生。二者愛語。隨意語言取彼意故。三者利行。爲他求利助成他事。四者同事。如共一般憂喜同故。又大品云。財法二種攝取衆生名爲布施。六波羅蜜爲衆生說名爲愛語。教化衆生令行六度名爲利行。以神通力種種變化。入五趣中與諸衆生同其事業名爲同事文 常在無間等者。涅槃經第二十五(師子吼品)云。所謂菩薩摩訶薩憐愍一切諸衆生故。雖復處在阿鼻地獄如三禪樂文 華嚴大疏二十三(六十)云。經我寧獨受如是衆苦。不令衆生於墮於地獄。我當於

❶中＝間㊥②　❷〔義〕－㊥②　❸護＝證㊥②

彼地獄畜生閻羅王等險難之處。以身爲質。救贖一切惡道衆生。令得解脫。疏釋云。一身之苦令多解脫故。願自受顯悲之深。問衆生之苦自業所招。自心所變。云何菩薩而能代耶。答通論代苦有其七義。一以苦自要增悲念故。瑜伽四十九云。問。菩薩從勝解行地隨入淨勝意樂地時。云何超過諸惡趣等。此問菩薩云何自離惡趣。下答文廣。意云。謂菩薩於世間淸淨靜慮已善積資糧。於多苦有情修習哀愍無餘思惟。由此修習故。得哀愍意樂及悲意樂。爲利惡趣有情誓處惡趣如己舍宅。設住惡趣能證菩提。亦能忍受。爲除物苦願身代受。令彼惡業永不現行。一切善業常明現行。由此非願力故。一切惡趣諸煩惱品所有麁重。於自所依皆得除遣得入初地。釋曰。此約但有悲願意樂。身不能代。由悲決定自得勝益。二約菩薩本爲利生求法苦行。已名爲代。復能爲物爲增長緣。亦名代受。三約菩薩留惑同事。受有苦身爲生說法。令不造苦因。因亡果喪。亦名代受。四設有衆生欲造無間❶等業。菩薩化止不從。遂斷其命。菩薩自受惡趣苦報。令彼得免無間大苦。名爲代受。此依梁攝論第十一說。涅槃仙預國王亦同此義。非唯意樂而已。五由菩薩初修正願。爲生受苦。至究竟位願成自在。常在惡趣救代衆生。如地藏菩薩及現莊嚴王等乃至飢世身爲大魚。皆其類也。或以光明照觸。或以神力冥加。其事非二。六由菩薩此願契同眞如。彼衆生苦卽同如性。以同如之願還潜至卽眞之苦。依此融通亦名代也。七由普賢❷以法界爲身。一切衆生皆是法界。卽衆生受苦常是菩薩。故名爲代。上來七義。初但意樂。次二但緣爲增長緣。四五二義實能身代。六七二義理觀融通。問若依四五二義。應能普代。何故猶有衆生受苦。答中三。答。通論代苦下初正明。二上來下料簡。三問若依下通妨難。答此有三義。一有緣無緣故。與菩薩有緣則可代也。二業有定不定故。不定者可代。三若受苦有益。菩薩令受。方能究竟得離苦故。如父母敎子付嚴師令治。如是密益非凡小所知文　身心精進❸者。是被甲精進義也。華嚴大疏第五五二經往昔勤修多劫海。能轉衆生深重障。故能分身遍十方。悉現菩提樹王下。疏精進練心於法。名之爲精。精心務達。日之爲進。以勤及所起三業爲性。亦有三種。一被甲。二攝善。三利益。初句通前二。以被甲精進。瑜伽釋云。設千大劫爲一日夜。處於地獄。爲脫一衆生故文　無畏壽軌被甲觀云。由結此印誦眞言。慈心愍念力故。一切天魔及諸障者。悉見行者威光赫奕猶如日輪。各起慈心不能障礙文　次云熾然不息者。正是威光赫奕義也　熾然不息者。述精進相。法華譬喩品云。如是等火熾然不息文　上明火大中用此語。卽三角印大悲大精進義。大悲精進卽被甲義也。第五十八云。鮮白是大慈悲色也。如來師子奮迅大精進力。爲是一事因緣乃至放大悲光常照法界文　無有退❹沒等者。卽大悲無怯弱義也。不辭勞倦者。辭謂辭讓。不讓他也　何以故下。精進所由也。此大悲精進卽是淨菩提心。無緣大悲是法性自爾。非愛見悲。故云其性法爾如金剛。故第九二十二云。說金剛鎧眞言者。爲莊嚴金剛薩埵身故。行人已發金剛誓願。欲爲一切衆生摧滅諸障故。以牢強精進被服金剛甲冑。且如六波羅蜜一一如實相皆如金剛不可破壞。又一一度中。皆具五度。是故周體密緻無有間隙。如六度者。三十七品十八空百八三昧五百陀羅尼❺門等。皆當廣說。以被如來金剛甲故。旋轉六道出生入死。一切煩惱業苦所不能傷文　金剛薩埵身者。卽菩提心體。六度十八空等是性功德。所云光明赫奕者是也

如是極堅固性下。釋成就住無爲戒也　極堅固性者。指次上淨菩提心。淨菩提心卽本性尸羅故。所云金剛寶戒也。第十七二十二云。今此戒卽是一切衆生自性本源之戒。若住此性淨金剛戒。自然於一切法而得通達文　其體是心本性。阿字本不生理。故第十二云。阿字門如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也。卽是下　約五字門釋　凡此經宗戒定惠皆不出五字門故。不從師得者。東方發心。初阿字義。如是發心。心自證心故。云不從師得也　住無爲戒者。南方戒門。是𑖁字義　無垢卽自性淸淨𑖨字

❶〔等〕－宮乙　❷〔以〕－宮乙　❸者＋（悲願意樂是心精進，以身代苦，是身精進，熾然不息者，總釋二種精進，無有退沒釋心精進，不辭勞倦釋身精進也）四十四字宮乙　❹沒＝復宮乙　❺〔門〕－宮乙

義也　無濁者訶字義。如意輪義注云。訶字斷煩惱義。斷煩惱即無濁義也。不可破壞者。𑖪字門大空中央德也

戒者下。❶釋無爲戒義也。無爲戒者。顯非造作所成也。第五十云。此戒(是第六夜所授三寶。菩提心。及十無盡戒也)梵云三嚩羅。是共緣共成。此戒之義所謂惠方便等之所集成。若尸羅者但是清淨義也。又云。三嚩羅是平等義。佛言以身口意合爲一者。即是住三平等法門。所以得名三世無障礙戒也文三嚩羅者。是❷眞言律儀。尸羅者本性所具淨菩提心。依受。❸𑖫𑖱𑖩律儀故顯發此淨菩提心本性尸羅也。故學處品云。住無爲戒具足智惠方便得至如來無上吉祥(❹與釋內也)無爲戒蘊文第五十一云。今行者深觀十緣生句了知三業畢竟不生。法性自爾常無動作。是名住無爲戒文深觀者。第三劫菩提所觀(具如第三卷十喩中釋)故知。住淨菩提心畢竟空智即住本性尸羅無爲戒也。尸羅者通一切戒。是戒本性也。故唯識述記十八本八云。淨尸羅者。謂別解脫道定共也。即通三種文愚按今住無爲戒者。是得除蓋障三昧時。自然住此戒也。除蓋障三昧者。如實知自心得三業平等。故涅槃經第十五十三初地云。空平等地。千鉢經云。體性平等地。第十九十四云。虛空等心者。淨菩提心也文淨菩提心者。開佛知見義。開佛知見如實知自心。故次云。心之本性即尸羅。論其體則與第六夜及灌頂夜依阿闍梨加持作法所得三嚩羅平等戒更無有異。三業平等即尸羅淨菩提心也。是但顯發本具體性。非如初來在於心中。故云住無爲戒也。抄(二十五右)云。今經中所授三昧耶戒。傳授儀式。一一標幟。皆是無爲無作金剛事業。故名無爲戒也文古師多以今住無爲戒直爲第六夜所授三昧耶。其義無差別矣。愚按。若論戒體則菩提心爲體。從凡夫至聖位但是一種眞性。更無有異。然約行者淺深重重。如五密軌云。由加持威德力故。於須臾間當證無量三昧耶無量陀羅門等。是明於第六夜直住無爲戒也。若約機劣。或得初二無畏未至初地則不得言於第六夜直住無爲戒。何者未能顯發心本性故從是方便修行至初地時初開發金剛寶藏。此云住無爲戒也。今第六夜依有爲作法而授無爲戒。戒體雖同。住與不住其位有異。不可不別矣。凡第六夜戒者。三寶菩提心四重及十無盡戒。此二戒俱云三嚩羅。第十七二十二云。初授此戒時。阿闍梨先當授與三歸。此中三歸者。即是常住祕密之三寶。非是法僧別住同於百餘不了義經。如涅槃鴦掘中應引之廣說也。又如上文中。師爲授三歸法也。既授三歸了。阿闍梨次當勸發其心令生決定大誓。受此十無盡藏。還三遍授之。受已令彼自表白。我某甲今依十方諸佛及阿闍梨邊。受得此戒竟。今日今時我某甲得名爲菩薩也。此戒無有時節。乃至盡形受之。盡未來際無有捨義也文抄又二十五丁云。又對五師乃至心佛授受故。非他所受云云此解亦不當。是不辨淺略深祕二種義門也。凡第六夜戒許結緣者尙豫聞。如是作法豈得初地所得無爲戒同乎。若約深祕釋。有爲實相即是無爲皆❹與實相不相違背。故第十八云。有爲戒者。此是修行方便故。云有爲戒也。然無爲戒者。即是本性戒。非是修成。對此有所行之方便故云有爲。然深觀即同無爲戒也。以不離阿字門故文深觀者。正是初地證智。如實知有爲即無爲者。爲簡凡夫解了故云深觀云何云深祕釋。得直同凡夫所得三昧耶戒乎。不離阿字門者。明共戒性凡聖無異。其異但在證與解耳。又抄二十六丁云。此經方便學處十無盡戒及梵網等戒皆有爲戒攝也。又三寶菩提心四重及祕密四重爲無爲戒云云此解恐非疏意也。凡第六夜戒不簡四重及十無盡約授受作法則皆是有爲。約其法體則無爲戒其體無異。故若有深機不起于座開發眞性謂之住無爲戒也。此經宗。阿字本不❺生淨心是云妙尸羅。故云心之本性即尸羅。此心體流在生死無有斷滅悟入佛地無有增益。常恒不變體離造作故云無爲。今依三密方便。戲論雲晴其體現。是體本有非如常途羯磨具足始來在於心中。故云無爲也。前引第十八云。深觀即得無爲戒也。不離阿字門故。即此之謂也

譬如下。舉喩示本性不變相也。水性喩本性尸羅。薪火喩煩惱。灼爛喩生死苦相。其

❶（釋…也）六字＝（已上釋無爲戒義畢，此別釋戒義，戒梵名有多種，婆羅提木叉，及三嚩羅等，皆有爲戒之稱，尸羅即無爲戒之戒也）四十四字㊥㊁　❷眞言＝平等㊂㊁　❸［𑖫𑖱𑖩］－㊄㊁　❹［與］－㊂㊁　❺生＝性自性㊂㊁

自性下正明不變義。謂蓋障既除本性便顯。
非是始起故。云清冷如本也
[1]眞言行者下。合法也。問於第六夜有授受
作法。何云非造作法。又阿闍梨自授之。何
云不由他得乎。答依有爲軌而授無爲戒。
戒體本有故。云非造作法也。又依阿闍梨
加持方便顯發本來所具者。是本有故。云
不由他得也。第七十七云。又如來祕寶之
藏。皆是法然。所謂不可授人。若施他時。
還就衆生心室中開出之耳
如彈門下。對劣顯勝也　自四羯磨等者。如
抄辨之。是明依造作而得。反上非造作法
義也　方始得生者。謂無作戒體始來在于
心中。非是本具故云始得也。反上云心之
本性卽是尸羅也
又須方便下。明受得已後護持相也。如防利
剌等明防非止惡相也　一期壽等者。如
[2]抄解。愚按。一期者恐是[梵字]時也。毘尼中
用迦羅時。[3]見智度第一二十丁又[梵字]是作
業義。今反之故。上云非造作法。又身云[梵字]
[梵字]與[梵字]通同。是以身盡形亦隨滅也
此戒下對迦羅義。明三昧耶義。此戒者三昧
耶平等無爲戒　世世生處等者。明三世無
礙義。三世無礙故云恒與俱生也。第九釋
入佛三昧耶云。世尊前入法界胎藏三昧
時。見一切衆生悉有菩提種子。等同諸佛。
故說入佛三昧耶持明。以此持明得入佛
平等戒。卽是託聖胎義也文　如來種子卽佛
性三昧耶。以是爲戒體故。云不假受持

又由住斯戒故下。釋離於邪見等文。[4]亦是
次第相釋也　斯戒者卽無爲戒。第十七九云。
又此戒者卽是如來無師之惠也文　無師之惠
卽自然智。自然智者卽本淨菩提心。第十四
十云。無上菩提卽諸佛自然之智文　第五十七
云。蓮華臺是實相自然智惠文　第六二十四云。
法佛自然智哉不思議智文　初地菩薩心自
證心。卽住無師之惠故。次云實智增明也
[5]實智增明者。釋通達正見也。實智謂初
地所得自然智。對第二劫云增明　[6]逮見
不可思議等者。阿字本不生義。阿字具有空
不生三義。卽不思議中道也。具如第七卷四
丁釋阿字中。第五八云有無悉超越者。卽是
從衆緣生。不思議中道出過斷常。非有非
無。一切心量所不行處故。名虛空無垢金
剛智印文虛空無垢者。卽阿字本不生義。具
如第一卷記[7]辨之　甚深緣起者。今此戒
離有離無。以四不生推撿畢竟不可得。故
云甚深緣起。第十一十云。然此眞言威力不
從眞言中出。不在持誦者處。亦不入彼
所加持者身口。推求性相了不可得。而能
作一切事。隨應曲成。此卽甚深緣起。法性
從衆緣有。如彼水月鏡像不可思儀緣起
也文第五十一云。今行者深觀十緣生句。了
知三業畢竟不生法性自爾無動作。是名住
無爲戒也文　止制八顚等者。凡夫四顚二
乘四顚。一是有。一是空。卽二邊也。梵網上
云。是十善戒體性制止八倒。一切性離一道
清淨文古迹云。防十惡時制止有爲無爲。

有無性離一味清淨也。第十一云。此不可得
空之自性。卽是第一常住法佛之身。以離空
非空等八顚倒相。是卽甚深緣起法。無爲無
作而能不動法界普應衆生。機應相關如
月現[8]法水。如是緣起法不可思議也文　總
意明。實智增明心佛顯現卽是不思議甚深
緣起。謂不壞因緣入法界。故離二乘空。不
動法界而緣起故離外道有。謂之不思議
甚深緣起也
故經次云下合經也　邪見者八顚卽邪見
也。下疏云。此宗中說有兩種外道是也。此
中有四倒是外外道。空四倒爲內外道。俱是
邪見也　通達正見者。第十九八云。通達是
證果義。正見者謂自見心實相也。故下云。
以如是正見猶[9]如金剛。卽是最上堅信解
力。第七八云。如來無礙知見在一切衆生相
續中。法爾成就無有缺減。以於此眞言體
相不如實覺故。名爲生死中人。若能自知
自見時。卽名一切知者一切見者。是故如是
知見非佛自所造作。亦非他傳授也。迦
葉亦云等者。涅槃第七如來性品。佛說如來
常樂我淨已。迦葉白佛言。世尊我從今日
始得正見。世尊自是之前我等名邪見之
人文意明。常樂我淨者不生不滅佛性也。今
既知。故名爲正見。自是之前以未知故名
爲邪見也。佛性者千粟太眞實心。故上云。
如實知自心是卽正見也。凡夫二乘不如
實知故是邪見。是云兩種外道也　此中
惠不正者。中論疏第一末十云。邪見有二種。

[1]大正藏經第三十九卷五百九十一頁　[2]原本甲本乙本俱冠註曰第十七，二十二云，明十無盡云，此戒無有時節，乃至盡戒受之，盡未來際無有捨義也，又具如彼辨之　[3]見＋(于)甲乙　[4]〔亦是…釋也〕七字＝〔此先明離邪見等之所以也〕十一字甲乙　[5]實智乃至增明二十八字原本無今依甲本補之　[6]〔逮見…字中〕四十一字＝〔逮見者釋通達，入道章云，通達者證會義也，此位菩薩無漏之智了證眞如，故名通達，今逮見者逮及也，見卽無漏之惠，義與通達同也，不思議中道者釋正見，卽有而空空非空，卽空而有有非有，謂之不思議中道，所謂阿字卽空卽假卽中，不思議緣起〕九十七字甲乙　[7]辨＝解甲乙　[8]法＝清甲乙　[9]如＝若甲乙

一別邪見。謂撥無因果。二通邪見。以其所
見不正故名爲邪文今疏卽第二義也　於
諦實之理者。諦謂眞諦。實謂不虛。見道所照
之❶諦理。自心實相所謂法明道也。第十五
二十四云。夫見住者。是安住實智慧中。故名
實也。猶覺了無性空本性淨故。當知諸法
皆空。空謂離虛妄分別而住諦理。俱是爲
實也。見此理者卽是見於古佛所見之道。
解與諸佛玄同。往昔如來亦從此路去成
正覺。既得如是自然之智。復當轉受衆生。
今我所持亦與此無異。故名爲實。實者卽
是無虛義也文　乃至空等者。正明迷相。如
次凡夫二乘迷倒也。　意明不如實知一切
諸法卽心實際。心實際卽如來無礙知見。故
二乘不空謂空厭生死而證滅。凡夫空謂
不空著生死而計我。空有雖異俱迷自心。
謂之不見古佛所行大菩提路也。一切諸佛
皆自心發菩提。乃至成心正等覺。謂之見
菩提道也。道者自心實際。第五七云。若入此
淨❷菩提心門則照見心法明道。所謂古佛
大菩提道故文
今此菩薩下。爲釋復次祕密主滿足一切佛
法等文。先總明上祕密主此菩提心門已下
生起次第。以爲下文由漸也。謂此菩薩住
法明道不久勤苦得除蓋障三昧。今亦住
此三昧不久勤修滿❸足一切佛法也。初法
明道者是無間道。　卽時無礙智生是解脫道
也。起信證發心章云。謂以一念相應惠無明
頓盡名一切種智。義記云。前一念相應惠等

者是無間道也。名一切種智者是解脫道也
　無礙智生者。第五卷三丁　明三世無礙❹智
戒云。於一念中了達三世法無罣礙故。其
住此戒者。乃至初見心明道時。卽有如是
不思議勢分。以此戒親能發生佛惠。又對
二乘律儀有限量❺故。三世無礙智爲名也
文卽此之謂也。無礙智者卽一切種智。智度八
十四十八云。佛爲無相法故。反問須菩提。
汝不應以名相故問。汝不應以名相爲
難。一切種智是佛智。一切種智名一切三世
法中通達無礙智。知大小精麁無事不知。
佛自說一切種智義。有二種相。一者通達
諸法實相故。寂滅相如大海水中風不能
動。以甚深故波浪不起。一切種智亦如是。
戲論風所不能動。二者一切諸法可以名
相文字言說了了通達無礙攝有無二事故
名一切種智。有人言。十力四無所畏。四無
礙智。十八不❻共法。盡是智慧相和合。名爲
一切種智。復有人言。金剛三昧次第得無礙
解脫故。　若大小近遠深淺難易無事不知。
如是等種種無量因緣名一切種智文　又八
十四二十四云。問❼云。除佛更無如實知者。
二乘云何得涅槃。大菩薩得無生忍。答曰。
如實智有二種。一者遍滿具足。二者未具足。
具足者佛。不具足者二乘及大菩薩云云此中
卽次義。故上云以共自覺心故。便得佛名。
然非究竟妙覺大牟尼位。卽此之謂也　於
一切法皆悉現前等者。問此釋意似後得智
云何。答不爾。是實智。第一云。成佛者具足

梵音應云成三菩提。是正覺正智義。謂以
如實智知過去未來現在。衆生數非衆生數。
有常無常等一切法。了了覺知故名覺文
猶如明目等者擧喩也。如上辨之。不如實
知者是無明也。此菩薩分斷無明故。如實
知自心。如實知自心卽離一切疑網。故云
明目等。❽明卽無礙智也　雖無量天魔等者。
釋無礙智相也　智度六十十三云。經釋提桓
因白佛言。世尊何等是相似般若波羅蜜。佛
言。說有所得般若波羅蜜是爲相似般若波
羅蜜。世尊云何說有所得般若波羅蜜是爲
相似般若波羅蜜。佛言。說色無常作此言
如是行是行般若波羅蜜。行求色無常是
爲相似般若波羅蜜。說受想行識無常云云
復次憐愍未來世衆生不見佛及諸大菩薩。
但見經書邪憶念。故隨著音聲說相似般
若波羅蜜相似者名字語言同而心義異。如
以著心取相說五衆等無常乃至無生無滅。
是相似般若。若以不著心不取相說五衆無
常。但爲破常顚倒。故不著無常。是眞實般
若。　是說法人敎捨相似般若波羅蜜修習
眞般若。是名說般若波羅蜜正義文見法明
道時。得證決定安住本不生無所得。不爲
有所得般若所動猶如須彌。　故初地名不
動地。不動證決定眞實般若也。第七二十九云。
決定者如阿字門。若聲若字舉體不生。聲字
之義卽全舉體不生。若證時還只證此不生。
中間更無間雜。亦無異路。若見此眞實義
時。假使十方諸❾佛同時現前設種種相似波

❶諦理＝理諦㊥㊁　❷〔菩提〕－㊥㊁　❸〔足〕－㊥㊁　❹〔智〕－㊥㊁　❺故＋（以）㊥㊁　❻共＝空㊥㊁　❼云＝曰㊥㊁　❽明＋（目）㊥㊁　❾佛＝魔？㊥

羅蜜欲令改易其心。然亦不生疑惑。故云決定也。華嚴大疏三十四上九十云。已入初地證決定。非是地前信地所攝之願。受決定名云云 又下疏明十喻中釋必定句中往見

故經次云下合經也。信解力故者。信解卽實智具如下解之是合上釋中無礙智現前。無礙智卽信解也。不久勤修等者。合上於一切法等釋也

以如是正見下。釋經意也。上經云通達正見。正見者不生不滅無礙智見。故上釋云無礙智生。無礙智生卽菩薩信解力。故云卽是最上堅信解力。上釋正見云不思議中道甚深緣起。甚深緣起者所云大空生。大空生者金剛實惠。故云猶若金剛。金剛者阿字大因陀羅。故以喻正見。第十一三十五名大因陀羅者。此是金剛中之極剛者。能破金剛而金剛不能破彼。又是極黃色也。如紫磨金色。此想阿字爲之。名金剛輪也文 堅信解力卽證決定。不生不滅。不可破。不可轉故。以喻金剛也。下疏云。其心畢竟不可破壞。不復隨他緣轉故。名信解行地文 又金剛者大因陀羅須彌山之異名。第十五云。安住實智慧中。猶如須彌無有動搖。卽是義也 依此進修者。所云信解中行。下疏云。此經宗從淨菩提心以上十住地。皆是信解中行文 如實巧度者。智論第六二十二云。二乘雖有所度。不如所應度。何以故。無一切智方便心薄故。唯有菩薩能如實巧度譬如渡師。一人以浮囊草筏渡之。一人以方舟而渡。二渡之中相降懸殊。菩薩巧渡衆生亦如是。復次譬如治病。苦藥針炙痛而得差。如有妙藥名蘇陀扇陀。病人眼見衆病皆愈。除病雖同優劣法異。聲聞菩薩教化度人亦復如是。苦行頭陀。初中後夜坐禪。觀苦而得道聲聞教也。觀諸法相無縛無解心得清淨菩薩教也文止觀六五五記云。如實巧度者。大論第七。作巧❶拙二醫譬云。用針藥名爲拙度。用呪術者名爲巧度。亦如二渡。若用草筏名爲拙度。用方舟者名之爲巧。雙舟曰方。〇巧如喜根。拙如勝意。巧拙相形雖復如是。揣心量行無令濫非此斥小宗事相頭陀專根本禪無常等觀。苦勵身口不知諸法畢竟清淨。此以衍教用斥拙度。行道之人善自斟酌文云云 得諸佛力無所畏等者。正智見者是菩提心之體。力無畏等者。是心萬德。所云菩提心之眷屬也。守護經第一十五云。願令我等速得圓滿大菩提道。菩提心體也 及於無量菩提眷屬如來十力。四無所畏。四無礙解。十八不共。四攝三昧。解脫總持。六通諸度福德智慧。如是一切功德海願令我等皆得滿足文第十七八云。菩提心卽是如來正因謂心王也法謂心法。卽是一切地波羅蜜自在力等。以要言之。一切功德之法皆是也。此法皆是佛之眷屬。亦是菩提心之眷屬。如華臺之有葉蘂也文第五十八釋內心妙白蓮云。鬚蘂是一切三昧門。陀羅尼門。六度十八空等。如大般若所說。從此一一鬚蘂以加持神力故現出三重漫荼羅中一種莊嚴眷屬也文 及餘無量佛法者。愚按。十力無畏等。是智門德故。爲第一重眷屬也。及餘者大悲門等無量功德。 卽第二院大悲門菩薩。及第三重隨類眷屬也。法華方便品頌云。佛力無所畏。解脫諸三昧。及佛諸餘法。無能測量者。文句三之三・九十五紙云。佛者頌諸從成佛也。正頌實智。力無畏等頌諸功德。是頌權智。餘法者卽指化他之權。是實智之餘助耳。正頌上種種因緣云云化他之權卽大悲門也

龍樹下。取智論三十二意釋不久滿足等義也。此中轉用意云。治人喻第二劫菩薩。神通喻第三劫菩薩也。下疏歎第三劫功德中云。可知。餘教中菩薩行於方便對治道次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫。或有得至菩提。或不至者。今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘。超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足。譬如有人以舟車跋涉。雖險難惡道得達五百由旬。更有一人直乘神通飛空而度 其所經過及至到之處雖則無異所乘法有殊

以是菩薩下 釋祕密主以要言之以下文也

❷佛言以要言之等者。舉眞言行者初入三昧耶功德以顯初地菩薩功德顯現也善男子等者指初入灌頂人。卽第二無畏位也。此位雖得無量功德尙未顯現。雖未顯現德體不異。今初地位彼所得功德了了顯現故。

❶拙＝出㊈㊁　❷佛言乃至舉文者百十三字依甲乙兩本補之

稱云滿足佛法。是以擧初入灌頂人功德。以顯無量功德顯現也。今具擧文者。經第二具緣品云。爾時金剛手白佛言。世尊若有諸善男子善女人。入此大悲藏生大曼荼羅王三昧耶者。彼獲幾所福德聚。如是說已佛告金剛手言。祕密主從初發心乃至成如來所有福德聚。是善男子善女人福德聚與彼正等。祕密主以此法門當如是知。彼善男子善女人從如來口生佛心之子。乃至從今已後。應當恭敬供養是善男子善女人。何以故。世尊見彼善男子善女人同見佛世尊故文 ❶愚按。凡此經宗所有所作皆無不爲此一事因緣也。七日作壇皆明此事。今此品廣明入灌頂壇所證心相。故此中與下具緣文意同也。第九十釋云。此福非一切衆生思量分別之所能及。唯有諸佛乃能知之。今但示其入處。欲令領會圓意故。云以此法門當如是知也。譬如輪王太子。(下第三劫中亦明此喩也) 適在胎藏之中。已能持四天下。使福德無減。八部群神皆宗敬之。何況紹灌頂位時所爲利益文 ❷又第五卷阿利沙偈云。明日大乘生文 卽是佛樹牙生義。可知。入灌頂壇所得卽今品所明淨菩提心也

爾時執金剛下。已上釋三句問答畢。自下釋九句問也。是爲明菩提心始終相爲此問答。故知。此問答貫通於一經始末也

如上佛說下。作釋中初明來意也。說經之大旨者。謂此經所要無出心實相。云何菩提謂如實知自心已下。略歷諸法而明心實相門。故云說經之大旨也

時金剛手下正明今文來也。已下廣明心實相門。故云廣演其義。其義者卽心實相門。故知。一經始終皆明此事也　云何世尊等者。如上所明。心實相門者正是自心體性也。今問此心體性菩提種子發生也。此心者是本有心。菩提生者修生菩提發生也。初地生一分明相云菩提生。所謂大空生也　卽是菩提等者。明修生菩提心生也　如華嚴經等者。兩本義釋無諸字。若爾唯指華嚴經也。今云諸故。攝諸大乘經。於中華嚴文分明。故別指華嚴也。新華嚴經第十七 (初發心功德品) 云。法惠菩薩言。假使有人以一切樂具供養東方阿僧祇世界所有衆生。經於一切然後教令持五戒。南西北方四維上下亦復如是 (乃至) 此人功德比菩薩初發心功德。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。如是億分。百億分。千億分。百千億分。百那由他億分。千那由他億分。百千那由他億分。數分。歌羅分 (此云豎折人身上毛折爲百分之一) 等分。喩分。優婆尼沙陀分 (此云近小。又云極少) 亦不及一 (乃至) 何以故。以是發心卽得佛故。應知。此人卽與三世諸佛同等文 下疏云。是故餘經如是廣歎。沙羅樹王莖葉花果。今此經中唯明此樹王種子生育因緣。若離此因緣能成彼果者無有是處。所以稱大日經王者非爲此乎。解云。功德者是菩提心相。所言莖葉花果。直問者對彼廣歎。廣歎非要故。今直就種子心爲問。是爲至要。心密印者。所謂摩訶薩意處。此心爲種。成彼花果等功德故。先擧華嚴經以對明也　心之密印者。密謂祕密。此心大悲胎藏漫荼羅處。如來祕要之藏。故云密也。印者決定義。心之體性不生不滅。如金剛故。義釋第八二十一云。偈初云虛空無垢無自性者。正說心之實相。心之實相卽是一切法中決定智印也文 心者千栗太第十二二十紙云。衆生自心之處。卽一切佛大悲台藏曼荼羅也。又云。如是淨無垢處。卽是諸佛大圓滿實相之地也文 今就此心而發問故。云直問心之密印也

云何了知下。正釋文。於中是釋初二句也。此中釋相世❸俗所謂文林也。是此疏一格也。此釋有兩勢。初問種子發生。若已已下問已生菩提心性也。經中兩勢不明。疏主得意而釋出❹故下答中。答此問云。其性常堅固等也　此心者本有體性千栗太心也。菩提者無上果。種子者一分明性。所云本覺。發生者分明發生。所云佛樹牙生也　若已發生等者。是問已生菩提心性也。謂從阿字金剛性生牙。此牙卽金剛體性故。下答中云其性常堅固等也

第二句下。問已生菩提相貌。下答釋中云。次有一偈半 (無量如虛空等) 異答菩提心貌文　相謂下釋相義也　性成於內者。謂初發菩提之心決定諦信云性成於內也。具如第三卷二十釋。應發發心文。又菩提心論云。我今志求阿耨多羅三藐三菩提不求餘果。誓心決定故摩宮震動文　必有相彰等者。

❶[愚按…同也]五十二字一甲乙　❷[又第…心也]三十九字＝{應知此等功德，今正顯現，功德體一，只隱顯爲異，是以擧隱無量，以明顯無量也}三十一字甲乙　❸[俗]一甲乙　❹故下乃至固等十四字依甲乙兩本補之

相謂初地果相也。菩提心論云。既發如是心已一向志求心須知菩提心之行相菩提心相貌其行相者三門分別。諸佛菩薩昔在因地發此心已。勝義智行願悲三摩地定爲戒。乃至成佛無時暫忘文三種菩提心卽是發心相貌也 如般若中等者。具如抄辨之 阿毘拔致者此云不退位。證不退也。信解梵云阿毘目底。梵言通同。此經宗初地已上皆名信解。信解卽決定諦信。故知。三種菩提心卽阿毘跋致相也

經云下歎德請說也。初云識心者。此心是質多。質多是慮知義。識是了別義。爲顯初心是質多云識心也。識卽心而非二物也。故疏釋云是自覺之智。卽是能證智也 次又言心等者。此是千栗太。是所證。故云卽是心之實相。上云雖衆生自心實相卽是菩提有佛無佛常自嚴淨。又云。心實相者卽是無相菩提。亦名一切智智文又識心者如來四智質多相大也次心者是眞如千栗太體大也卽體相二大也 華嚴大疏十九上五十云。眞諦三藏決定藏論九識品云。第九阿摩羅識。三藏釋云。阿摩羅識有其二種。一者所緣卽是眞如。二者本覺卽眞如智。能緣卽不空藏。所緣卽空藏。若據通論此二並以眞如爲體文今此中是總擧如來淨識歎也 抄云識七轉識等者恐不當矣。意明等者。下疏云。以心實相智覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜 故曰無境界文境智一相俱是般若波羅蜜 故經云勝。疏釋云妙。妙卽勝義也

自然智下。上歎本覺心體。是歎始覺智。故云心自證心等。證者卽生義。證得此智云菩提心生故。故經云自然智生也 如來常智者。常謂常住不變。卽是實智也。實智證如名爲成覺故。次云心自證心等也。唯是下釋生義也。第五八紙云。自然智是如來自覺自證之智。昔所未聞未知之法。自然了了現前無所罣礙。故以爲名。第十四二十九云。發者菩提心自然開發也。若此言說表示。因他教悟而能得如是自然無師之惠者。無有是處。所以者何。但因行者如實自覺如實自觀無盡法界故。得如是實相之惠。非由他悟也文

言佛下釋經勝字。兼顯發問意也。是勝故能知能知故請說之也。上云識心心勝者。第九無垢識。卽理智法身。現證此者名爲毘盧遮那。毘盧遮那卽中胎藏第一常身。故云最第一也。第十六二十三云。此第一是第一法界身。隨諸衆生信解令得歡喜。極微細之意最難見之性。故極微細也。 微相者謂微妙相卽初地果相也。有人云云云下寶珠章。微相彰外者。 彼凡夫一念淨心。是微少云微相。與此大異。何不辨乎。又上釋相貌義云。如般若中廣明阿毘拔致相貌文豈是微少義乎

第三句下。已上問淨心發生及其相貌畢。此下問此心從因至果相續次第也 大勤勇者。第六二十三云諸趣唯想名。佛相亦復然者。言六趣衆生與毘盧遮那本無二體。但隨衆生種種妄想立種種名耳。佛亦如是。一切世間徒見我降魔成道方便度人之迹。隨彼心相而稱說之。或云大沙門。或云大勤勇云云❶十二紙第十七七紙云。勇者謂能除自他一切障故。又勤精進自心無有休息處生死中而無厭倦。能除一切無相之怨。以此衆多義故名大勇猛也文 勤勇梵云〔梵字〕與〔梵字〕字體同故有精進義。第五釋大勤勇印云。如來師子奮迅大精進力。正爲是事因緣云云 今第三問問心續生次第。次第梵中有精進義。上疏云。此中次第梵音有不住義精進義遍行義文今心續生者。菩薩進趣方便。不住精進大勤勇相故 今歎稱佛云大勤勇也。上問中。佛稱自然智。今云大勤勇者。自然智謂自證之智。菩提心生卽自然智生。故其義相應也。大勤勇者外迹之稱。三劫六無畏次第相續。與外迹義相應故。下疏云。三劫六無畏衆多心相者。皆是擬儀外迹以明修證之深淺耳。又勤勇梵中。具精進進趣義故。其義相應也 心續生者。第十九二十六云。佛言有三種法相續相續是生也除其爲障與無障相應。言障除卽是無障相應生也。名三三昧耶由下與三瑜伽相應。無障卽三三昧耶也云何彼法相續。次佛答中。初三法者相續不間斷是三昧耶義。 然梵音相續與障義同。亦可具含二音也。以相續若有間斷卽非三昧耶。此卽障生。故兼二義也文第七七十三梵云哦哆也二合是名爲行。行謂去來進退不住之義。乃至中論觀去來品。明行此義。以相續故

名行。如從穀子生牙莖葉。及無明緣諸行等。以斷故名止。如穀了滅故牙莖滅。無明滅故諸行滅云云唯識第一云。由斷續生煩惱障故證眞解脫。述記第一本三十云。如瑜伽五十九說一切煩惱皆能續生。即是發業潤生煩惱。今此論中並皆名續。乃至所智障即不然。故相續言但在煩惱文今此中明淨心續生相。謂一法界心本自一相。依因緣生起而爲十轉開明。是云續生也。上疏一本二十紙復次行者。初發心時得入阿字門。即是從如來金剛性生牙。當知此牙一生遞遞增進更無退義。乃至成菩提無行可增。然後停息。故云次第此生滿足。此中次第者梵音有不住義精進遍行義。謂初發心欲入菩薩位故。於此眞言法要方便修行得至初地。爾時以無所住進心不息爲滿第二地故。復依眞言法要方便修行得至第三地。乃至如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道而成正覺文此釋明十地心續生相也。若廣言之。從初凡夫一念淨心乃至第十一地。皆是菩提心次第續生也。此下經祕密主無始生死愚童凡夫以下文。答此問。下疏二十三紙釋云。以下答心續生義也❶按。續生有二。煩惱續生。即十二因緣染緣起也。二菩提心續生。即淨緣起。煩惱梵云[梵字]中有[梵字]字。[梵字]是時義。時即相續義。故知潤生煩惱名相續者。恐是[梵字]義。又三昧耶亦時義。菩提心相續即[梵字]義耳　有幾心次第而得是心者。若約三劫六無畏。則初地爲極故。經六無畏次第而至極無自性心。云得此心也

❷第四第五句下。前問心續生義。就此續生有心相差別及勝進時分。此二種義。梵云劫跛。下疏云。劫跛有二義。一時分。二妄執文妄執者心相差別義。時即時分。今學此二種而問也。故三劫❸段初云。是亦答心相及心殊異也文心相可知。心殊異者淨心轉勝義。轉勝即時分也　心諸相者。此有二種。一者與善種八心共體而生者。二者與三劫段出世心共體而生者。是總云諸心相也。初義者。下疏十二本十二中云。乃至佛告金剛手言。祕密主諦聽。心相謂貪心無貪心。○此答前問中諸心相句也。初列六十心名。次釋其相乃至此等皆是未得出世心以來。與善種種雜起之心文後義者。下疏二末二紙云。若祕密釋。超一劫瑜祇行。即是度百六十心等一重麁妄執。名一阿僧祇劫。超二劫瑜祇行。又度百六十心等一重細妄執。名第二阿僧祇劫。眞言門行者復越一劫。更度百六十心等一重極細妄執。得至佛惠初心。故云三阿僧❹祇成佛也文　問此謂諸心差別之相者。經❺云諸相。疏云差別之相。相即差別。百六十心等相非一故云差別也。第二十三十三云。復次身印口眞言。意本尊即此三行差別不同。即是三相文及相續下釋時義也。是問淨心相續次第轉勝之時分也　得究竟者。有二義。若約三劫則極無心以爲究竟。若約十地則第十一地云究竟也

第六句下。已上明眞妄二心相問畢。是次問淨心所成功德相也❻又上五問。總問菩提心體。此下問菩提心眷屬。所謂功德聚者即眷屬也。寶篋印陀羅尼云。[梵字]功德集第五八云。制底翻爲福聚。謂諸佛一切功德聚在其中。是故世人爲求福故。悉皆供養恭敬。汝今發菩提心亦能攝受一切如來無邊福聚。是故世間應當敬如塔想也。第六二十四云。次有一偈。明信解佛菩提印得無量福聚。故云若有諸衆生知此法敎❼者。世人應供養猶如敬制底。是生身舍利所依。是故諸天世人所福祐者。皆悉供養。若行人信受如是義者。即法身舍利所依。堪受一切世間供養恭敬也。復次梵音制底與質多體同。此中祕密謂心爲佛塔也。如第三曼荼羅以自心爲基。次第增加。乃至中胎八葉。次第增加。乃至第三隨類普門身。中胎涅槃色最居其上。故此制底甚高。又從無處不遍。故此制底極廣。蓮華臺達磨馱都。所謂法身舍利也。若衆生解此心菩提印者。即同毘盧遮那。故云世間應供養猶如敬制底也文又此下二十二云。行者最初開發金剛寶藏時。見此心性如淨虛空超其數量。爾時離因業生佛樹牙生此牙生時已遍法界。何況枝葉花果。故云生廣大功德。又下釋第三劫中云。第三重微細百六十心。煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法。依此相續生文一切佛法者

❶按續乃至義耳八十二字依甲乙兩本補之 ❷原本甲本乙本傍註曰追記改解 ❸〔段〕－㊥㊦ ❹祇＋(劫)㊥㊦ ❺云＋(心)㊥㊦ ❻又上乃至眷屬也二十八字依甲乙兩本補之 ❼〔者〕－㊥㊦

卽十力無畏等功德法門。是名無盡莊嚴莊嚴卽眷屬義。故十力等云云菩提心眷屬也無盡莊嚴卽四重圓壇羅列諸尊四重圓壇卽制底也。今得究竟淨菩提心者。卽開發此心制底無盡功德藏故云功德聚也

第七句下。已上六問總就菩提心問種種相。此下問行及修行。謂如是淨菩提心及功德聚依修行方便而得故。先示果相次明因行。故下經云供養行修行從是初發心。疏云。若不以三種祕密方便供養行門消融百六十心鑛石之垢。何以得此淨菩提心文 以何行者。釋上行字。此行梵云[梵字]云何修行者釋下行字。此行梵云[梵字]警發地神偈。淅唎耶二合行也娜也修行也尾世鍛數殊勝也譯云修行殊勝行文[梵字]是行體。[梵字]修行。具如第三卷記辨之。有人行爲❶[梵字]修行云❷[梵字]。本依抄解。皆不得意也。第三十六釋修行漫荼羅行云。此修行梵音娜耶。卽是乘義道義。謂從一念善根乃至成佛。於是中間一一諸地所乘之法。所行之道。通名娜耶。漫荼羅中諸善智識。如造乘治道及將導者。衆生乘而行之名。修漫荼羅行。此行梵音析唎耶也文 無上悉地者。是眞言果。具如悉地出現品所說。第十二十云。眞言諸心處。彼識知果受者。果謂諸佛無上菩提之果。受謂證得也。佛意言。若能入此阿字門者。卽能識於心處。若知此處。卽得眞言果也文 初地菩提心自證心。卽是識於心處。如實知自心云無上悉地也。菩提心論云。初發已爲人天師。勝出聲聞及緣覺。如是發心過三界。是故得名最無上。亦可下明開爲二句。以何行者明問行體。云何修行者明問修行。雖同名行其體有異。梵音亦異故分爲二句也。下釋云或可分爲十句者。明於此句中開二。故總爲十句也

第八第九句下。是於行者所起心品中分染淨爲二。按第一二劫已還皆是異熟心。第三劫初地已上離我愛執藏。至無含藏爲殊異心也。異熟心者。唯識述記二末八十七云。此識是能引諸界諸趣諸生。總善惡業之異熟果。說名異熟。此意說是總業之果。明是總報故名異熟。簡別報果。別報果者但名異熟生。不名異熟故。同七十云。此識體總有三位。二我愛執藏現行位。卽唯七地以前菩薩二乘有學。一切異生從無始來。謂名阿賴耶。至無人執位此名執藏云云按今疏云異熟者。正我愛執藏心。此經宗初地離此藏故。云殊異心也。又八十八紙云。阿賴耶者此翻爲藏。藏具三義。如論已說。雖具三能藏所藏執藏正取唯以執藏爲名。不爾二乘八地菩薩應有此名文同八十四紙云。能持染種種名所藏。此識是能藏是雜染法所熏所依。染法名能藏。此識爲所藏。攝論第二等云。非如大等藏最勝等中。卽能所藏。彼論又言。爲染第七等之所執藏。以爲內我名執藏義。卽此論云謂與雜染互爲緣故。解能所藏。諸有漏法皆名雜染。非唯染法。梵云僧吉隸爍此名雜染。若不言僧卽唯染也。有情執爲自內我故。解能藏義。唯煩惱障非所知障。不爾無學應有此名。此不別執爲其我所及與他我。名自內我。此卽正解文第五八云無含藏者。所云難可了知者。正在如是無含藏處。以如實知蘊阿賴耶本不生故。無所執受。亦無含藏。爾時一切心意識。妄想戲論。皆悉清淨。法界圓照如秋月在空云云抄云第八苦果總報及七轉識異熟別報等者誤矣今此中唯云異熟。不云異熟生。唯異熟者卽第八識。是性相之定判也。何取七轉識乎 瑜伽行者等者。愚按。此經宗稱得瑜伽者。初地已上證智境界。故知。今瑜伽行者殊異之心者。正指初地所得之心也。今具辨之。祕密八印品。彌勒眞言[梵字][梵字]文摩訶瑜伽者。卽指彌勒尊已得瑜伽境界。瑜祇儞者指未得瑜伽之人也具如彼記辨之又下疏釋初劫中云。是名超越一劫瑜祇行。瑜伽爲相應。若以女聲呼之則曰瑜祇。所謂相應者卽是觀行應理人也文又釋第二劫云。是名超越二劫瑜祇行。又下疏云希求順理解脫者。順理梵音瑜祇文 依此等釋。地前未得瑜伽人。皆女聲呼云瑜祇也。又唯識述記第二本三十云。瑜伽者名相應。有五義。一與境相應。二與行相應。三與理相應。四與果相應五利生等藥病相應。瑜伽之師依士釋。有瑜伽名瑜伽師。有財釋。若言瑜祇卽觀行者。是師之稱又第一本八云。筏蹉氏外道名。❸特子外道男聲中呼。歸佛出家名特子部。犢子部女聲中呼。卽

❶[梵字]＝[梵字]㊂㊁　❷[梵字]＝[梵字]㊂㊁　❸特＝犢？＊

是一也。依此等意、對第三劫得瑜伽。初二劫中未得瑜伽、女聲中呼云瑜祇也。驗知。今瑜伽行者卽是得瑜伽之人也。故知、對第二劫稱第三劫云殊異之心也、牟尼者。第十二九云。牟尼者寂默義也、常寂之土微妙寂絕幽深玄遠。不可以言說之。如是法界寂然大滅度法。唯佛一人究竟清淨。故名牟尼也文又問功德聚中稱佛。問行修行云牟尼者。功德聚是心塔。心塔卽心蓮開敷。故與佛陀開敷義相應。故云佛廣開演。又凡修行爲令三業平等。三業平等卽牟尼義。應思之　佛身語心者。三密平等。卽諸佛自證境界。故云過語言地。第十八二十七云。佛世尊入大智灌頂地得三三昧耶。合身口意平等爲一也。第十四二十五釋三道眞言云。當如是念時卽得身口意平等之地身及語意皆是法界之體無有邊際猶如虛空。卽以如是之力而伏四魔也文今問得瑜伽人殊異之心故稱佛云牟尼殊異之心者。初地已上分證三業平等法界之體。故以相應稱號稱歎而問也。又解。𑖦𑖲𑖡𑖰與𑖦𑖜𑖰字體同也。謂得三平等則身語意皆遍法界。譬如巧色摩尼。驗知。三業平等是牟尼義。亦卽如意𑖦𑖜𑖰義也。究竟寂滅者。述釋寂義。是𑖦字義。不空羂索第二十云。嚩字門無住寂靜爲菩提座過語言地者。述釋默義。是𑖡𑖰字義。𑖡是究義。上帶點故大空三昧。大空三昧者言斷心滅之處也　阿闍梨言等者。明開句義。於上第七句中。分行及修行以爲二句。故總成十句也❶

大日經疏私記第十三

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

❷從此以後下。欲釋佛答說文。先明其大意也

然佛下。明答說文無有次第之所以也。然發問中九句皆有次第。謂初六句問菩提心發生等種種相。第七句問行及修行。第八九句問所得果。九句總爲三句也。今答中約機緣故。或後問先答等。無定準也。以九句問配解三句者。初六句爲因句。於中初五句約于栗太心。是理色五大。第六功德聚者逝底卽質多故。五重逝底卽智心五大。是總爲同句也。第七問修行義。卽大悲爲根義可知。第八九問明二轉果。異熟心者離煩惱障證涅槃義也。殊異之心者是菩薩果。謂離所知障證菩提果也。一經始終以九句問答而盡故。九句卽三句也。務韻會無慕切音霧。事務。又專力於事也　或轉生疑等者。抄云。答說中重又發問。同論生論以盡餘義也　支流者支條分流也。是則下文。金剛手重問造曼荼羅法則及諸尊座位色像等。一切事業中轉生疑問。每有遺餘之義也文愚按。息障品初有三問。❸云爾時金剛手又復請問毘盧遮那世尊而說偈言。云何道場時淨除諸障者。云何持眞言。云何彼成果文第一問當品答畢。第二問眞言藏品答之。第三問世間成就品及悉地出現品答之此三問是支流也。第十二十九紙轉字品云。如上金剛手初問佛。佛卽從初至究竟皆答此問答九句卽也中間他語間斷。今佛復騰前意而答也。如上覽字門義。已略說訖成就悉地品今依前。佛爲修眞言行者欲令衆緣具足速得無上道故。復從甘露生三昧說此明妃也文此釋意明。具緣品答修行句。次息障品眞言藏品及世間品出現品此四品答支流三問。次成就悉地品及轉字輪品又答修行句。故云中間他語間斷等也

如下文下。略示答說處也　入大悲藏等者。指具緣品等者。世間成就品四種念誦成就悉地品四字觀。及諸餘品所說修行句是也。又下釋十喻中云。是略答前問中修行句也。如下文萬行方便中指具緣品也無不藉此十緣生句淨除心垢。是故當知。最爲旨要文第三十三釋此品畢云。已說淨菩提心諸心相竟。從此以下明進修方便指具緣品悉地果生世間品及出現品也文又具緣品初疏釋云。此品次明入漫荼羅行法具緣支分及所要眞言。皆於中廣明文第十二十四云。從此品以前說眞言之果出現品從此品以後次第明修行入證之方便。從此爲首也文此釋意成就悉地品𑖀等四字觀及轉字輪品等。皆答修行句也　百字果等者。經第六百字果相應品❹曰。祕密主若入大覺世尊大智灌頂地自見住

❶甲本乙本奧書曰，享保八年歲次癸卯七月二十有三日擱筆，同十四年己酉晚春治正，沙門曇寂，元文二年歲次丁巳春三月十有五重正治擱筆　❷大正藏經第三十九卷五百九十一頁　❸云＝三云㊂　❹曰＝云㊂

於三三昧耶句。祕密主入薄伽梵大智灌頂。卽以陀羅尼形示現佛事。第十八二十七釋曰。大智灌頂地卽是如來第十一地也乃至陀羅尼形者。謂總東眞言輪百字輪而以爲身。卽成普門身也　殊異者。謂如來三三昧身流遍世界及十方虛空。悉遍無有虛空而不遍者。當知。虛空不可量。身亦如是文第十一地微妙三業遍滿法界。是名殊異。卽是究竟殊異之心也。三三昧身悉遍法界者。卽普現色身如來法財。故云功德也　或可。百字果者𑖀字爲體。𑖀字成覺。卽毘盧遮那殊異之心也。　百字輪是如來萬德。　故是云功德也。等者說百字輪凡有五品。此中皆說殊異及功德。故云等也。第十四十七云。如上所說字輪欲表如來功德也。　故佛於一一毛孔出妙音聲。遍於此界說是字輪甚深義。所謂能生諸佛之偈也文

其餘下。例知其餘也。一經終始無法而不三句。品品中或說菩提心。或明修行。或說其果。故云以類觀之等也

次如來下。正明如來答說也。經有五偈。初一偈總明答說大意。後三偈正答九句問。於初中初一句嘆問者功德。　次四句嘆法勝相。後二句明開示意也

以從如來下。釋第一句。　佛眞子者　梵網經云。衆生受佛戒卽入諸佛位。位同大覺已。眞是諸佛子。法藏疏第一四六云。問未知菩薩至何位得佛子名。答諸聖教說有多種。一約絕功用不行同佛作用名爲佛子。如楞伽經八地菩薩名最勝子。二約證得佛法分名爲佛子。[1]如佛性論。初地名佛子。三約不退位名爲佛子。如瓔珞經說。十地住卽名佛子。四約入大乘發菩提心受菩薩戒卽名佛子。如此經說。五約入佛法。縱入小乘名佛子。如四分律序中說。今此通前四。以諸位同持此戒故通五。　以攝小令迴故文

愚按。　凡諸經中稱佛子者。　多在說戒及菩提心中之稱號也。天竺風俗上從婆羅門下至旃陀羅等。家家皆有律儀　以分部族。然佛法中大小二乘。皆以戒爲本。故初入佛法者皆受律儀稱族姓子。菩提心者。大乘律儀故。　今亦稱佛子。初地菩薩生在佛家得心本性尸羅。故今云佛眞子也。對初二劫已前心外見法故云眞也。本業經下云。佛子一切衆生。初入三寶海以信爲本。住在佛家以戒爲本文第五十云。初句言佛子謂聽者梵云矩羅。是族義部義。　補怛羅是男子義。若世諦釋於四姓中生皆名大族。　故名族姓子。今得生如來家。於族姓中最殊勝故名族姓子。阿[2]遮利言宜會意云佛子。於義爲著也文　[3]以從如來種姓等者　第十八二十　釋胎藏世界文云。　今此大悲藏之心地亦如此也。胎是初起便卽是如來所起處以從如來性生　如來性生是阿字而生也如是發心卽是初地位也。　海謂如來種性之海也　從此實性而生如來一切功德也。胎謂從此以爲根本。由普賢行如來行。從如來性海之胎藏。　漸漸具足一切如來六根之支分也文　如來種性者。阿字義。阿字卽本淨菩提心故。第十二八云。阿字如來金剛性。十四六云。阿字菩提心體文卽是心[4]之本性尸羅義也。初地菩薩心自證心住本淨尸羅。故上云住無爲戒。　是卽生在佛家而具如來六根。故云眞佛子。此佛子從如來種姓阿字本不生中而生也　從佛身語心生者。　上如來種性約如來體。　身語心者約佛用大。如來及佛者。顯體用與可見體必具相。故總三大足。　卽明從三大生也。　三大者六大四曼三密也。若約淺略。依如來開示故悟心本性。故云生也。若深釋者。　佛者心佛。　心佛者本具三大。今心佛顯現云生。生卽大空生也。又初地菩薩住三平等也。云從佛身語心生。故初地云空平等地也。第十一十右云。經云。　若族性子住是戒者。當以身語意合而爲一者。此戒梵云三陏羅。　是共緣共成此戒之義。　所謂惠方便之所集成。若尸羅者但是清淨義也。又三陏羅是平等義。佛言以身口意合爲一者。　卽是住三平等法門。　所以名三世無礙戒也。如佛爲諸聲門略說教誡則云。此三業道淨是大仙人道。　從十二年後稍演其義。成種種律儀。　今此持明略戒義亦如是。若行人三業方便悉皆正順三平等處當知。卽一切諸佛律儀也文

如前大日下。釋廣大利益句也。　先與如來廣大利益例顯金剛手發問廣大利益義也。謂如來現廣大加持三無盡莊嚴藏者。　爲令一切衆生等得至三密平等地也。　今金

[1]如佛乃至佛子十八字依乙本朱書補之　[2]遮＝闍(甲)(乙)　[3]甲本乙本冠註云，如來種姓反從佛身語心追記用之　[4]之＝心(甲)(乙)

剛手發問亦復如是。故以例顯也　無量應度衆生等者。上十八丁云。時金剛手爲令未來衆生具足方便無復餘疑故、以❶偈問佛、請世尊廣演其義。是中略有九句云云　速成大行者。即三密修行也。次經云供養行修行從是初發心者是也。由此大行得至初地果故。次云裂大疑網等也。第十二九云眞言諸行說。彼行不可得者。謂平等三業眞言之行。猶此如來之行。得成無上大果報者。此諸行願佛爲我等說也。問意言。此眞言及行佛說、能成辨一切如來功德廣大甚深之事。以要言之。無量無邊未曾有法皆得成就文　裂大疑網等者。即除蓋障三昧具如上辨之　無盡莊嚴即滿足一切佛法也、上疏云。時諸聖者常以勝妙方便啓悟其心、梵音慰諭爲決疑網、行者隨聞隨喜、悟已網障隨除。不久成就一切佛法文　總意明。爲令衆生速成大行、得除障三昧滿足一切佛法無盡莊嚴藏故爲此發問也

次云勝上下釋次四句也。是嘆答說中之法勝上義也。勝上者金剛界燈菩薩眞言云。〔梵字〕〔梵字〕第二十二十四云。求勝上事。即是發菩提心。唯求如來具足之行。凡所施爲非求餘事。所行廣普妙也文　大乘以菩提心爲體故以勝上歎大乘❷也。又下以醍醐義釋。醍醐即無過上味。故知。勝上者即漫荼羅義。曼荼羅者祕密大乘於諸大乘中最爲第一故以勝上語嘆大乘也大乘句者。十喩義也。第三云。此十喩皆是摩訶衍人甚深緣起。非聲聞緣覺安足之處。故名大乘句文　十喩有三。一即空之幻初劫　二即心之幻第二劫　三不思議幻第三劫　具如第三卷釋。此三種相即是心續生之相當知　心續生者大乘不可思❸議甚深緣起。故云大乘句也。又大乘者。衆生自心本初不生義也。第七二十七云。今觀諸法本不生故。即是無行無住不動不退。是中誰爲乘者。當乘何法耶。復次是乘從三有中出至薩婆若。五百由旬無非寶處者。欲行何道往詣何處乎文　又上釋謂如實知自心文云。即是開示如來功德寶處也文　寶處即大乘體也。略有七義等者。釋大乘句也　一者法大者。起信論云。摩訶衍者總說有二種。云何爲二。一者法。二者義。所言法者。謂衆生心。是心則攝一切世間出世間法。依於此心顯示摩訶衍義。何以故。是心眞如相即示摩訶衍體故文　法者即衆生自心。大者此心橫遍法界。竪徹三世。名之爲大。法即大持業釋也。諸經論中多以淨法界等流教爲法大。今直指淨法界以爲法大。勘註云祕密最上乘法等。恐不得意也　謂諸佛者。即五佛也。理趣釋云。一切如來者。准瑜伽教中五佛是也。其五佛者。即盡虛空遍法界無盡無餘佛聚成此五身也文　今諸佛者、本有五智即理五大也　廣大甚深等者。釋法義也。般若三藏心經梵本云〔梵字〕甚深〔梵字〕〔梵字〕廣大又第九十七云。梵音毘富羅是廣大義。謂深廣無際。不可測量。如是諸法自體名爲毘富羅法界文　廣大者明橫德也。又摩訶云。大上疏釋生大樓閣云。其高無窮。當知廣亦無際。以邊不可得故無中。此是遍一切處之所住處文　大有三義。一數大。二量大三勝大具如第一記辨　諸法萬差悉以此法爲體。是數大。此法唯佛與佛乃能究盡。凡夫二乘❹所不測故。是量大也。此法是諸法上故名第一義。是勝大也。又上疏三義即是三大。高者竪義。竪差別故。差別是數大也。廣即橫義。橫平等故是量大也。不可得者無邊無中。即第一義。是勝大義也。橫竪是心德。橫亦具竪。竪亦具橫。橫竪無邊。重重無盡。所云成刹塵智。即此之所以也　甚深者。仁王陀羅尼釋云。儼避羅❺努囉囀識係。此云甚深難測。謂前四成甚深難測也。瑜伽釋。儼字爲種子。儼字者詮眞如法。無來無去性離言詮。唯自覺聖智離相證故。云甚深難測也文　法華方便品。諸佛智惠甚深無量。法華論甚深有五。一義甚深。眞如義用。二體甚深。即如自性。三內證甚深。唯無分別智方能契證。四依止甚深。與恒沙德爲依止故。五無上甚深。即無餘無住文　智惠甚深即法華體。大白牛車即大乘也。法華論以五義釋。即五智義。五智五大即大乘體也　祕密之藏者。正指法體。所謂摩訶薩意處。諸佛圓滿實相之地也。此處唯佛與佛乃能自證。餘人所不見故。云祕密。藏謂蓮華藏。此藏梵云〔梵字〕。第十四十四云。法界藏者此藏梵音云俱舍。是鞘義也。猶如世間之刀在於鞘中。此藏亦爾。故以義翻也。故此中云法界

❶原本冠註曰慰喩偈云저系大也ᄒ라心也　❷也十(文)㊉　❸議=儀㊂㊁　❹所不=非所㊉㊁　❺努=弩㊉㊁

藏者。即是如來所出之處。謂一切如來處在其中也○佛亦如是。安住如是甚深密藏之中。若非如來加持神力則微妙寂絕不可得示現。今乃示現無盡身口意種種形聲遍滿法界。即是諸佛奮迅也。即是毘富羅法界。歎此法界云廣大甚深也。涅槃經(會疏二末二十二紙)[1]我今當令一切衆生及我諸子四部之衆悉皆安住祕密藏中。我亦復當安住是中入於涅槃。何等名爲祕密之藏。猶如伊字三點。若並則不成伊。縱亦不成。如摩醯首羅面上三目乃得成伊。三點若別亦不得成。我亦如是。解脫之法亦非涅槃。如來之身亦非涅槃。摩訶般若亦非涅槃。三法各異亦非涅槃。我今安住如是三法爲衆生故名入涅槃。如世伊字(文)[2]此三點即三密平等法界之體故第十四(二十六)云。身語意皆是法界之體。無有邊際。由如虛空(文)總意明。諸佛廣大甚深祕密之藏者。一切衆生本具華藏。干栗太眞實心也。此心名爲法大。故第十二釋意處云。如是淨無垢處。即是諸佛圓滿實相之地也(文)如上辨之。廣大有三義甚深有五義。即與十二眞言王三密五大同也。第十四(二十六)云。當知此十二字法門。即是法界之體性也(文)法界體性即本心淨藏。是爲乘體也　毘盧遮那者。已下[3]譯大義。毘盧遮那者智五大也。上約理法身。是明智法身。理身本覺是爲所乘。智身始覺是爲能乘。所云如智證如之謂也。是擧能乘人而顯所乘[4]法廣大甚深義也　遍一切處者𑖀字義。𑖀字即毘盧遮那百光遍照王也。第十八(二十六)釋。[5]𑖀字云。此眞言即是一切法自在牟尼。此即毘盧遮那之別名也(文)[6]又毘盧遮那此云遍一切處。即翻名也。第六(二十二)云。如實相智者。心之實相。即是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆[7]若惠與虛空等也(文)上疏釋三平等句云。今就此宗。謂修如是道跡。次第進修。得住三平等處。故名爲句。即以平等身口意祕密加持。爲所入門。謂以身平等之密印語平等之眞言心平等之妙觀爲方便。故逮見加持受用身。如是加持受用身即是毘盧遮那遍一切身。遍一切身即是行者平等智身。是故住此乘者。以不行而行。以不到而到。而名爲平等句。一切衆生皆入其中。而實無能入者無所入處。故名平等(文)　大人者。即毘盧遮那　第十六(二十八)云。此上(大蓮花王)有一切人中尊。即是毘盧遮那。此是行者自性無師智。大毘盧遮那佛非從外來也(文)是一切人中尊故。加以大字稱大人也

二者發心大者。上約本有是明修生也。謂發心廣大能普成就自利利他。簡地前發心故云大。發心即大持業釋也　一向志求等者。[8]謂自利大是能求心。梵云𑖓𑖰𑖝𑖿𑖝。即發心也。第三(三十)云。應發菩提心者。謂生決定誓願。一向志求一切智智。必當普度法界衆生(自利利他也)此心猶如幢旗。是衆行導首。猶如種子是萬德根本。若不發此心。亦如未託歌羅羅。則大悲胎藏何所養育(云云)

平等大惠者。釋大義。謂所求大故。其能發心成大義也。平等大惠是所求菩提。即指前廣大甚深祕密之藏。其體𑖓𑖰𑖝𑖿𑖝心。蓮華藏是妙法蓮華體。故云平等大惠一切衆生等具。故云平等。大惠即一切智智。法華(寶塔品)云。平等大惠教菩薩法佛所護念妙法華經(文)第十二(十八)云。諸佛法財者。以入𑖀覽字門故。離一切諸相即見如來。即是平等大惠眞實之智。如是眞實之智於一切法中最有其上。一切諸佛以此爲資財。資財是受用義。如是智寶之財其數無量。自在受用成辨佛事。普施衆生。即是法華大長者義也(文)平等大惠者。𑖀字無相菩提。無想菩提即干栗太心蓮華藏。即內心妙白蓮。故以法華意云平等大惠也　起無盡悲願者。明利他大也。法界衆生是大義。謂衆生無盡故。能化大悲亦復無盡。是亦依所度大成能化大義也。華嚴十地品(會疏三十四下六十七)云。佛子菩薩。住歡喜地發(上廣說十大願)大誓願。如是大勇猛。如是大作用以此十願門爲首。滿足百萬阿僧祇大願。佛子此大願以十無盡句而得成就。何爲十。所謂衆生界盡。世界盡。虛空界盡。法界盡。涅槃界盡。佛出現界盡。如來智界盡。心所緣盡。佛智所入境界盡。世間轉法輪智轉界盡。若衆生界盡。我願乃盡。若世界乃至世間轉法輪智轉界盡我願乃盡。而衆生界不可盡。乃至世間轉法輪智轉界不可盡。故我此大願善根無有窮盡(云云)　普授法界

[1]（云）＋我㊥②　[2]此三點＝又𑖀字具有空不生三義，所謂即中即假即中不思議三大，即是不橫不縱三點，謂之祕密之藏（亦）㊥②　[3]譯＝釋㊥　[4]〔法〕－㊥②　[5]〔𑖀〕－㊥②　[6]又毘盧乃至名也十五字原本無今依甲本補載之　[7]〔若〕－㊥②　[8]〔謂〕－㊥②

者。謂自得平等大惠。無量法財而還施衆生。故云普授。卽是大長者義也。如是無相惠一切衆生本自具足。然云授者。第七云。又如來祕❶寶之藏皆是法然。所謂不可授人。若授他時還就衆生心室中開出之耳。第十六二十八云。授與謂似有人授與。復自觀察修行而得斯果。猶如人與。是實自悟不從他得也

三者信解大者。理趣釋云。勝解大。華嚴大疏三十八上五五云。論經名信解。攝論名勝解。皆一義耳文 諸經論中。多約地前如抄辨之 今此宗信解者初地故。次云心明道等也。信謂決定諦信。解謂知解。第三卷云。有大信解者。此信解梵云阿毘目底。謂明見此理心無疑慮。如鑿井已漸至泥雖不見水❷心知在近故名信解也。乃至若人聞說如上不思議界。以宿殖善本神明利故。卽能忍受其言。知衆生心中決有此理。名爲信解文聽知初地證信知解名爲信解也 ❸心明道等者。釋信解義也。第十二明法明道云。心爲照明。能見如來之道卽是信解也 具足無量功德者。釋大義。無量功德卽大義也。上二大正明菩提心體。是菩提心眷屬也。上經云。住除一切蓋障菩薩。信解力故不久滿足一切佛法文今此中擧除蓋障三昧所得功德。以彰除蓋障義也。第九釋吉慶第九讚云。若從此堅固不動逮見心明道時。卽是初發心中便成正覺。以除蓋障三昧普現漫荼羅身。又釋第十讚云。若於此生逮得除蓋障三昧語言陀羅尼。起自在神通時。亦能如毘盧遮那而轉法輪文又上釋除蓋障三昧中云。若能以方便力起五神通不動本心遊諸佛剎現種種身語意與種種供養雲以無盡大願廣修諸度文 能遍至等者。此二句明淨土行及衆生行。卽大義也

大事因緣者。開佛❹智見義。具如上辨。抄云。是當十住初發心住歟云云 此解不可。此中七大皆約初地釋 讀者自知

四者性大者。理趣釋云。意樂大燈論等云淨心大。問。無性攝論第一初丁云。乘大性故名爲大乘文故知。第一法大卽諸法體性。卽是性大。今何重出性大乎。答。前法大者。卽本有體性。今性大者初地菩薩所得法性功德。前經所謂不久滿足一切佛法是也。故次信解大而來也。前云祕密之藏。此藏梵云俱舍。今金剛寶藏者梵云揭訶。梵言有異云何知者。祕密曼荼羅品云。爾時薄伽梵毘盧遮那以如來眼觀一切法界。入於法界俱舍以如來奮迅平等莊嚴藏三昧以現法界無盡。故以是眞言門度無餘衆生界。滿足本願文第十四十四丁法界藏者。此藏梵音云俱舍。是鞘義也。猶如世間之刀在於鞘中。此藏亦爾。故以義翻❺爲藏也。故此中云法界藏者。卽是如來所出之處。謂一切如來處在其中也文解云。法界藏者是如如理。如來謂智。智爲刀理爲鞘。智住於如猶如刀在鞘中。故云法界藏。是與前祕密之藏毘盧遮那大人所乘義同也。第十四又云。示現如來平等嚴藏。此是胎藏之藏也。猶入此法門中。十方三世一切如來身口意。皆悉平等平等佛佛道同。故名等也。嚴謂莊嚴其身也。卽以無量佛道之門而用莊嚴❻法身。以度衆生也乃至此中藏者。梵音名揭訶[梵字]。奮迅示現不可窮竭。卽是流出無盡莊嚴。此平等法界藏卽是如來藏義也。以法界莊嚴不可窮盡。猶如字輪旋轉不可窮盡。名無盡嚴也文 第八二十九釋第四讚天宮藏云。此藏梵字。梵音云蘗喇婆。是中心之藏。中胎藏之藏。與比吒迦俱舍等其義各殊也文 蘗喇婆與揭訶字體同。婆與訶通同。猶如婆訶與娑婆之例。故此二梵相同。中心之藏。又如來藏。無盡藏。及金剛寶藏。 皆是此梵也 自性清淨心者干栗太心也。卽指第一法大。是能具心體。金剛寶藏卽所具功德藏。故先擧能具心體云自性清淨心。自性清淨心之金剛寶藏依主釋也。最勝疏云。眞實名心。如般若心。卽眞如理亦名爲心。 勝鬘經云。自性清淨心彼名乾栗心文第十一十一云。此如來不思議依自證之法。無量定智諸力以自莊嚴清淨者。卽是眞實體。此是如來衆德之藏。無❼量莊嚴無有缺減。具足成就相也文此釋如來藏莊嚴藏其體是一。可見 第十二八中云。復次如上所說卽是阿字門 如來金剛性而功德具足無缺。 常住妙理之門也文 又上疏云。本不生際者。卽是自性清淨心。自性清淨心卽是阿字門文自性清淨心者自心本性阿字門妙功德藏。故次擧喻云金剛寶

❶寶=密(甲)(乙) ❷心=必(甲)(乙) ❸心=法(甲)(乙) ❹智=知(甲)(乙) ❺〔爲藏〕ー(甲)(乙) ❻〔法身〕ー(甲)(乙) ❼量=盡(甲)(乙)

藏也 金剛寶藏者。喩性功德。其體即四佛知見。具如下辨。

五者依止大者。理趣釋及燈論等云資糧大。是福智定惠等資糧也。今明二轉妙果爲所依止也 如是妙乘者、如是者指前性大。妙乘者[梵字]字是妙義。又蓮華義。即妙法蓮華。亦是內心妙白蓮。即是所謂自性淸淨心。是一切衆生所依止處也。❶又所依止者。其體[梵字]字即于栗太自性淸淨心種子也。 轉字輪品云。我一切本初號名世所依。第十二釋云。如梵音云我者。於中即有阿聲。即是本不生義也。此常住不生之體即是一切之所依也

百川趣海等者。百川及卉木喩能依衆生。海❷者與地喩所依乘。海謂阿字一味海。趣即所依義也。 第十二二十右云。 如是甚深法性猶如大海萬流之所歸趣也。此萬法歸趣正順於大般涅槃。即是發行義也。 如世間大海種種色味入大海之中。皆同一色一味無有差別。不可變。如來大海亦如是。一切萬法萬行入此中。皆同一不思議解脫之味。無有差別也。地即阿字義。上經云。譬如大地一切衆生依。如是一切智智天人阿修羅依云云抄云。今依止大。二地已上乃至七地功德也云云愚按。不爾。此七大性若約初地言之。則七大皆在初地。乃至十地亦爾。具此七大爲全具之乘。若所解者。乘有所闕何分之配解。凡從凡夫乃至十地。修眞言行者深淺有異。乘此乘者皆具七大。而以爲全車耳

六者時大者。已爲一切❸衆生依是明❹依止之用也。❺此時梵言恐是迦羅。第十三十云。世尊今正是時。佛今正是時者。此兩語有意也。初說迦羅之時。意言。今此四衆無有支葉。純是眞實堪受大法。如來應機而說。正是其時也。次三昧耶之時。即時分之時。今正是時。說法時也文 第六云。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身。畢竟無像故。作深玄色文黑梵云[梵字]。理趣釋摩訶迦羅云三世無障礙戒。三世無障礙即三業平等。三業平等即中胎藏黑色。 第二十卷釋入中[梵字]字云。越八葉絕方所。即是出過三時義也 壽量長遠者 法華壽量品云。我實成佛已來。無量無邊百千萬億那由他劫文 第十二二十二云。本初即是壽量義。乃至如梵音云我者。於中即有阿聲案本即本不生義也❻文 是常住不生之體。即是一切之所依止也。又下疏釋第三劫云。以行者得此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。與上行等從地涌出諸菩薩同會一處云云❼解云[梵字]字無量壽種子。具壽命義。[梵字]此云壽命。又黑義。即深玄色也。又蓮華義。即中胎蓮華藏也。從餘觀之。法華所謂壽量者即中胎華藏。即是妙法蓮華最深祕處。故舉佛壽量以顯時長遠義也 出過三時者。壽量❽者。中胎華藏本地常身。本地常身即毘盧遮那。毘盧遮那即日之異名。 上云越三時如來之日加持故即此義也。是三世常❾住恒不變體故云出過三時。以要言之。則衆生自心。初地菩薩心自知心。云見本地常身。是名爲時大也。自證此心時還度於他。次云師子奮迅等。即下轉方便也 師子奮迅者。法花涌出品云。諸佛師子奮迅之力。同壽量品云。如來祕密神通之力文上疏云。 大那羅延力執金剛者。 謂持祕密神通力也。如一闡提必死之疾。二乘實際作證已死之人。諸佛醫王明見如來性故。則能必定師子吼。於救療因緣心不怯弱文 未曾休息者。上釋師子座云。所謂自在度人無空過義文祕密神通者[梵字]字義。[梵字]字名不空過眞言。思之。祕經云。常於三世不壞化身利樂有情無時暫息文未曾休息者。即大義也

七者智大者。理趣釋云究竟大。燈論云果報大等虛空智即究竟果。究竟果者初地果相。故第三劫。疏云。行者從此無有待對。出過心量不思議地。有十心無邊智生。即是初地果相也。超第三劫微細百六十心得等虛空心。初地十心中究竟果相也。故次時大來也 謂諸法無邊故等者。取智度第二三十一意釋。論問曰。所知處無量故無一切智人。諸法無量無邊。多人和合尚不能知。何況一人。以是故無一切智人。答曰。如諸法無量智惠亦無量無數無邊。如函大蓋亦大。函小蓋亦小文 等虛空心者。下疏云。空性者即是自心等虛空性。上文無量如虛空。乃至正等覺顯現。即喩此心也。第三二十二云。第三劫等虛空心無邊智惠。一切二乘不能思議。乃名甚深般若。堪作祕密行阿遮梨也。第

❶又所乃至所依也七十五字原本無今依甲本補之 ❷者＝之(甲)(乙) ❸衆生＝所(甲)(乙) ❹依止＝止依(甲)(乙) ❺〔此時…劫文〕十三行＝〔此時唯是三昧耶時、何者、三時者是世間迦羅時、今出過三世故、即是三昧耶平等時、故云如來壽量長遠、壽量長遠者平等大惠本地常身、故第九釋入佛三昧耶云、如來祕密平等之身、即是壽量長遠身、故知是三昧耶時也、壽量長遠身者、法花壽量品云、我成佛已來、甚大久遠壽命無量阿僧祇劫、常住不滅文、第六釋中胎黑色云、黑謂如來壽量常住之身、如是妙身畢竟無像、故作深玄色文〕百五十三字(甲)(乙) ❻〔文〕ー(甲)(乙) ❼解云乃至時者八十二字原本無今依甲本補之 ❽者＝長遠(甲)(乙) ❾〔住〕ー(甲)(乙)

十九十四丁云。前說得虛空心。即是菩提心生。菩提者覺也。此心豈是空耶。而實具足恒沙功德。雖具如來功德。而無相無名不可顯示也。如法相家說十六種空。大般若說十八種空等。皆爲明此義也。若但空都無所有性者。云何成就如是不思議神變德而度衆生。當知。此空是自證之理也❶十四既空無所有。名亦如是。是處不可示。言辭相寂滅。若以如是自證之法。爲凡愚說之。終不可得也。當知此但有空名。於十八空中最在其上。即是諸佛大空而實不空也文

自然妙惠者。等虛空心即自然智。所謂無分別智。實相❷原底者。謂薩婆若海。故云※原底。以心實相智覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜。故云函蓋相稱

❸以如是七因緣下。釋經勝上義。猶如醍醐等者。即曼荼羅義。此經宗以曼荼羅爲乘體。故超出諸大乘法門。何者曼荼羅者無過上味更無等比義。故以醍醐爲喩此乘具如第四記

第十五三丁云。大悲根*原❹說大悲根本。發生大乘無上諸佛祕密者。謂此曼荼羅即是無上大乘根*原也。謂此菩提之心以大悲而爲根本。亦如胎藏。故言根本也。大乘者謂眞言行菩薩事。由是具足方便。故行大直道。一向無留難得至眞實。猶如乘調良之馬行大直道至於大城。此即是諸佛最上祕要之❺藏文於七大中。第一[梵字]心。第二[梵字]心正是曼荼之體。故第五云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利花。祕密幖幟。花臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺[梵字]是實相自然智惠。蓮華葉[梵字]大悲方便也。正以此藏爲大悲胎藏曼荼羅之體文即此之謂也。六度經第一十六云。此五法藏譬如乳酪生酥熟酥及妙醍醐。契經如乳。調伏如酪。對法敎者如彼生蘇。大乘般若猶如熟酥。總持門者譬如醍醐之味。乳酪酥中微妙第一能除諸病。令諸有情身心安樂。總持門者。契經❻等中最爲第一。能除重罪。令諸衆生解脫生死速證涅槃安樂法身。

乘名進趣下。釋乘及句義也。第三十六云。此修行梵音娜耶。即是乘義道義。謂從一念善根乃至成佛。於此中間。一一地。所乘之法。所行之道通名娜耶文一念善根乃至成佛者。明進趣義也起信義記云。又大者就義。謂體相用三大無過。乘者約用。謂即佛性。三位成運。自性住佛性爲所乘。引出佛性爲能乘。至得果佛性爲乘所至處。三義體用唯一心轉。是故亦乘亦大持業釋也文今此中本有薩埵爲自性住佛性。從一念善根第一無畏乃至等覺一一地位爲引出佛性。第十一地爲至得果佛性。是即大乘心續生義。亦即進趣義也

句名止息等者。上疏云。句者梵云鉢曇。正翻爲足。聲論是進行義。住處義。如人進步擧足下足。其迹所住處謂之鉢曇。言辭句逗義亦如是。故同一名耳。今就此宗。謂修如是道迹。次第進修得住三平等處。故名爲句文次第進趣是乘義。至三平等處。進趣都息。故今云名止息之處也

心續生之相者。抄出二解云云愚按。上經。次第心續生者。是別問續生義。故。此問下。祕密主無始生死愚童凡夫以下經文答之。故疏釋云。以下答心續生義。欲明淨心最初生起之由故。先說愚童凡夫違理之心云云今此勝上大乘句心續生之相者。總指九句問九句即明三句。三句即心續生義也。故總明答九句問。云心續生之相等。今具科之。經有六偈。初三偈總明答九問。次越百六十心等一偈答初云何知菩提心生問。次無量如虛空至正等覺顯現一偈半。答菩提心相貌問。最後二句明修行義。具至文當知耳

此心畢竟等者。釋心字。此心者即不變心體。故云畢竟常淨。常謂常恒不變。淨即自性淸淨。上明此心。云雖衆生自心實相即是菩提。有佛無佛常自嚴淨。然不如實知故即是無明云云

猶如虛空下擧喩。上云。譬如虛空遍一切處畢竟淨。故離一切相。無動無分別。不可變易不可破壞。以如是少分相似故喩無相菩提云云今此中亦爾。心性畢竟常淨。本自離諸相。故以虛空少分相似爲喩也。抄云爲此二喩明續生及相義。故以虛空喩屬下句而讀。不能辨科文。故爲僻解耳。今云。上句爲顯心續生義。先明不變心體。故以虛空爲喩。次而亦下。正明續生義。故以大海波浪爲喩。二段文科分❼別耳

從因緣起者。義釋第五四十丁云。而亦從因緣下。釋續生兩字。謂不變心體從因緣起。十心相續果復爲種。次第增明。云相續生也

❶十四＝想(甲)(乙)，相イ(乙)　❷原＝源？＊　❸大正藏經第三十九卷五百九十二頁　❹說＝從(甲)(乙)　❺藏＝法(甲)(乙)　❻〔等〕－(甲)(乙)　❼別＝明(甲)

今此經宗以行者淨心爲因。如來淨心爲緣。從於心因緣生故。名自見心佛。如是見時不離本不生句。故名眞實加持身。不同散心人等心外見佛文　謂依此因緣蓋障淨除。蓋障淨除故淨心顯現。謂之心相生。心相生卽是心續生義也。下疏云。第三重微細百六十心。煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法依此相續生文　抄約四相解此解不爾。何者不變心體本離因緣。蓋障除時而自顯現。猶如雲散❶日現。*日體豈有生滅之相乎。有心相生者。別釋生字。謂不變心體從因緣起。十心相續。是云心相生。續生卽心相也

猶如大海下擧喩。大海喩不變心體因也風颷喩外緣。波浪喩心相生也。謂由因緣而起故。非是常有。由因緣而滅故。非是常無也

若常有下變顯。如文可知

當知下正明緣起相。緣起卽中道。故對上非有非無云是心從緣起也

卽是下釋相字。相謂相狀。是緣起之相狀也

不生而生者。不變心體從緣起故。不生常生是不變隨緣義也　生而不生者。卽隨緣不變義也

無相下。正釋相字。謂不生而生故無相爲相。故云無相之相。生而不生故。生無所相。故云相常無相。第十九六丁云。所謂相者卽是從緣所生之法。然實不自生不他生。離於八不。卽第一無相不離於相而說別有無相。若別作此說。卽同外人之斷空矣文　應知。緣起之相相常無相。皆與實相不相違背。是云心續生之相

甚深下釋諸佛大祕密句也。❷甚深微妙者追記辨之　祕密之印者。祕密梵云[梵字][梵字]。總有四義。一如來祕密。二衆生祕密。三法體祕密。四言說祕密。此中亦具四義。謂不變心體諸佛自證。苟無頓悟之機。則不入其手故。是如來祕密。故釋云諸佛祕密之印也。如是境界甚深微妙。雖可了知。是法體祕密也。凡夫二乘兩種外道。本雖自具不能知。故是衆生祕密也　不妄宣說者。卽言說祕密也。印謂決定不改義。不變心體從緣而起。其性不動。譬如虛空畢竟淨故離一切相。不可變易。不可破壞。是名祕密印

是故凡夫下。釋外道不能識句。謂如實知自心無生滅相。初地已上境界故。云非但不識也。凡夫二乘不知生滅之心。本是不生而生。是以外道計我我所。二乘怖畏而厭。故云不識生滅心也。❸故云下合經也追記

次偈云下正釋答說文。於中此四句。答上第一偈也。上釋問中。疏有兩勢。一問菩提心種子發生。二問其性云何。今經一偈。上二句答初問。次二句答次問。配文可知

今佛告言下。釋第一句也。相續心者障義具如上辨　謂第三劫離微細障而淨心顯現。❹心性微細難了知故。擧妄執盡。以示其相。故第三三中云。今所以廣明三劫六無❺畏衆多心相者。皆是擬儀外迹以明修證之深淺耳。上已明見烟之相可以比知火性。但知心垢盡處戲論不行。是第六無畏依。更❻欲云何表示耶❼文

如有人問下。擧喩顯菩提心發生義。謂乳喩本有心體。所云佛性。由三密方便攢佛性乳。經過五味次第增明。淨心顯現以爲醍醐也。此中答淨心發生義。故四味喩心體次第增❽明　麁濁變異之相者。初二劫心尚與妄共起故。以喩四味麁濁變異之相也。第四二十九云。梵音漫茶羅是攢搖乳酪成蘇之義。漫茶羅是蘇中極精醇者。浮在上之義。猶彼精醇不復變易復名爲堅。淨妙之味共相和合。餘物所不能雜故有聚集義。是故信言極無比味無過上味。是故說爲漫茶羅也。以三種祕密方便攢搖衆生佛性之乳。乃至經歷五味成妙覺醍醐。醇淨融妙不可復增。一切金剛智印同共集會。於眞❾常不變甘露味中最爲第一。是爲漫茶羅義也文　今約三劫六無畏配解之。乳喩愚童凡夫本有佛性。酪喩第一二無畏。生蘇喩第三四無畏初劫也熟蘇喩第五無畏第二劫也醍醐喩第六無畏第三劫也

行者最初下。釋越百六十心句也　行者最初等者。先擧能越心以明所越百六十心也。最初謂入見道也　金剛寶藏者。謂淨菩提心之喩。謂開發淨菩提心。此心具無量性功德。故稱云金剛寶藏。此藏梵云揭訶[梵字][梵字]所謂大寶之藏也　❿見心性者。正明見道也。第十二十五云。更有方便謂觀矖字

❶日＝月(甲)(乙)*　❷甚深乃至之九字甲乙兩本傍註　❸〔故云…記〕八字＝〔兩種外道追十四〕七字(甲)(乙)　❹心性乃至故十七字依甲乙兩本補之　❺畏＋（歟）(甲)(乙)　❻欲＝歎(甲)　❼文＋（百六十心追記）(甲)押紙　❽明＋（也）(甲)(乙)　❾常＝帝(甲)(乙)　❿見＋（此）(甲)(乙)

門。〇以此無垢光眼而內觀照其心。猶此囉字故能見心性也。〇此囉字門者淨知見之明燈。由此智目觀心蓮華臺之實相。故速得成文又云。心爲照明能見如來之道文即是見道也。又見此心性即是空性心。故次云。❶淨虛空下云。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空。乃至正等覺顯。即現即喩此心也文此中具虛空三義。如淨虛空即畢竟淨義可知。超諸數量者。數謂算數。超數即無邊際義。量謂思量。超量即無分別義也。意明此心性甚然清淨而非數量所圖也。見此心性時即超百六十心也。有人數量傍注云百六十心者不可

爾時下正釋生廣大功德義 爾時者指超百六十心畢時。是即見道。今章即修道位也

因業生者〇如次煩惱業苦三道。即分段生死也。下疏云。第三重微細百六十心煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法。依此相續生文又上疏一本二十丁云。復次行者初發心時。得入阿字門。即是從如來金剛性生牙。當知。此牙一生運運增進更無退義。乃至成菩提無行可增。然後停息。故云次第此生滿足文 佛樹牙生者。或云大空生。或云大乘生。或云淨心顯現。其體十力無畏等一切佛法。即是如來萬德。亦所云法財。故今經云生廣大功德也。第三劫經云。等虛空無邊佛法即是也〇此牙生時等者。對本有種子云牙生。謂菩提心開發。是初地果相。故云已遍法界。所謂廓周法界量等虛空是也。又第三云。初發心時見此曼荼羅已遍法界昇第二住。又逾曠逾深作十轉開明乃至第十一地而後所見圓極文曼荼羅者。即心蓮華。佛樹即菩提心樹王。名異體同。以要言之。初地所證淨菩提心遍滿法界。何者如實知平等法門故。體融無礙。故遍滿法界。所謂信解地無對無量不思議。即此之謂也

何況下。明二地已上漸次增廣義也

以過心行下。釋第三句也。❷上疏釋云。若已發生。其性如何。今正答此問也。經其性者。謂菩提心性。所謂阿字大因陀羅金剛性。故次云常堅固。以過心行戲論故者。先明性堅固之所以。以故者第五轉聲也。心行戲論如次心行處滅言語道斷義。是初地菩薩自證境界。非有心所測非言語所及。故云過心行戲論也 不可破等者。正釋堅固義。是常住不變體性。故云也。智度三十一十四云。第一義空名諸法實相。不破不壞故。猶若下舉喩。閻浮檀金喩菩提心性。無能說等喩過心行戲論。即是堅固義也。第四二十丁釋大日身相云。閻浮檀金亦是自然性淨色。又最深明佛金剛智體最爲深妙云云 無能說其過。❸惡者。明金剛智體❹遠離百非也 若知自心者。釋知彼菩提生❺生句也 有如❻是印者。所云實相印也。上釋第一問中云。今此中直問心之密印文若知自心等者。謂如實知自心。如實知自心即淨心顯現。是云菩提生也。此菩提心決定不改金剛體。故云如是印也。❼以要言之。初地菩薩入阿字門自證心性也。十二卷十丁云。若入此阿字門者。即能識於心處。若知是處即得眞言果也

次有一偈半下。答第二問也

以世間下釋初一句也。經云無量如虛空者。躡次上知彼菩提生句。云無量等。菩提生即無量義。故疏釋無量言云表示淨菩提心相也。無量即菩提心相也。第十一三丁云。虛空無垢無自性。能授種種諸巧智者。謂一切智智之心。等空無垢無量無礙。無有分別。即是諸佛大空現證之法。無自性者。謂此空無垢清淨法界。亦復無有自性。不可執取也云云義釋第八十四出梵文云。[梵字][梵字]虛空也[梵字][梵字]無垢也[梵字][梵字]自也[梵字][梵字]❽[梵字]性也[梵字][梵字]無垢也。然疏開爲五義。無量即[梵字][梵字][梵字]所具義。[梵字][梵字][梵字]云無量是也。故知今云無量者。菩提心相。其相廣大周遍法界。故云無量無量是法虛空即喩也。又[梵字][梵字][梵字]者。[梵字][梵字]無也。[梵字]相也。又[梵字]空也。[梵字]相也。即虛空相也。即無相菩提心。上經云。虛空相是菩提。乃至菩提無相故文[梵字][梵字][梵字]即無相淨菩提心也。又[梵字][梵字][梵字]即無垢識。所謂虛空無垢菩提心也

譬如虛空下。釋第二句也。抄出二解云云 ❾今云。已下三句述釋如虛空喩。爲兩訓者甚鑿矣。此釋體云譬如虛空等。故先舉所中衆義與上疏一末五右謂如實知自心下虛空喩同也。今會合云。經無量如虛空上云譬如虛空過一

❶(如)十淨(甲)(乙) ❷上疏乃至也十八字依甲乙兩本補之 ❸[惡]一(甲)(乙) ❹[遠]一(甲)(乙) ❺[生]一(甲)(乙)，生＝等？ ❻是＝此(甲)(乙) ❼以要乃至也四十六字依甲乙兩本補之 ❽[梵字]＝[梵字](甲)(乙) ❾(今云…矣)三十一字＝(爲二訓點者甚鑿矣，今云，此三句述釋虛空喩，即是虛空所具衆義，故上云少分相似，言不染污等義，少分相似故以爲喩也，故初云譬如虛空，牒舉上句中如虛空以述釋也)六十七字(甲)(乙)

切處不染汚畢竟淨故常住不可變易不可破壞諸法不能動無動本來寂無分別無相離一切相又此一偈具五字義。無量如虛空即𑖏字義也。不染汚是𑖨字義也。常住者𑖪字義。𑖪是金剛不壞。即常住不變義。疏云離諸因緣。𑖮是因緣覺種子也。諸法不能動者𑖮字風大義。故疏釋云八方大風等也。本來寂無相即𑖀字義。疏釋亦分明。五字即菩提心體。故第六釋五字門云成菩提印。今答菩提心相貌問。故約五字門而明之也　不為煙雲等者。釋不染汚義。地藏法身禮讚。雲等為五蓋。今總喻一切蓋障也。又五蓋即一切蓋障也　其性常住者。釋常[1]住兩字　離因緣者因緣即生滅妄法。淨菩提心自性清淨離因緣故。其性常住。上疏云不可變易等。即常住義也。第六二十三云。遠離於因緣者。若法界體有生滅之相。則有因有緣。可得宣說。而今法從緣生。則無自性。若無自性。則是本不生。因緣和合時亦無所起。因緣離散時亦無有盡。是故如淨虛空常不變易。大經亦云。唯有如來離諸因緣也[2]文

假使八方下釋諸法不能動句。演密引易經云云今只取四方四維八風。以況利衰等八法。故經云諸法。諸法即八法也。又第四二十七云。八種大風彼云。忍辱謂於內外違順境界八種大風。其心安忍無所傾動文　六度經云。生死涅槃平等無分別名安忍。即是淨菩提心。故彼此義同也。[3]經云諸法。疏云八風。即違順諸法也

自本初下。釋本來寂無相句也　本來寂無相者𑖀字義。𑖀字是菩提心體也。菩提心本來寂滅而無相故。正明菩提心相。云本來寂無相。無相即菩提心相也。第十二二十三釋阿字偈中云。本寂[4]具無有上者。此本字中即有阿聲。即不生義。以不生故即是不滅也。是故本來寂然。此法第一微妙更無過上也。能寂諸根故。六根常淨諸惡永滅。故云寂也文　又無相者是具無量性功德義也。故第十九十四丁云。前說得虛空心即是菩提心生。菩提者覺也。此心豈是空耶。而實具足恒沙功德。雖具如來無量功德。而無相無名不可顯示文　今取法花[5]諸法從本來常自寂滅相意而釋。寂滅相者即無相之相故。義不相違耳　適今者。與如今當今義同也。今取智度第十二十六語勢。彼云。諸比丘言。此人自知無我。易可得度。而語之言。汝身從本已來恒自無我。非適今也文　心相亦爾下合法也。此中逆次合釋。亦文少前却。逐義便釋耳　心相亦爾者。經舉喻顯菩提心相。故今正舉法而合譬。云心相亦爾也

從無始下合本來寂無相。本字中有阿聲。故今釋本來寂云本自不生等也　無有一法者。合諸法兩字。無有染汚動搖等。配文可知　常住不變者。即合常住兩字。　永寂無相者。明寂無相義。𑖀字是菩提心體故。再結歸𑖀字。云永寂無相也

故云下合經也。然略如虛空三字者。虛空喻正在第一句中。故上具釋畢。今結次三句故。不舉之也。於上釋中。云譬如虛空等者。是舉所釋體。次三句釋虛空義故。具如上辨

爾時行人下。釋最後[6]半偈也。上二偈明菩提心生及其相貌。今指其生相時。云爾時也　為此寂光所照等者。指次上本來寂無相句云此。本來寂者𑖀字本初不生體。無相即光。無相之相即大智明故。[7]故下疏云。影像不出常寂滅光。故曰無相文　證此寂光為心佛。顯現即為心佛法光所照也。義釋第八四十一釋鏡[8]荼羅義畢云。爾時行者以蒙法光所照。心轉開明。自然悟解十緣生句。了知如是妙色不異於空。雖復本性常空不異於色。色相既爾心義亦然。以色心皆入阿字門故知。心性本寂猶如虛空離一切執諍戲論過諸魔事。是名無相成就。初種子心。亦名祕密觀門三摩呬多地。對法花經即六根清淨人。約涅槃經即是池珠影現時也。從此以後漸運巧方便安徐入水。是觀色像身時。轉解法門身。當知正覺句者。即此經初品明菩提心相中。正等覺顯現之義。以明珠在掌[9]故為名顯現。非但遙觀之也。乃至次云離妄執分別是初品偈中。越百六十心義。本寂如虛空是初品中本來寂無相義。以上文菩提心印撿之。節節相對。故知此中第二深祕釋正以淨菩提心為悉地之種子也文　依義釋意。本來寂無相者。當第二正覺句。今此中亦爾。故指上

[1]〔住兩〕－㊥㊁　[2]〔文〕－㊥㊁　[3]經云乃至也十四字依甲乙兩本補之　[4]〔具〕－㊥㊁　[5]〔諸法從本來〕－㊥㊁　[6]半＝一㊥㊁　[7]〔故〕－㊥㊁　[8](曼)＋荼㊥㊁　[9]〔故〕－㊥㊁

句云此寂光等也。又上疏云。法明者以覺心本不生際。其心常住常寂也生大惠光明光也照無量法性。見諸佛所行之道。乃至少用功力便得除蓋障三昧。見八萬四千煩惱實相。成八萬四千寶聚門文即無量智成就也 又第九二十八如來圓光眞言釋云。正用此嘌旨□爲眞言體也。上有羅聲。是塵垢義。下體遮字是遷變義。以入阿字門故。即是本無塵垢。亦不遷變。即是如來常寂之光。又帶伊字三昧聲。言此常寂之光。定惠具足。是故寂而常照。照而常寂云云 無量知見等者。正釋第一句。釋經智字云。知見。上明菩提心生。故無量智即菩提心眷屬也。出現品云。無量光圍繞。光即智也。故上所引義釋次文云。圍繞無量光。即是初品❶偈中無量智成就義。故涅槃經云。大光明者名爲智惠文 又第九如來圓光釋云。入嚩羅焔光爲眞言體也文❷□是實智。□□方便智也。實智謂中胎藏。即本來寂無相義也。方便智。即三重壇心數眷屬各持一智印。表如來萬德。即是無量智也。圍繞無量光及焰鬘者。即是眷屬圍繞義也。又□字爲中。百❸字圍繞。百字圍繞即眷屬圍繞。即是心佛顯現。初地果相。又下疏第三劫下云。行者從此無有待對。出過心量不思議地。有十心。無邊智生。即是初地果相也

如蓮華敷者下。釋極無心云。此心望前二劫。猶如蓮華盛敷。若望後二心。即是復成種文第十二十三云。所以云藥具足者。亦有其意。謂此蓮華三昧之心。若開敷時無量法門無不具足。謂六度。十八空。三十七品。禪定解脫。百八三昧門。五百陀羅尼門。如是等無量無邊無不具足也。當知。一切法門皆是從心而有也文心蓮開敷時。無量法門皆悉顯發。譬之蓮華具足鬚藥。即是無量智成就故云如蓮華敷也

此智成就下。釋第二句也 此智成就者。謂指極無心也。第三十三云。以此中道正觀。離有爲無爲界。極無自性心生。即是心佛顯現文開敷蓮喩亦是極無自性心義。故知。指極無心云此智成就也。問。若爾下疏第三劫段云。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現。即喩此心也文云何會之。答。此二種即一心初後。同初地果相故。第三三丁釋第六無畏云。此空智生。即是時極無自性生也乃至即是行者虛空無垢大菩提也。文下疏且約初心。今取後心。義不相違耳

心佛現前者。上云。此宗辨義。即以心爲如來應正等覺。所謂內心大我也文 內心大我即心佛也。此心顯現云正等覺顯現。第十六二十九云。此心漫荼羅之上。有佛在中。故曰大我。大我者佛之別名也文 大我即心佛也。出現品云第二正覺句。具如上引義釋第八文

梵本下。出梵語也。此中現一字漢言也。現謂顯現。與第一卷現覺諸法之現同也。❹金界諸佛加持眞言。□□□□□現證菩提也。□□現也。□證也。□□此云覺也。具如上辨

佛已略說下。明次文起因也。❺上二偈半文明菩提心生及相貌。故云如是心實相印。與此實相印相應者。名爲信解地。故云具堅固信力也。所云決定諦信也。上疏一末三丁云。行者觀心實相亦復如是。出過一切戲論如淨虛空。於內證所行得深信力。薩婆若心堅固不動。離業受生成就眞性生。萬行功德從此增長。故曰菩提心爲因也文菩提心者。即妙法蓮華體。故云如是實相印。方便品云。無量衆所尊。爲說實相印

然此信力下。釋第二句也 本從者釋經從字。從由也。又與猶同。眞言門等釋經供養行。經指此云從是。供養行是行體。梵音□□也。修行即❻□□。如上辨之。是明初地已前行也。上疏一末二十丁云。謂初發心欲入菩提位。故於此眞言法要方便修行得至初地。爾時以無所住進心不息。爲滿第二地故。復依眞言法要。方便修行得至第三地乃至滿足十地。以一行一道而成正覺文 供養有二種者。第十五十三云。供養略有四種。一是供養香花等注及塗香燈等。乃至飲食。此是世間供養物獻也。但以二者合掌謂禮敬也。此是印也。三慈悲。四運心。謂想香花滿法界。運心已即用合掌印。并慈悲三事皆運心也文此中香花等世間供養是外供也。後三種即內供。三密總爲內也。具如抄辨之

或有說下。廣釋二句意。是初釋供養行修行意也。演密云。或有說言等者。此下十三行疏。是形一類執禪者。依本智性無作無

❶[偈]－㊀㊁　❷□＝□㊀　❸字＝光㊀㊁　❹金界乃至也三十一字依甲乙兩本補之　❺上＝此㊀㊁　❻□＝□㊀㊁

修。鏡本自明。不拂不瑩。卽禪門泯絕無寄宗說。凡聖等法皆如幻夢。都無所有。本來空寂非今始無。卽此達無之智亦不可得。平等法界無佛無衆生。法界亦是假名。心旣不有。誰言法界。無修不修無佛不佛。設有一法勝過涅槃。我亦說爲如幻夢。無法可拘。無佛可作。凡有所作皆是迷法。如是了達本來無事。心無所寄。方免顚倒。始名解脫。石頭牛頭皆示此理。便令心行與此相應。不令滯情於一法上。日久功至塵習自亡。則於怨親苦樂一切無礙。因此有一類道士儒生閑僧。汎參禪理者。皆說此言便爲臻極。不知至理亡機。但是守默凝禪。今所破者卽共人也文

❶如以四種下。明可用供養行之所以也。是初擧喩。四種不生謂自他共無因四種推檢也。鑛喩三妄執。金喩淨菩提心。不增不減況本有常住。消融喩除妄。其意可知。行人下合法。如文可知　龍樹等者。擧正斥邪。謂本不生法從緣起故。無生義成。無生卽中道也。中論第一五曰。諸法不自生。亦不從他生。不共。不無因。是故知無生。又第四十四云。衆因緣生法。我說卽是無。亦爲是假名。亦是中道義文此文意。不動緣起成無生義。引以爲證。又下疏云。旣不壞因緣。卽入法界。亦不動法界。卽是緣起當知。因緣生滅卽是法界生滅。　法界不生滅卽是因緣不生滅文

而汝下正破斥也。謂直爾是空。如龜毛兎角。卽是斷見而非無生。故云墮在失處。智論第一十三云。方廣道人言。一切不生不滅空無所有。如兎角龜毛常無文　墮在失處者。唯識述記三本八十丁云。墮者是攝義。卽是法處❷所攝色之異名也文八十華嚴三十九❸會疏三十九十八云。乃至取四大海水置金瓶內。王執此瓶灌太子頂。是時卽名受王職位。墮在灌頂剎利王數文墮在卽攝在也

又如世人下。上來釋供養❹行修行句畢。是釋從是初發心義也。抄設多義云云　今云世人喩權教。五通仙人喩眞言行者極無自性心也　❺親眞金等者。眞金百鍊喩初地果相。三乘共極果。當此宗初地。故彼取此經宗初心以爲窮極。故云以爲妙性窮極也。第十十六云。次此惠火之字。焚彼菩提之性眞金之鑛。令垢穢無餘。故以羅字而焚阿字也。然焚豈如二乘斷滅灰燼而不復生耶。不如是也。謂垢之薪已盡更有妙生。所謂菩提也眞實生也。此生卽是淸淨之性。如來種子也。又十七丁云。生此淸淨之身。內外無垢如百鍊之金而加瑩飾隨用成器也文　又解。彼宗以爲斷二障而證眞如。捨妄取眞。唯眞爲窮極。未能達二障當體卽二轉妙果。故云以爲妙性窮極也。若五通仙等者。喩眞言行人。今此宗初從凡夫。觀煩惱當相卽自心實相故。心無所住修三密行也　諸藥物等者。喩三密方便。所云供養行修行也。方便修行至初地時。以無所住而進不息。爲至第二地故。亦方便修行乃至滿足佛地。亦復如是。不同彼執初心以爲最極耳　能化土石等者。喩煩惱卽菩提觀智。上疏所云。暗中利寶之喩是也。又下疏釋極無心云。行者解脫一切業煩惱時。卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令誰解脫耶。如良醫變毒爲藥。用除衆病。又云。若行者直從眞言門得見心寶。如仙人善呪術以神力取之。其有服食等者。明眞金功用也。上疏一末四右云。淨菩提心者。猶如眞金本性明潔離諸過患。大悲如習學工巧以諸藥物種種鍊冶。乃至鑽徹柔軟屈申自在。方便如巧藝成就有所造作。隨意皆成。規製中權出過衆伎。故其得意之妙難以授人也

但世人下。明權教人不知之相而對辨也。意明。彼所執眞金妙性本自有。如是力用。然彼徒執妙性不知三密方便。故無意於進修方便。故不得如是力用耳

淨菩提心下合法。可知　不應未得等者。彼所執果是此經初心。彼妄保守以爲極果。故云不應等也

經云祕密主等下。答第三問也　以下答心相續義者。示分科也。抄云恐按心相續者。淨心次第增長續生。故十心續生名心續生。心相者妄心。故六十心名爲心相。心相及心續生雖通三劫段。文有兼正。今釋正明十心文。云答心相續義。次釋六十心文。云答前心相問。次釋三劫段云答心相及心殊異也。故知今云以下者。指從此至離於

❶〔如以四種下〕一甲②　❷所攝＝攝也甲②　❸〔會疏…八〕七字一甲②　❹行修＝修行甲②　❺〔親眞…極也〕十三行＝〔初釋意言，權教人唯守不變眞如，以此爲極，未曾知煩惱當相卽是菩提，故親眞金，喩捨妄取眞，以爲妙性等，喩未得謂得也〕四十八字甲②

斷常明十心文非通三劫段也古師舉大師十住心論釋以爲會釋。此解不當。何者。大師約三劫六無畏始終而談心續生義。今疏雖非無此義。然當段正釋明世間十心文。云。答心續生義。故科段各別。前云。文有兼正者。卽爲是也。驗知當段經至離於斷常文。正答心相續義也

欲明淨心下示文起由也。抄出二解。初義爲好 最初生起者。下經云。愚童持齋乃至是初種子善業發生文此善種從愚童凡夫違理心之中而起。故云生起之由也 由者所以也。最勝疏四末十七云。故者所以也。又云。故者由也 違理之心者。下疏云。已上皆是破內外因果違理之心文 無始生死等者。具如抄辨之 愚童義等者。上明三種薩埵中云。一者愚童薩埵。謂六道凡夫不知實諦因果。心行邪道修習苦因戀著三界堅執不捨故以爲名 凡夫者等大乘義章六三十丁云。凡謂生死凡鄙之法。夫謂士夫。凡法成夫故曰凡夫 正譯等者。❶經音二十四十右云。必栗託此云異。他那此云生。乃至凡夫者義譯也 琳音云。異生性梵言婆羅必栗託佐那。婆羅此云愚。必栗託此云異。佐那此云生。應作愚異生。言愚癡闇冥無有智慧但起我見不生無漏故。❷又言小兒不同聖生。故論中作小兒凡夫。亦名嬰癡凡夫凡夫者義譯也。廣雅云。凡輕也輕微之稱也。舊經中或言毛道凡夫。或云毛頭凡夫。案梵本毛名嚩羅 ब ल 愚名婆羅❸ ग ब 當婆嚩 ग ब 聲之相近致斯訛譯。譯人之失也。佐音魚訖反。嚩音縛佉反文述記第二本六四云。五十二說。三界見所斷種子。唯未永害量名異生性。卽通二障不善無記二法之上假施設之 異生性者。或五四蘊成有情法。性唯染汚。異生之性。名異生性。故異有二義。一別異名異。謂❹聖唯生人天趣。此通五趣故。又變異名異。此轉變爲邪見等故。生謂生類異聖人❺之類名爲異生。生者是總。性者是別。異生之性並依生釋。以變異名異。聖非異生云云今下經云。是名愚童異生之死流轉無畏依第八嬰童心文當段且順舊譯云凡夫也。今按。髮之與愚梵語相同。應知剃髮卽除愚也。又計我我所稱云愚。故剃髮又表斷我義也。 又 ब ल 毛與 ग ल 我通同。ब ल 卽我也。又深釋者。ब ल 者謂一切智願。慰喩偈云。ब ल 願也 ग❻ ब 殊勝也德也 釋云。殊勝願者。所謂一切智願也。若入此淨菩提門則照見心法明道。所謂古佛大菩提道。故云此殊勝願道也。一切願者。其體十力四無畏等無共佛法見第七卷疏 今愚童者。卽是本有薩埵。本淨菩提心。無常性功德。此心顯現云殊勝願道。除此愚童更無有淨菩提心。是以愚童與智願同云 ब ल 也。 又髮是莊嚴義。愚童以八萬四千煩惱而爲莊嚴。菩提以八萬四千寶聚而爲莊嚴。煩惱卽菩提故只陰顯爲異深義應思

謂由下釋異生義。於中初釋生義。依十二因緣生故。云不自在謂繫屬生死不得自在也

墮於種種下釋異義。種種趣者約依報異。色心像類者約❼正報異。依正差別名爲異也 色者六趣色形各各不同。又於一趣中大小長短種種不同也 心者貪瞋等厚薄種種非一也。華嚴大疏十九下十六云。五種種趣者智論名爲衆數。謂蘊界入等諸因緣。是衆數法故。新譯名異生能受異趣生故文

其所計下。釋執著我名我有句也。上疏云。我人壽者等法。從本以來但有假名而於其中❽無心可得文抄云。我名者我體也 情有理無故云我名。是有名無實之義也。我有者我所有也。所謂我器。我瓔珞。我僮僕。三種我所也爲我所有故名我所有也 問經云我名。疏釋云但有語言。其異云何。答。義林云。大乘中於聲屈曲義說名等文應知名體言語也。故疏云語言。言我但有名❾字而無實體。故經疏互影也

如是我。我下。釋無量我分句也。分謂差別也。智度三十五二十云。經舍利弗。如我但有字。一切我常不可得。衆生。壽者。命者。生者。養育。衆數。人作者。使作者。起者。使起者。受者。使受者。知者。見者。是一切皆不可得。不可得空故。但以名字說。論問曰。如我乃至知者見者。爲是一事。爲各各異。答曰皆是一我。但以隨事爲異乃至問曰。是神但有十六名字。更有餘名。答曰。略說則十六。廣說則無量文

次釋虛妄下。明計我我所之所由也 若

❶經＝徑(甲)(乙) ❷又＝亦(甲)(乙) ❸ग＝ग(甲)(乙) ❹〔聖〕－(甲)(乙) ❺之＋(生)(甲)(乙) ❻ग＝ग(甲)(乙) ❼正＝生(甲)(乙) ❽無＝有(甲)(乙) ❾字＋(語言)(甲)(乙)

彼觀察等者。外道計於五蘊中有我。故經云彼不觀我之自性也。今釋中。爲顯我義。先擧無我觀以對明。卽是小乘所觀也。外道計於蘊中有我。故先明蘊無自性。以顯無我也。第三二十云。謂觀唯蘊無我時。於陰界入中。種種分拆推求我不可得。捨此自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者。影由何生。五蘊尙從緣生。都無自性。何況此積集中而❶而有我耶文　爲卽蘊等者。上疏一末十三云。復次如聲聞人初觀陰界入時。卽陰求我。離蘊求我。皆不可得。相在亦不可得。爾時於八直道中。遠塵離垢正法眼生　謂我在身中者。十六知見中第一也。智度三十五三十一釋十六知見中云。於五衆中我我所心起。故名爲我文　能有所作者。第九作者見。論云。手足能有所作。名爲作者　長養成就等者。第六養育者。論云。乳哺衣食因緣得長。是名養育

經云復計等者。已上總說。自下別說。於中有三十種計。一一計皆不出我我所。故上總明我我所見也。別中是第一計有時也。今檢高麗明藏及本邦流行諸經本。皆作餘復計有時。疏牒文及兩本義釋皆無餘字。勘注云。對上我我所云餘復計文　謂對上總說。指別說文云餘也。此時者。是外道所計故。應是迦羅時。智論第一二十八云。問曰。天竺說時名有二種。一名迦羅。二名三昧耶。佛何以不言迦羅而言三摩耶。答曰。若言迦羅俱亦有疑問曰輕易說故。應言迦羅。迦羅二字。三摩耶三字。重言難故。答曰除邪見故。說三摩耶不言迦羅文　謂迦羅者外道邪見實有時也。計者。述記第三本三十四云。計是分別心之異名文　謂計一切等者。引智論明時義。論有二義。是初義也。依嘉祥中論疏。此義別有時體。爲生殺二因　時來等者。是生因　時至等者。卽殺因也。生因者可知。殺因者。謂殺伐時至。則催促萬物。令散壞也。涅槃論云。時散一切物。卽是也。然現流論。至字作去。若言去者非必殺伐時。只是時去故萬物散壞也。又嘉祥疏作時去摧朽。　謂時去則物摧壞也　時能覺悟等者。謂春夏秋冬。晝夜十二時等。能覺悟人。令有所作。是卽了因也。然嘉祥疏不出此一義也　更有人等者。論第二義也。非時所作者。簡初義生殺二因也。謂非❷自作。❸只爲不變者。時體常住不變易也。因者謂非時能造萬物。非顯了因。時體實有常恒不壞。故云不變因。猶如眞如內薰爲不變因。此義恐當三因中之正因也。嘉祥疏云。時體是常。但爲萬法作於了因。不作生因。是故此時名不變因者。謂常相因也文　了因者恐難依。更檢。又外道小乘涅槃論❹云。第十七云。外道時論師。作如是說。時熟一切大。時作一切物。時散一切物。是故我論中說。如被百箭射。時不到不死。時至則小草觸卽死。一切物時生。一切❺物熟。一切物時不可過。是故論師說。時是常生一切物。名涅槃因文　此中三義。卽與智論同也。按。[梵字]含作及因義。作梵云[梵字]。不空羂索第二十十右迦[梵字]字因業性離。爲是法敎身　曰初色光遍一切。害治諸垢起度生死文　又❻[梵字]此云煩惱。煩惱卽同義也　亦以不觀等者。明能破也。謂不知是假立而非實有故。生此妄計也。仁王青龍疏第一二十六云。問。一之與時以何爲體。答。成實。倶舍。經部。多宗此二假實皆五蘊性❼遍界門中有爲法故。今依大乘自有三解。一智論云。數時等法。實無所有。謂陰入❽界所不攝故。陰入*界者。蘊處界也。二佛地論云。時者卽是有爲法上假立分位。或是心上分位影像。依色心等總假立故。三百法論。一之與時卽依色心分位假立。是不相應數及時也。五蘊門中行蘊所攝。處界門中法處法界。意識境故文

經云。地等反化下。第二計。此中五大雖異。執計一故爲一種計。故云等攝取餘也　執爲眞實者。對內法衆緣和合。正明執計也

經云。瑜伽我下釋第三計。計此內心相應之理者。釋瑜伽義。瑜伽卽相應義也　❾不觀心自性者。心自性謂無自性。不知無自性故計爲眞我也。第十六三丁云。迴此心之無自性者。心名質多。質多者猶如衆綵莊嚴積聚。名爲質多。猶衆綵所成故。卽是無有自性。此卽是因也。本因既無自性。當知所生之果亦無自性。所以者何。若因有生者。果可有生。今既因尙待緣而成。無生無性。當知。生不可得也。以因果皆如是故。得解

❶〔而〕－甲Ⓩ　❷（時）＋自甲Ⓩ　❸只＋（爲不變因也）甲Ⓩ　❹〔云〕－甲Ⓩ　❺物＋（時）甲Ⓩ　❻[梵字]＝[梵字]甲Ⓩ　❼遍＝處甲Ⓩ　❽界＝持甲Ⓩ*　❾次頁　❾（不觀…也文）百三十六字∞（以爲…處文）百四十二字甲Ⓩ

脫諸業也 文

[1]以爲眞我下。釋我義也。第七三右云。若行人不解正因緣義。修證諸禪。必當計著自心以爲內我。彼見世間萬法因心有。則謂由神我生。設令不依內我必依外我。卽是自在梵天等也。若深求此中至賾。自然撥除因業。唯我性獨存。乃至無一法入心。而證空定。最是世間究竟之理。是故垂盡三有。還墮三途。雖於禪定中發種種世間勝智。具五神通研其宗趣。終歸是處 文

[2]經云建立下第四五計也。建立者維摩第一云。諸佛威神之所建立。新經云所加持。什曰佛威神建立。言佛所念也。猶如魚子爲母所念必得成就也 文 佛所護念卽加持義也 寶樓閣下眞言中云地瑟姹 二合 流支本經注云建立義 文 今念諸法以計淸淨。卽建立義也。又下釋流出計云。與建立大同。建立如從心出一切法。此中流出如從手功出一切法。文 謂計諸法皆從內心我而有。是建立義也。建立加持[3]流出皆[illegible]中義也

依此下。釋淨義。此者指建立。謂依此建立修行。謂之爲淨也[4]追

次句下釋不建立計也。謂此下非前計也

若無下釋無建立義。謂無建立諸法湛然空寂。是爲無爲。無爲卽眞我也 追

亦離下釋無淨義。反上可知。此二計俱不知因緣有因緣空。故計有空爲眞我也 追

由不觀我之自性者。謂約陰界入分拆推求我不可得。不可得卽我自性。不知此義。故云不出觀等也 廣如上說者。指上釋彼不觀我之自性則我我所生文中也

經云若自在下。釋第六・七・八三計也

謂一類外道下。釋自在天外道計也。唯識論第一十四云。有執。有一大自在天。體實遍常。能生諸法 文 述記第一末七云。若言莫醯伊濕伐羅。是大自在天。若長言摩醯伊濕伐羅。是事大自在者。如言佛陀是覺者。若言抱徒慤是事佛者。今破事大自在天者執。彼計。此天法身遍常。身如空量。無別居處。其變化身別有住處。演密第一末二十九云。按。提婆菩薩釋外道小乘涅槃論云。摩醯首羅論師作如是說。果是那羅延所作。梵天是因。摩醯首羅一體三分。所謂梵天那羅延。摩醯首羅。地是依處。地主摩醯首羅。於三界中所有一切命非命物。皆是摩醯首羅天生。摩醯首羅身者。虛空是頭。大地是身。水是尿。山是糞。一切衆生是腹中虫。風是氣。火是煖。罪福是業。是八種是摩醯首羅身。自在天是生滅因。一切從自在天生。從自在天滅。名爲涅槃。自在天常。一切物[5]因。又傳釋云。彼宗自在有三身別。法報化。彼說。報身居色天上不來下生。狀似世尊受用身也。其變化身隨形六道教化衆生。然說多住雪山北西。或在摩剌那山頂。法身卽此論所叙是[6]文 理趣釋云。摩度羯羅天三兄弟者。是梵天那羅延天。摩醯首羅之異名也。又云。此三天表佛法中三寶三身。佛寶者是金剛薩埵。法寶者觀自在菩薩。僧寶者虛空藏菩薩。此三寶皆從毘盧遮那心菩提心中流出。亦名三法兄弟。以事顯理也 文 俱舍光記第七三十三云。又解。塗灰外道說。自在天出過三界。有三身。一法身遍充法界。二受用身居色界自在天宮。卽佛法中說。摩醯首羅天三目八臂。身長萬六千踰繕那。三化身。隨形六道種種教化 文 智度第二二十五云。如摩醯首羅天秦言大自在。八臂三目騎白牛 文 愚按。涅槃論。梵天是因。那羅延爲果者。因卽法身。果是報身。與理趣釋三身義同也。梵天法身者。法身遍滿法界 如內眞如 光記云出過三界。惠琳法花音云。梵天此云寂靜。或云淸潔。皆得 文 此梵天者。非初禪主。彼大自在天法身名梵天也 悉是內所云自性淸淨義 報身那羅延者。卽第四禪主。下云尊貴者是也 薄伽梵中有尊貴義。報身卽尊貴也 摩醯首羅化身者。是第六天。所云嚕捺羅亦云伊舍那者是也。光記第七三十三釋嚕捺羅畢云。又解。塗灰外道種種教化說。此頌顯化身天 文 藏品疏十四云。次嚕捺羅亦佛所化身。是摩醯首羅之化身也 亦名伊舍那 悉曇藏第一二十六云。摩醯首羅亦有三種。一四禪主名毘遮舍。此乃金剛頂經佛初成道令不動尊降伏三千界主大我慢者也。二初禪主名商羯羅。此乃大日經中商羯羅天。於一世界有大自在。非於三千界主者是也。三六天主名伊舍那。此乃壽命經中。佛下須彌頂。令降三世降伏強剛難化天王大后是也。又引入大乘論云。摩醯首羅天有二種。一毘遮舍摩醯首羅。是第四禪王。二伊舍那摩醯

[2]大正藏經第三十九卷五百九十三頁　[3](及)十流㊥㊁　[4](追)一㊥㊁　[5]因十(也)㊥㊁　[6]原本甲本乙本冠註曰，中論疏一末七云，外道明有三天者，卽是彼家三身，自在天爲本，如內法身佛，應爲韋紐如內應身佛，韋紐臍中，化爲梵王如內化身佛也

首羅。是第六天主文 今此所明自在天計是事第四禪報身者也。與唯識說同也。准佛教說。第四禪爲報身。第六天爲化身者。甚有其理。凡降魔有其二種。一第四禪魔。二第六天魔。第四禪魔表根本無明。第六天魔表所知障。此義具息障品記辨之 第四禪天第八❶識相應無明。第六天第六識相應無明。報身降第四禪於色界頂成最正覺。化身降第六天於菩提樹下成最正覺。報身爲十地菩薩之能化。化身爲凡夫二乘之能化。起信用大章云。此用有二種。云何爲二。一者依分別事識。凡夫二乘心所見者名爲應身。以不知轉識現故。見從外來。取色分齊不能盡知故。二者於業識。謂諸菩薩從初發心乃至菩薩究竟地心所見名爲報身文 內外報化相對可見。又大日及釋迦同名法自在牟尼法自在名對欲色二界大自在天思之

如十二門等者。具如抄辨

計流出下。釋第七計也。抄云云愚按此有難。若如言者。此我唯遍工巧中。爲不遍餘草木叢林及有情等。是有於諸法闕減之過。今解云。建立流出義同。[illegible]云建立。或云加持。或云流出。故知建立諸法兩計相同。於中建立以爲如從心出。流出以爲如從手出。唯以心手爲兩計異也 譬如陶師者。隨從手功出之。便以陶師喩而釋。非必言從工巧中而生也。延埴者經音第二十六云。延埴上尸延切。下時力切。延柔也。和也。擊也。埴土地。粘土曰埴文

次云時者下。第八計也。抄云。智證疏抄云。經云及時者。與前有時其別如何。答推文意云。自在天若流出及時也。有人或計自在天常能生萬物。或計從手功出一切法。或計時是自在天之所作歟文 此意前時者。總三世一切時法。能造萬法也。今時者自在天造法之中時。又其所造也。此時能生諸法計故總與別時體又別也。仍云少異歟。此故疏皆是自在天種類也結。此意尤契智證釋已上愚按。經云。若自在天若流出及時者。此及字含相違合集兩義。宗計少異故。分爲三。是相違義也。又同自在天種類故。合集云及。及字置第三義上者。與唯識謂異熟思量及了別境識其義同也❷

大日經疏私記第十四

住心品第一之餘

沙門曇寂撰

❸經云尊貴下。釋第九計也 那羅延天者按諸文總有三種。一人生本。二力士。三伎戲。人生本者。中論疏第一末二十七云。那羅延此云生本。以是衆生之本故也文 俱舍二十七二丁云。佛生身力等那羅延。光記二十七七云。那羅延此是神名。此云人種神。麟記二十七三云。那羅延爲人。延那翻爲生本。謂人生本即大梵王是也。外道謂。一切人皆從梵王生故。故曰也文愚按。俱舍論是力士義。然光記等釋。皆外道所計人生本義也。二力士義者。探玄記十五五八❹譯經那羅延幢云。那羅延者此云堅牢。即帝釋力士之名文 維摩佛道品云。示入羸劣醜陋而得那羅延身。一切衆生所樂見。什曰。天力士堅固端正身也。端正殊妙志力勇猛文 經音第八二十二云。晉云鉤鎖力士也。三伎戲義者。文句八之二五四云。那羅延者上伎戲。亦云采畫。其身作變異。又云。緣幢擲倒之屬也。記云。那羅此云力。即摘力戲。亦是設筋力戲也。私記八末三十云。那羅延者舊愚經云。那羅伎家。種種術。歌舞戲笑云云今加延字。記翻爲力未詳愚按惠琳法花音云。相撲蒲角反那羅文謂其身之變現之戲作世幻術文 依此音注。法花文唯那羅而非那羅延。那羅是伎戲而非力士義。天台及妙樂說恐應是誤矣。今疏主義那羅延天即毘紐天。是第四禪主。所云報身。第十卷十四云。次毘紐天有衆多別名。即是那羅延天別名也。是佛化身文 第五二十五云。次置微瑟紐。舊譯謂之毘紐。此是那羅延天也文 第十七十八云。當知。即是毘紐天自在天別名。正云毘瑟紐文 此等文那羅延即毘紐。亦即自在天一體異名。其實第四禪主報身也。不空羂索經第四十丁云。毘瑟怒天輪印。舊云那羅延天文疏第十六云。那羅延作輪印 最勝疏第五末三云。吠率怒此云多主那羅延天之別名。又第六十三云。吠率怒那羅延天之異名。復形大故名大肩文 琳音二十六十三云。八臂天此云那羅延文上引智度第二二云。大自在八臂三目。光記第七

❶〔識〕一㊞㊁　❷甲本乙本奥書曰，享保八年龍在癸卯九月三日閣筆，沙門曇寂，行年五十歲，同十四年己酉春三月再閱治正，元文二年歲次丁巳三月重治正同二十日閣筆　❸大正藏經第三十九卷五百九十三頁　❹譯＝釋㊞㊁

云摩醯首羅三目八臂文與琳音說同。那羅延即大自在三目八臂天。故知。與上大自在一體❶也。問。若是一體云何兩處出之耶。答。隨外道宗計出之。故義亦不違也。又智度第二云。韋紐秦言遍聞。四臂捉貝持輪騎金翅鳥。弘決十六毘紐天此翻遍勝。亦遍聞。亦云遍淨。阿含云是色天。俱舍云第三禪頂天文騎金翅鳥者。與第十卷同也。然遍聞是第三禪故。此是異說也。又智度第八六云。復次劫盡燒時一切皆空。衆生福德因緣力故。十方風至相對相觸能持大水。水上有一千頭人。二千手足。名爲韋紐。是齊中出千乘金色妙寶蓮華。其光大明如萬日俱照。花中有人。結跏趺坐。此人後有無量光明。名曰梵天王。此梵天王心生八子。八子生天地人民云云此文亦異說。甚有深意。因解云。一千頭二千手足即三千大千也。臍是甘露大海。妙寶蓮者即蓮華藏世界也。藏中有人者。即毘盧遮那也。八子即八葉。生天地人者天第一院也。地第二院也。人第三院。請熟思之。又涅槃論。外道韋陀論師說與智度大同也　常住不動者。俱舍十二十八云。第四靜慮何爲外災彼無外災離內災故。由此。佛說彼各不動。內外三災所不及故文又解。此中尊貴者。是似約法身釋。與次上智度第八所明義同也。彼法身者與內眞如同故。云常住不動等也。又尊貴者薄伽梵六義中之一義也。上釋薄伽梵云本地身本地身即內法身也　而有輔相者。涅槃論云。第四外道韋陀論師說。從那羅延天臍中生大蓮華。從蓮華生梵天祖公。彼梵天作一切命無命。從梵天口中生婆羅門。兩臂中生刹利。兩髀中生毘舍。從兩脚跟生首陀文依此說。梵天爲輔相。能作萬物故

譬如下學喩。人主無爲者。語靈公曰。子曰無爲而治者。其舜也。與有司者。書大禹謨。不犯于有司。語秦伯曰。籩豆之事有存

能造之主下釋尊貴義。能造是梵天（能作有命無命物故）主即尊貴。能造之主依主釋也。意云。一切物尊貴於梵天。梵天尊貴於那羅延。那羅延更無有所尊貴者。故名爲尊貴也　遍一切等者。准毘盧遮那遍一切處義。即是法身遍滿法界義也。又塗灰外道所云。法身遍充法界❷是也。❸如所宗者。女字與女❹問訓汝也語公冶長同子曰。女器也。又云。女知之乎朱注女音汝

經云自然下。第十計也。是撥無因果計也。琳音二十六二十一云。納衣梵志是自然外道。說一切法自然有。亦邊見攝文述記第一末七四云。自然者別有一法。是實是常。號曰自然。能生萬物。如此方外道。亦計有自然。是一是常。能生萬物。虛通之理名不可道之常道也。稍與彼同文演祕第一末三十一云。言自然者。謂無同論師。作如是說。無因無緣。生一切物。無染淨因緣。如我論中說。如棘荊針無人作。孔雀等類種種畫色。皆無人作。自然而有。不從因生。名爲涅槃。自然是常。生一切物文述記意。兼邪因及無因別有一❺法者。是邪因。自然者即無因也。今此疏中唯無因❻義

有師難下。明難破也。彼約蓮華生等立自然義。從佛法而觀之則蓮華等。亦雖依內外因緣而有。非是自然。而今且約世間麁顯法而破。舟車等正依人功。而非自然有顯了故。具如抄辨

若謂下。明外轉救也。雖有而未明了者是邪因也。述記所云。別有一法。是實是常者是也

是亦不然下重破也

❼經云。內我下第十一計也。唯識第一三丁云。諸所執我略有三種。乃至三者執我體常。至細如一極微。潛轉身中作事業故。演祕一本四四云。論三者。執我一極微等者。意復云何。答廣百論云。一類外道復作是言。若我體性隨形量者。即應如身有分有變。又汝執我隨所依身。似水依堤。如油逐水。是則此我如彼水油。既變既易。或非常非一。引此爲喩而言我體。爲常爲一與理相違。是故我體住於身內。形量極細不可分拆。體常無變動。慮動身能化能受文

難者云下。取十二門論二十五觀作者門意破斥。謂立無常量破彼常一主寄義也

何以故下。明我無常相也。意云。若言別有我性作諸事業者。我性是因。事業成就是果。有因有果者即無常變易法。豈爲常一耶

若我無常下。明無常過也。意明。罪惡因福

❶原本冠註曰，住吩按云，上自在天直生萬物，今別有輔相造萬物，是其異耶，他日決之，又下舉社但梵計，云智者外道宗計，大同，但部類別異故，特出之耳今亦其例耶　❷是＋（五大即法界也）六字㊥㊂　❸〔如所…汝〕三十三字ー㊥㊂　❹問＝同ヵ㊥　❺法＝物㊥㊂　❻甲本乙本冠註曰又中論疏，有二義初莊子義，次無因外道，後義即與今同，具如追記引文明之　❼甲本乙本朱書追加曰，智度十二（十八）云，有人言，神在心中，微細如芥子，淸淨名爲淨色身，更有人言如麥，有言如豆，有言半寸，有言一寸，初受身時，最在前受，譬如象骨，及其成身如象已莊

善因果報善惡果也皆依我性。我若無常罪福果報皆悉斷滅。智度十二(十七丁)云。如是等種種因緣可知神非常相。若神無常相者。亦無罪無福。若身無常神亦無常。二事俱滅則隨斷滅邊。[1]隨斷滅邊。則無到後世受罪福者云云 至校量中等者。抄出數解云云又有人云。是疏科云云今云。至猶如言乃[2]至。是指十二門論等中。對校立量種種論義。云廣明也

經云人量下。第十二計也。此計與唯識所明三種執我中第二計同也。論第一云。二者執我。其體雖常而量不定。隨身大小有卷舒故。述記第一本七七云。謂身若大我量便舒。身若小時我量便卷。如一牛皮日乾水漬日炙便卷水濕便舒。此即無慚之類計也 謂尼虔子。今言昵揵陀弗咀羅 翻爲離繫子。云云智度者。論第十二十八云。有言。大小隨人身。死壞時此亦前出。如此事皆不爾也。[3]何以故。一切色四大所造因緣生故無常。若神是色。色無常。神亦無常。若無常者如上所說文

然彼宗下明能破。於中是初定彼宗計。今既下正明破也。唯識論第一破第二執我上引文云。中亦非理。所以者何。我體常住。不應隨身而有舒卷。既有舒卷如橐籥風。應非常住。破常義又我隨身。應可分拆。如何可執我體一耶。故所言如童竪戲文破二一義

經云遍嚴下。第十三計也。抄云。是又自在外道類也 但上自在天計。苦樂共自在天所作云云今唯世間尊勝遍嚴安樂等事。是自在所作。餘事非所作。以之爲異也文今按。智度第十三[4]丁云。毘紐天言。世間有大富貴名聞人。皆是我身威德力分 我能成就世間亦能破壞世間。世間威德皆是我作文[5]今遍嚴者恐是非於毘紐天者所計也

如論下。引十二門論二十七丁明能破也

今遍嚴者下。疏主自釋也。意明。謂唯造福樂不能以樂遮苦故。世間尚苦樂雙行。一是苦一是樂。何名遍嚴。苦樂雙行從憎愛生。從憎愛生即是無常。何名爲常。亦不能一切[6]與樂。亦何名自在。故知。彼計非遍常自在也。[7]按常字恐嚴字草誤。 然兩本義釋亦作常

經云若壽者下。第十四計也 抄云。壽命者。壽體命用也。一聚依身。依壽依持。依命相續。俱舍云。命根體即壽能持煖及識文弘決一之三十右云。一期曰壽連持曰命已上

又彼下明草本有識義。有壽者必有識故

難者下。擧彼相違喩成不齊之過。以立無壽命義也

如合昏下成無識義。准上當知。今又擧不齊過者。如佉陀羅木斷已不生見涅槃第九若爾於樹木中當有有命無命。是不齊也。又如尸利沙樹有睡眠故名爲合昏。餘樹不爾。是亦不齊。合昏者經音第四七云。尸利沙即此間合昏樹也。其樹種類有二。若名尸利沙者葉果則大。若尸利駛者葉果則小。此樹時生人間關東下里家誤名沙羅樹是文又名合歡。或云無憂樹。具如別記。

經云補特伽羅下。釋第十五計也 玄應音二十三云。補特伽羅 案梵本補此云數 特伽此云取 羅此云趣。云數取趣。謂數數往來諸趣也 舊亦作弗伽羅 翻名爲人 言捨天陰[8]入人陰 捨人陰入畜生陰。近是也。經中或作福伽羅。或言富伽羅。[9]又作富特伽[10]耶 梵音轉也。譯者皆翻爲人。言六趣通名人也 斯謬甚矣 人者案梵本云末奴沙 舊經名摩兎沙 此云人。亦言有意。以多思。經有智惠故 名爲人也 鬼畜無此。何得名[11]人。皆譯者之失也文述記五末初云。與人我見相應正云補特伽羅。通五趣攝。非唯人故。如[12]前辨。 即一切異生至二乘有學。有漏心位起此見。故除八地已去。彼永不起此人我見云云抄依通法釋論疏云。六趣衆生中。正造引業唯在人趣。故人道名數取趣者誤矣。既云捨天陰入人陰等。又述記云非唯人故。云何云唯在人趣乎 謂彼宗計等者。正釋計名。意云。此計五蘊和合上別有我體。是常一故。有從今世趣於[13]後世。此我名爲數取趣者也 皆是一我者。抄云。此我從今世往後世。隨趣名異。人我體是一也。此解不當。今云補特伽羅者。我之異稱。諸外道隨計異名。或名壽者。或名遍嚴。或名數取趣者。窮覈其體。皆是一種我體。所云常一主宰義。故云隨事異名。如所解者。當云隨趣異名。故知抄解不可。 又下知者見者中。有此文勢往見 光記三十三云 犢子

[1]〔隨〕－(甲)(乙) [2]至＋(以至乃以是語之辭, 故略云至)十二字(甲)(乙) [3]〔何以故〕－(甲)(乙) [4]丁＝紙(甲)(乙) [5]今＋(此)(甲)(乙) [6]〔與〕－(甲)(乙) [7]按常乃至常十六字依甲乙兩本補之 [8]入人陰三字依甲乙兩本補之 [9]又＝或(甲)(乙) [10]耶＝羅(甲) [11]人＋(斯)(甲)(乙) [12]前＋(已)(甲)(乙) [13]後＝故(甲)(乙)

部有補特伽羅。此云數取趣。我之異名

若有從今下。定彼宗計也。為常者准次兩關破。當云為常為無常。且舉常義而影無常義也

識神若常下。兩關破斥。是初約常義破。是取智論意。論第十二十七右云。若神常者不應死不應生。何以故。汝等法神常。一切遍滿五道中。云何有死生。死名此處失。生名彼處出。以是故。不得言神常文

若無常下。約無常義破。謂汝云我常一。若無常則非常一。既非常一。汝我何立。抄引藥師經等畢云。又據眞言教意云云今云。無畏三藏至琰魔宮義。乃與❶靖邁解同。但是感應之因緣也。又去識還來者。即是祕密加持所致也。若離此義。別有心識往來相者。即是與補特伽羅計同。近代有人引❷陰靈女倩女說。可謂終日學不生教。終日墮于數取趣見矣。讀者思之。又有人現見死人問答云云此義又同外道見。智度十二十八云。問外人曰。身有二種。麁身及細身。麁身無常細身是神。世世常去入五道❸中。答曰。此細身不可得。若有細身應有處所可得。如五藏四體一一處中求皆不可得文廣說往見此文明。計有細身者。即是外道我見也　如佛法中等者。❹特子部立五法藏。謂三世。無為。不可說藏也。有部立三世實有法體恒有。故云此兩部計有三世法也。俱舍第二十九九云。然犢子部執有補特伽羅。其體與蘊不一不異。光記三十三云。特子部執有補特伽羅。此云數取趣。我之異名。數取五趣。其體實有。與彼五蘊不一不異。彼計我體非斷非常。若與蘊一蘊滅我滅。我等應斷。不可言一。若與蘊異。蘊滅我不滅。我應是常不可言異文義林第一總料簡章云。犢子部。法上部。賢胄部。正量部。密林山部合五部宗說。補特伽羅非即蘊離蘊。五識無染亦非離云云　及說一切者。抄云。光記云。三世實有法體恒有文又云。此宗諸法體皆本有。四相於法但望用說。非據體論文是又雖不立我。三世中法極微皆別。不生不滅云云是故未知至妙虛通之理。猶同外道我見也。中觀論第二云。若人說我相。如特子部眾說。不說得言色即是我。不言離色是我　我在第五不可說藏中。如薩婆多部眾。諸法各各相。是善是不善。是無記。有漏無漏。有為無為等別異。如是等人。不得諸法寂滅相。以佛語作種種戲論已上　失佛三種法印者。具如抄辯

經云若識者下。釋第十六計。此計第六識為我也。上直計我體。是就識計我。又上三世來稱。　是云遍一切處。乃至遍于五大等一切諸法中。是為異也

若識神下能破也。意云。若識神遍一切處。亦體是常。應不假三緣和合。而識獨能見聞覺知。而今要由根塵和合。方有識生。則知。是假根塵而識有所用。若根塵不和合則汝識神為無所用。何云遍常耶

又若下。意明。汝計識神常。常者遍于五道中。則五道應是常。云何復有此死彼出耶

經云阿賴耶下。釋第十七計。第六識為我。是計第八識為我也。下疏他緣乘下阿賴耶義云。含藏。正翻為室。謂諸蘊於此中生。於此中滅。即是諸蘊巢窟故以名❺文❻然阿賴耶有三種義。一者分別義。二者因緣義。三者眞實義。第十六二十四云。藏者梵云阿賴耶。此翻為藏。或云宮室舍宅之義。❼世間如舍宅一切衆生各隨己分安住其中。既有此窟宅。即有善惡含藏。不能自出。如來已離如是阿賴耶窟宅。故云無藏性也

是執持含藏下辨名義。執持含藏是二義也。宗義者通二義名也

❽此宗說下。述此二義　此宗者外道宗計也

能持此身者。述執持義。含藏萬像者述含藏義。是與唯識論等所明能藏所藏義不同。故次云不同佛法中等。也是直計阿賴耶為我體故。明卷舒自在義也。抄云。解深密經第一云。阿陀那識甚深細。一切種子如暴流。我為凡愚不開演。恐彼分別執為我文阿陀那者阿賴耶異名。此云執持。衆生現起心。此識不覺悟故。云甚深細也。一切色心種子。念念薰之。念念生果如暴水流注。故云如暴流也。次句凡恐者。即凡夫二乘。此二人若聞說八識共執可為我也。此故小乘經中不說七八二識。今外道等。依前佛教生妄見故。或以第六識計我。或以第八識計我也。若依此說。前補特伽羅第七識計我歟。但是學者一義也文　此學者一解有其理

❶靖＝猜(甲)(乙)　❷陰＝蔭(甲)(乙)　❸中＝內(丁)(甲)(乙)　❹特＝犢(甲)(乙)　❺[文]－(甲)(乙)　❻然阿乃至實義二十三字依甲乙兩本補之　❼世間如＝如世間(甲)(乙)　❽大正藏經第三十九卷五百九十四頁

矣。述記第三末七八云。此准能緣、以分三位。一補特伽羅我見相應位、名染汚末那。緣阿賴耶二法我見相應、名不染末那。緣異熟識。三但名末那。緣阿陀識文此釋明。補特伽羅計染汚末那而爲我。故當第七識也　不同佛法等者。辨相違也。今佛法中明阿賴耶識。非有似有依他起攝。　生滅無常。與彼常一見大不同耳

然世尊下。遣伏疑也。疑云。外道計阿賴耶爲常一我。簡彼義。上云不同佛法中等。然佛法中亦阿賴耶爲如來藏。　如來藏者不生不滅體性。豈非常住義耶。今遣此疑云。世尊密意。密意者即如來內證眞實義也。謂大乘了義教無生滅外之不生滅。無不生滅外之生滅。故即是實大乘眞實法門。而與外道常我大不同也。　密嚴經下云。　如來清淨藏❶以爲阿賴耶。常住無始終。離四句言說。佛說如來藏以爲阿賴耶。惡慧不能知藏即阿賴耶。如來清淨藏世間阿賴耶如金與指環。展轉無差別文　起信論云。心生滅者依如來藏故。有生滅心。所謂不生不滅。與生滅和合非一非異。名爲阿黎耶識文　十卷楞伽第八十一云。如來藏名阿賴耶識。而與無明七識共俱如大海波常不斷絕文　若佛法中等者。斥佛法中迷執也。謂萬法唯心故。因緣生滅即法界生滅。　法界不生滅即因緣不生滅。不達此義若實執取離阿賴耶有如來藏者。亦即同我見也。是遣權教執也。

有人云。是寬通四家大乘。亦是過慢耳

經云知者見者下。　釋第十八九二計也。是就前五識計我也　身中有知者等者。具如抄辨。智度云者。　皆如抄解。　皆是我計等者。抄解恐不當。若直解智論文。當指十六知見云皆是。今轉用論文。故但指知者見者云皆是也

難者云下。　抄解及演密云云今助一解云。此難且就見者義。如知者計。亦當例難。如是耳。難者至我不先定彼計❷能聞謂耳識能觸者鼻舌身三識。知者即意識也

若皆下正難。是初總難也。意云。汝計我是常一。若云六根皆我者。　六根境界各各差別。互相不知。何云一我常一義不成也。　一不可下別難。謂一我不可作六❸根用。互相不相知故。六根不可作一我用。境界別故

若有下破轉救。謂若救云眼見是我餘能聞等非我者。六根本是齊等法。若云餘五根非我者。應如五根見亦非我。於六種中何見獨爲我。是故彼計不成也

故知下正申正義也

經云能執所執下。第二十一計也。此計。聞佛法中相見二分說。妄計爲身中離識心別有能執者等也。唯識論第七十九云　所變見分說名分別。能取相故。所變相分名所分別。見所取故。由此正理。故彼實我法離識所變。皆定非有。　離能所取無別物故。非有實物離二相故。是故一切有爲無爲若實若假皆不離識。述記七末三云。護法云。故彼所計心外實我法。離識所變依他二分。皆定非有。非謂識變是實我法。似我法故。其外我法離識皆無。以離識體所變能取見分。所取相分。外無別物。故一切有情所變皆爾。依斯二分施設我法。彼二離此無所依。故問有別實物離能取變。有何所以不許。答非是有一實作用物。離前能分別所分別故。無❹別我法。必有識也。文

謂有外道下。明能執者計。如文可知

或有說言下。明所執者計。意明。能執者是識心故。依他起法生滅無常非爲眞我。其所取境是常一故。乃名眞我也

然內外下破斥也　內外身受等者❺謂不淨觀時。觀內外身受心法。內謂自身。外即他身也。具如抄辨。智論十九十九云。問曰。何等爲內身。何等爲外身。如內身外身皆已攝盡。何以復說內外身觀。答曰。內名自身外名他身。自身有二種。一者身內不淨。二者身外皮毛爪髮等。復次行者觀死屍膖脹爛壞。取是相自觀身。亦如是相。如是事。我未離此法。死屍是外身。行者身是內身。如行者或時見端正女人心著。即時觀其身不淨。是爲外。自知我身亦爾。是爲內。問曰。身念處可得內外。諸受是外入攝。云何分別有內受外受。答曰。佛說有二種受。身受心受。身受是外。心受是內。復有五識相應受是外。意識相應受是內。云云廣說問曰。心是內入攝。云何言觀外心。答曰。心雖內入攝。緣外法故名爲外心。緣內法故是爲

❶以爲阿賴耶＝亦名無垢智(甲)(乙)　❷能聞乃至也十九字原本無今依甲本補之　❸[根]－(甲)(乙)　❹別＝外(甲)(乙)　❺謂不乃至也二十一字原本無今依甲本補之

內心。意識是內心五識是外心攝心入禪是內心。散亂心是外心。內五蓋內七覺相應心是爲內心。外五蓋外七覺相應心。是爲外心。如是等種種分別內外。是爲內外心問曰。法念處是外入攝。云何言觀內法。答曰。除受❶餘心❷數法能緣內法。心數法。是內法。緣外法。心數法。及無爲心不相應行。是爲外法文

經云內知外知下。第二十二三計也。知者別名者。於知者計分內外二種也

有計下。初明內知爲我也。謂身中別有等者。是似識四分中證自證分也。故次上二分計而來也。抄云。似末那緣內境者。恐不可。末那內緣第八識爲我。云何云內證者乎

或以外知下。明外知爲我。准上知者計。應是第六識遍緣外境以爲外知耳

經云社怛梵下。第二十四計也。有人云。第九授明鏡偈曰□壞□怛囀(二合引知也已上)彼□社□儜切故壞音也。今□社□聲切故社音也。下□字彼無上空點。聲轉義同耶。若又□□是體❸聲。□□是業聲耶。如□□(轉)□□(業)故又心經梵本云□若□怛□尾衍。則故知般若知也已上今按。千字文云。□吉捉□擠。或云□□□皆聲之轉耳 琳音云。社怛梵梵語外道名也此與知者外道宗計大同名字別異耳文□❹□是知梵名❺然云名字別異者。爲不審矣

經云若摩好闍下。釋第二十五計。經音二十三云。梵本云末好沙。舊經名摩兎沙。此云人。亦云有意。以多思。經有智惠故名爲人也文 智度者。三十五論明十六知見中。釋第七人曰。行人法故名爲人文華嚴大疏十九下(十九)釋經人想云。七人者有鑑於士木之稱。智論云。行人法故。大般若名士夫。瑜伽釋云。能作一切士夫用故文文句四之三(四十四)釋六趣中云。人者梵名摩㝹奢。此云意。昔頂生初化。諸有所作當善思善籌量善憶念。即如王敎。諸有所作先思量憶念故。名人爲意。又能息意能修道。得達分又云。人名慢。五道中多慢者稱人趣文❻今詳梵言。應是□□□□。□□□人也。□生也。具云人生。雜名□□□人也□□生也。有人若爲漢語。閑梵字作□者甚難依耳 (具譯)等者。□□人也。□生也。謂人者我體。一切諸人從人我而生故云人生。從人而生猶如云自在天生一切人物。故云自在外道部類也。唐三藏者。貞元錄云。沙門釋玄奘。本名禕。俗姓陳。陳留人也乃至帝作新經序名大唐三藏聖敎序。神筆自寫。勅貫衆經旨。進諡法師稱大遍覺文唯識論摩好闍翻云意生。樞要上本(四十七)云。三意生是意種類。有能思量勝作用故。顯是意類。故名意生文問今經又云意生。何云唐三藏誤耶。答若約正釋。末耶爲意。末好闍爲人。若義翻。摩奴沙非無意義。如上引音義。今約正譯云誤也。然經且順舊譯云意生也。演密辨此義云。云彼師以爲。摩奴闍翻爲人執。此解不可。疏主解智度文。云人執非是翻語也

經云摩納婆下。釋第二十計也 是毘紐天外道等者。毘紐是那羅延天之異名故。是即尊貴外道部類。然尊貴計。云我遍一切地水火風空處。今云在于身中。內外爲異也

正翻等者。對儒童義云正也

言我於身心下。釋勝我義也 智度亦云者。論第十二(十八)云。有人言。神在心中。微細加芥子。清淨名淨色身。更有人言如麥。有言如豆。有言半寸。有言一寸。初受身時最(紀)在前受。譬如象骨。及其成身如象已莊。有言大小隨人。身死壞時此亦前出。如此事皆不爾。何以故。一切色(四大所造)。因緣生故無常。若神是色色無常。神亦無常文 清淨色身者。總明我體。是總計也。此中有數計。同計淨色爲我。 其豆麥等但是大小之異耳。抄云。人受生時。最初訶羅藍以後。先內成像骨。後成皮肉等以莊嚴之。今我體又爾也是故爲譬。謂我喩像骨。一身喩皮肉等。是似以身正根計我體文

唐三藏下亦辨譯誤也。樞要上本(四五)云摩納縛迦依止於意。而高下故(瑜伽八十三釋也) 若總釋義此名儒童。儒美好義。童少年義。美好少年名曰儒童。論依別釋。摩納是高義。高慢他故。縛迦是下義。卑下他故。以依止意或陵慢他。或卑下他。名摩納縛迦。述記第二末(四十)云。婆羅痆斯國有婆羅門。名摩納縛迦。此云儒童。其儒童子名般遮尸棄。此云

❶〔余〕－(甲)(乙)　❷數＝受(甲)(乙)　❸〔聲〕－(甲)(乙)　❹□＝□(甲)(乙)　❺原本冠註曰，住私云，然云已下十一字可削之，部類以爲名字故，偶爾部耳　❻〔今詳…依耳〕五十字－(甲)(乙)

五頂 頂髮五旋頭有五角云云 按。此釋直以儒童爲其名矣
演祕一末十云。疏儒童子五頂者、有云。儒童
有五童子。名爲五頂。有義然說儒童名五
頂。然疏中說共儒童子稱爲五頂。亦未可
依。儒童卽是童子異名。婆羅門又非童子。
故詳曰。然初師義雖無所據。理猶可通。第
二師義斥疏全非。世之立名有種種異。雅
年貌美號爲儒童。老從舊稱。是有何過。若
言儒童卽令唯小。俗字觀音應卽是聖。此
旣不爾。彼云何然文華嚴疏十九下十六云。八
摩納婆。此云儒童。謂計有我人。爲少年有
學之者。此名依一聲中但呼一人。若呼多
人多聲中呼應云摩納婆嚩迦也。抄摩納婆
此云儒童。卽出智論。若瑜伽云。謂依止於
意或高或下故。彼疏云。意高下者約行以釋
然行高下皆由於意。雅年之者高下不定。故
以高下而以顯之。釋曰。雅年高下者。卽少
年有學者也。菩提闍黎者。古師皆以爲金剛
智三藏。按宗僧傳第五。一行和上傳云。又於
金剛三藏學陀羅尼祕印。登前佛壇受法
王寶。後同無畏三藏。譯毘盧遮那經開後
佛國。其傳密藏必抵淵府也文此釋足爲
一助也

經云常定生者。釋第二十七計　常住者釋
常字　不可破壞者釋定字。決定故云不可
破壞也　自然者簡緣生　常生者常簡緣
滅。常故不從緣而滅也。生謂生起。從一生
起終無滅義。旣無滅義何有更生。故云無
有更生也。抄云。常生故旋轉無窮等者。非
疏主意。讀者思之

經云聲非聲下。第二十八九三十計也。聲中
有聲顯聲生二種。更加非聲總有三種也
聲卽是聲論等者。經云聲者。總明聲論師
計也。是有聲顯・聲生二種。次分釋之。是總
釋也。唯識第一十五云。有執一切聲皆是常。
待緣顯發方有詮表。述記一末七五云。待緣
顯者聲顯也。待緣發者聲生也。發是生義。聲
皆是常然有時聞。及不聞者。待緣詮故。方
乃顯發。此有二類。一計常聲。如薩婆多無
爲。於一一物上有一常聲。由尋伺等所發
音顯。此音響是無常。二計一切物上共一常
聲。由尋伺等所發音顯。❶音響亦無常。如大
乘眞如萬法共。故唯此常者是能詮聲。其音
但是顯聲之緣。非能詮體。此通破聲顯聲
生計內計外全分一分。如因明疏敘。今不
繁述文　若聲顯下。釋聲顯論師計。意明。未
顯時聲體是本有常恒。然不聞者以闕緣
故。待尋伺等緣而顯。顯時亦體性常住更
無有滅也

若聲生下。釋聲生計。聲本生者對本有云
本生。意明。聲本源生待尋伺等緣而生。生已
體性常住也。上計未顯已前體是本有。此計
本生爲始故。不云未生已前體性本有也。
上計無始無終。此計有始無終。其異可知
非聲者下。釋第三計也。上二計不解聲字
❷卽實相。故著聲以爲實有。此計撥無聲字。
以無善惡法爲宗極。亦是不知聲字實相
故耳。若知聲字卽實相則何著何撥。反此
義故皆是邪計也

經祕密主下總結也。三十種我分。皆是分別
心所計故。云分別相應也。分別所云妄執。
妄執者體是無明故。下疏云。諸阿遮梨所以
爲此喩者。欲表一無明心隨事離分。卽成
阿僧祇妄執也文　此等我分與無明相應故。
云分別相應也　希求順理等者。各修苦
行。皆於冥處相應契達。故約彼宗計且云
順理。自內觀之實是違理故。總名外道違
理心也　經中略擧等者。具如抄辨　如人
坐得四禪等者。具如抄引唯識疏。計後除
中五現涅槃文解

或生是念下。抄約凡夫味著引起信文解
恐不常矣。何者。是欲釋我分相應義上標
十計次釋其義。故知但約外道見也。今辨
其異者。上明計所得定爲直涅槃。次或生
下明計自身是得禪者也

如是等下結上也。謂從內觀之。纔得世間
義利。未會知自心實相故。此二相皆是我
分相應義也

皆由不觀下。釋經自昔以來等意也。我實相
者卽我自性。我自性是不可得。不可得卽實
相也。故上經云。彼不觀我之自性。則我之
所生也。疏釋云。若彼觀察諸蘊皆悉從衆
緣生。是中何者是我。我住何所。爲卽蘊異
蘊相在耶。若能如是諦求。當得正眼。然彼
不自觀察。但展轉相承。自久遠以來祖
習此見。謂我在身中能有所作及長養。成
就諸根。唯是此究竟道。餘皆妄語。以是故名

❶〔音〕—（甲）（乙）　❷〔卽〕—（甲）（乙）

爲愚童也文　大師瑜伽梵者。外道所計三寶中之佛寶也。下云。乃至於彼部類之中。梵王猶如佛。四韋陀典猶如十二部經。傳此法者猶如和合僧文　如劫初時等者。擧劫初緣起。明最初我見也。俱舍論第八七云。有色有情身異想一。如梵衆天。謂劫初起是第二識❶住。所以者何。以劫初起。彼諸梵衆起如是想。我等皆是大梵所生。大梵爾時亦起此想。是諸梵衆皆我所生。同想一因。故名想一。大梵王身其量高廣容貌威德。言語光明衣冠等事。皆與梵衆不同。故名身異文光記八十八云。梵衆天言。擧初顯後。總攝三天。唯取劫初。不取後時。以劫初起梵衆起想。我等皆是大梵所生。大梵起想。是諸梵衆皆我所生。梵王梵衆同執一因。而生想故名想一文一因者邪因也。上經所說自在天外道等。皆此義也。故今云最初有我者也。此爲根本。從此生無量異計。故云展轉生等也

希求順理下。初示梵名。今女聲呼云瑜祇者。明觀行應理義也。下疏云。瑜伽譯爲相應。若以女聲呼之。則曰瑜祇。所謂相應者卽是觀行應理之人也文　然抄出三解。今取第一義。此中順理與下最初順理❷之心。言同義異。順謂隨順。理者上所云眞實常理。謂觀行應理故云順理也

卽是下述釋順理義。順理梵音女聲呼故。云修瑜伽行者。凡女聲呼未得瑜伽修行者之稱。卽觀行應理之人。亦卽上所引自在天外道等。是謂之古昔修瑜伽行者也

謂彼下釋解脫義。解脫卽彼所得涅槃。所云五現涅槃等是也。所謂已得瑜伽也。是觀行與理相應。而所得。是名爲眞解脫也。更無法過涅槃者。故云萬物之宗也

今順下釋希求兩字也。謂今此所明。爲淨心最初生起之由。三十種外道違理之心。順彼古昔修瑜伽行者之所修行四禪八定等希求世間解脫。故云今順等也　已上皆是等者。是總結三十種外道。以爲淨心起因也　內外因果者。外謂順世八心。卽是外因果者。內卽違世八心。卽內因果也。違二種八心故云違理。違理卽破壞義也。下明世間八心畢云。從此卽發聲聞菩提初種子心。皆應準例前文廣分別說。乃至三乘一一地。皆具十心文

次明最初下起下文也。順理者。順謂隨順。理卽善體。是淨心一分故。卽實相理也。是名爲淨心最初種子心也。下云。如最初種子離微塵❸計心垢時。卽顯微塵許淨心勢力。雖云善種子生。其實卽是不生也。以是堅固性故。在衆生識心終不敗亡。未至自心實際大金剛輪。中間更無住處。雖果後成種展轉滋長。然亦不出阿字門。故云最上大乘句心續生之相。諸佛大祕密。外道不能知文第二十二十六云。如最外院八部等世天。卽是前八心中。從初解❹守齋已去。乃至受用果等也。然有善根開發。與正道相應卽是大悲胎藏花臺之因也。如來以方便力而引導之。乃至令成就世間八心以來。卽是外院之位。次漸漸向裏。及二乘亦在此內云云又同三十云。從法身起應。次流向外以度衆生。猶如漫荼羅自中胎出至八部世天之位。又從外引入佛果。猶如漫荼羅從乃至八心之初。直至成菩提方便等也文此等釋意順阿字本不生自心實相之理名爲順理。如此淨心漫荼羅中胎藏之因故。下云不出阿字門等也

經云祕密主下。明順世八心。此下卽最初種子心也。經有二段。初擧愚童凡夫違理之心。是淨心生起之由也。或時下正最初種子心也　羝羊者。字彙云。都黎切。音低。轉雅云。牡羊三歲性善羝觸。易大❺莊。羝羊觸藩羸其角。○陸佃云。羝好觝突。故從低省。抵者抵其角。然後能觝突。順西方語法者。按羝羊梵中當有愚癡義。故以羝羊喩不知善惡因果愚癡凡夫。所云啞羊僧。亦是愚癡義也。梵音所含故。云順西方語法。❻羊云[梵字]子文又云[梵字]疏第六所傳同[梵字]無也[梵字]有光明義光明卽惠義故[梵字]是無惠。無惠卽愚癡也。又[梵字]無也。[梵字]惠也。[梵字]云惠。亦是無惠義也。❼智度第三二十六云。云何名❽啞羊僧。雖不破戒。鈍根無惠。不別好醜。不知輕重。不知有罪無罪。若有僧事二人共諍不能斷決。默然無言。譬如❾曰羊。乃至人殺不能作聲。是名啞羊僧文

世間從久遠下釋或有時一法想生等文。此中善法者。下疏云。問曰。如是八心最初種子。

❶〔住〕－㊥㊁　❷〔之心〕－㊥㊁　❸計＝許㊥㊁　❹原本甲本乙本冠註曰，持齊梵云[梵字]，今種子及善義種子云[梵字]種[梵字]子，善云[梵字]　❺莊＝壯㊥㊁　❻　❼〔羊云…癡也〕五十八字の〔智度…文〕七十字㊥㊁　❽原本冠註曰，住私啞字日府實切，猜也，不能言也
❾曰＝白㊥㊥㊁

復以何爲因。答曰。由世間自久遠以來有善惡之名。種子從是生也。如劫初衆生貪食地肥。爾時卽以多食者不善。少食者爲善。或有見多食因緣起諸過患便作是念。我今少食此味常自誡節。不亦善乎。然此衆生亦未知因果後世之報。但展轉相承。謂仁義慚愧等以爲善法。有能如是行者世間共稱譽之云云此善者卽是淨心具體故。依因緣而得顯發。然彼三十種外道等。不知因果故心行相違。是以推求而不能得也。上經云分別相應希求順理卽是違理之心推求義也　後時歘然等者。正釋或時一法想生意也。下云。又如小劫終盡時。衆生忽然發心。知世間惡法過患更相勸導共行善事。爾時亦無善知識勸導便然。當知皆是自心實相熏習因緣力也文疏主且約眞如內熏釋。然寶鑰上云本覺內熏佛光外射。歘爾節食。數數檀那。抄解云謂本覺佛性爲內因。久遠善法爲外緣。如此善法名字等。又是先佛之教法。等流教藥故名之佛光文愚按。疏家宗家意本不同。何必勞會釋耶。歘然者韻會勿韵云。許勿切。讀若忽。廣韻暴起　節食持齋者。具如抄解　八關戒者又如抄解

彼由節食等下。釋彼思惟少分。卽明節食持齋利益。如文可知

爾時下。釋發起歡喜心。[梵字]名歡喜心。此心具歡喜義。今此歡喜者。自性淸淨心。本性之善是淨心最初之種子心。　卽是現法樂之由漸。是以初地開發此心名爲歡喜地。本有修生共體是一。故云其心歡喜。本性歡喜少分動起也

由見此利益下。釋數數修習。此節食者。謂息食貪也。食貪爲諸垢之本。今息之故自生歡喜。生歡喜故。數數修習。數數修習故次生施他之心。故知。數數修習是第二心之所因。故是爲種子心也

經云復以下。釋第二心也。抄釋牙種以爲二物。此解不可。經意十心爲因果二。從初至第五爲因。第六已下爲果。故經一一皆加種字。云牙種乃至葉種。然第五敷花闕種字。疏加釋云花種。故知。種言卽顯因義。若如抄言者。一一文皆當有二義。豈有其義耶。第一心節食持齋息自心貪。是喩種子。故今經云復以此爲因。因卽種子也。今第二心轉施於他。不貪之心轉增廣。故以喩牙。顯此牙屬因云牙種也

此六齋日下。引智度第十三文。是證六齋日義也　斷食者。劫初以一日不食爲齋法也　旣順善法者。息貪求故。順無貪善法也。論全文云。問曰。何以故六齋日受八戒修福德。答曰。是日惡鬼逐人欲奪人命。疾病凶衰令人不吉。是故劫初聖人教人持齋修善作福以避凶衰。是時齋法不受八戒。直以一日不食爲齋。後佛出世敎語之言。汝當一日一夜如諸佛持八戒過中不食。是功德將人至涅槃文

由見止息下。釋復以此爲因文。是明以第一持齋爲因也　止息貪求者。上云不生馳求勞苦是　內獲利樂者。上云爾時生少分不著之心。其心歡喜而得安穩是也。[1]經云因者謂因由也。故疏釋云由故

欲修習此法等下。釋施與父母等文。是明從種子而生牙。牙卽種子之增長。故云增長也。修習此法者。指上息貪求法。卽所云持齋。止自貪故還施于他。是云令得增長。謂令不貪法增長。卽是[2]牙種也。六親者。抄云云按。今釋經父母男女親戚云六親。今經所說亦是六親一義。男女者男女子息也。親戚卽總云內外親戚也。廣韵云。禮記注。孔曰。親指族內。戚言族外文

自念下明布施功能。兼釋芽種義也　見此因果者因謂布施。果有三種。一無守護愛。二他人[3]敬愛。三孝義之譽。第一總明施功能。第二通六親。六親對我云他。於第三中孝在父母義通男女親戚也

轉生歡喜下。　明牙種義。謂依歡喜故善心稍增。善心是種子心。[4]種增卽牙義也

經云復以下。明第三皰種也

謂欲成下。躡前起後。是明心相續義。下皆准知　謂欲等者明種子心

修習下明牙種　善心漸增長等者。明從種子生牙也

復能施與下正明皰種也。抄云。非親戚者。擧所施境六親外一切人云非親戚。是則從狹至寬。從親及疎。施心增長相也

見此平等下。正明第三心義。上牙種中取親捨疎是爲不平。今親疎等施故云平等施

[1]經云乃至故十四字原本無今依甲本補之　[2]原本甲本乙本冠註曰，牙覺含因果義，[梵字]施者因也，[梵字]云成就，成就卽果也，生歡喜者，生云[梵字]，歡喜云[梵字]　[3]敬愛＝愛敬(甲)(乙)　[4]種＝稍(甲)(乙)

也

爾時善萠下。明牙增爲皰也。抄云。牙莖滋盛喩施心增廣。未生莖等喩不簡釋所施之境也

經云復以下釋第四葉種也。上不擇親非親等施與故云平等施。今於平等施中。以惠簡擇所施福田故云惠性漸開。捨劣得勝其義分明矣。問。於福田中捨劣取勝。豈不差別不平見乎。答。於親疎中而爲差別是爲愛見。今於福田簡擇勝劣。是惠性開。雖似差別義趣大異。葉梵云[梵字]。含器量高德義。[梵字]器也[梵字]量。[梵字]云無量見三十五佛名中 [梵字]第一義故。卽高義也。[梵字]應是德義更撿

[1]謂已下躡前起後。是明從皰生葉義也

如此之人下。明簡擇相也。經器量高德者。通前第二三心。謂於六親及非親識中。而簡其德行也。抄[2]但對第三心論寬狹者。恐不當矣。何者於六親中亦當有高德人故

[3]惠性漸開者。簡擇之心卽惠性也。慈恩傳第二八丁云。般若羯羅此云惠性文謂布施相具足圓滿。以譬牙莖生葉而莊嚴。故云漸開。對次[4]敷花故尙稱漸也

遇善知識之由漸者。指第八無畏依中善友云善知識。今器量高德人。卽是由漸也。下疏云。已知尊行之人今器量高德也宜應親近供養。又見持戒能生善利第七受用果也。卽是漸識因果。今復聞善知識言當段所云善知識。卽第八心也 有此大天。能與一切樂。若處誠供養所願皆滿。卽能起歸依心也文

經云復以下釋第五敷花也

謂惠性下。躡前起後也

復甄別等下。對前漸能甄擇所施之境。云復甄也　見其利他之益者。對前自利之益云利他也。此有二種。一伎樂人二尊宿。此二境皆利他之人故。云見利他之益也

伎樂者。此梵應是[梵字]唐梵[梵字]亦悅義也。下釋舞心云。如世人支分散動[5]說爲舞。神變亦爾。現種種未曾有事。令前人心淨悅[6]服文　金界舞供種子[梵字]與[梵字]相近。又上云[梵字]舞義神通義

尊宿下釋尊宿[7]字　耆舊約年老　見聞轉識　學謂學習　行卽德行也　高尙者易蠱上九云。上九不事王侯。高尙其事。王弼注云。最處事上。而不累於位。不事王侯。高尙其事者也。朱注云。上九居蠱之終。無係應一無應字於下。處事之外。無所事之地。以剛明之才。無應援而處無事之地。是賢人君子。不偶於時。而高潔自守。不累於世務者。故云不事王侯高尙其事。古之人有行之者。伊尹太公望之始。曾子子思之徒是也。今云尙與上同。左傳第十八。王曰尙矣哉注尙上也惠琳音。尙年市讓反。蒼頡訓詁云。尙上也。猶如盛年者也。孟子盡心下云。尙志注尙高上也　遵利者。十四義釋作導者爲好矣。十本同。今遵祖毘反。循也。行也。習也。恐非今義也

亦令我施時等下。釋敷花名。抄云。經名敷花。疏云花種。是則以第五心。或屬因或屬果。二義之意也文今云。經以闕故。疏加而釋。何爲二義以理推之。第六云成果。敷花是因必矣。又如上辨。敷花者約心蓮華。梵云干栗太　干栗太有歡喜義。具如第十二卷釋。[8]今倍歡喜爲敷花者。亦淺略存此義也。心信歡喜者。顯敷花莊嚴相也

經云下。釋第六成果也。[9]按敷花與南方增益義相應。故云歡喜。歡喜卽增益義也。成果是西方義。故云親愛。親愛卽敬愛義也

謂所習下[10]攝前起後。謂能施所施之相與前不異。但[11]於歡喜心上。重發親愛心。是花轉成果義也

又由前下又解也。上約歡喜親愛二[12]心。是約因果二德。謂前聞法爲因。今離欲等爲果也。謂於第五心。以歡喜心施尊宿故。得聞法利。聞法利者。三綱五常五戒十善等。是人中所因也。依此起出離欲等心爲果。故次明成果云離欲等。是尙人中之果也

知彼內境等者。依聞法故能知師德。知師德故。樂欲依彼出離欲等。是以親附而供養之也。欲謂欲情。等者等取瞋等也

望初種子等者。抄云。最初種子是布施萠[13]地。今此成果論施得益。故云爾也。以上六心是人間勝報故。大師以之爲第二住心。以第七以上心屬第三住心也。愚按。大師建立十住心故。開爲人天二心。今疏主順世八心總爲第一無畏。只是人中果也。具如第三卷釋

第七受用復次祕密主下。釋第七受用果也

[1]大正藏經第三十九卷五百九十五頁　[2][但]一㊥㊁　[3]原本甲本乙本冠註曰，惠性漸開者，[梵字]惠也[梵字]性也[梵字][梵字]云開，見疏第九　[4]原本甲本乙本冠註曰，文殊寶藏詳云，三矩蘇弭多，開敷花王佛，文，按，[梵字]開敷也，[梵字]花也，含歡喜義，歡樂云[梵字]，乎文　[5]說＋(名)㊥㊁　[6]服＝服㊥㊁　[7]字＋(也)㊥㊁　[8]今＋(心)㊥㊁　[9][按敷…義也]三十九字一㊥㊁　[10]攝＝躡？　[11]於＋(前)㊥㊁　[12]心＝人㊥㊁　[13]地＝兆㊥㊁

謂已能等者。明前後心續生相也。齊謂第一心施即第二至第六也。見其利益者。總通第一至第六心出離欲等故。即知三業不善皆是衰惱因緣也。即知三業下。正明第七心也。三業不善即十惡業。護戒是十善也。生天之果必依十善因而得故云我當捨之等也

由護戒下。明護戒益也。此有二種。初明現世益賢善命終下明當來益也。抄云。律中持戒而死名賢善命終。即此意也。快云。賢善命終者律中護戒人死云賢善死。或一義。增廣賢善。大般若等說增廣賢善文今云。後義爲穩句逗最好矣

譬如種果下。釋受用種子義。　種果已成者。指第六心種子轉成果故云種果也　受用其實者。正明第七心也。前已成果。今正受用前果。前果即是後心之種子故。云受用種子也。是約第七心當位釋也。❶抄云二解。今不取也。又云下。約果復爲種義。兼明一種成多果也。❷十四本作又如。今疏云字恐寫誤　一種子者喩受用果心。果復成種故云一種子也　百千果等者。喩從第八無畏依已後數多心也。是一一果實者　從順世八心而生違世八心。乃至初地至十地一一八心果復成種。展轉無窮。　故云不可勝數也

今此下合法也　受用果心者。合一種子也復成後心下。合成百千果。乃至展轉無窮義也

經云祕密主下。釋第八心也。經云此心者指第六七二心。是前二種果心云此心。下疏釋分明也　生死流轉者。正明第八心。順世八心皆是生死流轉中之因果也。然獨於無畏依中云生死流轉者。　生死是恐怖義。怖畏梵云𑖥𑖪。𑖥是二十五有。𑖪即人天等諸乘也二十五有生死流轉。是怖畏義故今對無畏依云生死流轉。此無畏依於生死中且名無畏。故下經云愚童異生生死流轉無畏依等也。又下疏釋六無畏中云。梵云阿濕縛婆。正證云蘇息云云此等諸天離惡趣畏而善趣極故云無畏。即蘇息處。是歸依處故云依。或所依在能歸歸依此無畏諸天故。總云無畏依。雖是無畏依。尚在生死中。故下經云生死流轉中無畏依也。　重學有二義。後義爲好。是指人中云生死流轉。然抄難云云恐不當。何者。三界諸天是所歸體。無畏依是能歸心。指能歸心云生死流轉。明。指人中而云也

經云於善友等者。謂依前供養尊行人及護戒力故今聞善友示歸依處也。抄解第七八二心異出其二解。彼以爲第七心生天言直爲生天果者恐不可。　第七心明戒是生天之因。故疏釋云。❸賢善命終而得生天。是明依護戒力當來生天。非第七心直云生❹天果也。若爾第八心明歸依諸天。有何相違耶。今解云。第七護戒明修生天之因。第八心明其歸依所。譬如佛弟子自護佛戒亦能歸依佛菩薩等。以此爲二心異也

已知下。釋經以此心等文。是明前後心續生。❺攝前起後也　已知尊行等者。第六心也　又見持戒等者第七心也。　又見持戒等者。謂知依持戒因而得生天果。故云生善利。善利即生天果也。對前愚童違理心撥無因果。今知因果。然非知內法因果。故云漸識也

今復下。正釋第八心。是當經生死流轉已下文也。是明聞善友示歸依處而起歸依心。是名爲無畏依也　此大天者。抄云經此是天大天等云云自在梵天那羅延等。是上界主故名大天。黑天日月龍尊等。是下界類故名天。今且擧勝爲論也文　雖未聞佛法等。抄當二解。後解爲好。謂是世間八心故。去未聞佛法也。佛法者指次違世心也。抄又以二義明勝前心。今云文有三義。一因修善行。得此善報者知因果也。二又漸下求歸依所也。三復聞佛法下明近佛法。謂未聞佛法聞則必信。智既勝故。以三義故爲世間最上心也。問曰下。擧前後異問答決擇。具如抄辨。以要言之。約因果知不知明前後異。前是因果撥無心故。云前是不識因果之心。今知世間因果故。云欲效彼行因冀成勝果。是爲世間最上心也。❻效或作傚。或作放。皆通韵會效韵。效後教切。增韵勉也。又授也。又見傚字注。傚字下云。傚說文本作效。今文作傚。廣韵學也。增韵傚也詩君子是則是傚也。又民胥傚也。左傳引詩民胥效矣。亦舊作效。漢彭越傳。仰可效之文

❶原本傍註曰，住鈔按，抄初解與今義同歟，可撿　❷〔十四…寫誤〕十三字－㊎㊆　❸〔賢善〕－㊎㊆　❹天＝大㊎㊆　❺攝＝躡？　❻效或乃至效也百四字原本作頭註今依甲乙兩本入于本文

莊子在宥篇今則民之放也。疏云。使爲物放效也云云

❶商羯羅等下。釋諸天名義也。經自在天等者。既出上故疏略不釋之。是正明三兄弟也。具如上辨。　商佉羅者第五二十七云。幷置商羯羅天。是摩醯首羅。於一世界中有大勢力。非三千界主也文第四云。商佉羅是骨鎖天也。因明疏第一六云。商羯羅者。此云骨鎖。外道有❷云。成劫之始。大自在天人間化導二十四相。匡利既畢。自在歸天。事者顧戀遂立其像。像其苦行。悴疲飢羸。骨節相連形狀如鎖。故標此像名骨鎖天。劫初雖有千名。時滅猶存十號。此骨鎖天卽一名也文依因明疏。骨鎖天者第四禪大自在天之變作也。劫初爲化人間故。現苦行相。是大自在天。二十四相之隨一也。此身化一須彌界。故第五云。非三千界主也。然又云商佉羅天是摩醯首羅者。卽指第四禪天。是歸其本云摩醯首羅也。　然古抄云初禪天者恐不當矣。初禪梵王者第五卷所云四面梵天是也。　此義具如第五卷記辨之。　黑天者❸嚕捺羅。此云暴惡。惡者黑義。如白月黑月白法黑法等是也。恐以此義故云黑天。祕藏記云伊舍那天黑靑色面上三目文第十十四云。　次嚕捺羅亦佛化身是摩醯首羅之化身。亦名伊舍那文入大乘論云。摩醯首羅天有二種。一毘遮舍摩醯首羅是第四禪王二伊舍那摩醯首羅是第六天王文俱舍第七七右云依彼頌言誠爲善說由險利能燒可畏恒逼害樂食血肉髓故名魯捺羅光記七二十三云。依彼外道所說頌言我亦信爲善說論主調弄外道也。外道說此頌意。自在天化衆生種種變現。應以嶮利等度卽現此嶮利等身而度之。能爲險利惡事名嶮。割裁衆生名利。能燒衆生名能燒。現可畏身恒以苦具逼害有情名恒逼害。或時樂食血肉髓故名嚕達羅。此云暴惡。大自在天異名。大自在天總有千名。今現行世唯有六十。魯達羅卽一名也。又解。塗灰外道上其引之種種敎化。說此頌顯化身天文依此等釋。嚕逹羅卽欲界頂第六天也。然第十云摩醯首羅之化身也者。摩醯首羅所云第四禪天。是報身也。嚕逹羅卽化身也。故云摩醯首羅之化身也　自在天眷屬者。第五卷明商羯羅次云。下文更有嚕捺羅。卽是商佉羅忿怒身文商佉羅是第四禪化作。嚕捺羅亦商佉羅忿怒身。故云眷屬也。問。仁王靑龍疏引三藏說云。大黑天神大自在變化也。與今黑天同異云何。答。彼是塚間神故非第六天。恐是第六天變化故。云大自在變化也　經次自在天者。抄云。經異本自在天子云云可考證本文愚按。本❹方流行本及明藏經皆作自在天。高麗藏本作自在子天。恐麗本爲正。此是欲界頂摩醯首羅之子。所謂鳩摩羅此云童子天。亦云塞健那是也。第五卷商佉羅次云。又置塞健那天。卽是童子天也第十六十一云。　倶摩羅作鑠底印大自在之子　廣大軌中云。塞健翻童子。六首乘孔雀文智度第二二十五云。如鳩摩羅天秦云童子。是天擎鷄持鈴。捉赤幡騎孔雀。皆是諸天大將文不定羂索第四十一云。大自在天印眞言中有嚕捺羅語。次大自在❺見印眞言中有鑠訖底語。明今大自在子卽嚕捺羅天之子也　經日天月天者。皆如第五卷釋　龍尊是諸大龍者。經云龍尊等。疏釋等字云諸也第十釋嚩嚕拏龍王眞言云。諸龍王同用此眞言文又釋諸龍眞言云。前是龍王。此是一切諸龍。是通用也文經云龍尊。恐是龍王等字等取諸龍。疏總云諸大龍也　倶吠羅者演奧第十六本六云。住心品云。倶吠羅毘沙門已上菩提場經義釋智證第二云。倶尾羅天者。○應是毘沙門天也。故義釋云❻倶吠離也二合位。在毘沙門方。頂骨印下文畫像品云。各依方而畫護世四王。東方畫持國天王。○北方倶尾羅天。○更莫生疑已上不空所譯菩提場經第一。明同聞衆中倶尾羅。菩提流支所譯一字佛頂經。作多聞天王。又不空本倶尾羅成就者。流支本作成就多聞天王呪仙新舊兩本檢挍。倶尾羅與多聞是一體也。可知。　倶吠羅卽毘沙門也文已❼上❽今未詳。然智證引義釋云。倶吠離也在毘沙門方者。非是毘沙門此遮悶拏之夫。祕密曼荼❾羅品七母次云。嬌吠離耶后用劫跋羅印文此后者謂遮文荼也。夫婦同用髑髏印。又所傳圖列閻魔眷屬中云。遮悶拏嬌吠利明。是遮文荼夫。非毘沙門。其聲勢相近故爲此誤耳❿又宋僧傳第三十五又天王梵云拘均羅。胡云毘沙門是愚按。毘沙門非胡語。

❶原本冠註曰，經於商羯羅之前，昔所謂自在天梵天那羅延天住私　❷云＝言(甲)　❸原本甲本乙本冠註曰，宿曜經下云，嚕達羅尼神，唐云毘舍闍鬼王　❹方＝邦？　❺見＝兒(甲)(乙)　❻原本甲本乙本冠註曰，此俱吠離也非毘沙門，具如印品遮文荼記，及第六疏記辨之　❼上＋(第六阿闍梨所傳圖云，俱吠羅護方神毘沙門文)十九字(甲)(乙)　❽❿(今未…誤耳)百四字の(又宋…二名)六十四字(甲)(乙)　❾[羅]－(甲)(乙)

更檢孔雀經中初云。矩吠羅長子名曰珊逝耶。依此等文。俱吠羅即毘沙門。今雙出二名者。恐是與不空羂索所說俱廢羅天同。是即十二神將中之金毘羅或作俱尾羅今具引文。不空羂索經十七十七幷出四天王及俱廢羅天。又菩提場莊嚴經初云。俱吠羅天四大天大吉祥天等。又文殊莊嚴經上云。復有四天王乃至與百千夜叉眷屬俱。所謂金毘羅大藥叉阿吒嚩俱大將等云云 俱廢羅俱吠羅金毘羅等皆是轉聲之異耳。經釋迦者帝釋也。具云釋迦提婆因陀羅。此云能天帝。第十六云。釋提桓因釋迦羅二合也即字名也釋迦是百福德義。以因中曾百度修福。所謂一百遍作大無遮會。普施衆生故。得成此勝生。以初釋字為種子。因以為名也。是止息義。止息諸障。障既息已。增益其福。迦羅是增進也。又奢入即奢摩他。常以深言利益諸天。故心為眞言。亦佛化生也　經毘樓博叉。是廣目天也。經音十九云。毘留博叉。或名毘樓博叉。或名鼻溜波阿叉。此云雜語。或云醜眼主。龍及富單那文　經毘首羯磨天。第十七十八云。造立世界主謂五大天。世外道謂造立世界主。亦是毘首羯磨。我亦生一切心。心主故得名也文最勝疏第五末三云。妙辨才毘摩天女。毘者此云種種。磨此云業。此則舊云毘首羯磨天也　經閻摩閻摩后。經音第二十二云。焰摩移瞻切。或作焰魔聲之轉也。舊云閻羅天。又云閻摩羅。此云❶嚩。或言雙世。謂苦樂並受故云雙也。即鬼宮總司也。又作夜魔盧迦。亦作閻摩羅社。閻摩此云雙。羅社此云王。兄及妹皆作地獄王。兄治男事。妹理女事。故曰雙王文第十十六云。次死王眞言。此是閻羅明王也云云十六十二云。南方閻摩王當作風壇。壇中畫但茶印。王右邊畫死后。以鈴為印。若畫形即持之。左邊畫黑暗后。以幢為印。此幢也。梵云計都。亦旗也文又第十云。次黑夜神眞言此即閻羅侍后也　梵天后者。第十六十二云。大梵天明妃。作蓮印。謂未開蓮也。第十四初云。次以左手猶如執蓮華形。梵天后印也。梵天無欲。反如人等身。云何言后耶。此是梵王明妃印相義云。妃也文義釋十四三云。梵王明妃是三昧義。印故義云。妃也文第九十四云。阿遮梨言。明是大惠光明義。妃者梵云囉逝。即是王字作女聲呼。故傳度者義說為妃。是三昧義文　❷然佛法中等者。大小乘法相皆爾。然下經有梵天后印等者。但是表三昧義耳　經火天者。第五卷二十五委釋。往見　經迦樓羅子天者金翅鳥王。有文殊師利根本大教王金翅鳥經經見琳音五十二云。翅施豉反。說文鳥翼也。從羽支聲。或從氏作翄。經云金翅鳥者。或名大嘴鳥。梵語云迦婁羅或揭路茶。或號龍怨。皆因形因事立名也。八部鬼神中是其一部也。有大神力。常食諸龍。龍具四生。卵胎濕化。此鳥亦爾。其❸中有芸等文四生龍及翅具如法花玄贊第二最勝疏第一五二云。此云妙翅。下隨舊譯亦云金翅。力勢如香衆。或有勢力能怖香衆。玄樞第三云。此云金翅鳥。法花疏云。以其翅頭有金故以為名。海龍王經翻為鳳凰。經云。兩翅相去三百三十六萬里閻浮❹樹上容其一足文　經自❺在后。十六十一云。大自在子之后。作鑠底印。此鑠底也　波頭摩。有人云。波頭摩正云鉢特忙。此曰赤蓮也。其花莖有刺也花嚴音義故是赤蓮花龍也。請雨經上出芬陀利龍王。是白蓮華也。法華序品說優鉢羅龍王。孔雀經中說青蓮華龍王。此二梵漢之異其體維同。未見餘經說鉢頭摩龍文愚按。第十五云。鉢頭摩復有二種。一者赤色。即此間赤蓮華也。二者白色今此間有白蓮華也。非芬陀利。又第十云。白處尊眞言鉢頭摩二合白蓮也又第七二十七鉢頭摩是紅蓮華文　鉢頭摩雖有紅白❻赤❼三色。今恐是赤蓮華龍也　德叉迦者。華嚴音云。德叉迦此云能害於所害也。謂德叉是所害聲。迦是能害聲。言此龍❽瞋時噓視人畜。皆致命終。舊云多舌龍者。由多言故名多舌。非是口中有多舌也　和修吉。有人云。妙疏曰。和修吉此云多頭。亦云寶稱。新曰嚩素吉闍那耶舍及不空譯請雨經闍那崛多云婆修羂。那連提黎耶舍云婆修吉。而[悉曇字]是寶。[悉曇字]是稱故。寶稱之翻是正譯耶文　琳法華音云。和修吉。筏蘇枳。此云九頭文商佉。有人云。不空請雨經上亦云此名。闍那耶舍及那連提黎耶舍兩本云海貝文孔雀經中二十八云。商佉龍王。第十六十無量音佛頂以珂貝謂商佉也。應音二十二九云。商佉舊言霜佉。或云傷佉。亦作餉。又作儴佉。皆梵

❶嚩＝縛㊂㊁　❷〔然佛…等〕五字＝〔今佛法中等者，今依世間說，云梵天后，佛法中無此義〕二十一字㊂㊁　❸中＋（力）㊂㊁　❹〔樹〕－？　❺在＋（天）㊂㊁　❻〔赤〕－㊂㊁　❼三＝二㊂㊁　❽瞋＝嗔㊂㊁

音輕重。聲之訛轉也。此云貝。或云珂。異名耳。羯句摘釵者。孔雀經上六云。羯句吒迦文琳音二十六八云。迦羅鳩駄名也。此云黑領。迦旃姓也云云此梵名。聲勢相近。更撿。倶里釵龍者。孔雀經上云句略迦龍。立印軌二十四云。又法壁畫釵。以倶哩迦龍。纏交於釵上。加持一千遍云云圓教決祕要義云。次說矩里迦（唐云作尊勅）龍王像法。其形如蛇。作雷電之勢文

摩訶泮尼等。有人云。不空請雨經上云。大撥拏龍王。闍那耶舍本云摩訶頻拏。未見翻名。○阿地[梵字]持也。[梵字]天也。神也。翻曰持天。○薩陀。陀羅集經五。[梵字]薩[梵字]駄曰歡心

難陀等者。等拔難陀也。第六十七云。廂曲中置二龍王兄弟。難陀在南。拔難陀在北文第五二十八云。第二廂曲中。置二龍王。右曰難陀。左曰跋難陀。首上皆有七龍。右手持刀。左持羂索。乘雲而住。第十十七云。守門二龍王眞言。難徒拔難陀庾。秡字聲勢。有烏波音。鄔是越也。自越諸法生死流轉。住於最勝處。以此護持世間故。以爲名也文義釋第七四十云。二龍眞言難奴[梵字]歡喜之義。跋字[梵字]鄔波難陀卽第二龍名也。如大龍王普雨世間。❶一切衆生利益。自觀勢力而生歡喜。卽是如來喜法門也。云二龍者。一是惠刀。次小者是三昧力。復次初是佛地力。次小者是近佛地力。初是究竟力。次小者是發心力。以祕藏中初心勢力不異❷後心。然亦小者有差別故。云次五也文第六九云。路係多是赤

色。乃至訖勞是白色。皆是一類龍王各依本色畫之。若加鄔波字者。共色稍淺文（稍淺者卽次小之義）最勝王經云。難陀小難陀文此等文意拔與鄔波轉聲之異。又近義亞義皆次小之謂也。又智度第十六云。一名難陀。二名跋難陀。秦言喜大喜文愚按。烏波有❸最上最勝及殊勝義。智度云大喜卽此義也。是梵語相反義也。又法華義疏第二十五云。難陀此云歡喜。跋難陀此云賢歡喜。又文句二之二二十五云。難陀名歡喜。跋名善。兄弟常護❹竭提。雨降以時國無飢年。瓶沙王年爲一會。百姓聞皆歡喜。從此得名文次云賢及善者。與智度大義其意近矣。恐是譯語之異耳。又不空羂索十七二十二云。難陀龍王。跋難陀龍王。優婆難陀龍王云云此文異說更尋　天仙❺者。所云迦葉瞿曇等五通仙也。第十六六十一釋火天印等中云。其印加前。五通仙人說四闥陀印是也。此是梵行者祕記。若誦闥陀者見此手印知是何論何部等也。瞿曇仙末健拏。竭伽仙。嚩私仙。賓竭羅私文第四三云。或有宗習世間五通仙法者。聞佛祕藏中具有迦葉瞿曇大仙等種種眞言。能令獲得不思議神通。乃至如毘盧遮那住壽長遠。彼便踴躍志求得入正法云云　大闥陀論師者。受持闥陀者也。玄應音第十九十二云。毘陀[梵字]或云韋陀。皆訛也。應言鞞陀[梵字]。此云分也。亦云知也。四名者。一名阿由。此云命。謂醫方諸事。二名夜殊。謂祭祀也。三名娑磨。此云等。謂國儀卜相音樂戰法諸

事。四名阿闥婆拏。謂呪術也。此四是梵天所說。若是梵種。年滿七歲就師學之。學成卽作國師。爲人主所敬文最勝疏第五本六云。四明法。卽四薜陀論。舊云韋陀或毘迦羅論。皆訛謬也。一頞力薜陀。此云壽明。釋命長短事。二耶持薜陀。此云祠祀明。釋祀祠之事。三娑磨薜陀。此云平明。平是非事。四阿達薜陀。此云術明。釋伎術事。開示出欲等者。謂出離欲界生色界之行也。第十八十八明。四闥陀宗畢云。然一一尋窮經宗。但生梵天而無出世之道文

於彼部類下。明外道所歸世間三寶也

時❻彼聞下。釋經彼如是等文。是明第八無畏依體也　世間三寶者。釋無畏義。歡喜歸依等者。釋依義也

是第八下。釋經祕密主是名等文。是結無畏依名也。謂以開世間三寶而歸依故。離三途恐怖常生人天。此三寶是凡夫人所歸依處故。云外道異生生死流轉無畏依也。演密云云恐不當矣

經云祕密主下。於第八心中。而開殊勝決定二心。總爲十心。是初明第九殊勝心也

謂卽下。釋復次殊勝行五字。是示於第八心中開出殊勝心。此殊勝心亦有二。先殊勝住。次求解脫惠生也

既聞下。釋經隨彼所說中五字也。聞如上所說者。指上所明第八心經。所謂自在天梵天乃至大闥陀論師。各各應善供養等文也。

世間薄伽梵音。自在天梵天等也。抄解此中

❶（作）＋一　❷後＝復　❸最＝疏　❹（摩）＋竭　❺者＋（麗本經云，或天仙大仙）九字　❻〔彼〕－

爲廣略二釋者恐不可。又經隨彼所說。與疏如上所說爲意別者不可也　後遂生心等者。釋經殊勝住三字也。後字十四本作復善矣。於中初生簡擇心。是殊勝住之由漸也　由前善根力等者。第七心中護戒力也。或可總指前施等及護戒也　隨彼所說法中者。抄云世間三寶中法寶者。恐不當矣。今云。總指前所謂善友所示世間三寶也

得殊勝住者。殊勝謂所歸法體。卽世間三寶也。住謂能歸心。於前三寶中。擇殊勝者歸依安住也。依住殊勝境故。次生殊勝惠。云有求解脫智生也。解脫者所謂空法也。此智心名殊勝心。得殊勝住者。是第九中住心。求解脫惠生者。卽出心也

然以未知下。釋常無常空。是殊勝心也。演密解好。抄解不當。謂得殊勝住。有求解脫智生者。於世間心中爲殊勝心。第九心名殊勝是緣也。然未知緣起法等故。從內觀之。彼家殊勝尙是名斷常見是奪也　所有觀空智惠者。彼能觀智也。第七三丁云。經云祕密主世間因果及業若生若滅。繫屬他主空三昧生。是名世間三昧道者。謂一切世間三昧以要言之。至於究竟之處。皆滅壞因果及從因辨果時所有作業。謂此三事若生若滅。皆繫屬他。他謂神我也。所以然者。若行人不解正因緣義。而修證諸禪。必當計著自心以爲內我。彼見世間萬法因心而有。則謂由神我生。設令不依內我必依外我。卽是自在梵天等也。若深求此中至賾。自然撥除因業。唯我性獨存。乃至無二一法入心。而證空定最是世間究竟之理。是故乖盡三有還墮三塗。雖於禪定中發種種世間勝智。具五神通研其宗趣。終歸是處。故以是一印統取一切世間三昧道文不離斷常者。正釋常無常空義。常謂常見。無常卽斷見。是以彼所觀空不離二見故。云常無常空。以要言之。此空定不知正因緣。故繫屬他主不離斷常。故云常無常空也。智度十八七曰問曰汝言外道觀空。觀空則捨一切法。云何言不捨一切法故。無有實智惠。答曰。外道雖觀空而取空相。雖知諸法空而不自知我空。愛著觀空智惠故文

但隨順如是下。釋經隨順如是說句。此文重指第八無畏依心。與上經隨順所說中義同也。問云。何再指無畏依心耶。答爲顯後二心於無畏依中而開出故。疏釋云此中後有二種等也。此中者。指第八無畏依中也。此含二心。一殊勝心。二決定心。其能求心名爲殊勝。其已證心名決定也

若[1]離分下。明開爲十心也。抄云。第十決定心。[2]經現文有說文乎。乃至謂殊勝心成就安住不動名決定心也。仍經現文無別說句也文[3]愚按。經云解脫。又云常無常空。解脫卽彼家涅槃。求解脫心名爲殊勝。常無常空者。卽是空法故。疏釋云。已於空法作證名決定心。故知經現文有決定心也。

世尊欲對明下。釋祕密主已下文。先明文來由也。凡出世間有其三種。今且約初對明初劫二乘觀空智惠也

次說下。略牒經也。此中初明外道不知。不知卽二邊二見也。前引智度第十八七丁與此中同也。意明取空相故非知空。不知我空故非知非空也。取空相是斷見。不知我空卽常見也。故云非了知斷常也

雖作非有非無下。遣伏難也。難云。外道既作非有非無平等觀。云何言不知空非空等。遣中有縱奪。雖作下初縱也。然亦下奪也　非有非無平等觀者。智度第十五十一云。問曰佛法常空相中。非有非無空以除有空。空遮無。是爲非有非無。何以言愚癡論。答曰。佛法實相不受不著。汝非有非無受著。故是癡論。若言非有非無。則可說可破。是心生處。是鬪諍處。佛法則不然。雖因緣故說非有非無。不生著。生著則不可破不可壞云云　不能雙離是見者。意明。彼以分別心觀非有非無故。非有是空見。非無卽常見。墮此二見故云也　由彼未解等者明不能以離是見之所以也

然佛法中下。先擧出世間觀空智惠。對明彼分別無分別也。初明反外道二見。因緣有者假有。假有故反彼無見也。自性空者拆法空。拆法空故知唯蘊無我。反彼有見也。第三釋無我無畏云。謂觀唯蘊無我時。於陰界入中。種種分拆推求我不可得。得捨此自色像者。譬如因樹則樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊尙從緣生都無自性。何況

[1]離分＝分離㊄㊁　[2]〔經〕－㊄㊁　[3]原本冠註曰，按私按，抄中答說有二義，今擧其後義也，初義云，所謂常無常空一句，說決定心也，文今初義恐同之歟，故知，今所破當彼後義也，

此積集中有我耶文

若離有無下。明反斷常也　若不達如是下。釋彼分別等二句也。意明不達如是自性空義。雖觀非有非無。不著有無離相絶言(皆彼謂情也)遍著非有非無。所以者何。以分別想作此無分別心(非有非無)故。分別心者我也。彼所觀本自繫屬他主。故云分別想也　猶如長似等者。具如上辨　不受一切法者。喩非有非無觀。而受是見者。喩以分別想作無分別心也

夫眞[1]空下。結上意也。意明眞空本自離於分別故。以無分別智證之。如函蓋相稱。然外道以分別想作無分別心。猶如水火不相容。云何分別空耶

若[2]不解空義下。　釋不知諸空等文。經諸空者諸是助字。故疏省而不存也。上云以分別想作無分別心。是云不解空義也　雖復一心等者。上云求解脱。惠生是不解眞空而求解脱故。雖一心精進非知眞涅槃也。何者。不了因縁實義故。妄計非相非非想而爲涅槃故。云非彼能知涅槃也。智度十八(八丁)云。汝等受著智慧故。不得涅槃。譬如尺蠖屈安後足。然後進前足。所縁盡無。後進處而還。外道依止初禪捨下地欲。乃至依非有想非無想處捨無所有處。上無所後依。則不能捨非有想非無想處。以更無依處。恐懼失我。畏墮無所得中文

是故下。釋經最後句。如文可知

由彼初種子下。上來消經文了。自下述其餘義。廣明内外八心相也。此中分二。初明從外入内。次復次行者下。正明内教八心。初中有三。初此下明從外第十心而入内。二又如行者下。明從第八心而入。三復置此事下。明從第一種子心而入。至文當知

彼初種子者。第一種子心也　從此以後等者。依次齋施義。此有二義。一指上種子心云從此。二指第二心已下也。齋施者。齋謂持齋。即第一種子心。或可於六齋日施與故云齋施(此義第二心已後都云齋施也)　施者即從第二至第六也(文中皆有施義)　漸增言中。含第七受用果。果是種之增長也　即是淨心等者。明第八心。上云又漸信解甄別勝由。後聞佛法殊妙。必能歸依信受。故爲世間最上心也文　最上心者。即淨心漸萌動也。由此熏習者。總指前八心。謂由此八心熏習。於第八心中生擇歸依處及求解脱二心也　若不遇等者。示退失相。斷常空者。今第十決定心也。上云觀空智惠不離斷常。是也。退入邪見者。墮撥無見也。上疏問答決擇前違理心云。不知因果故爲邪見。今此順理八心稍知修因感果之理。然非是正因縁之法故。不遇善縁退入邪見也　[3]善縁者。謂遇佛法善知識也

然其八心下。演密取釋本。作八正者非也。[4]智證本其八二字作眞一字。當屬于上句讀也。是遣伏疑[5]也云云　若退入邪見。則八心種子皆當敗亡耶。遣云。其八心一一功德種子熏在藏識。終不敗亡也　若聞佛法等者。上明不聞佛法退入邪見。此下明聞則進入正道也。是明[6]從第十心而入佛法。此義至下當悉耳

若是未生下。亦遣伏疑[7]也。疑云。若爾是違理心若遇善縁。則當入正道耶。遣意云。無機之人不熏識種。故更無發起之理。譬如無種子則無果生也。故云終不能信解也。無機人者。前所謂撥無内外因果外道違理心也

又如行者下。第二明從第八心而入佛法也。其第八心於世三寶而歸依故。若於此時聞説眞三寶則能信受。内外雖異三寶名等故。下(三十二右)云。復次行者歸依三寶。隨順如來律儀。於一日中受八齋法。由聖戒所防護故。寂靜安等。以安樂故則信賢聖所行。數數修習。是名初種子文　是明從外八心入内種子心也

復置是事下。第三明從外種子心而入内也。如文可知　勝上心者。前釋外持齋云。爾時即生少分不著之心。其心歡喜而得安穩。對彼云勝上。謂期涅槃勝上果。受八齋法故云也。[8]抄約金受行相解者。恐不當矣

[9]若無機之人下。重擧無機之人。顯八心功德也　聞如是八齋等者。内八齋戒尙是在家所持之戒。故云少分安靜。上云。現世安樂有大名稱。命終生天後得涅槃是也

問曰下。問意云。上明從外入内中。具八心種子者發起入内。不具種子無機之人不

[1]眞＝言宮　[2]〔不〕－宮乙　[3]善縁乃至也十一字依甲乙兩本補之　[4]〔智證……一字〕十一字＝〔今此十字〕四字宮乙　[5]也云云三字＝疑云宮乙　[6]〔從〕－宮乙　[7]〔也〕－宮乙　[8]〔抄約…矣〕十一字＝〔抄引諸文畢云，此中近事者五戒也，近住者八齋戒也，於五戒者雖許分受，八齋法全非分，仍今以勝上心受八齋法者，是示全受行相也文解勝上心云全受行相者，恐不可〕六十七字宮乙　[9]大正藏經第三十九卷五百九十六頁

能信受。既知內八心以外八心種子爲因。
今此世間八心最初種子心以何爲因耶
答曰下。略答也
如劫初下。具述答意也。俱舍論第十二下云。劫初時人皆如色界。故契經說。劫初時人有色意成。肢體圓滿諸根無缺。形色端嚴集帶光明騰空自在。飮食喜樂長壽久住。有如是類地味漸生光云。地中出猶如融錫 其味甘美。其香馞馥。時有人稟性耽味嗅香起愛取嘗便食。餘人隨學競取食之。爾時各初受段食。故資段食身漸堅重。光明隱沒。黑闇便生。日月衆星從茲出現。由漸耽味地味便隱。從斯復有地皮餅生光云。地味漸乾成餅 競耽食之。地餅復隱爾時復有林藤光云。此藤成林故名林藤 出現。競耽食故林藤復隱。有非耕種香稻自生。衆共取之以充所食。此食麁故殘穢在身。爲欲蠲除便生二道光云。食林藤已前身無二道 因斯遂有男女根生。由二根殊形相亦異。宿習力故便相瞻視。因此遂生非理作意。欲貪鬼魅惑亂身心失心猖狂行非梵行。人中欲鬼初發此時。云云❶十住心論第二云。天地本起經云。劫初之時人食地肥。有一衆生頓取五日之食。因制盜戒。以食地肥而生貪欲因制淫戒。以淫欲故共相欺奪。因制殺戒。以求欲故妄語諂曲。因制不妄語戒。以飮酒故昏亂行非。因制酒戒。討尋五戒之興其來久矣。萌於天地之始形於萬物之先文 仁義慚愧等者。抄引十住心論畢云。慚愧內敎取美云云外典豈不言慚愧乎。論語云。人無愧者近❷乎禽獸。今此中明世間法爾有仁義慚愧等善法也 又如小劫終竟等者。又界劫❸終事例最初種子心法爾所發善心爲因也 小劫終竟者。古來有二解。一❹㬐師云。終竟者二十住劫竟。大三災將至之時分也。此解依智度三十八十四論云。劫有二種。一爲大劫。二爲小劫。大劫者如上譬喩石上明芥喩二喩 劫欲盡時已下明小劫也 衆生自然心樂遠離。樂遠離故除五蓋入初禪。是人離生喜樂從是起已擧聲大唱言。諸衆生甚可惡者。是五欲。第一安隱者是初禪 衆生聞是唱已。一切衆生心皆自然遠離五欲。入於初禪自然滅覺觀。入第二禪亦如是唱。或離二禪三禪亦如是。三惡道衆生自然得善心。命終皆生人中。若重罪者生他方地獄。如泥梨品中說。是時三千大千世界無一衆生在者。爾時二日出。乃至七日出。三千大千世界地盡皆燒盡。如十八空中廣說❺劫生滅和文 問。此論文俱舍第十二所明。成住壞空中壞劫文全同也。俱舍云。成住壞空各二十中劫。論十二五丁云。如是所說成住壞空各二十中積成八十總此八丁成大劫量文 既云中劫今何云小劫。答。是大小乘之異。何必以彼難此乎。又光記十二六丁云。又立世經說。初從壞地獄乃至壞梵輔。經十小劫衆生世間界壞。然梵王未上生也云云 此文與俱舍少異。壞劫云小劫以足爲一證也。二遲師云。是❻減劫中小三災時事也。少三災興畢後。其中衆生更起善心。卽脫惡道生人天二趣。❼故云也 此義如樓炭經及立世毘曇論云云 此師依智度有人說。上所引論次文云。復有人言。四大中三大有所動作故。有三種劫。或時火劫起燒三千大千世界乃至初禪四處。或時水劫起漂壞三千大千世界。乃至二禪八處。或時風劫起缺壞三千大千世界乃至三禪十二住處。是名大劫。小劫亦三種。外三大發世界滅。內三毒發故衆生滅所謂飢餓刀兵疾病。文 按樓炭經第五有三小劫品文云。刀殺穀貴疾病 然無衆生起善心等事文 甚廣往撿矣 自心實相等者。自心實相者本覺內熏本覺內熏爲因。劫終苦患爲緣。由此因緣力自然行善事也。起信論下本六丁云。眞如熏習義有二種。云何爲二。一者自體相熏習。二者用熏習。自體相熏習者從無始世來具無漏法備有不思❽儀業作境界之性。依此義恒常熏習。以有熏習力故。能令衆生厭生死苦樂求涅槃。自信己身有眞如法。發心修行云云
如最初種子等者。已上明種子發生因緣。此中正明種子法體也 離微塵許等者。上云。彼由節食❾自戒故。卽覺緣務減少令我飮食易足不生馳求勞苦。爾時卽生少分不著之心。其心歡喜而得安穩。由見此利益故。數數有修習之。卽是最初微識善惡因果。故名種子心也文 此微塵許淨心者。卽本有菩提心。不生不滅心體。若約堅論則三劫六無畏淺深不同 若約橫論。則一味平等。更

❶十住＝住十㊥㊂ ❷乎＝於㊥㊂ ❸終＝修㊥* ❹㬐＝果㊥㊂ ❺〔劫〕－㊥ ❻減＝滅㊥㊂ ❼〔故〕－㊥㊂ ❽儀＝議㊥㊂ ❾自＝持㊥㊂

無淺深之異。故云乃至世天等悉是毘盧遮那。若約曼荼羅則從初無畏（順三十八心）至第三無我無畏在第三重。次第進趣乃至入中胎藏。今此種子卽是中胎藏之種子也。故下云諸佛大祕密外道不能識也

雖云善種子生等者。遣伏難也。難云。旣云淨心。淨心是不生不滅。淨心若生卽無常變易之法。云何云淨心。遣云。雖云是生因緣生故實是不生。故云不生生。故上疏（一末二十一右）云。心續生之相者。雖此心畢竟常淨猶如虛空離一切相。而亦從因緣起。有心相生。猶如大海波浪非是常有亦非常無。若常有者。不應風飆止息則澄然而靜。若常無者不應風飆起鼓怒相續。當知是心從緣起故。卽是不生而生生而不生。無相之相。相常無相。甚深微妙難可了知。諸佛祕密之印。不妄宣說。是故凡夫二乘兩種外道。非但不識無生滅心。亦復不識生滅心。故云諸佛大祕密外道不能識。我今悉開示一心應諦聽也（文）　以是堅固性等者。❶釋不生而生心體也。上疏（十末十七右）云。乃至淨菩提心。其性法爾如金剛故。如是極堅固性卽是不從師得。住無爲戒無垢無濁不可破傷（文）　在衆生識心者。識心卽第八識也。菩提心論云。一切有情於心質中有一分淨性。衆行皆備。其體極微妙皎然明白。乃至輪迴六趣亦不變易。如月十六分之一（文）　未至自心等者。謂初地菩提心自證心云至自心實際大金剛輪　大金剛輪者亦阿字地大之異稱。中間更

無住處等者。明心續生相。淺深雖異不出阿字門。謂一毫微善爲初。至自心實際爲後。中間住心望前爲果。望後爲因。淺深不同。唯是淨菩提心次第增長之相。更❷望別法。淨菩提心者阿字本不生體故。云不出阿字門。卽不思議緣起也。故云最上下。引上經文明心續生甚深義也。心續生者。諸佛所乘之法。諸佛所行之道故。名大乘句。此大乘句　非兩種外道所知。故云外道不能識。具如上❸辨　法華藥草喩品等者。演密云。疏主指此意者。欲顯權實之❹設差別無量。數其定（恐宗）趣終歸一實。故彼經云。如來知是一相一味之法。所謂解脫相。離相。滅相。究竟涅槃常寂滅相。終歸於空。以況此中雖開順世違世八心。乃至各各求於解脫。究其所歸不出阿字。又下疏云。乃至三乘一一地皆具十心。迄至第十地亦具種子芽疱葉花果等。有求佛地智生。觀畢竟空得云金剛實際。故云法華藥草喩品意在於此也（文）　彼三草二木況八心相續相。一雨所潤喩阿字門也

❺復次行者下明內教世間八心也。於中此下初明種子心也。抄引下初劫文云順世八心者恐不可。下云順世八心者。上經所說外道八心也。今此所明。疏主自得經意明內教中世間八心也。學者勿迷　歸依三寶者。是歸內三寶也。毘尼母所謂翻邪三歸亦五戒及八戒三歸也　於一日中等者。是近住戒。具應云一日一夜。略云一日中也。智度十三二十五云。問曰。白衣居家。唯此五戒更有餘法耶。答曰。有一日戒。六齋日持功德無量。若十二月一日至十五日。受持此戒其福最多。問曰。云何受一日戒。答曰。受一日戒法。長跪合掌應如是言。我某甲今一日一夜歸依佛歸依法歸依僧。如是二。如是三歸依。我某甲歸依佛竟歸依法竟歸依僧竟。如是二。如是三。歸依竟。乃至如諸佛盡壽不殺生。我某甲一日一夜不殺生亦如是。乃至如諸佛盡壽不過中食。我某甲一日一夜不過中食亦如是云云

爲令此善下明芽疱葉花實五心也。此善者種子心也。今種子心增長。乃至成果也

乃至下明第七受用種子也

復由親近下。明第八心也。　不起異歸依者。是歸命內三寶。而不起於歸異外道三寶心也。眞實無畏依者。對世間無畏依云眞實也

又於此中下。明九等二心也　此中者。謂第八心也。於第八中開出二心也　殊勝住者第九心。是當小乘順解脫分也　求解脫惠生者。第十心也　思惟觀察等者。釋第十心相也。是當順決擇分。今云決定卽決擇義也。俱舍二十三六云。此煗頂忍世第一法四殊勝善根名順決擇分。依何義建立決擇分名。決謂決斷。擇謂簡擇。決斷簡擇謂諸聖道（見修無學）❻以諸聖道能斷疑故。及能分別四諦相故。分謂分段。此言意顯所順唯是見道一分。決擇之分故。得決擇分名此

❶釋＝十(述)軍②　❷望＝無軍②　❸辨＝解軍②　❹設＝說宥甲②　❺原本押紙曰，重按，第三卷明治地支分中，第一山林明第三劫，第二河流明第二劫，第三聚落明初劫，第四諸餘方所明愚法二乘，第五意所樂所明順世八心，准于此文，今次順世八心明內八心，恐是約愚法二乘耳　❻[以諸聖道]－軍②

四爲緣引決擇分見道順益彼故得順彼名此名爲順決擇分文

從此卽發等者。已上明內教世間八心果。自下明生出世心也。卽是達世八心也。聲聞菩提者。涅槃二十七云。下智觀故得聲聞菩提文菩提是覺義也　初種子心者。謂見道也。下疏云。若三乘初發道意。迄至拔業煩惱根本無明種子生十二因緣名達世八心文此中約三劫故云發聲聞等下疏約三乘共故　云三乘初發等。文異意同。初發道意者。　卽見道也。抄云三賢四善根等。順世八心共同者。不可。順世八心者。如上辨之。是外道順理心也。云何云與彼同共乎。若約六無畏辨之。第一無畏爲順世八心第二無畏是三賢四善根其位不同。非同共可見矣　乃至三乘等者。下文云或可。就見修道等諸位分之。各自有八心也文　抄引大乘同性經云云愚按。不可。必依同性經三乘各各十地❶說。今此經意初劫與三乘共十地同故。聲緣二乘及寂然界菩薩。在初劫中。第二劫是權敎菩薩。第三劫是實敎菩薩。今泛指云三乘一一地明劫三皆有十心也❷❸

順世達世相續圖第七(十六)云今此經達世順世八心相續增長亦有因緣云云

順世

種子　芽　疱　葉　敷花　決實　受用　無畏　殊勝　決定

善無畏演密第四云當十信已前 — 愚童

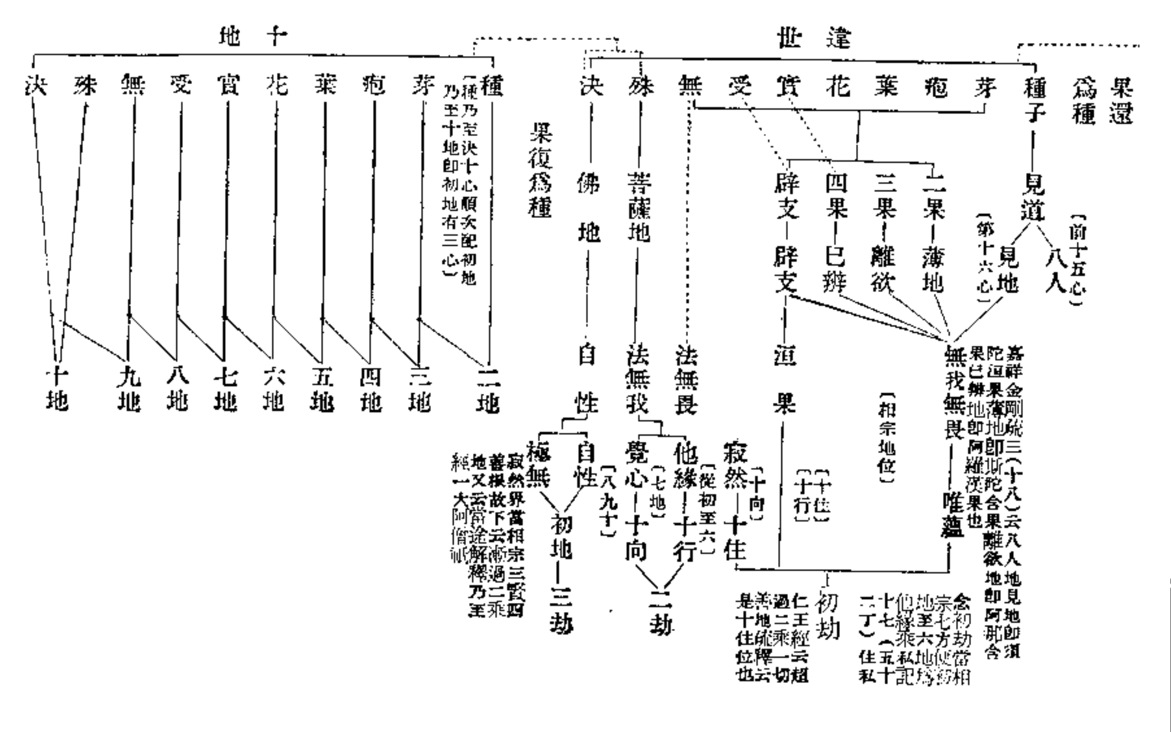
三賢外凡順解脫分五停心總別念處 — 乾惠 — 身無畏 — 嬰童 — 十信

是當三賢若准大乘住行向爲三賢於十向中第十向爲四善根順解脫分此中亦當有此意故四善根當第十心是對見道順決擇分也

七方便演密云十信位住私

四善根煖頂忍世第一內凡順決擇分

性地四善根於無畏中無其所當又性地卽四善根如智度七十五說(五丁)



❶說＝渋(甲)(乙)　❷甲本乙本奥書云，享保八年歳次癸卯十二月初二日閣筆畢焉，元文二年丁巳之歳春三月重正治，乙本更曰，文化十二乙亥年課合田俊海令拔寫之畢杜多晋松　❸此下科圖中點線及括弧〔 〕內字句者今依甲乙二本朱書加之，又念初已下二十八字及結殊勝與三賢線甲本乙本俱無之

大日經疏私記第十五

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

[1]爾時金剛手等者。上來九句問中。答第三心續生問了。自下答第四問也。今金剛手重微問。佛答之也　彼心者。演密云。即指六十心也。抄出二解。今取後義。今佛答中。直云心相謂貪心等。又疏釋中云此答前問中諸心相句也。故知。後解爲好。愚按上九句中心相問廣通三劫六無畏。今此中問狹限六十心。六十心者。與善種八心共體起故。不通三劫。故知。今問是狹上問廣者。其間是一。答在三處。一六十心相。二三劫段。下疏云越世間三妄執出世間心生。乃至四分之一度於信解者。是答諸心相及心殊異也。三六無畏段云。是答前心相句文故知。上問是廣也。今六十心者。唯世間染心相也。第四五釋擇地云。毛髮謂六十心等。與善種八心其體而生。及以覺察則宜除剪。未得出世間心以來。雜起紛亂難可條緒。故名毛髮文

此答前問中等者。上問云。心諸相與時願佛廣開演。是第四五問也。今此答第四問也

初列六十心名者。示經文科也。經有二段。初表六十心名。後祕密主下釋一一相也。列名中有五十九。第六十猨猴心依阿闍梨口說列之。次釋中第三十二歌詠心。第三十五泥心。闕經釋也。而今總云六十心也

云阿貪心者。抄云。法華云。諸苦所因貪欲爲本文是則一切煩惱根源故。最初列之也文今云。初擧三毒故貪心爲第一也

謂染著下。釋染法兩字。染即貪心。法即所取境。故云染著前境。前境謂現前境也。[2]十四本作染謂。今疏恐脫。抄引唯識畢云。依此說前境者廣可通漏無漏之法也文此解不可。彼論緣無漏貪名善法欲。今此中不爾。經既云隨順染法。境唯有漏不通無漏。此是與善種八心共體而生。何云通無漏乎

染汚淨心者。抄云云抄所云是上位淨心。今此淨心者善種淨心。所謂微塵許淨心。此貪等與善種心雜起故云染汚淨心。下云。此等皆是未得出世心。已來與善種種雜起之心文

若隨順下。釋隨順兩字。隨順修行是外相也。隨順者。圓覺疏一五三云。[3]爲淨覺隨順。疏釋云。清淨覺體從此顯彰。但不背之合塵。即名隨順云云今是背淨隨順染也。此修行。梵應是[illegible]意明。遊履染境名爲修行。非是勤加精進之修行也　名有貪心者。按經無有字。然疏加之者。是對次無貪心。有貪無貪相對顯異。故下云。謂與前心相違文又解有字。恐爲草誤。然兩本義釋亦作有貪。不可輒改也。有人依唯識第六及述記爲解。並非此中意也。又云。未會經云爾故文此品疏正釋再治經。不思之至矣。准唯識論。已上兩釋。染著前境明性用。隨順修行明業用。然彼廣通一切。今但就善種心。寬狹可知。論第六云。云何爲貪。於有有具染著爲性。能障無貪生苦爲業。凡六十心皆有性業二用。故下云。准梵本轉聲。於六十心下皆合有爲性之字。例可知也

以心法下。述釋隨順修行義。心法即貪心在于內。故云微細難識。所爲事業即順修也。故云和彰于外

譬如下擧喩。煙狀喩順修。火性喩貪心也

故諸句下。諸句中之順修言。皆令例知也

此等下總示六十心分齊　未得出世心者。謂善種八心也。下疏云。最初解了唯蘊無我時。即名出世間心生也。度世間六十心離我倒所生三毒根本。名越三妄執文又第四云。毛髮謂六十心。與善種八心共體而生。及以覺察則宜除剪。未得出世間心以來。雜起紛亂難可條緒。故名毛髮文出世心者。聲聞見道無漏智現前位。是初劫及第三無畏也。未得者是善種八心。即第一無畏也。[4]問。未得者。此六十心唯與八心共體耶。亦將通殊勝決定二心耶(二心當十乘三賢四善根位。是第二無畏也)答。第四卷既云與善種八心共體而生。可知不通後二心也。問文既云未得出世以來。何云不通後二心耶。答。後二心當三賢四善根。故此六十心雖未得斷伏不現行。已至見道正斷之故。下疏云。了唯蘊無我時。度世間六十心。又第四五丁云。諸微小者虫類譬無量惡覺見文(具與八心共體而生者也)　俱舍二十三頌曰。煖必至涅槃。頂終不斷善。忍不隨惡趣。

[1]大正藏經第三十九卷五百九十六頁　[2]〔十四…脫〕十字一(甲)(乙)　[3]爲淨覺隨順五字依甲乙兩本補之　[4]原本甲本傍註曰迫又一解

第一入離生文四善根位惡見不可現行明矣。故知不通後二心也。○抄擧守護❶心室宅心等問答云云今云。此問答不得疏意也。凡六十心與眞言行者善種八心共體而生故。其室宅心等是約前世學聲聞教餘習也。又出世間心者。眞言行人至此位時與聲聞見道斷惑大同故。寄齊於彼。然其意大異故。下疏云。學摩訶衍人初得出世初心。與小乘見道適齊。然不墮聲聞正位。所以爾者。由彼❷從初發心。即知心性但爲我倒所覆。未得現前爾時諦觀蘊界入等悉從緣生無常變異。是中何者是神耶。作如是推求。即了神本不生。度無量見網淨菩提心少分增明。由得菩提心勢力所以不墮二乘地也文雖是斷惑等不異于彼。不墮聲聞正位故云學摩訶衍人。此位行人。斷彼餘習豈有何難乎。又抄云。六十心或唯見惑。或通修❸惑云云今取唯見惑義矣。然第四五云。蟲蛾蜣蜋毒螫之類。喩種種現行煩惱。螻蟻喩癡蜣蜋喩貪毒蟲喩瞋。此類甚多。譬種種隨煩惱諸微小者。譬無量惡覺見觀此非皆有如來性。尤宜將護。勿絕其命根云云問善種八心。既無因果撥無等義。何云惡覺見乎。答演奧第五三十六會云。謂依邪師邪教緣生無量惡覺見類也。或學佛法之人。雖不生大邪見修行用心聖教批判。多所違乖。是云無量惡覺見也文今云。既云諸微小者。譬惡覺見非大邪見可見矣　與善種種等者。❹兩本義釋無一種字。❺今疏恐剩。❻善種者。善謂齋施等。種謂種子。是與第四卷所云善種八心共體而生同也❼今種種者。謂種種雜起也。各有其謂。故下疏云。然此六十心或時行者本性遍多。或由行道用心發動先習。或一時雜起。或次第而生。又第四云。雜起紛亂難可條緒文抄云云今云。雜起者與俱起言。當有少異。俱起者二心俱起。雜起者無次第而起。謂行者爲聲字觀時雜起紛亂而生故。今此中若貪瞋等一時俱起。則違性相所判。故知。云俱起者不可矣。問。與善種種雜起者。三性各別。云何善惡雜起耶。答善種者此位心品總云善。然智慧微劣故。貪等起時。障彼善心不令生也。非是云與善一時俱起。此善種位所起惑故。云與善雜起也

若行者下。總示對治用心。抄破演密義者當矣。今助二解云。以心法微細已下總通六十心釋。於中以心法至可例然也。釋隨順二字。此二字通在六十心中故。預於此示之。故云以可例然也。此等皆是下。總示六十❽心所起相。若行者下明對治用心。非是唯貪心對治。廣通六十心。故演密解不可依矣　眞僞者。眞謂八心。僞即六十心。眞喩嘉苗僞譬穢草。此喩本依治地義。故下云。平治心地時亦當一一簡去文又第四卷治地支分中廣明。往閱　淨心勢力者。謂善種八心也。上疏云。如❾最初種子離微塵許心垢時。即顯如微塵許淨心勢力文此中亦明善種淨心漸漸增長也。抄出二解。今取後義也

勿謂是因緣下。勸發行者令信至言也。演密及抄解皆不當矣。今云。勿謂平治心地除六十心。是因緣事相非無爲無相之道。而輕忽至言。不自覺察遠離貪等。終使心沒六十心中。不能令淨心顯現也。故下疏云。當於一切時留心覺察。自然得順淨菩提心文又第四十三云。時金剛手。爲欲發明如來深密之旨斷除未來弟子疑惑心故頭面禮世尊足。而說偈言。佛法離諸相。乃至不順法然道者。謂我親從佛聞。諸法實相遠離一切諸相。法佛所住住於法位。若如來出世若不出世。常自寂滅。不可思議。非思量分別之所能及。亦非因量譬喩所能表示。若法相常爾。則非諸佛所能造作。何況有爲諸相能集成乎。何故天中之天大精進者。今乃說此擇地造壇等有爲事相。及與眞言次第行法。令修學者辨種種香華供物。口隨覺觀言說身學手印威儀。心緣本尊色貌形位。既是有爲有相。豈能正順無爲無相法爾之道乎。唯願世尊開發是中深趣。除世間如言妄執及疑謗之情也。爾時薄伽梵以下。世尊偈答。初云善聽法之相者。以諸法實相義。甚深難見。是故誡令善聽也。夫法常無性從衆緣生。即是八心之相。越諸戲論。汝欲更於何處求覓無相無爲之法耶云云

第二云何無貪心下。　謂無善法欲名無貪心謂無惡不貪也　謂與前心等者。明前後違。此有二種。一能緣心。二所緣境。前心染

❶心＝釋(甲)(乙)　❷〔從〕－(甲)(乙)　❸惑＝習(甲)(乙)　❹原本冠註曰承和古本亦與義釋同　❺〔今疏恐剩〕－(甲)(乙)　❻善種乃至子十二字原本無今依甲本補之　❼今種乃至故十五字原本無今依甲本補之　❽〔心〕－(甲)(乙)＊　❾最＝疏(甲)(乙)

著。此中不染著。前境是惡。此中卽善也乃至下釋也。初釋無貪心義。乃至者從順世八心至佛果。其善非一故云也。第三釋第一無畏云。善義通於淺深。今此中意明十善業道。所應進求等者。正明無善法欲也。唯識❶第五二十九云。故說欲爲諸法本者。說欲所起一切事業。或說善欲能發正勤。由彼助成一切善事故。論說此勤依爲業。述記六十九云。經中所說。欲所起事業。由欲爲彼本通三性法皆有勤。故由此文知。入法初首由善法欲能發精進。由精進故助成於欲。一切善事此卽說欲爲諸善法本。如說信爲法本。但是善因欲爲法本理應如是。對法十五。謂一切法欲爲根本。乃至出離爲後邊等。故對法顯揚皆說勤依爲業云云

是故不❷染下。釋隨順無染法義。但障善萌者。明其過也。但字對前善字。是貪與無貪同爲障故。前貪心能損善法。故喩穢草。此中不貪無願樂心故。不生善法。其相雖異爲障是同。故云但障善萌也　無染汚心者。是三善根中無貪善根。唯識所明六位心所中善心所也。論第六四云。云何無貪。於有❸有具無著爲性。作善爲業文　名同者。彼此俱云無貪故　事異者。彼善心所。此是妄心。故云事異。又彼作善爲業。是障善萌爲業也　最須觀察者。意云。行者誤謂無貪是善法。❹一切善惡不可貪求。迷無貪名。而於善法亦不樂欲。終令心墮無惠不貪。故撥指示。令知彼無貪是善。此無貪是染汚法。名同事異。故云最須觀察也。唯識述記九末五三云。推求是觀察義。卽唯是惠文　是故下。示對治觀相也。若行者誤謂對治貪心是無貪法。於是於一切善亦不樂求。還墮無惠不貪。故爲此指勸意明。若欲止貪當觀貪實相。觀貪實相則自然順淨心。云何一切不貪還起此無惠不貪乎。無惠梵云。𑖀𑖪𑖰𑖟𑖿𑖧卽無明也。問。何云貪實相乎。答。觀此貪本來不生性相不可得。自然隨順淨心。而與實相不相違背也。然有人於唯識及今無貪爲淺深釋。其原出抄。唯識無貪是善。今是染法。疏既云名同事異。云何爲淺深解乎。是亦妄誇表德之一失也

第三云何瞋心下。經界忿顯瞋相。瞋在內熱惱。忿發外憤動。忿卽嗔之外相也。唯識第六云。云何爲瞋。於苦苦具憎恚爲性。能障無瞋不安惡行所依爲業。又曰。瞋必令身心熱惱起諸惡業不善性故文又云。云何爲忿。依對現前不饒益境憤發爲性。能障不忿執杖爲業。謂懷忿者多發暴惡身表業故。此卽瞋恚一分爲體。離瞋無別忿相用故文忿卽嗔之外相故。論云。離瞋無別忿相用故。卽與此中同也　怒謂下釋也。如文可知　但於衆緣中等者。明對治也。演密云。於此衆多緣生句中。觀察之則不爲障也文是直指十緣生句。此解不當。今云。旣云此衆緣。此因近辭故。直指上內外因緣云衆緣也。謂嗔內發本依外違境。依內外因緣暴惡之相顯於身業。而今四生推撿。內外因緣畢竟不可得。不可得故瞋無所住。無所住卽阿字本不生義　若本不生豈有何障。故云自無所住則此障不生。又解衆緣者是違境界。唯識云苦苦具。苦及苦具非一無並故云衆緣。今推撿之。本來不生都無自性。是云無所住。若無所住瞋何緣起。若如是觀則自然對治也

第四慈心下　此慈亦是等者。示瞋慈相對義。對上貪無貪云亦是也

愛見下辨慈心體也　愛見慈者。智度第二十二十五所明三種慈中衆生緣慈。仁王靑龍疏第三四八云。悲有四種。一外道異生起愛見悲文同西明疏❺中十六云。大悲有三。一衆生緣。是通外道文夫淨菩提心者。不生不滅心體。本自離於因緣。愛見所起之慈。還染汚淨心。故云愛見心垢等也。心垢者謂愛見慈其體有漏。與淨心違障善種心故。云心垢也❻通云　非善種所生者。此愛見慈障善種心故。云非善種所生也。善種謂善種八心。有人云佛菩薩等大慈者。不可矣。何者。此愛見慈與善種八心其體而起。能障善種心。豈是佛菩薩慈耶通記　上慈字下辨二箇慈字異也　上慈者經云云何慈心。卽內心慈也　下慈者隨順修行慈法。是依愛見取衆生相而起顯於事業。是云外相所爲事業。卽隨順修行義也　旣覺下明對治也　妨道之失者。愛見是生死根原。道是斷生死之器。故愛見慈云妨道之失。今以大

❶第＝論㊁　❷染＝著㊁　❸甲本乙本傍註曰中有煩惱及器世間等三有具故　❹一切善惡＝善惡一切㊁　❺〔中十六〕㊁　❻〔通云〕－㊁

慈治愛見慈也　轉轉者。厭嗔起愛見小慈。此慈還妨道。治之以大慈。故云轉轉也。或可為遣心垢慈。而修慈無量。能治所治同是慈心。故云轉轉也　慈無量心者。仁王青龍疏第一四三云。四無量者。慈悲喜捨言無量者。如婆沙論八十一云。如是四種。是諸賢聖遊戲處。復次能緣無量有情為境。生無量福。引無量果。故名無量。慈等義者俱舍云。慈名與樂。悲名拔苦。又成實論慈名與嗔相違善心。又顯揚云。慈無量者。於彼無苦無樂衆生。欲施樂具乃至辨其體者。如婆沙論。慈悲二種自有兩說。有說俱以無嗔為體。慈能對治斷物命嗔。悲謂對治捶打之嗔。有說慈以無嗔為體。悲以不害善根為體。對治害故文○抄云。問。上示無貪能治。云觀貪心實相。今又准彼可❶知。觀嗔實相。答云云今云。此問答無義。何者。上知貪是染為治貪故。於善亦不貪。故示對治。云當觀貪實相。不應起無惠不貪之行。不貪非能對治故。今轉轉為對治。能治所治與上大異。何為一准解乎

第五云何癡心下。唯識第六曰。云何為癡。於諸理事迷暗為性。能障無癡。一切雜染所依為業文　經云不觀法者。觀慧為體。不觀即不慧。不慧即癡也。法者次釋所謂前言善惡等也。不觀法者。即癡外相也　不觀前言者。前者現前。謂現前人之語言也。釋不觀義有二。一不觀前言。二所為事業。　前言在他。事業在自。不能甄別自他是非。即是癡現行相也　遇便信受者。謂無惠闇信非善心所中之信也。抄云勝解心邪決定相者不可依矣。次智心是勝解邪惠相。此癡與智相反。何云勝解乎　如是下。結癡心相指上前言及所為事業云如是也　多諸誤失者。抄云。十煩惱中癡者。即是無明也。無明有二。一相應無明。與一切諸惑相應俱起。一切惡法皆是愚癡相故。二不共無明不共餘惑獨行癡心也。於事事諸法作迷亂之解等也。是故癡心底與諸惑俱起。故云多諸誤失云云　此解不可依。此中非必唯指相應無明。云多諸誤失也。　前引唯識云。於諸事理迷暗為性。述記六末三丁云。於理事者。謂獨頭無明迷理。相應無明亦迷事也文今不觀前言者。是迷理也。所為事業者。即迷事也。理事非・・故云諸誤失。故如是言總指上二文。何限相應無明乎。○又抄云。問何故此心無能治相乎。答有無隨宜不定也。隨應觀之文愚按。觀愚癡實相是對治也。智度三十五二十六云。復次愚癡實相即是智慧。若分別著此智惠即是愚癡。如是愚癡智慧有何別異。初入佛法是癡是慧。轉後深入癡慧無異。以是故是諸衆智無有別異。不相違背。不生性空故

第六云何智心下。智即無癡。是癡所對。無癡者是世間小智。下云世智辨聰少分離癡名無癡也。上疏云。猶如長爪梵士觀諸法實相。不受一切法而受是見。夫真空離於分別。云何分別空耶文是此之類也。與佛法中無癡善根不同耳　此勝此劣等者。是與長爪受不受義同。為如是勝劣差別見者。大違于平等實相之理。所以為小智也　取其勝上者。上疏釋外八心中釋殊勝心云。此諸三寶何者為勝。　我當擇其善者隨順修行。由前善根力故。隨彼所說中有求解脫智生。然以未知緣起法故。所有觀空智慧不離斷常。是與此中意同。世間八心勝劣差別見。於內修行還為障礙。違背實相之理故。故除遣之也　然道人下。明佛甚深法非邪外小智所知也　唯信者能入者。此信即決定諦信。上疏引智論第一云。佛法大海信為能入者是矣　是故下明對法也。觀察世智辨聰者。是八難隨一也。法宗源云。世智辨聰以大地法中邪惠為性文有人設淺深二解云。深者顯乘心外之智。斥為世智云云今云。是明善種八心共體之惑。即第一無畏。初修行時所起心相。何指一切顯教乎。已上三毒表裏相對為六心也

第七決定心。第八疑心　決定者。疑之所對也。唯識第六云。云何為疑。於諸諦理猶預為性。能障不疑善品為業。謂猶預者善不生故。有義此疑以慧為體。猶豫簡擇說為疑。故毘助末底是疑義故。末底般若義無異故文相宗初義為正。有義恐是性宗義。今疏中處處釋。多與有義同也　今先下釋也。為令入易解故。逆次為釋也　謂此下總釋疑相。謂不觀是非善惡。隨有所聞一切生疑　不決定心即疑也　如受下別釋事以

❶知二云東⑦

明疑心相也。天台止觀第四之二三十九云。疑有三種。一疑自。二疑師。三疑法。一疑自者。謂我身底下。必非道器。是故疑身。二疑師者。此人身口不稱我懷。何必能有深禪好惡。師而事之將❶不誤我。三疑法者。所受之法何必中理。三疑猶豫在懷抱。禪定不發。設發永失。此是疑蓋之相也文今自生疑者。即疑自也。餘二可知。即與天台釋同也 諸事例衛者。例知餘事也。按此四字當接上文而讀。不可屬下矣 如人道行等者。爲明對治。先舉疑過也 智度下引論明能治也。論第十七十八云。疑蓋者。以疑覆故。於諸法中不得定心。定心無故。於佛法中空無所得。譬如人入寶山。若無手者無所能取。如說疑義偈言。如人在岐道疑惑無所趣。諸法實相中疑亦復如是。疑故不勤求諸法之實相。是疑從癡生。惡中之弊惡。善不善法中生死及涅槃定實眞有法。於中莫生疑。汝若生疑心。死王獄吏縛如師子搏虎。不能得解脫。在世雖有疑當隨妙善法。譬如觀岐道利好者應逐文演密云。此好字上聲讀之。謂利有好弱。好者逐之。弱者棄之文上聲者好善也 又決定心下釋第八心也。不觀是非邪正。隨聞而一切奉行。是無惠闇決也 然亦下明對治也。謂以慧觀察其可奉行否。而後生決定心。謂之正決定。上是一向不決定。此一向決定。過猶不及。俱無慧闇鈍相故。智論云是疑於癡生文是以此兩種俱以慧對治。

疏主二心合釋者爲此也。○抄云。問。決定心者。不論邪正。隨言印可。可有過失。而今云聞善友等。如法教命是則正決定心也。何爲過失乎。答云云。愚按。此答不爲快。今引文會之。弘決四之二四十云。疑雖有過。然須思擇。於自身決不應疑。師法二疑須曉其時。若未入三昧來。於此二法若不疑者。或當復雜邪師邪法。故應熟疑。善思擇之。疑爲解津。此之謂也。師法已正。依法修行。爾時三疑永須棄捨文○又有人對上癡心。辨同異云云今云。癡與疑本是六根本之隨一故。其體是別。所不待言也。又決定心與疑相❷反心故。與癡其體不同。自可知矣。又依智論。疑於癡生。若爾癡之流類也。凡此六十心與性相不同者數多。不可必執性相而辨同異而已

第九闇心　謂如下釋也　四諦等者。舉無疑慮法也。遺教經云。時阿㝹樓陀觀察衆心。而白佛言。世尊月可令熱。日可令涼。佛說四諦不可令異。佛說苦諦實苦。不可令樂乃至世尊是諸比丘於四諦中決定無疑文　不淨無常等者。略舉四念處。此等皆是不疑慮法也。於無疑法中而生疑心。是闇心也　世間智者下。依此經宗。二乘已上爲出世間。故。世間即世間三昧道。是第一無畏也。智者者。與上智心之智同。是世間小智者。　於四諦等無疑慮法。生疑慮也　心懷猶豫者。正釋生疑慮解義。猶豫即疑之異稱。唯識第六云。云何爲疑。於諸諦理猶豫爲性文問。今云闇心。然釋云疑慮。云何分別。答。闇即疑也。故第十四二十五云。眞言王能裂一切法界疑網。疑即暗。能斷一切疑惑。即是爲作照明也文問。若爾與上疑心何別。答。有少異。彼隨有所聞不擇善惡。一向生疑。今唯於無疑慮法。而生疑慮。所以爲異也。問。暗即無明亦何別。答。上癡心三毒中隨一故。總通理事。如上辨之。今唯迷理故釋中舉四諦等也。迷理即見道無明也。述記第六末云。謂獨頭無明迷理相應等。亦迷事也。獨頭即見道無明也。故知。今闇心是迷理惑也。問。大乘義章十使義云。所言疑者於境不決。猶豫曰疑。疑有二種。一者疑事。如夜觀樹疑爲是人爲非人等。二者疑理。❸疑理疑諸諦等。小乘法中。唯取疑理說爲疑使。大乘通取皆須斷故文今舉株杌喩。豈非迷事惑乎。答取喩不一准。云何以彼難此耶

❹第十明心　謂於下釋明心相　決定法印者。小乘三法印。大乘實相印。今經即心之印也　然是下明其過失也。抄云。此中以過不及爲其失。以處中惠爲對治也。密抄云。若過若不及者。過則爲增。不及爲減。共於處中之慧也文天台釋云。道理必然。偏立成失。縱雖決定法印。堅執之者還成障已上然指心云。暗心爲減。明心爲過者。不可。是中者即指明心也。　凡此經宗諸有所作。皆無不爲淨菩提心。淨菩提心者所謂平等智心也。若過若不及。但爲著相所以爲失也。義

❶不＝可？　❷反＝及㊁㊂　❸〔疑理〕－㊁㊂　❹大正藏經第三十九卷五百九十七頁

釋第七三十七釋黑夜神眞言云。若捨暗求明。明復成障。卽此之謂也 更處中惡下。明對治也、此經宗從因至果觀十緣生以遣著相。十緣生句者。卽阿字不生不滅不思議中道也

第十一積聚心。是以情謂諸法歸一。情謂卽妄見。與大乘學一全收義大異矣、具如抄辨

第十二鬪心。此中意。辨論是非。於理不屈。唯以欲令他墮在失處爲要。是鬪相也。與阿毘達磨藏增上惡學論道文不同耳

第十三諍心。上心對他辨論是非。此於自心懷是非心以爲異也。按鬪諍二心。應與次無諍心同諸法實相以爲能治。鬪諍之心皆與實相違背。諸法實相中。佛尚不可得。何況鬪諍法乎。故觀實相則是非鬪諍之心自息滅也

第十四無諍心。是相反前心。是非無定隨聞移轉。一種怯弱之心也 准梵本下具如抄辨 謂共下明是非俱捨相也 不壞向背者。總明無一定心也 雖先下。明捨非義對後合理前爲非也 ❶異言者。謂與前所聞說異。故云異言以違合理者。謂與前所習法相違也 或先下明捨是義如文可知 情無下。結釋是非俱捨義也 如有下。總結無諍義也 覺知下、爲明對治。先示所治體也 無記者。俱舍麟記云。無記者。記謂決定分明說義。前二品善惡相狀非可分明記。故名無記文謂是非相狀可分明記。是非俱捨無可以記。故云無記也。無記卽無諍也 修諸法實下。明對治也 諸法實相等者。空平等智心也。❷謂能明知是非之相不取是非相。是云諸法實相卽以平等無諍心。遣闇鈍無諍心也。涅槃疏今本十四三十一云。無諍有三解。一云。慈心成故無諍。二云。空解明故無諍。三云隨心覺照。與物不諍文維摩第三六❸丁什曰。無諍有二。一以三昧力將護衆生。令不起諍心。二隨順法性無違無諍。善業常自謂。深達空法無所違諍。今不順平等。而云無諍者。則與衆生無甚也文空解明故。及深達空法者。卽諸法實相之心也。不順平等而云無諍者。卽今無諍心也。故以實相爲能治也

第十五天心。大乘義章第八三十五云。若依地持、所受自然。故名爲天文謂三界諸天依前世福力。自然有如此福德。今眞言行人願求如是世間悉地是名天心也 亦由下。約前世餘習釋。上界者上界天趣總對人間云上界。指色界天云上界者不可 如眞言下示天心過失也。 遠大者。歎佛果德也遠謂遠深。大卽廣大。堅越三世橫遍法界。故云遠大也。世間八心歸世三寶生天爲極。眞言行人至此位時不期大果。徒願求世間悉地而無進趣心。則卽是障淨菩提心也 當自下明對治如文可知

第十六阿修羅心。是耽著世間快樂之心也。仁王靑龍疏云。阿修羅者訛也。新云阿素洛。阿者云非。素洛云天。以多諂詐無天行故。名曰非天。佛地瑜伽云天趣攝。雜心鬼趣。正法念經鬼畜趣攝。伽陀經云鬼畜及天三趣攝。故羅睺阿修羅是師子兒。畜生所攝。十地經說此有五類一極溺者。住於人間深山大窟。非天宮也。妙高山北大海之下二萬一千由旬有羅睺宮。此云執日。次下復有勇健之宮。次下復有華鬘之宮。一一相去二萬一千由旬。其次最下有毘摩質多羅宮。新云吠摩質呾利。此云綺羅甚以文身故。或云寶飾寶冠飾服。此爲最大。帝釋妻翁。設支父也文 果報似天者。云天趣攝者。卽此義也。又華嚴音云。阿此云無也。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也文形似天者。 亦卽此義也 行業住處不同等者。仁王疏云。以多諂詐無天行故者是也。又居人間山窟及大海等。住處不同也 以爲名也者。謂名云非天所以行業住處與天不同也 此知下。❹明阿修羅心相也。謂行者自知有大涅槃解脫之利。深樂生死果報。而不能進趣佛地無上果報。是爲阿修羅心相也 深樂生死等者。素洛與蘇羅多通。第十七十六云。蘇羅多是著義也。著微妙之法故名蘇羅多。復次蘇羅多者。是共住安樂義。謂共妙理而住。受現法之樂也。復次。著妙事業故名蘇羅多云云 素洛梵有如此衆❺多義。深樂卽著義。生死者月云蘇利耶。月有生死義。素洛有生死義。可見。果報者。現法之樂卽果報也。快樂卽安樂義也 觀察下。明對治著生死果報

❶異言乃至違也二十八字原本無今依甲本補之 ❷謂能乃至卽二十字原本無今依甲本補之 ❸丁＝紙㊊㊁＊ ❹〔明阿…相〕六字＝〔釋樂處生死〕五字㊊㊁ ❺〔多〕－㊊㊁

故以四念處觀而對治也
第十七龍心。上著快樂爲性。是多貪無厭爲性也。仁王靑龍疏云。龍神者。修建德本廣行檀施不依正念。念性好嗔。故受龍身。如摩尼光文 ❶謂數下釋恩念廣大資財義。可知。有此下結歸龍心也　喜令行人下。明過失也。❷喜令者。正明龍餘習相也
　世間悉地者。如金剛童子軌說開阿修羅窟及得財法等是也。往閱　思惟少欲下。明對治也。世間悉地。有其多種。此中求財云世間悉地。其體是多貪也。故以少欲知足爲對治也　無常等者。以四念處而對治。謂諸財物等。無常變易法。豈於此中爲常住見生貪求乎。又其體空本屬❸五家。於此虛物何生貪乎。又貪多財故諸苦相逼。經云。諸苦所因貪欲爲本。爲如是觀則貪自止息矣
第十八人心　他利者經作利他也　謂好下釋也。是初明恩念相。此中有二。一報恩。二酬怨也　及種種下。正釋利他義　當念下明對治也　心行者心之行相。謂報恩酬怨我他彼此之行相。大違淨菩提心。淨菩提心離如是諸相。畢竟不可得。今以此觀對治種種差別他緣恩念也　法利者。對他利言。法利卽淨菩提心也。以要言之。捨世小利住大利也❹追記
第十九女心。是於人趣中。別以多欲爲女心也。千文。女云[梵字]悉怛哩三合引此梵言中有欲義著義等也。有人云。[梵字]那[梵字]哩此云女文 理趣釋云。蘇羅多者如世間那羅那哩娛樂文是男女交合成娛樂義也。與今云隨順欲法其義相應矣。然[梵字][梵字]❺恐應非女梵言。何者。[梵字][梵字]是男聲。而加女聲成女義故不審。何緣爲此說耶追記　是中下明對治也。此身三十六物之所集成。實是不淨穢惡。謂之身實相。故以不淨念處爲對治也
第二十自在心　自在下釋也。初釋自在心。所事天神者。學自在體。彼宗計下明自在相也。修此法者下。釋謂思惟等文。此法者外道所修自在天法也。本尊卽自在天也
若眞言行人下。正明眞言行者自在心相也。然演密解甚僻矣。抄解得其意矣　當觀下明對治也。智度第六三丁云。復次是幻譬喩。示衆生一切有爲法空不堅固。如說一切諸行如幻欺誑小兒。屬因緣不自在不久住。是故說諸菩薩知諸法如幻文 又唯識第一十四丁云。有一大自在。體實遍常。能生諸法文今諸法屬因緣故。非彼所作。故云無有自在也
第二十一商人心。是唯好多學。以此攝人。不務速行之心也　可得大利者。貫通儲聚分折二句。唯是爲得大利也　若行人下。約眞言行者而明。初明儲聚義　方復下明分折義。如文可知　修捷下明對治也　謂隨下。明捷疾智相也。謂法有三乘五乘差別。此經說五種三昧道。於中隨闕何法。唯求其要。要者所證之處。是云因緣事用也*追記 豈待多聞等者。非是一向𢤱于多聞。簡徒好多聞不求其要者。智論云。如實之智從多聞生。豈捨多聞耶。此經宗。五種三昧道皆是開心實相門。若忘此要從好多聞。皆此中所攝也
第二十二農夫心。是先廣學而後自行之心也。前心廣學攝他爲要。更無意於自行之。是爲異❻是商農一對也　如學稼者下。明農夫義。皆如抄辨之　此心下約行者釋也。廣聞然後行之。理宜然矣。云何爲失耶。謂是欲廣聞然後行之。空滯廣聞不能起行。徒有心願而無行業。云何得無上菩提。故以爲失也　以利智下。明對治也　如聞諸蘊等者。釋利智相也。謂如聞五蘊無常。當速行於出離之道。豈得廣學界入等事畢而後行之乎。故以利智爲對治也　又如毒下。擧喩示不可待廣學義也。毒箭喩出北本涅槃第十五　竢三農月者。三農月。謂春夏秋是農時也。今釋農夫心故擧此喩。意明。竢三農時過。至冬時暇月而後拔之也。是與涅槃觀表箭本處及射者義同也。左傳桓公六年曰。三時不害。而民和年豐也。杜註曰。三時春夏秋。孔穎達疏云。春夏秋三時。農之要節。爲政不害於民。得便盡力耕耘。自事生產。故百姓和而年歲豐也
第二十三河心。是依因二邊不專一之心也。於求菩提不專一之心也。薩婆多律攝末一三丁云。河津者謂解脫河離二邊過故

❶謂數乃至龍心也二十一字原本無今依甲本補之　❷喜令乃至也十字原本無今依甲本補之　❸五＝四㊙㊁　❹〔追記〕㊙㊁＊　❺〔恐〕—㊙㊁　❻是商乃至也六字原本無今依甲本補之

文第四二丁明擇地中云撥流者謂於三乘中。其心猶豫不知定趣何道。阿闍梨亦當以法勸喩言。此諸方便皆是佛教。但隨法最欣樂處一向學之。所到會同不應疑慮。若是邪正雜信則當斷其迷津示其正路。以能兼信故。即是先世曾經法水。盪滌其心亦名河津也文　此心性下釋二邊義　如河下學喩顯二邊義。以結歸河心名也　此中下明對治　專心一境者有人云。是定行相云云　此解不可。非是住定云心一境性義。是與第四卷所云一向學之義同也。又遺教經云。縱此心者喪人善事。制之一處無事不辦亦是也

第二十四陂池心。抄云云今云。龍心經云恩念廣大資財。疏釋隨亦爾。應是未得義。此中經云渴無厭足。當通已得未得。❶其義❷各別也。亦解。龍心唯約資財。此云名利眷屬乃至所學法。是於一切事無厭足心。是爲異耳*追記　是中下明對治也。是皆多貪流類故以少欲知足爲對治也

第二十五善薩心。是覆藏善惡事爲性。最偏僻性。大違善人相也　好尙者。大學云。尙亦有利哉。朱注云。尙庶幾也　共住同事等者。以內教觀之。違六和法所以爲❸失也

緣起法門者。四諦十二緣。乃至善惡報應等云緣起。是緣起俗諦法門。顯了易知也

善人等者。善人無所藏。若有其過則發露懺悔。孔子曰丘也幸。苟有過人必知之。是君子之意也

❹二十六守護心。是執一邊以爲實。防他難之心也　如世人下。擧喩釋守護義也。已身財物等者。喩六根故。合法中云守護身心也　此心下合法也。身心者總擧六根。故次出藏六喩。身謂眼耳鼻舌身　心即意根也　是護身三口四意三十善業。唯是爲實。故下云。學聲聞者多生此心。職此之由矣

乃至下。又擧喩也。演密云。謂此心守護身心六根等。如龜藏護四足頭尾六事。不令他損。故涅槃經云。龜有頭尾四足名爲六處。若侵惱則藏入殼中。衆生六根馳流外境。塵賊來侵。自守根門。如龜藏六也文　不令外境所傷者。此六字當接藏六下而讀。是合喩中不令爲他所傷也。　正是明守護義也　謂唯此行下。釋經謂唯此心已下文也

學聲聞法者。只是凡夫學聲聞法者也。有人約學無學。又約愚法不愚法者。甚鑿矣

以兼下。明對治也。兼他人者是大悲心。以對治自利自護之心也。　又有人下。總約自保所解釋。非學聲聞者。是通一切人也。文意可知

第二十七慳心。是一切爲自不惠他之心也。凡菩薩者諸有所作皆爲度衆生。反此義故爲失也　以念下明對治如文可知

第二十八貍心。❺十四本所引經云。貓貍心。此心行相有其二種。一聞種種法要不速進行。二不念恩德也。正字通云。貓音苗。捕鼠獸。貍音離。野貓。貍有數種也。大小似狐。毛雜黃黑有斑如貓。圓頭大尾者爲貓貍。善竊雞鴨　如貓下釋也。不務者。務已過切。說文務趣也。徐曰。趣赴此事也。法華藥草品云。不務速說文　度內者抄出二義。今取入聲義。猶如言分內也。有人引後漢隗囂傳。非此中義也　此人下。約行者心相釋。種種法❻者合伺捕禽鳥。❼要但作心下。合屏息等。冀待良緣下。合望至度內。當勇健等合然後取之　又如貓貍下。是經外一義。恐是三藏口授。今見世貓貍便有此義。按。知恩人能務爲自利利他行。令法不滅是爲傳法器。故囑累品擇弟子相中。云恩念恩德。疏釋云乃至從師聞一句之義。乃至成佛猶不忘報之。常知恩報恩也文　又華嚴大疏十四二十九云。得人小恩常懷大報。不知恩者多遭橫死。故經云。假使頂戴經塵劫身爲床座遍三千。若不傳法利衆生畢竟無能報恩者。故唯自利。利人如說修行爲報佛恩耳文　若人下合法也　以不下明對治也。是初明對治經徐進心也

常念下次義對治文如文可知

第二十九狗心。是薄福下。劣少分喜足爲性也。抄云。前少欲知足以爲能治。今是爲所治者。恐不可。❽此中與少欲知足文同意異。讀者自知。　若稍下反顯也。取法華譬喩意釋。經云。是時諸子各乘大車。得未曾有。非本所望文　此心聲聞舊習故。與法華意同也

此心下❾緣行者釋。少分善法者。非必聲聞法。總世間善法也。勝事者無上菩提。第二十二十四云。求勝上事。即是發菩提心文　以

❶(若闕)十其㊥㊁　❷各別＝不成㊥㊁　❸失＝共㊥㊁　❹(第)十二㊥㊂，大正藏經第三十九卷五百九十八頁　❺(十四…心)十字一㊥㊁　❻者＝要等㊥㊁　❼(要)一㊥㊁　❽(此中…意異)十一字＝(所謂少欲知足無貪爲爲體今是薄福喜足其義大異)二十一字㊥㊁　❾緣＝約㊥㊁

增上下。以發菩提心爲對治也。文殊莊嚴經上五丁云、云何增上意樂。善男子增上意樂者、若發菩提心已不應起少不善法行。云何少不善法行。謂不行貪愛、不行瞋恚、不行愚癡云云瑜伽四十七云、當知。此中淨信爲先擇法爲先。於諸佛法所有勝解印可決定。是名菩薩增上意樂。如是菩薩增上意樂。當知略說有十五種。何等十五。一最上意樂乃至十五俱生意樂。○謂諸菩薩於佛法僧最上眞寶起勝意樂。又云、謂諸菩薩最上意樂。能於三寶修一切最上供養。普於一切菩提資糧爲最第一廣說云云　心如大海者。喩廣大心也。第九七右釋祕密四重中云。第一戒不應捨正法者。爲一切如來正敎皆當攝受修行受持讀誦如大海呑納百川無厭足心文

第三十迦樓羅心。是待助伴以爲事業。自力❶怯弱之心也　多得明黨等者。抄云。明黨者善友。輔翼者支具等助緣文此解不當。今云明黨卽輔翼。謂善友爲輔翼也。問。得善友諸經論中皆所嘆稱。何爲失乎。答。智度七十六十六云。復次菩薩欲深心得無上道。深心名一心重心深愛佛道。出於一切世間所樂。當親近善知識。所以者何。有二因緣故得無上道。一者內。二者外。內名正憶念。思惟籌量諸法。外名諸善知識。佛餘處種種說善知識相云云　謂內有獨立志。外得善知識。如載角虎速成無上道。故佛說善友爲得道全因緣也。此中不爾。自無獨立志。徒求輔翼。是劣弱心故。以爲失也　又因下。又出一義。見人行善而發心。雖是善心不能自進。徒待于他。故爲失也　當念下明對治也。勇健菩提心卽迦樓羅義。對今經義是相反義也。第三三十七云。勇健是雄猛無怯弱義廣釋往見又云。復次行者照見心明道時。卽於無盡大願得堅固力。乃至毘盧遮那金翅鳥王。俯觀法界大海。如觀明鏡。猶止觀翅搏天人龍。乃是勇健菩提心也文金翅鳥亦有勇健義。故以此爲對治此梵具怯弱及勇健兩義。是相反義也　如獅子王者。第一云。言師子者卽是勇健菩提心。從初發心以來。得大精進無有怯弱。猶如獅子隨所執縛必獲無遺文又獅子是獨步無畏義。故對治依賴朋黨怯弱心也

第三十一鼠心。是心斷壞爲性。謂於繫屬爲離間語。及沮敗他成事之心也　如鼠下。初明鼠作業　亦不作念下。明是俱生業也　此心下。繫屬者釋經繫縛。謂於他親族眷屬等好爲離間語也　及與成事等者。謂沮敗他人善好成事也。間隙卽離間語。間隙及沮敗係上繫屬及成事兩義也。❷此中不明對治。應是與前同菩提心者要悲爲前云何好爲間隙而沮敗乎。故念菩提心是對治也

第三十二歌詠心。是好自從他聞。卽亦爲他說之心也　梵本缺文者有標無釋也　阿遮梨下。學三藏口授也。自聞亦爲他說是傳法義也　又歌詠卽有傳法義。心要釋歌菩薩云。獲得六十四梵音。住說法無礙。其音清雅。令衆樂。簫瑟箜篌而能供養。此卽音聲爲佛事也。問。傳法是善法。云何爲失。答。今行人唯好傳法音。不欲自證。於修行進趣之門以爲障也　如世人下擧喩也。度曲者。前漢書第九元帝記賛曰。善度曲注師古曰。度大各切。自隱度作新曲　多是聲聞宿習者。抄解云云演密云云此二種解皆有其理。於中抄解於文爲親今取抄解。然指心解爲轉敎付財義。恐不可。是行人宿世聲聞餘習。非直指聲聞人。恐是六十心與❸順世八心共體而生。云何爲轉敎付財義乎。亦障淨心者。明過失也。謂未得淨菩提心已來。諸有所作皆屬心外有相。自執此爲實則無由於證淨菩提心。淨菩提心者心自證心。不由他得故爲失也　當念下。明對治也。內證自然惠者。初地淨菩提心義也。上疏一末十八丁云。今眞言行人於初發心時直觀自心實相了知本不生故。卽時人法戲論淨若虛空。成自然覺不由他悟。當知。此觀復名頓悟法門也。又第九釋聲慶第九讚云乃至遠見心明道時。卽是初發心中便成正覺。以除蓋障三昧普現曼荼羅身。故云云現曼荼羅身卽普現色身也

第三十三舞心。抄云。是願求神通奇特事業。求世間少術心也。前歌詠爲要。此心舞戲爲要。卽是擧世間歌詠舞戲。以喩出世說法神變也。❹意云。未得自證深惠。以世間少術而爲志願。是爲過失也。能治所治大

❶法＝作(甲)(乙)　❷此中乃至治也三十六字甲本乙本作細註　❸[順]一(甲)(乙)　❹(總)＋意(甲)(乙)

綱。准前歌心可知之　如世人下。釋舞義。
第一云。梵云微吃哩抳多。是踊躍義遊戲義。
神變義乃至如人掉動鼓舞能以善巧三業。普
悅衆心。故此騰躍卽名遊戲。如是遊戲卽
是菩薩自在神通　神變亦爾下。釋心相。未曾
有梵云[悉曇]卽神變相也。具如上辨前人
者。謂現前人也。瑜伽軌云。次說三摩波多
法。○若遙加持人。或抄名。或著前人衣標
❶心加持　多是五通下。明過失也。是於過
去學五通仙人道之餘習也　當念下。明對
治也。經云。菩薩住此初法明道不久勤苦。便
得除一切蓋障三昧。若得此者。則與諸佛
菩薩同等住　當發五神通云云　亦如前引
第九疏。若至此者證心性故。色心一體動
靜不二。是以雖復洪波震蕩作種種普現色
身。亦不壞澄淸之性。故云心無散動　不
起滅定者。維摩弟子品云。不起滅定而現諸
威儀。是名宴坐。什曰。謂雖入滅定。而能現
無量變化。以應衆生文　以滅盡定此除障
三昧也指心云。除蓋障三昧云滅定。除滅
五蓋障故云云　此解不可。❷與維摩義同。顯
法身地菩薩難思之相也
第三十四擊鼓心。是好講經說法無礙辨論
之心也。抄對前歌詠心辨異云云　此解不當。
今云。前聞他爲本。故云聲聞餘習。是爲他
說爲要也。又解。上云世人度曲。乃至種種
美妙音等。合法中。云文句莊嚴等。是似馬
鳴大士奏頼吒和羅曲。恐是彼類。此中云無
礙辨才等。故只是常途說法是爲異也　無
礙辨者。演密所釋本。作無畏辨者不可也
當念下。明對也治。語言陀羅尼者。除蓋障
三昧所得也。上疏云。今此眞言門修行諸菩
薩。以見法明道故。卽生獲除一切蓋障三
昧。得此三昧故卽能與諸佛菩薩同住發
五神通。以五神通故。獲一切衆生語言陀
羅尼故。獲此陀羅尼故能知一切衆生心
行而作佛事云云　天鼓妙音者。謂不空成
就尊三昧也。第二十卷云。卽普爲一切衆生
演之。種種方便成所作智。猶如天鼓之音
無思而成事業。故得名也。智度第十初云。
復次佛實不動常入禪定。先世福德因緣故。
身遍出聲。應物如響。如天妓樂自然發聲
文又第二十疏云。又如與修羅戰時。天鼓出
聲安慰天衆。令發勇健之想。令修羅怖畏
退散。而實此鼓無形無住處。但以諸天功
德衆緣所成。皆不可思議況法身耶　妨大
事因緣者。與歌詠下能障淨心同。淨菩提
心云大事因緣也。具如上除蓋障菩薩下
辨之
第三十五室宅心。是自調自度心也。故下云
是聲聞習也　如人造立下釋也。如文可知
　當念下明對治也　救護一切等者。卽平
等大慈悲也。法華云法師品如來室者。一切衆
生中大慈悲心是文　今以大悲室宅。對治自
調室宅也
三十六師子心。是勇健無怯弱。本性嬌慢唯
欲自勝他之心也。釋中如文可知　欲令
者。令是助字。此疏中往往在焉。且如勿令
自退。但令妙解其術等是也　若自下。明
對治也。釋迦師子者。是化他義。無緣大悲。
故云遍勝。遍勝者。令一切衆生等至勝上
果義也是以平等大悲大勇健心。對治小勇
健遍執之心也。第四十一驚發地神偈云。釋
師子救世。疏釋云。如世尊昔在菩提漫荼羅
降伏天魔軍衆時。汝於大會中現作證明。
由是世尊號爲釋迦師子。能獨步無畏救護
世間文　文第十八二十八云。釋迦牟尼者。卽是
此不空見之身。普入世間而作佛事故。此
所示卽是牟尼身也文　釋迦師子者。卽自在
度人無空過義。故云不空見之身也
第三十七鵂鶹心。是於暗夜得猛利心。凡
祕密教相應爲要。於時有晝夜二時三時等
之異。今云暗夜思念背明向暗違相應義。
又捨明取暗是遍執之心。以爲失也。惠
琳此經音云。鵂鶹上音休下音留。案鵂鶹者
卽豐侯夜飛怪鳥也。亦名訓侯。或名訓狐。
以所鳴之聲爲名也。多居土窟穴。晝伏夜
出。捕鼠及鳥鸜小鳥等爲食。毛羽蒼斑大
如鷹。眼圓睛赤。勢爪似鷹。與角鴟荒鷄土
梟等同類而稍大也　若覺下。明對治也。是
以晝夜等念爲對治也。又解。鵂鶹是一遍
闇心。今淨菩提心平等大惠明更無盡彼之
別。以此爲對治也
三十八烏心。是於違順境界一切懷疑懼
心也　附近惠養者。謂慈愛心養育也。是明
順境。或時伺求等者。是明違境。謂伺其便
而欲殺之抄約烏解亦不可　於是違順俱生恐怖故。

❶心＋（而）甲乙　❷（是）＋與甲乙

云俱生猜畏之心也　此心下。約行者釋善友是順陷誤是違。如文可知　乃至等者。上學違順二境釋經一切處。此下略擧持戒修善等。是約二乘故。云於生死等也
明對治中。安定無畏者。安謂安心。定謂決定。反經驚字。無畏卽反經怖字。是卽勇健菩提心也　第三三十七云。勇健菩提心者。勇健是雄猛無怯弱義。所以須此心者。以眞言行若未見眞諦以來。當有違順境界。或現種種可畏形色。或作異聲。乃至震動大地。或有大力毘那野迦現作留難。爾時安心不動無有退屈。依於法教而淨除之。猶行者見此淨菩提心。有大義利故。自然出生入死。無怖畏想。彼彼魔事不能留難也
第三十九羅刹心。羅刹此云暴惡。亦云破壞。是破壞一切善事之心也。演密云。羅刹此云破壞。謂此心好破壞一切功德。故名羅刹心。頗見今時寡聞之人。隨聞一事便撥餘非。或順自慳心。如是等輩世多有之
　加入下。略釋經善不善義　佛說下明善相也　而彼下明不善相也。橫損無量等者。謂以暴惡心攝邪僻言。破壞他大善事。故經云發起不善也。抄問答決擇云云　今忘大利擧己小利。以構邪曲言。所以爲不善也。不可必依律文爲令釋矣　恐第四卷擇地中義。別有標相。豈以此爲難乎　是中下。明對治也。是觀大利不拘小節。如文可知○❶十本作是中以但今疏倒置
❷第四十剌心。是於善惡一切事生追悔心也。惡作者。俱舍第四八云。惡作者何。惡所作體名爲惡作。應知。此中緣惡作法說名惡作。謂緣惡作心。心追悔性。如緣空解脫門說名爲空。緣不淨無貪說爲不淨文光記云。惡所作之體爲惡作。惡作是所緣境。體卽❸正是追悔境。又解。體之言事。惡所作事名爲惡作。此卽正解惡作。應知此中緣惡作法。心追悔性說名惡作。此卽從所緣立名。如空解脫門正是定說名空者。從所緣立名。亦如不淨觀以無貪爲體。說爲不淨。從所緣立名文唯識述記七本二丁云。惡作之體以何爲性。惡者嫌也。卽嫌惡所作業。諸所作業起心嫌惡已。而追悔之。方是悔性。若所作是惡。名爲惡作。卽悔體唯善。唯悔惡事故。若嫌惡❹所惡所作。體寧非悔言是悔因。若先惡所作。方生於悔。惡作非悔。其體何也。此義應思文解云。惡作者嫌惡已所作事業也。謂緣已所作體而嫌惡故。云惡作。惡作是所緣境也。體卽追悔❺境。緣惡所作體。生追悔故。惡作是所緣境。追悔卽能緣心。故云從所緣境立名也。又惡作是因。追悔卽果。又惡作是所依。追悔卽能依也　猶如下釋也。棘叢喩惡作。惡作有善惡二事。故云於一切處。多所損妨者。明惡作過也。令近者不安者。喩追悔也　若行善事下。明善惡作也。大施等者。出惡作體。是經云一切處。中善一分也。若作惡事下。卽惡一分。經總云一切處也　既作下明追悔。如文可知。此中悔唯惡也。如引述記。又述記云。然說惡作通三性者。從果爲言。悔通三性故文又云。又解惡作善者是愧。以拒惡故。不善者是無慚。不顧賢善故。無記者是惠。威儀工巧惠所攝故文　若作惡事下。明惡惡作也。此中悔唯善也。懷慚懼者。反無慚也。依唯識論。慚愧卽善十一中之隨一。崇重善輕拒惡爲性。具如彼第五卷　是故下。總結上二義。動慮不安卽如次掉擧追悔也。此中下。明對治。是初對治惡惡作也謂若作惡事。速務懺除。懺除已不懷慚懼也。智度第十七十七云。悔者如犯大罪入常懷畏怖。悔箭入心。堅不可拔。如偈說。不應作而作。應作而不作。悔惱火所燒。後世墮惡道。若人罪能悔。已悔則放捨。如是心安樂。不應常念著文勿生掉悔者。上云動慮。卽掉擧。不安卽追悔。依智度第十七掉悔合爲一。卽五蓋隨一也。唯識論掉擧是隨煩惱。二十種中大隨煩惱。追悔卽不定有四中隨一也。論第六二十❻六云。云何掉擧。念心於境不寂靜爲性。能障行捨奢摩他爲業文今此中懷惡作故。心散動不安云掉悔也。所爲善事下。明善惡作對治也。謂生慶幸心不爲追悔也
第四十一窟心。是期入修羅窟等世間悉地心也　諸軌明成就法中皆有此事。是世間悉地也。金剛童子軌上三云。至於阿修羅窟。結印契誦眞言。其阿修羅關鍵自然而破。窟門卽開。阿修羅王引入空中。食天甘露。壽命一劫。又阿嚕力經十九云。又張像於阿修

❶〔十本…置〕十一字㊥㊂　❷大正藏經第三十九卷五百九十九頁　❸〔正〕一㊥㊂　❹原本傍註曰所惡所作四字古本無之　❺境字原本無今依甲補之　❻六二七㊥㊂

羅窟門前。如法誦。但胝。即阿修羅女出請行人入。入已於阿修羅王中。得自在位。壽一劫見慈氏下生文 當念下明對治也。謂得法明道者。入彌勒樓閣中得第一義天微妙安藥。豈比窟中五欲乎。乃至成佛即入毘盧遮那廣大金剛法界樓觀。得佛壽量長遠身。豈比世間神仙壽乎。枉路者。法明道爲直路。對此云枉。枉曲也。問諸軌中皆說世間悉地。世間悉地是眞言行者初所入之處也。故今經亦說世間成就品。第十釋云。即是最初發足處也文今何爲失也。答是唯斯世間悉地。稽留此者爲過失也。故第十一十四云 前品已說世間成就。迯於行人令至出世成就 是以於此中說用佛心作出世成就之業也文 如此進趣不稽留者。非今所治也

第四十二風心。是不擇善惡邪正。遍一切處種于善根。散亂爲性也 此人下釋也初略標也 遍種善根者。釋經發起言也 謂於下隨釋也。世間外道等者。釋於一切處義而作下釋遍種善根義。會承和古本。傍注云必也。字彙音潰。總也要也。聚也。合也 當念下。以擇福田而種善根爲對治也。石田者。左傳哀公十一年曰。子胥得志于齊。猶獲石田無所用之。不毛者。史記四十二鄭世家曰君王賜不毛之地。 便復得改事君王。注河休❶曰。境塙不生五穀曰不毛。謙不敢求肥饒。又前漢書西南夷傳不毛之地 師古曰。不生草木。膏腴者前漢書五十二田蚡傳曰。田園極膏腴。師古曰。膏腴謂肥厚之處

第四十三水心。常修淨潔。洗除垢穢心也喜存淨穢差別故。大違平等法門。以爲失也。如水下。釋水義。此有二種。初明本性清潔 又能下。次明洗除一切垢穢也。水云[梵字]。[梵字]字爲體。[梵字]字是淸淨義[梵字]此云淸淨。今此即明本淨離垢二種淸淨也常欲發露等者。合初義。上云澄之則淨。即發露垢惡義也。懺洗三業者。合次義。如文可見 以見此垢下。明其過失。見淨穢差別故。 障平等一味淨菩提心也 但當下。明對治也。觀心實相者。上疏十一末十六云今眞言行者於初發心時。直觀自心實相。了知本不生故。 即時人法戲論淨若虛空。成自然覺。不由他悟。當知此觀名頓悟法門也文謂觀心實相者。阿字本不生義。上疏云。本不生際者。即自性淸淨心。性淸淨心即是阿字門。今觀心實相入阿字本不生理。則一切垢穢本來不生而成八萬四千寶聚門。是名除蓋障三昧。是垢淨不二平等觀也。又本不生者。平等大慧之日。故第一云。慧日出時晴惡自除。是義名爲破即除蓋障義也

第四十四火心。是於善惡事猛利速疾爲性也。問。於惡猛暴爲過可爾。於善猛利豈非精進之相耶。答。是與精進不同。唯是猛暴性故。忽復退墮。所謂進疾者退速之謂也。故對治中云務令恒久等也 赫奕躁疾者。釋熾然義也 釋中於須臾間能成等者。皆是熾然之相也 此中下。明對治。於中初明過失也 以柔和下。正明對治也。初治於惡猛暴。故云柔和慈善之水也 熾然善事下治於善速疾。速疾者必退隨故。云務令恒久也。按火有猛暴與精進二相。且如不動尊住火生三昧燒盡一切。是暴惡三昧故。眞言中[梵字]暴惡[梵字]大忿怒也 義釋釋[梵字]云火生三昧也。又三角印共色是白。大悲精進義。自是淨法界色。本性純善義也今此中亦爾。以慈善水滅暴惡火。增長本性自淨熾然善事。更離退墮務令恒久。是爲對治也。應知火具赤白二色即此義也

第四十五泥心。經有標無釋。今依阿遮梨口授而解釋也。一向無明心者。泥梵語恐有無明義。華嚴第六十六入法界品云。又如日輪出現虛空照愛水泥令其乾竭文 乃至下釋無明相也。舉近彰遠。 謂世間日前淺近之事。亦不能分別而恐於甚深之理耶。是爲一向無明也。律云者。僧祇律十三上六丁云。恐癡闇鈍猶如泥團文 又如❷泥濘下。抄有二義。一釋上泥心義。二明對治義云云今云是欲明對治。先擧譬喩令知有所由藉也。泥濘喩所越無明。橋梁喩歸憑善友方能越之者。即能越惠性也 若覺下正明對治也。若覺有此方便者。上所云假橋梁等者。是越泥水方便也。意明。如世間有越泥水方便。內越無明亦有方便。謂歸憑善友等也。❸然十卷及十四卷義釋。但作此心。若爾意與今不同耳

❶曰二云⑬②　❷原本甲本乙本俱冠註曰承和本裏云，濘乃定反，泥也，淖女敎反，泥也，和也，濁也，　❸原本甲本乙本俱冠註曰重按義釋作心爲正，今疏恐誤，

第四十六顯色心。是於三性境隨事而遷。無一定心。經云。類彼爲性者。彼即顯色謂本性白心隨事而遷。以喩素絲染爲青黃等。故云類彼也。青黃赤白等者。自是同文故來。然有人問答云云甚鑒　此人心下。明隨三性而遷也　行人下。明對治也。自覺知者。謂能證心。是[illegible]也。自證之法謂所證心。是[illegible]也。心自證心。故云不由他悟。意明心自證心故。不隨事而遷也。有人設問答云云今云。阿闍梨加持唯是外緣。內心爲因。加持爲緣。心自證心是云不由他悟。故第七云。如來祕寶藏皆是法然。所謂不可授人。若授他時。還就衆生心室中開出之耳文　即此之謂也

第四十七板心。是於如來法寶自爲分限。狹劣之心。近不還善遠違祕密戒不應捨正法戒　又大違法門無邊誓願學廣大心。故爲過失也。乃至習行者。等取世間一切善法及五戒等也。對治中發廣大心者。即發菩提心也。上疏釋摩訶薩埵云。復次世人心能爲大事。不退不轉。大勇心故。多衆生中起大慈悲成立大乘能行大道。得最大處故

第四十八迷心。是顛倒迷亂心也。所執異者。內心所執所思異者。外相作業也。問作業何云思也。答表無表章云。第二出體者。假身表業以色處中表色爲性。假語表業以聲爲體。成業論瑜伽等說有三種思。一審慮思。將發身語先審慮故。二決定思　記決定心將欲作故。三動發勝思。正發身語動作於事身語二表業唯取現行。第三動發善不善思以爲自體。意表以前二思爲體。故唯識云。能動身思說名身業。能發語思說名語業。審決二思意相應故。作動意故說名意業文今所思者。即動發勝思是所作業之體故。所思即外相作業也　如人迷故等者。總釋迷心義。意欲向東者。釋所執異義。是尚在內心也。而更向西者。釋所思異義。正發身業向行西故。意明。欲向東而更向西是與所執所思相違。故云異也。即是迷亂心相也。又解。異者差別義　梵音[illegible]云異惠。亦云種種惠。謂所執所思種種差別故。不能專念不能惠念故。欲向東更向西也。又[illegible]云無惠。即無明也　此人下。正明行者心相。此中約四念處。①即無明也　由心下明迷心所以也。　謂心散亂故生迷心也　當念下明對治也。即以定惠二法而對治也。專一其心者。是定對治散亂也。審諦安詳惠。對治迷倒也。無倒觀察者。定惠等具。是云無倒。無倒觀察故。欲學不淨觀則成就不淨觀也

第四十九毒藥心。②十四本作服毒藥心。是闇鈍曚昧。任運入無因無果心也。無因無果喩人中毒藥無生分也。非是起撥無因果猛利邪見。只不能生善惡心故。亦無解因果故。自然入無因無果中。對外道猛利見。故下云任運也　毒謂下。釋毒義。第十一三十云毒有二種。一物之毒。二有情毒。謂龍蛇等毒也云云　如人下。釋無生分義也。不生善心等者。合無生分義　乃至下明無記心。總不能生三種心。是闇鈍心也。故云任運入無因果中也　行人下明對治也。大悲衆善者。謂六度等一切衆善。皆大悲門所攝故云也　離斷滅空者。是無因無果無生分義也。抄云。上云無因無果。是邪見也。今何斷見云乎。答撥無因果故。自然墮斷滅。二見並起何爲奇乎文　愚按。因果撥無總云斷滅。撥無即斷滅義。非是斷見。斷見次心明之也　甘露妙藥者。對于毒藥。上所云大悲衆善即甘露法味也。智度十八十六云復次是見名爲邪見。眞空見名爲正見。行邪道人今世名爲弊惡人。後世當入地獄。行眞空智惠人。今世致譽。後世得作佛。譬如水火之異。如甘露毒藥云云　又甘露梵云[illegible][illegible]又[illegible]字西方種子　是甘露義。即無量壽如來方便智。方便智即大悲衆善也

第五十羂索心。是邊見中之斷見也。惠琳音云。羂索上謂涓充反。聲類羂取也。考聲云。罥以繩捕也。亦作絹。文字曲說亦作此羂。古今正字。從网肙聲　肙音烏玄反　下③蓉洛反。斷見我縛者。三論玄云。問云何名爲有因無果。答斷見之流唯有現在。更無後世。類如草木盡有一期文　我縛者。唯識第六云。二邊見。謂即於彼前我見之境　隨執斷常。障處中行出離爲業。述記六末十三云。謂由於前我見執我。已隨此我見後執爲斷常。謂緣前所緣爲境。障非斷常說有因果處中行道諦及出離滅諦文　今云。隨我見後所起斷見故云

①即無明也＝如文可知（甲）（乙），按原本寫誤歟，②〔十四……心〕八字一（甲）（乙）　③蓉＝柔（甲）（乙）

斷見我縛也。○抄設問答辨與前心相違。云云今云前心是邪見。故云撥無因果。此心斷見兩文分明。何生異解。　不能自出者。卽障出離。出離卽佛家之樞極。　故云最重障也。拘鉤也。　對治中緣起正惠力者。謂阿字本不生不思議緣起。緣起卽正惠。力喩正惠也第七四云。❶略言之阿字自在三義。謂本不生義。空義。有義。如梵本阿字有本初聲。若有本初則是因緣之法。故名爲有。又阿者是無生義。若法攬因緣成。則自無有性。是故爲空　又不生者卽是一實境界。一實境界卽是中道。故龍樹云。因緣生法。亦空亦假亦中文又第十四十云。此中常明。卽是大惠日也。此日卽是菩提之心。阿字之體無生無作無有變易。非由造成。如是常住實相之惠。故名常明也文又上疏云。　又由住斯戒故。實智增明遂見不思議中道甚深緣起。制止八顚遠離二邊文刀者。梵云阿庾馱阿字爲種子也第十三十三釋大惠刀云。　刀喩利智。以能令除斷爲義。謂除惡見山峯也。又云。此刀印卽是諸佛大智能斷。❷絕諸見故。以刀截煩惱❸根。卽得無垢法眼也文今除斷見故云惠刀決斷也第五十一械心。是常好安坐。所拘定心之心也。經音琳云。械心杻械也。　恐執不移猶如杻械拘緊文維摩舍利弗章云。我曾於林中宴坐樹下。時維摩詰來謂我言。唯舍利弗不必是坐爲宴坐也文謂坐爲宴坐。住立寂然卽是爲杻械所繫也　常好端坐等者。抄云。是樂修禪定寂然住止心也。雖似佛法正行。以偏增爲過失文住立者。非立坐之立。止住不移云立也。論語泰伯云。子曰。興於詩立於禮。朱注云。卓然自立而不爲事物之所搖奪者。必於此而得之文有人云常坐常立可笑　靜亂無問者。對治遍增定心。維摩舍利弗章云不起滅定而現諸❹成儀。是爲宴坐。什曰。謂雖入滅定。而能現無量反化。以應衆生。不捨道法而現凡夫事。是爲宴坐。肇曰。小乘攝生死故。不能和光。大士美惡齊旨。道俗一觀。故終日凡夫終日道法也。淨名之居家。卽其事也第五十二雲心。是憂喜所惱之心也。雲卽雲雨也。如西方夏三月者。❺是一年四節義也。金光明經第九除病品云。三月是春時。三月名爲夏。三月名秋分。三月謂冬時。此據一年三三而別說。二二爲一節。成歲六時。初二是花時。三四名熱際。五六名雨際。七八謂秋時。　九十是寒時。　後二名氷雪文若依俱舍。一年爲三際。與此中不同也　滯淫者。續字彙云。晉書云底著滯淫。又王粲七哀詩。何爲久滯淫。文廷注留也文是非今意也。今云滯淹也留也。淫與霪同。霪久雨也。昏墊者。韻會墊都念切。下也。尙書下民昏墊。❻墊溺也。書註昏瞀墊溺　憂樂思慮等者。於雨時起種種憂樂等心。喩之世間憂樂偏執心。是云降雨時思念也。行捨心者。　或憂或樂皆是偏執故。以捨心爲對治也。隨順法喜者。法華義疏第九云。法喜禪悅食者。則定惠能資養法身。故名食也。　又外從佛聞法歡喜爲法喜。內如說修行爲禪悅。又聖說法名法喜。聖默然名禪悅文❼第十一云。或令見法住安樂行發歡喜心也卽法喜初地也第五十三田心。是依愛著修事自身之心也。修事者修謂修理。事謂事營。韻會云。動作云爲曰事。又增韻云。營也。治也文抄云。事❽任也。有人云承事。皆不得意也　香華者香謂香油塗身。華卽花鬘莊身也。　灌塗者謂灌沐香湯云灌。塗卽塗身。奉養者述釋滋味義。字彙云。又去聲。馮貢切。奉緣奉者養也。予之緣以養之也。明對治中如文可知第五十四鹽心。是思念上更生思念。無窮盡之心也。　安心諦理者。❾無分別心云安心諦理。第十五二十四云。夫見住者。卽是安住實智惠中。故名實也。　猶覺了無生空本性淨故。當知。諸法皆空。今謂離分別而住諦理。俱是爲實見。此理者是見於古佛所見之道。解與諸佛玄同。往昔如來亦從此路去成正覺云云　此諦理者。是古佛所見道。古佛所見道者卽初法明道。　自心實相阿字本不生義。❿是卽實智無分別心故。對治思念分別也。理務使穿徹者。謂眞諦智穿徹分別思念。至實相際云穿徹也。第十釋金剛針云。針是利智之義。以此如金剛銳利之智貫達之。法無不穿。惠達法性意。是金剛針義也。所謂。穿徹無明至實相際文又心性下。亦爲一稱對治也。心性者本有菩提心。是無相故非思念所及也。心數者思念卽心數也。起信論云。心眞如者。卽是一法界大總相法門體。所謂心性不生不滅。一切諸法唯依妄念而有差別。若離心念則無一

❶略＝思㊥㊂　❷絕＝斷見㊥㊂　❸〔根〕－㊥㊂　❹成＝威㊥㊂　❺原本冠註曰西方，定年時，今出三說一一年四節義，二六時，三三際也，注私　❻墊＝又㊥㊂　❼第十乃至也十七字甲乙兩本細註　❽任＝住㊥㊂　❾無分乃至理九字依甲乙兩本補之　❿〔是卽實智〕四字＝〔今雖未至見道，住〕七字㊥㊂

切境界之相。是故一切法從本已來離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等無有變異。不可破壞。唯是一心。故名眞如文上疏一末五丁云。又如虛空遠離戲論分別。故無知解相。無開曉相。諸佛自證三菩提。當知亦爾。唯是心自證心。心自覺心。是中無知解法。無知解者。非始開曉。亦無開曉之者。若分別少分能所。猶如微塵。卽取法非法。不離我人衆生壽命。豈得名爲金剛慧耶文(1)心眞如者。卽于栗多眞實心。是卽自證三菩提不生不滅心性也

(2)第五十五鬚刀心　是懈怠懶(3)墮。未得爲得。鬚除善根也。琳音云。剃刀心上體計反。除毛髮之剃刀也。經作剔非也文明藏經作剔。高麗及和刻經作剃。兩本義釋亦作剔當知下。明過失也。自作分限者。謂鬚除俗相等以爲得。而不進求餘善根也　無明住地者。根本無明。是一切煩惱之根本也。故下疏云。由有無明故生之根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑文吉慶第七出家贊云。汝今亦於祕密藏中。初與無明父母別。往詣初法明道循身之處云云按。髮應有無明義。髮云□。□是縛義。□卽相義。相卽無明髮有無明縛義可見。又云□。第十三釋烏波繼室尼眞言中云。以妙惠穿無智達於實相也　妄想不生者。妄想卽無明。　起信不覺義云。以有不覺妄想心故。能知名義爲說眞覺。若離不覺之心。則無眞覺自相可說文眞出家者。所云初與無明父母別。至初法明道循身之處也。　謂出無明家生在佛家。是眞出家也

第五十六彌盧等心　是高慢心也。等者高慢與須彌等(4)同也。故釋次海等中云與海等同也。高擧爲性者。唯識第六云。云何爲慢。恃己於他高擧爲性。能障不慢生苦爲業。謂若有慢。於德有德心不謙下。由此生死輪轉無窮受諸苦故。　□此云妙高。□妙也。□高也。□字爲體。□具大多勝三義。勝謂高勝。□字卽高義。高卽我慢。慢恐本梵音。□此云鹽。亦當併思矣(5)如須彌山等者。釋中先擧喩。釋彌盧等義。如謂如似。卽釋等義。謂高慢與須彌等。故云如須彌山乃至師僧等者。述記六末四云。於勝德法及有德者。心不謙下故文前　猶如高幢者華嚴十地品云。立憍慢高幢入渴愛(6)綱中文演密云。撓字切韻注云。曲木也。卽是不可拘屈令其曲直也　以忍辱下明對治。是轉法華文意釋。安樂行品云。是佛子說法。常柔和能忍。慈悲於一切。不生懈怠心。十方大菩薩愍衆故行道。應生恭敬心。是則我大師。於諸佛世尊生無上父想。破於憍慢心。說法無障礙文

第五十七海等心。前竪高擧爲性。是横恃多長。俱是慢心。故次云務高務廣也。海梵云□。中具妙高義。卽是慢義也　於一切勝事等者。卽是慢相可知　前心下。明二心異。韻會云務無莽切音霧。事務。又專力於事也。按。前是我慢。是增長慢故。以念末得三賢十聖大功德爲對治也。法宗源明七慢中云。若恃我令心高擧。名爲我慢。若於未證得殊勝德中。謂已證得令心高擧名增上慢文(7)勸注云云恐不得意也

第五十八穴等心。此心有二意。一有始無終。二性多變改也。是障堅固菩提心進趣之義也　此心下釋心相。初約精進後懈怠釋。或初下約持戒破戒。如文可知　故行者下明對治也。障礙堅固菩提心者。凡菩提心者。阿字本不生常住不變心體。若有始無終大(8)進菩提心義也。又證菩提心進趣爲要。若心變改云何得菩提心生耶。故上疏一本二十丁云。復次行者初發心時。得入阿字門。卽是從如來金剛性生牙。當知。此牙一生遞運增進。更無退義。乃至成菩提無行可增。然後停息。故云次第此生滿足乃至謂初發心欲入菩薩位故。於此眞言法要。方便修行得至初地。爾時以無所住追心不息爲第二地。故復依眞言法要。方便修行得第三地。○乃至滿足十地。唯以一行一道而成正覺文

第五十九受生心。是不甄別黑白二業。而回向當來受生心也。夫依黑業生惡果。依白業得善果。是緣起通相。然不擇黑白。何得純善果。故此心亦障淨菩提心也　故行者下明對治。於(9)中明總擇黑白。就此善中下明於白法中亦有淺深也。此中約曼荼羅義釋。第十二云。曼荼羅者淸淨義文白法也謂初離麁鑛得入空淸淨入第三重初劫次

(1)心＝眞(甲)(乙)　(2)大正藏經第三十九卷六百頁　(3)墮＝惰？　(4)〔同〕－(甲)(乙)　(5)如須乃至山三十七字依甲乙兩本補之　(6)綱＝網？　(7)勸法乃至也九字甲乙兩本細註　(8)進＝違(甲)(乙)　(9)中＋（初）(甲)(乙)

離細妄。得法空清淨。至第二院第二劫次離極細妄。得菩提心清淨。入第一院。從此進趣入中胎藏。名爲成純一清淨醍醐妙果。是究竟清淨義。如是妙果皆以白業而得至。故以純修白法爲對治也

第六十猿猴心。是散亂癡動心也。玄應音第二十六云。麼迦吒其可切此云獼猴。琳音五十九云。末迦吒此云猴文梵語雜名云。麼迦羅智度四十七十八云。心住三昧者。心相輕疾。遠逝無形。難制難持。常是動相如獼猴子。又如掣電。亦如蛇舌。得此三昧故。能攝令住乃至大欲心不動轉。何況人欲文千臂千鉢經第四二十二云。言義失序。不依次第。不識好惡。猶若猿猴心文　大略言之等者。一切衆生皆悉散亂。無不猿猴者。而今別爲一種心相者就其偏盛者而言之　此中下明對治也。是以住定爲對治也。猶如下擧喩。遺教經云。譬如有人手執蜜器。動轉輕躁但觀於蜜。不見深坑。譬如狂象無鉤猿猴得樹。騰躍踔躑難可禁制。當急挫之。無令放逸。縱此心者。喪人善事。制之一處。無事不辨　繫之於柱者。喩繫縁一境。其實繫念鼻端而住一境。是以住定爲對治也。喩中柱字。意相關鼻柱。　略出經第二云。若自己身結跏趺座。置右手於左手上。舌拄上齶。住意於鼻端。　微細金剛大柱以念縄繫。意令作堪住。如調鍊淨蠟其心隨調種種任用文　然此六十心下。總明六十心所起相也。此有四種。一本性偏多。二發動先習。三一時雜起。四次第生起。上二約惑體。次二約所起相也。本性偏多者。貪瞋乃至散亂等。一切衆生等具之。今就其偏多者。爲一種心相。故猿猴心下明其義　云今就偏盛而言也文發動先習者。　謂天心修羅心龍心女心等中。　皆云宿習是也。一時雜起者。上云。此等皆是未得出世心以來。　與善種種雜起之心文具如上辨　當於下。總示對治也。上云。若行者善識眞僞。猶如農夫務除穢草以輔嘉苗。淨心勢力漸漸增長。　勿謂是因縁事相輕忽至言。使心沒其中不自覺知也　若阿遮梨等者。上約行者修行。此中約阿遮梨加持也。平治者。第三十六云。且如下文云。先爲弟子擇治平地。若論外事。自如常釋。若爲我倒凡夫。擇得一念守齊心世間八心治令平正。亦名治地。乃至初二劫爲一生補處。擇去心中無明父母極細之垢。亦名治地。由此言之。則經文一一言下。治地之義凡有幾重。例十縁生句。皆漸次轉深不可窮盡也文　一一簡去者。當有二義。若約世間八心者。六十心與彼共體惑故。未能除之。唯簡去外地礫石髮毛等。令障不生云一一簡去也。若約初劫則實除之也。下釋初劫云度世間六十心離我倒所生三毒根本。名越三妄執也文

享保八年龍次癸卯十二月十有三日擱筆
同十四年巳酉春三月再❶治正　沙門曇寂
元文二年歲宿星丁巳春三月十有七日重
正治擱筆

❷寶曆七丁丑天春三月十七日
河池善住師以御本書寫之了　順庸

❶治正＝正治㊥㊁　❷〔寶曆……庸〕二十六字－㊥㊁

大日經疏私記第十六

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

❶經云下。已下說三劫十地。是眞言行者淨菩提心從淺至深差別行相也。抄出二義。今取後義。亦是答讀心相者。當段答上第四第九二問。心相者答第四問。心殊異者答第九問。然第四問三處答之。一上六十心段。二今三劫段。三六無畏段。今對上六十心故云亦也。心相心殊異者。抄出三義。一賴喩義。二濟暹義此解甚不可。具如二抄辨一今須不辨三抄主私義。賴喩義云。謂次上六十心。及當段幷下六無畏段。通答心相問。心相句通染淨。故上六十心唯答染心相。下六無畏唯答淨心相。今三劫十地雙答染淨心相。又兼答菩提心體性殊異相。故三段同雖答心相。其意各別也文抄破瑜公唯染唯妄義云。六十心與善種心共會而生故。通染淨。三劫菩提心與三妄共會。惑智相對位說三劫能越之階級。是則菩提心差別之相。六無畏約三劫作差降。對明之故。其義一致也。次抄自義云。三劫經文答心相。十地段答心殊異。是無相菩提心中表德貿相。此段三劫十地一處牒。文聊有深意。三劫❷段說心相。冥說心殊異。十地段顯說心殊異。冥說心相。二段各答二問也。退按。冥顯說恐鑿矣。今依前後文。答心相心殊異。捨劣得勝總有三意。一心相心殊異倶通三劫文。謂於唯蘊無我心中。修曼荼羅行。而斷三妄。名爲心相。證人空理。淨菩提心少分增明。爲心殊異。對前八心是殊異故乃至於自性平等心中。修曼荼羅行。斷極細妄名爲心相。悟於自心本不生際。心佛顯現爲心殊異。對第二劫是殊異故。上疏云。瑜伽行者殊異心文初從善種八心初無畏至極無心皆是瑜伽行者。故第三十六云。如初無畏時。以聲字觀修曼荼羅行乃至第六無畏於平等心中。修曼荼羅行。又第三十三云。上品已約種種心相。對辨一切智心竟文一切智心者卽殊異心。是漸次增明名殊異心也。指心約能越所越。釋心相心殊異者。恐不可。一二三劫答心相。十地段答心殊異。故下釋極無心畢云。此經從淺至深。廣明心相。皆爲開示菩提心本末因緣文又釋極無心云。如灰水瑩拭使極光淨文是心相義可見。又十地段云。行者從此無有對待。出過心量不思議地。無邊智生。初地果相文初地果相者。卽極無心。灰水瑩拭等。有對待邊名爲心相。離對待已爲心殊異也。故下釋六無畏畢云。今所以廣明三劫六無畏衆多心相者。皆是擬儀外迹。心明修證之深淺耳。上已明見烟之相可。以❸此知火性。但知心垢盡處戲論不行。是第六無畏依文三三劫六無畏十地皆名心相。唯取佛果爲心殊異。故經云。此四分之一度於信解。疏釋云。就前句義中。更開佛地爲上上方便心。至此第四名究竟一切智地文對前十地一佛地爲殊異。是至極殊異也

又上疏云。百字果等。卽是答殊異心及功德文第十八二十九百字果相應品疏云。殊異者謂如來三三昧耶之身。流遍世界及十方虛空界。悉遍無有虛空而不遍者。當知。虛空不可盡身亦如是文辨心相心殊異名義者。第十九七右云。相者是世間法也文守護經明相[illegible]字云。愛支因緣連續不斷。皆不現故文此中六十心云心相。亦百六十心三種三妄云心相。是皆續生義也。心殊異者。第八云第九贊下鉢羅迦囉異類也又云第三贊鉢羅二合嚩嚧殊勝也[illegible]鉢羅是第一義空義。初劫證人空。第二劫法空。第三劫自性空。是殊異義空與殊異梵語相同。故知。殊異心通三劫。有其理也

由有無明下。出百六十體。以爲再數之所依也。無明謂能生。五根本是所生。與上疏第刀心下云無明住地三毒之根同也。卽起信所謂根本無明。又勝鬘所說無明住地也。❹勝鬘經十一云。世尊如是無明住地力於有愛數四住地。無明住地其力最大。譬如惡魔波旬於他化自在天。色力壽命眷屬衆具。自在殊勝。如是無明住地力於有愛四❺住地。其力最勝。恒沙等數上煩惱依。亦令四種煩惱久住文寶窟中末十三云。此無明住地久來性成。不同起惑作念現❻成。故言無始無明。暗惑之心體無慧明。故曰無明。爲彼恒沙起惑所依。名之爲住。能生恒沙。故稱爲地文○抄出三解。第一解甚不可。不共及相應等者相宗所談非此中義。若恒行不共是第七識俱

❶大正藏經第三十九卷六百頁 ❷段＋(題)㊥㊁ ❸比＝此㊥㊁ ❹原本傍註曰勝鬘經說四住地云、欲愛住地、色愛住地、有愛住地、見一處住地 ❺住＝種㊄㊁ ❻成＝生㊥㊁

若獨行不共是迷理惑。而見道所斷。何不辨耶。第二解亦不可。讀者自知。第三解云。根本無明。然引俱舍證。此中豈與小乘義同耶　生五根本等者。謂對無明則是所生。今對百六十心云根本。故下疏云。五根本煩惱百六十心隨煩惱文　例如起信從根本無明生三細六麁。若對六麁則三細亦根本也。又依唯識。貪等五是根本煩惱。論第六云。此貪等六。性是根本煩惱攝故。得名煩惱。述記六末初丁云。此釋總名。謂貪等六。是隨煩惱之根本故。雖復次得名隨煩惱。而根本攝非唯等流性。得煩惱名不名隨煩惱。雜集第七。說諸煩惱皆隨煩惱。有隨煩惱而非煩惱。由此卽顯根本名煩惱。亦得名隨。亦隨他生故。忿等但名隨。不名煩惱。非根本故文

所以不說下。演密云。所以不說五見者。此通妨也。謂有妨云。根本煩惱有六。有何所以。但言由有無明故生五根本煩惱不說生五見。豈五見不從無明生耶。故今通云。所以不說五見者。多在六十心中。也文　義林章二末云。瑜伽云。五見世俗有。卽慧分故。離慧體無。唯以有漏染慧爲體　屬見煩惱者。　智度第七九云。煩惱者能令心煩。能作惱故。名爲煩惱。煩惱有二種。內著外著。內著者五見疑慢等。外著者婬瞋等。無明內外共。復有二種結。一屬愛。二屬見。復有三種。屬婬屬瞋屬癡文又第三十云。復次諸結使皆屬愛見。屬愛煩惱覆心。屬見煩惱覆恚。如是愛離故。屬愛結使亦離得心解脫。如是無明離故。屬見結使亦離得恚解脫文

多在六十者。圓覺略抄第三云。多是不唯之義。既云多在。驗知。少分在百六十心中也。若爾。六十心唯見類惑。百六十心通二惑也。指心學諸師解竟云。私按。諸義皆不詳。但六十心百六十心可通見修二惑云云今云。離六十心入初劫故。六十心是唯見惑。亦六十心唯分別起故。見惑必矣。其百六十心通二惑者。有其理。此經宗橫統衆敎故。斷惑證理亦通衆敎。三劫六無畏五種三昧道之建立職此之由矣。今六十心。百六十心三種妄執。其建立相與俱舍唯識等大不同也。然大小顯密所談。皆是一心惑相故。其體不可言異也。故初劫寄三乘共十地。故第三云。　初劫智慧與二乘共行非深般若。第二劫寄顯權敎。是與天台所立通別二敎大同也。故第三云。二劫智慧與二乘共聞亦非深般若。第三劫寄在一乘。故第三云。第三劫等虛空心無邊智慧。一切二乘不能思議。乃名甚深般若。又云。極無自性心句攝華嚴經。如實知自心句攝法華涅槃等。卽此義也。今六十心與小乘見惑同故。離六十心而入初劫。故次下云。學摩訶衍人初得出世初心。與小乘見道。適齊。其百六十心當通二惑。何者第二劫寄在權敎故。其斷惑義通見修也。又第三劫初法明道以爲見道。極無自性心已上十住地是修道也。故知。百六十心通見修也。　問三劫段有重重見修。其相云何。答證有淺深。依惑麁細故。惑有重重。小乘見修皆六識俱具如俱舍等所說　權敎建立八識。故與小乘大異具如唯識等所明　實大乘意。一切煩惱無明爲體。見修二惑卽無明麁細也。大乘義章云。一切煩惱無不迷理。於中麁者判爲見惑。細爲修惑文　此中亦爾。故云由無明故生五根本。下云。一無明心隨事離分卽成阿僧祇妄執也。當知。與權敎其義大異也。抄出多解。敎相抄云。貪等爲本。五見爲末者。大違大小諸說及此疏義。故第九云。謂貪瞋癡見慢疑六根本煩惱文云何五見爲末耶　濟暹云。六十心唯見道。百六十心唯修道。此義不可依。三劫之中有重重見修。云何云唯修惑耶　再數爲十者。抄出二解。恐皆不當。初義敎相抄云。無貪心者不求有漏善。不求無漏善云云難云。凡三劫段皆無漏心故。名出世間。何云不求有漏善等乎。又第二義中云。我與我所爲二等者。既云無我無畏。云何貪我與我所耶。又六十心中貪無貪等。是與善種八心共體之惑故。初劫已前已斷之。云何以六十心解再數耶。讀者思之。抄主依次下文約斷常二邊解。此義當爾。然疏既云具如十萬偈中說。今不可具知。但闕疑可。若強以胸臆解之。譬如群盲暗中摸象耳

以衆生下出再數體。常依二法者。涅槃經二十五合十八丁疏云。衆生起見凡有二種。一者常見。二者斷見。如是二見不名中道。無常無斷乃名中道文　上釋世間八心中云。以未

知緣起法故所有觀空智慧不離斷常文二乘人解因緣故離於二見入初劫也第二劫中釋他緣乘云乃至須離有離無觀法無我性覺心乘中云乃至心王亦復如是無前後際以無前後際故離遇境界風從緣起滅而心性常無生滅文第三劫中云離有爲無爲界文三劫所斷淺深雖異隨分皆離二邊故依二邊再數成百六十心也若更約上中下等者上釋五障中云乃至八萬四千上中下品障蓋淨心及由宿世偏習故妨礙道機不得入佛法文抄云百六十心通三劫故云上中下每劫具九品故云乃至成八萬等云云具如抄辨之　塵勞者維摩須菩提章云汝與衆魔及諸塵勞等無有異又方便品云降魔勞怨入深法門肇曰四魔勞我故致爲怨圓覺略抄云塵勞者塵是六塵勞謂勞倦由塵成勞故名塵勞又染心勤苦亦是塵勞

譬如等者擧二譬喻初喻明五根本再數成百六十心義一種子喻無相如次種根枝葉喻也條葉等者喻成八萬四千等乃至阿僧祇妄執義也

又如劫初下第二喻是別明成八萬四千乃至無量也此中雖依阿含等說依三藏口授約無明及五根本生起而釋從初至安樂無礙喻根本無明　❶劫初時者文句二之一十七云劫初大水風吹結構以成世界光音天命盡化生爲人身有光飛而行歡喜爲食男女尊卑衆共生中呼爲衆生不知心實相等者喻癡稍貪地肥等者喻貪　❷稍貪著等者文句自然地味味如醍醐色如生蘇甜如蜜多食失光憔悴不能飛少食❸去猶光澤是非勝負等者喻瞋❹文句云遂相是非致失地味食自然皮有憍慢心者即慢也❺句云轉相輕慢失皮食地膚

福利衰滅等下喻八萬四千煩惱等也❻句云轉生諸惡失膚食自然粳米食米則男女根生遂爲夫婦造舍多儲取米後米生糠糩刈已不生枯株即現今欲明內煩惱生起因緣引外器界生起之相以爲喻者器界本依內煩惱起故劫有妄執義即此之謂也

諸阿闍梨下結二喻意此二喻本擧三藏口說也諸者韵會云專於切之也於也凡也❼十四本作究其條緒今按未條傍註諸是緒寫誤今疏恐亂矣越世間三妄等者已上明所度妄執自下明能度淨心也　世間三妄執者上所明世間六十心也故下云度世間六十心離我倒所生三毒根本名越三妄執也　出世間心生者即初劫能越心也第七三云就五種三昧道中大分爲二謂佛菩薩緣覺聲聞四種皆名出世間三昧若諸天等所說眞言法敎道皆屬世間三昧云云初劫屬出世間可見❽又出世者越于三界義維摩弟子品云佛爲世尊過於三界新經云是出世身世法不染　若以淨菩提❾心者作釋中是初總釋也若淨菩提心等者　釋出世間心生義淨菩提心名通世出世間今爲顯三劫能越心唯出世間云若❿以淨菩提心也問淨菩提心者豈非初地之稱號耶答不爾淨菩提心有二本來淨及離垢淨本來淨故淨菩提名通世出世然初地云淨菩提心者約離垢淨也故上疏云欲明淨心最初生起之由故先說愚童凡夫違理之心又云如最初種子離微塵計心垢時即顯如微塵計淨心勢⓫力文此淨心者順世八心故　故先定淨心體是顯出世間之淨心也又初二劫名淨菩提心下釋湛寂中云菩薩悟如是法時即知是心垢除時所以淨心漸現又第二劫中云心主自在明即是淨菩提心更作一轉開明　倍勝前劫也可知一種淨菩提心依除妄淺深故有世出世之異何必爲初地之稱耶　古師不解此義故皆云此淨菩提心指第三劫不可依也　即是超越等者出世間名總通於三劫爲顯此義故云即是超越等也　瑜伽行者具如上記外道理心下辨之又下云觀行應理義若約初劫言之則修曼荼羅行斷麁妄執證人空理謂之觀行應理也○就三劫文古師多存地前一劫地上二劫義是本依第六卷所明八地三昧⓬道文也今云所立義本瑜伽說文地前爲初劫初地至七地爲第二劫八地已上爲第三劫也是相宗義故第六云如上所說一生補處及八地三昧是約敎道法門文且依權敎而建立故云敎道法門然權敎八地當實敎初地故八地三昧中沈空義全與初地空性心文同也故知今第三劫即自宗初地當彼

❶劫初乃至衆生五十五字依甲乙兩本補之　❷稍貪乃至光澤三十七字依甲乙兩本補之　❸去＝者？　❹文句乃至皮十五字依甲乙兩本補之　❺句云乃至膚十一字依甲乙兩本補之　❻句云乃至現四十五字依甲乙兩本補之　❼〔十四…亂矣〕二十四字－甲乙　❽〔又出…染〕三十四字－乙　❾心＝等甲乙＊　❿〔以〕－甲乙　⓫〔力〕－甲乙　⓬〔道〕－甲乙

八地也。然此經八地為第三劫。還同相宗義。不思之甚矣。權實二教三劫十地名同位異。古師不辨此義。故多為[1]辨解耳。又抄引諸文問答云云會釋未盡。今會云。所引第三卷疏。從初地至等覺。皆分斷無明。是名極細之垢。然能斷智有淺深故。所斷無明有厚薄異。其體一種根本無明故。總名極細妄。故極細言通於十地。例如所引第三卷云無明父母。又第八二十丁明初地中云。汝於祕藏中。初與無明父母別往。[2]詣初法明道。[3]循身之處文 無明父母言通於初地乃[4]至等覺。然無明稱極細。故極細言亦當通[5]初地。極細言何但限等覺耶。次會慈氏軌。此書眞偽有疑。若會之。是約瑜伽等常途十地而明也。法華軌亦約常途教道義。故云二大阿僧祇等也

梵云下。舉梵語。別釋經三妄執義。兼為辨顯密之異。先明梵有二義。常途顯教唯依時義。密教談妄執義。故今經云三妄執也。若依常途下。明顯密之異。是初明顯教唯依時義。故起信云。一切菩薩皆經三祇云云

若祕密下。明密教談妄執義。故經云越三妄執也　越一劫乃至一重麁妄執等者。下明寂然界云。大乘行者了達諸蘊性空故。於一切法中都無所取。亦無所捨。雙離違順八心。我蘊兩倒二種業煩惱網。是名超越一劫瑜祇行乃至依常途解釋。是業從初發心以來。經一大阿僧祇劫方證如是寂然界。今祕密宗但度此一重妄執。即是超一阿僧祇劫文　意明。如常途教。具經一僧祇時分。名為初劫。今此宗但度一重麁妄。即超一僧祇。是以頓成者。一念度麁妄。則一念經一僧祇。但約妄執。而非具歷時分。故約三妄談三劫義。意為明頓成義也。故下云。若一生度此三妄執。即一生成佛。何論時分耶　一重細妄執者。下云。爾時復離百六十心等塵沙上煩惱一重微細妄執。名第二阿僧祇劫文

眞言門行者下。是古來一箇贅顯。家家諍論。今辨之。問。三劫皆是眞言行者所度妄執也。云何第三劫獨稱眞言行人耶。答。前二劫雖復眞言行者。彼對治心外垢。未了內證德。是故初劫寄齊三乘共人。第二劫寄顯權門菩薩以顯其德也。然第三劫直明眞言行者淨菩提心。更離對待故。不用寄齊。故標云眞言行者也。下云。行者從此無有對待。出過心量不思議地。即是初地果相也。又云若行者直從眞言門得見心實。如仙人善呪術以神力取之。問。若爾。顯一乘攝第三劫與眞言名否。答。不爾。夫眞言者三密義。故上疏云。入眞言門略有三事。彼經不說三密行軌。云何與眞言名耶。問。若爾第三卷云。極無自性心句攝華嚴經等。豈非相違也。答。凡以此經對顯一乘有其二意。一者理同。二者事異。理同者。俱說實相理。不異故。事異者。此經具說三密軌則修行方便。故下云。彼喩莖葉花果。是理同也。此經說種子及生育因緣。是事異也。理同故攝華嚴等。事異故不與眞言名也。故第十二二十三云。凡一切不了內證祕密法者。皆是外道。即此之謂也。又理同有二意。一顯略。二深祕。彼說諸法實相。故名為顯略。此經說心實相。心實相者。五字五大三密等。總言之則阿字法界體性。是名深祕。上疏云。彼言諸法實相。即是此經心之實相。心實相者。即是菩提。更無別理也者。顯密相對以明其理相同也。今第三劫人獨稱眞言者。職此之由矣。抄問答廣博云云。未遑一一辨之。且辨三劫六無畏義者。總言之。皆是明眞言行者修行進趣心相也。故第三云。今所以廣明三劫六無畏衆多心相者。皆是擬儀外迹以明修證之淺深文　別言之。六無畏總明世出世間相續心相。三劫唯明出世間心相也。又六無畏舉常途顯人修行相。以對明眞言行者之瑜祇行。及明其各各所到之處。是名六無畏也。具如第三卷釋。往見。凡眞言阿遮梨有十六重差別。即六無畏十地是也。故第三十七云。漸次證入者。如初無畏時。以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行乃至第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行。略以行位分之。已作十六重深淺不同云云文　六無畏者。明此眞言行者世出世間從因至果漸次證入相也。然抄二十五丁云。但就第三劫行者判六無畏始終也者。非疏意也。又三劫者。明眞言行者修曼荼羅行離妄證眞之相。亦是對顯乘皆註三祇。以

[1]辨＝辯甲乙　[2]詣＝諸甲乙　[3]循＝修甲乙　[4]〔至〕－甲乙　[5]〔初地〕－甲乙

明妄執斷義故。云超越三劫瑜祇行也。又抄二十四丁明從顯入密義云。前二劫明顯乘。第三劫唯密教者。甚失深旨。讀者思之
一重極細妄執者。下云。第三重微細百六十心煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。又釋復越一劫文云。即是初入此信解地。是復越百六十心一重細惑。名度三大阿僧祇劫也。菩提心論云。今眞言行人既破人法上執。雖能正見眞實之智。或爲無始間隔。未能證如來一切智智。故欲求妙道。修持次第。從凡入佛位者文上執者。即極細妄執無始間隔者。即從初地至佛果所斷無明。下云。四分之一度於信解是也　佛惠初心者。即第三劫能越人此經初地也。是見心佛初故。云佛惠初心也。從初地至十地。淺深雖異同見心佛智故。名爲佛惠也。下經云離有爲無爲界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意。極無自性心生。祕密主如是初心佛說成佛因。疏釋云。此心望前二劫。猶如蓮華盛敷。若望後二心。即是果歸成種。故曰如是初心文
❶又云。若常途諸論所明。證此心時即名爲佛文又上疏釋除蓋障三昧云。當知。行人則是位同大覺也。以其自覺心故。即得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位文又佛惠者。佛是開敷義。惠即知見。開佛知見云佛惠。第三劫是開敷初。故云初心。故釋極無自性心云。此心猶如蓮華開敷
若一生度下。反經劫義。明一生頓成義。若依常途說。必歷三大僧祇故。五祕密軌云。

若於顯教修行者。久經三大無數劫等文此經宗約三妄而明三劫故。若度三妄則一生成佛也
然就第一重內下。已上總明三劫建立畢。自下逐文解釋。是釋出世間心生文也。然抄以爲經越世間三妄執言兼兩意。現文明初劫所離三妄故。云世間三妄也。三妄言兼通三劫三妄故疏爲顯此意。於初劫中先解三妄義云云此解恐不爾。疏初總明三妄義者是三劫段之初故。先總示三劫三妄之大意。擧時分妄執兩義。以辨顯密異。是大意也。約初於初劫中總辨三劫三妄義。何足爲妥耶。然今經現文。既云世間三妄執。三妄之言何通三劫乎　然就第一重等者。第一重者謂初劫也。此三種三妄。如次小乘見修無學三道也　最初解了等者。明初果見道也。第三二丁釋第三無畏云。謂觀唯蘊無我時。於陰界入中。種種分折推求我不可得。捨此自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊尚從緣生。都無自性。何況此積集中而有我耶文　菩提心義第五二十三引當段經疏云。私云。若約觀法是藏通三乘。折體二觀。若約所斷是藏見道。通八人見地。別初住圓初信。並斷見惑。眞言初信。是度初重三種麁妄中。第一三妄執也。唯斷見惑了。無我人未了五蘊空。故云唯蘊文
❷度世間六十心下。釋越世間三妄執義。越謂離越也　我倒所生等者。　唯識第九五云。

煩惱障者。謂執遍計所執實我。薩迦耶見而爲上首。百二十八根本煩惱及彼等流諸隨煩惱。此皆擾惱有情身心。障涅槃名煩惱障。述記九末三十云。以薩迦耶見爲首。由我見爲本生諸煩惱。我見若無煩惱隨斷。見修二斷其義並然文　愚按❸智度所說屬見煩惱也。❹是三毒爲三妄也。六十心者。三毒爲體。六十差別不出三毒故。六十心初先說三毒。今六十心攝於三毒。三毒名三妄執。故云乃至離三毒根本名越三妄執也。是初劫內有三種三妄中。第一世間三妄。是見道之所斷也
復次有三妄執下。明第二三妄執。是修道位也。著根境識名爲三妄也。教相抄云。第二三妄執者。於根境識三法所起妄執也。是聲聞所斷修惑故。云三果學人所留滯處文俱舍第二十三云。十五唯修斷。後三界通三。不染非六生色定非見斷。論曰。十五界者。謂十色界及五識界。唯修斷者。此十五界唯修所斷。後三界者。意界法界及意識界。通三者。謂此後三界各通三種。八十八隨眠及彼俱有法。幷隨行得。皆見所斷。所餘有漏皆修所斷。一切無漏皆非所斷。光記第二四十四云。言十五界唯修斷者。　若五根香味觸不染汚性。又是色法緣縛斷故。色聲二界修所斷心親發起故。又是色法緣縛斷故。若五識界善無起者是不染汚緣縛斷。是染汚者迷事起故。皆唯修斷無見斷相。不通見斷。皆不無漏不通非斷。後三通三者。見斷隨眠及相

❶［又云…爲佛］十七字－㊥㊂　❷大正藏經第三十九卷六百一頁　❸　❹（智度…也）九字〃（是三…也）七字㊥㊂

應法。迷理起故。四相與得是彼見惑親發起故。皆見所斷。無修斷相。不通修斷。非無漏故不通非斷。又解。八十八惑迷理故是見所斷。惑相應法望惑是親相應縛故。相應因故隨惑斷。四相望惑。雖非相應同部縛故。俱有因故。亦隨惑斷。得望彼惑雖非相應俱有因同部縛故。惑有卽有惑無卽無。雖是緣縛。望惑亦親。故隨惑斷。非是迷事等故。非通修斷。是斷法故。不通非斷。諸餘有漏。若無色善。無覆無記是不染污。緣縛斷故。若諸煩惱及彼相應。迷事起故。四相及得是彼修惑親發起故。若善染無表。是修斷心親發起故。又是色法緣縛斷故。皆修所斷。無見斷相。不通見斷。非無漏故。不通非斷。一切無漏非縛繫故。皆非所斷文　惠暉云十五唯修斷者。五根五境及善無記心王爲所緣境。修惑爲能緣是所緣縛。染五識與貪等相應。是相應縛。與染爲境是所緣縛。此能緣惑是修道除名修斷也文　今此中總擧十八界云根境界。辨其差別者。其十五界唯修斷。意界法界及意識界通見修及非斷三種。於中今取修所斷者也。三毒執者。於根境識所發迷事惑。今擧所緣以顯能緣惑。是名三妄執也

根謂下。出根境界體也。愚按。根境者謂內外十二界。界名識者界總通十八法。今三妄執爲顯是十八界擧界言以名六❶識也。如內外下。明內外十二界總名根境。謂根卽內根等六界。境是外色等六界。內六合名根。外六合名境。故云合言之也。❷既標云內外十二界。應知唯就十八界明之。非其十二處也　抄及指心云云恐不當矣

此是下。釋淹留修行也。惠琳音云。淹留於炎反。留滯也文　下云。稽留淹滯不能速至菩提文　言見惑頓斷。修惑漸斷。其時長遠。故云也　三果學人者。抄出四解。今取第四解。云三果者前三果也。無學者聲聞第四果幷緣覺果也文　其後三果義且有二難。一混學無學難。二不辨見修難。其初難云。學是前三果。無學卽第四果。大小乘定判也。智度第十八四丁云。學智者。苦法智忍惠。乃至向。阿羅漢第九無礙道中金剛三昧惠。無學者阿羅漢第九解脫智。從是已後一切無學智。如盡智無生智等。求辟支佛道智惠亦如是文　此文分明。何云對緣覺以第四果爲學人乎。次難者俱舍論第二十三十二云。論曰。若法智忍爲初。道類智忍爲後。其中總有十五刹那。皆見道所攝。見未見諦故。至第十六道類智時。無一諦理未見今見。如習曾見。故修道攝文　光記三十四丁云。論曰。至故修道攝者現觀八諦。總十六心。前十五心皆見道攝。於諸諦理見未見故。至第十六心無一諦理未見今見。如習曾見。故修道攝文　學人者俱舍二十四十二云。四向四果皆名有學。何緣前七得有學名。爲得漏盡常樂學故。學要有三。一增上戒。二增上心。三增上惠。以戒定惠爲三自體文　故知。三果學人者是前三果。　無學聖人者第四果及辟支佛也。菩提心義云。私云。若約觀法藏通折體二觀。若約所斷是藏修道。三果所斷修惑。眞通薄地離欲地。別六位以前。圓六信以前。言六信以前。是度麁妄執中第二三妄執文

復次下。明第二三妄是無學位也。是業及煩惱幷無明種子爲三妄也　業者十二因緣中攝行全有一分。煩惱者攝無明現行愛取。無明種子者是能生種子。從此種子生十二因緣故。下云生十二因緣等也。　唯識第八二十三云。惑業苦三攝十二者。無明愛取是惑所攝。　行全有一分除識等五種是業所攝。七識等五生等二全也有一分已潤識等五種是苦所攝文　今此中不出苦果者。今明所斷妄執故。唯擧業煩惱。苦果非妄執故。○抄生字讀文點以爲苦果者。可笑矣　株杌者。擧喩。煩惱卽株杌也。❸瑜伽第八五丁說煩惱差別中有株杌一名。撿之或可是喩種子。第四五丁云。朽木者謂不欲解怠之類。不堪樹藝匠成。又梵文兼有株杌義。謂久遠以來於諸煩惱有所偏習。餘杌深固難可拔除。以如是諸過去業含藏在心地之中。故一心行道時。魔事易起。故須預加簡擇文　又述記五末六云。迷杌喩法執。杌梵語中有煩惱義。可見　無明種子者。無明是現行。卽煩惱中所攝也。種子卽十二因緣能生種子。故云生十二因緣。無明之種子依主釋也。述記第八本七二云。一無明支者。以行蘊中無明爲體。不取餘法。何以知者。緣起經云。初無明有十一殊勝。非餘法。故乃至此通現行及種子爲體。十地經云。無

❶識十(云六義界)㊂㊁　❷既標乃至矣三十三字依甲乙兩本補之　❸(瑜伽…撿之)十九字一㊂㊁

明有二。謂子時果時文抄云。無明種子者指習氣也云云今云種子習氣雖有相通義。今是種子現行之種子而非習氣。述記釋分明矣。又義林第二末二云。二乘者斷煩惱障種子盡。習氣不盡文○抄三十八引菩提心義云。業煩惱正使聲聞所斷。無明種子習氣支佛所斷文私按。諸經論中緣覺有習氣斷不斷兩義。今此疏似依不斷義。故第七七丁云。是中少有差別者。謂辟支佛與聲聞漏盡同。而三昧有淺深之異云云既云漏盡同。故知不斷習氣也。問若爾。二乘云何差別。答疏云三昧有異。又智有利鈍。證有淺深。如下三獸渡河喩是也。又述記第二末百七云。五十二說。唯不可斷所知障者。一分立爲聲聞種性。一分立爲獨覺種性。障雖齊等。解有利鈍。於煩惱中修習差別故。卽是無學等者。倶舍二十四十二云。如是盡智。已生時便名無學。阿羅漢果已得無學。應果法故爲得別果。所應修學。此無有故得無學名文今無學者。卽身四果及辟支佛也。問聲緣二乘無學云何合擧耶。亦爲所斷惑同一耶。答。次下擧三獸渡河喩。云二乘人同渡十二因緣愛河。故知。第三三妄卽第四果及緣覺所斷。而無學聖人卽聲緣二乘二無學也。又第七三丁釋二乘三昧道云。此二種三昧皆是菩提心難處文故知。此云最難斷處者。亦卽二種無學所證處也。菩提心義云。私云。所觀如前。若約所斷是藏羅漢支佛所斷。通已辨地支佛地。別七住八住圓與眞言。七信八信云云

凡有三種下結也。謂見修無學所斷云三種。各有三妄故。云三種三妄。都言之九種妄執也

學摩訶衍人下。明寄齊也　摩訶衍人者。學能寄齊眞言行人也　卽第三無我無畏❶位也。第三二十釋無我無畏了云。若眞言行者。於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得。不生愛慢位與此齊也文　摩訶衍者。第三卷十四云。此十喩皆是摩訶衍人甚深緣起。非聲聞緣覺安足之處。故名大乘句文又云。摩訶衍中亦以持明爲祕藏文　摩訶衍者。指眞言行者可見。勘注云大乘菩薩也。有人出多義皆非也　出世初心者。卽無我無畏是出世間初故云初心。此位斷證與小乘見道等故。寄齊而顯也。❷然演密引上疏初法明道文云云此義不可。上疏是初地見道。與聲聞見道對明其義大異。讀者莫迷矣。

然不墮下。明實不同也。正位者有二義。一眞如。二見道。華嚴大疏十九下六八云。此中正位卽眞如異名。非約見道文今此中見道云正位。智論二十七二十六云。聲聞法中。從苦法忍乃至道法忍名爲正法文謂其位雖齊。實不墮彼見道也。若墮彼者則敗燒佛種。故簡云不墮。墮者攝也

所以爾下。明不墮所以也。初發心者。第一無畏聲字觀位也。是與第三五丁明胎藏生喩中。云初發一切智心如父母和合因緣識種子初託胎中同也。勘注云菩薩大乘人者非也　爾時諦觀等者。正明見道唯蘊無我觀也。此初明唯蘊義。第三二右云。若於取蘊取集我身。捨自色像觀。當得無我無畏者。謂觀唯蘊無我時。於陰界入中種種分折推求我不可得。捨自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊尙從緣生都無自性。何況此積集中而有我耶。如上所說。乃至證滋寂之心。離一切過。是於我之扼縛得蘇息處文是中下明無我義。神謂神我也。卽無我觀也。抄云。神心者。恐不可

作如是下。明無我觀益也　卽了神本不生者。謂眞言行者從初發心入阿字門。而觀我卽法界故。云了神本不生。不同聲聞人以唯蘊無我觀斷滅我體爲敗種人也。上疏云。此宗辨義。卽以心爲如來應正等覺。所謂內心之大我也。第二十一二十云。然未見諦人此見諦卽初地猶未能如毘盧遮那作種種神變等。但是觀心成就耳。然有一事眞實不虛。所謂我卽是也。我卽是者。決定諦信我卽法界。我卽毘盧遮那。我卽普門身。此事不謬。如上眞言加持中我卽法界是也文我謂佛種。從初發心了知此事故　唯觀神我本不生不滅我體。是云度無數見網。無數見網者二乘所斷八十八使見惑也。義林二末九云。佛性論云。聲聞利根者。苦法忍第一無我行。通斷三界四眞諦下八十八結。鈍根聲聞具十六行。別斷三界四眞諦八十八結。且分上下利鈍令別。此非大乘所可證用。不須。

❶〔位〕—甲乙　❷〔然〕—甲乙

和會文此疏下文往往云見網者。明自宗初地見道。且如第十九二十七云離無盡分別妄見之網等。與此中見網大不同也　少分增明者。此位淨菩提心。與聲聞所證人無我理齊故。云少分也　由得菩提等者眞言行人從初發心觀菩提心菩提心者自利利他平等大悲也。二乘自利心大與菩提心違背。今菩提心少分增明故。不墮二乘地也。莊嚴論第六十六云。次說遠離二乘心偈曰。菩薩處地獄爲物不❶辨苦。捨有發小心此苦則爲劇。釋曰。菩薩慈悲爲諸衆生入大地獄下辭大苦若滅三有起小乘心菩薩以此爲苦最爲深重問此義云何偈曰雖恒處地獄不障大菩提若起自利心是大菩提障。釋曰。菩薩雖爲衆生長時入大地獄不以爲苦。何以故。於廣淨菩提不爲障故若起異乘樂涅槃心卽爲大苦何以故於大乘樂住而爲障故。此偈顯前偈應知文

然彼行者下。是當淹留修行義。　彼行者者。是指眞言行人與第二妄執前三果人齊位心也。法執當心者。古解云　是人執中修道所斷迷事之惑云法執。非二執之法執也。上云根境界淹留修行卽是也　又下云。以行者於瑜伽中湛寂心雖已明顯。然涉事時根塵識等猶尙當心由厭怖有爲故。著無爲法文問云何修惑云法執耶答起信淨影疏下八丁云　執有二。一者凡夫著我執。二者二乘著法執。問曰。凡夫亦著諸法。何故偏名人著我執。釋曰。細分亦著諸法。今對二乘凡夫著我及著我所。通名人執。諸法皆是我所攝故文大乘義章第三末八識義云。次第三門從義分別。事妄及眞各有四重。事中四者乃至二❷是我相。我有二種。一法著我。謂取性心。於根塵識妄立定性。此之性我起信論中名執取相。又亦名爲執相應染。二者人著我。於陰界入計我我所。起信論中名此以爲計名字相。隨逐我人衆生等名妄有建立我相。如是文❸義章第五云。彼取性者。馬鳴論中名執取相。亦名執相應染文又釋論通法疏第一云二障卽六麁中前四。第一智相。但生法執。二相續相。分別法執。法執爲首引生一切法所知障三執取相俱生人執。四計名字相。分別人執。人執爲首引生一切諸煩惱障文執取相者。正見人執。然淨影云法著我。亦云法執。與此中同也。當敵也。謂法執敵心也

若修禪定下。釋法執相也。禪定卽六度墮一也。道品謂三十七菩提分法等也。種種諸度。卽六度等也　雖不於中等者。謂解唯蘊無我。故不起人著我也　心住於禪等者明未解如實緣生無生故。住著於法也　以非如實巧度等者　對第二劫緣生中道。云非如實或可。對寂然界離一重法倒。云非如實也　止觀六之一九十四　云問佛何處示人諍法。答佛不示人諍法。衆生不解而成諍三藏淺近而四門相妨。執諍易生。如成論人撥毘曇云是調心方便全不得道。毘曇人云。唯是見有得道。空屬大乘。此二論師失四門意。浪撥浪攝。見執鏗然諍計易起。名此爲示人諍法耳　通教體法如幻化無復實色。但有名字。名字易虛。狀順無乖。少生諍計大論斥三藏云　餘經多示人諍法。般若示人無諍法。亦名如實巧度。記云亦名如實巧度等者。大論第七作巧拙二譬云。　如用針藥名爲拙度用呪術者名爲巧度。亦如二渡。若用草筏名爲拙度。用方舟者名之爲巧。雙舟曰方聲聞化人苦行頭陀。初中後夜勤心禪觀。苦而行道名爲拙度。菩薩化人。觀諸法實無縛無解。心得清淨名爲巧度。巧如喜根。拙如勝意。巧拙相形雖復若是。揣心量行無令濫非。此斥小乘專相頭陀專根本禪無常等觀苦勵身口不知諸法畢竟淸淨。此以衍敎用斥拙度。行道之人善自斟酌文恐按。天台意通敎對三藏而云如實。與今疏意有少異。至下三獸渡河中當辨之。又上疏十八丁末云。依此除蓋障三昧　進修如實巧度。故得諸佛力無畏乃至餘無量佛法皆悉成就也文此釋與當段文同位異。讀者自知

然亦下結前也。是明第三三妄能越心也

下地者謂前三果。是學地故。對無學地云下地三執卽根境界也。　稍離卽淹留修行義也演密有二解。初義云。此同二乘無學。次義云。此同不還果也云云今云初義甚不可。次義亦不當。既云稍離。是明前三果淹留義何唯不還果乎。又抄解　演密初義云。約

❶辨＝辯㊂㊄　❷〔是〕－㊂㊄　❸〔義章…染文〕二十四字－㊄

超證人云云此中云稍離。豈是超證義耶。今解若約三界九地者。欲界云下地也。是約前三果人斷欲界九品修惑。故指欲界云下地也。俱舍第二十四初丁頌曰。斷欲三四品三二生家家(即預流者。進斷修惑。若具三緣。轉名家家)斷至五二向(一來向也)斷六一來(果第二果也)斷七或八品。一生名一向。此即第三向(不還向)斷垢不還果(若斷第九。成不還果。不還來生欲界。文)問。阿羅漢向斷于何惑。今疏中屬何乎。答向必屬果故。當攝拔業煩惱等中也。又阿羅漢向斷上界修惑。俱舍二十四十一頌曰。上界修惑中。斷初定一品。至有頂八品。皆阿羅漢向。第九無間道名金剛喩定。盡得俱盡智成無學應果文

能拔業煩惱下。明第三三妄執。是能❶趣心也。業及煩惱。幷無明種子爲三妄也。是於十二因緣三道中。舉業及煩惱。無明種子即煩惱所攝也。故次云如是甚深之法等也

根本者。經云株杌。約喩也。煩惱即根本持業釋也。又依煩惱而感苦果故。是果之根本也。俱舍第九初云隨眠諸有本。此差別有❷六謂。貪瞋亦慢無明見及疑云云無明種子者。無明之種子非習氣也。具如上辨。若依俱舍等說。此中所斷即當金剛喩定所斷。非想地第九品惑也。或可。種子言通業及煩惱無明三種也。二乘依金剛喩定。斷第六俱煩惱種子也。唯識第一七丁云。此二我執(六七識)細故難斷。後修道中數數修習。勝生空觀方能除滅。述記一末十三云。顯執細微斷之所在。無始串習體相微隱。故十地云。❸迷隨現行故。不作意緣故。是俱生義故。名爲細。一非世道伏。二非初道斷。初道斷者即見道斷。三非地未滿修道能斷。要第九勝道方斷故言難斷。初簡修道不相應惑。第二簡見道一切。第三顯自行相細勝道方除故。唯修❹道。一識分別。第六數斷。非第七二乘分別。第六識者二乘數斷。非菩薩。❺於六識中三習分別若菩薩數斷習非種子。若二乘種數斷。非習不數斷者。道數數修。若數斷者。斷道俱數。於二乘中漸次行者。故唯修斷。若頓悟者亦通見斷。先世間道伴已伏故。菩薩不然不障地故。無超越故。然初二果不能斷之。有覆無記第九品故。斷有二種。一斷種。二伏滅。今論斷種。第六識中二乘入聖道暫伏滅。要離自地欲盡方斷。於金剛心方究竟盡。菩薩初地暫能伏滅。四地永不行。金剛心位。方究竟盡。第七識中二乘入無漏心。方暫伏滅。金剛心方斷盡。菩薩七地已前入無漏心能伏。八地已上方永不行。金剛心方斷頓盡。故言數數修道。方能除斷。又總而論六七。道數數修。斷有數數不數義。二乘斷彼第六識執種子。非習能數數斷。菩薩數數斷其麁重。名數數斷其種子等。道數數修。非斷數數。以十地中皆不斷故。第七執要金剛心方能頓斷。三乘修道道數數修。方能除滅。非數數斷乃至言生空斷者。一通三乘。二以行相而說。其實菩薩亦法空斷。勝生空者。簡異有漏及遊觀生空心。斷彼不能故。此說無簡。非解脫道文又瑜伽五十八十六云。

復次略有二麁重。一漏麁重。二有漏麁重。漏麁重者。阿羅漢等修道煩惱斷時。皆悉永離。此謂有隨眠者。有識身中不安穩性。無堪忍性。有漏麁重者。隨眠斷時。從漏所生。漏所熏發。本所得性。不安穩性。若依附性。與彼相似。無堪忍性。皆得微薄。又此有漏麁重名煩惱習。阿羅漢獨覺所未能斷。唯有如來能究竟斷。是故說彼名永斷習氣文倫記十六七十一云。第三舉二麁重明。❻二無學人有斷不斷景云一漏麁重。即見修惑種。二有漏麁重。即是習氣。言漏麁重者至無堪忍性者。凡夫學人名有隨眠者。有識身中所有見修種。羅漢已斷。有漏麁重者至皆微薄者。由隨眠故習氣增長。由斷隨眠。習氣微薄。又此已下。明此習氣二乘不斷如來斷。是故說永斷習氣不共佛法泰云言❼說漏所生者。新起漏。所熏發者。無始法爾基云如前本地第三云。善法不名麁重。亦非隨眠。如何此中言漏麁重。及對法說二十四種麁重故義曰。一性麁重。即煩惱種等。此中言漏麁重者。是二心不調柔名麁重。即一切有漏善法等。此中言有漏麁重者。是第三卷約性麁重。論云。善法等故。非此中約不調柔麁重。有漏善法亦爾。不相違也。謂此若有煩惱者。身中善無記法爲漏。和雜不調柔故。名習氣。羅漢有此善等在。雖得微薄。法體仍在。諸❽法永斷名永斷習氣。此漏麁重氣分在身。與善法中和雜不一異。如毒在身中。有氣分。此不一異。隨眠斷時此得微薄。佛圓鏡

❶趣＝越(甲)(乙)　❷六＋(種)(甲)(乙)　❸迷＝違(甲)(乙)　❹道＝斷(甲)(乙)　❺於＝斷(甲)(乙)　❻二＝三(甲)(乙)　❼說＝從(甲)(乙)　❽法＝漏(乙)

智生故言永斷習氣文 問古來依大乘同性經談緣覺斷習義云何會之。先引經文。次當會釋。彼經下云。海妙深持自在智通菩薩。復問佛言。世尊辟支佛地有其十種。何等爲十。一者苦行具足地。二者自覺甚深十二因緣地。三者覺了四聖諦地。四者甚深利智地。五者八聖道地。 六者覺了法界虛空衆生界地。七者證寂滅地。八者六通地。九者徹祕密地。十者習氣漸微薄地。善丈夫是名十種辟支佛地文會云。經云漸微薄。與瑜伽所謂微薄同。非是斷義。何爲斷習證耶 問智度二十七二十云。問諸阿羅漢辟支佛同用無漏智。斷諸煩惱習。何以有盡不盡。答曰先已說。智慧力薄如世間火。諸佛力大如劫盡火。今當更答。 聲聞辟支佛集諸功德智慧不久。或一世二世三世。佛智功德。於無量阿僧祇劫廣修廣習。善法久熏故。於煩惱習無復餘氣文會云。此微薄名斷故。 次云不盡不盡卽薄義。故論次上十九丁云。如摩訶迦葉瞋習故。佛滅後集法時。勅令阿難八突吉羅罪懺悔。而復自牽阿難手出。不共汝漏未盡不淨人集法。 如畢陵伽婆蹉常罵恒河神爲小婢乃至 如是諸聖人。雖漏盡而有煩惱習。如火焚薪已灰炭猶在。 火力薄故不能令盡。若劫盡時火。燒三千大千世界無復遺餘。 火力大故。 佛一切智火亦如是。燒諸煩惱無復殘習云云 此等文明。不斷習氣也

知如是下 爲釋離建立宗等文。 先嘆法體甚深。甚深故非彼等所知也。 如是者指十二因緣法。上所舉業煩惱。及無明種子。卽十二因緣也。甚深之法者。十二因緣之別名也。智度第五十九云。云何甚深法。十二因緣是名甚深法。如佛告阿難。是十二因緣法甚深難解難知文又云。復次一切諸法實相。不可破。不可動。是名甚深文 甚深者梵云[梵字]儼[梵字]避[梵字]羅。按諸經論中。皆緣起法云甚深。緣起卽空義。故十二門論云。大分深義所謂空也。第七十三云。哦𑖀字門一切諸法一切行不可得故。梵云哦多也。二合是名爲行。行謂去來進退不住之義。今從阿字門展轉釋之。諸法本不生故無作。無作故則無所待對。可說爲空。空者是不行處。不行處尙不可得。況行處耶。中論觀去來品。明行止義。以相讀故名行。如從穀子生牙莖葉。及無明緣諸行等。以斷故名止。如穀子滅故牙莖滅。無明滅故諸行滅云云文 甚深者卽緣起義。可見。智度論云。若聞伽字卽知一切法底卽可得伽他秦言底。 華嚴大疏引智論釋云。行取卽生死底甚深故文 十二因緣卽生死底甚深義。生死卽涅槃故。亦卽實相甚深義。故次云有佛無佛等 有佛無佛等者。依智度三十二七丁論問曰。 聲聞法中何以不說是法性實際。而摩訶衍法中處處說。 答曰聲聞法中亦有說處。但少耳。如雜阿含經中說。有一比丘。問佛。十二因緣法爲是佛作。 爲餘人作。佛告比丘。我不作十二因緣。亦非餘人作。有佛無佛。諸法如法相法位常有乃至 如是生滅法有佛無佛常爾。是處說。如文 第七二丁云。阿含云。十二因緣法有佛無佛法❶爾常住。龍樹亦云。此中法位卽是如之別名。此是一切世間最難解處。故世尊始成道時。不樂說法。意在于此文 性相常爾者。性謂因緣實性。相卽生滅之相。離性無相。離相無性。 因緣當體卽涅槃故。❷𑖀字是生死底甚深義。謂之相。又𑖀字是涅槃底甚深義。謂之性。性相一體唯一𑖀字門。是以生死底卽涅槃底。同是甚深。故云性相常住故下疏云。旣不壞因緣卽入法界。亦不動法界卽是緣起當知因緣生滅卽是法界生滅。 法界不生滅卽是因緣不生滅。又上疏一末六丁云。雖衆生自心實相卽是菩提。有佛無佛常自嚴淨。然不如實自心故。卽是無明。無明顚倒取相故生愛等諸煩惱。因煩惱故起種種業。入種種道。獲種種身。受種種苦樂。如蠶出絲無所因自從。已出而自纒裹受燒煮苦文

如前所說下。正釋離建立宗等文。 十二因緣實相言斷心滅之處。 辟支佛深利智惠能所通達也。然諸外道以種種邪分別。觀諸法實相故。云皆不相應也 乃至長爪等者。承和古本及兩本義釋。皆作長爪先尼。恐作先❸者爲好。智度第一十四云。復次欲令長爪梵者等大論師。於佛法中生信故。說是摩訶般若波羅蜜。有梵士號名長爪。更有名先尼❹波蹉衢多羅。 更有名薩遮加摩揵提等。是閻浮提大論師輩。先尼梵士與佛問答。終信佛語。鬚髮自墮。便爲沙門因緣。論四

❶爾＝位(甲)(乙) ❷𑖀字乃至常住五十三字依甲乙兩本補之 ❸者＝志(甲)(乙) ❹波＝婆(甲)(乙)

十二十八紙已下廣明。往見。❶自心智惠。十四本作自以等。尤善矣。言湛寂者下。釋如是湛寂文。經云如是湛寂者。指十二因緣實相是三乘人所證理體也

謂五根本下。明不生相也

湛者下明所證法體甚深義。法體即實相。故云甚深義。智度所云諸法實相不可壞。不可動。名甚深是也。緣覺眞言𑖪𑖾字其體縛義。二點離義。離縛即五根本煩惱等。本來不生義是寂義也。又𑖪言說義。二點離義。言語道斷即實相甚深之理。是湛義也。故知。𑖪𑖾字即湛寂義也

譬如下舉喩。淸潭萬仞喩甚深義。證悟鏡徹喩湛義也

故說云下。舉喩明三智。窮理有淺深也。❷河喩實相理。三獸即喩三乘行人也。涅槃二十五云。又未能度十二因緣河。猶如兎馬。何以故。不見佛性故文 佛性者。第一義空中道義。故下云。是中有無量寶王。一則不入而不識。二則入而不識文 寶王即淨菩提心故。下作寶珠譬喩。即是義也 大香象者。依妙樂釋。共行菩薩喩小象得泥次下引之然今云大香象者。且對二乘故。菩薩稱大也。或可獨有大香象等者。喩佛到其❸深底者。即大香象也。亦漸次證入中含小象義也

此中有三乘下。法說也。止觀三之一四三云。若三乘同以無言說道斷煩惱入眞。眞則不略云云 是大品所說三乘共義。又止觀六之一五十五云。中論云。諸法實相三人共得。大品名爲三乘之人同以無言說道斷煩惱見第一義。亦名共般若。涅槃名爲三獸度河。皆是通敎四門觀意。亦非今所用也。記云。三獸度河者。大經譬也。三人如獸。眞如水底。象雖得底。仍分二別。小象得泥。通菩薩也。大象得實。即見不空。見不空者。復有二種。謂但不但。今文且用得泥菩薩以共二乘。 又淨名玄下十二云。 三乘雖同入法性。而不無深淺之異。聲聞入淺。但斷正使。緣覺小深。侵除習氣。菩薩能窮法性之底。習氣都盡。 譬如三獸渡河水雖是一。兎馬象脚有長短故。入水不無淺深之別文 依天台義。三乘共敎判爲通敎。彼通敎者。與寂然界相似。然非全同。如下辨之。今疏三乘共以爲初劫。故第三卷云。初劫智惠與二乘共行文 故知。此疏意。三乘共行與天台三藏同。是以三乘同證人空理。然智有利鈍故。證有淺深。故下云。同共一法中。而昇進有異。即是之謂也 無言說道等者。明三乘道同也。四敎集解云。無言是理。道即觀智文 今云。無言說道者。人空觀智。諸法實相者即人空理。緣覺眞言釋云。緣覺眞言𑖪𑖾。言語道斷義也。即是如上所說緣覺證無言說界也文 又第七二十三云。若見𑖪縛字時。即知一切諸法不離言語地。以是說法無不有因有緣。若法本來不生。則是離諸因緣。是故語言道斷文 此云無言說道及諸法實相者。 俱𑖪𑖾字中義也。若依天台說。無言說道者體法觀惠。彼爲通敎故。妙玄四之二四三云。小樹位者。即是通敎。明三乘之人同以無言說道。斷煩惱入第一義諦。體法觀惠不異。但智力强弱之殊。煩惱習有盡不盡爲異耳文 四敎❹義第八云。此敎通敎三乘因同果異。證果雖異同斷見思。同出分段。同證偏眞。然於菩薩中有二種。謂利鈍。鈍則但見偏空不見不空。且成當敎果頭佛。行因雖異。果與藏敎齊。故言通前。又利根菩薩非但見空。兼見不空。不空即中道。分二種。謂但不但。若見但中。別敎來攝。 若見不但中圓敎來攝。故言通後文 此中同證偏眞者。與寂然同。下明寂然界云。所觀人法俱空。與成實諸宗未甚懸絕。約偏眞之理作此平等觀耳文 又兼見下空者。與他緣乘同。下云。今大乘不可得空相。 空相亦不可得。雖觀諸法無所有。然亦於諸法無所空文 應知。此中所立與天台義不同耳

然聲聞下明三乘所入淺深之相也。今此中明約偏空理所入有淺深。 ❺是與天台通敎相當。 然彼此意不同也。入法性最淺有法性即所入空理。❻聲聞眞言釋云。次𑖝都字有多聲。即聲聞所入如如也。次𑖢鉢聲聞所見第一義也文 智度三十二六 法性者如前說。各各法空。空有差品。是爲如。同爲一空

❶[自心…善矣]十四字－㊙㊁ ❷[河喩…義也]九十二字＝[河喩十二因緣，底喩所證空理，優婆塞經第一云，如恒河水三獸俱渡，兎馬香象，兎不至底，浮水而過，馬或至底，或不至底，象則盡底，恒河水者，即是十二因緣河也，聲聞度時猶如彼兎，緣覺度時猶如彼馬，如來度時如彼香象，是故如來得名爲佛，聲聞緣覺雖斷煩惱不斷習氣，如來能拔一切煩惱習氣本原，故名爲佛文今此中大香象喩菩薩，即三乘共行菩薩，對二乘稱大香象也，故中論疏第一(二十八)云，經言，三狩(獸カ)同度十二因緣河，二乘未盡其源猶如兎馬，大士方徹其底類彼象王，又涅槃第二十一德王品云，乃至煩惱大河亦復如是，唯佛菩薩能得底故，名極深，又云所言底者名爲空相，若有不修如是空相，當知是人不得出離二十五有，○世間大運動手足，則到彼岸，煩惱大河唯有菩薩，因六波羅蜜乃能得度]二百七十七字㊙㊁ ❸深＝源㊙㊁ ❹[義]－㊙㊁ ❺[是與…也]十五字－㊙㊁ ❻原本冠註曰聲聞眞言[illegible]

是爲法性。是法性亦有二種。一者用無著心分別諸法各自有性。二者名無量法。所謂諸法實相。如持心經說。法性無量。聲聞人雖得法性。以智有量故不能無量說。如人雖到大海。以器小故不能取無量水。是爲法性文厭怖生死等者。第七云。如聲聞極觀察智解了唯蘊無我。以厭怖心重故。疾斷煩惱自證涅槃。不能分折推求十二因緣實相。辟支佛智惠深利故。能以總別之相深觀察之。見一切集法皆是滅法。此與聲聞異也

辟支佛下。明勝聲聞也。華嚴音❶第一十云。辟支梵音具云畢勤支底迦。此曰各各獨行。佛者覺也。舊翻爲獨覺。正得其意。或翻爲緣覺。譯人謬。以梵語云鉢攞底曳迦。此翻緣覺故。❷智論十八中通上二類也文所入差深者。智度五十三十云。辟支佛於聲聞無復異道。但福德利根。少深入諸法實相爲異文又次上引第七疏云。能以總別之相深觀察之云云

然不下。對菩薩明其劣也。華嚴十地品第二十地下云。此上品十善業道。修治清淨不從他敎。自覺悟故。大悲方便不具足故。悟解甚深因緣法故。成獨覺乘文

菩薩下　悟如是法者。謂證人空理也。此時二乘住人空理不能昇進。菩薩不爾。證此理時。知心垢人執漸除淨心漸現。故進求佛惠之心生故次云。能以不住道學種種度門

菩提心勢力者。卽上求下化心也　不住道者。有人云不住生死不住涅槃者不可。今云。是勝進不住義。上釋虛空遊步云。遊步是不住義。勝進義。神變義。以淨菩提心於一切法都無所住而常修萬行文又下云。行者未過此劫與辟支佛位齊時。名爲極無言說處。爾時心滯無爲法相。若失方便。多墮二乘地證小涅槃。然以菩提心勢力還能發起悲願。從此以後三乘經路始分文　智度三十二十一云。乃至如阿羅漢辟支佛住於實際。縱復恒沙諸佛爲其說法。亦不能更有增進。又❸不復生三界。菩薩入是法性中玄知實際。若未具足六波羅蜜敎化衆生。爾時若證妨成佛道。是時菩薩以大悲精進力故還修諸行文　故同共等者。一法卽人空理也。法花譬喩品云。同共一法中。而不得此事文　昇沈有異者。演密云。此中有三乘之人同以空爲門。入諸法眞實之性。二乘之人自爲已得涅槃。生滅度想沈也。菩薩能以不住道。發起大悲昇也。譬如同帆一去一停。故昇沈有異也

經云下。抄云。文有通局二意云云　此解當矣。今云。上云得菩提心勢力下。云是中有無量寶王。是菩薩所知而。兩種外道所不能知也

外外下明外外道。　淸潭喩三乘同入湛寂理也。逆生怖畏者。外道執我故。於人空理生大怖畏。未見空理而先怖畏故云逆生。下云不入而不識卽是也。近習者韵會云。習又押也。記月令禁近習。注天子親幸者

內外下二乘名內外道。第十九云云乃至此法乃二種外道所不能知。此佛法中外道卽二乘中人也文　遊泳其中者。同入湛寂無生理也　適熱除垢者除人執垢也　得清涼樂者。喩二乘所證涅槃也

然不覺下。對菩薩明不知相也。無量寶王者。上云得菩提心勢力。卽淨菩提心無量性功德也。又下明寶珠譬喩者卽是也。又約五百由旬寶所二乘化城尚在三百寶所過五百豈得知有無量寶王乎

一則不入下。明兩種外道不知有異也。如文可知

先佛宣說下。明如上三乘佛方便門故。三世諸佛同宣說。故云先佛宣說。故法花方便品云。尋念過去佛所行方便力。我今所得道亦應說三乘文抄云。有三乘通局等者。恐不可

言十方下。依法華意而釋。譬喩品云。此舍三界唯有一門。而復狹小文此中意明。三乘人同證人空理而出火宅故。云唯有一門。謂從三乘方便狹小一門而出火宅也。華嚴大疏三十四中二十一云。昔不言三是方便故。方便門閉。今云三乘是方便❹故。方便門開。開則見實。故彼經云。此經開方便門示眞實相。故方便如蓮之華。眞實相如華之臺。此花不有則已。有則華實雙合。經不說則已。說則權實雙辨。一經唯爲說佛智惠故。諸佛出世。以佛智惠不離敎證權之與實。故說二深淺以略示法華宗文第二十二十六答三句問云。此有二種。若有修行者因中說之。有

❶第一＝上㊉㊁　❷甲本冠註曰智論十八五丁明因緣覺及獨覺二種，往見　❸〔不〕－㊉㊁　❹〔故方便〕－㊉㊁

如來果地說之也。且如最外院八部世天、卽是前八心中從初解守齋已去。乃至受用果等也。然有善根開發、與正道相應卽是大悲胎藏華臺之因也。如來以方便力而引導之。乃至令成就世間八心以來。卽是外院之位。次漸漸向裏。及二乘亦在此內。次又知有勝法無上心。稍進引入第二第三。皆是大悲句也文第三院卽是方便一門故。云如來以方便而引導之等。又明五色界道中。第三重唯白一色具如第六卷釋 唯白色卽是唯有一門義 一門卽下轉方便也 是處無復等者。釋離一切過義是處者。正明界外相也所云宅外露地也 無復障礙者。明出火宅見思熱惱也。譬喩品云。爾時長者見諸子等三乘安穩得出出過三界 皆於四衢道中露地四諦而坐安住空理 無復障礙我生已盡不受後有 種種因量等者演密云。外道小乘部類。不一名種種其中善解因明比量之師。以因喩次第於此理上欲出其過。終不能得云云 此中明三乘空理出過。何云外道小乘部類不一等耶。今云三乘所證畢竟空理。非外道所知境故。無能出其過者。上所云。前所說建立宗等。乃至長爪梵士。諸大論師等。自心智慧利根推求諸法實相。皆不能圖度者。卽是也然未度法障等下。釋經祕密主已下文。抄意。已下文釋寂然界。敎相抄意。此文尙屬湛寂位。次謂蘊處界已下。正爲寂然界也。愚按。祕密主下明寂然界由漸。謂蘊處界下正明寂然界。例如初果等向。謂湛寂心在于蘊中。進趣心生。云有如是惠隨生。此惠生畢。而後爲五喩修行。由此修行證寂然界也。故第三三有釋法無畏云。謂行者心住蘊中。欲令發起離著。爾時幻焰等喩。觀察諸蘊卽空。得離違順八心。證寂然界。然離蘊之扼縛。於法得蘇息處文法障者非是常途法執。湛寂心住于蘊中。執五蘊實有故。蘊名爲障。蘊卽障也。是唯知蘊上我空。未知蘊性空。是云法障。第三卷云蘊之扼縛。卽是也未名眞淨者。謂離人執故爲淨。故上云淨心漸現。然未斷法執故。不名眞淨也。如蓮下擧喩。蓮華喩菩提心。濁泥喩人我。水喩蘊。蘊有水義。具如下辨 以行者等者。爲釋有如是惠等文。先明其生起也。❶十卷本蘊中下入有如是慧隨生乃至證寂然界是名出世間心者十九字。也字無之。是約能寄齊行者唯蘊無我觀位故。云瑜伽中等也。湛寂之心者。謂證人無我理也。第三釋第三無畏云。如上所說乃至證湛寂之心。離一切過。是於我之扼縛得蘇息處。若眞言行者於瑜伽境界。一切分段中能觀心不可得。不生愛慢位與此齊也文 然涉事等者。明執五蘊實有。今約界門。故云根塵識等也。是卽起信所謂法我見也 論對治邪執章云。法我見者。依二乘鈍根故。如來但爲說人無我。以說不究竟見有五蘊生滅之法怖畏生死妄取涅槃云何對治。以五蘊法自性不生則無有滅本來涅槃故文 厭怖有爲等者。起信所謂。見有五蘊生滅之法。❷怖畏生死妄取涅槃義。有爲卽五蘊。俱舍第一四丁頌云。又諸有爲法謂色等五蘊。論曰。色等五蘊謂初色蘊。乃至識蘊。如是五法具攝有爲。衆緣聚集而所作故。無有少法一緣所生。是彼類故。未來無妨。如乳如薪文❸抄解云云恐不當矣

然以菩提下。正釋有如是惠生文也。謂於蘊等發起離法我見觀惠也 不由他敎也者。❹也字韵會云。禰韵羊謝切。謝❺敎云。詞人以也字作夜音。如杜詩靑袍也自公。李詩也向慈恩寺裡遊。皆不可作如字讀文今云。此疏文勢似也與如同也。既有作如字讀。則如亦與而同如而今如今是也。按兩本義釋無也字。疏異本亦無爲好矣。修離著方便者。修離怖生死取涅槃之著心方便也。卽指次五喩觀也

於五種下。正釋五喩也。爲達五蘊性空觀五喩也 如水上等者。第一色陰喩也。❻第七二十云。頗字門一切法不堅如聚沫故者。梵云沛奴。譯云聚沫。如大水中波濤鼓怒相激而成聚沫有種種相生。乃至固❼結相持遂有堅用。然從麁至細一一觀察只是緣從緣不可撮摩。都無實性。至其本際則擧體是水都無所生。今世間種種五蘊亦復如是。今攝末歸本。去丈就尺觀之。乃至如絲忽之際。介然微動皆是展轉從緣。若是從衆緣生則無自性。若無自性當知是生卽不生。至於本不生際但是心性海耳。而隨六趣妄情遂有世界之因。夫心性海者卽是

❶〔十卷…無之〕三十三字一(甲)(乙) ❷〔怖畏…義〕九字一(甲)(乙) ❸〔抄解…矣〕八字＝〔著無爲者，謂捨有爲而取涅槃，是云著無爲法，有人云，有爲者人我實有，無相者人空之理，卽五蘊法也，是本出抄，此解不可，讀者可知〕五十二字(甲)(乙) ❹原本冠註曰兀會子金日且也文首篇是注也字爲且也，住輔按，今記解也爲如者，恐見韵會文未詳耳 ❺敎＝放(甲)(乙) ❻原本甲本冠註曰難可者，可與所同也，起信論云，一切法雖說無能說可說，雖念亦無能念可念文了決也 ❼結＝精(丙)(乙)

法界。法界者卽是勝義涅槃。若能如是見時。雖復洪波震動作種種普現色身。亦不壞澄清之性也文若龜若細者。卽去丈就尺是聚沫形相之大小也。十四本作緣生無生今疏恐衍。有人云約體用可笑。色陰者。色蘊攝十一種色。俱舍第一五丁頌曰。色者唯五根五境及無表。論云。言五根者所謂眼耳鼻舌身根言五境者卽是眼等五根境界。所謂色聲香味觸。及無表者。謂無表色唯依比量立色蘊名文陰者俱舍第一十四云。諸有爲法和合聚義是蘊義。光記云。梵云塞建陀羅唐云蘊。舊譯云陰。於禁反此陰是陰覆義。若言陰梵本應言鉢羅娑(麟呼及義林並作婆字)陀。按陰者應以於今反平聲注也。陰陽之陰也。近代競作異釋。或云。淡聚名淡陰。此釋不然。醫法說淡飮不言陰。更有異釋。不能具述。若言陰氣是萬物所藏卽是聚義。借喩此名粗可通途。然非正目。故今名蘊云云

次句浮泡下。第二受蘊喩也。下疏云。聲聞經以受譬浮泡。般若中智度八十一六丁以泡爲喩。雖無實性而因緣猶是實法。故十句中智度第六有如化而不明泡喩。今此經譬。意復殊也。如夏時雨水。自雨水中隨❶諦之大小生種種浮泡形類各異。雖然水性一味。自爲因緣四句推求。無別所生之法。是故此泡擧體從緣泡起卽是水起。泡滅卽是水滅。故以此喩卽心之變化也文然演密引此釋少改文云。苦生卽是情生苦滅卽是情滅云云此解不可。疏意水喩一心。一心從緣以喩浮泡。此是大乘不思議之緣起。與今大不同矣。今情塵和合而生諸苦。情非爲苦。情之與苦其體是別。何云苦生是情生等。徒取語勢義不成耳　受陰者。俱舍一十一頌曰。受領納隨觸。論曰。受蘊謂三領納隨觸。卽樂及苦不苦不樂此復分別成六受身。謂眼觸所生受。乃至意觸所生受文　諸苦樂等者。意云。眼等識觸苦樂境則隨生苦樂受。既從情塵和合緣而生故無性。無性卽本不生也

次句陽炎下。第三想喩也　如春月等者。春月日光地氣相映。而遠望之則如水者爲陽炎也。下疏引智度第六云。釋論云。以日光風動塵故。曠野中動如野馬。無智人初見之爲水。衆生亦爾。結使煩惱日光動諸行塵邪憶念風於生死曠野中轉。無智慧者謂一相爲男一相爲女。復次若遠見之謂以爲水。近則無水相。如是遠聖法者不知無我及諸法空。於陰界入性空法中生人等想若近聖法則知諸法實相。是時虛誑種種妄想盡除文　企字去冀切音器擧踵而望也反切中用冀字意顯冀望義。恐與希通有法想生者。謂於性空法中。男女好醜等法實有想生。男女等是像故。想取像爲體也。悟實相者。性空卽實相觀也。俱舍頌曰。想取像爲體。論曰。想蘊謂能取像爲體卽能執取青黃長短男女怨親苦樂等相。此復分別成六想身文

次芭蕉下。第四行喩也　堅實者梵言乾栗馱此云堅實。樹木中心名爲堅實。今芭蕉葉葉相重更無中心。以喩行蘊造作遷流無實體也　乃至分分等者。是折空也。謂如折色至於隣虛。今亦折破終不可得。是與成實論意同也。彼立無品云。一切分皆可分折壞裂乃至微塵。以分破塵終歸都無文是與毘曇折色歸一極微不同。彼計法體恒有故❷十四本作破折是也　一微陟於等者。諸一極微還流行度時分名一刹那。此刹那亦從緣生故畢竟無性。行度一極微名一刹那者。俱舍有三說中第三有部說也。然今刹那亦不可得者。與成實同也。俱舍第十二初云。分折諸色至一極微。故一極微爲色極少。如是分折諸名及時。至一字刹那爲名時極少。一字名者如說瞿名。何等爲一刹那。衆緣和合得法自體頃。或有動法行度一極微。對法諸師說如壯士一疾彈指頃六十五刹那。如是名爲一刹那量文麟云。釋刹那中有三說。初二經部。後一有部。初言得法自體頃者。謂法先無體是未來得成體已滅是過去得體未滅名現在。卽此得體未滅之頃名一刹那。謂是一念之頃卽便落謝更不經停名一刹那。言動法度一極微是色量促刹那是時量促。若度二極微已上名刹那。刹那量卽有前後。非時極少。若度一極微經二刹那。卽極微量有分拆。非色極少。由此故說度一極微名一刹那。此以諸法實無行動相續道中假說動故文惠暉云。衆緣和合得法自體者。是經部。過未無體。現在有體。現在因緣合有爲法生。得自體

❶諦＝渧（甲）　❷〔十四…是也〕八字－（甲）（乙）

卽滅。卽是有部取果異名也云云 又麟云。拆色至極微者。若準大乘無實。但是覺惠分拆。以爲極微。此是識心所變化。非積小成。若小乘中有實極微以成大色。拆其大色至不可拆。名一極微。分拆名至一字者。如從三十二字名拆至一字。是名極少。行蘊者俱舍頌曰。四餘名行蘊。論曰。除前及後色受想識餘一切行五十八法名爲行蘊。頌疏曰。造作遷流二義名行。據此義邊色等五蘊俱合爲行。謂由行蘊攝法多故偏得行名文

次幻事下。第五識喩也。如世間等者。謂依呪術藥力於虛空中現種種馬等色像。蔽惑人心以喩識蘊也。演密云云云 此解好矣 一念無明等者。抄意似無明爲幻心。此解不可。無明者十二因緣中初無明支 幻心者六識。從此無明乃至生六識。六識喩幻。 謂此六識從無明因緣而生。 卽體無性猶如幻事。以爲喩也 初出三界者。謂初生流轉也。演密云。 初出三界非出過也。但以無明幻起於識等在於三界。究其識體亦本不生也文十四本初作幻者非。十卷本亦作初也。識陰者。俱舍頌曰。識謂各了別。論曰。各各了別彼彼境界。總取境相故名識蘊。頌疏云。了別名識。此有六種。了別不同故名爲各。謂初眼識了色。乃至意識了法文 聲聞經中等者。辨五喩差別。增一二十七曰。尊者多耆奢便說此偈。色如聚沫。痛卽受也。痛謂苦受也。如浮泡。想如野馬。行如芭蕉。識爲幻法文❶雜阿含第十❷云。觀色如聚沫。受如水上泡。想如春時炎。諸行如芭蕉。諸識法如幻。 日種姓尊說文小乘觀五蘊空。尙存極微實爲遣我。唯蘊無我諸部小乘所宗故。故云意明無我也

今此中下正釋今五喩也。抄擧或折空或體空兩義辨之。云兩解共雖各有其理。且立名字可云體空等云云 下疏十喩有三中初劫觀云。 一者❸以心沒蘊中欲對治實法故。觀此十緣生句。如前所說卽空之幻是也文故知。云體空者爲好矣。寂然界者。漸過二乘進趣第二劫之心故。與二乘拆空不同。故下云離一重法倒。然猶約偏眞之理故。在初劫內而與第二劫不可得空異也。恐按。是與華嚴始敎中眞空絕相宗相似也。華嚴玄談第八三十二云。八眞空絕相宗。謂心境兩亡直顯體故。又云第八亦名三論雙絕宗。謂勝義離相故非有。世俗緣生如幻故是無。如掌珍頌云眞性有爲空。如幻緣生故無爲無有實。不起似空花等。卽般若三論中一分義。 抄云。 言卽般若三論中一分之義者。以三論中四諦品前以空遣有。四諦品中以空立有。故偈云。以有空義故一切法得成。若無空義者一切則不成。又標名以中論意顯不滯空有非但明空。又偈云。因緣所生法我說卽是空。亦爲是假名。亦是中道義。則三觀齊驅三諦無礙。豈獨空耶。 故有言。學龍樹宗❹墮惡取空。斯言可怖。故云一分之義。❺卽三觀中一空觀義文

下疏云。約偏眞之理。又釋他緣乘云。行者初劫修觀行時。心沒蘊中故。以五種無性空門觀法無我。然望緣生中道猶屬對治悉檀。若失般若方便卽墮於斷滅。名惡取空者濫方廣道人文 今大乘不可得空相亦不可得文 今寂然界位唯達蘊性空。未能知空亦空。 故唯一空觀屬偏眞理。 卽是所云三論中一分之義也。 又淨影大乘義章第一六七依大小乘經辨四宗。 一立性宗二破性宗三破相宗四顯實宗也。此中立性宗者小乘中淺敎。卽當毘曇等。但破外道自然性義。雖談因緣生旨。猶立極微體性。故名立性宗也。第二宗者。又是小乘中深敎也。則當成實宗等。談極微又空。破毘曇性實。此故名破性宗也云云 第二宗卽與寂然界同也。故下云。成實諸宗甚不懸絕文依此等文寂然界者約體法空故是大乘初門。然尙屬偏眞之理。故是初劫之攝也 如觀王蘊等者。意明今且明五蘊卽空故。擧處界等令例知也。仁王觀如來品云。法性空故是卽色受想行識。十二處。十八界。士夫六界。十二因緣。二諦。四諦。一切皆空。 青龍疏中一下云。蘊處界士夫六界外道異生執實起倒。擧以明空。十二因緣明獨覺觀。言四諦者明聲聞觀。言二諦者明菩薩觀。悉無自性一切皆寶文 六大者❻疏異本及十卷十四卷幷作六大者爲好。仁王所謂六界卽六大也

行者如是下釋蘊處界等文文 意已下正明寂然界名義也 從無性門等者。卽緣生無

❶雜＝增(甲)(乙) ❷云＝日(甲)(乙) ❸〔以〕－(甲)(乙) ❹墮＝隨(甲)(乙) ❺卽＝則(甲) ❻〔疏異本〕－(甲)(乙)

性觀門依此緣生無性觀門達於蘊等當體卽空也。卽空卽體法空也。又達諸法卽空者。釋經法性兩字。法卽諸法。諸法卽蘊等也。空者性義。法相宗二空所顯名爲眞如。故梵言舜若爲空。舜若多爲空性。如是空性故(述記一本往見)法性宗二空卽眞如故(華嚴大疏十六上四十九丁)空卽性義。故經云法性。是達蘊等性空義也。又諸法卽空卽法性義。智度三十二六云。如法性實際是三是諸法實相異名(文)又達諸法卽空者達釋證義。諸法卽空卽寂然義。此中無當界字之文。界是性義。法性宗意空卽眞如。眞如是性義故。恐梵言空中含性義。華嚴大疏三十四上二十二云。法界所以名界者。一是因義迷悟根故。二是性義法本性故(文)今法性者卽法界也。空卽法性。是卽迷悟根故。法本性故驗知達諸法卽空者卽證寂然界義也。又梵音[illegible]此云寂災。亦云息災。亦云作寂。不爲蘊處界等所動搖者卽寂災義。故第三卷云離蘊扼縛卽是寂災義也

離一重法倒者。前解湛寂心云。未度法障未名眞淨菩提心。如蓮華已離濁泥尚未出水。故經云彼出世間心住蘊中也(文)是湛寂心住蘊中云法障。蘊卽法障。今寂然界離蘊扼縛故云離法倒。故第三云離蘊之扼縛也

如是不爲下。正釋文結寂然界名也。經如是言在能執所執下。故知今指不爲蘊處界等所動云如是也。蘊等是災也。不爲彼所動搖是寂義。故結云名證寂然界也　❶不爲蘊界處等者。經六無畏章云。若害蘊住法攀緣。當得法無畏。害蘊卽是不爲蘊界處所動也　能執所執等者。能執謂五蘊實有見。所執謂蘊等實法。卽遍計依他二法也。唯識第九四云。謂諸菩薩於識性相資糧位中能深信解。在加行位能漸伏除所取能取。引發眞見(見道也)又九右云。依明得定發下尋思觀無所取立爲煖位。謂此位中創觀所取名等四法皆自心變。假施設有實不可得(述云。此中創觀四法依他皆自心變。此乃假施設有。名義自性差別。實名義等性都不可得云云)初獲慧日前行相故。立明得名。卽此所獲道火前相故亦名煖。依明增定發上尋思觀無所取立爲頂位(頂者極義)謂此位中重觀所取名等四法。皆自心變假施設有實不可得。❷明相轉盛故名明增。❸尋思位極故復名頂。依印順定發下如實智。於無所取決定印持。無能取中亦順樂忍。已無實境離能取識。寧有實識離所取境。所取能取相待立故。印順忍時總立爲忍。印前順後立印順名。忍境識空故亦名忍。依無間定發上如實智印二取空立世第一法。謂前上忍唯印能取空。今世第一法二空雙印。從此無間必入見道故立無間名。異生法中此最勝故名世第一法。如是煖頂依能取識觀所取空。下忍起時印境空相。中忍轉位於能取識如境是空順樂忍可。上忍起位印能取空。世第一法雙印空相。皆帶相故未能證實。故說菩薩此四位中猶於現前安立少物。謂是唯識眞性義性。以彼空有二相未除。帶相觀心有所得。故非實安住眞唯識理。彼相滅已方實安住(文)　能取者見分。所取者相分。此中能執者遍計所執。所執者卽見相二分也。唯識第九五云。此二取言顯二取(相見)取(遍計)執取能取所取性故。述記九末二十九云。二取言顯二取取。非卽二取名二取也。但只二取名二取者。❹有非執二取種。豈亦伏耶。又相分等非必可伏。故執二取爲實有等之取方名二取(文)　依此等文寂然界當唯識加行位四善根。今寂然界進趣第二劫心故尤有其理。抄明寂然界所屬出三師義。一堀池義云。寂然界攝在初劫。聲聞攝唯蘊無我。緣覺與寂然界攝拔業因種(云云)辨云。拔業煩惱聲緣二乘無學所斷也。寂然界既過二乘地進趣後位。何攝拔業因種句耶。第二南嶽義云。寂然界攝入他緣乘中。引五教章等(云云)此解亦不可。寂然界漸過二乘地欲進後位之心故。尙屬初劫。云何屬他緣乘耶。凡三劫各有二心。初劫湛寂寂然。第二劫他緣覺心。第三劫空性極無。寂然界在初劫可見。第三法務云。三乘之人同以無言說道得諸法實相。是大品共地。天台通敎也(云云)抄判取第三義。此解大違疏主義。今疏三乘共行爲湛寂心。寂然界者已過二乘。疏釋分明。云何迷之甚乎。然抄主云。法務義尤契其理。亦是何之謂乎。又演密明三劫行位云。今此初劫文意兼得藏通二敎之意。何以故有拆法成空之義故(藏敎)有三獸渡河之理故(通敎)由是疏云。以三乘上中下心合論

❶不爲乃至也三十七字依甲乙兩本補之　❷[明]－㊥㊁　❸增＋(定)㊥㊁　❹[有]－㊥㊁

一阿僧祇通我法二執是所斷障。後二劫中唯斷法執云云今云。此疏意與天台四教不同。云何知者。此疏三乘共行以爲初劫。是唯蘊無我爲宗。正是拆空觀也。第三云。初劫智慧與二乘共行非深般若文是與天台藏教同也。驗知。此中三乘與彼通教不同也。又演密云。謂前劫中有通教菩薩從無性門達諸法卽空。此卽體法空文此解寂然界爲通教也。是似不解天台通教義矣。四教儀云。明通教者。通前藏教通後別圓故名通教。又云。從當教通教得名。謂三人同以無言說道體色入空故名通教文 今寂然界已過二乘不通前藏教。尙在初劫不通後第二第三劫故無通義。應知與天台四教不同耳

證此寂然下。釋是名出世間心文。是初舉法體明勝出二乘也。對第三劫云漸。故下云至第二僧祇與二乘異也。仁王菩薩行品十住文云。乃至具十心。而能少分化諸衆生。超過二乘一切善地。青龍疏❶中一三十五云。依大般若三乘共行十地乃至菩薩第九今習種位由發大心雙修二利故雖下忍卽超前八。故云超過一切善地云云愚按依唯識及化王等文。此寂然界卽當彼菩薩乘三賢四善根。又此下云。依常途解釋。是菩薩從初發心以來經一大阿僧祇方證如是寂然界文依唯識等三賢四善根爲初劫。是亦一證也。又依起信論亦三賢等爲初劫。於中計名字相在二乘及凡夫十信 執取相與能取所取義同也在三賢四善根。依此義則二乘共行與彼計名字相二乘凡夫同。寂然界與三賢四善根執取相同也

如蓮華下。舉喩具如抄辨云云愚按。蓮華喩寂然界。上云。離一重法倒了知心性文 卽此位所得淨菩提心以喩蓮華。然尙約偏眞在初劫內。對第二劫心蓮漸開云雖未開敷。又此菩薩當唯識內凡四善根。故云未開。菩提心論云。凡夫心如合蓮華。佛心如滿月云云 稍出淸流之上者。喩漸過二乘義。華嚴第八明法品疏本七❸丁明十住文云。云何修習佛功德。猶如蓮華不著水文 維摩第一二十二云。不著世間如蓮花文新經云。猶如蓮不著水文 過二乘地者卽離蘊拘縛義。蘊有水及世間義。故舉喩云出淸流之上也。二乘遣我存蘊以無我故前云已離濁流。離濁流卽淸流。今亦離蘊故。云出淸流之上也。❹智度第二十七十丁云。世間名五衆。五衆相假。假令十方諸佛求之亦不可得文梵本心經云。[梵字]五蘊[梵字]世也又[梵字]水也。含水義可見

行者下合也。對湛寂位心住蘊中云不復心沒蘊中。卽離蘊拘縛也。名出世間心者。問。湛寂心既云出世間。今何亦云出世間心乎。答。今出于蘊云出世間。蘊卽世間也。義燈第一末九云。疏言。依大般若。八轉聲中釋世間也。是世間出故名世間者。以五蘊體卽是世間。非是五蘊別從世間而出。以五蘊體是世間故。五蘊自現之時名世間出。如世說言聖人出。故准八轉聲卽體聲也文 又二乘名世間。寂然界出二乘也。云出世間。❻仁王疏青龍中一云。遠行地者至無相任功用後邊出過世間二乘道故。華嚴經昇夜摩天宮品云。云何爲世間。云何非世間。世間非世間但是名差別。三世五蘊法說名爲世間。彼滅非世間。如是但假名。大疏三十九上十七丁云。蘊是世間緣成。寂滅卽出世間。故淨名經云。世間性空卽是出世間。一體說二故云假名。抄云。世間亦有二種。一約事出。謂地前爲世間登地爲出世。此約事滅。由偈云彼滅非世間則通二釋。以此文證明非事滅二者約相名世。約性名出。卽今文意卽約理滅合於淨名思益等經文 二乘尙著蘊相寂然界悟蘊性空。故二乘名世。寂然界云出世間也 上世間心者。千文上云[梵字]烏[梵字]跛[梵字]羅。西域記第三云。嗢呾羅上屬那寘[梵字]字有上及出義。大莊嚴經第四云。唱烏字時出諸世間一切智慧狹劣聲依此文出凡夫及二乘可見 涅槃經云。優者喩。如牛乳諸味中上。如來之性亦復如是。於諸經中最尊最上文上義可見

祕密下此經文正明初劫能越心。故云離違順八心也。湛寂位離順世八心。寂然界離違世八心也

如前所說下明順世八心也。若三乘下明違世八心也。三乘者卽三乘共也。初發道意者見道也。上云。學摩訶衍人得出世初心。與小乘見道適齊文 抄出二解今取後義。小

❶〔中一三十五〕—甲乙　❷二＝三甲乙　❸丁＝紙甲乙　❹〔智度…一可見〕五十八字—乙　❺[梵字]＝[梵字]？　❻仁王乃至道故二十八字依甲乙本補之

乘三賢四善根在于順世中當殊勝決定二
心故。今初發道意者❶是見道也。上疏云。又
於此中(第八無畏依)殊勝住有求解脫惠生(殊勝)
(心是順決擇分)思惟觀察生決定想(決定心是順解脫分)從此即
發聲聞菩薩初種子心(是與今初發道意同)
或可下已上約位位相續而明。是長八心也。
此下就見修等各各位中而明。是短八心也。
❷問位位具八心已。上疏云。乃至三乘一一
地皆具十心。即是也
大乘行者下。謂約能寄齊眞言行者釋。與
上云學摩訶衍人同也 了達諸蘊性空者。寂
然界所證心。 是即初劫能越心也 於一切
法中等者。一切法即蘊等也。文殊莊嚴經上
五云。云何一切法如實通達。善男子一切法
者謂蘊處界。云何通達五蘊。應觀五蘊如
幻遠離。空性無所緣寂靜不生不滅云云
都無所取等者。外道捨蘊取我。二乘捨我
取蘊。互存取捨。今出過外道二乘故。所取
所捨俱無有存。故云雙離違順等也 我蘊
兩倒者。外道執我二乘存蘊。俱爲顚倒。故
云兩倒也。 即是起信所謂人我見法我見。
具如上引文 瑜伽譯爲相應等者。瑜伽者
體聲也。瑜伽倫記第一釋題目云。印度本音
稱云瑜伽。唐無正名。 如釋通九義。無當
一名。故置本音。今安瑜伽意亦如是。且就
一義名云相應。釋論總出體云。謂一切乘境
行果等所有諸法皆名瑜伽。 一切並有方便
善行相應義故。此中意說。三乘所有境行果
法竝名瑜伽。其境與行果。其行與果法。並

有方便善巧相應義故。 方便善巧之體。若
依十度以後得智而爲自體。 顯內顯外。
二善巧故。唯以別境惠爲其體性。今此善巧
依釋下文。以作意惠二法爲性。若於此作
意復於此證達故。境行果皆不相違。注心
洞融並不乖故。按釋論中境行果三各三別
釋。有總有別云云(今境及果二釋且略。但出行釋。恐繁故) 行瑜伽中
亦有總別。總云。謂一切行更相順故。合
正理故。順正教故。趣正果故。說名瑜伽。
別有十七。一辨瑜伽師地經說。 正修諸行
名瑜伽。總攝一切相應行故。二月燈經說。
修三十七菩提分法名瑜伽。此於一切順果
中最爲勝故。三大分別六❸度經說。 止觀平
等運道名瑜伽。衆行主故。四海惠經說。修
三摩地名瑜伽。住心發行此最殊故 五顯揚
論等說。信欲方便精進四法名瑜伽。此四通
生一切行故。六聞所成地別辨世出等九道
名瑜伽。會理除惑位別勝故。七修所成地
總辨修習諸對治道名瑜伽。爲樂略者總
說修故。八有處說緣諸地所攝無倒智名瑜
伽。行中勝故。九有處說方便善巧。或唯方便
名瑜伽。作意與智發行勝故。 或就發最初
發悟勝故。十功德實性經。 諸緣起觀名瑜
伽。於出生死最爲要故。十一正行經說。正
見等八支道 聖道名瑜伽。 趣涅槃城此爲
勝故。十二毘奈耶經說。修戒等名瑜伽。戒
定惠學因中勝故。十三大義經說修一切世
出世行。分位差別皆名瑜伽。正行階位相符
順故此上說三乘通行。下四唯大。十四惠到

彼岸經說。觀空作意名瑜伽。發起大行此
最勝故。十五彼經復說。度勝名瑜伽(檢本應云惠度名勝瑜伽)導大乘行。此勝故。十六餘處說。此惠
度所攝無分別定名瑜伽。能發一切勝功德
故。十七餘處復說。菩薩惠悲平等雙轉名瑜
伽。能證無住大涅槃故文 述記二本三十云。
言瑜伽者名爲相應。 此有五義故。不別
翻。一與境相應。不違一切法自性故。二與
行相應。 謂定惠等行相應也。三與理相應。
安非安立二諦理也。四與果相應。能得無上
菩提果也。五得果已滿利生救物赴機應
感。藥病相應。此言瑜伽。法相應稱取與理
相應。多說唯以禪定爲相應。瑜伽之師即
依士釋。師有瑜伽名瑜伽師。即有財釋。若
言瑜祇即觀行者。是師之稱矣 若以女聲
等者。十二點總爲女聲。第十七十五云。 根本
者即是本字。如阿字最初一音即是根本也。
次從伊上伊乃至烏奧。凡十二字是從生增
加之字悉是女聲。其根本字是男聲。是惠義。
女聲是定義也乃至相應者。梵音瑜祇即阿字
義。相應是瑜祇之義。非但阿字遍一切處。從
迦佉等乃至娑訶亦遍一切處。何以故此
等皆是根本音。其根本音即同於阿字。如迦
字等各各有從生增加之字。 如迦字中即
有咖[illegible]計[illegible]矩[illegible]倶[illegible]雞[illegible]蓋[illegible]。 倶皆是女
聲也 然迦字體上如於點。則成增加之字。
體是惠而加是定。定惠相依持合而爲一。其
體不失。止觀雙行亦遍一切地也文 然諸梵
本中。多以[illegible]點爲女聲者。加伊點者第六

❶〔是〕－㊇㊄ ❷問＝師㊇㊄ ❸度＝處㊇㊄

轉聲是所屬義。今加伊點女聲呼者。有其二義。一所屬義。二定惠相應義。第十七四云。摩訶瑜伽瑜祇上儞。此眞言經住大瑜伽也。未得瑜伽令得之。謂能授與修行者。願於瑜伽而得自在也文吉慶第三贊云。頌正妙法相應獲得多聞慶。疏釋云。此中相應云欲吃多是應合如是之義。卽是契合冥符之義。與瑜伽稍別。次句由多聞此法。行與理契。是大慶故曰多聞慶文愚按。欲吃瑜祇是轉聲之異。儞與多通。如若多及若耶等例也。瑜伽是體聲。故云此眞言經住大瑜伽是本自相應法也。瑜祇儞者儞是儞者聲。故云未得瑜伽令得之也。未得瑜伽人者。是觀行應理義。加女聲者卽定惠相應故。云觀行應理。又未得人屬已得人。是所屬義也。述記一本六六云。筏蹉氏外道名犢子外道。男聲中呼。歸佛出家名犢子部。皤雌子部女聲中呼。卽是一也文　爲外道時自恃智力從徒橫行。故用男聲。已入佛門自爲弟子。有隨從義。故用女聲。今此云超越一劫瑜祇行者。三密相應是瑜祇義。又對第二劫名爲未得。是所屬義也。辨其行體者前所明五喩是也。此行能順無性空理故。順理名瑜祇順理卽相應義也。第三三右云。若害蘊住法攀緣。當得法無畏者。謂行者心住蘊中欲令發起離著。爾時幻炎等喩觀察諸蘊卽空。得離違順八心證寂然界。然離蘊之扼縛於法得蘇息。處法謂十緣生句也。若眞言行者。現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生許位。與此齊也文又十七云。第四無畏於法緣心中修曼荼羅行文曼荼羅行者卽緣起觀。三密相應義謂之瑜祇行也　依常途解釋等者。擧時分妄執兩義以明能所寄齊顯略深祕之異也。常途者唯識等諸論。三賢四善根爲初僧祇。今寂然界斷惑證理當彼七方便位也。然彼必經一大僧祇。此但度一重妄執。若機根契當則頓斷妄執不起于座而超一僧祇。是爲顯密之異也

❶行者未過下。明菩薩不住無明也　與辟支位齊時者。上云。以無言說得諸法實相乃至聲聞入法最淺。辟支佛所入甚深文今於其中過第七聲聞與第八辟支佛齊位也　無爲法相者。抄云。指蘊云無爲法相者不可。今云。彼所作證涅槃❷界也。第七三右云。辟支佛觀一切集法皆悉❸如涅槃相。於種種有爲境界中。皆亦戲論風息不知所云。故名證極滅語言三昧文　極滅語言三昧者。卽是無爲法相也　多墮二乘者。智度三十七二十三云。不墮聲聞辟支佛地者。復有二種空。一者無方便空（論二十七二十七云。方便者具足般若波羅蜜故）墮二地。二者有方便空則無所墮。直至阿耨多羅三藐三菩提。復次有深悲心。入❹空則不墮。無大悲心則墮。如是等因緣不墮二乘地文又第一百十七云。菩薩道有二種。一者般若波羅蜜。二者方便道乃至菩薩得是般若波羅蜜實相。所謂一切法性空無所有寂滅相。卽欲滅度。以方便力故不取涅槃證。是時作是念。一切法性空涅槃亦空。我今於菩薩功德未具足不應取證。功德具足乃可取證。是時菩薩以方便力過二乘地入菩薩位。住菩薩位中知甚深微妙無文字法。引導衆生是名方便文　發起悲願者。智度十八二十三云。菩薩摩訶薩知是諸法已能令諸法入自性空。而於諸法無所著。過聲聞辟支佛地入菩薩位中。入菩薩位中已。以大悲憐愍故。以方便力分別諸法種種名字。度衆生令得三乘文　是台教所云道觀雙流義。集解釋云。言道觀者道謂化導。觀卽空觀。帶空出假。此二俱行。故曰雙流文　三乘徑路始分者。聲聞住第七已辨地而作證。緣覺住第八辟支佛地而作證。菩薩進入第九菩薩地。發起大悲出假利生。故云也

然所觀下。明初劫所觀分齊也。抄引法界次第等釋。此解好矣　與成實諸宗等者。三論玄上十八云。成實論者。佛滅度後九百年內有訶梨跋摩。此云師子鎧。之所造也。其人本是薩婆多部鳩摩羅陀弟子。慨其所釋近在名相。遂徙轍僧祇。大小兼學。鑽仰九經澄汰五部。再卷邪霧重舒惠日。於是道振罽賓。聲流赤縣。成是能成之文。實謂所成之理。二百二品十六卷文。四諦建章五聚明義。說既精巧歸衆如林乃至檢倶舍論經部之義多同成實。又二十四辨二空異云。雖同辨二空二空不同。略明四種。一者小乘拆法明空。大乘本性空寂。二者小乘但明三

❶大正藏經第三十九卷六百二頁　❷界＋（卽所極無言說處）七字㊥　❸〔如〕－㊥㊂　❹〔空〕－㊥㊂

界內人法二空。空義卽短。大乘明三界內外人法並空。空義卽長。三者小乘但明於空未說不空。大乘明空亦辨不空。故涅槃云。聲聞人但見於空不見不空。智者見空及以不空。空者一切生死。不空者大涅槃。四者小乘名爲但空。謂但住於空。菩薩名不可得空。空亦不可得也。故知。雖明二空。義有異故分大小文 此中意明。今寂然界是體法空。成實論卽拆法空。拆體雖異偏眞理同。故云未甚懸絕也 猶約偏眞之理者。寂然界位唯知蘊卽空。未知空亦不可得。故云偏眞。下第二劫中。先擧寂然界五喩無性觀了。以對明云。今大乘不可得空。空相亦不可得文 對此空有不二觀云偏眞也。❶四教儀云。此教通教三乘因同果異。證果雖異同斷見思。同出分段。同證偏眞文 作此平等觀者。謂人法俱空。對二乘人空云平等也

三乘上中下者。抄解云云 恐不可。唯蘊無我者小乘通相。豈限聲聞。故第三云。如唯蘊無我出世間心住於蘊中。卽攝諸部小乘三藏文 湛寂爲緣覺者。亦不可。湛寂者三乘所證理故。喩三獸渡河。云何偏爲緣覺義乎。今云於三乘共中。菩薩上乘也。緣覺爲中。聲聞下乘。故云三乘上中下。涅槃所云上中下智觀者是也。意明。寂然界雖離一重法倒漸過二乘地。偏眞理同故合論一僧祇。實至第二劫乃與二乘異也

享保八年歲次癸卯十二月二十四閣筆

沙門曇寂

元文二年丁巳之歲春三月重正治

❷寶曆十辰年秋九月二十二日善住師以御眞筆書寫之竟　順庸

大日經疏私記第十七

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

❸經云復次下。明第二劫也。大乘行者。初劫菩薩雖觀人法俱空與二乘共行。尙約偏眞理故合論一僧祇。今此第二劫知空相亦不可得故始立大乘名。觀空亦空名爲大空。大空卽大乘義。故第五釋汝等於明日當得大乘生文云。離緣業生得大空生故。云大乘生也文 十二門論云。如大般若經中佛自說摩訶衍義。無量無邊。以此因緣故名爲大。大分深義所謂空也文下云。今大乘不可得空相。空相亦不可得。雖觀諸法無所有。然亦於諸法無所容故。須離有離無道觀法無我性文 驗知住不可得空云大乘行。大乘行卽大空行也。又第三卷云。初劫智慧猶與二乘共行非深般若。二劫智慧尙與二乘共聞亦非深般若文 智度第一百十七云。問曰。若爾法華經諸餘方等經。何法囑累菩薩。諸菩薩等。答曰。有人曰。是時佛說甚深難信之法。聲聞人不在。又如佛說不可思議解脫經。五百阿羅漢雖在佛邊而不聞。或時得聞而不能用。是故囑累菩薩。問曰。更有何法甚深勝般若者。而以般若囑累阿難。而餘經囑累菩薩。答曰。般若波羅蜜非祕密法。而法華等諸經說阿羅漢受決作佛。大菩薩能受持用。譬如大藥師能以毒爲藥。復次如先說。般若有二種。一共聲聞說。二者但爲十方十住地大菩薩說。非九住所聞。何況新發意者。復有九地所聞乃至十地所聞。各各不同。般若波羅蜜總相是一。而深淺有異。是故囑累阿難無咎文 五教章下十丁云。大智度論云。般若波羅蜜有二種。一共二不共。謂摩訶衍及餘方等經與諸聲聞共說故。不共者。如不思議經不與聲聞共說故。解云。不思議經者。彼論自指華嚴經是也。以其唯說別教一乘故名不共乃至 大品等共集三乘衆通說三乘法。具獲三乘益故云共也○抄解云云 抄主若依天台四教解。今文者有難。天台三乘共行以爲通教。通教是大乘初門。何云同入無餘故尙爲小乘耶。今疏意者。三乘共行當彼藏教。具如上辨。寂然界與彼通教相似。然非全同也。抄又云。從假入空觀智尙同二乘云云 此亦有難。彼四教義判別教中。十住用從假入空觀見眞諦理。十行用從空入假觀見眞諦理。今他緣乘者。若依天台正是別教十地所行。故知。抄解不可。此中與天台四教不同。不可必依彼而解耳　發無緣乘心等者。演密有二解。抄引之辨云。此師意第二劫始終皆就法相一宗判之。仍今表二心以下文屬之文 抄主意以爲。演密云此心有二者是

❶［四教…文］三十一字－㊂㊁　❷［寶曆…順庸］二十四字＝［先師僧正覺遠住洛北養明坊之日，以五智山正本令書寫之，蒙師命對校之竟弟子謙順］三十五字㊁　❸大正藏經第三十九卷六百二頁

標他緣覺心二心。次擧當段疏他緣無緣兩義加自意釋。故云就法相一宗判之也。是不得演密意也。演密云此心有二二者。意明此他緣乘有無緣他緣兩義也。讀者知之
卽是明第二重下。明文來由也。抄有二義。今取後義彼云。一義云。初劫中一分說法空是初重法空觀也。今第二劫重明法空故。云第二重等也。濟暹云。今對彼麁劣法空觀而建立此第二重深妙法空義也。又演密云。初劫中五喩。達諸法卽空離一重法倒○第二劫六喩正觀不可得空。故云第二重也已上今云。初劫五喩達蘊卽空。今第二劫六喩觀不可得空。故次下對明此義云。以行者初劫修觀行時心沒蘊中。以五種無性空門觀法無我。然望緣生中道猶屬對治悉檀乃至今大乘不可得空相。空相亦不可得。又第三釋第四無畏云。爾時幻焰等喩觀察諸蘊卽空乃至離蘊之扼縛於法得蘇息處。又釋第五無畏云。經云。若害法住無緣當得法無我無畏者。卽是無緣乘心觀察法無我性。於心外有無影像。智都無所得乃至得離法五喩之扼縛。於法無我得蘇息處文 寂然界五喩觀蘊卽空尙住空相從第二劫不可得空而觀之。則爲法之扼縛。故重六喩遣彼空相。而觀空亦不空得。云害法五喩住無緣。又云離法之扼縛也。此等文意。對前劫卽空重明不可得空故。云第二重也 觀法無我性者。法空觀也。若依唯識以此觀斷俱生法執也。論第二七云。然諸法執略有二種。一者俱生。二者分別。俱生法執。無始時來虛妄熏習。內因力故恒與身俱。不待邪敎及邪分別。任運而轉。故名俱生。此復二種。一常相續。在第七識緣第八識。起自心相執爲實法。二有間斷。在第六識緣識所變蘊處界相。或總或別。起自心相。執爲實法。此二法執細故難斷。後十地中。數數修習勝法空觀方能除滅云云
梵音下釋無緣乘名也。指心云。演密抄云。莽此云無。鉢羅云他。今欲明無緣他緣異故。以梵音甄之。私云。此釋未審。無他梵語別。何云亦是他義耶。亦言無用歟文❶愚按。大佛頂云。पर[illegible]他明依此義。अ即無也。पर他也。然疏釋意。अपर三字似總含無及他義。❷演密義難依耳。抄云。莽鉢羅三字卽無他二義轉之文今未詳。更檢梵文
所謂下釋其義也。此有二種。初他緣義。次無緣義也。他緣約後得智。無緣約正體智。是初地已上證智境界故。唯正後二智而非加行也。唯識章云。上來雖復辨能所觀。總義說者。若總言唯識通能所觀。言唯識觀唯能非所通有無漏通散及定。以聞思修加行根本後得三智而爲自體。若言唯識三摩地通有無漏唯定非散。唯修惠非聞思。通三智。若言正證唯識唯無漏非有漏。唯定非散。唯修惠非聞思。唯正智後得非加行文仁王序品靑龍疏❸上一四十一右云。實智者根本智也。實謂眞如體不遷變。證實之智名爲實智。言方便者是後得智。雖達依他如幻如焰。大悲拔濟不捨有情。種種利他名爲方便文他緣乘者他謂所化有情。疏云。法界衆生是也。緣謂能化悲心。所云無緣大悲平等大誓也。乘者大悲爲體。運載爲功。大悲卽乘持業得名。以此大悲乘乘於衆生至於實際。故云他緣乘也
行菩薩道下釋乘義。梵音娜耶是乘義。道義。謂所乘之法所行之道。通名娜耶也。今大悲乘載于衆生云行菩薩道也
乃至下❹明菩薩道相也 一闡提等者。抄云云恐皆不當。今云若約法相宗彼談永不成佛。是彼定判豈爲異解乎。今此中眞言行者發無緣乘心位。寄齊彼權門菩薩而明。故其相雖同意大不同。此是能寄齊眞言行者大悲故云闡提二乘等亦入此乘也。不可直約權門而解也 未入正位者。抄主本作已入正位。若依此義。乃至言等五無間罪。次擧闡提。次擧決定二乘也。正位者見道也。已入見道云決定性也。維摩菩薩行品云。若聲聞人未入正位。食此飯者得入正位然後乃消。什曰。見諦十六心也。肇曰入無漏境名入正位焉文上疏云。如一闡提必死之疾二乘實際作證已死之人。諸佛醫王明見如來性。故則能必定師子吼。於救療因緣心不怯弱文 抄云。此中正位者。指大乘正位者不可。然十本作入正位。十四本同今疏。若約未入正位義解者。未入謂不定性人也。華嚴玄談第五九抄云。雖未已入正性離生者。謂不定性人未入見道則容不定。若

❶〔愚按…他也〕二十三字＝〔今按，無義者釋अ字義，卽無緣之無也，亦是他義者釋पर字，पर是緣義，亦是他義，故云亦是，[illegible]此云因緣，緣義可知，故今只示他義，云亦是他義，पर他也，大佛頂पर[illegible]他明雜名，他云波引羅[illegible]〕八十六字一(甲)(乙)　❷〔演密…耳〕六字一(甲)(乙)　❸〔上一四十一右〕一(甲)(乙)　❹明十(行)(甲)(乙)

入見道。則名正定聚。不容不定。加入聲聞見道。終無迴心作菩薩人。文 依此義乃至言等二乘決定性者。次擧闡提。次擧不定性人也。愚按。作已入者爲善本也。何者已云一闡提。豈於二乘捨已入者乎 約此無緣大悲者。智度五十六丁云。悲有三種。生緣法緣無緣。此中說無緣大悲名具足。所謂法空。乃至實相亦空。是名無緣大悲。菩薩深入實相。然後悲念衆生。譬如人有一子得好寶物。深心愛念欲以與之文 今亦如是。若約相宗雖五性各別。今但見一實相而不見五性各別。是云無緣大❶悲。又無緣乘下。上約大悲方便釋無緣義。故對機而明。此下約正體智解無緣義。故乘亦自乘也。謂悟三界唯心心外無一法。乘此無緣❷心到自心實際名無緣乘。此乘實智爲體。自運爲功也 始能觀察者正是唯識觀也。演密云。始謂方始初始。謂至第二劫方始能觀。前未能故。又擧始攝未。故名爲始能。言阿陀那者執持義。即第八識之別名文阿陀那者唯識第三十九云。解深密經亦作是說阿陀那識甚深細。一切種子如暴流。我於凡愚不開演。恐彼分別執爲我。❸以能執持諸法種子❹及能執受色根依處。亦能執取❺結生相續。故說此識名阿陀那。無性有情不能窮底。故說甚深。趣寂種性不能通達。故名甚細。是❻一切法眞實種子。緣繫便生轉識波浪恒無間斷。猶如暴流。凡即無性愚即趣寂。恐彼於此❼起分別執。墮諸惡趣障生聖道故。我世尊不爲開演文 又述記第二末七十云。謂此識❽第八體總有三位。一我愛執藏現行位。即唯❾七地已前菩薩。二乘有學。一切異生。從無始來謂名阿賴耶。至無人執位此名執藏二善惡業果位。謂從無始乃至菩薩金剛心。或解脫道時。乃至二乘無餘依位。謂名毘播迦。此云異熟識。毘者異也。播迦熟義。至無所知障位。三相續識執持位謂從無始乃至如來盡未來際利益有情位。謂名阿陀那。此云執持。或名心等。長短分限不過三位云云 問。經云觀察蘊阿賴耶。云何疏主云觀察阿陀那耶。答。此二即心之別名。故通擧也。意欲令知心含染淨也。華嚴大疏三十七上八六云。言阿賴耶此云藏識。能藏一切雜染品法令不失。故我見愛等執藏以爲自內我。故。此名唯在異生有學。阿陀那❿者此云執持。執持種子及色根故。此名通一切位。此二即心之別名。論主十地論意明心含染淨故。雙擧二名釋一心義。抄今論唯擧二名者。賴耶意在唯染。阿陀那意在通淨。略擧一對通爲所求處。其理已同故。疏云。論主意明心含染淨。今此中亦爾。經疏影顯示心含染淨也 解了三界等者。上出唯識觀體。此下明觀相也。若總言之。通五重唯識。別言之。則第二捨濫留純識也。唯識義章云。二捨濫留純識。雖觀事理皆不離識。然此內識有境有心。心起必託內境生故。但識言唯不言唯境。成唯識言識唯內有。境亦通外。恐濫外故但言唯識。又諸凡愚迷執於境起煩惱業。生死沈淪。不解觀心懃求出離。哀愍彼故說唯識言。令自觀心解脫生死。非謂內境如外都無。由境有濫捨不稱唯。心體已純留說唯識。厚嚴經云。心意識所緣皆非離自性。故我說一切唯有識無餘。華嚴等說三界唯心。遺教經云 是故汝等當好制心。制之一處無事不辨等。皆此門攝。唯識第七十云。如契經說三界唯心。又說所緣唯識所現。述記七末八丁云。三界唯心即十地經第八卷第六地文。華嚴所說。世親攝論第四無解。無性第四廣解十地經名體言唯心者。心識是一。唯言爲遣所取境義。由彼無故能取亦無。不遮心所不相離故。如說若無心所心未曾轉⓬三界唯心之言即顯三界唯識。即與欲等愛結相應隨在三界。即屬三界貪等結邑法師記云。謂此三界皆有欲等愛結。謂心心所。墮立三界。與此愛結相應。繫屬三界貪等。故言三界唯心。或此言欲等者。即以欲界等餘二界。謂心心所屬此三界愛結也 此唯識言無有橫計所緣。不遣眞如所緣依他所緣。謂道諦攝根本後得二智所緣。由彼不爲愛所執故。非所治故。非迷亂故。非三界攝亦不離識。故不待說非無無漏及無爲法。若爾欲色二界可說唯心。是則言二界唯心。何故復言無色唯心。以小乘等多計彼唯識故。有立已成。此不然也。非但色無亦無貪等能取之心故。亦無餘虛空等識所取義。又經部執無色心等是無色無體無實所取境義顯現所依。恐彼執爲非心故說三界唯心。此間唯心義意如

❶悲＋（無緣在內，他緣外用也）九字㊥② ❷心＝智㊥② ❸原本甲本乙本傍註曰爲種依持領以爲境名曰執持 ❹原本甲本乙本傍註曰令根不壞生覺受故 ❺原本甲本乙本傍註曰潤生感苦果 ❻原本甲本乙本傍註曰現行第八持種子故名一切種 ❼原本甲本乙本傍註曰分別我法二執 ❽八＋（識）㊥② ❾原本傍註曰八地已去第七爲無漏故捨我執藏 ❿〔者〕－㊥② ⓫甲本乙本冠註曰，二十論疏云，諸經論所說心意識及了別，此之四名其體無異，但名差別，心積集義，意思量義，識了別義，了識達義，應言了別，此中言略但說了言，○積集有二，一集行相，二集種子，初通諸識，後但第八，思量有二，一無間覺，二現思量，初通諸識，後唯第七，了別有二，一細，二麁，初通諸識，後唯前六云云此中心者謂積集心，積集通八識矣

是文 義演云。無色界中雖無色法有貪瞋等。恐外人執離心外別有貪瞋等。今爲遮彼故說三界唯心。無色中離心王外。無別貪信等以爲能取心。又無色界雖有虛空無爲等。然此等無爲亦不離心外別有。是識之所取。恐計離心別有。故說三界唯心文❶華嚴三十七。第六地經云。菩薩摩訶薩復作是念。三界所有唯是一心。疏釋云。論云但是一心者。一切三界唯心轉故。此言則總。轉者起作義。亦轉變義。抄從此言則總下疏釋論。上取觀名唯是能作。今云。三界唯心轉故。則通能所。然能取有二。若法性宗以第一義隨緣成有。卽爲能作。所有心境皆通所作。以不思議熏不思變是現識因故。若法相宗第一義心。但是所迷非是能作。有三能變。謂第八等故。唯識論云。又復有義。大乘經說三界唯心。唯是心者但有內心。無色香等外諸境界。此云何知。如十地經說三界虛妄但是一心作故。心意與識及了別等。如是四法義一名異。此依相應心說。非不相應心說。心有二種。相應心所謂一切煩惱結使受想行等。皆心相應。以是故言心意與識及了別義一異名。二不相應心。所謂第一義諦常住不變。自性淸淨心。故言三界虛妄但一心作。是相應心。今依法性故云第一義心。以爲能作云云今此中亦爾。 明眞言行者無緣乘心故。以第一義心爲能作也。乘此無緣下釋乘義也。 指上三界唯心觀云此無緣心。唯心者卽無分別智。證如義

也。無分別智卽無緣心也。莊嚴論云。無緣慈悲志眞如爲境。無生忍菩薩多修此慈悲。雖有所緣亦名無緣。無分別故文 行大菩提道者。對前行菩薩道。此是自利故云大菩提道也。大菩提道者卽諸佛所行道。一切菩薩皆乘三界唯心無緣乘。經十地道成最正覺故云也。此中行及道皆ㄎ(ロ)義也。此無緣乘下。釋經法無我性也。無緣乘者解了三界唯心故。卽知唯識眞性。唯識眞性卽法無我性。故下云。人法二空相亦不當心。乃名眞入法空。悟唯識性故文 法我者遍計所執實法見也。今云法無我故。卽圓成實性也唯識第九二右云。依後圓成❷實立勝義無性。謂卽勝義。由遠離前遍計所執我法性故。假說無性。❸非性全無文又無我性者。眞如有七名中其一種也見述記九末五❹丁 以行者下。擧初劫法無我觀以對明也。 觀法無我者。此不言無我性者。寂然界當相宗地前故。唯加行智而非實智。彼未如實知唯識性故。 上云至此僧祇始能觀察等。卽是也。又唯識第九❺四丁云。從發深固大菩提心。乃❻至未起順決擇識求住唯識眞勝義性。齊此皆是資糧位攝。又八丁云乃至爲入見道住唯識性。復修加行伏除二取。謂煖頂忍世第一法。 又明見道云。若時菩薩於所緣境無分別智都無所得。不取種種戲論相故。 爾時乃名實住唯識眞勝義性。卽證眞如。智與眞如。平等平等俱離能取所取❼相故。能所取相俱是分別。有所得心

戲論現故文十二右 望緣生中道者。對初劫偏眞理。明第二劫離有離無中道觀故。云緣生中道也 猶屬對治悉檀等者。❽下經明第五無畏云。若害法住無緣文法謂前劫五喻。害者對治義也。以無緣乘觀。對治前著法執故云也四悉檀義具如智度第一六丁所明。此中意明前劫五喻雖似第一義住偏❾眞故猶屬對治。今是明緣生中道故卽第一義悉檀也。是且對初劫成當章義。 然重重相望故對第三劫不思議中道。則是亦屬對治。故淨名玄第八吉藏云。無境有心。此是對治悉檀非第一義。學人不解具旨便謂無境有心文 無境有心卽唯識觀也 若失般若方便者。是中道無所得觀也。般若卽方便而非相違釋也。般若者實智。若離此觀住偏眞理則墮斷滅也 第七十五云。外道論師說種種邪因緣。或無因緣生一切法。佛法中人亦有失般若方便故。取著因緣生滅相如中論廣破 惡取空等者。智度第一十三云。方廣道人言。一切法不生不滅。空無所有。譬如兎角龜毛常無文中論疏記云。方廣道人卽一說部宗諸法但名都無體相文 濫方廣者謂濫大乘不可得空也。若依相宗諍淸辨論師云惡趣空。如述記第七末七丁所明 今大乘下。對前劫偏空明大乘不可得空也 空相者。寂然界觀蘊卽空還執空相。今遣彼空相故云空相亦不可得也。 第六卷二十云 若此三昧現前第二無畏。本疏三非衆相現前位是也 時行者觀察十緣生句淨除一切妄想戲論與

❶(華嚴…作也)二十二行依甲本乙本補之　❷實＋(性)甲乙　❸〔非性全無〕－甲乙　❹丁＝紙甲乙*　❺〔四丁〕－甲乙　❻〔至〕－甲乙
❼〔相〕－甲乙　❽下經乃至云也四十一字依甲乙兩本補之　❾眞＝空甲乙

空寂相應（寂然界也）卽悟。如是漫荼羅海會皆悉從緣生如鏡像水月乾城等觀無性相。是名出世間三昧。然尙以空病未空故。未得名爲大空（文）大空者卽不可得空也

雖觀諸法下。明不可得空相。約三性而明也。謂諸法因緣生故。無實我法故云無所有。因緣生故如幻假有。故云無所空。是遣遍計而存依圓。依陀假有。圓成眞有也。相空依三性立三無性。三無性卽中道不可得空也。唯識第七二十云。唯已不遮不離識法故。眞❶實等亦❷有性。述記七末八云。此意既有能變分別識。及所變境依他相。所分別心外實法等。決定皆無。故唯有識。眞如心所等皆不離識。亦是實有（文）

故須下正明中道也。離有謂知心外無法也。離無者知唯識故。　離斷無也　觀法無我❸性者謂契中道也。無我性者。眞如異名卽唯識性。悟唯識性云觀法無我性。卽中道也。唯識前所引次文云。由斯遠離增減二邊。唯識義成契會中道。述記云。無心外法故除增益邊。有虛妄心等故離損減邊。離損減邊故除撥無如空華清辨等說。離增益故除心外有法諸小乘執。唯識義成契會中道。無偏執故。言中道者正智也。理順正智名契會中道（文）又論二十二云。我法非有。空識非無。離有離無故契中道。述記十十六右云。謂心外所計實我法非有。眞如理空及能緣識非無。或空卽眞如。識卽俗事。初離有後離無故契中道（文）（第二云。無緣乘心觀察法無我性。於心外有無影像智都無所得。卽是也）

爲欲淨除下。釋何以故已下文。智障卽所知障也。此位行人雖斷二障。今約續生次第。故初劫離煩惱障。第二劫斷所知障故。唯云智障也。演密云。摩訶止觀引達磨欝多羅釋。煩惱是惑心故。煩惱是障。智是明。解云何說智爲障。智有二種。一證智。二識智。識智分別。體違想順。想順故說爲智。體違故說爲障也。智卽是障。名爲智障。又止觀云。若以智所知礙名❹知障者。以無明故。於智有❺障。正以無明爲智障體。入大乘論云。出世間無明是智障。世間無明賢聖已遠離故。無明卽是智惑故。是智之障故名智障也（文）唯識第九五丁云。所知障者謂執遍計所執實法。薩迦耶見而爲上首。見疑無明愛恚慢等。覆所知境無顚倒性。能障菩提名所知障。述記九末十三云。所知❻障者謂有爲無爲。無顚倒性謂眞如理。由覆此境令智不生。能障菩提故名所知障（文）隨順古昔等者。釋經往昔言。唯識觀者三世諸佛皆依此門修行證入。所云諸佛所行道。故云也　觀蘊阿賴耶者。觀謂能觀唯識。蘊阿賴耶卽所觀唯識也。阿賴耶是蘊之所依故。蘊之阿賴耶依主釋也。所觀唯識雖通八識等。阿賴耶是苦果總報故。且約勝擧阿賴耶爲所觀也。唯識義章云。所觀唯識以一切法而爲自體（今依對法可釋。一切法以三性法通爲所觀。觀有無故。義演云。有卽色心等法。然心心所所變故名唯識也。無卽過去兎角等。此心以外故名唯識。云云問何以故得知。總以三性法爲唯識耶。答唯識論第九云。謂唯識略有二。一者虛妄。謂遍計所執。二者眞實。謂圓成實。復有二種。一者世俗。謂依他起。二者勝義。謂圓成實。文。愚按。此中亦爾。故次云八識三性三無性等也）能觀唯識者。唯識義林三丁云。能觀唯識以別境惠而爲自體。乃至若別顯者。略有二從一因二果。因通三惠。唯有漏故。以聞思修所成之惠而爲觀體。此唯明利簡擇之性。非生得善故。攝論云。似法似義意言大乘法和等所❼生起勝解行地。見道修道等成唯識云。此中唯識資糧位中聽聞思惟。能深信解在加行位起尋思等引發眞見。果唯無漏。修所成惠而爲觀體。通以正智後得智爲自體。故攝大乘等云。如理通達故。治一切障故。離一切障故。見修無學道如其次第證眞理。識唯正體智。證俗事識唯後得智。文多義顯。不引敎成（文）　卽❽楞伽等者。述釋所觀唯識義。所觀唯識總八識三性等以爲自體也。*楞伽等者具如抄引文❾然抄云三性外更立三無性者。此解不可。何者性宗遣三性相宗依三性立三無性（具如仁王靑龍疏）云何云三性外更立乎　八識者。唯識第一頌云。此能變唯三。謂異熟思量及了別境識。述記一本四十八云。此者卽識之所變也。彼我法相依識所變。此識所變之能變有三種。三法轉相依也。一異熟識卽第八識。名有多義。一變異而熟。要因之變異之時果方熟故。此義通餘種生果時皆變異故。二異時而熟。與因異時果方熟故。今者大乘約造之時。非約種體。許同三十故三異類而熟。與因異性。果酬因故。熟初二解無別論文。今依論文但取後解。若異屬因卽異之熟。若異屬

❶實＝空(甲)(乙)　❷有＝實イ(甲)(乙)　❸〔性〕－(甲)(乙)　❹知＝智(甲)(乙)　❺障＝礙(甲)(乙)　❻障＝境(甲)(乙)　❼〔生〕－(甲)(乙)　❽楞＝楞？*　❾然抄乃至乎四十八字依甲本乙本補之

果異即是熟。異熟即識熟屬現行。異熟之識。熟屬種子故。餘能變不得此名。二思量識即第七識。思謂思慮。量謂量度。思量第八度爲我故。又恒審思量餘識無故。餘之二識不名思量。至下當悉。思量即識。准前釋也。三了別境識即餘六識。二十論說。心意識了名之差別。了是諸識之通名也。了別別境及麁顯境。唯前六故。對此六塵說六識故。然濫第七應言此六了別麁境名了別境識。以了別相麁簡七八故了別境即識。亦同前解文　三性三無性者。　唯識第八二十六紙已下廣明三性義。第九卷初明三無性義。文甚廣往閱。仁王青龍疏第一十云。立三無性略引二文。眞諦三藏依三無性論具遣三性。立三無性。一遣分別立分別無相性。二遣依他立依他無生性。三遣眞實立眞實無性性。此所遣者。於一眞理遣三性故。立三無性。廣如彼。故慈恩三藏。依唯識論即依三性立三無性。如論頌云。即依此三性立彼三無性。一依計所執立相無性。二依依他立無自然性。三依圓成立無我法性。初計所執情有理無。依他圓成理有情無。廣如彼說。問此二三性所立何別。答前對遣三立三無性。後但依三立三無性。前空後有是二別也云云

經言知自性等者。明六喩觀也。自性者所觀唯識自性。即依他起自性也。故唯識章云所觀唯識以一切法而爲自體。通觀有依圓無遍計爲唯識故文三❶性自性不離心故經明此義。云觀蘊阿賴耶知自性如幻陽焰等也。知者謂於後得智中而知也。總意明初地已上依唯識觀離所知障。知蘊阿賴耶依他起自性如幻陽焰等。得法無我性也。上云爲欲淨除智障故等。即此之謂也。今具引文。唯識第八二十一云。非不證見此圓成實。而能見彼依他起性。未達遍計所執性空。不如實知依他有故。無分別智證眞如已。後得智中方能了達依他起如幻事等。雖無始來心心所法已能緣自相見分等。而我法執恒俱行故。不如實知衆緣所引自心心所虛妄變現。猶如幻事陽焰夢境鏡像光影谷響水月變化所成。非有似有。依如是義。有頌曰。非不見眞如。而能了諸行皆如幻事等。雖有而非眞。此中意說三種自性不遠離心心所法。謂心心所及所變現。衆緣生故。如幻事等非有似有。誑惑愚夫。一切皆名依他起性。愚夫於此橫執我法有無一異俱不俱等。如空華等性相都無。一切皆名遍計所執。依他起上彼所妄執我法俱空。此空所顯識等眞性名圓成實。是故此三不離心等文演密云。言知自性等者。謂了知八識三性皆如幻事。唯是自心故文難云。依論文依他起非有似有無自然性。以喩幻等。圓成實者。二空所顯眞實性。云何遣此云如幻等乎。故知云三性者不可　即是知三界唯心者。知心外無法。即是唯心觀也。抄引義林五重唯識文畢云。此中華嚴所說三界唯心屬第二唯識。但今疏三界唯心者。

又可通第一唯識遣虛存實識。次下所釋莊嚴論❷意。但遣遍計存依圓以爲唯識故文愚按。今經所說非必同唯識疏。亦何必依彼疏爲定。然彼此相同者。可引以爲助。庶幾依義而勿執文。此中意與第二捨濫留純識同也具如二上八右引文　彼捨境存心。今觀阿賴耶知自性如幻等。即是捨境存心義也。亦釋中擧華嚴三界唯心文成義。豈爲異解耶。華嚴大疏三十七上本　明三界唯心性相兩宗異云。今云三界唯心轉故。則通能所。然能所有二。若法性宗以第一義隨緣成有即爲能作。所有心境皆通所作。以不思議薰不思議變是現識因故。若法相宗。第一義心但是所迷非是能作。有三能變謂第八等故云云　又七十二丁云。云何一心而作三界。略有三義。一二乘之人。謂有前境不了唯心。縱聞一心但謂眞諦之一。或❸謂由心轉變非皆是心。二異熟賴耶名爲一心。揀無外境故說一心。三如來藏性淸淨一心。理無二體故說一心。此初一心菩薩不爲此觀。後二一心經意正明通於三觀。約淸淨一心爲第一觀。通此二心爲後二觀文　如幻陽焰等者。如上引唯識第八明八喩文。與此中五有出沒。彼無旋火輪及乾闥婆二喩。此無鏡像夢境水月變化四喩。餘如鈔辨。雙辨有無者。指心出二解。一三性相對辨有無。遍計無也。依圓有也。二但約依他非有似有二義。故下釋云明蘊阿賴耶別緣起義。准唯識等後義爲勝。論第八依他八喩擧幻事陽焰

❶性＝種㊥　❷〔意〕－㊥　❸〔謂〕－㊥

等故文今取初義阿者下標阿賴耶有三種義次引莊嚴文故知三性相對而辨有無也　別緣起者。法相宗以生滅阿賴耶爲無始根本故。對性宗眞妄和合緣起云別緣起是生滅一分緣起。故華嚴玄談第五四三云。始教中說有八識唯是生滅識。建立生死乃涅槃因。抄乃至不同終教生滅與不生滅和合。故攝論第一云。無始時來界一切法等依。由此有諸趣及涅槃證得。界卽因義。謂種子識等文 圓覺疏抄第四十四云。疏法相極於三細者。此三是賴耶三分。彼宗但以此識爲無始根本。是一切法所依故所詮法唯齊於此。所說無明但在六七識中。都不明賴耶有根本故。不到前之三重。若對樹木五重之喩。此唯知華葉。尙未識枝幹。何況樹根。問。第二重是眞如及梨耶識豈非彼教所說耶。答。彼眞如一向凝然無知覺隨緣之義。與賴耶全別。彼賴耶又但是生滅還滅。對此與如來藏和合具本覺之梨耶不同。故唯齊此三細。三細卽此論生滅因緣中。一向起染之識也文 與前却等者。前觀五喩遂蘊卽空。今立賴耶緣起明離有離無中道故。云意復有殊也。上字字彙是掌切❶進也　阿賴耶等者。釋賴耶名義。十六二十四云藏者梵云阿賴耶。此翻爲藏或云宮室。舍宅之義。如世間舍宅。一切衆生各隨己分安住其中。已有此窟宅。卽有善惡含藏。不能自出。如來已離。如是阿賴耶窟宅。故云無藏性也文第十四二十八云。阿賴耶是房義。是盛受義。今平等法界中無有如是❷受藏之相。故云無住處也文唯識第二十二云。初能變識大小乘❸教名阿賴耶。此識具有能藏所藏執藏義。故謂與雜染互爲緣。故有情執爲自內我故。述記二末八四云。能持染種。種名所藏。此識是能藏。是雜染法所重所依。染法名能藏。此識爲所藏。攝論第二等云。非如大❹小藏最勝等中。卽能所藏。彼論又言。爲染第七等之所執藏以爲內我名執藏義。卽此論云。謂與雜染互爲緣故。解能所藏。諸有漏法皆名雜染。非唯染法。梵云僧吉隷爍。此名雜染。若不言僧。卽唯染也。有情執爲自內我故。解執藏義唯煩惱障義非所知障義。不爾無學應有此名。此不別執爲其我所及與他我名自內我。此卽正解阿賴耶義。阿賴耶者。此翻爲藏。藏具三義。如論已說。義雖具三正取唯以執藏爲名。不爾二乘八地菩薩應有此名。三名闕一卽不得名。若爾七地已前二乘有學入無漏心。我愛不執應捨此名。至下當辨文又論第三十四云。或名阿賴耶。攝藏一切雜染品法令不失故。我見愛等執藏以爲自內我故。此名唯在異生有學。非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故。述記三末七六云。能藏所藏執藏❺義故。與雜染法互爲緣故。我見緣故。此文雜染能所藏中唯有能藏。令雜染等法不失故。我愛緣之爲執藏義。卽識爲所藏。又始終爲論。此能執藏亦通無漏。始終爲論此爲所藏不通無漏。諸佛位中非所藏故。我執已盡。又不熏故。此中名藏故。不取能藏。唯在因中以得其名故。略不論染爲能藏義。此在異生二乘有學七地已前菩薩。現行我愛緣故。若爾二乘金剛心時有學所攝。何故不除略故不說。初師第三隨理應說。非無學位及不退菩薩。以彼非有雜染品法執藏義故。此中長讀文勢亦遠。謂非無學及不退菩薩有此雜染執藏之義。卽無學聖不退菩薩無此我愛執藏位名文 愚按。含藏者卽能藏義。論云攝藏一切雜染法令不失故。雜染者。述記云。諸有漏法皆名雜染。是含藏善惡種子義。諸有漏法通善惡故。金剛界軌云。心爲阿賴耶。善惡皆由心文　謂諸蘊等者。釋室義。阿賴耶是總報識蘊別報果。別必依總。如人依室。故云諸蘊巢窟也。蘊性是有爲。故云於此中生等。義林三科章云。二辨體者。其五蘊性唯是有爲以積集故。俱舍論云蘊不攝無爲。義不相應故。又毘曇云。陰是死法。唯攝有爲。三性之中依他性文❻諸蘊者。謂三界六趣一切衆生苦果。是以蘊名一切法。謂蘊等一切法於總報藏識中而生滅故。離於此識則無有一法。故云三界唯識。是以今擧蘊阿賴耶以爲唯識觀也　然阿賴耶等者。唯識第八三十二云。此中意說三種自性皆不離心心所法。謂心心所自體分及所變現相見二分衆緣生故。如幻事等非有似有。誑惑愚夫不了謂爲實有故一切皆名依他起性。愚夫於此橫執我法有無一異俱不俱等。如空華等性

❶原本冠註曰住撿字彙,作是掌切,登也,升也,無進注　❷受=定[illegible]②　❸敎=故[illegible]②　❹小=等[illegible]②　❺[義]—[illegible]②　❻諸蘊乃至觀也七十六字原本無今依甲本補之

相都無一切皆名遍計所執。依他起上彼所妄執我法俱空。此空所顯識等眞性名圓成實 是故此三不離心等 文 幽贊上十二云。唯言爲遮所執我法離心而有。識言爲表因緣法性皆不離心。顯法離心決定非有名爲唯識。非謂一切唯一識心更無餘物。善友惡友諸果諸因。理事眞俗皆不無故。計所執性唯虛妄識。依他起性❶唯世俗識。圓成實性唯勝義識。是故諸法皆不離心 文 相宗明唯識義有兩義。一三性皆唯識。二唯取依圓不攝遍計。具如抄問答辨之。愚按。若約觀修。則觀遍計是空依圓是有故。總三性爲所觀唯識。唯識章云。所觀唯識以一切法而爲體故。 通觀有依他無遍計爲唯識故 文 若約證入 依圓體實二智境界。遍計都無。非是所證。故遣遍計而存依圓也

如大乘莊嚴下。爲具明觀蘊阿賴耶知自性如幻等義。引此論也。故下云。彼論明觀察蘊阿賴耶了知自性如幻。與此經符會。故具出之 文 開元錄第十二下二十一大乘莊嚴經論十三卷。無著菩薩造。或十五卷。二帙。唐天竺三藏波羅頗蜜多羅譯。出內典錄。單本 (同第八上云。沙門波羅頗迦羅蜜多。唐言作明知識。略云明友。或一云。波羅唐言光。中印度人也) 又貞元錄云。大乘莊嚴經論十三卷 (或十五卷。一帙。無著菩薩造) 述記四本二十四云。應言莊嚴大乘論。能莊嚴大乘經故。 先云大乘莊嚴經論者非也。無有大乘莊嚴經故。又二十六云。莊嚴論。頌文彌勒所說。釋者世親所爲。舊人不知總謂天親作謬也 文 總有三說。一彌勒頌。天親釋(述記) 二唯天親造(述記所破) 三無著造(兩錄) 求眞實偈者。論第四卷述求品第十二。有求法。求緣。求作意。求眞實。求能知者。求染汙及清淨六章。其中第四章也。又彼章中有二偈。初一偈明三性眞實。後一頌明三乘不離。今引初一頌也。具引文如抄。三性俱眞實者演密云。此三俱是眞實。而有二義。一者三性各別論眞實。二者三性無礙論眞實。且初義者遍計性眞實是分別故。 依他性眞實是因緣故。圓成性眞實是眞實故。下疏云。如彼可得故通達世諦實。第二無礙義者。遍計依他皆以圓成而爲體故。下之疏云。 如彼無體故得入第一義。又華嚴抄❷云。情有即理❸無緣生即無性皆是眞實也 文 愚按。若約世諦。遍計是情有眞實。依他是似有眞實。猶如若諦集諦。諦者眞實義故。遺教❹經云。 世尊月可令熱。日可令冷。佛說四諦不可令異。佛說苦諦實苦。不可令樂。集是因。更無異因 文 圓成是眞實眞實故。猶如道滅二諦。又經云。苦若滅者即是因滅。因滅故果滅。滅苦之道實是眞道。更無餘道 文 又約無礙者。眞實者空義。第十五二十四云。以此實如空者。實即如空猶空也。無自性名實。實者即如空 文 遍計是理無。依他是非有。即是空義。故云眞實 此二即以圓成而爲體故。 三性俱眞實義

所云離二下。論釋中初釋離二也。愚按。唯識論第八二十八丁明三性別有二師異。彼云。有義(安慧等師也) 三界心及心所由無始來虛妄熏習。雖各體一(自證分)而似二生。謂見相分。即能取所取。如是二分情有理無。此相說爲遍計所執。有義(護法等)一切心及心所由熏習力。所變二分從緣生故。 亦依他。遍計依斯妄執定實有無一異俱不俱等。此二方名遍計所執。述記❺九末二十一右曰。見相二分因緣生者亦依他起。依此二分。妄執定實爲有爲無。亦有亦無。非有非無。爲一爲異。爲俱不俱。等。此以有無爲一偏句。一異爲二偏句。爲首。俱不俱通二處。此二見相名遍計所執。非因緣生二法名遍計所執。因會前師 文

離二者。若安慧義。二者直指二分爲能取所取。即是遍計也。離者謂離心也。此二離心無體無故。云離也。若護法義。二者從因緣生。相見二分之上妄執一異等。此二見相此離心因緣依他二分而起故。云離。因緣生者是依他。從種子因緣生故。 亦執一異等。見相依依他二分起故。非從心因緣生也〇抄云離二者。遍計所執也。二是能❻取所取二法也。此二隔歷不離。二體離分故云離二也。 謂簡異依他見相二分能所不離義故。遍計所執上能取所取云離二也 文 此解不當。讀者可知。 指心解依護法義往見 ❼分別性眞實者。 畢竟無名爲眞實。 謂此無眞實無而非有等故 ❽能取所取者若安慧義直指見相二分。若護法義依彼二分執一異等見相云也。 此中顯文似准安慧義也 迷依者。迷謂遍計。依即依他。迷之依名爲迷依也。與安慧所云二所

❶[唯]ー㊥㊣ ❷[云]ー㊥㊣ ❸[無]ー㊥㊣ ❹[經]ー㊥㊣ ❺[九末二十一右]ー㊥㊣ ❻取＝執㊣ ❼ ❽(分別…等故)二十四字の(能取…也)四十一字？

依體託緣生同。二取即迷也。所依即依也。故知與安慧義同也　謂依他性眞實者從緣生故假有。假有故爲迷之依。是云眞實也　起諸分別者。釋迷依名也。謂由依他虛妄分別。而起遍計分別。所依名虛妄分別。能依但名分別也。唯識第八二十八丁安慧義云。二所依體實託緣生。此性非無名依他起。虛妄分別緣所生故。云何知然。諸聖教說。虛妄分別是依他起。二取名爲遍計所執文此中依他云虛妄分別。遍計云分別。與安慧義同也

無說無戲論下。釋第二句也。圓成實性法性常住眞如妙體。及法爾無漏四智心品等淨分依他也。唯識第八三十丁云。二空所顯圓滿成就諸法實性名圓成實。顯此遍常體非虛謬。簡自共相虛妄我等。無漏❶無爲離倒究竟。勝用周遍亦得此名。述記九本二十七云。由此眞如一者體遍。無處無故。即是圓滿義。二者體常。非生滅故即是成就義。三者體非虛謬。諸法眞理。法實性故。即是體言貫通三處。論影略故通上常遍也乃至淨分有爲亦具三義。一者離倒體非染故。是實義。二者究竟。諸有漏法加行善等不能斷惑。非究竟故。諸無漏法體是無漏。能斷諸染。是究竟故。是成義。三者勝用周遍。謂能普斷一切染法。普緣諸境。遍緣眞如故言第三勝用周遍。是圓義。由具三義與眞如同。故淨依他亦得稱爲圓成實性云云　無說者。眞如之體離言說故　無戲論者離❷心行故。又解。無戲論者述記無說義故。釋中唯云由自性無戲論故。無無說言也。藏品疏釋不動等云戲論語風亦息。故知。言說即戲論也。抄云。無戲論不可說。如次嘆菩提涅槃也。指心云。圓成眞理言語道斷。心行亦寂。故云無戲論也。二解俱不可依也

次說求眞實下。上來明三性法體了。自下明譬說也。今此一頌初二句說依他喩。次二句說遍計喩。抄云。此中所說有三。譬三性等者恐不可。頌文唯說依遍二性。釋中何有三性義。又幻師及木石等。一喩中之兩義。俱喩依他。何分爲二。至文當悉　❸如彼諸幻事者。一本作幻師。今按兩本義釋及承和古本皆作幻事。下釋中云幻像。像即事。故知作事爲正。作師者誤

釋曰如幻下。釋初二句也。抄云今疏唯擧頌初二句略後二句者不可。又如幻像下。釋後二句。何云略後二句乎　如幻師依呪術力等者。依他起喩幻師呪術力喩無始熏習。此有二異。述記第一本六四云。若護法難陀等解。由無始來第六七識橫計我法種種分別熏習力故。若安慧師解。七識相應諸心心所皆名分別。能熏習故。即由分別熏習種生。熏者繫發義。習者數數義。由數熏發有此種故。後諸識起變似我法文　又明二師異云。然護法等云。第六七識妄熏習故。八識生時變似我法。安慧釋曰。由七識熏習分別力故。八識生時變似我法。八識之中皆有執故文　變木石等者。此亦有二。前所引述記次云。護法釋云。識自證分所變相見依他二分。非我非法。無主宰故。無作用故。性離言故。是喩木石聖教名我法者。是强目彼。如世說火口不被燒。所❹說火言明非❺目火。世間凡夫依識所變相見二分依他性上執爲我法。此所變者似彼妄情。名似我法。彼妄所執我法實無。非可說手毛似彼龜毛。故不說似彼。但說似情。安慧解云。乃至又解。諸識生時變似我法者。即自證分上有似我法之相。體自證分變爲相。但依他性。依此堅執爲我法者。方是二分。其似我法不名二分云云若依護法義木石等喩依他二分也。若安慧義以喩遍計。護法二分安慧爲遍計故。變謂變化。故合法中云起種種分別變即能取。木石等是所取也。起種種分別者。分別即遍計。故上云離二者分別性眞實。又云由此起諸分別文　即與今起種種分別同也。又次下云。如是所起分別性亦爾。能取所取故。二迷恒時顯現文依前後文。莊嚴論意似與安慧義同也　以爲迷因者。迷謂遍計。遍計依依他起故。依他名因。迷之因依主釋也。此中染分依他爲迷因也。唯識第八二十八云。次遍計自性云何。攝大乘說是依他起。遍計心等所緣緣故。圓成實❻性寧非彼境。眞非妄執所緣境故。述記❼九本十八右曰乃至依他是妄可計少分染一分爲彼相分。此眞不然不相近故。遠亦不遮文抄引此論畢會云。分此莊嚴論漏無漏門三性故。圓成中有爲無漏法四智品爲迷因。

❶無＝有(甲)(乙)　❷心＝一(甲)(乙)　❸如彼乃至誤四十五字原本無今依甲本補之　❹說＝言(甲)(乙)　❺目＝名(甲)(乙)　❻〔性寧…遍計也〕二十六行一(乙)　❼〔九本十八右〕一(甲)(乙)

何爲奇怪乎文 此說誤矣。述記既云計少分少分者卽染一分。不見此釋妄爲異解耳。又於染依他執實我法名爲遍計。於無漏法無執我法義。眞非妄執所緣境故。何以無漏法爲迷因耶 如是虛分別等者。合幻師喩。是識自體分也。依他名虛妄分別。是安惠義也。論第八二十八明安惠義中云。諸靈教說虛妄分別是依他起二取名爲遍計所執。述記九本二十丁云。辨二差別虛妄分別是依他起。舊中邊云。虛妄總類者三界心心所。新翻論云三界心心所是虛妄分別顯揚十六云分別體性謂三界心心所。瑜伽攝論等皆有此言。謂三界心心所故依他起從因緣生。其二取名遍計取執文 又述記七末五云。虛妄分別過失之名。以中邊等說能變識以虛妄分別爲自證故。此卽三界心心所文 起種種分別者。合變木石喩。若護法義卽依他二分。若安惠義遍計所執。具如上辨 爲顚倒因者。合迷因義。顚倒卽遍計所執也

又如幻像下。釋第三句。是明遍計也。上云幻師喩識自體分。所謂能變故喩幻師也。幻像喩遍計無體。是釋頌幻字也。金等種種相貌者。喩遍計相。卽釋頌中事字也。所云妄執定實有無一異俱不俱等。是云種種相貌。卽是幻事也。總意明。幻師識自體分 依呪術力無始熏習變木石等見相二分。此有二義。如上辨之 爲金類等種種相貌遍計所執也也

如是所起下。釋第四句。是遍計喩之合法也。

所起分別性者。明遍計體合幻像也能取所取者明遍計相。合種種相貌也 述記七末六丁云頌中取言所分別者是計所執由分別心依他所分別故體實無也文 問。求眞實譬喩中。何故唯明二性不說圓成答。說此二喩意欲次說了二諦故。先明二性情有理無非有似有。何者愚夫迷倒於依他上執實我法。故迷俗諦迷俗諦故不了眞諦迷二諦故沈沒生死。若了依他假有遍計實無則入眞諦實智證如故次偈明眞諦云如彼無體故得入第一義等。是明所入有次第也

次偈下。上喩中說二智境此下明二智了境也。於中初二句明了眞諦也。第一句如彼無體者。彼謂遍計依他二法也。無體者遍計理無依他非有故云無體也唯識第八三十七云。如是三性何智所行。遍計所執都非智所行以無自體非所緣緣故愚夫執有聖者達無亦得說爲凡聖智境依他起性二智所行。圓成實性唯聖智境文 第三句如彼可得故者。彼言同上可得者遍計情有。依他似有故云可得也 唯識第八三十七右云。此三云何攝彼二諦。應知世俗具此三種。勝義唯是圓成實性 世俗有三。一假世俗。二行世俗。三顯了世俗。如次應知卽此三性。述記九本六十四右云。假世俗者。實無體性可名世俗。唯有其名假名世俗。四世俗中第一俗攝。第二體有爲行。正體是世俗簡勝義諦亦世俗故。名爲行。舊中邊云所行世俗唯有爲依他故。四世俗中第二第三攝。第三攝者。心上變似四諦相。理不離於事。依他起攝三顯了世俗。此三名與彼新中邊論同。謂斷染依他遍計所執無。二空爲門。顯眞如名圓成實。四世俗中第四世俗。或此世俗。亦取四中第三。是無漏故。如次配三性文 假世俗者。遍計情有。故義林二諦章云。世間世俗者隱覆眞理當世情有。墮虛僞中名曰世間。凡流皆謂有。依情名假說名爲世俗。第二有爲行者。卽依他似有義可見

此中下。釋第一句。幻者喩依他。幻事喩遍計也。指心云。二相共譬幻事有假實故。但標幻者是爲取幻事也文 此解不可。讀者可知 亦無實體者。遍計理無依他非有故云也

由此下釋第二句也 謂了依他非有遍計理無故。於依他上無起實我實法見。是云由此道理也 通達第一義諦者。謂了依遍二相無有實體卽是空義。此空爲門而入眞理故云也。是四種世俗中第四勝義世俗。四種勝義中。第三證得勝義也。義林云證得勝義者亦云依門顯實諦 聖智依詮空門顯理名爲證得。凡愚不測過前三俗與第四勝義世俗同故云過三俗也 名爲勝義文 述記第一本七二 明四種勝義中云。三依門顯實諦。謂二空理過俗證得第三證得世俗諦 故名勝義。依空能證以顯於實故名依門文 愚按。法性宗談二空卽眞如。法相宗說二空非眞如。二空所顯爲眞如故。見華嚴大疏第十六下四十九丁 述記第一本二十六 云。何謂二

空謂卽生法。先云人我。今說爲生。但說於人我不。❶該餘趣故。彼皆執有此說爲空。空卽彼無無別體也。智緣空起爲所由門。顯二眞如名二空理。理體雖有。離有離空。非性是空說爲二空。從能顯說。梵言瞬若可說如空。名瞬若多如是空性。卽是二空所顯實性。故言空者從能顯說。二空之性名二空性。依士釋名。言眞如空未善理故文

又如幻者下。釋第三句。是明了俗諦也。幻者謂依他似有。幻事卽遍計情有。情有似有故。云體亦可得也。是四種世俗中第一世間世俗。具如上引文。又述記第一❷本七十二云。一假名無實諦。謂瓶盆等。但有假名而無實體從能詮說故名爲諦。或體實無亦名爲諦

此譬下合法也、上虛❸妄分別爲依他起。唯云分別以爲遍計。然今合幻者依他幻事遍計二喩。云虛妄分別。似唯明依他。故抄疑此義問答云云今云。此中文略故。云虛妄分別以顯二相。虛妄是依他。分別卽遍計。譬中既出幻者幻事二種。合法中豈闕遍計也

由此道理下釋第四句。情有遍計似有依他故有相可得名爲世俗。是云道理也　卽得通達等者是第三證得世俗諦。義林云。證得世俗者。施設染淨因果差別。令其趣入名爲證得。有相可知名爲世俗文　述記第一云三證得安立諦。謂苦集等由證得理而安立故

又偈云下。此頌明遍計空。爲門而得入依他中圓成實也。彼事者取云幻事卽遍計也　卽得眞實境者。卽入圓成實性也　如是轉依者。如是者指上二句。轉依者依謂所依。卽依他起。轉卽轉捨轉得。彼幻事無體者。卽轉捨依他起上遍計所執也　卽得眞實境者。卽轉得依他起中圓成實性也。唯識第九十八云。此能捨彼二麁重故。便能證得廣大轉依。依謂所依。卽依他起。與染淨法爲所依故。染謂虛妄遍計所執。淨謂眞實圓成實性。轉謂二分轉捨轉得。由數修習無分別智。斷本識中二障麁重故。能轉捨依他起上遍計所執。及能轉得依他起中圓成實性。由轉煩惱得大涅槃。轉所知障證無上覺。成立唯識意爲有情證得如是二轉依果云云

釋云下釋初二句也　木等實境者。抄云。喩圓成實性。今云不爾。本等喩依他。實境卽圓成也。謂造木等依他上執實我法。遍計所執。證得木等依他起中圓成實也。又上云。變木石等以爲迷因。又次論釋中。迷因無體喩木石等。上下論文皆喩依他。此中何獨喩圓成耶。不思之甚矣

若諸菩薩下。釋次二句。唯識第九十八云。菩薩從前見道起已。爲斷餘障證得轉依。復數修習無分別智。此智遠離所取能取故。說無得及不思議文　了彼二迷等者。謂了能取所取遍計無體。得二轉妙果也　卽得眞實等者。謂轉捨迷法。得二轉時。卽得唯識眞實性也。唯識第九十二云。若時菩薩。於所緣境無分別智都無所得。不取種種戲論相故。爾時乃名實住唯識眞勝義性。卽證眞如。智與眞如平等平等俱離能取所取相故。能所取相是俱分別。有所得心戲論現故

又偈云下。此二頌總明遍計情有理無。於中初頌明有而非有也　是事謂幻事也。彼處有者。抄云。彼處者幻所依木等云云此解指遍計所依之依他。云木等也。今云。彼處者指彼妄情。卽情有也。此二頌始終唯明遍計情有理無故。次釋中云。此頌明幻事有而非有。有卽情有。非有卽理無。今且❹情有計有故。云彼處有也

此偈下。總釋一頌意也。是明情有非有。謂妄情計爲有故。此有非實有也

何以故下。釋第一句。此句總明情有義也。有謂等者。釋是事二字。以喩幻像事也。彼處者謂妄情也。顯現者。釋有義。卽當情現云有也

非有下。釋第二句非有者。取頌意牒。非有卽理無也。第二句總明理無義故。牒云非有也。彼實體者。指遍計自體不可得者。釋無義。無卽理無也

如是下。釋第三句。此句述成上二句情有理無義也。如是有體者。謂第一句有體是情有。第二句無體是理無。情有理無義異體一故云無二。謂情有且許有。然以理無故。彼有卽無。有無等歸無唯一種無也

由此下釋第四句。謂計所執體雖是都無當情現故以喩幻事有而非有也

又偈云下。是反上頌明理無情有也

❶該＝說(甲)(乙)　❷〔本七十二〕－(甲)(乙)　❸〔妄〕－(甲)(乙)　❹情有＝妄情(甲)(乙)

此偈下。總明一頌意。非有謂理無而有卽情
有也
何以故下。釋第一句無體二字。無體卽理無。
故釋云非有。非有卽無體也　謂彼幻事等
者。釋非有義。謂遍計幻事。自體無故。云無
體也。由無實體故者。述釋無體義也。唯
識第八二十二云。如空華等性相都無一切皆
名遍計所執文
而有下。釋第一句中非無體三字及第二句
也而有者。釋非無體義。卽情有義也　謂
幻事等者。述釋而有義。是總釋第一二句中
非無體三字也。謂幻事妄情爲有故。云非
無體也　由像顯現故者。明非無體所以。是
釋第二句中卽體兩字也
如是下。釋第三句准前應知
由此下。釋第四句謂計所執理無情有故。以
喩幻事非有而有也○抄辨二頌異云。上
於實境上釋之。下❶釋影現上云之。以假
從實。有而非有也。以事隨假。非有而有也。
云云於實境上者。意明遍計依依他。此義
不可依矣今云。上頌明情有非有。次明理
無非無。故釋云有而非有。非有而有。相反
立義。義門雖異俱明遍計是幻也。讀者思
之。又設問答云。相宗意。非有似有義唯在
依他等云云今云。此中云有而非有。非有而
有。俱明遍計情有理無義。非云依他非有
似有義。此問答亦無用也
此幻卽譬下。此十字疏主示引文意。謂莊嚴
論有長行偈頌。而今略去頌唯引長行者。
彼論處處幻師喩依他。幻事喩遍計。又今經
六喩中。初以幻喩明蘊阿賴耶無自性義。
是與論遍計喩同今疏主爲合此經故。除
頌二光喩。還以彼所喩遍計幻喩釋依他
義示此義故。云此幻卽譬等也。下云彼論
明觀蘊阿賴耶了知自性如幻。最與此
經符會。故具出之。當知陽焰影響等亦應
如是廣說文　卽指次上說彼是幻云此幻
也。述記九本三十八釋論八喩云。此顯依他非眞
實有。擧喩以成。如大般若廣說共相攝大
乘說云何無義而成所行境界。爲除此疑
說幻事喩乃至中邊❷論中。亦有八喩。喩計
所執。如彼抄會。顯依他性。喩如此八體非
實有是虛妄有。似彼眞有故。說依他非有
似有文樞要下末三十五云。中邊論說八喩通
依他所執二性。似喩依他實喩所執文恐
按幻事實無喩計所執。以其假有喩依他
起性。此中通喩二性亦可例知
虛妄分別下。正引論文也。論全文云。偈曰。
說有二種光。而無二光體。是故說色等有
體卽無體釋曰。說有二種光而無二光體者。
此顯虛妄分別有而非有。何以故。有者彼二
光顯現故非有者彼實體不可得故是故說
色等有體卽無體者。由此義故。說色等有
體卽無體文虛妄分別者。卽依他異稱。具
如上辨　有而非有者卽似有非有義也。世
間幻事似有而非有。故幻喩依他似有非
有也
何以故下釋上句意。彼二影等者。釋有義。
故論云有者彼二光顯現故。有謂似有也。論
相見二分喩光故云二光。今約幻喩故云
二影。無性攝論云。但法生時緣起力大。卽一
體上有二影生。更互相望不卽不離。諸心
心所由緣起力。其性法爾如是而有。大抄
云。更互相望不卽不離者。一識體上有見相
二分生。卽見相分別故不卽。無離自體分
別見相分故名不離文顯現者。卽似有義也。
而實體下。釋非有義故。論云。非有者。彼實
體不可得故
故說色等下。結釋也。色等謂五蘊。有體者似
有。無體卽非有。似有故。非實有故。云有體
卽無體也
復次虛妄下。出論次長行文。論全文云。偈
曰無體非無體非無體卽體。是故說色等
無體❸體無二釋曰。無體非無體非無體卽
體者。此顯虛妄分別非有而有。何以故。非有
者。彼二光無體。由無實體故。而有者。彼
二光非無體。由光顯現故。是故說色等無
體體無二者。由此義故。故說色等無體與
體而無有二文此一偈與上偈反故釋云
非有而有也　非有而有者。非有明體非實
有也。而有卽明依因緣有。卽似有非有義
也
何以故下。釋非有而有義。彼❹二都無者。釋
非有義
然有下釋而有義也。抄云。以影像從本質
有而非有等者。恐不當。非是質影相對而
明總明依他起非有以有義文甚著明。何

❶釋＝就(甲)(乙)　❷〔論〕－(甲)(乙)　❸（與有）＋體(甲)(乙)　❹二＝三(乙)

云質影相對乎
故說色等下。無體非有也。有體似有也。准上當知
由此有無下。明上文說有說無及說不二之功能也。無謂非有。遮外道常有。是云遮建立。有謂似有。遮外道斷見。是云遮誹謗也。小乘厭有爲而歸無爲。若有無不二。云何捨有取無。今以有無不二故遮小乘趣寂也。指心三十一丁引演密抄。次擧有人破演蜜義。次抄主判取演密義。愚按。演密解建立爲建立外道計者不可。有人破當矣。又抄主引莊嚴論爲證。論云有遍者常見。卽建立也。無邊者斷見卽誹謗也。又論全文云。由於無體知無體故。不應建立有文既云建立有。明是常有見也。應知。指心解不可。又指心擧有人義中云。龍樹云。建立有。誹謗無文卽與今論意同也
所以然者下。明能遮所以也。上無體是能遮敎義。下無體諸法無體。謂由說依他非有故卽知諸法無自性。既知無性。何起建立常有見乎
由於下。明遮誹謗所以也。有體者似有。似有是因緣生義。由說依他似有故。知世諦假有。何起誹謗斷無見乎。世諦卽色等五蘊也。義林云。第二世俗❶諦者。瑜伽論說。謂所安立蘊處界等文❷有人云。謗註皆不當矣。又以下明遮趣寂具如上❸辨
彼偈又云下。論有三偈。今略第一出第二第三兩頌。抄出全文畢云。私云。以上三偈總就幻法示觀行成就。且擧不淨觀明幻喩所用也。此中二。一正辨能緣所緣之體性初一頌二兼述幻法所用之行相。此中有二偈。初一偈約遍計明能迷所迷。後一偈約依他辨能觀所觀云云今云。初一頌辨能緣所緣之體。次一頌約遍計明所治體。第三頌明能治觀行也
前偈下。釋前偈也。初釋第一句。幻像等擧喩。如次喩所緣能緣也
以迷故下。釋第二句。是合法也。說有能取等者。釋頌說有二三字。卽合幻像及取幻。是遍計二取也　彼二雖無者。釋第三句。無謂理無也
而二下。釋第四句。謂此二取以情有故云可得也。顯現者卽常情現義也。此一頌總明所治體。卽遍計二取也。指心出二解。一幻像取幻。能取所取。皆爲依他。次解幻像取幻爲依他二分。能取所取爲遍計二取。此二解俱不可依矣
後偈下。釋次頌也。上頌雜染迷心。遍計二取是所治也。是明觀行惠心。卽能所二觀是爲能治也。觀行無量以五停心爲初入門五停心中殊以不淨數息二觀爲要。是故今先明不淨觀。其不淨觀雖有九相。通治四貪在骨鎖觀。故擧此觀以爲能治也。抄云。後頌爲依他二分云云此解恐不可。是明能治觀。何爲依他乎　觀行人亦爾者。意云。猶如二取雖無由迷說有。今此亦爾。二觀雖無。由觀說有。迷觀雖異。能所體無其義是一。故云亦爾也
於骨像下。釋第一句。是總擧能所二觀體也
由觀下。明由觀惠有能所二觀也　彼二雖無者。是對遍計理無也。上頌云。迷故說有二。今欲遣迷故立二觀。若二迷無則觀何有。故云雖無也
而二下。是對遍計情有。謂遍計迷倒於理雖無。當情爲有。所治已有。能治亦有。故云亦可得等也。由觀顯現故者。如彼二❹執由迷顯現。此二觀亦由觀惠顯現也　問曰等者前明能治所治體畢。自下明能所治俱幻相也。論全文云。問如是觀已何法爲所治何法爲能治文撿十卷及十四卷本全同論文。今疏恐脫何法爲能治五字也
應知下。初一頌明所治。於中初二句明所治體。次二句明❺幻相也。次應知下明能治文科如上可知
前偈下釋初偈也。論全文云。釋曰。應知所治體謂彼法迷相者。此中應知所治體卽是迷法相文❻何字恐衍。十四本無　❼所治體者。釋第一句。是❽標所治體也
卽是下❾釋也。是釋第二句正示所治體也。迷法相者。是遍計二❿取。故云如是如是是明二取義故重言也　體者卽顯情有。與上幻喩中。不應厭體入小涅槃之體同也
然如是下。釋第三句。是初釋體字。體卽有義也。由虛妄分別故者。明有所以也。虛妄

❶諦＝體㊥　❷〔有人…矣〕九字ー㊥②　❸辨＝解㊥②　❹執＝取㊥②　❺〔幻相…如是〕三百十六字ー②　❻〔何字…本無〕八字＝〔今疏爲令人易解故，故文爲問答也〕十四字㊥　❼（云何）＋所㊥　❽標＝問㊥　❾釋＝答㊥　❿取＋（也）㊥

分別者。謂依他性於依他上起遍計二取。故此二取體雖是都無當情現故說爲有。有卽情有也

亦說下。釋無體二字。由能下明無體所以也。謂情有二取。卽理無故。亦說爲無也

❶如是下。釋第四句。正明幻相也。第三句如是言。意通次句。故釋中云如是也。意明。以情有故。此有實無與無體同故。有亦❷如幻。以理無故。擧體是無。故云無亦*如幻。以此義故。所治遍計。其相如幻無有實體也

後偈下釋次偈也。能治體者。擧第一句。是標能治體也

卽是下釋第二句。諸法者四念處等諸法門。是能治也

如是如是體下。釋第三句也。指取骨骨像能所二觀故。云如是如是也。身受心法喩骨像。觀惠喩取骨也　體故者。體者有義。有所治遍計情有故。有能治觀行起。是云如是如是體。此體由能所治因緣而有故。是假有而非實有。故云彼體亦皆如幻也。愚按。此中能治當第四勝義世俗。義林云。勝義世俗者。妙出衆法。聖者所知名爲勝義。假相安立。非體離言名曰世俗文今亦假相安立故。云如幻也

何以故下。明能治無體所以也。意明。凡夫二取當情顯現。故云有體。爲遣此有諸佛敎興。此敎從因緣而生故。假而非實故。云無體所治是情有故幻。能治是因緣故幻。此二俱幻也

如是體下。釋第四句。是明能治假有也。如是體無相者。踏前起後。謂如上說。能治之體雖是無相。對所治故不障假有。是以世尊於無相中而現相示現八相。是名爲隨染業幻也　而影顯現者。意明。如是八相本是自心影像。自心觀行爲因。諸佛大悲爲緣。由感應因緣此影顯現。　以因緣生故不有而有。有而不有。畢竟不可得。故云如幻也

問曰下。　問答決擇辨能治所治同爲如幻義也。抄云通伏難者。恐不可偈中强幻喩能治。餘幻喩所治。如文可知。淸淨法者。淨法界等流敎法。故云淸淨。所謂念處等强幻王也。染法者。實我實法。遍計妄情故。　云染法也。無所得者。論云無慢。慢者取著心。無慢卽無所得也。第六十六云。若見異境界。以爲殊妙而取著之名爲我慢定。亦名慳執定文所謂。坐水月道場。修空華萬行者。卽此中意也

彼論下。明廣引論文意也。具如上辨。抄辨所引論無阿賴耶識文義云云　今云。無離二性而別有阿賴耶。賴耶是總。二性卽別。論廣明二性如幻。卽是明觀蘊阿賴耶了知自性如幻也。何怪之有耶

當知下。經明六喩。今且約幻一喩而廣釋故云也。述記九本三十八云。此顯依他非眞實有。擧喩以成。如大般若廣說其相。攝大乘說云何無義而成所行境界。爲除此疑說幻事喩　云何無無義。心心所轉爲此說陽焰。云何無義有愛非愛受用差別。爲此說夢境。云何無義淨不淨業。愛非愛果。差別而生。爲此說鏡像。彼言影像。云何無義種種識轉。爲此說光影。云何無義種種言說戲論相轉。爲此說❸谷響。云何無義而有實取諸三摩地所行境轉。爲此說水月。云何無義。有諸菩薩無顚倒心爲辨有情利樂事。故思受生。爲此說變化。彼世親無性第五皆廣說文今經六喩中。有旋火輪乾闥婆二喩。具如下十喩中釋。前劫下。辨大小乘用喩不同也。猶帶折法等者。具如初劫中辨之

然此中下。正明今六喩意也　體法難解之空者。遍計所執情有理無故。遂擧體空而如空華。理無卽空也。依他起性非有似有故。悟無有實體。猶如幻等。非有卽空也。對前折法自麁至細分析觀之。而直明法體是空故。云體法空也　麁相轉融者。抄出二解。今取初義也

行者解諸蘊下。對明初二劫觀惠。此先明第二劫觀惠也　解諸蘊唯心者。卽了知萬法唯識也。知法自性者。卽知三性如幻。是卽體法空也

未了如是下。明初劫未了觀解。前劫五喩帶折法故。未了二性如幻故。云未了如是自性也。❹十四本云。如是如是自性。又前寂然界當地前七方便。四尋思。四如實智位。故云未了也。唯識第九九云。煖等四法依四尋思四如實智初後位立初二位尋思觀次二位實智觀。四尋思者。尋思一切法名義自性差別假有實無。如實遍

❶大正藏經第三十九卷六百三頁　❷〔如〕－㊀？　❸谷＝爲㊀㊁　❹〔十四…自性〕十字－㊀㊁

知此四離識及識非有（所取四法離識非有及能取識非有）名如實智。○如是煩頂依。❶取識觀所取空。下忍起位印境空相。中忍轉位。於能取識如境是空。順樂忍可（順樂後位上忍修無能取）上忍起位。印能取空 世第一法雙印空相。皆帶相故未能證實。故說菩薩。此四位中。猶於現前安立少物。謂是唯識眞勝義性。以彼空（所執）有（依他）二相未除。帶相（相狀）觀心有所得故。非實安住眞唯識理。彼相滅已方實安住文

畏墮有所得等者。未了依他似有故。云不能盡理觀有也。未了遍計理無故。云不能盡理觀空也　非但見有等者。已上明觀解未了。此下明證見未了也。有者眞有。地前菩薩。　猶於現前安立少物有所得故。非實安住眞唯識理故。　云非但見有不明也。是未能見眞唯識理。何得究竟見遍計空。故云。❷未盡空見也。又解前劫不識體法空故不能了蘊等諸法自性如幻。謂之見有未明。唯見偏眞理。不能知空亦不可得。謂之見空未盡

今以下明正達唯識性也　如幻等門者。卽指六喩觀門。謂遍計實無故如幻。依他假有故如幻。上引❸蘊嚴論。一一頌文皆明此義也　有空不二者。　觀蘊阿賴耶知自性如幻陽焰等等卽有空不二義。依他假有卽非有故。故上明幻喩中云。如是無體與有體無二。由此義故說彼是幻。此幻卽譬諸蘊。又云。由有無不二能遮建立（有見）誹謗（無見）及小乘寂滅文　問　相宗意。三性各別有空體異。何云不二。　故華嚴玄談第五（四十五右）明性相十異中云。依他起性似有不無。非卽無性眞空圓成。說經空義但約所執。抄今疏語。意揀法性宗。法性宗中　依他無性卽是圓成。則依他無性。無性卽空。空卽圓成。今言似有不無非卽空也。語則但釋依他影出圓成名耳。說經空義。但約所執者。三性之中遍計所執。此一則空。二性不空。故云但約文　答。今約法相當性故約依他性談不二義。似有卽非有故。具如上解人法二空等。　對初劫取著蘊空。　今此中無分別智證眞如故。平等平等離能所二取。故云不當心也。上引述記第九中。❹猶於現前安立少物。謂是唯識眞勝義性。　以彼空有二相未除。帶相觀心。❺心有所得故。　非實安住唯識理。彼相滅已方實安住文　帶相者。　二取當心義也。今反之故云不當心也。抄引阿字義云。二空謂眞實性者不可。　法相宗意二空非圓成。二空所顯名圓成實性。具如上辨。乃名眞❻入法空者。　對寂然界離一重法倒云眞入。上云。明第二重觀法無我性。卽是也

悟唯識性故者。唯識第九❼十二云。　若時菩薩於所緣境無分別智都無所得。不取種種戲論相故。　爾時乃名實住唯識眞勝義性。卽證眞如智與眞如平等平等俱離能所取相故。　能所取相俱是分別有所得心戲論現故文述記第一本（十五）云。　又言。　唯識相性不同　相卽依他唯是有爲。通有無漏。唯識卽相名唯識相。持業釋也。性卽是識。圓成自體唯是眞如。　無爲無漏。　唯識之性名唯識性。依士釋也文

❽故經云祕密主下明覺心乘也。　辨他緣覺心二心之異。具如抄辨。今云。他緣乘唯識無境爲宗。覺心乘心境俱空爲宗。如次當相性兩宗。是定量也。今牒文中❾初置故字。終無者字。是示二心續生相耳。如次辨之。彼如是捨無我者。抄云。又有二義。　演密抄意捨初劫無我觀第二劫唯識乃至廣辨云云抄意以爲。　演密不辨第二劫有二心淺深。但就法相一宗明之。指心等解皆同此義也。愚按。恐不得演密意也。演密具辨初二劫心相續次第。　何云於第二劫唯就法相一宗明乎　演密最得疏意。云何知者。經疏以一行者心續生相。寄齊小乘及性相兩宗而明故。　且見經文說相則似唯明續生相。然存寄顯故。其中性相差別自分明矣。　疏顯此義。明他緣乘同楞伽深密等。　覺心乘同於勝鬘及寶性等論。釋相明著。演密何迷乎。今經文意明於他緣乘悟唯識理故。得心主自在。若不得悟唯識理。則心尙有罣縛不得自在。故疏主顯此意。牒文初加一故字云故經云等。故字所詮正顯續生相也。演密亦爲顯此義。具辨初劫已來心續生相。今舉文具辨之演密云。捨無我等者。捨者離義。無我者謂前劫離我倒時。有法執當心。故以五喩達諸法卽空。遣彼法倒。雖遣其有仍滯空相。今第二劫以六喩對治前劫卽空。旣有去空亡方順不可得空。故疏

❶（能）＋取（甲）（乙）　❷未盡空見＝見空不盡カ（乙）　❸蘊＝莊カ（甲）　❹〔猶〕－（甲）（乙）　❺〔心〕－（甲）（乙）　❻〔入〕－（甲）（乙）　❼〔十二〕－（甲）（乙）　❽〔故〕－（甲）（乙）　❾乙本傍註曰指心十二初右　❿乙本傍註曰故字屬下綃抄意也

云雖觀諸法無所有。然亦於法無所空。故須離有離無❶道。觀法無我性。既能雙離有無之相。即得心主自在。由是聖教說相為縛。令心不得自在。今得離時故云心主自在。如人被縲紲所拘。得解脫時方名自在。也文解云。離我倒者。明唯蘊無我義。有法執當心者。明存唯蘊也。故以五喻等者。明寂然界離蘊抳縛也。仍滯空相者。明寂然界法抳縛也。今第二劫等者。明他緣心離法抳縛也。既雙離有無之相者。於他緣乘離唯蘊有及五喻空。是云雙離也。即得心主自在者。由雙離空有故即得自在。是正明第二劫中有二心相續也。由是聖教說相為縛等者。下明六無畏中。云蘊抳縛及法抳縛即是如次有空抳縛也。今捨無我者正明此義。謂他緣乘心捨初劫所得人無我法無我有空之相。而不滯有無。是云捨無我。捨無我了則得心主自在。即是續生次第。疏主明此義云乃至人法二空相亦不當心。乃名眞入法空。悟唯識性。故經云祕密主等。演密得此意故。具明初劫已來續生相也。然古師不得演密意。妄破演密耳。故第三卷釋第五無畏云。若害法住無緣。當得法無我無畏者。即是無緣乘心。觀察法無我性。於心外有無影像。智都無所得。心王自在覺本不生。得離法之抳縛。於法無我得蘇息處。此釋意離有無影像。正在他緣乘。以已離故得心自在。是以。此二心似無間道斷解脫道證義。故二心總名法無畏。所以明

二心畢。云得離法之抳縛等。與演密義其義大同矣❷。又助二解云捨無我者。無緣乘心三界唯心以為其宗。三界唯心即法無我性具如上辨。彼遮境存心。今明心境俱空。若對俱空彼猶住唯心而不得自在。故捨前法無我則得心主自在也。若此義者故字屬上文。經云以下為牒文也　心❸主即心王也者。第三卷釋第五無畏中。直云心王自在。故知主及王但是翻名之異也。主及王俱有主宰義自在義故。第十四二十七云。主者。以於諸法得自在故名為主文今檢梵名。主王有異。王梵亦有多種。或云[梵字]王密薩第或提闍多羅剎王。出第十四卷或云羅闍那帝王之王。最勝疏第一十八丁主梵亦非一。或云鉢多水天眞言或云娑嚩引嘌多❹密主之主。離名。或云[梵字]今唐梵文字今此云王者。恐是[梵字]此有主義王義。具如守護經第十二丁明。羅惹梵名中。往問　自在者。檢梵名。或云縛始多。或云濕縛羅。第十三釋釋迦眞言云。薩嚩達摩一切法也嚩始多自在也鉢羅鉢底得也。謂於諸法而得自在也百字成就持誦品云。於此三昧門以空加持。於一切法自在成最正覺。第十九下九釋曰。此攝於梵音是攝取之攝。如攝取諸物令在己身之義也。由以此空加持力故。能攝一切法成佛也。此中自在者。梵音與觀自在之自在[梵字]有異。此是攝取義。謂能攝取一切法也。如王者於其境內隨意攝取皆得自在。如來法王於一切法自在亦如是也文又十三八云時佛住法界性中。皆金剛手。諦聽一心我說此法。

令修行者於此法中自在得。所謂令得勝上教法也。此自在亦速得義。又是攝持義。與上所云指第六明八地三昧道中也多財名自在不同也。第十二二十二云。法王者於法自在故名為王文又心要云。金剛王[梵字]菩薩執雙金剛鉤用為召集而攝召之。即不空菩薩妙用也文嚩始多羅惹。俱有攝取自在兩義。凡諸梵文有通別兩義。若約通義俱有攝取自在義。若約別義[梵字]攝取也。[梵字]自在也。今心主自在之自在。恐是嚩始多。又按。自在有二。色自在及心自在也。大乘義章三末四九云。第四現色不相應染色自在地斷之。畢竟色自在者。是第八地能淨佛土名色自在。第三轉識不相應染。心自在地斷之。畢竟心自在者。是第九地善知物心名心自在文八地三昧道名觀世自在者具明之第六卷是多財名自在。此梵言濕嚩羅也。於法得自在者。是心自在。此梵言嚩始多。然今覺心乘云心主自在者　意同第九地。華嚴玄談第五引楞伽第四云。第九則為七。彼釋云。第九則為七者。第九同第七無生忍矣。今以三劫始終對相宗地位。今初劫當彼七方便初劫也他緣乘當初地至第六地。覺心乘當第七地已上第二僧祇也空性心當第八地極無心當第九地。應知與玄談義同。驗知於覺心乘初得心自在云心主自在也　以不滯有無者。釋捨無我義。上云人法二空之相亦不當心是也。有無即二無我。不滯者捨義。又上云不當心。亦即與捨義同也。是明他

❶〔道〕－㊂②　❷故第乃至矣百三十七字依甲乙兩本補之　❸主＋(者)㊂②　❹密主＝主密㊂②

緣乘心捨二無我也。又後解意者。直約覺心乘云不滯有無也。前無緣乘雖談有空不二。對後心則還爲而二。彼遣遍計空存依圓有。卽是滯有無也。重釋云。前無緣乘心。纔雖空境界。尙存能證之心智。既遣境遣智。猶如滯有無。又計有爲智體。故不免罣礙。今至覺心乘境智皆亡。何智滯有無。自心卽如。寧心有罣礙乎文 大乘玄二智義云。眞故無有。雖無而有。卽是不動實際而建立諸法。俗故無無。雖有而無是不壞假名而說實相。以眞際宛然諸法故不滯於無。諸法宛然實相不累於有。不累於有故不常。不滯於無故非斷。卽中道也文 心無罣礙等。釋心主自在義。謂以不滯有無故。得心自在具如上辨二心續生相也

所爲妙業下。明自在相。謂內得心自在故。外業隨意而成也。仁王奉持品云。復次遠行地菩薩。修無生忍證法無別。斷諸業果。謂現行相(起信智相) 住於滅定起殊勝行。雖常寂滅。廣化衆生。示入聲聞常隨佛智。示同外道示作魔王。隨順世間而常出世。於十阿僧祇劫行百萬三昧。善功方便廣宣法藏。一切莊嚴皆得圓滿(靑龍疏下二十七丁)

心至自在下。明對前前位菩提心倍勝也。抄云。至覺心乘初立淨菩提名。疏家更作開會釋。問答云云愚按。此解不爾。凡淨菩提心有其二種。本來淨及離垢淨。本來淨名從順違八心至極無心皆通在焉(具如上辨)故下云。此經從淺至深廣明心相。皆爲菩提心本來因緣文今此云淨菩提心。卽明本有淨菩提心。分離垢染倍勝於前前住心也。若初地名淨菩提心者。卽至極離垢淨也。華嚴經等初地名淨菩提心者。卽斯義也。古師不解此義。故爲種種異解。皆不可依焉 更作一轉開明者。他緣乘心既捨無我故。云不滯有無。是一轉開明也。於覺心乘得心自在亦是一轉開明。故云更也。若後解意者。總明對初劫而倍勝。他緣乘心亦雖勝前劫。今覺心乘正是第二劫能越心故至此對明初劫也 倍勝前劫者。抄云前劫者指他緣乘者恐不當也。他緣覺心同是第二劫心也。既同在第二劫而云前劫。何指他緣乘乎。若如言者。譬如自在吾家而指吾家云他家。豈有此義耶。今云。前劫卽初劫也。凡勝劣相望亦有重重。或於同劫中而前後心相對。或前後劫相對而辨。今前後劫相望故。指初劫云前劫也。故於第二劫中而明勝劣有其二種。前云與前劫上五喩觀無性空。意復有殊異者。明唯識無境六喩勝于前劫五喩也。當段對前云得離一重法倒了知心性。以明其勝於前劫。是初二劫能越之心相對而辨勝劣。故知。前劫者卽初劫也。又於第三劫中遠對初二劫明勝前劫。今覺心乘隔他緣乘遠對初劫。亦何足爲怪乎

心王猶如下。釋覺心不生義。抄引勝鬘楞伽等文畢云。此意心王第八識。自性淸淨如來藏體也。 心數七轉識眞妄共會隨緣心品也。今於七轉識隨緣體正了第八識本淨源故。云覺心不生云云 此解難依。八識總爲心王。是性相定判也。何處指七轉識云心數乎。上疏云。心王所住之處。必有塵沙心數以爲眷屬。此釋意指金剛手等智悲眷屬爲心數也。若約四重圓壇則八葉(卽諸也)爲華臺具德。第一院以下以爲眷屬也。應思之。❶指心私云。心王者❷經如來藏。卽自性淸淨心也。卽是第八眞識眞如佛性也。心數客塵者。經客塵煩惱等也。卽七轉識相應貪等煩惱也。又准下文。亦有境界風無塵染前後兩假影略互顯矣意云。第八識本覺心水依境風動是所緣縛也。數塵披染。卽相應縛也。自性淸淨心依相應所緣二縛而成七轉妄心。猶如依風塵成濁波(風成波塵成濁) 心數卽非七轉識也。故知。第八本來淸淨故。譬之池水本淨。七轉離垢淸淨故喩之客塵淸淨。七轉離垢淸淨卽歸第八自性淸淨。無別體故。云證此性淨時覺心本不生也。故大師敘此心云。心王自在得本淨之水。心數客塵息動濁之波文此解當矣。愚按。今對相宗賴耶緣起識體而明法性眞如隨緣不變心體故。取寶性論二淸淨釋意。故知。今心王者指不變心體。所謂如來藏自性淸淨心也。寶性論第四云。佛身不捨離淸淨眞妙法如虛空日月智離染不二此偈明何義。向說轉身實體淸淨。又淸淨者。略有二種。何等爲二。一自性淸淨。二離垢淸淨。自性淸淨者。謂性解脫無所捨離。以彼自性淸淨心

❶原本傍註曰十二九右　❷原本甲本乙本傍註曰勝鬘

體不捨一切客塵煩惱。以彼解脫不離一切法。如水不離諸塵垢等。而言清淨。以自性清淨心遠離諸煩惱垢更無餘故。又依彼果離垢清淨故云云 本來淨者。卽不變心體。以喩水本性清淨也 心數淨除者。明離垢淨。心數者如上辨之。七轉識相應煩惱。寶性論云客塵煩惱。非是指七轉識。若言指七識者。亦違楞伽文。彼心體喩水七識喩波。水動爲浪。無水外波無波外水。何云淨除淨除卽離垢義。故知。離煩惱垢云客塵清淨離垢故波息。波息故水性湛然。是名還同本覺。故次云是故證此性淨也。故起信云。智淨相者。謂依法力熏習如實修行滿足方便故。破和合識相滅相續心相顯現法身。智淳淨故。此義云何。以一切心識之相皆是無明。無明之相不離覺性。非可壞非不可壞。如大海水因風波動。水相風相不相捨離。而水非動性。若風止滅動相則滅。濕性不壞故。如是衆生自性清淨心因無明風動。心與無明俱無形相。不相捨離。而心非動性。若無明滅相續則滅。智性不壞故文 覺心本不生者。卽證自性清淨心也。上疏云。本不生際者。卽是自性清淨心。自性清淨心卽是阿字門。以心入阿字門故當知。一切法悉入阿字門也文❶此文明自宗初地所證。今此下云漸入阿字門約能證智淺深有異。所證體一。故俱云入阿字門也 抄廣引諸文辨八九二識義云云 今云天竺本有此兩說。是相性兩宗義也 華嚴大疏十九下六九 云。眞諦三藏說有九識。第九名阿摩羅識。若唐三藏此翻無垢。卽第八異名。謂成佛時轉第八識以成此識。無別第九。若依密嚴經。心有八種。或復有九。又下卷云。如來清淨藏亦名無垢智。卽同眞諦所立第九。 又眞諦三藏所翻決定藏論九識品云。第九阿摩羅識有二種。一者所緣。卽是眞如。二者本覺。卽眞如智。能緣卽不空如來藏。所緣卽空如來藏。若據通論此二並一眞如爲體。故起信一心二門生滅門中說。其本覺眞如門體無二也文 眞諦所立第九識者。卽眞妄和合論中不變心體自性清淨心。開此爲第九也。 是當法相宗凝然眞如相宗唯談賴耶緣起不明眞如緣起。故以八識爲定也

何以故下。釋次經文。經有二。初徵次釋。是徵釋上本不生義也。此經文述明覺自心本不生義。云前後際等。前際不可得述不生義。後際不可得述不滅義。 今經且擧不生影不滅也。起信下本十二云。復次眞如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減。非前際生非後際滅。畢竟常恒。 義記云。謂人雖就位以分優劣。眞體隨人未曾增減。故云無增減。非前乃至常恒者顯不增減所以也。非前際生故常。非後際滅故恒也。凡位爲前際。佛果爲後際也文 寶性論第四七丁云。以常故不生。離意生身故。以恒故不滅。離不思議退故文 今前後際俱不可得者。卽不生不滅義也

譬如下作釋也。是初擧喩。大海喩心性。波浪喩緣起法。緣喩無明。所謂境界風也。謂此波浪未起之前無也。唯是水故。已息之後亦無也。都歸水故。是擧波浪假有而❷無實體以對明心性不可得也

而水性下。明心性眞實前後際不可得也。謂水動爲波。未起之時但是水性。故云非是先無也因緣盡時波浪歸水。亦但水性。故云非是後無也。心王常住不變無前後際也

心王下合法也。初本性不變義。謂前後名本約緣起。心性本自不生不滅。越於三世絕于方所。故云無前後際也 ❸以前後際斷故者。述釋上義。斷者卽不可得義。不可得卽本不生義。謂心性常是不生不滅。已不生也何名前際。已不滅也。何名後際。前後際相都不可得。故云斷也。第十九十六云。上來所說阿字門卽是顯示自身我。卽我自身本不生亦不滅。不生不滅者卽是如來之身。當如是觀察也。故云阿字以自形顯示其德也。次或無所得義也。 從縛字形顯示不可得義。此縛以證本不生也 縛字形現。此縛卽是下文言語道斷之義也。此明何義。佛言。阿字具有一切功德。或直從阿字門。以本不生而顯說之。或從異門顯之。卽縛等諸字門也。其義雖異門亦有殊。然所示我之自身本不生義無有異也文

雖復下。合緣起喩。是明隨緣不變義也。具如上引起信文解。覺此心本不生等者。釋如是知自心性等文。心本不生者。卽自心實

❶[此文…字門]十八字ー甲乙 ❷無=有甲乙 ❸原本甲本乙本冠註曰，清涼大師答順宗皇帝心要語云，一念不生前後際斷，照體獨立，物我皆如，回覺略抄第三

際。故經云。自心性也。抄出二解。初義云。此等既於彼當分明阿字義。故就此宗作開會釋也云云。大義云。今漸入阿字門者。非祕密阿字。於所寄❶齊當分所建立般若經四十二字門中阿字也云云。此兩解皆難依用。今云。是寄齊於常途攝相歸性無爲眞理。而明眞言行者漸入阿字門義。夫覺心本不生者。正明眞言行者第一劫能越心故。於六無畏中第五無畏。故第三云。若已心王自在覺自心本不生名阿闍梨文 是十六重中一種阿闍梨。云何云開會。況且開會者天台所立名目。此疏始終何處有此釋。不思之甚矣。又阿字之體一相一味。智有利鈍證有淺深。故云漸入。云何阿字有二理乎。今寄齊般若共聞阿字以顯眞言行者漸入阿字義。故第三云。二劫智慧猶與二乘共聞亦非甚深般若文 驗知。漸入阿字門者。第二劫能越心對第二劫云漸入。下云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心即是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是根塵皆入阿字門。故曰離於根境文 爾時下。釋超越二劫瑜祇行也。百六十心等者明第二劫所離妄執也。塵沙者。輔行云。無知數多。上煩惱者勝鬘經云。世尊若無明住地不斷。不究竟者。不得一味等味文上云。涅槃味。等味謂解脫味謂明解脫味。何以故。無明住地不斷不究竟者。過恒沙等所應斷法不斷。不究竟。過恒沙等所應斷法不斷故。過恒沙等法應得不得。應證不證。是故無相住地積

衆生一切修道斷煩惱上煩惱。彼生心上煩惱。止上煩惱。觀上煩惱。禪上煩惱。愛上煩惱。方便上煩惱。果上煩惱。得上煩惱。力上煩惱。無畏上煩惱。如是過恒沙等上煩惱。如來菩提智所斷。一切智依無明住地之所建立。一切上煩惱起皆因無明住地緣無明住地乃至如是一切煩惱上煩惱斷。過恒沙等如來所得一切諸法通達無礙。一切智見離一切過。法王法主而得自在。證一切法自在之地云云 寶窟中末五三云。所生煩惱應爲道治。是故名爲修斷煩惱。一切對治道名爲修道。覆諸德上名上煩惱。又起增强亦名爲上。又起自根本之上故名爲上。又三十七云。過於恒沙數上煩惱依者。此辨無明能生恒沙力也無明所起衆多喩同恒沙。所起增强。故名爲上。且覆於諸佛上法故名上也文 又起信下本七云。眞如本一而有無量無邊無明。從本已來自性差別厚薄不同故。過恒河沙等上煩惱。依無明起差別疏是從無明所起。迷諸法門事無知。所知障中麁分攝也 我見愛染煩惱。依無明起差別疏是無明所起四住煩惱。煩惱障攝也 如是一切煩惱依於無明所起前後無量差別。唯如來能知故文 一重微細者。述釋上煩惱義對前麁妄執云微細也。此中當有二種。一他緣乘所斷。二覺心乘所斷也 抄辨此義云。依釋摩訶衍論五有爲中根本無明當此第三劫所斷。異滅二相當初劫所斷。以生住二相應配第二劫所斷。此中生相所攝業相。及住相所攝轉現二相。當覺心乘所斷。住相中智相相續當他

緣乘所斷。故普觀記云。若法相宗根本無量一種。及三不相應染。說尙不及智豈能斷文 此解恐不當矣。第二劫俱斷法執故。疏云。上煩惱何云覺心乘離三細染耶。愚按。上煩惱者即勝鬘所謂過於恒沙上煩惱。然經云修道斷諸上煩惱。若依起信即是分別智相應染。故彼疏釋云法執修惑。是從第二地至第七地漸次斷之也。又依第六卷釋八地三昧道中空性心即常途八地也。又起信明現色不相應染云。依色自在地八地離之文 以此推之。覺心乘當配七地。與起信義相符會矣。法執修惑者第六識細分。常途所云第七起信不立第七故也。今從空性心離賴耶識內三細染故。對此下云第二劫除心外垢也。今其引論文論六染章云。一執相應染。疏是六麁中執取相。及計名字相。亦是上意識。見愛煩惱所增長義。亦是上無相中麁分別執著相也。習相也 依二乘解脫及信相應地遠離故疏若二乘人至無學位。見修煩惱究竟離也。信相應者。十解已去信根成就無有退失。名信相應 二者不斷相應染。依信相應地修學方便。漸漸能捨得淨心地。究竟離故疏五意中。名相續識。六麁中名相續相。但法執相續作。生起不斷。不斷即是相續名也。從十解已去修唯識觀。亦何方便。乃至初地證三無性遍滿眞如。法執分別不得現行故。云淨心地究竟離也。此中修唯識觀證三無性等。正是他緣乘所觀也 三者分別智相應染。依具戒地漸離。乃至無相方便地第七地究竟離故疏五意中智識。六麁中智相。以能分別世出世諸染淨故云智。是法執修惑。七地已還有出入觀異故。於境界有微細分別。然地地分際故。云漸離。八地已去無出觀外緣境。故於七地盡此惑也。故云無相方便地究竟離也 四者現色不相應染。依色自在地能離故疏是上五意中現識。三細中境界相。猶如明鏡現色像等。此依根本無明故。動彼淨心令現境也。以八地中得三種世間自在。色性隨心無有障礙。

❶〔齊〕—㊀②

故云色自在地能離也 五者能見心不相應染。依心自在地能離故 疏五意中轉識。三細中能見相。以根本無明動令能見。第九地中眞知衆生心行十種稠林故。云心自在。此於他心得自在。又以自得四十無礙智。有礙能緣永不得起。故云心自在能離也 六根本業不相(1)應染。依菩薩盡地得入如來地能離故 疏五意中業識。三細中業相。以無明力不覺心動故。菩薩盡等者。謂十地終心金剛喩定無垢地中微細習氣。心念都盡。故上文云得見心性。心即常住。故云能離也 不了一法界義者。從信相應地觀察覺斷入淨心地。隨分得離。乃至如來地能究竟離故 疏釋中。初麁者至初地離。後細者至佛地盡故也。此即是上染心所依無明住地。能染眞如成染心故。上云破和合識者。滅無明故滅相續心者。斷染心故。故無明與染心離說有前後。然治滅並一時也。文。又上云。今此菩薩。信相應地。非但斷四住人執。亦分斷無明住地故。此論下文云。不了一法界義者。從信相應地觀察(2)覺斷故。今但爲顯人我麁執故。不論彼也。文 問(3)上引圓覺(4)鈔云。法相宗極於三細。今云何覺心所斷云分別智相應染。(5)答此難實爾。今疏現文云塵沙上煩惱。正與勝鬘起信同。故爲此解。又按極於三細者。從性宗而言之。謂從我觀彼。彼所謂賴耶即我三細故。若約彼宗。阿賴耶識有覆無記非所斷染。是與性宗眞妄和合賴耶大不同也。又彼不說三細名故。普觀依此義云說尚不及也。今覺心乘配智相者。第二劫二心同離法無我中法執麁細也。故六無畏中此二心總名法無我無畏也。又起信疏釋不斷相應染他緣乘所斷也分別智相應染。俱云法執。與今疏相同。今第二劫行者唯斷法執故。疏云上煩惱等也。又今三劫與常途三僧祇同故。斷位最下。問。若爾全與彼三祇同耶。答。不爾

彼家三祇十地爲極。今彼八地爲初地。故今此三劫初地爲極。彼三祇上建立十地故。其故大不同也。問。第三劫當斷根本無明。何云離三細乎。答。第三劫二心當常途八九二地故。華嚴大疏三十八上十七釋八地中云。轉現二字卽起信論。以第八賴耶有其三細。謂業轉現。業相最細。菩薩地盡方能離之。今此忍八地無生轉現不行。卽見相二分亦不行也文 故知。第三劫當彼離三細位也。今以此三劫配彼地位。初劫配三乘及地前菩薩彼第一僧祇 今第二劫中他緣乘配彼初地。覺心乘配從二地至七地第二僧祇 第三劫二心配八九十三地第三僧祇 最符會矣 此中無爲等者。上所擧上煩惱者。是法執故卽是變易生死也。勝鬘經十六云。世尊有爲生死無爲生死涅槃亦如是有餘及無餘。寶窟下本四十云。有爲生死無爲生死者。此二生死立名凡有四種。一者分段變易如上所釋。二者思議不思議。分段麁近易可測度名可思議。變易微細難可測度名不思議。三者有量無量。分段局有三有名爲有量。變易出於三有乃至金剛名爲無量。四者有爲無爲。分段名爲有爲。變易名爲無爲。分段之因名有漏。變易因名無漏。分段果名有爲。變易果名無爲。對界內有漏語界外爲無漏。然實是有漏。對界內有爲名界外無爲。然實是有爲。又出三界分段桎梏籠煩名爲無爲。而有念念生滅稱爲生死。如法華諸子出於火宅到於空地。空地卽是無爲也。此以重苦爲有爲

輕苦爲無爲。如以重苦爲苦。輕苦爲樂。滅有爲生死名有餘。以其猶有無爲生死故。滅無爲生死名曰無餘。以其無復餘生死故云云文 仁王靑龍疏中一十九云。變是改義。易是轉義。改轉身命名變易也。此有三名。唯識論云。由非願故。改轉身命無定齊限故名變易。或名意成身。由悲願力意願成故亦名變易身。由無漏力轉令異本。如變化故文 又大乘義章第八初云 言變易者汎釋三釋。一微細生死。無常念念遷異前變後易名爲變易。變易是死名變易死。故持地中生滅壞苦名變易苦。此通凡聖。二者緣照無漏所得法身。神化無礙能變能易。故名變易。變易是死名變易死。此該大小。三者眞證法身。隱顯自在能變能易。故言變易變易非死。但此法身未出生滅。猶爲無常死法所隨。變易身上有其生死名變易死。唯是在大。雖有三義勝鬘所說第二云云 又寶窟中末二十四云。有人言。六地爲分段。七地已去爲變易也。今謂位義難知。憶生罪過不可定判也。若依法華論。數處分明。又明。地前是凡夫受分段身。捨分段身方入初地。則知。初地已去是變易生死大力菩薩也。又仁王靑龍疏中一十八云。又四卷楞伽云。菩薩摩訶薩得無生法忍住第八地。轉捨心等得意生身。又第四云。大惠聲聞辟支佛未證法無我未得離不思議變易。故夫人經云。一阿羅漢。二獨覺。三已得自在菩薩受變易身言自在者卽是八地。於相及土

(1)[應]－ⓑ②　(2)覺＝學ⓐ②　(3)上＝前ⓑ②　(4)鈔＝抄ⓑ②　(5)[答此…彼地位]二十四行＝[答今以心續生次第寄教道法門，而明之，故第二劫中二心，他緣爲初地，覺心乘從二地至第七地，第三劫二心卽當八九十三地，於中空性爲八地，極無爲九十，是以他緣乘不斷相應染，覺心乘分別智相應染，空性心現色不相應染，極無心能見心不相應染，根本不相應染也，教道八九十卽此宗初地故，相宗之極在此初地，所謂法相極於三細者，卽以此義也，又起信疏釋不斷相應染，他緣所斷也，分別智相應染，覺心所離也，但云法執，今第二劫斷法執故，疏云上煩惱等，彼此全同也，又華嚴大疏三十八上十七釋八地中云，轉現二字，卽起信論以第八賴耶有其三細，謂業轉現，業相最細，菩薩地盡，方能離之，今此忍，八地無生，轉現不行，卽見相二分亦不行也，文，此文明著，卽第三劫離彼三細之誠證也，問第三劫當分斷根本無明，何云離三細乎，答離三細者，約教道門斷無明者，約證道說，此義更檢，又以此三劫配教道地位]三百二十餘字ⓑ②

得自在也。又楞伽第三云。有三種意生身。所謂三昧❶變正受意生身。覺法自性。性意生身。種類俱生無行作意生身。屬十地者。初至七地得初身矣。其第八地得第二身。九至十地得第三也。依此言者直往菩薩三文皆同。聲聞獨覺兩經皆說。二乘無學回心向❷地前亦得變易身。況諸菩薩登地者矣文愚按。總言者。十地皆得意生身。別談者。諸經論中云初地及七八兩地得之者。是約生死忍而明也。七八兩地得無生忍者。經論異說。故沈空亦有七八之異。今會。七地出心卽八地入心故。義不相違。今於覺心乘明此義者。卽是七地變易義也。又勝鬘明二乘變易。四卷楞伽云不得者。勝鬘約回心云得。楞伽明初地已上不思議變易。故不相違。不思議變易者卽義章所云眞證法身變易也。緣因生壞等者具如追記辨之今且明宗義者。謂三劫六無畏所明。眞言行者心續生爲要。是云宗義也

然上來下。辨初二劫分齊。以爲第三劫之由漸也。一毫之善者。順世八心最初種子心也。人法有無者。總約初劫人執二劫法執義云人法二障。人法卽有無二障也。上云以不滯有無心無罣礙是也。從最初種子至覺心不生。從淺至深轉爲妙。故云轉深轉妙也　猶是對治等者。第三丁云。卽是無緣乘心。觀法無我性。於心外有無影像都無所得。心王自在覺心本不生。得離法之扼縛。於法無我得蘇息處。第七十云❸觀蘊阿賴耶。乃至覺心前後際不可得時。當約心之影像本不生故。明種種法門文又按。第十一卷所明影像成就卽此義也。對第二正覺句心佛顯現位。而心外見佛。未等引地云影像成就也。影像卽心外之垢。第二劫見有煩惱可斷眞如可證故。俱屬對治悉檀也。謂他緣乘依三性立三無性。覺心乘遣三性立三無性。皆是除心外之垢也。與第三劫❹云行者解脫一切業煩惱時。卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令誰解脫耶。大不同也文如前辨。分別智相應染爲覺心乘所斷。對第三劫離賴耶心內三細云心外也。華嚴大疏三十八上十九云智障有其三門。一是智障。所謂分別有無之心。二是體障。謂觀非有非無之解立已能知。故曰體❺障。三是治想。謂妄識中。含如正惠。依此地中有其三義。初一四地乃至七地斷除。四五六地斷分別取有之心。謂解法慢。身淨慢等。入七地時。斷除分別取無之心。八地已上斷除體障。前第七地雖除分別有無之心。猶見己心以爲能觀。如爲所觀。如不卽心。能觀之心不卽如故心如別故。心外求法故有功用。法外立心故有體障。從第七地入八地時破捨此障。觀察如外由來無心。心外無如。如外無心。心不異如。心外無如如不異心。故能如心泯同法界廣大不動。以不異故。自外推求故捨功用。不復如外建立神智。故滅體障。體障滅故名無障想。第三治想至佛方滅故。入八地離無障想。而有治想。從八地已上無生忍體轉轉寂滅。令彼治想漸漸自亡。至佛乃窮。今此未盡。故說非無文未開此心等者。下云。以行者得此心時。卽知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩。同會一處。修對治道者。雖迹隣補處。然不識一人。是故此事名爲祕密文又云。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心卽是如來自然智亦是毘盧遮那遍一切身文此等祕密事。第二劫人所未曾知故。云心中祕密等也。又寶鑰上云。頓越三妄入眞心。褰霧見光無盡寶文卽此義也

享保九年歲次甲辰正月初五日記了

同十四年己酉夏五再閱正治

沙門曇寂

元文二年歲次丁巳春三月二十八日正治擱筆

❻寶曆十庚辰歲秋冬十月六日書寫竟

順庸

大日經疏私記第十八

沙門曇寂撰

住心品第一之餘第三劫後

竊按。諸師抄解皆挾帶於大師所立十住心立教義以解此疏。是以義或澁滯。或違疏

❶變＝樂？　❷地＝大イ㊙　❸觀＋(蘊)？　❹〔云〕－？　❺障＝解㊙㊁＊　❻〔寶曆…庸〕十七字－㊙㊁

意。今此中三劫六無畏者。欲明眞言行者修入心相・其相・❶幽玄難直述。故且寄齊大小乘而明其位。亦更無意于顯密對辨判其優劣。故非與大師無少異也。諸師皆云。疏家宗家義無違害。其解不直職此之由矣。今且置彼義直依疏文而解之。然於第三劫無能所寄齊義。是直明眞言行者初地淨菩提心。故華嚴大疏三十四(上八丁)明十地寄齊中云。八地已上是一乘故不云寄(文)是與此中意同。又常途八地今經初地。故今不用寄。亦與彼同也。第三劫有二心。於中空性心是見道位。極無自性卽初地住心也。又按。空性心攝法華涅槃。極無自性攝華嚴經。問若爾。今第三劫卽是法華華嚴義耶。答不爾也。同而亦異。所以者何顯密異故。彼依顯略說一乘理。是約祕密說一乘事。顯略深祕非無異也。故下疏云。餘經如是廣嘆娑羅樹王莖葉花果。今此經中唯明此樹王種子及生育因緣。若離此因緣能成彼果者無有是處。所以稱大日經王者非爲此乎(文) 種子者。卽菩提心生育因緣。卽三密妙行。華嚴法花等共說雖妙。徒嘆莖葉花果而無說此事。菩提心樹王何因得成。所謂大素本草直服丸藥之喩。豈亦非此義耶。問。云何第三劫不用寄乎。答。於此中但直云眞言行人等更無寄齊釋。今具擧文。當段經云。眞言門修行菩提行等。疏釋云。今此敎菩薩等 又云。眞言行者初入淨菩提心等。又云。已歎入眞言門功德竟等。此等諸文直明眞言行者淨菩提心相。無寄齊義可見矣。問。若爾。云何同法華華嚴等耶。答。明一乘理無異也。第三二十二云。如說極無自性心十緣生句。卽攝華嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘如來祕藏皆入其中(文)(佛性一乘謂涅槃也。涅槃佛性爲宗。故如來祕藏謂法花也。法師品云。此經是諸佛祕要之藏文)下疏云。以行者得此心時。卽知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身與上行等從地湧出諸菩薩同會一處(文)第七三十一云。今此本地之身又是妙法蓮華最深祕處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住處。乃至我淨土不毀而衆見燒盡。卽此宗瑜伽之意耳(文) 又下疏云。然此經宗從初地卽得入金剛寶地。故華嚴十地經一一名言。依阿闍梨所傳皆作二種釋。一淺略釋。二深祕釋。若不達如是密號但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生。自當證知也(文) 文殊千鉢經第七十一云。說十地名云(乃至)八者體性佛吼地。九者體性華嚴地(文)此二地名卽當空性極無❷二義。此二心亦卽當常途八九兩地。故佛吼者佛名人中師子。故佛吼卽師子吼也。寶届上(本上)云。師子吼者一向記說。一向記說則是決定說也。又菩薩說法能上弘大道下利群生。邪無不摧。正無不顯。故下文云。決定宣唱一乘了義。又能權伏非法惡人。是故名爲師子吼也。又師子吼有十一義。後當具說(文)(十一義。本出涅槃經師子吼品) 今云。決定說者。一乘了義經。卽法華涅槃等。故知佛吼者。與第三卷所云佛性一乘如來祕藏同也。應知。八地名佛吼者。卽法花義。又八地卽空性心也。又第八地名觀自在三昧。依第六卷。八地三昧道卽空性心。驗知。法花一乘理與空性義同也。第九華嚴地者。全與第三卷所謂華嚴般若同。卽是極無自性心也。問。空性心是見道者。答。當段疏云。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足(文) 又上疏擧聲聞見道對明云。經祕密主此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此修學。不久勤苦便得除一切蓋障三昧者。入佛智惠有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門卽是初入一切如來境界(乃至) 法明者以覺心本不生際。其心淨住生大惠光明。普照無量法性。見諸佛所行之道。故云法明道也(文)(見諸佛所行之道。卽是見道也)第三十五丁 云。復次初入淨菩提心門見法明道。如識種子歌羅羅時(華嚴大疏三十四上百五)(❸丁引十地論歌羅邏以喩初地往見)第十五二十四❹云。夫見住者。卽是安住實智惠中。故名實也。猶覺了無性空本性淨故。當知。諸法皆空。空謂離虛妄分別而住諦理。俱是爲實也。見此理者。卽是見於古佛所行之道。解與諸佛玄同。云云極無是初地住心者。當段經明空性極無二心。下疏釋空性心蒙警覺義畢。卽云轉生極無自性心等。卽與上法明道及除蓋三昧同。故知。極無卽住心也。下疏云。既安住已。以種種大悲萬行淨治是地名爲根。說淨治地果相及方便業名究竟。餘皆準此。

❶〔幽玄〕―㊥㊅　❷〔二〕―㊥　❸丁二紙㊥㊅　❹〔云〕―㊥㊅

此經無量波羅蜜多。四攝法卽是治地也。行者從此無有待對出過心量不思議地。有十心無邊智生卽是初地果相也。問若八九二心爲佛花法花卽與宗家立敎同。何云異乎。答宗家判敎。八九二心直爲顯解。於此心外立第十祕密莊嚴心。今疏不爾。八九二箇共爲眞言行者淨菩提心。眞性理體同彼二花以理同故。空性攝法花極無攝華嚴雖然。不說三密事法故。以爲顯敎。顯密異故又判爲外道也。第十二云。凡一切不了內證祕密法者。皆是外道文內證祕密者。謂無盡莊嚴諸尊三密。彼二華中不說此事。故以爲外。應知。以理同故攝。以事異故不攝。疏釋分明。宗家所謂九種住心皆名外道。但偏取事異義不談理同。共異可見文此等解大違古師說。誰得信用。但自期子雲耳

❶經云復次下。明第三劫也　眞言門者。謂三密法爲所入門。到所到處故眞言卽門。持業立名。上疏云。入眞言門略有三事。是也又眞言者。三密果體。眞言之門依主爲稱。第十八十七云。佛世尊入大智灌頂地。得三三昧耶。合身口意爲一也乃至大智灌頂地卽是如來第十一地也文　修行菩薩行者。上疏一末二十二云。然此信力本從眞言門供養儀軌行法如說修行得至淨菩提心。故云供養行修行從是初發心也文此菩薩行者卽治地行。治心地故名菩提薩埵具如上釋菩提薩埵中　如此治本性不思議菩提心地。是云菩薩行。其行體卽曼荼羅行。第三十六云。乃至金剛手今說修行曼荼羅行滿足一切智智法門者。○且如下文云。先爲弟子擇治平地。若論外事自如常釋。若爲我倒凡夫擇得一念守齋種子心。治令平正亦名治地乃至爲一生補處菩薩。擇去心中無明父母極細之垢亦名治地。由此言之則。經文一一言下。治地之義凡有幾重。例如十緣生句皆漸次轉深不可窮盡也文漫荼羅行者。卽三密供養行。軌令修此行治心地故。云修行菩薩行也。今此行者有漸頓二機。漸機經三劫六無畏次第修入。頓機直入淨菩提心門證自心實際。第六十五明五色中云。又入此深玄色中胎時者。卽是如來自證中胎華藏爾時見五智色黑色卽具五色故皆同一法界色。何有淺深之殊。而諸衆生有漸入者。有超入者。有頓入者。然其所趣畢竟同故。云一切內深玄色也文此中有三種機。演密約三乘馬神三種釋。具如下辨　漸機者第三十七云。漸次證入者。如初無畏時。以聲字觀修漫荼羅行乃至第六無畏於平等心中修漫荼羅行。離垢地以玄各於自地觀心中修漫荼羅行。略以行位分之已作十六重淺深不同云云頓機者。第六十九云。若行人初發心時。能如言正觀心佛性者。亦卽名爲入如來定。豈煩超四處方至究竟乎文演密約法行向地釋。鹿抄亦出多解。今云。外三說及八葉云四處。究竟卽中胎藏。第二十卷云。超八葉絕方處卽此義也。又此四重。當配住行向地耳　若約漸入者依第二劫供養行進入第三劫是云修行菩薩行也。今此中約直入機故。對第二劫中所寄齊菩薩歎其功德云無量無數百千等也。疏釋可見　經諸菩提者。抄云。諸菩提三字或屬上句。或屬下句云云今云。依經現文屬上爲穩。然下疏云若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足故知。疏主屬下句讀也。又次下疏云如餘敎中菩薩等云云無量無數等者。正對權門明頓成功德也。瑜伽等所明權門菩薩。地前經初僧祇而入初地從第二地至七地經第二僧祇八地已上經第三僧祇。方乃成佛。是云三無數大劫故云無量無數等也　百千俱胝者。與大千數同也。華嚴大疏十三上十一云。疏故唐三藏譯爲百億俱胝測公深密記第六云。俱胝相傳釋有三種。一者十萬。二者百萬。三者千萬。由此三千以俱胝數或至百數。或至千數或至百千。唐三藏譯是千萬也。故至百數。鈔故唐三藏下。引證既譯百億。爲百俱胝俱胝存其梵言。億是此語故。二義同也。次引測公三種俱胝。證百億爲百俱胝。或至百數者。卽三千有百億是也。以千萬爲俱胝故。或至千數者。以百萬爲俱胝。謂小數數之。中千有百萬箇小千。方是一億。今大千有千中千。故爲千億。或至百千者。卽以十萬爲一俱胝故。中千既有百俱胝。千箇中千方爲大千。大千則有百千俱胝。故疏云。唐三藏譯是千萬爲俱胝故。三千有百俱胝俱胝卽億文

卽是下。明經歎功德所由也　❷超第三劫者。謂第三劫能越之心。卽指眞言門修行菩

❶大正藏經第三十九卷六百三頁　❷超第乃至也三十一字依甲乙兩本補之

薩也。見聞者。即當機衆也
可知下。釋無量無數等文。是舉第二劫所寄
等菩薩對明。故云餘教等也。抄出二義中
云二乘行人者不可依也。第十一二十五云。
如❶餘菩薩爲求無上道。雖行苦行如救
頭燃經無量劫不能得如此成就 此眞言
行者若具方便一生可成就也 又上疏一本二十
云次又釋言所謂清淨句者。即是頓覺成佛
神通來也。如餘乘菩薩志求無上菩提。種
種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫。或有
成佛或不成佛者。今此眞言門菩薩若能不
虧法則方便修行乃至於此生中。逮見無
盡莊嚴加持境界。非現前而已。若欲超昇
佛地即同大日如來。亦可致也。此中釋相
明權門菩薩豈是一乘乎。對治道者。仁王靑
龍疏中一三十七云。對謂對觀。治即治遣。第十
十九際三世眞言釋云。如佛常教以慈對治
於嗔以無貪治貪以正見治邪見文上疏
云。行者以此三方便三密自淨三業即爲如
來三密之加持。乃至能於此生滿足地波羅
蜜不復經歷劫數備修諸對治行。又釋他
緣乘云。然望緣生中道第三劫猶屬對治悉
壇。又釋覺心乘云。猶是對治心外之垢
經無量等者。法相三論等皆談三劫成佛。故
起信論云。以一切菩薩經三僧祇劫故。菩
提心論云。又有衆生發大乘心行菩薩行。
於諸法門無不遍修。復經三阿僧祇劫修
六度萬行皆悉具足然證佛果。久遠而成。斯
由所習法敎致有次第。復修瑜伽勝上法
人。能從凡入佛位者。亦超十地菩薩境界
文 或有得至等者。此中不至者。是退墮者。
起信論下末九 明十信云。如是等發心悉皆
不定。遇惡因緣或便退失墮二乘地。又明
十信云 如修多羅中或說有退墮惡趣者。
非其實退。但爲初學菩薩未入正位而懈
怠者恐怖令彼勇猛故文 義記云。如瓔珞本
業經中言。七住已前名爲退分。若不値善
知識者。若一劫乃至十劫退菩提心。如淨
月天子法才王子舍利弗等欲入七住其間
値惡知識因緣故退入凡夫不善趣中。乃至
廣說。今釋此經意是權語非實退。但恐彼
初人令懈怠故文 今此敎下。❷正明第三劫
菩薩也。謂行人入灌頂壇初發心位斷三妄
執故。即圓滿三僧祇所修萬行也 五祕密軌
云。若於顯敎修行者。久經三大無數劫。然
後證成無上菩提。於其中間十進九退。乃
至若依毘盧遮那自受用身所說內證自覺
聖智法乃至 則於現生遇逢曼荼羅阿闍梨。
得入曼荼羅。具足羯磨。乃至應時身中❸具
足一大阿僧祇劫所集福德智惠則爲生在
佛家文 具如抄解。今此敎下釋眞言門修行
菩薩也 直以眞言爲乘者。對上方便對治
云直也。眞言即三密。三密爲乘體。眞言即
乘持業釋也。上疏釋三平等句云。今就此
宗謂修如是道迹。次第進趣得住三平等
處故名爲句。即以平等身口意祕密加持
爲所入門。謂以身平等之密印。語平等之
眞言。心平等之妙觀。爲方便故。逮見加持
受用身。如是加持受用身即是毘盧遮那遍
一切身。遍一切身者即是行者平等智身。是
故住此乘者以不行而行以不到而到。而
名爲平等句。一切衆生皆入此中。而實無
能入者無所入處。故名平等。平等法門則
此經之大意也文 問三劫六無畏皆以眞言
爲乘。故第三卷釋修行漫荼羅行云。此修行
梵音娜耶。即是乘義道義。謂從一念善根乃
至成佛於此中間一一地所乘之法所行之
道通名娜耶文 曼荼羅行豈非眞言乘耶。何
獨第三劫爲眞言乘也。答雖同眞言爲乘。
證解有異。第三云。初無畏時以聲字觀修
曼荼羅行。乃至。第六無畏於平等心中修
曼荼羅行文 第二劫已還。心外有相觀故。其
解與常途同。故寄齊而明。是有相故。尙勝
解分齊未名證智也。今此❹中不歷聲字觀
等心外有相修行而直觀自心實相。心自證
心。故云直以眞言爲乘。自心實相即三密平
等處。是乘體也。又眞言者三密平等義故。第
六無畏云於平等心❺中。初證三密平等理
故。名爲證智。是以至第三劫獨稱眞言乘
也。是與餘乘不類故。亦不用寄齊。故下疏
云。行者從此無有待對。出過心是不思議
地故。獨稱眞言乘者豈非爲此耶。然近頃
有碩德解當章文云。一乘圓敎諸佛之祕要
稱性之極故攝于此中與眞言名云云 此解
達兩祖高判。夫眞言名三密。縱使稱性。未
曾知三密云何與眞言名乎。應思之 超
入淨菩提心門者。頓機不歷初二劫有相修

❶餘＋（教）(甲)(乙) ❷注＝【釋眞言門修行菩薩即】九字(甲)(乙) ❸〔具足〕－(甲)(乙) ❹（中不…而）十四字＝【位菩薩次第進修，觀解明了故】十二字(甲)(乙) ❺〔中〕－(甲)(乙)

行直證此心故云超入也。上疏一末十四云。今眞言者於初發心時。直觀自心實相了知本不生故卽時人法戲論淨若虛空成自然覺不由他悟當知此觀復名頓悟法門也文　若見此心等者。卽初法明道也。其如上疏釋一末十三是正明眞言行者見道。具如上辨抄云。法明道中八九十三心有之云云　此解不可依矣　諸菩薩等者。諸菩薩句疏主屬下。卽餘教權門菩薩也。所修福惠者　經云功德智慧及智慧方便　功德智慧謂自證萬德。卽是六度。智度第二十七二十七云。莊嚴功德慧明二事因緣故。所願皆滿。是二事有六分修行。名爲六波羅蜜。布施持戒忍辱是功德分。精進禪定智慧是惠明分云云智慧方便者。卽化他德。智慧卽方便持業立稱。智度四十六二十四云。如初發心作願。大悲等心力大故。名毘梨耶波羅蜜。於小利取大乘名般若波羅蜜方便卽是智慧。智慧淳淨故變名方便。教化衆生淨佛世界等。皆在六波羅蜜中隨義相攝。卽此之謂也。今云所修福惠者且擧自行六度以影化他功德方便也　譬如下。擧喩明所乘法有遲速也。菩提心論所云。久遠而成。斯由所習法教致有次第。卽是也。車喩小乘。舟喩權教。神通卽祕密乘之喩也　五百由旬者。所經徑路及所到之處。初法明道卽是所到之處也。上疏云。經云。云何菩提謂如實知自心。卽是開示如來功德寶處也文如實知自心卽見此心明道也　法華以一乘理喩於寶處。此經淨菩提心爲功德寶處。彼此理一故。引彼而明。上疏云。彼言諸法實相卽是此經心之實相。心實相者卽是菩提更無別理也文卽此之謂也　法華化城喩品云。譬如五百由旬險難惡道曠絶無人怖畏之處。若有多衆欲過此道至珍寶處文探玄記第一二十八云。百喩經第二卷云。昔有一聚落。去王城五百由旬。村中有好美水。王頼村人常使日日送其美水。村人疲若悉欲移避此村去。時彼村主語諸人言。汝等莫云。我當爲汝白王改五百由旬作三百由旬。使汝得近去來不疲則往白王。王爲改之作三百由旬。衆人聞已便大歡喜。有人語言。此故見本五百由旬更無有異。雖聞此言信王語。故終不肯捨。世間之人亦復如是。修行正法度於五道向涅槃。心生疲倦便欲捨離頓駕生死不能復進。如來法夫有大方便。於一乘法分別說三。小乘之人聞之。歡喜以爲易行。修善進德求度生死。復聞人說無三乘故是一乘。以信佛語終不肯捨。如彼村人亦復如是文　第十十二釋釋迦佛寶處三昧云。然此眞言初𑖭薩字爲體。娑者是漏義。亦是堅義。入阿字門卽無漏無堅。若有堅牢卽是生滅壞破之法。若❶爾同阿字。此堅本來不生。卽是諸法之中而得自在。等於虛空能爲一切寶測也文廣說往見依此釋。寶處卽𑖭字義。𑖭字又妙梵語。卽妙法蓮華種子。義釋第七六七云。𑖭是蓮華義。又蓮華部𑖭字爲種。又自性清淨妙蓮不染者。觀自在三昧卽是八地三昧道。八地三昧道卽空性心故。故知。初法明道卽是寶處。上疏指如實知自心云功德寶處。卽此義也。又寶處者。其體卽是一切衆生本覺佛性。本覺佛性卽干栗太八辨肉團。八辨肉團卽心蓮臺。如實知此心名初地淨菩提心。故下疏云。爾時行人爲此寂光所照。無量知見自然開發如蓮華敷。故云無量智成就。卽是毘盧遮那心佛現前。故云正等覺顯現文第十二十釋摩訶薩意處云。心處亦可名爲心位。卽指此衆生自心之處。卽一切佛大悲胎藏曼荼羅也。所以者何。一切衆生卽是蓮華臺之藏。然以四種煩惱常自生故。爲彼自覆弊故。不能明了而自覺知。若能自覺心處者。卽知此心自性常淨。又文殊問經云。娑字現證一切智聲文第七十一云。如實知自心。如實知心卽是一切智智文　又第二十一五丁一切智智妙寶測處文　此等文意。𑖭字卽一切衆生心蓮華藏圓滿實相體。如實知自心名爲見心明道。卽諸到五百由旬寶處也　其所經過者。卽諸佛所行道也。上疏云。法明者以覺心本不生際。其心淨住生大惠光明普照無量法性見諸佛所行之道。故云法明道也文此道梵云娜耶。第三云。梵音娜耶卽是乘義道義。謂從一念善根乃至成佛。於是中間一一諸地所乘之法。所行之道通云娜耶文　上所云舟車神通卽是所乘法之喩也。五百由旬是所經過之處。皆是娜耶義至到之處者。是所到之❷果。亦是娜耶義也。

❶爾＝今㊄　❷果＋（卽寶處也）㊄㊁

第十二十六云。此行從心而生。心為照明。能見如來之道。行即是道也。道者即是行及果報也文 此文亦明法門道義。故知。所到之果亦是娜耶義也。𑖡𑖧者、𑖡是空義。空即自心實相也。𑖧是乘義。即心實相乘也。上疏。此經宗自心。發菩提心。即心修萬行乃至見心正等覺文 故知。𑖡𑖧所含行義乘義道義果義皆不出自心實相。是此經之深旨也。心實相者。一相一味更無差別。故次云雖則無異等也。問。乘亦是娜耶[1]分。何云所乘法有殊乎。答。諸佛乘體本是一味。有其差別約機淺深故。第七五右釋五種三昧道畢云。如上所說皆是隨他意語。明淺略義耳。若就隨自意語明深[2]密義。隨入一門皆具一切法界門乃至諸世天等悉是毘盧遮那何有淺深之別云云又法華云。於一佛乘分別說三。故知淺深有差。皆是一種實相乘也

又世尊下遣伏疑云云今對餘乘。明此乘速疾頓成義。若是頓成有何差別心相。先廣明諸心相乎。遣云。機有漸頓故。明諸心相。是為令漸入者不得未到謂到。而於中路稽留也

復次下。已上對餘乘廣明真言門殊勝畢。自下明初發心即具如來功德。是釋無量無數已下文也。是初舉昧也。智度二十八十二云。摩訶衍經中處處讚菩薩摩訶薩智慧勝聲聞辟支佛。如寶頂經中說轉輪聖王少一不滿千子。雖有大力諸天世人所不貴重。有真轉輪聖王種處在胎中初受七日便為諸天所貴重。所以者何。九百九十九人不能嗣轉輪聖王種。令世人得二世樂。是雖在胎必能紹嗣聖王。見故恭敬云云 衆相備足者。具三十二相也。智度第四二十四云。問曰。轉輪聖王有三十二相。菩薩亦有三十二相。有何差別。答曰。菩薩相者有七事勝轉輪聖王。菩薩相者一淨好。二分明。三不失處。四具足。五深入。六隨智慧行不隨世間。七隨遠離。轉輪聖王相不等

[3]雖未能等者。輪王太子喩。初發淨菩提心故。云未雖能等。第三卷淨心顯現喩始生父母種姓中。畢云。又此嬰童漸具人法習諸伎藝。伎藝已通施行事業。如淨心中發起方便修治自地。隨緣利物濟度衆生。故名大悲胎藏生也文 習諸伎藝彼此全同。施行事業者即與統御四洲同也

真言行者下。次合法也。真言行者合輪王太子。即初地菩薩也。初入淨菩提心者。合初誕育誕育即[4]發心義。此經宗初地為發心故。第十八三十云。胎是初起。便即是如來所起處。以從如來性生。如來性生是𑖀字而生也。如是發心即是初地位也文 又第三卷明大悲胎藏生喩中。始於父母種姓中生喩淨心顯現是佛惠初心故。今喩輪王太子初誕時也

雖未於無下。合雖未能遍習衆藝等也。普賢衆行二地已上所修萬行。是根句也。滿足大悲下。合然已能任持等句。大悲方便八地已去方便究竟義也。是與第三卷胎藏生喩同。彼云。初入淨菩提心門見法明道。如識種子歌羅羅時。前七地以來為大悲萬行之所含養。如在胎藏。無功用以去漸學如來方便。如嬰童已生習諸伎藝。至如來一切智地。如伎藝已成施于從政。故名大悲胎藏生文

然此等下。合衆相備足句也。意明。二地已上普賢衆行。八地已後大悲方便皆悉具備。是云如來功德皆已成就也。初地為因句。因無不滿瑕故。初地淨菩提心位法爾具足此等功德無有缺減。故釋極無自性心云猶如蓮華盛敷也。菩提心論云。發心畢竟二無別。如是二心先心難。自未得度先度他。是故我禮初發心。初發心已為人天師。勝出聲聞及緣覺。如是發心過三界。是故得名最無上

何以故下。合輪王具體也。何以故者徵。徵意云。初地是因句。二地已上為大悲句。八地已上方便究竟。三句[5]已別淺深不同。具如下信解行地觀察三心疏釋。云何云如來功德皆已成就乎

即是下答也。此有[6]竪横二義。若約竪義則如徵責。三句次第淺深有異。若約横義唯是一種淨心。故云具體法身。謂初地初見心佛。譬如月十六分一。分全雖異不離月體。故云具體也。[7]又上釋除蓋障三昧云。當知行人別是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月雖體無增減。然亦明漸漸增。乃至第十

[1]分＝義【甲】【乙】 [2]密＝祕【甲】【乙】 [3]雖未乃至也百九字原本無今依甲本補之 [4]（初）＋發【甲】【乙】 [5]已＝位【甲】【乙】 [6]竪横＝横竪【甲】【乙】 [7]又上乃至漸也六十八字原本無今依甲本補之

五日方能動大海潮也。又約十心者初地爲種乃至七地爲受用果。八九十爲無毀依及殊勝決定。初種子體即第十決定之一分故云具體也。涅槃壽量品云。發心畢竟二無別。如是二心先心難。華嚴大疏十七釋云。微滴入於天池齊無終始。故經云發心畢竟二無別。亦此之謂也

又如王子下。釋天人世間已下文也。已上明內證德。自下明外用德。內具萬德故。外爲人天歸依處也。又指心依第六卷五字中釋。約菩提實義及成佛外迹而解。此義亦得矣　龍神者梵音提婆或翻云神。或云天。龍神即龍天。龍天即八部衆也　兆庶即人衆也。韵會兆直紹切十億爲兆。上篠　又徒了切。庶商署切說文庶屋下衆也。書湯誓曰。格爾衆庶。文選第一班固西都賦。膏澤洽于黎庶。李周翰注黎庶衆民也

❶初發淨菩提下合法。如文可知

若常途下。釋出過一切等文　常途者智度所明三乘共十地也。彼第九菩薩地當此經第二劫。第十佛地當第三劫。故云證此心時即名爲佛。上疏十八末云。以是菩薩初發心時即名佛故。眞實功德不可度量。假使如來於無量阿僧祇劫分別演說。猶不能盡。故佛言。❷以要言之。是善男善女人無量功德皆悉成就也文　又釋若得此三昧者除蓋障三昧則與諸佛同等住文云。當知。行人則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月雖體無增減。然亦明漸漸增。乃至第十五日方能動大海潮也文是故舍利弗等者。法華方便品云。諸佛智慧甚深無量。其智慧門難解難入。一切聲聞辟支佛所不能知文　上經無量功德智慧及無量智慧方便。即是權實二智。故經云出過聲聞等二智即法華宗體也。今此菩薩開敷自心蓮華藏蓮華藏即二智爲體。謂中臺爲實。葉蘂開敷爲權。所云妙法蓮華最深祕處即斯義也　出過聲聞等者。此有二種一約三乘共行。二約三乘共聞。❸初約共行者。上云。證寂然界時漸過二乘境界。又云。至第二僧祇乃與二乘異也文　二者約第二劫共聞明出過義。所云眞離二乘者是也。第十五二十五　釋五種悉地中云。第四二乘者。謂觀察二乘境界心得無著。心不墮實際。爾時得度二乘境界。爾時到第八地也文　八地即空性心也。又下云。前二劫中雖云度二乘地。雖須菩提等猶能承佛威神衍說人法俱空。而於此祕密一乘心生驚疑不知所趣。乃名直過聲聞辟支佛地也文又五教章明十種寄對中云。八地前三賢位已過二乘地。如上起信說。又如仁王經云。習種性中有十種心。已超過二乘一切善地。此約終教退不退說是過共行也　又四七地❹已還寄同羅漢。八地已去是菩薩位。如仁王經云。遠行菩薩伏三界習因業滅住後身中。住第七阿羅漢位。此寄因中自在未自在。以分大小。此約始教直進中說是過共聞也　今此疏中。約共行共聞明二種出過。故云漸離眞離。以分二義耳。今此中約常途明出過共行也

以行者下。約共聞明出過義。是先廣依佛華法華兩文明勝於第二劫共聞境界。以示諸天敬禮所以也。是初依法華而明也。以與謂同。孟子盡心下國人皆以夫子將復爲發棠。又離婁上云。若子以爲猶❺苦也。此連綿而用皆訓謂也。故心要二十七云。三解脫門所爲空無相無願文得此心時者。此心所謂淨菩提心。即干栗太眞實心。是妙法蓮華體也。初地菩薩證得此心云如實知自心。又云心自證心也第五十七云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利花祕密幖幟。華臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺是實相自然智慧。蓮華葉是大悲方便。正以此藏爲大悲胎藏曼荼羅之體云云文自然智慧及大悲方便。即與法華諸佛智慧及智慧門同。二諦即如法蓮華本體。初地菩薩證此內心妙法蓮華故。廣引法華文而明也。顯略深祕雖非無異。一乘眞理彼此是同。故第七卷云。今此本地之身又是妙法蓮華最深祕處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住處。乃至我淨土不毀而衆見燒盡。即此宗瑜伽之意耳　即知釋迦等者。上引第七疏。即是壽量品意也。鷲峯與胎藏梵語通同。具如第七卷辨之。鷲峯即❻胎藏故。即自心佛國也。❼第二劫已還尚除心外垢故。云衆見燒盡。第三劫入莊嚴心佛國故。云我淨土不毀常在靈鷲山也。又自心佛國者。即祕密曼荼羅義

❶(初發…可知)十二字一(甲)(乙)　❷以＝取(甲)(乙)　❸〔初〕一(甲)(乙)　❹已＝以(甲)(乙)　❺苦＝告(甲)(乙)　❻(中)＋胎(甲)(乙)　❼第二乃至劫人二十字原本無今依甲本補之

也。入祕密位品云。卽時諸佛地平如掌等云云第十六二十一釋云。所云地平者。以三昧而言。卽是得見淨國莊嚴。其地平正無有瓦石諸山及沙礫等也。然此卽是淨菩提心之義。以信力故平其心地也。除去所有阿賴耶之所含藏沙礫株杌等類。唯除畢竟平等淨菩提心體性之地。若能平正此地。卽可成就大悲胎藏佛會莊嚴也云云 又第十八三十釋妙花敷地胎藏世界文云。花地者如淨治平地。掃灑淸淨散布種種色香味觸可愛之藏。周而端嚴而坐其上。今此大悲胎藏之心地亦如此。胎是初起。便卽是如來所起處。以從如來性生。如來性生是[梵字]字而生也。如是發心卽是初地位也云云 此等文皆明初地菩薩淨治自心佛土。卽是常在靈鷲❶山義也。見佛壽量等者。法華壽量品云 我成佛以來甚大久遠。壽命無量阿僧祇劫常住不滅文 依天台義。約久遠實成三身卽一如來壽量。文句九之一四十八云。次明壽量者。壽者受義。眞如不隔諸法。故爲受法身 又境智相應故名受報身 又一期報命百年不斷名受。應身 量者詮量也。量字則通。無的別據。詮量法如來以如理爲命 有佛無佛性相常然。不論相應與不相續。 報如來以智慧爲命 以如如智。契如如境。 應如來❷因緣理爲命 應身因緣。緣長因長。緣促因促。 此品詮量通明三身。若從別意正在報身。何以故。義便文會。義便者。報身智慧上冥下契。三身宛足。故言義便文會者。我成佛已來甚大久遠故。能三世利益衆生所成法身能成卽報身。法報合故能益物。故言文會。以此推之。正意是論報身功德也。復次如來三身。種種功德悉是本地道場樹下先久成就。名之爲本。中間今日寂滅道場所成者。名之爲迹。非本無以垂迹。非迹無以顯本。本迹雖異不思議一也。復次。此三非三亦復非一。非三非一爲本。而三而一爲迹。皆言語道斷。心行處滅。不思議一也文 愚按。壽量長遠者。明本地德壽量長遠卽本地身。今以彼久遠實成身顯此經中胎藏本地之身。本地之身者行者自心。所云于栗太心蓮華藏。初地菩薩心自證心名爲見。見卽證見也。第十二十五云。見者卽是成就。成就者卽是體同法界。❸又云。此中云見者非是有得見。以無垢故。卽能見。見卽法界體也。一切衆生皆亦同此法界體若如是見之時。卽是悉地之相文 法界體者卽本地身。本地卽自心實際也。又本地身者法身也。第七二十九云。聲字實相有佛無佛法如是故。卽是常故不流。卽是如來本地法身。又云。一心諦緣觀此聲字。自當見佛加持身。若見加持身卽見本地身。若見本地身卽是行者自身文 又此法身具自在加持義。故卽三身卽一法身。故第三十一云。三迷者佛三身。謂法報化合爲一身。敎化衆生也文 此法身者卽中胎藏身。第三十五明蓮華成曼荼羅云。毘盧遮那本地常心卽是華臺具體。四佛四菩薩醍醐果德。如衆實俱成文 第六十五云。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像故作深玄色。又云。此深玄色卽是如來自證中胎藏文❹壽量者。法花梵本題云。[梵字][梵字]壽也 又阿彌陀經梵本云。[梵字][梵字]。[梵字]字爲體。[梵字]字壽命之體也 第七釋[梵字]字門云。夫自性鈍者。卽是極無分別心。不恐不智不慧無識無智無妄無覺乃至一切諸法不能動搖。但是一純固。金剛地耳文 無分別心金剛地者。卽中胎藏心本地法身也 第六云。黑謂如來壽量長遠之身。如是妙身畢竟無像。故作深玄色 無像卽無分別也 黑梵云[梵字]千文 [梵字]與[梵字]同。黑卽壽義。黑者中胎涅槃色。涅槃卽法身壽也。又[梵字]字六神通義 見壽門中 壽量品云。汝等諦聽。如來祕密神通之力文 壽量卽神通義也。神通者涅槃寂中之大業故。經云。大寂涅槃建立大義文 第二十釋入中[梵字]字中胎藏云。復以加持神力普現身口意遍滿生死中。當知。此卽是方便也文 下轉方便卽是祕密神通之力也。又第十八云。祕密神通之力從[梵字]字而生文 [梵字]字者。百光遍照王中胎毘盧遮那種子也。又卽大涅槃之義 見法螺眞言釋 以餘觀之。彼壽量者。卽是中胎深玄本地法身妙法蓮華最甚祕處也。 又第十七釋彌勒迅疾持印云。如來祕密神通之力。加持迅疾義也壽量品以彌勒尊爲對告主。應知。祕密神通之力彌勒所主也。彌勒亦具壽義。眞言中[梵字][梵字][梵字][梵字]字爲體。[梵字]卽壽義也 普賢延命種子[梵字]字 又藏品眞言[梵字][梵字][梵字][梵字]。命云[梵字][梵字][梵字]。可知此尊持塔。塔亦壽命義也。又壽量者。阿字本不生義。第十二二十二云。本初卽是壽量義❺本初梵云[梵字][梵字]。釋經云。 本初者本來淸淨

❶[山]－甲乙　❷因＝同甲乙　❸又云乃至也又六十六字原本無今依甲本補之　❹壽量乃至義也四百五十八字原本無今依甲本補之
❺本初乃至心三十一字原本無今依甲本補之

法界文 清淨法界卽本具自性淸淨心。又十四云。本初不生者。卽是如來之身常恒安住無有變易。故云離遷變也文本初不生卽行者自心。第十七十三云。復此中眞言心者阿字此心梵音汗栗太之心。卽是眞實心也文又第三云。衆生一念心中有如來壽量長遠之身。寂光海會乃至不退諸菩薩亦不能知。當知。此法倍復難信。故法花中。補處三請。如來四誡然後演說。今此經具有修入方便。乃至一生不成文又第七十一云。若見本不生際者。卽是如實知自心。如實知自心卽是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲眞言也文應知。如實知自心。心佛顯現云見佛壽量本地之身也 與上行等者。法華從地湧出品所說。六萬恒河沙菩薩將導之主有四菩薩。一名上行。二名無邊行。三名淨行。四名安立行。今約初擧上行也。此中❶上明見心王如來。❷是明與心數諸尊同會也。今擧從地湧出菩薩。以顯三重諸尊卽是行者心中海會諸尊也。此事具如入祕密位品說。亦第十六疏釋 修對治道等者。涌出品云。彌勒菩薩知八千恒河沙菩薩之所念。欲自決疑。以偈問佛乃至 我於此衆中乃不識一人文今此中轉明第二劫菩薩不知相也。今此經初地對常途敎名爲佛果。故云不知。非是因人之境界。故上云。猶是對治心外之垢。尙未開心中祕密種種不思議事卽是也 此事名爲祕密者。卽祕密曼荼羅義也。祕密者初地已上見心佛之名也。出現品所說第二正覺句是也。又第十五所釋五種三昧中。名祕密三昧耶。又下祕密曼荼羅法品所明皆此義也。具如次引文。❸此中具三種祕密。壽量長遠身微妙甚深。難信難解。是法體祕密也。苟無頓悟機。則如來默不說。卽如來祕密也。今第二劫菩薩不識一人。卽衆生祕密也

又此菩薩下依華嚴文明。卽是祕密曼荼羅義也。第十六三十九云。師既自住瑜伽之座。以其身心而作佛海之大會。唯獨自明不餘人所不見也。次授弟子華令投身上供養內心之佛而觀本緣。隨彼本緣而觀其法。若本尊攝受花於中彼。師皆觀之不謬。而弟子未得瑜伽者。但見在其身上耳也。又二十六右乃至今則內心觀之。以於行者自心之中而具佛會大海。十方通同爲一佛土。唯獨自❹了他所不見。故名祕密曼荼羅也云云此文明深行阿闍梨祕密灌頂也 第七三十云。此修行地卽是淨菩提心初法明門。例如聲聞見諦以後復入修道位也。此菩薩於百字明門中。各見蓮華胎藏曼荼羅世界海。其莊嚴相皆悉不同。先從佉字門大空輪中。以訶字門起大風輪。次於其上以縛字門起香水海。次於其上以阿字門起金剛地輪山。餘如華嚴經說。於此百蓮華藏一一世界菩提曼荼羅。各有十世界諸菩薩金剛等以爲眷屬。此瑜伽者能不起于座。悉至如是諸佛會中。亦能次第詢求諸善知識。故云初地菩薩化滿百佛國也。非徒見之而已。亦能以此百蓮華藏作自身至於初地。牙莖花葩等十心滿時。一明門中開出十解脫門成千世界。皆是隨分蒙授不思議果云云

亦自能下。取華嚴入法界品意釋。五十三善知識以呪法界曼荼羅諸尊也。第三三十六云。復次大悲胎藏發生三昧中。有種種法界門種種善知識。如善財童子次第詢求。或於如次法門已善修行。而於餘門未能究竟。若入普門世界時。則能於一念中具足相應。是名深行阿闍梨也。第十四三十釋。如來加持廣大相云。如華嚴入法界諸善知識。各各於一門中所通達法深廣無際。亦互不相知。如來昔行菩薩道時。普門親近如是等佛刹微塵數諸善知識。於彼一一功德藏皆到極無等比無過上味。以如是內證之德無量無邊故。其加持現作法門眷屬亦復無量無邊。彼眞言門行者。當通泰其心作如是解也文 唯獨自明了者。法華法師功德品。明六根清淨中身根淸淨中文。彼偈云。若持法華經其身甚淸淨。如彼淨瑠璃衆生皆喜見。又如淨明鏡悉見諸色像。菩薩於淨身皆見無所有。唯獨自明了餘人所不見。三千世界中一切諸群萌天人阿修羅地獄鬼畜生。如是諸色像皆於身中現乃至 雖未得無漏法性之妙身。以清淨常體一切於中現文依天台義是明相似六根十信位也。然今疏用此文有二種義。一者第十三十九釋諸佛勝句中云。淨菩提心與念佛三昧相應明了無礙。唯獨自明了餘人所不見也文 是與天台義

❶原本傍註曰壽量長遠本地身　❷原本傍註曰上行等從地涌出菩薩住私　❸此中乃至也五十九字原本無今依甲本補之　❹(明)十了㊥㊁

同明相似六根也。故同卷次下云。漸得六根清淨也文 二者約初地位上引第十六卷三處文是也。當章亦卽此義也

能知下。十四本入者字 前二劫下。對前二劫出過二乘明第三劫眞離二乘義也。前二劫中者。總標擧。❶初二劫也 雖云下。初擧初劫。是明過共行二乘。上云漸離二乘是也 雖須下。次明過共聞二乘。故安二雖言也。第三云。初劫智慧與二乘共行非深般若。二劫智慧尙與二乘共聞非深般若。第三劫等虛空心無邊智慧一切二乘不能思議乃名深般若堪作祕密行阿闍梨也。又解。初劫中云漸離二乘。第二劫中云乃與二乘異。意明。雖初二劫過二乘智。於祕密一乘非其境界。今還出過于過二乘者。故云直過也 雖須下。明利根聲聞亦非其境界也。智度十一四云。舍利弗弟子中智惠第一。須菩提得無諍三昧最第一。是故命說。又云。須菩提常行空三昧與般若波羅蜜空相應。是故佛命令說。又云。諸菩薩漏未盡。若以爲說諸人不信。以是故與舍利弗須菩提共說般若波羅蜜文 此中等言等舍利弗也

而於下正明非共行共聞所知。故結云直過聲聞等也。祕密一乘者。抄解云云 今云。一乘言通祕密言局。故知。祕密一乘者唯眞言乘非顯一乘。 何者顯略說一乘理。故名顯一乘。深祕說一乘理。故號祕密一乘。 一乘理同故。處處引彼文而明之。祕密義異故。往往以深祕言而簡彼也。然華嚴三密。法華如來祕密者。文語雖同共義大異。何與彼於今祕密一乘之名乎。 故作與奪釋者非疏主意矣。此宗祕密者。卽諸尊三密曼荼羅法門顯兩一乘何處說此義耶。第十五三云。祕密者卽是如來祕奧之藏。久默斯要如優曇華時乃說之。 苟非其人則不虛授。不同顯露常敎也。曼荼羅是具種種德義。 卽是如來祕密之德。如是祕密之德。如蓮華開敷而自莊嚴配尊位決者。 是決擇義也。如是蓮華祕密之藏。 分別種種分位所應作事皆決擇之也。決謂定說也。 大悲根原。從大悲根本生發。大乘無上諸佛最祕者。 謂此曼荼羅卽無上大乘根原也。 謂此菩提之心以大悲而爲根本。亦如胎藏。故云根本也。大乘者。謂眞言行菩薩事。由是具足方便故。行大直道。一向無留難得至於眞實。猶如乘調良之馬行大直道至於大城。 此卽諸佛最上祕密之法云云 又具如上引第十六卷祕密位品疏。❷應知。二華說祕密者。唯是理密。與今事密豈可同日而論乎。 菩提心義云。祕密亦有二種。一理祕密敎。謂彼華嚴等一乘唯說世俗勝義圓融無二不說三密行相故。 二事理俱密敎謂大日金剛頂蘇悉地經等能說世俗勝義圓融不二亦說三密行相故。問。第九八右云。略說法有四種。 謂三乘及祕密乘文 旣對二乘說祕密乘。 顯一乘豈非攝祕密乘中耶。 答此釋明祕密四重禁時。且對三乘敎而明故。不論顯一乘。故云略說也。又解。三乘言中攝顯一乘。云何知者。第三釋通達三乘文云。 謂於大小乘三藏敎中善其文義也。 次明唯蘊無我攝諸部小乘乃至 極無自性句攝華嚴經等義畢結云。若能持此心中廣開一切法門是名通達三乘也文 此釋明。三乘言中廣含大小權實諸敎也 心生驚疑等者。法華方便品云。爾時佛告舍利弗止止不須復說。若說是事一切世間諸天及人皆當驚疑文 不知取趣者。又云。佛說一解脫義。 我等亦得此法到於涅槃而今不知是義所趣文

時大威德下。釋釋提桓因等句也。謂諸天等不能了知菩薩內證。 唯於外迹生敬信也。第六二十一以大勤勇聲除衆生怖畏者。爾時地神歡喜展轉稱說乃至聲及淨居。爾時大梵天等八部主。徒見此伏魔之外迹。是故有名稱生號爲大勤勇者。然我實成佛處則非彼等所能測量也。故次有二偈明菩提實義。我覺本不生者。謂覺自心從本以來不生卽是成佛。而實無覺無成也。一切衆生不解如是常寂滅相。分別妄云有生死輪迴六趣不能自出。今雖聞正法音還於種種有爲事迹中。 推求冀望成佛何有得理耶文 心所依處者。卽本不生義是所依處也。菩提實義者亦卽是也 第十二二十三云。如梵音云我者。於中卽有阿聲。卽本不生義也。此常住不生之體卽是一切之所依止也。稱號者我覺此不生故。一切世人稱號爲佛。非平等法界有如是名也文 是此處唯心自證

❶〔初〕一⊕㊁　❷應知乃至相故九十七字原本無今依甲本補之

心者所證知處。而非諸天等所知。故云不見等也

故釋提下。依智度論。論三十五三十云。天帝釋至佛樹下。奉上好草。執金剛菩薩常執金剛衞護菩薩文因果經第三十二云。菩薩卽自思惟。過去諸佛以何爲座成無上道。卽便自知以草爲座。釋提桓因化爲凡夫。執淨軟草。菩薩問言汝名何等。答名吉祥。菩薩聞之心大歡喜。我破不吉以成吉祥。菩薩又言。汝手中草此可得不。於是吉祥卽便授草以與菩薩。因發願言。菩薩道成願先度我。菩薩受已敷以爲座文今此上人取維摩語。問疾品云。文殊師利白佛言。世尊彼上人難爲酬對文十住婆沙第十五云。一切事中上者。若人有所作事必能究竟。是名爲上人。菩薩以五事發必得究竟。一者財物二者布施。三持戒。四修定。五道德。勤求聚財利。殷懃行布施。次第淨持戒。精進求禪定。行種種方便。生八道解脫。是名諸事中。名之爲上人文吉祥草者。梵云捺婆草。或作突婆。或作納婆。不空羂索經上四云。以倶舒草作爲座具。西域記第九六作矩奢。具如別記。第八十一云。阿遮梨亦當坐於❶第座不加以床褥之類也。然受用生*第略有三義。一者其性潔淸離處樂觸。可以除行者惛怠恣慢之心。二者此是吉祥草。世尊以爲敷座而證菩提。是故能除一切諸障。三者以此吉祥*第表慧性也。此草兩邊多有利刺。若坐臥執持無方便者反爲所傷。若順手將護之則不能爲害。一切諸法亦如是。若順諦理觀之。一切塵勞皆有性淨之用。若失方便則能損壞智身。以表法門表像也

四天王下。智度三十五云。四天王奉鉢。四鉢義如先說。問曰。佛一身何以受四鉢。答曰。四王力等。不可偏受一人。又令佛神力合四鉢爲一。心喜信淨作是念。我等從菩薩初生至今成佛。所修供養功德不空文又二十六二十三云。復次以細石鉢難得故。施者受垢膩故不聽用。佛鉢四天王山頭自然出故。餘人無此自然鉢。若求作甚難。多所妨廢。是故不聽。又欲令佛與弟子異故用石鉢。又如國王人所尊重食器亦異。見佛鉢異倍加尊重供養信心淸淨文梵天王等者。論三十五四云。經三十三天乃至他化自在天。亦歡喜意念言。我等當給持供養減損阿修羅衆增益諸天衆。三千大千世界四天王天。乃至阿迦尼吒天皆大歡喜意念言。我等當請是菩薩轉法輪乃至問曰。三藏中但說梵天請轉法輪。今以說四天王乃至阿迦尼吒天。答曰。欲界天近故前來。色界都名爲梵。若說梵王請佛已說餘天。又梵爲色界初門。從初故後亦說。復次衆生有佛無佛常識梵天。爲世間祖父。爲世人故說梵天法輪相如先說文已上三事卽是應佛常法。今初地果當常途佛故。以此三義釋也。

又按此三事卽三句義。帝釋者。上疏云因陀羅王者帝釋也。第八二十云。復次深祕釋者。方壇卽是大因陀羅。心王金剛界文第十七十七住瑜伽座者。謂四方大因陀羅座也。金剛輪座也。住猶阿字之上。以此爲座。與此眞理相應座名瑜伽座文因陀羅者。心王義阿字義等。卽第一因句也。又四王鉢是供養義。又鉢多羅有救座義。卽大悲句也。轉法輪卽方便句可知

❷已嘆入眞言門功德竟者。已上歎眞言行者所證功德畢。自下明能入心相也

然行者下。抄出二解。自判取初義。供約十住心而辨。今所不取也。復以何法者。問能證觀心也　入此門耶者。明所入門。指上眞言門云此門。初地是入佛道初門故。云入眞言門。眞言者。三密平等義。卽初地果相。眞言卽門持業釋也。初證如來平等三密名爲入佛道初門也。總問意明。行者❸以何觀心得入眞言門初地果相耶

故經次下答也。所謂空性者。示能入觀也

空性下釋空性義也。自心等虛空性者。卽自心實際。自心實際卽阿字本不生理也。等虛空舉喩。第九釋閼伽眞言云。〔梵字〕是虛空義〔梵字〕是等義文性卽心性。此性等虛空畢竟淨故。無邊際故。無分別故。云等虛空性也。證此性名空性心。卽是能入心也。又初證此心者名見心佛。故次引上心佛顯現文而證也。上疏明七大中云。七者以智大故。謂諸法無邊故等虛空心自然妙惠。亦復無邊窮實相原底。譬如函蓋相稱文第十九十四云。所謂空自性者卽不空也。當知。此不空者虛空等心。虛空等心者卽是

❶第＝茅？＊　❷大正藏經第三十九卷六百四頁　❸以何觀心＝修行何法(甲)(乙)

淨菩提心文　空自性即不空者。即心佛顯現義也。或云佛樹牙生。或云大空生。或云大乘生。即是初地果相。心性不空德也。華嚴第十六須彌頂上偈讃品云。觀察於諸法。自性無所有。如其生滅相。但是假名說。一切法無生。一切法無滅。若能如是解。諸佛常現在。法性本空寂。無取亦無見。性空即是佛。不可得思量。若知一切法。體性皆如是。斯人則不為煩惱所染著文。性空是佛者即空性心。心佛顯現義也。上文無量等者。上經明初地果相云。無量如虛空。不染汚。常住諸法不能動。本來寂無相。無量智成就正等覺顯現。供養行修行從是初發心。具如上疏釋。又第十一卷所釋第二正覺句者。即是義也。抄約地前地上問答云云不可依也

前劫下釋離於根境文。是初舉前劫觀心對明也。謂他緣乘遮境存識。心鏡差別。覺心乘心性俱空。攝相歸性。捨有為取無為。故有為無為尚存差別。故俱屬對治悉担。亦云除心外垢也。上疏一末五丁釋菩提無相義云。若分別少分能所。猶如微塵。即取法非法相。不離我人眾生壽命。豈名為金剛惠耶

今觀下。明第三劫無差別惠也。謂心境皆入阿字門故。不見心境差別。而知唯一實相。是名無相菩提。亦名金剛惠也。自然智者。第十四十丁云。此無上菩提之心即是諸佛自然之智。實無有能授與之者。但行者方便具足善知字輪之義。自然得之。即是授與無上菩提也。第五八云。自然智是如來自覺自證之智。昔未聞未知之法。自然了了現前無所罣礙。故以為名。又上疏云。自然智即是如來常智。是心自證心不由他悟。又云。然此宗中佛陀名覺。是開敷義。謂由自然智惠遍覺一切法。如盛開敷蓮華無有點汚文。遍一切身者。上疏釋樓閣云。其高無窮。當知廣亦無際。以邊不可得故。亦復無中。此是遍一切處身本地法身之所住處。當知如是樓觀亦遍一切處也。又云。法界者廣大金剛智體也。此智體者所謂實相智身文第六二十丁云。如實相智生者。心之實相即是毘盧遮那遍一切處。佛坐道場如法相解時。種種不如實見悉滅無餘。是故薩婆若惠與虛空等也文。此心者眾生本具眞實心也。自然智謂智五大。遍一切身即理五大。理智五大即為一心。一心即阿字本不生理。如是知者云心入阿字門也。又自然智者。如智即本覺。遍一切身者如如即法身。即是所謂一心二門。筆削第三二十八云。一體之上寂故名法身照故名本覺。又云。此宗中理智無別。謂即理之智名為本覺。即智之理名為法身。如珠即明無二無別。不同權宗為無為異文。今解。此三即阿字三義。一心謂本不生義。智是空義。身即有義。是此三相不一不異。即空即假即中。即阿字不思議中道也。諸法亦如是者。正釋根境義。謂心境一體故心入阿字門根境亦入。故云諸法亦如是。上所云色心實相常是毘盧遮那平等智身之謂也。上疏云。行者於外塵中心不可得。復觀內身五蘊。亦如聚沫泡炎芭蕉幻化。自求實性尚無所有。況於此中而得有心。如是從麁至細。去廣就略。乃至現在一念識亦無住時。又復從眾緣生故。即空即假即中。遠離一切戲論至於本不生際。本不生際者即是自性清淨心。自性清淨心即是阿字門。以心入阿字門故。當知一切法悉入阿字門文。謂根塵實相是本不生。本不生故不出阿字法界體。當知。根塵當相即如來自然智。亦即遍一切身。故云皆入阿字門也　故曰離於根境者。心及根境唯一實相故不見心外根境。故云離也。第十七十四云。離心無身。離身無心。亦同於阿字也文

影像不出下釋無相義。即轉釋上根境也。根塵等諸法即心之影像。而無心外之影像。故云無相也。第十九七云。如眼耳鼻舌身意等乃至等於影像者。即是相。相者即是世間法云云。又云。佛以方便力故。無相寂滅法中而作瑜伽之行。無相之中而說法相。即此法相即是無相也。所謂相者。即是從緣所生之法。然實不自生不他生。離於八不。即是第一無相。不離於相而說別有無相也。若別作此說。即同外人之斷空矣文。常寂滅光者。即阿字本不生義。影像當體即空即假即中。不異實相是云無相也。常寂滅。謂本不生理光即大惠明。第十七十七云。此阿字即有圓明之照也文。所謂素光色是也。即是如來寂靜常寂滅也智光也也。觀經疏上十三云。常寂光

者常是法身。寂即解脫。光般若。是三點不縱不橫不竝別。名祕密藏文 此釋有理。即阿字三義也。此中意明。影像當體不出自心實相。實相即無相故云無相。上經云諸法無相。謂虛空相文 第九四丁釋明鏡云。當知。此像不從鏡中生。不從外質生。不共生。亦非無因緣有。種種戲論皆不相應。亦復不可執取。但屬衆因緣耳。緣合不生。緣離不滅。即言無常無斷無去無來。當知。即像是鏡。即鏡是像(影像不出常寂滅光) 若能如是解時。即見諸法實相。知心自性本無染汚也。❶以此如鏡之心鑒如心之鏡。故說心自見心心自知心。智之與鏡無二無別(境智皆般若波羅蜜) 以心實相者。上無相言明境智不二義。 此下於不二中而辨能所。故云境智皆般若也。上疏釋顧識心心勝自然智生說文云。初云識心是心自覺之智。次又言心。即是心之實相。 意明境智俱妙無二無別。故重言之。自然智即是如來常智唯是心(能證心。即如如智也)自證心(所證境。即如如也) 不從他悟文 般若波羅蜜者。 五種般若中。觀照及實相二也。實相智實相境。即是一心二門故。總名般若。故云皆是般若也。仁王青龍疏第一(十九)云。般若者梵音也。此云智慧。先別後通。別有五種。一者文字。 能詮教也。二者觀照。即淨惠也。三者實相。即眞如也。四者境界。謂即二諦三性三無性。五者眷屬。相應四蘊。助伴五蘊(定道戒也)。般若名寬通前五種。勝用唯二正智如如。具足應言波羅賢若。此翻爲惠。梵云若那。此翻爲智。西方梵

音有界有緣。准大品經。若之一字通曰智慧。二字界故。般那兩字別名慧智。二字緣故。故以般助若。若即名惠。以那助若。若即目智。 由是經論六度十度開合不同。 若言六度。即智慧二總爲第六。以合明故。若言十度。慧爲第六。智爲第十。各別明故文 意明。離心無境不見心外境。境智皆般若故。故曰無境界也 以此中等者。釋越諸戲論句也。抄出二解。今取後學者義。抄又云。初劫說五喩。第二劫說六喩。何云前十喩乎。答云云此答未爲快。愚按。初二劫中寄顯常途故。說五喩及六喩。 若約能寄齊眞言行者初二劫亦觀十喩。 但觀心有異。故下疏明即空之幻即心之幻不思議幻三種也。此中亦爾故云前十喩也。此中十喩者。即不思議幻。 前十喩第二劫即心之幻以對明也。越諸戲論者。第二劫雖談萬法唯心。未知心中祕密不思議事。故尙除心外之垢。屬對治悉檀。 故墮戲論。 今第三劫達心本不生際。而知此心即如來自然智等。故云越諸戲論。越謂離越也。戲論即八不也。上疏云。住無戲論執金剛者。所謂大空惠也。謂觀緣起實相。無生無滅不斷不常。亦非去來一異。是處諸戲論息法如涅槃文

第三重下。釋等虛空無邊等句。已上對明十喩淺深。此下明由第❷三不思議觀所得益也。故云依此相續生也。 抄出三解。第一解爲可。餘皆不可依矣。今云。惑智相對法故。有惑則智不得生。惑除畢則得智生。故先明。由十喩觀除微細惑。是智生所因也。故先取上經緣業生增長有情類業壽種除有芽種生文意。以爲所因也。第三重者。明第三劫所離惑也。微細者對第二劫細妄執。上疏云。 更度百六十心等一重極細妄執 得至佛惠初心。又第六釋八地三昧中云。今此菩薩正行大空三昧。遠離從緣生微細戲論。故云離造作也文 今第三劫斷種子故云微細也。具如私記第六及追記辨之 煩惱業壽等者。上疏(一本二十丁)釋經初發心乃至十地次第此生滿足。緣業生增長有情類業壽種除。復有芽種生起文云。緣業生者。謂有情癡愛因緣(煩惱)造身口意種種虛妄不淸淨業(業道) 乘如是業生六趣身。 增長輪迴備受諸苦(苦道) 今修平等三業淸淨惠門。 一切蘊阿賴耶業壽種子皆悉焚滅。得至虛空無垢大菩提心。 一切如來平等種子悲藏中生法性芽。乃至莖業花果遍滿法界成萬德開敷菩提樹王文 第十六(十六)云。今自有妙方便大惠之火。而焚彼業煩惱身。使不復生也。一切衆生皆以業煩惱蘊積相續而得生長。輪迴無絕故名爲壽。 今即焚之令盡無❸餘也。業煩惱爲薪。方便智爲火。以此因緣而得無餘。此薪既盡能治亦遣也。 所謂燒者即是字義。當以阿字爲弟子身。使以阿字遍作其身也。次以此惠火之字。焚彼菩提之性眞金之鑛。令垢穢無餘故。以羅字而焚阿字也。然已焚覺豈如二乘斷滅灰燼而不復生耶。不如是也。諸垢之薪已盡更有

❶(以此…鏡)十一字＝(以此如之鏡)五字㊥㊁　❷三十(劫)㊥㊁　❸餘＝盡㊥㊁

妙生。所謂淨菩提心眞實生也。此生卽是淸淨之性。如來種子也。又第八二十三云。阿闍梨復當頂禮曼荼羅一切諸尊。爲灌頂故。至誠啓白。卽持寶瓶徐遶曼荼羅三匝已。復更如法加持至弟子所。先用羅字爲火焚燒其身悉成灰已。方用四瓶次第灌之。灌已觀此灰中作嚩字門。其色純白。從此生五字。所謂阿鑁覽訡欠乃至 爾時弟子都成曼荼羅身。若更深釋。卽普門法界身生五字者卽是佛樹牙生也。愚按。煩惱業壽種除者。謂離分段生也。唯識第八二十二云。一分段生死謂有漏善。不善業由煩惱障助勢力所感三界麁異熟果。身命短長。隨因緣力有定齊限。故名分段文 此文與上疏煩惱業苦釋及當段文同也。仁王奉持品云。此地菩薩無三界業習。更不造新隨智力以願生故。青龍釋云。業謂行也。習謂習氣通種現也。見所斷者皆已無故。更不造新者。迷理無明轉新。發業既已斷故。更不造新。從此已後乃至十地所修行願皆不招生。由初入地無明斷故云云由隨智力以願生故者。西方諸作自有兩解。有說漸悟及智增者。續生煩惱發潤永斷。於三界內無分段生。十果王報由隨智力無漏定願受變易生。不爾十王彼應無。故若界外生非凡境者。諸佛菩薩應非見。故云云佛樹牙生者。謂得變易身以喩等虛空無邊一切佛法生也。第十六十七明以字燒字義畢云。又嚩字上加點。此點卽是大空欠字門。微妙法水從空而注以淨其心器。當知。卽具地水火風空五字義也。然此皆如來祕密之義。非徒如文而已。當善思之。行者既得如是遍照無垢身。壽命還活悉皆無垢也。意生之❶身復爲欲令堅固如是意生之身故。更有方便。於眞十二字復得十二因緣。謂十二支句也云云 第十一三十云。又以如是身心輕安。 而誦習之。當得隨生心淸淨身淸淨者。謂卽以此輕安布想念誦極持身等五根淸淨也。如六根品中所說。萬像皆見。能知佛心等也。以身心淸淨卽得隨生。意生之身隨念而生也。隨生爲因念誦爲淨。便獲隨生身心淸淨文 此等釋明初地得意生身也。大乘義章第八三云。 初地已上受生如意名意生身文 然仁王菩薩行品云。不動菩薩第八不動也二禪王得變易身。常自在能於百萬微塵刹隨其形類化衆生文述記第八末七五 云。大智度論云。八地捨虫身者捨分段也文今會云。權教八地當此經初地。故仁王等云八地得變易也

故曰下合經也　等虛空無邊者。嘆功德無邊　一切佛法者。正明功德法體也。或可等虛空無邊者能具菩提心。 一切佛法卽所具功德所謂菩提心之眷屬十力無畏等法門也。上云。佛樹牙生者。喩變易身。然第十六云。菩提心生第八云生五字。乃至成曼荼羅身。卽是明初地得變易身也。 今此亦爾。自成無盡莊嚴曼荼羅身。卽是變易也。等虛空無邊者。是無盡也。一切佛法卽四重圓增海會莊嚴。謂之無盡莊嚴一切佛法者。所謂十力無畏等無量法門。 以此莊嚴法身。是云無盡莊嚴。初地菩薩轉分段身成曼荼羅身。卽是得變易身也具如第八釋近記引之。謂之等❷虛空❸法相續生等。依此相續生者。此者指空性心。謂空性心離根境等種種障。故等空菩提心生得變易身也。 次第二劫生此心故云相續生也。第十九三三昧耶品云。梵音相續與障義同。亦可含二義也。以相續若有間斷卽非三昧耶。此卽障生故。兼二義也文 三昧耶具障與相續二義。故離障菩提心生。謂之心續生也得變易身卽見道故。已上總明空性心一也 抄云。第三劫能超中有三重位。一空性。二極無三一佛法、 義例上文法明道除蓋障三昧滿足一切佛法三重乃至問答。 爾經現文又以此句可置極無自性下。何中間安之乎。答云云 愚按。當段第三重微細惑除者。卽除蓋障義。今次明滿足佛法。故與上文其次第同也。 然於空性心中明除障及滿足佛法義。故上下文似爲違害也。今會云、 空性極無一菩提心前後故。同名自性平等無畏。是以其文互顯。例如當段心佛顯現爲空性心。 餘處釋爲極無自性。俱是淨菩提心中義故不相違也

既不壞因緣下。釋離有爲無爲界已下文。已上明空性心畢。 自下明極無自性心也。然極無心前有三種離事。 卽明無性觀。由此無性觀而生極無心也。然演密云。 空性經中有九事顯之易見文此師前離於根境至離眼耳鼻等。總爲空性心中義。此解違疏處

❶〔身〕－㊥㊁　❷〔虛〕－㊥㊁　❸（佛）十法㊥㊁

處文。不可依矣十住心論亦引離有爲無爲界已下爲第九住心。是亦一證也今引證辨之。第三三丁釋第六無畏云。謂觀自心畢竟空性時。我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智生。卽是時極無自性心生也。於業煩惱等都無所縛。亦無所脫。故云得一切法自性平等。爾時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息處。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也文 又釋十喩中云。三者以心沒實際中空性欲離有爲無爲界故。觀此十緣生句云云又下云。以此中道正觀十喩觀離有爲無爲界。極無自性心生。卽是心佛顯現。故云正等覺句也文 依此等文。離有爲無爲界已下持屬極無心。文明可見。總文意明。他緣乘心於有爲生滅之識觀萬法唯心。覺心乘以萬法歸於無爲眞理。故前二心俱不離有爲無爲界。今此中知緣起實相卽阿字法界體故。有爲外無無爲。無爲外無有爲。故云離有爲等也。又解。❶不可必對上二心也。下經明第六無畏中云。若復一切蘊界處能執所執我壽命等。及法無緣空自性無性。此空智生。當得一切法自性平等無畏。疏釋云。爾時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息處文 蘊界處等卽有爲界也。又上經云十八界十二處乃至一切分段。分段卽有爲界也。法無緣者謂無爲界也。法卽十緣生句。無緣謂法無我性。卽是卽空卽心二種幻觀。謂之無爲界。於此二種扼縛得蘇息處。故云離有爲無爲界也。此解爲正。界者持義。持有爲無爲自相不失故。俱舍光記第一之餘二十云。持義名界。一能持大種自相不失故。二能持所造色相續文 智度八十一九丁云。不住有爲性中不住無爲性中。是爲菩薩住般若波羅蜜。取毘梨耶波羅蜜文 界梵云馱都。華嚴大疏六十初 釋入法界品之界云。一因義。二性義。三藏義。四眞實義 五甚深義。又云。持義族義分齊義文 故知論云有爲性卽界義也。既不壞等者。約遮滅明離無爲界也。因緣有爲也。法界無爲也。謂無俗外眞故。全俗入眞。是於有爲示無爲。故不壞有爲之相。是云離無爲也

亦不動下。約流轉明離有爲界也。謂無眞外俗故全眞緣起。於無爲示有爲。故不動無爲之體。是云離有爲界也。華嚴十回向品云。菩薩如是了度境界知一切法因緣爲本乃至於有爲界示無爲法而不滅壞有爲之相。於無爲界示有爲法。而不分別無爲之相。文大疏二十四四三釋云。何等因緣。謂一切法若漏若無漏爲無爲等。皆以因緣而爲其本。云何謂本。謂因緣故有。因緣故空。因緣故不空。因緣故流轉。因緣故還滅。乃至一切皆由因緣文

當知下述釋。逆次釋故。先釋後句。謂全法界而緣起故。因緣生滅當體卽是法界生滅。故云不動法界等也

法界不生下。述釋初句。謂全因緣而入法界故。法界不生滅當體卽是因緣不生滅。故云不壞因緣等也

若如來下。釋離諸造作句。經文次第相釋言是阿字門不思議緣起故。有爲當相卽是無爲。法住法位非是強空有爲使成無爲故。云若如來出世第七三云。阿含云。十二因緣法有佛無佛法位住。龍樹云。此中法位卽是如之別名云云法華方便品云。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘。是法住法位世間相常住。於道場知已。導師方便說文

如般若下釋離眼耳鼻等文。摩訶般若經第二十三云。何菩薩摩訶薩爲世間趣故發阿耨多羅三藐三菩提心。須菩提菩薩摩訶薩得阿耨○菩提時。爲衆生說色趣空說受想行識趣空。乃至說一切種智趣空。一切法趣空是趣不過。何以故。空中趣非趣不可得故。須菩提一切法趣無相。是趣不過。何以故。色畢竟不可得故。云何當有趣非趣。十二處十八界亦如是文 一切法者。三科等一切諸法也。趣眼者色等一切❷皆趣空故。且擧一眼趣一切諸法皆趣眼趣眼與色等諸法空體同故。故云是趣不過趣者諸法一一種趣謂質礙是色理趣乃至了別是識理趣等。此趣梵語恐是[illegible]。上疏云。此中種種趣者梵云娜。亦名爲行。亦名爲通。下云大乘道義同也。華嚴大疏第六二十五云。梵云奈那。義多含。或云理趣。或云方便。或云法式。或云法門。或云安立文 抄引止觀云云❸今按。般若明諸法皆空義。今亦引證諸法無自性義。何必依天台三諦義乎

❶不可＝非㊙㊁ ❷皆趣＝趣皆㊙㊁ ❸〔今按…乎〕二十九字－㊙㊁

猶如下。擧喩百川喩諸法空、海喩眼空、一切法空都趣眼空。更無餘空。若色等空與眼空有異。眼空之外當有色等空。今諸法空是一相故。都歸眼空。故云無去處也

是故當知等下。成立眼空義。謂眼空故云第一實際。第一實際者卽空之異名也　眼尙不可得者。意明。一切法空趣眼空故。眼卽第一實際。第一實際中眼尙不可得。何況有餘色等趣不趣耶

耳鼻下。謂如眼空。色等諸法亦例知也。總意明。第三劫所證第一義空中。眼等一切諸法都不可得。故云離。何者眼等皆從因緣生故無有自性。如是知諸法無自性。故極無自性心生也

行者下釋極無自性心生句也。是先擧空性無境無自性觀以對明也　如是微細慧者。明能觀慧。卽指離有爲無爲界等無自性觀慧。卽第三劫深修觀察十喩。故對第二劫卽空之幻云微細也。第三三*丁云。明三種十喩中云。三者以心沒實際中。欲離有爲無爲界。觀此十緣生句。如前所說。解脫一切業煩惱。而業煩惱具依。卽不思議之幻也文此中約心相次第解者。空性心沈空時。蒙諸佛驚覺。而住十緣生中道觀。離有爲無爲界。極無自性心生也。故第三十二云。以此中道正觀。離有爲無爲界。極無自性心生。卽是心佛顯現文

❶觀一切下。明微細觀慧相也。卽一切法自性觀也。染淨諸法謂觀境也。第三釋第六無畏云。謂觀自心畢竟空性（空性心也）我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智（微細慧也）生。卽是時極無自性心生也文我與蘊是染法。法及無緣卽淨法也。有人云染有爲淨無爲。此解不可。道諦及四智等雖是有爲而非染法。云何有爲總云染乎　乃至少分等者極無自性心者。阿字門不思議中道。故此中先擧阿字三種觀門。是初假觀也　第七明阿字三義中云。如梵本阿字有本初聲。若有本初。卽是因緣之法。故名爲有文　乃至少分〇無不從緣生者。卽是緣起有觀也。乃至少分者。謂積七極微爲一微塵。梵云阿菟此翻少分。是輪王及後有菩提所見。於眼見色中爲極細也。上疏釋如實知自心文中云。爾時行者正知心實相。故見一切法皆甚深微妙。無量無數不可思議。不動不倚不著都無所得。畢竟如菩提相。故經復云。祕密經是阿耨多羅三藐三菩提。乃至彼法少分無有可得。此中少分者梵云阿耨。卽是七微合成。於緣生色最爲極少。故以爲喩言彼法者離此無相菩提心外更無一法也。今此中明諸法少分無不從緣生者。謂之緣起有法。卽假觀也。有有而非有。卽妙有也文

若從緣下。明空觀也。第七云。又阿者是無生義。若法攬因緣成。則自無有性。是故爲空文此空空而非空。卽眞空也。正明緣生無自性義。中論云。因緣所生法我說卽是空文空卽無自性義也

若無自性下。明中道觀。第七云。又不生者一實境界。一實境界卽是中道。龍樹云。因緣生法亦空亦假亦中云云文謂本不生者。不思議三觀卽是本淨菩提心。是云心實際。心自證心沈著妙樂。是云空性心沈空。下明沈空中云。行者初觀空性時（自性無性觀也）覺一切法皆入心之實際文入心實際者。卽空智生也。是明空性心當位也

心實❷際亦復等者。正明極無心。謂空性行者住心實際時蒙諸佛驚覺。卽十喩觀觀諸法無自性。由此觀故。卽知自心所得心之實際亦復不可得。而離沈空。卽時極無自性心生也。故下云。以蒙諸佛教授故。轉生極無自性心。乃至心之實際亦不可得云云又第三云。此空智（心實際亦不可得）生。卽是時極無自性心生也。乃至卽是眞言行者虛空無垢菩提心也。極無自性心者卽虛空無垢大菩提心也。前空性心覺一切法皆入心之實際沈著實際。今此位覺心之實際亦不可得。所謂重空三昧。故對前云極無。極無卽不可得義。不可得者卽大空。大空卽不空義。故云業煩惱具依等也。又上疏云。行人亦復如是。因淨菩提心照明諸法。故（初法明道。卽空性心也）少用功力便得除蓋障三昧（卽極無也）見八萬四千煩惱實相。成八萬四千寶聚門（不空義）第六二十丁明世出世間三昧。中明大空三昧云。又坐道場自證心性時。卽知如是等加持境界皆是心之實際（空性）爾時心不住相（離有爲界）亦不依空（離無爲界）而照見空與不空畢竟無相而具。一

❶甲本冠註曰又微細者具如延記明之　❷〔際〕一㊂㊁*

切相故。名大空三昧住此三昧者。卽是住於佛無礙惠。佛說是人一切智智究竟圓滿所以經云。故說爲大空圓滿薩婆若也(虛空無垢)(大菩提心卽極無心也) 又藏記釋[梵字]字中云。尙留中道爲除其言又說中道不可得。是不可得入阿字門見者。不可得亦不可得。於茲絕言。是一切諸法本不生不可得義文 此本不生不可得者。卽不空義。空而不空所以絕言也此心望前下。釋祕密主已下文。指心出多解云云 今云若約三劫此心爲果。若約三句此心爲因也。是卽果復成種義也。前二劫者。❶有人傍注云。他緣覺心一道文 此解不可。前云前二劫中雖云度二乘等云云此中亦同。前二劫者。謂初二劫也。初劫如蓮華雖未開敷出淸流之上。第二劫如蓮華漸開。對彼云盛敷也。第二劫中雖無蓮華喩理當漸開故。 釋覺心乘中云漸入阿字門。 阿字卽心蓮華藏也。又第二十五今以蓮華喩此曼荼羅義。如蓮華種在堅殼之中枝條華葉之性已宛然具足。猶若世間種子心(十順三八心)從此漸次增長乃至初生花疱時。蓮臺果實隱於葉藏之內。 如出世間心尙在蘊中(初劫已上因句也) 又由此葉藏所包。不爲風寒衆緣之所傷壞。淨色鬚蘂日夜滋榮猶如大悲胎藏(第二劫根句。此中漸開可見。)既成就已於日光中顯照開敷如方便滿足(第三劫爲究竟也) 猶如蓮花者蓮華盛敷卽初地果相也。 上疏云。 爾時行人爲此寂光所照。 無量智見自然開敷如蓮華敷。故云無量智成就。此智成就卽是毘盧遮那心佛現前。 故云正等覺顯現文 覺心本不生心佛顯現。是云正等覺顯現。卽是成佛。是以稱初地爲佛。故蓮華盛敷爲喩也。上疏一(本二十三)云。然此宗中佛陀名覺。是開敷義。謂由自然智遍覺一切法。如盛敷蓮華無有點汚。亦能開敷一切衆生故名佛也文 盛敷喩心佛顯現義。是卽證阿耨多羅三藐三菩提義。故亦云正等覺顯現。初地菩薩證此心故亦名佛故以爲喩也。又蓮華者。當體得名。初地菩薩卽開敷自心蓮華藏。而成漫荼羅身第十二(十三)云。今欲敎衆生令盡識心之實相。開彼花臺令得佛之知見。知見者如俗言心開意解。此意有理也。以心開故卽入阿字門也文 又摩訶薩意處卽心蓮華藏 具如第二卷廣釋

若望下。謂望前劫初地爲果。若望後二心爲因。故云果復爲種。後二心者謂根究竟二句也下云若通論信解地則是初地菩薩得此虛空無垢菩提心。時自然於十無盡界生十大願乃至滿足百萬阿僧祇大願。以此卽是菩提心爲因。又第三卷釋大悲胎藏生文擧二箇喩。初喩初地爲果。後喩初地爲種。卽果復成種往見

故曰下合經也。如是初心者。卽初發淨菩提心。望後二心云初心也。抄云。具與奪二義等。此解不可依。非疏主意矣 於業煩惱等者。合擧此文者爲顯初發淨菩提心爲具依也。抄遮情表德。及演密濟暹義皆所不取也。 今云。如虛空界萬像具依。今此淨菩提心畢竟空相。亦復如是。 若迷在生死則名業煩惱。悟出生死則以爲功德。迷悟同以此心爲依。仁王(仁諦品)菩薩未成佛以菩提爲煩惱。菩薩成佛時以煩惱爲菩提文 又得除蓋障三昧見八萬四千煩惱實相。成八萬四千寶聚門是也 迷悟異名其體是一。故疏釋云無非佛事等也。又菩提心義第五引此文畢云。是圓法性同體無明。不斷而斷義也。此解好矣。故第三卷云此空智生卽是極無自性心生也。於業煩惱都無所縛。亦無所脫故云自性平等無畏也。具依者。具謂能具。依卽所依。 此心能具業煩惱亦能爲所依。 何者若知煩惱當相本來不生轉成無量智以莊嚴菩提心。 出現品明第二正覺句心佛顯現云。總持髮髻冠。無量光圍繞文 圍繞卽眷屬莊嚴義也。菩提心是主。彼爲眷屬主能具伴爲彼所依故云具依

此中下。釋佛說兩字明佛佛道同義。故以三世佛爲證也

此一事下。釋成佛因義也。成佛因者初地淨菩提心。淨菩提心者卽開佛知見義也。故云一事因緣等也第五(四)阿利沙偈云[梵字](大也)[梵字](辨事也)釋云次云成辨於大事者卽是能成大事。成辨大事因緣。所謂開示悟入如來知見文 智度七十(二十八)云。般若波羅蜜爲大事故起等。 大事者。破一切衆生大苦惱能與佛無上大法故名爲大事。 又上疏釋除蓋障尊云。 如來諸有所依悉皆爲此一事因緣故次妙音明之。又釋除蓋障三昧云。

❶有人乃至者三十八字原本無今依甲本補之

當知。行人則是位同大覺也。以其自覺心故便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位文非究竟者即因義也。因者初地淨菩提心心蓮開敷。故稱為佛。是云一大事因緣也。又除蓋障種子[梵字]字具四種[梵字]。四[梵字]即四❶種知見義。如上引佛陀蓮華開敷釋。是諸佛同一本誓故。云其道❷玄同。即明佛佛道同義也。法華云。❸云何名諸佛世尊唯❹以一大事因緣故。出現於世。諸佛世尊欲令衆生開佛知見使得清淨故。出現於世。欲❺示衆生佛知見故。出現於世。欲令衆生悟佛知見故。出現於世。欲令衆生入佛知見故。出現於世。舍利弗是為諸佛唯以一大事因緣故出現於世文 第七三十云。第一眞實諸佛所開示。此中開示是佛之知見。與法花義同文又上疏釋佛陀義云謂由自然智遍覺一切法。如盛敷蓮華無有點汚自覺亦能開敷一切衆生。故名佛覺他 佛陀梵中具自覺覺他義。覺即開示。悟入一大事因緣義。故云其道❻玄同也

行者解脫下。釋於業煩惱解脫句也。按除蓋障種子[梵字]字義。本體[梵字]字即業煩惱也。第十六明以字燒字義中云。以[梵字]字為弟子身。是義也。引點降伏❼義。寂災眞言中云。金剛惠火三昧即是能除智也。傍二點❽金剛三昧義。金剛三昧即大涅槃也。今云解脫。解脫煩惱即大涅槃也。❾寂災眞言中云。能焚除一切障蓋。得大涅槃。是也。即知無非佛事者。大寂中之事業。所謂大寂涅槃建立大義是也。佛事者。即普現色身義也。謂解脫業煩惱時。一切煩惱還為法門眷屬。而隨衆生所樂普現色身也。第九贊云。逮見心明道。即是初發心中便成正覺。以除蓋障三昧普現曼荼羅身文 三重諸尊即心數煩惱。是云曼荼羅身。曼荼羅身即普現色身也 ❿所謂成八萬四千寶聚門。亦即此之謂也。第十二十三云。或是成就大曼荼羅者。曼荼羅中作此觀行。入阿字門。即能見光明。普現色身。而作種種佛事文第十八二十八云。佛作佛事。即此釋迦從毘盧遮那字輪而出。然無二無別。皆遍一切處。以此一字同於大空本不生故。當知。百字之身亦如是也文百字之身者即普現色身。亦即種種佛事。第七卷所云。此菩薩初地於百字明門中各見蓮華胎藏曼荼羅世界海乃至初地菩薩化滿百佛國也文 即此義也 本自無有縛等者。釋而業煩惱具依句。無縛無脫名為解脫。即是不思議解脫也。不思議解脫即大涅槃。大涅槃即萬法所依。故云具依也。第七釋[梵字]字中云。以要言之。若不墮諸法數者乃證無縛。是為字義。中論云。離五蘊別有衆生者。則應以五⓫蘊縛衆生。而實離五蘊無衆生。若離五蘊別有煩惱者。則應以煩惱縛五蘊。而實離五蘊無別煩惱。以如是等種種因緣。當知無縛。無縛則無解無縛解故。涅槃即生死。生死即涅槃文第三云。於業煩惱都無所縛。亦無所脫。故云自性平等無畏文維摩經不二品云。善意菩薩曰。生死涅槃為二。若見生死性。則無生死無縛無解生死無解涅槃不然生死不滅涅槃。如是解者是為入不二法門文 愚按。縛及解脫俱[梵字]字義。又[梵字]字有不二義。出生無邊門云。⓬[梵字]字悉夫法生死聖人法涅槃無二文 縛解不二即不思議解脫。故維摩經亦云不可思議解脫經也。維摩新云毘摩羅結。[梵字]字為種。[梵字]即不思議解脫義。第十一三十云。味[梵字]是縛義。如上點即無縛三昧。即不思議解脫也文 今此中無縛無脫即縛解不二。即不思議解脫也

如良下。舉喻述釋上行者解脫等義。毒為藥者。謂行者解脫業煩惱時。還變業煩惱為悲智等功德法門以度衆生。故云用除衆病。上云無非佛事。即此義也

又如虛空下。述釋本自無有縛等義。即是明具依義也。具謂能具。如虛空含萬像。依謂所依。如萬物依虛空而得生長。上疏云。又如虛空離種種形色相無所造作。而能含容具義萬像。一切草木因之生長依義。有情事業依之得成。佛智虛空亦復如是。雖離一切相常無分別起作。而無量度門種種妙業皆得成辦文

若住此下。釋世間宗奉等文。如上辨之。住縛解不二理。云住不思議解脫也。第七三十一云。經云。爾時執金剛祕密主白佛言。希有世尊說不思議眞言道法者。如解聞法解脫之中無有文字。而維摩詰不離文字說解脫相。故名不思議解脫。今此字輪亦爾。即

❶種＝佛(甲)(乙) ❷玄＝言(甲)(乙) ❸[云]－(甲)(乙) ❹[以]－(甲)(乙) ❺示＝云(甲)(乙) ❻玄＝言(甲)(乙) ❼義＋(金剛三昧也)(甲)(乙) ❽(金剛三昧)九字＝(稱云不動點不動亦降伏三昧亦)十三字(甲)(乙) ❾原本甲本乙本傍註曰此頁首種子亦梵字 ❿所謂乃至也十六字依甲乙兩本補之 ⓫縕＝陰(甲)(乙)＊ ⓬[[梵字]]－(甲)(乙)

以無相法身作種種聲字。種種聲字作無相法身。故名不思議眞言相也文 維摩須菩提章云。維摩詰云。一切法如幻化相。汝今不應有所懼。所以者何。一切言說不離是相。至於智者不著文字。故無所懼。何以故文字性離。無有文字。是則解脫。解脫相者則諸法也文 文字卽生死縛法。百字輪者所云百法。百法卽貪等妄法。文字性離煩惱卽菩提。無縛無解卽不思議解脫也。又按。解脫梵云〔梵〕毘〔梵〕目〔梵〕吃底見文殊眞言 信解梵云〔梵〕阿〔梵〕毘〔梵〕目〔梵〕底見第三卷 此二箇梵其體相同。故第三劫信解地菩薩亦云不思議解脫菩薩。言得信解故解脫一切業煩惱也。華嚴大疏二十二四三云。經云如來解脫。無著釋云隨其勝解。世親無性皆云此中勝解名爲解脫。抄引二論釋明本論同經。故云勝解名爲解脫。云何勝解得名解脫。勝解謂於境印持爲性。如於大地作黃金解便成黃金。一作多解便爲多矣。斯則不思議作用解脫。如淨名能令須彌入芥子等文 又阿毘拔致此云不退。不退位卽解脫地。不思議解脫菩薩也。又此經文具五字義。謂如是初心者。阿字義。卽菩提心爲因義。業卽〔梵〕字因業義。煩惱者〔梵〕字塵垢。卽煩惱也。解脫者〔梵〕字。具如上辨。具依者〔梵〕字大空義。亦如上解。此五字名降伏四魔六趣解脫一切智智滿足句。悟此字者名一切智者。一切智者卽眞阿羅漢也。又阿羅漢中有解脫業煩惱等義。故次經云常應供養等也。眞阿羅漢者。初地果相對常途聲聞等云眞。雖用法花語。意與彼不同耳。上疏云。梵本云阿羅訶者。阿羅是煩惱。訶是害義。除義。釋論謂之殺賊。乃至又阿名爲不。羅訶名生。謂佛心種子後世田中不生矣。無明殼皮脫故。復次阿羅訶是應受供養義。以有如是功德故。應受天人最上供養。故以爲名也。如具上辨。不著於有爲等者。明自性平等一味觀解。仁王經歎阿羅漢德中云。有爲功德無爲功德皆悉成就。靑龍疏[1]第一三十九云。有爲功德者無學身中菩提分法。無諍願智。諸無漏道。有漏淨定。慈三摩地。十智及定。諸功德法。諸定卽是通大地定。諸智卽是通大地惠。有爲德也。無爲功德者。無學身中取有擇滅無爲德也文 今住極無自性不可思議中道。故云不著。不著卽眞阿羅漢。又離有無爲界卽是也。又上疏云。住一切法平等執金剛者。謂住一切佛平等性也。謂因果自他有爲無爲等一切諸法。入此如實知中。究竟平等同一實際文 經世間宗奉等者。十住婆沙第一二十三云。菩薩如是得初地已名生如來家。一切天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽天王梵王沙門婆羅門一切聲聞辟支佛等。所共供養恭敬。何以故是家無有過咎故云云

復次下明寶珠譬喩。喩意明。三劫是妄執義故。今越三種百六十心。卽是害煩惱義也。[2]〔梵〕〔梵〕是煩惱。〔梵〕是害義。又〔梵〕字者因義。卽淨菩提心如意珠。是以害煩惱則淨心顯現。經云。淨菩提心如意寶珠故。以寶珠爲喩也。又初劫已上皆有阿羅漢義。每劫離越百六十心故。又其心相卽淨菩提心。是故統論三劫始終作寶珠喩也。三劫始終者抄出多解云云 今云。約阿羅漢云三劫始終。故初劫已上皆有阿羅漢義故。謂初劫人無我羅漢。第二劫法無我羅漢。第三劫自性平等羅漢。此等羅漢皆具功德故。應受廣大供養。故疏云欲明此應供義故。然今文中擧順世八心者。此有二義。世間八心卽是初劫所離惑故。害世間百六十心名初劫羅漢。故擧順世八心也。又約寶珠喩順世八心是在纒菩提心。淨治此心名阿羅漢。故約其起因而擧之也

猶如下正擧喩也。如意寶珠者卽喩淨菩提心。經第七云。淨菩提心如意寶滿世出世勝希願文 得此心者名爲阿羅漢。故以爲喩也。智論三十四四丁云。菩薩行無礙般若波羅蜜。若得無礙解脫成佛。若作法性身菩薩。如文殊尸利等。在十住地有種種功德具足。衆生見者皆得如願。譬如如意珠所欲皆得。法性身佛及法性身菩薩。人有見者皆得所願。亦復如是文 最勝疏五本四六云。梵云震多此云如意。本音但名意。心思量義。如者義以加。末尼者此云寶珠文 〔梵〕〔梵〕〔梵〕〔梵〕與〔梵〕〔梵〕通同。故喩淨菩提心也。在[3]石礦之中者。喩愚童凡夫違理之心。卽在纒菩提心也。上疏云。欲明淨心最初生起之由故。先說愚童凡夫違理之心。別寶者。卽喩諸

[1]〔第一，三十九〕－甲乙 [2]〔梵〕〔梵〕乃至是以二十五字依甲乙兩本補之 [3]石礦＝礦石甲乙

佛菩❶薩微相纔影者。喩順三十八心。即上所云微塵許淨心也。❷十四本影字無。今疏衍。即便識之者。下合中云。即便識是眞❸寶。知有可鑿之理云云即便識之者。別寶者了知。抄云。二三住心分齊者。恐不當矣　先用利鐵者。喩初劫唯蘊無我觀智。鑴去鈍石者喩離麁妄也

既近寶王下。喩第二劫也。對初劫鑴鈍石故云既近。共石漸煗者。已除石鑛而至煗處煗柔也。未如第三劫寶體發出故云漸。即喩法無我性也。　復以諸藥是喩越二劫瑜祇行也

爾時麁垢下。喩第三劫也。麁垢已除等者。初起因釋也。謂初二劫已除麁細垢也。尙有細垢者。謂第三劫極細妄也。灰水淨氈喩越三劫瑜祇行。見微細惑故。以以爲喩也。瑩發之者。謂玉體始顯謂之瑩發。以喩極無心生也。有人云。須作瑩者不可。上句灰水淨氈是瑩磨。何亦用瑩磨。只是玉體顯發云瑩發也。小補韵會。瑩維傾切。詩尙之以瓊花。尙之以瓊英。尙之以瓊瑩。詩話云。凡玉之生有瑩有英有華有實。猶草木也。瑩即榮也。謂之玉始生如草木之榮也云云　應知瑩發者是玉之始生也。　既得光顯喩極無心生也。置之高幢喩生在佛家也

爾時世人下。喩堪受供養也。寶珠即能滿願義。故經云滿世出世勝希願文

然此寶下嘆寶珠不思議德。　以明喩淨心之意也。第五五云。摩尼珠亦謂圓明照徹或能出生衆物給施衆人。此是淨心覺寶。四攝利他之像。又第九十二云。如如意❹寶珠寂然無心亦無定相。而能普應一切。皆令稱悅其心。故名巧色摩尼。從巧色摩尼身出巧色摩尼語。示巧色摩尼心。普雨法財滿法界衆生種種希願。如是應物之迹常遍十方三世。以無量門植衆德本無窮已文

然此衆物下。　明不思議相也。不思議梵云[梵字]與[梵字]字體通同。故如意珠體有不思議義也

是故下擧法也。　諸善知識合別寶者。　纔見等者。謂見違理八心在纏佛性也。　是合見有微相等。　所謂見微塵許淨心故云纔見也　即便下合即便識之也

讀佛菩薩下正合也。　一毫之善謂種子心。　即是眞寶也

是故鑿彼下。明已入佛❺道八心。上疏云。復次行者歸依三寶隨順如來律儀云云　此中令受三歸者。　即是歸依眞三寶也。　然上喩中無當此文也。置在家中者。　正明入佛法也。上云棄在衢路之間。今收取彼置在家中也

次以三種下合先用鐵等喩。是明初劫三種三妄也。　次觀無緣下。合既近寶王也。以藥物者喩法空觀。　對初劫人空觀利鐵。云藥物。　對彼利鐵最爲細也。　而不傷之者。喩中云不傷其質。二乘害損煩惱壓於佛種。譬之傷其珠質。對彼云不傷。不傷即不可得空義也。　第九釋金鑄云。　若令搯醫效之非徒無効而已。或更增其翳膜。或傷損目睛文　搯醫喩二乘。更增者喩欲除有病更增空病。傷損即喩壓種也。第二劫不可得空離此等過。故與彼搯醫不同耳

次生極無下。合第三劫喩。謂非但不傷其質。更使極光淨也

爾時生於下。上生極無等者是明自證。第三卷明大悲胎藏生喩中云。乃至始誕育時。諸根百體皆悉備足始於父母種姓中生。猶如眞言門學大悲萬行淨心顯現文　置在高幢等者。是明生已化他事業也。第三云。又此嬰童漸具人法習諸伎藝。　伎藝已通施行事業。如淨心中發起方便修治自地。隨緣利物濟度衆生。故名大悲胎藏生也文又所云得除蓋障三昧自證現曼荼羅身化他　是也。抄云。遮情極果表德初門等解。　不可依也。生在佛家者。第九五云。得除蓋障三昧。能爲一切衆生作無比利。或云無對。或云無稱。謂不可稱量也。以能自生心佛家故。是名佛之子。從佛心生故文五祕密軌云。於須臾頃當證無量三昧耶無量陀羅尼門。以不思議法能變易弟子俱生我執法執種子。集得身一大阿僧祇劫所集福德智惠。則爲生佛家文第八八云。梵❻本翻佛家當云佛部。是種族部類之義也。第五四云。次云。汝等於明日得大乘生。謂入大悲曼荼羅得灌頂已。生於一切如來種姓之中文　無性攝論第六十二釋曰。善達法界者。於此法界深作證故。生如來家者。謂佛法界名如來家。

❶薩＋(別謂辨別也)甲乙　❷〔十四…衍〕九字－甲乙　❸寳＝實甲乙　❹〔寶〕－甲乙　❺道＝法甲乙　❻本＋(正)甲乙

於此證會故名爲生文十住毘婆沙第一二十云。如來家者。所謂十方三世諸佛是。是諸佛家名如來家。今是菩薩行如來道。相續不斷故名如來家。又是菩薩必成如來。故名爲生如來家乃至有人言。般若波羅蜜及方便是如來家。如助道經中說。智度無極母。善權方便父。生故名爲父。養育故名母。又云。菩薩得初地已名生如來家文今此經花臺爲實智。八葉爲方便。今此菩薩初入中胎藏故。名爲生在佛家也。中胎藏者。卽行者心蓮華藏。故第九云。生心佛家心自證心云。生在佛家也。喩在高幢者。幢梵云[Siddham]。亦有菩提心義。具如第九十三寶幢高聳觀中釋

以此因緣下結釋也。是合爾時世人等喩也。

若行者下。　已上約三劫始終明漸次證入義。是明直往頓機人也。抄出三解云云今云。漸頓二機俱約眞言行者。　但以漸頓爲其異也。故第三卷明漸次證入義。皆云修行曼荼羅行。具如上辨。又次云從淺至深乃至菩提心本末因緣等。驗知。皆約能寄齊眞言行者。而明也。　直從眞言等者。上云。今此經菩薩直以眞言爲乘。超入淨菩提心門。若見心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足文見心明道者。卽是見心寶也。如仙人等者。簡上來漸人。是直以眞言爲乘超入初地淨菩提心門。　故以呪術神力爲喩也。

　雖巧拙等者。意明。頓入漸證雖巧拙難易不同。俱至初地淨菩提心。開發金剛寶藏而獲得心寶。則更無有異。所云舟車神通至到一處之謂也。抄能所寄齊等問答云云皆非疏主意矣

故此經下。　明三劫始終皆開示菩提心也。從淺至深者。　從順世八心乃至第三劫廣明心相也。本末因緣者。三劫六無畏次第淺深云。本末。謂世間種子心爲本。第三劫淨菩提心爲末也。第七三云。就此經宗則五種三昧皆是開心實相門。　如行者初住有相瑜伽。則是世間三昧乃至餘如住心品中廣明。不同餘教以心性之旨未明故。　五乘殊轍不相融會。若作深祕釋者。如三重曼荼羅中五位三昧。皆是毘盧遮那祕密加持。其與相應者皆可一生成佛。何有淺深之殊。今偈中所說就彼等自所流傳法教而言耳文

若但下。意明。依常途顯敎法相。則五乘殊轍。各執自宗無進趣義。何有心續生義。故云不得言等也。　諸佛大祕等者。上經云。勝上大乘句。心續生之相。諸佛大祕密。外道不能識。我今悉開演。一心應諦聽文

經云祕密主下。　已上明三劫果。自下明十地也。三劫十地總明心續生之相。於中三劫段約漸次證入義。明從地前因位乃至初地果。　心續生之相也。　十地段明初地爲因乃至十地爲果。三句十心心相。　心殊異義前第三劫卽此中初地更無別異。果還爲種故在于兩處。故第三十八云。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行文此釋第六無畏外不出初地。第六無畏卽初地故。又第三劫及第六無畏卽初地心相故。其體無別異矣。抄出多解。三劫十地遮情表德。三劫地前十地地上等說。皆非疏主意也。　經觀察三心等者。　此中衆義配曼荼羅者。　三心者中胎藏也。三句是因緣生義。因緣生卽[Siddham]字義。第九七云。緣生實相阿字法界體文　阿字有有容不生三義。卽三句也。又阿字卽中胎藏毘盧遮那種子。　法界體性智也。　無量波羅蜜多惠者。是四方四佛也。無量波羅蜜多惠者。卽常樂我淨四德波羅蜜。第二十引菩提觀經云。乃至毘盧遮那遍一切處中常東樂西我南淨北波羅蜜等所攝成。皆是淨菩提心也文　四攝法者。四隅也。第十二十三云。四隅之葉卽是四攝法文已上明中胎八葉。初地菩薩開敷心蓮華藏故。畢之嘆也。無對者嘆中胎藏。是超八葉絕方所故云無對也。無量者嘆四佛智。智用無量故。不思議者讚四隅葉一切悉攝無有餘故。　建立十心無邊智等者。明外三重也。　疏雖無此義。直依經文竊爲此解。庶幾學者忘情思之。此經宗下。　釋信解行地名。是此經不共義。故標云此經宗也。謂常途敎初地至七地爲第二劫。八地已上爲第三劫。　今此經初地第三劫能越必故。從此觀彼七地已還尙在地前。故前釋第二劫云除心外之垢。驗知。常途七地在于此經地前故。尙勝解分齊。今此信解是證智故。簡彼勝解中行云此經宗等也。又依梁攝論四十三。初地名淸淨意樂。從二至六名有相行。第七地名無相行。八地已上

名無功用行。此經初地當彼八地。故知。今初地已上彼無功用行。於無功用中建立十地。故與常途不同也。上疏云。信解者始從眞正發心。乃至成佛。於是中間通名信解文。信解謂證智。證智中行故。信解之行依主釋也。其行體即無量波羅蜜及四攝也。第三二十八云。有大信解者。此信解梵音阿毘目底。謂明見是理。心無疑慮。如鑿井已漸至泥。雖未見水必知在近。故名信解文。唯識第六初云。忍謂勝解。此即信因與證信俱勝解云信解故文。最勝疏四本二十七云。無性攝論第七於十地中通得四相。論云。得此諸地云何可見。此問由四種相。一得信解。謂得諸地深信解故乃至。釋云。深信解者。於地教決定印可眞實如是文。上疏云。今此菩薩以照見心明道故。即時無礙智生。於一切法悉皆現前通達無有錯謬。猶如明目者於日光中觀見種種諸色。雖無量天魔皆悉化作佛身。各說相似般若終不能動其少分疑網之心。故經次云。復次祕密主住此除一切蓋障。菩薩信解力故不久勤修滿足一切佛法。以如是正見信解猶若金剛。即是最上堅信解力。依此信解進修如實巧度故。得諸佛力無所畏解脫三昧及餘無量佛法皆悉成就也文。解云。無礙智即忍智也。離疑網者證信也。如實功度是行。是即信解中行也。又無性攝論信解亦云解脫。若云解脫中行者。即是無功用行也。故亦稱不思議解脫菩薩也。　十住地者。瑜伽四十七二十五云。摩怛理迦略所宣說。菩薩十住如其次第。從極歡喜住乃至最上成滿菩薩住。應知由能攝持菩薩義故說名爲地。能爲受用居處義故說名爲住文。❶最勝疏四本三十六云。問。此之十地即十三住中十住。住地二名有何差別。答。準大莊嚴論一釋無別故。❷彼論云。十一住者即十一地。住者名地。既住者名地。明知無差。一解地住名別。彼論自問曰。云何名地。偈云。爲集諸善根。樂住故說住。數數無畏復以地爲名。準釋初二句釋住名。後二句釋地名。云諸菩薩爲成就種種善根。於一切時樂住一切地。是故諸地說名爲住。步彌耶名爲地。步者數數義。彌者實數義。耶者無畏義。欲進上地數數斷障礙。數數得功德。是數數義。地以十數爲量。一一地中知斷爾所障礙。知得爾所功德。知此不虛是實數義。上地是無畏處。諸菩薩畏於自地中退失自他利功德。進求上地。是名無畏義。以三義故名地文。又仁王經菩提行品云。入理般若名爲住。住生德行名爲地。靑龍疏❸中二三丁云。入者證也。言般若者。無分別智證實相理俱名般若。住者不動名住。依持義也。住生德行名爲地者。智冥眞理即能生顯爲無爲德。有爲功德因此而生。無爲功德因此而顯。互相顯發。住生二義故。名爲地。通十地也。如唯識第九云。如是十地總攝有爲無爲功德。以爲自性。與所修行爲勝依❹持。令得生長。名爲地矣文。解云。住生二義者。智證如名住。即入理般若。是依持義。依此住故生顯功德。是生長義。以依持生長二義名地也。故知。仁王住名與瑜伽等義不同矣。　唯如來等者。初地已上皆分證一切智智。故稱其圓滿云究竟。第三三十一云。如實知自心是名一切智智文。初地已上心自證心皆名一切智地。今簡分得故云究竟也。　如華嚴中等者。引經證信解義。大疏三十四下七三云。能信下正顯信相。有十一句。文分三別。初句總信因果。次九別明因果九中初二信因。後七信果。❺後一結略顯廣文。能信如來等者。大疏云。如來是果。本行是因。所入通因果。因果皆有證入義故文。信成就諸波等者。大疏云。　信成就下別明因果中❻前二句因。初句行體。後句行能。❼餘七是果。句雖有七攝爲五勝。合初三故幷結有六。五皆佛德。故名爲勝。五中前四智德。後一斷德。智中一對治勝。即寄對顯勝。謂十力降魔。無畏制外。不共過小。故云對治。而經云不壞者。爲對二乘非究竟故。信成就諸波羅蜜者。明行體。所云行體地波羅蜜。是明如來因地行也　信入諸勝地者。明行能。謂依上波羅蜜行而得入勝地。故勝地者即十地故。亦爲因也　信成就力者。已下七是果。攝爲五勝。五勝中初四智德。智德中初三合爲對治勝。是初十力降魔也　信具足下是亦智德也。對治勝中第二制❽外也　信生長下亦智德也。對治勝中第三過小也　信不思下亦智德也。疏云。次三當相顯勝二

❶原本傍註曰住私云，是如次法人二義也，約法則名地，地能持菩薩，故就人而言住，菩薩能受用居處故　❷原本冠註曰住云，莊嚴論偈意，約能所釋住地，故其初二句是能住義也，後二句明所住地義也，釋中分三，準釋下明文料，步殊下舉梵名，欲進等下釋其義也，可知　❸中二三丁ー㊥㊁　❹持＝地㊥㊁　❺原本甲本乙本傍註曰今所引中略不出之　❻原本傍註曰第二第三　❼原本傍註曰第四已下至第十句　❽外＋(道)㊥㊁

即不思議神通力。上勝所現絕圖度故文 次三者[1]八九十三也。當相者簡前對治勝。不思議佛法等當相是勝故。二即等者。五勝中第一合三爲一。對彼第一云二也。信出生等者。亦智德也。大疏云。三不雜染勝。謂證眞生智無中邊雜。是佛之境故。以即邊而中故無有邊。二邊既無。中云何有

信隨入下亦智德也。大疏云。四一切種智勝。證眞了俗故云隨入無量。差別是種智境文 愚按。新華嚴作信如來隨入無量境界文 若如來言在隨入上。則如來是能入人。若在隨入下。則如來是所入。其意不同。恐今疏顚倒矣

信成就果者。是斷德也。大疏云。五離勝一切煩惱習。常遠離故。但經云果。而論判爲斷德。以前四皆果。今復云果。明是果果。故當涅槃文 經此次文云。擧要言之信一切菩薩行乃至如來智地說力故文 疏科云。擧略顯廣故文今疏證信解義。故但擧十種說信相文。最後一句非今所要。略而不出也

於如是諸事下結也。是約信解性業釋。謂於上十事審決印持爲性。故云其心畢竟不可破壞。異緣不能轉爲業。故云不復隨他緣轉故。唯識第五二十五云。云何勝解。於決定境印持爲性。不可引轉爲業。謂邪正等敎理證力。於所取境審決印持。由此異緣不能引轉文 其心畢竟不可破壞者。謂初地證決定也。第七二十九云。所云決定者。且如阿字門。若聲若字擧體不生。聲字之義即[2]全擧體不生。若證時還只證此不生。中間更無間雜。亦無異路。若見此眞實義時。假使十方諸佛同時現前。說種種相似波羅蜜。欲令改易其心。然不生疑惑。故云決定也上釋除蓋障三昧中亦有此釋。華嚴大疏上三十四上九十云。已入初地證決定。非是地前。信地所攝之願受決定名文 亦名到於修行地者。第七三十云。經次若到於修行地。授不思議果。此修行地即是淨菩提心初法明門。例如聲聞見諦以後復入修道位也。初法明門者。初地得百法明門。對第二地得千法明門等云。初具第七卷記辨之 按雖引華嚴證信解義。未辨行義。故爲此釋也。初地已上滿足十波羅蜜。故名爲修行地。其行體即十波羅蜜。故經云無量波羅蜜惠觀。第十二二十三云。稽首行體地波羅蜜者。次歸敬眞言行體。行體即是其地。[3]地及波羅蜜也文 信解中行故。名爲修行地

享保九年歲在甲辰春正月十有五日於五智山忘慮亭繕寫之沙門 [illegible] 五十一年

[4]同十四年己酉夏再閱添削

元文二年丁巳春三月晦日重正[5]閣擱筆

[6]寶曆十辰歲冬十月十五日善住闍梨以御本書寫竟 順肅

大日經疏私記第十九

沙門曇寂撰

住心品第一之餘

[7]觀察三心下。釋觀察三心義。愚按。三句亦名心者。三句者即菩提心論所明勝義行願三摩地三種菩提心。故云心也。又三句因緣生義。因緣生即𑖀字義。𑖀字有三義。空即菩提心也。有大悲也。不生方便也。又𑖀字即衆生本心。故第七十二云乃至如是見一切法生時。即是見本不生際。若見本不生際者即是如實知自心。如實知自心即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲眞言也。又第二十卷二十六云。問前三句。一者菩提心爲種子。二者大悲爲根。三者方便爲後。今就大悲藏曼荼羅說之。爲以中胎爲菩提心。次八葉爲大悲。外三院爲方便。三心十心開合爲異。是菩提心初中後。故云三心文第十二十[8]丁釋意處云。此衆生自心處即一切佛。大悲台藏曼荼羅也文 明知。三句即一心三德。菩提心之始終。若如實知自心心蓮開敷。則爲大悲台摩曼荼羅。故三句亦云三心也

若通論下是通十地。明三句分齊。故云通論信解地。謂初地爲因。從二至七爲根。八地已去爲究竟。是初明初地因句也 虛空無垢等者。即所證菩提心。下釋第三無垢中云。此空智生即是時極無自性心生也乃至爾

[1]原本冠註曰作私云，八九十恐七八九寫誤 [2]全擧＝擧全(甲)② [3][地]—(甲)② [4]同＝享保(乙)② [5][閣]—(甲)② [6][寶曆…順肅]二十三字—(甲)② [7]大正藏經第三十九卷六百四頁 [8]丁＝紙(甲)②

時於有爲無爲界一種扼縛得蘇息處。即是眞言行者虛空無垢菩提心也文 虛空無垢約喩。明菩提心本淨義。故上釋虛空無垢金剛云。菩提心體離一切執諸戲論如淨虛空無障礙。無垢無染亦無分別文 初地菩薩初證此心云得。得即成就也。是於得中說成就名。非是法至生相名得也。第十二十六云。行者見此心佛之時。即名悉地第一成就所謂得第一常身也文 即此之謂也 十無盡界等者。明菩提心行相十無盡界者。是十大願所依。由十無盡成就十大願故。新華嚴三十四云初地章 佛子此大願以十盡句而得成就。何等爲十初句爲總。十願皆是爲衆生故。餘九句別別皆集成。度衆生義故 所謂衆生界盡能居有情 世界盡取居器界 虛空界盡取依世界 法界盡所說之法 ❶涅槃界盡所證之法 佛出現界盡教化能化之法 如來智界盡能證之法 心所緣界盡通能所緣 佛智所入境界界盡眞性 世間轉攝初二三 法轉攝四五六 智轉攝七八九界盡前七別。後一總。十智云盡者。無斷盡故 若衆生界盡我願乃盡 若世界乃至世間轉法轉智轉界盡我願乃盡 而衆生界不可盡乃至世間轉法轉智轉界不可盡故 我此大願善根無有窮盡文 生十大願者經文甚廣。今依大疏文科略擧十願爲一供養願供佛及師僧 二受持願亦內護法 三轉法❷輪願 四修行二利願。五成熟衆生願。六承事願 七淨土願攝彌陀四十八願等 八不離佛菩薩願 九利益願。十成正覺願攝藥師十二願等。各以類攝故。諸願皆攝盡 滿足百萬等者。經說十大願畢云。佛子菩薩住歡喜地發如是大誓願如是大勇猛。如是大作用以此十願門爲首。滿足百萬阿僧祇大願文大疏云。以此下明❸攝眷屬。若觀經文❹似此十之類有於百萬等。依論釋云。此十大願一一願中有百千萬阿僧祇大願以爲眷屬。則此十願攝無不盡。如成正覺則攝藥師十二上願。如淨土願則攝彌陀四十八願等文 此中願爲因句行爲根句。願在內心行發身口。願即菩提心故禪要第五發菩提心門者即五大願也。又願是行所依故。仁王靑龍疏下七❺丁二云。起諸大願者。行所依故。由行與願互相依持。此二俱修不偏起故

從❻二地下釋根句也 大悲萬行者其體即六度也。警發地神偈云。修行殊勝行淨地波羅蜜義含等字釋云。修殊勝行淨治諸地。淨滿諸度及餘種種功德。如摩訶般若中歷法廣明是以云等。今譯偈五字爲句。不可具存。然地波羅蜜中亦已含衆德也。第十二二十二云。稽首行體地波羅蜜者。次歸敬眞行體。行體即是其地地及波羅蜜也文 又第三卷釋修行曼荼羅行云。乃至離垢地以後。各於自地觀心中修曼荼羅行文 第九卷法螺偈云。瞞怛羅眞言遮喇耶行蘖演道鉢嚧勝譯云勝道眞言行文 第一云。眞言梵云曼怛羅。入眞言門略有三事文 眞言即三密故。故知。曼荼羅行即三密行也。 今此經宗六度皆有印眞言及其觀心。依三密行淨滿六度故。今大悲萬行即三密行。謂之曼荼羅行也

即是下 明菩提心增長義。無盡大願即菩提心。第三所云一向志求一切智智。必當普度法界衆生。是也。謂度衆生願心增長生根也。十法界者。抄有二解。一上所云十無盡界也。一四聖六凡爲十法界也。今按。兩解俱得。初解具擧十界依正。後解唯取正報。若依上疏當取後解。上第一末三丁云 由自善根及與如來加持法界力故。所爲妙業皆得成就。即是普於一切智地佛果乃至三乘無餘有情界六凡皆悉生根也文 意明。志求一切智智願。於一切智地等生根。度衆生願於無餘有情界生根也。願有自證化他二故。如次於二各生根也。文句三之三八十云。十法界者謂六道四聖。是爲十法。法雖無量數不出十。一一界中雖復多派不出十如記云。十如界如攝法 如地獄界當地自具相性本末。亦具畜生界相性本末。乃至具佛法界相性本末無有缺減記示相❼故 毘婆沙第七云。地獄道成就他化天法。即是其例。餘九法界亦如是記以小例大 當知一一界皆有九界十如云云 華嚴大疏十九上四九云。十法界五蘊者謂六道四聖文 今助一解云文 十法界者謂十波羅蜜也。理趣釋云。金剛加持者。表如來十眞如十法界十如來地。以成上下十峯金剛大空智處文 都部要目云。金剛杵者菩提心義。能壞斷常二邊契中道。中有十六菩薩亦表十六空爲中道。兩邊各有五股。五佛五智義亦表十波羅蜜。能摧十種煩惱成十種眞如。便證十地證金剛三業文 釋經十法界當要目十波羅蜜故知十法界即十度也。界

❶涅槃乃至之法八字依乙本朱書補之　❷輪十(願)㊄㊁　❸(攝)一㊄　❹似＝以㊁　❺丁＝紙㊄　❻(第)十二㊄　❼故十(毘婆)㊄㊁

者性義。分義法界有事理二種。眞如爲法界者是理法界。十度卽事法界也。又具緣品云。爾時毘盧遮那世尊本昔誓願成就無盡法界度無餘衆生界故。一切如來同共集會漸次證入大悲台藏三摩地。第三十七 釋無盡法界云諸佛法界(廣釋作見) 諸佛法界者卽八萬四千諸度門也。八萬四千六度爲體。故明十法界卽十波羅密也 生根者謂大悲萬行爲緣。而淨菩提心生根也。上疏(一末三丁)云。爲令如是淨信心(卽無盡大願也)堅牢(根執持文)增長(根引生莖)經中次說大悲爲根。根是能執持義。猶如樹根執持莖葉花果不傾拔也文 乃至漸次下明根句也。從二地至七地。淨菩提心次第增長。增上是根義也。至第八地等者明究竟義也 佛性論云者。論第四(❶四丁)云。無相無功用道者卽八地以上。無相者卽眞如境。無功用者卽自然升進道。是名不淨地惑不淨地惑者在究竟行。辨相續中能障八地已上三地。譬金剛定惡所礙。言究竟者八地以上見境界皆同。無更別境所未見者故名究竟。但方便由有淺深故。諸地爲別故文 但約方便者。方便有上中下三品故。三地差別演密云。謂後三地境界皆同。以無相爲境故。但約方便等者。對治惑障有階差故文大乘義章三末(四九)云。第四現色不相應染色自在地斷之。畢竟色自在者是第八地。能淨佛土名色自在。第三轉識不相應染心自在地斷之。畢竟心自在者是第九地善知物心名心自在。第二業識不相應染

菩薩地斷之。畢竟入如來地文此三地名方便者。寶窟上本(九)明五種方便中第五云。顯此一乘離相巧成故名方便。方便中極故名爲大。此卽用一乘爲方便也文(八地已上)(寄顯一乘故云三乘 如華嚴大疏第三十八上) 若觀一一等。上來約十地始終明三句畢。已下明一一地皆有三句。是明約初初地有三句也

如以衆多下明因句也。抄引華嚴初地章三十種因緣文(云云)愚按華嚴文明入地已後功德。今疏明未入地前有衆多十因緣。故與彼經意不同也。謂經違順十心入於初地。云衆多十因緣也。上疏明違順十心云。從此(願世八心) 卽發聲聞菩提初種子心。皆應準前文廣分別說。乃至三乘一一地皆具十心迄第十地亦具種子牙疱葉花果等。有求佛地智生。觀畢竟空得至金剛際也文 今如是十心云衆多十因緣也 得入初地者。謂入見道也。 最勝疏云。入者證也文入梵云𑖢鉢羅𑖪𑖰尾𑖫捨(千文)華嚴大疏二十四云。又此證者亦了知義。乃至鉢喇味底多了知也文 既安住已者。踏前起後。謂安住見道已修種種萬行也。第十五卷明入見道云安住實智慧中是也。故華嚴大疏四十一(八*丁)云。安住卽入義也。智度七十四(七*丁)云。安住者深入通達心無所著故不生疑。我是阿鞞跋致非阿鞞跋致。自心中深入智慧。故是名自地證文

以種種下。正明根句。是初地住心也。又解。既安住已等者。卽初地住心也。華嚴經三十四(初地章)云。佛子菩薩成就如是淨治地法名爲安住菩薩歡喜地 大疏三十四(下三十八)云。第三總結者。上三十句廣勸行具足成就。此勸行有四。一信二欲三精進四方便(乃至)是名此地說分中安住。故云成就如是淨治地法名爲安住文 淨地此地者。謂淨自地地卽心地也。最勝疏四本(初)釋淨地陀羅尼品題云。釋名者。成唯識論云。總攝有爲無爲功德以爲自性。與所修行爲勝依地令得生長。故名爲地。地持攝論瑜伽莊嚴釋皆大同。淨謂淸淨離二障故。然大乘同性及證契大乘經說其三乘各有十地。菩薩十地能除二障極淨名最。卽最淨之地。依主釋也。淨❷攝能依。❸地是取依。總爲別所依。或十地體卽爲無爲功德爲體。卽此功德體離二障名爲最淨。最淨卽地名最淨地。持業釋也文 第三十七云。若爲我倒凡夫擇得一念守齊種子心。淨治令平正亦名淨地。乃至爲一生補處菩薩擇法心中無明父母極細之垢亦名治地。由地言之。則經文一一言下治地之義凡有幾重。例如十緣生句皆漸次轉深不可窮盡也

❹說淨治地下明究竟句也。果謂自證業。是化他。卽向上向下兩種方便也。果相者第七三十云。經次云。若到修行地授不思議果。此修行地卽是淨菩提心初法明門。例如聲聞見諦以後復入修道位。此菩薩於百字明門中名見蓮華台藏曼荼羅世界海其莊嚴皆悉不同。 先從佉字門大空輪中以訶字

❶(四丁)—㊥ ❷原本甲本乙本傍註曰假者總報 ❸原本甲本乙本傍註曰如智 ❹大正藏經第三十九卷六百五頁

門起大風輪。次於其上以嚩字門起香水海。於其上以阿字門起金剛地金剛輪山。餘如華嚴經說。於此蓮華藏一一世界菩提曼荼羅各有十世界諸菩薩金剛等。以爲眷屬。此瑜伽者不起于座。悉至如是諸佛會中。亦能次第詢求諸善知識。故云初地菩薩化滿百佛國。非從見之而已。亦能以此百蓮華藏轉作自身。至初地牙莖花疱等十心滿時。一明門中開出十解脫門。成千世界。皆是隨分蒙不思議果。至第十一地畔於虛空雲海門中一一皆見蓮華藏莊嚴世界。性相形類展轉不同。用作自身自在無礙。是名不思議果滿也文 方便業者化他事業。上疏云。卽萬行所成一切智智之果說名方便。由內具方便故。方便之業卽是利他。是以梵音鄔波娜亦名發起。如種子生果果還成種。以爲名也文又上疏釋除蓋障三昧中云。常以四攝方便拔苦衆生。乃至無量阿僧祇劫常在無間獄中。身心精進熾然不息。無有退沒不辭勞倦。此經下。抄云。付經文三句配釋也。觀察三心者標句也。無量波羅蜜等根句也。信解地無對等下究意句也。此中不說因句。擧行果顯因云云 愚按。三句者菩提心之初中後故。當段經卽以三句總爲因句。不云三句云三心者意顯其體是菩提心。故知。觀察三心者是因句也。請思之。此中無量波羅蜜多者是自利行。四攝卽利他也。經云惠觀者能觀智也。行必依智成故。意明。由二利行淨除蓋障名爲治地。

問。治地是自利行。云何四攝爲治地乎。答。菩薩以同體大悲故無心外衆生。若衆生不淨心亦不淨。故以自他利總爲治地。仁王靑龍疏第一四三云。菩薩濟物得同體悲。正❶他利時卽爲自利。不見離自利有利他文 又初地位於自他利得自在故。以其二利爲治地也。仁王奉持品云。二利自在如水與波。非一非異。智起諸波羅蜜多亦非一異文 無量波羅蜜多者。十波羅蜜乃至八萬四千諸度門。仁王經觀如來品云。聖者現前道見最初一念具足八萬四千波羅蜜多名歡喜地具如靑龍記第三釋 智度十二初云。波羅秦言彼岸蜜秦言到是名渡布施河得到彼岸。乃至復次於事成辨亦名到彼岸天竺俗法凡造事成辨皆言到彼岸 最勝疏四本三十一云。梵云始迦波羅蜜多。始迦十波羅彼岸也。蜜多離也到也。總云十離到彼岸。十者數也。彼岸有五。一所知二教三理四行五果。由此十行能知一切空有境盡。能解一切五明教盡。能達一切眞俗理盡。能修一切福惠行盡。能證菩提果盡。名到彼岸。菩提斷俱名菩提。菩提涅槃並名菩提。故於五中有小不盡不名到彼岸。離者遠離。由此十行能證生死五蘊之法。能到所知五種彼岸名十波羅蜜多。依大般若作如是釋。帶數釋也。若無性攝論。於諸世間聲聞獨覺施等善根最是殊勝。能到彼岸。是故通稱波羅蜜多。若據自能取❷到攝論簡他以二乘等非於此五皆修證故云云 又依仁王等。初地檀度圓滿。四攝卽初地所行也。仁王云。念

念常行檀波羅蜜布施愛語利行同事。廣大淸淨善能安住饒益衆生。靑龍疏云。十度之中檀度偏增。財法無畏圓滿修故。餘非不修隨力分故。布施等者廣大修習皆淸淨故云云

行者從此下。釋信解地無對等文也。是究意句也。行者者卽經信解地也。❸是到於修行地人故稱云行者也 無有對待者。釋無對義。此中三義恐皆[梵字]信解中所含義。[梵字]此云對法。[梵字]無對也。信解是無相菩提心。離有爲無爲一切諸相。更無可待對者。故云無對。明非是如第二劫心外影像有相之觀也。第九五右釋明鏡偈云。若與此無相法相應時。卽於普門曼荼羅得除蓋障三昧。能爲一切衆生作無比利。或云無對。或云無稱。謂不可稱量文 第十九六丁云。如上皆說離一切相無對無緣。而今作此觀等觀心蓮花等豈不相違耶。如從阿字生一切字生一切字時卽本不生義。此亦如是。佛以方便故。故無相宗滅法中而作此瑜伽之行。無相之中而說諸相。卽此諸相卽是無相也文 第四十八釋香水眞言云。若句義者。此阿鉢羅底無對三迷無等是無等無對義。謂此心地曼荼羅出過一切語言譬喩。乃至無有一法可爲倫匹。故云無等文 出過心量者。經云無量量心量也。謂絕心稱量也。量梵云[梵字]摩引[梵字]縛千文按。引點是無義。摩亦有無義。[梵字]與[梵字]通。此中[梵字]義又稱梵云[梵字]。此中有[梵字]言。皆[梵字]中義也。意明。

❶他利＝利他(甲)(乙)　❷到＋(釋)(甲)(乙)　❸是到乃至也十三字原本無依甲本補之

此菩薩證知心中祕密事。故非是第二劫菩薩所稱量。故云出過上疏云。修對治道雖迹隣補處然不識一人。是故此事名爲祕密。卽此之謂也　不思議地者。謂初地菩薩深入阿字門覺心本不生。故云不思議地。不思議卽阿字義也。第十六二十五云。又復入如來祕密法身不思議。　此不思議梵音阿眞底。亦有阿聲。意明從阿出又從阿而入也。此兩頭上下。　指兩阿字。明一切法出入卽同法界之體也。初地已上名不思議解脫菩薩。故云不思議地。解脫梵云𑖀𑖪𑖰𑖨。第六卷。釋𑖀尾字云。不思議解脫。　又𑖀𑖪𑖰𑖨𑖮𑖳𑖽𑖏𑖽云不思議解脫經。故知。是𑖁𑖀𑖪𑖰𑖨中所含❶義。❷又大索眞言𑖀𑖪𑖰𑖨信解也文信解地卽不思議解脫義也。　又中胎藏名不思議法界。卽淨無垢不思議心地。初地菩薩證此心。故云不思議地。此三義卽轉釋菩提心義。謂菩提心無和故更絕待對。　以無對故非有心所量故云無量。　非有心境者卽不思議心地也。又解。無對因句也。無量根句也。不思議究竟也　有十心等者。　如上三義嘆於果相。此正明果相也。十心者初地十心也。第七卷所云。初地菩薩牙莖花疱等滿時。一明門中開出十解脫門成千世界。　皆是隨分蒙不思議果卽是也　無邊智生者。上疏云。爾時行人爲此寂光所照。無量知見自然開發如蓮華敷。故云無量智成就。此智成就卽是毘盧遮那心佛顯現。故云正等覺顯現文　謂上十心是初地果。　卽心佛顯現。謂心佛現時

一切心數皆爲法門眷屬。是云無量智。是第七卷❸云。　於此蓮華藏一一世界菩提曼荼羅。有十世界諸菩薩金剛等。以爲眷屬是也。又祕密曼荼羅品云。次得世尊身語意平等身等同虛空。語意量亦如是。逮得無邊智生。於一切法自在而演說云云文智度第二三十二云。問曰。所知處無量故無一切智人諸法無量無邊多和合尙不能知。何況一人。以是故無一切智人。答曰。如諸無量智惠無量無數無邊。如函大蓋亦大函小蓋亦小文　愚按。此中總有五義。卽五字門也。五字滿足一切智智義。初地已上分得一切智智。故云十如來地。無對者𑖁字義。此心本來不生故云無對也。出過心量是𑖨字義。不生心地言斷心滅非有心境云出過心量也。不思議地者羅字也。第八云。經云。中央示法界不思議色者。𑖮𑖳𑖽嚂字作絕白色所謂不思議法界之標幟也文不思議法界卽不思議心地也。十心者❹訶字門十因緣義可見。無量智者𑖏字大空義。空卽智義。無量如虛空。故云無量智也。　第七卷釋初地果相明五輪建立義亦是此義也

華嚴云下。引經證數多十心義。數多十心卽無量智也。大疏三十四下七十云。由先大願熏心故。則得利益等十心爲起行依。於後十行信悲慈等起❺行自在。　然有二意。一以十心通爲十行之依。隨釋易了。二以十心別對十行以治十障。文皆次第。唯信行最初而不濁居末。以與釋文相接故也。一利益心者。利益拔苦卽是悲心所依。　治損害障能成悲行。二與樂柔軟卽是慈心。治瞋恚擴強障。三隨順所求卽是施心。治於身命財生顧戀障。四寂靜無求方能求而無厭故。是無厭心。治希求報恩貪著利養不寂靜障。　五三學調伏。　是知經論心。以經詮於定。論詮於惠經兼於律。復是調伏。治無善巧求加行障。有則調伏故。六離行世間妄惑不生故云寂滅。　是解世法心。　以治性不柔和不於他心隨順而轉不寂滅障。七高崇賢善拒惡不增故名謙下。是慚愧心治於放逸之高舉障。　八能修出離以法潤澤卽堅固莊嚴。治於種種猛利無間無斷生死大苦生怯弱障。九能❻說如行故心不動卽供養佛行。治於大師所猶豫疑惑障。十不濁心卽第一信行。信以心淨爲性離不信濁故。此治全未發心全未受持菩薩學處障。由治十障故經名淨治地法。地法通於教證。此所治障具如瑜伽四十九說文

次又成就下。大疏三十四下百一云。然❼安地分有三十句亦明信慈悲等。與此何異。論云。前清淨地法。今盡是障地。淨法者前句文異。若具應云前是清淨此地法以局初地故。今盡是障地淨法者。謂不局初地故云盡。是盡淨諸地障故故經云淨諸地法。瑜伽亦云。此十種法於一切地能淨修治故。下諸地中皆云信等皆轉淨等

復次下。大疏三十四下百九云。論攝十句爲五方便。言方便者行修善功也。第一觀方便

❶義＝也　❷〔又大…義也〕二十三字－　❸云＝所謂　❹訶＝阿　❺行＝作　❻說如＝如說　❼安＋(住)

觀謂觀解。攝初二句。一諸地障對治者。以能治觀解治十種障。立十地別。本文具之。此約所斷明觀。二地成壞者。攪行成位。集故名成。諸行各住散故名壞。此約所知明觀。❶第二得方便得謂證入攝次三句。由有三種方便。一相果者卽欲入方便。是方便智帶相觀終。故名相果。二得修者已入方便卽根本智。顯是證修非緣修故。三勝進方便。卽後得智。謂信等淨地之法。離障清淨故。第三增上方便進修後位故名增上。亦攝三句。一地地轉行者。依前起後。地皆相捨故。二報名非處。二空爲住處。亦是相應不相應也。三以後勝前增長善巧名殊勝智。第四不退轉方便。唯第九句。前三方便無退息故。第五盡至方便卽第十句。淨治菩薩地盡轉至佛智地故文

如是等下。正明無邊智生義也。指如上所引十住文云如是也　若廣分別等者。新華嚴從三十五至三十九。　地地下說種種十心。第二地下說十種深心。第三地下說十哀愍心等。是亦數多十心也。又三十九十地下曰。百萬阿僧祇三昧皆現在前。又曰。有無量百千阿僧祇解脫門。皆於此第十地中得。如是乃至無量百千阿僧祇三昧門。無量百千阿僧祇陀羅尼門。無量阿僧祇神通門。皆悉成就文　問。今疏所指華嚴文是第十地文。云何舉此證初地義耶。又第七卷明初地果相中云。初地成百佛世界。二地成千世界乃至佛地成雲海明門。意與華嚴同。今百萬阿僧祇正在佛地。何爲初地果相耶。答。此宗意初地成百法乃至佛地成雲海明門是教道門。若約證道初地與十地無高下故。是此宗實義也。故第六三十六云。又如上所說一生補處。及八地三昧是約教道法門作如是說耳。然祕密乘人於世諦中卽能通達第一義諦者。從初發心時卽具行大空三昧。其謂不然。則於一生之中不能頓滿諸地也文　又下云。然此經宗初地卽入金剛寶藏文　更約前三心下。已上約三句長短釋之畢。自下開三句而爲十心。亦長短釋之也。是初長釋。初地於三句中爲因句。是萬德根本故亦爲種子也。　從二至七是根句也。此六地中有漏無漏雜起。有功用地故配牙等六也。　八・九・十三方便句也。　八地已上純無漏相續任運無功用故爲方便。於方便中開爲三也　七地爲受用種子者。明果復爲種。七地是有功用中之極故名爲果。望無功用復爲種故云受用種子也

果中之果者。上果有功用。是無功用。望前云果中之果也　進求佛地者。上經云。復次勝行。隨彼所說殊勝。住求解脫惠生文是殊勝心。今約十地故云進求佛地。　此二心下。明於無功用中爲差降也　無別境界者。八地已上無相眞如爲境界故。上云八地已上境界此同是也。❷十四本作方便轉勝。今疏脫勝字

若一一地下約短釋也　此中舉花嚴所說十心釋之　淨治諸地者上所引信慈悲喜捨等十心也。　及諸地者又上所引普知諸地障等十心也

卽是下。　例知二地已上諸地也。　籍此爲因者。明初地十心爲種子。故云因也。　智惠增長者。　明二地已上十心爲根句。故云增長等也❸十四本作二地以上十心

華嚴下舉華嚴說證一一地皆有十心。如上辨之。又第十五卷引寶炬陀羅尼經。明百心成佛義。亦卽斯義也

然此經宗下。明十地階位有淺略深祕教證二門。若約淺略教道義則漸次證入次第有差故前廣引華嚴數多十心文證之。今約深祕證道門故。　云此經宗從初地卽得入等。卽明此經實義也。正是簡華嚴經說十力無畏等爲佛地所得也。彼經第四明八地七勸中云。善男子我等所有十力無畏。十八共諸佛之法汝未得。應爲成此法文此文明十力等佛地所得此經上❹文不久勤修滿足一切佛法。疏釋云諸佛力無畏解脫三昧等文　此等性功德名金剛寶藏。故應知。今云從初地得入者。與華嚴意不同。故簡彼教道說云此經宗等也。金剛寶藏者。本涅槃說。而今假用顯於此經初地所證也。故上疏云。行者最初開發金剛寶藏文涅槃第三名號品云。佛告迦葉。是經名爲大涅槃。上語亦善。中語亦善。下語亦善。義味深邃。其文亦善。純滿具足清淨梵行金剛寶藏滿足無缺。汝善諦聽。我今當說。又第八如來性品云。善男子我今普示一切衆生所有功德。爲諸煩惱之所覆蔽。如彼貧

❶甲本乙本傍註曰在初地　❷〔十四…勝字〕十三字－(甲)　❸〔十四…十心〕十字－(甲)　❹文＋(云)(甲)(乙)

人有眞金藏不能得見。如來今日普示衆生諸覺寶藏。所謂佛性。一切衆生見此事已。心生歡喜歸仰如來。善方便者卽是如來。貧女人者卽是無量衆生。眞金藏者卽佛性也文 又後分經云。我曠劫中已入大寂我字無陰界入所云菩提心離羅界藏 永斷諸有。金剛寶藏常樂我淨。我今於此顯離思義文 又云。此大涅槃乃至十方三世一切諸佛金剛寶藏常樂我淨周圓無缺文 又瓔珞經下因果品云。我是一切智人乃至一乘金剛寶藏阿字有義卽解脫也 法身法藏不空法身空義般若 自性清淨妙藏 今解。金剛寶藏者金剛寶喩性功德 所云。十力無畏等無量佛法也。上經云。不久勤修滿足一切佛法是也 藏喩自性清淨心。此心具無量性功德故。故上疏云。自性清淨心金剛寶藏。金剛寶是能依。藏卽所依。金剛寶之藏依主立名。上疏云。如世間金剛寶有三事最勝。一者不可壞義𑖀字有義。亦語密也。亦解脫也 二者寶中之上故不生義。身密也。法身也 三者戰具中勝故空義。意密也。般若也 此與釋論三種金剛三昧中喩意同文 金剛三昧者。阿字大因陀羅義。亦卽大涅槃義也 此三義卽三點祕藏故。涅槃以喩佛性也。從我觀彼彼三點卽𑖀字三義。故今假以喩中胎藏心也。又涅槃云。上語亦善等者。理趣釋解初中後善爲三密義三密卽阿字法界體性也 三密卽三點祕藏。此經說云中胎藏本地常身。故黑色云涅槃深玄色。卽是自證三菩提也。今初地菩薩見心正等覺證心大涅槃。故云得入金剛寶藏。得入卽證入。與云上最初開發義同也。又上釋極無自性心云。如蓮花盛敷盛

敷卽與得入及開發同。蓮花卽心蓮花藏于栗駄眞實心。故上云自性清淨心金剛寶藏。以要言之。則眞言行者初入阿字門。謂之從初地得入金剛寶藏也

華嚴經十地經下。意明。今此經宗從初地卽得入者約深祕門。初地已上皆證道法門故。然上廣引華嚴十地品文而證。今依阿闍梨所傳。彼亦有淺深二義。若約深祕門皆證道法門故。更無事迹可見。且約淺略敎道故。十地事迹淺深重重。若不達如是密號但依十地經文說之。則十地經中因緣事相❶往涉於地前敎道十住品。十住品者指地前十住品歡喜等名皆同十住品。故云往涉也。古解以爲十住品者卽十地品。此解不可。次上既云華嚴十地經。忽亦云十住品。上下若不異則疏主有雜亂之失。豈有其義耶。華嚴大疏三十四上初云。夫劫不虛設終必有歸。前明❷解導❸行願賢位因終。今明智冥眞如聖位果立。故有此❹會來。也。前是敎道。此是證道。敎爲證因。證卽證前三心之敎抄卽九種敎證中地前地上相對言之。證前三心者。直深大悲三菩提心。三賢別相。此中敎證文九重敎證者具如大疏三十四上五十紙明之 ❺問。如是密號者爲指何乎。答。此經宗但說信解行地又云到於修行地。信解者謂證智境界也 而不說歡喜地等。但說信解謂之密號。故疏主懸指云此經宗。意顯不通餘敎。是深祕說也。若不達此義從執歡喜等因緣事相。則往涉於地前敎道十住品也

若解金剛頂等者。意云。十六生義通地前地上故。與因緣事相往涉十住品義同。故以爲例也。云何知者。心要明金剛薩埵云。雖證薩埵正位而見惑未除文 又祕要云。乃至證得解脫一切蓋障三昧者。名爲地前三賢文 此等文意十六生名通地前地上。具淺略深祕二門也。已上所解與疏抄指心等解不同。讀者請擇之

經云下已上明信解地法體畢。自下明信解行地爲一切果德之本。一切果德皆由因行而得故。云依此而得也。如上一切等者。經云我者大日尊自稱也。故擧上經。此有二種。一切智地者是佛自證向上方便。上云云何如來應供正遍智得一切智智是也。無盡莊嚴者卽是化他向下方便。上經云。彼得一切智智爲無量衆生廣演分布隨種種趣種種性欲種種方便道宣說一切智智。或聲聞乘道。或緣覺乘道乃至說生摩睺羅伽法是也。或聲聞乘等者。卽是無盡莊嚴。具如上辨及餘下。擧顯敎所說一切行果。行果者❻實唯取果。行是同文故來。至次喩中當知耳。問。經云我者大日自稱。疏釋何擧餘經乎。答。一切修多羅歸本皆是大日所說。故不相違矣。無不因此得之者。指上三句十心。謂菩提心爲因。萬行爲緣。依此因緣而得成果也

是故餘經下。明餘經從喩❼果也。莖葉花皆屬果。故總喩果也。若不知因行何緣得果。所以顯略也。娑羅樹此云堅固。是過去毘舍浮佛菩提樹見孔雀經上 次喩菩提心也。又華嚴經第五十一如來出現品云。復次佛子如雪山頂

❶乙本冠註曰，涉十住品等者義釋二(五二)智證甚重檢　❷甲本傍註曰十住　❸甲本傍註曰十行十向　❹甲本傍註曰十地品　❺問如乃至也六十九字原本無依甲本補之　❻〔實唯…知耳〕十七字＝〔行謂六度萬行，果卽佛果也〕十一字㊥㊂　❼（行）＋果㊥

❶有藥王樹名無盡根。乃至如來智惠大藥王樹、何故得名為無盡根。次究竟無休息、故不斷菩薩行故。菩薩行卽如來性。如來性卽菩薩行。是故得名為無盡根、佛子如來智惠大藥樹王其根生時。令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根。其莖生時。令一切菩薩增長堅固精進深心莖。其枝生時令一切菩薩增長一切❷諸波羅密枝。其葉生時令一切菩薩生長淨戒頭陀功德少欲知足葉。其花生時令一切菩薩具諸善根相好莊嚴花。其果生時令一切菩薩得無生忍乃至一切佛灌頂忍果文 此文正明莖葉花果可見

今此經下。明此經說菩提種子及三密妙行。卽因根二句也。問餘經亦說菩提心及六度萬行。何云不說因及行乎。答雖往往說因及行、非如此經明心續生之相、故云不說也。此經從一念淨心次第續生心佛顯現。乃至成婆羅樹王妙果。實違順八心相續之相此經不共說也。又此經廣說世出世持誦法軌。是餘經所未曾說。故舉種子因及生育緣。以為此經超絕之相也。問。種子者為指何位乎。答順世八心中最初種子心也。上疏云。最初微識善惡因果。故名種子文卽是也。是為種子。衆多十心次第相續也。故第三十五今以蓮華喩此曼荼羅義。　如蓮華種在賢殼之中。枝條花葉之性已宛然具足。猶如世間種子心順三十八心 從此漸次增長。乃至生花疱時。蓮華臺果實陰於葉藏之內。如出世間心同在蘊中初地已上因句也 又由此葉藏取包。不為風寒緣所傷壞。淨色鬚蘂日夜滋榮。猶如大悲胎藏第二劫根也 既成就已於日光中顯照開敷如方便滿足第三劫究竟句 又第三十六❸曰。先為弟子擇治平地。　若論外事自如常釋。若為我倒凡夫擇得一念守齋種子心。　治令平生亦名治地云云　生育因緣者。謂三密曼荼羅行。又第三云。如初無畏時。以聲字觀修曼荼羅行。　第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。　第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地已去於自地觀心中修曼荼羅行云云故第三十四云。　復次衆生一念心中有如來壽量長遠之身寂光海會。乃至不退菩薩亦復不能知。當知。此法倍復離信。故法花中補處三請。如來四誡然後演說。今此經具有修入方便三密妙行乃至一生可成。若諦受不疑地前三賢到於信地十地或度信解佛地乃名深行阿闍梨也文

經復下。上嘆勝德。是明勸修也。一切智信解地者。此有二種。一一切智卽信解地。第三三十云。上文金剛手直問毘盧遮那云何得一切智智。佛直答如實知自心。是名一切智智是也。二與上如來信解同。一切智果也。信解因也。初地是隨分覺故。因與果名名一切智信解地。一切智之信解依主釋也。上疏云。當知。行人是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位文　智者指金剛手。今明一切智信解地故。呼對告主云智者。上疏云。衆生自心品卽是一切智智。如實了知名為一切智者文

如實了知者。卽信解地故　復越一劫等者。舊解云云今云。復越一劫卽超第三劫。故疏釋云度三大僧祇也。對第二劫云復也。昇進此智者。明進入初地也。疏釋云卽是初入信解地。謂越第三劫一重細惑而至虛空無垢大菩提心也

行者初觀下。釋昇住此地文意也。空性極無卽初地淨菩提心中之初後故。經總云此地也。疏卽明此地有二心相也　空性者。上云。空性卽自心等虛空性文　自心等虛空性卽自心實際。實際者眞如之異名也。常途所云眞如。此經說云干栗太心第十七十三　云此中眞言心者。此心梵音汗栗馱之心。卽是眞實心也文　是此心性畢竟無相等虛空故名為空性。若約相宗二空之性名為空性。如是空性二空所顯名眞如故。若依性宗二空卽眞如故。空卽性也。今卽後義也。空性者卽無生忍。故第六無畏釋中。云此空智生。空卽無生。智亦忍義也。仁王靑龍疏中一三十云。無生因如七八九地惠忍也常照理無作名無生忍文　華嚴大疏三十八上十六明八地七勸中❹經云。無分別如如智所入如。離一切心意識分別想。無所取著猶如虛空。入一切法如虛空性。是名得無生忍。佛子菩薩成就此忍。卽時得入第八不動地乃至作如是言。善哉善哉善男子。此忍第一順諸佛法。然善男子。我等所有十力無畏十八不共諸佛之法汝今未得。　汝應為成就此法勤加精進勿復放捨於此忍門文　又第六釋八地三昧

❶〔有〕—（甲）　❷〔諸〕—（甲）　❸曰＝云（甲）（乙）　❹〔經〕—（甲）

道中。今疏全同也此等皆約教道故、明八地無生義。今約證道故。初地卽得。上所云從初地得入、卽是義也　初觀者。諸經論中有其二意、仁王說七地沈空、華嚴說八地。今會。七地出心卽八地入心。故義不相違。今依第六卷釋指七地出心云初觀也第六二十六云。經云祕密主八地菩薩三昧道不得一切諸法、離於有生知一切如幻、是故世稱觀世自在者乃至　一切菩薩初度第七地時上不見諸佛可求。下不見衆生可度謂是住大涅槃於萬行休息等。時十方佛以此三昧道發起其心。得度菩提心難地、是故別說、從此進入九地中無別患難故不須別說行處印也從初發意已來深觀十緣生句、入此地時得度空性彼岸。故云不得一切諸法離於有生。復以善巧方便於如如不動中起十緣生無邊大用、以如幻三昧返至十方佛刹親近種種善知識普學無量度人門、隨諸衆生應以何等像類言而得度者卽皆現之而爲說法。是故世間見如是事迹、故號爲觀世自在者。是初入蓮華三昧之❶略名也　覺一切法等者、正明沈空相也、上云。行者得如是微細惠時。　觀一切染淨諸法乃至少分猶如隣虛無不從緣生者。若從緣生時卽無自性。若無自性卽本不生。本不生卽是心實際文　又第七十一云如是見一切法生時。卽是見本不生際。若見本不生際者卽是如實知自心、如實知自心卽是一切智智文　❷沈住此心萬行於此休息。故云入心之實際卽沈空也　下不見等者。❸瓔珞經云。❹一切菩薩初度第七地時。上不見諸佛可求。下不見衆生可度、爲是住大涅槃於萬行休息。爾時十方諸佛以❺觀自在三昧道發起其心得度菩提心難處文　謂爲究竟者。瓔珞云住大涅槃涅槃卽究竟。二轉妙果爲方便究竟。故仁王明第八地文云。❻此菩薩佛心(大悲下化心)❼菩提心涅槃(是二轉果卽上求心)皆悉不起(青龍疏下二三十一丁)不❽隨二乘者。亦有二義。一謂第七地。第十五二十五云。第四二乘者。謂觀察二乘境界心得無著不墮實際爾時得度二乘境界。爾時到第八地也文　五祕密軌云。或証七地以所集福德智惠迴向聲聞緣覺道果。仍不能証無上菩提文七八地云二乘。注楞伽第八(現證品第九)云。大惠八地菩薩所得三❾果同諸聲聞緣覺涅槃。以諸佛力所加持故。於三昧門不入涅槃。若不持者便不化度一切衆生。不能滿足如來之地、亦則斷絕如來種姓。是故爲說如來不可思議諸大功德令其究竟不入涅槃文　不進得上菩薩地者。此亦有二義。若七地沈空者、入第八地云上菩薩地。八地已上得無生忍故。總云菩薩地也。若八地沈空者指第九地第十五二十五云。從第五至第八得度聲聞緣覺境界、從第九心一向行菩薩道至第十心名爲成佛。不進者兩本義釋作進不。今疏恐寫誤　法愛生者。智度四十一二十一云。問❿云。頂者是法位。此義先已說。今何以重說。答曰難說其義名字各異。無方便入三解脫門及有方便先已說。法愛於無生忍法中。無有利益故名曰生。譬如多食不消若不療治於身爲患。菩薩亦如是。初發心時貪愛法食所謂無方便行諸善法、深心繫著於無生忍法是則爲生爲病。以著法愛故於不生不滅亦愛。譬如必死之人雖加諸藥藥反成病。是菩薩於畢竟空不生不滅法忍中而生愛著反爲其患。法愛於人天中爲妙、於無生忍爲累。一切法中憶想分別諸觀是非、隨法而愛、是名爲生。不任證諸法實相水與生相違是名菩薩熟乃至復次無諸法實相智⓫火故名爲生有諸法實相智惠火故名爲熟。是人能信諸法實相智惠、故名熟。譬如熟瓶能盛受水生則爛壞文仁王(菩薩行品)云順道法愛無明習。遠行大士獨能斷。青龍⓬中二八右云順道法愛者。愛善法也。婆沙論中名善法欲文　無記心者。光記第二五云。有善增上可讃置白品中。有惡增上可毀置黑品中。故名有記。若非可讃毀、非二品收、不分明、故名無記文　麟記云。無記者記謂決定分明說義。前二品(善惡)相狀可分明記⓭故名無記文今云。退不墮二乘作證。進不起菩薩悲願。其相狀不分明故云無記心也　然以菩薩心勢力者。舊華嚴第二十七八云。菩薩住此地(第八地)心識無分別、如入滅盡定。休息諸所行。得是深忍、已是諸想念滅、以本願力故、及佛令勸道、如是第一忍是諸佛職位。我等深智力無毀不

❶略＝畧㊥　❷沈住乃至空也二十一字原本無今依甲本補之　❸乙本冠註曰瓔珞經演密抄六(初左)引之瓔珞經無此文暗記失歟云云　❹乙本傍註曰已下至菩提心難處者，全是第六(十八丁)文也(住私)　❺甲本乙本傍註曰第八如幻三昧　❻甲本乙本傍註曰下不見衆生下　❼甲本乙本傍註曰上不見佛等　❽隨＝墮？　❾果＝味㊥②　❿云＝曰㊥　⓫(惠)＋火㊥②　⓬〔中二(八右)〕－㊥　⓭乙本傍註曰脫文乎

共法。汝今無有此當加。❶勸精進諸法實相常住無變易。二乘亦得此而不名爲佛文本願力者。往昔所發上求下化心。卽是菩提心也。眞言行者初入曼荼羅時受菩提心戒。所謂五大願以此爲三昧耶故。由此勢力而發起悲願也

爾時十方下。明諸佛驚覺也。華嚴第❷八三十八明。十方諸佛悉皆現前與如來智中其七勸。文廣往閲。然義釋第七五一釋一切諸佛菩薩眞言中出四箇驚覺。彼云。復次世尊自念。往行菩薩道時常蒙如是諸佛恩故。如諸菩薩❸初住地之時。無生忍之時。受灌頂時。上如來地時。皆賴十方諸佛加持建立云云此中卽無生忍驚覺也。下釋泡喩中云。如行者卽以自心作佛。還蒙心佛示悟方便轉入無量法門文是深釋也。❹上疏云。空性卽是自心等虛空性。上文。無量如虛空乃至正等覺顯現。卽喩此心也文謂心佛顯現故。卽蒙心佛示悟也。又云。此菩薩能於畢竟淨心中。普集會十方法界諸佛菩薩文亦此之謂也　轉生極無自性心生者。第三釋自性平等無畏云。　此空智生空性卽是時極無自性心生文問第六卷八地三昧道爲空性心。若爾極無於八九二地何所攝耶。答今八九十三地合爲初地。　文中皆有所當也。上云。八地爲無畏依。所云果中之果。九地有進求佛地惠生。是最勝心。十地此心決定。此二心無別境界。還是於第八心中約方便轉開出之耳文常途云。八地已上境界皆同。今經合爲初地也

仁王奉持品云。不動菩薩。住無生忍。體無增減。斷諸功用。心心寂滅。無身心相。猶如虛空。此菩薩佛心菩提心。涅槃心。悉皆不起。由本願力諸佛加持。能一念頃而起智業。雙照平等以十力智遍不可說大千世界。隨諸衆生普皆利樂色自在地。第六云。此中自在是富貴義。卽是也。千鉢經云。第八佛性佛呪地復次善惠地菩薩。住上無生忍滅心心相極無自性也 証智自在斷無礙障。具大神通力修力無畏滿足佛法善能守諸佛法藏。得無礙❺解法義詞辨。演說正法無斷無盡心自在地。千鉢云。體性花嚴也復次法雲地菩薩。　無量智惠思惟觀察。從發信心經百萬阿僧祇劫廣集無量助道法。增上無邊大福智證業自在斷神通障。業自在。千鉢云。體性佛境界地。於一念頃能返十方百萬億阿僧祇世界微塵國土。悉知一切衆生心行上中下根。爲說三乘普令修習波羅密多文上疏云。　祕密主此菩薩淨菩提心門名初法明道第八地空性心 菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧第九地極無心 若得此者與諸佛菩薩同等住。當發五神通獲無量語言音陀羅尼。知衆生❻行。諸佛護持雖處生死而無染著。爲法界衆生不辭勞倦。成就無爲戒離於邪見通達正見第十地業自在義。與仁王餘同可見上云。次❼無自性心如灰水瑩拭使極光淨。第九地爾時生佛家名。置在高幢兩種種寶第十地第六二十明大空三昧云及坐道場自證心性時。卽知如是等加持境界皆是心之實際空性爾特不住相。亦不依空離有爲無爲界而照見空與不空畢竟無相而具一切相業煩惱具存

住此三昧者。卽是住於佛無礙惠仁王云。第九地得無礙辨佛說是人一切智智究竟圓滿。第十地所以經云。故說爲大空圓滿薩婆若文大空三昧卽無生忍也智度一百十四云。六波羅密者。從初地乃至七地得無生法。八地九地十地是深入智惠。得一切種智成就作佛文依此等文。常途所說八九十地卽此初地中三義也。八地已上境界皆同故。合爲初地也。又色心業三種自在卽離三細。具如覺心乘下辨。乃至者依上經文略於離有爲無爲界等文。故云乃至也　心之實際亦不可得者。上疏亦云。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。明蒙驚覺畢。知心之實際亦不可得發起大空緣起智也　雖解脫業煩惱等者。正明緣起智生大空三昧畢竟無相具一切相。故云業煩惱具存等。　問上經云具依今何云具存乎。答十本同。今十四本作具❽存此中略依云具存。具存只具義。與上不異。具如上解　眞離二乘者。　對初二劫共行共聞云眞離。亦如上辨　就前三句中等者。釋此四分之一等文。初地爲因。從二至七爲根句。八九十地爲究竟句。對八九十下中上三種方便云上上方便。卽第十一地。故云更開佛地等也　究竟一切智地者。如實知自心名一切智智。故上中下三心皆一切智智地故上云一切智信解地。依起信說是隨分覺。對彼云究竟。又起信云。覺心源故名究竟覺。卽是究竟一切智智地也❾又起信云。覺心源故名究竟覺。卽是究竟一切智

❶勸＝勤(甲)　❷［八］－(甲)　❸初＝諸(甲)　❹上疏乃至謂也七十五字原本無今依甲本補之　❺解＝辨(甲)　❻(心)＋行(甲)　❼(極)＋無(甲)　❽存＝在(甲)　❾又起乃至同也八十九字原本無今依甲本補之

智地也。又上釋除蓋障三昧中云。當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。分得一切智智。故稱佛。對第十一地。故云非究竟等。即與此中同也　四分之一者。四分謂四種方便。上上方便。云四分之一。即第十一地。至此位時越於信解。入佛地。故云度於信解。度謂越度也。又解。深入名度四種方便研竅其體。則無生忍。深入無生名爲度。深入即佛地也。智度第五十五云觀❶法實相非空非不空。不有非不有。是法中轉入不轉無所罣礙。是名度深法忍。度名得甚深法。具足滿無所礙。得度彼岸是名爲度文

大日經疏第三住心品第一之餘

❷經云。爾時等。已上明三劫建立畢。自下明六無畏也。前約所斷妄執判其位。故名爲三劫。是就能超淨心明其相。故名爲無畏。無畏是離捉縛而得蘇息處義故。即是淨心漸次增長之相也。不空羅索第十四第四說阿縒縛[梵字]三字畢云。一一字門聲相如觀世音相。輪舞其印。如是觀照修諸善法。殺不善業。得善無畏。如是觀知得身無畏。捨自蘊集。得我無畏。害蘊聚緣。得法無畏。害法住緣。得法無我無畏。害諸蘊界能執所執。自性無性平等無畏。依是修者名住如來形相法身。與三昧俱是眞發心。以少功用獲大成就云云此經宗依持誦行而得六無畏。持誦是觀音所主故。眷屬有毘俱胝持誦母者。又馬梵云[梵字]。與無畏梵語同。故胎藏曼荼羅觀音下有馬頭觀音。是蓮華忿怒明王。與大日下持明院同。是阿闍梨位也。與六無畏相應矣又施無畏是觀音稱號。施無畏者三世最勝心明王經有安慰印。又十心中第八云無畏依。第八地是觀音三昧也。此中於觀世音甚有相關思之。猶是

答前心相句者。答前九句問中第四問也。對前六十心及三劫段答心相云猶是也。猶與又通。維摩觀衆生品。天曰。衆生猶然。無沒生也。唐譯經猶字作亦。韵會猶又也。心相者六無畏相續而生也。準前三劫段。亦應云答諸心相及心殊異也。此亦有心殊異義。淨菩提心漸次轉明是殊異義。然今唯云心相。是略說耳

以金剛手下。明金剛手發問來由也。抄有三解云云今云金剛手踏前第三劫中眞言門修行菩薩行文以爲發問。六無畏者是眞言行者漸次證入相故。然佛還復約三劫答之意爲欲令入易解故。前文云。復次祕密主眞言門修行菩薩行諸菩薩。無量無數百千俱祇那由多劫積集無量功德智慧。具修諸行無量智慧方便皆悉成就疏釋云乃至今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足

問。世尊下正明問相。是問六無畏處漸次證入相也

佛還下明答意。約三劫者。謂欲明眞言行漸次證入無畏處相。以離直申故還約三劫而爲差降。前以三劫門寄齊當途而顯故。其相易知。今亦約三劫而對明也

差降若謂六無畏差別階降也。第三十七云。漸次證入者。如初無畏時。以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏於唯蘊無我心中修曼荼羅行第四無畏。於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏。於無緣心中修曼荼羅行。第六無畏。於平等心中修曼荼羅行。離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅行文

梵音下釋無畏處名義。初學梵名。以如人下明蘇息相也　妄想業煩惱等者。妄想者根本無明。煩惱即根本支末諸煩惱也

亦如下。約無畏義釋也　廣險惡道者。即法華化城喩品意也。三劫六無畏所經之路。即是所云五百由旬。初劫度三百由旬。第二劫度四百由旬。第三劫度五百由旬。具如上辨。無畏處者即如彼❸止息處也。法華云。唯有一佛乘息處故說二文　其心泰然。法華譬喩品云。皆於四衢道中露地而坐無復障礙。其心泰然歡喜❹踊躍文

佛言下明第一無畏也　愚童凡夫者。上經云。無始生死愚童凡夫執著我名我有分別無量我分文上疏云。一者愚童薩埵。謂六道凡夫不知實諦因果。心行邪道修習苦因。戀著三界堅執不捨。故以爲名文　害不善法者。不善即十惡也。害者第十八二丁云。菩薩害其慳者。害是對治義。如言永害隨眠。今亦如是害彼慳結也又十九二十四云。云

❶（諸）＋法㊂㊁　❷大正藏經第三十九卷六百五頁　❸〔止〕一㊁，止＝此㊂　❹踊躍＝躍踊㊂

何不離生死乎。害是損傷義。亦是衰耗義也。第十一三十四云。聲聞害者此歎聲聞之德。謂害隨眠等也。又解蘇羅多是害煩惱者也文

善義下。釋善義抄有二解。今取初義。通於淺深者。六無畏處皆是善也。於中有六種淺深。故云通於淺深。今是修十善法故。名爲善無畏也

如世人下釋不善法義。卽是愚童凡夫相也。❶南本涅槃經第九十二丁菩薩品云。流轉生死無有窮已文

後得順世下。釋修諸善法義。兼明害義也。不善是外道違理心。修諸善法卽順世八心。上經云。愚童凡夫猶如羝羊。違理心或時有一法想生所謂持齋云云順八心三十對前愚童云後得也。此中抄出二解。一順世八心外八心也。漸受三歸者內三歸也。二八心三歸俱約內教。具如抄辨。今取初義。何者世八心中第八無畏依正是歸依三寶心世間三寶然今云得順世八心亦漸受三歸等。明已歸世間三寶。亦遇內善知識而歸依內三寶也。故上疏云。又如行者於第八心外第八也求生死無畏依時外三寶也若遇善知識內教爲說三寶眞歸依處內教由彼漸識現世因果故。卽能信受文

於無畏下。釋當得善無畏文。生人天中等者。正明得無畏處義也。準上疏明內教世間八心中。歸依三寶爲種子心。今無量世等者當第七受用種子。具引文辨之。上疏云。復次行者歸依三寶內三寶也隨順如來律儀。於一日中受八齋法。乃至信賢聖所行數數修習。是名初種子。爲令此善增長而修諸善乃至從二心至第六心由戒淳淨決定生天。後至涅槃。是名受用種子云云依此釋。第八無畏依已下小乘七方便故。當次身無畏。今善無畏者但是世間所歸佛法。凡夫十善業道是世間善中之極故。上云受用種子也　生人天中者。五乘中人天乘。由歸依三寶力故。常生人天中而免三途苦。是卽無畏處也　後至涅槃者。今受用種子者。果復爲種故。展轉增勝終入出世間。故云後至涅槃。此有二義。近至小乘涅槃。遠至大乘涅槃也。上疏云。又於此中第八心殊勝住有求解脫惠生殊勝心思惟觀察生決定想。從此卽發聲聞初種子心小乘涅槃皆應準例前文廣分別說。乃至三乘一一地大乘涅槃皆具十心。迄第十地亦具種子牙疱葉花果等。自求佛地智生觀畢竟空得金剛際也

若眞言下。明能寄齊心相也。初入三昧耶者。第十五卷所釋五種三昧耶中第三三昧耶。彼云。第三見曼荼羅及印位。幷作諸事者。謂阿闍梨首至末爲此人而依曼荼羅乃至諸尊及印等一一告示。又授眞言手印一一行法皆教授之。此是第三也文是受明灌頂。亦名學法。學法亦名弟子灌頂　具如下辨　依三密供養等者第三十七云。如初無畏時以聲字觀修曼荼羅行文聲字觀者四種念誦中第一意支念誦。有形音義三種。聲字者觀字觀聲也。第三觀義卽次身無畏也。此三種總名世間念誦。具如世品記辨之。問。第一無畏爲當何位耶。答。演密云。卽當十信已前文今按。是當小乘五停心觀。今具出圖

善無畏	十信已前	五停心觀
身無畏	十信	別相念處 總相念處
無我無畏	十住 十行	二乘
法無畏	十向	寂然界
法無我	初地至七地	他緣覺心
平等無畏	八九十地	實際極無

經云。若如下。第二明身無畏也。抄云。修四念處觀治四顚倒。今且約初立名。故云身無畏也文愚按。此位當小乘總別相念處位故。觀四念處然名身無畏者。今對本尊衆相現前故名身無畏。雖當觀四念處。意要在循身觀。故云於身捉縛得蘇息處也。如實知我者。問四念處小乘三賢位所修故。是有漏智而非無漏。何云如實知乎。答雖是有漏所修。知身實不淨。乃至法實無我故簡凡夫四倒云如實知。故智度十九十丁云。行者觀是樂受以實知之無有樂也。但有衆苦。何以故樂名實樂。無有顚倒。一切世樂受皆從顚倒起無有實者文問四念處中觀身不淨治於淨倒。我是第四觀所治。今何云如實知我爲身無畏乎。答抄及指心等皆約總緣合觀辨之。若是總緣應云如實知淨苦無常我。云何唯云我乎。今云四倒本依我而起。我爲本故總云我。故次下云

❶〔南本……已文〕二十三字―㊀

得離不觀我性四種顚倒文華嚴大疏三十六上十三云。此身等四前三卽三蘊。而合想行爲法念者。爲明我所依事我受用事我自體非我染淨事故。抄今初對蘊開合。爲破我故。我有四類故合爲四。卽是釋前所緣之境故雜集云。念住所緣卽身受心法。上已略明。又云。復有四事。謂我所依事等。疏但列名。論主釋云。由顚倒覺愚癡凡夫多分計我依止有根身故。卽我所依事。受用苦樂卽我受用事。所了境相卽我自體事。由貪等染汚。由信等清淨。卽我染淨事。是故最初爲正觀察眞實事相故。建立此四種事爲所緣境文　循身觀者。吉慶第七卷云。怛布嚩[梵字]無但反[梵字]苦行處也釋云。苦行處梵音正翻云循身處文具如第八卷記辨之。俱舍二十三初云。經說於身住循身觀名❶念住。餘三亦然。諸循觀名唯自惠體。非惠無有循觀用故。何緣於惠立念住名。毘婆沙師說。此品念增故。是念力持得❷轉義。如斧破木由楔力持。理實應言惠令念住。是故於惠立念住名。隨惠所觀能明記故。由此無滅。阿那律作如是言。若有能於身住。循身觀緣身念得住。乃至廣說。世尊亦說。若有於身住循身觀者。念便住不謬文光記云。經說於身至循觀用故引答。可知。何緣於惠主念名者問自性是惠應名惠住。何緣於惠立念住名。毘婆沙師至由楔力持者。答。斧由楔持能破於木。惠由念持於境得轉。此❸間從因爲名。理實應言至便住不謬者。論主釋云。理實應云惠令念住從果立名。是故於惠立念住名。隨惠所觀念能明記引論及經皆由惠觀念便得住云云文解云。四念住惠爲體故。惠循身等所緣境而轉名爲循身等也。又華嚴大疏三十六上三十一經佛子菩薩住此第四地觀內身循身觀勤勇念知除世間貪愛。觀❹外身循身觀勤勇念知除世間貪愛。疏今初觀身自有內等三觀。此三智論瑜伽廣顯其相。今略擧一兩。瑜伽云。內自有情色爲內身。外非情色爲外身。他有情數爲內外身。初卽自身我愛愛故次卽資具等我所愛故。後卽眷屬妻子彼我我愛我所愛故乃至所以有此三者。破三種邪行故。有人著內情多捨妻財以全身。有著外情多貪財表身爲妻捨命。有二俱著破此三邪成三正行。此約三人對治各別。若約一人起觀始終。謂先觀自身求淨等不可得。或當外有。次便觀外復不可得。便生疑云。我觀內時於外或錯。觀外之時於內或錯。次內外俱觀亦不可得。初二是別。後一是總。以此二釋明知。俱合前二爲內外身。次循身觀者。總顯循相。智論云。尋隨觀察知其不淨等。然循有二義。一尋義。五種不淨遍尋求故。二隨義。謂雖冥目了見身之影像。隨順本質相似性故。前標內身卽是本質。今云循身卽是影像。此雜集意文見此身下。明不淨相也。三十六物者。智度四十八丁云。須菩提。菩薩摩訶薩觀內身。從足至頂周匝薄皮。種種不淨充滿身中。作是念。身中有髮毛爪齒薄皮❺厚皮筋肉骨髓脾腎心肝肺小腸大腸胃脬屎尿垢汗淚涕涎唾膿血黃白❻痰癊肪𦙽腦膜。譬如田夫倉中隔盛雜穀種種充滿稻麻黍粟豆麥。明眼之人開倉卽知。是麻是黍是稻是粟是麥是豆分別悉知。菩薩摩訶薩亦如是。觀是身從足至頂周匝薄皮。種種不淨充滿身中。髮毛爪齒及腦膜。如是須菩提。菩薩摩訶薩觀內身勤精進。一心除世間貪愛不可得故文又三十六物及五種不淨。皆如演密出之　惡露充滿者。惡穢露水。謂血膿等也。淫水云不淨露。義亦同也　終不爲此等者。光記二十三四云。或謂。諸欲貪於身處轉故四念住觀身在初。然貪身由欣樂於受。由欣樂受故觀受第二。欣樂於受由心不調故第三觀心。心之不調由惑未斷。惑是法攝故第四觀法文　不觀我性者。我性謂無我。凡夫不知。一切法無我。故起四倒也。俱舍二十三初云。如何修習四念住耶。謂以自共相觀身受心法。身受心法各別自性名爲自相。一切有爲皆非常性。一切有漏皆是苦性。及一切法空非我性名爲共相。光記云。次觀身念住觀共相者。謂觀身上與餘有爲俱無常性。與餘有漏俱苦性。與餘一切法俱空無我性。又上經云。祕密主彼不觀我之自性。則我我所生也。疏釋云。若彼觀察諸蘊皆悉從衆緣生。是中何者是我。我依何所爲卽蘊異蘊。相在耶。若能如是諦求。當得正眼。然彼不自觀察。但展轉相承自久遠以

❶(身)+念㊙㊄　❷(惠)+轉㊙㊄　❸間=即㊙　❹(內)+外㊥　❺厚=原㊙　❻[痰]－㊙㊄

來祖習此見。謂我在身中能有所作。及長養成就諸根。唯此是究竟道。餘皆妄語。以是故名爲愚童也文 於身諸扼縛等者。今對衆相現前故。唯約身明。所以名身無畏也。扼縛者。卽四倒。離四倒故得無畏處也。身卽無畏持業釋也。十四本作於身之扼縛。今諸字寫誤

若眞言行者下。明能寄齋。於意支念誦中第三觀句。所云諸佛勝句也 本尊三昧等者。海會現前也。第十二十八云。又句中義者。卽本尊之體。先想本尊明了。次卽自觀己身。同於本尊。令內外明了也。字眞言觀第一卽是眞言身。聲眞言觀第二卽是眞言主。句義觀第三卽是眞言之體。卽眞言心也。句是義趣。所歸趣處也。卽本尊心也。身語意淨三事淸淨平等猶如內有明眼外觀淨境。又無暗障三事等故明了現前。以此三事等故身口意皆住一見。衆緣具故則有成就之果也。此三事等明見本尊。以❶三事等故名世間成就也。爾時本尊及諸菩薩。隨想而現。隨念而至。隨問而答。然後入修學出世眞言之行前持誦法不如此者。徒指其功無有益也文第三當知卽諸佛勝句。又第六二十丁明世間無相及大空三種三昧中云。復次瑜伽行人若蒙諸佛威神加被故。乃至於三昧中具十方佛刹土微塵數等無量聖衆。三種密印互不相離。或復一心不亂轉成自身。雖則奇特離思。尙以有相有緣故名爲世間三昧文 與此齊也者。當小乘別想念處。總相念處卽三賢順解脫分位也。演密云。當十信位也。是有相觀故。與彼齊故。第三卷云。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第七云。行者初住有相瑜伽。則是世間三昧文五種三昧道中第一世間三昧也

經云若於下明第三無畏也 取蘊者。俱舍第一五云論曰。此何所立。謂立取蘊亦名爲蘊。或有唯蘊而非取蘊。謂無漏行。煩惱名取。蘊從取生故名取蘊。如草糠火。或蘊屬取故名取蘊。如帝王臣。或蘊生取故名取蘊。如花果樹。光記云。火從草糠生名草糠火。蘊從取生故名取蘊。❷取因爲名。煩惱取能執取故。依主釋也。臣屬於王名帝王臣。蘊屬於取故名取蘊。從屬爲名。樹生花果名花果樹。蘊能生取故名取蘊。從果爲名。述記第一末十二云。薩婆多中一切煩惱皆名爲取。蘊從取生。或能生取故名取蘊。今者大乘如對法說。欲貪名取。唯貪爲體。染希五蘊。蘊能生取。蘊從取生蘊立取名。也 所集者論次文說有漏衆名中云。此有漏法乃至亦名爲集。能招苦故。光記云。此有漏法亦名爲集。招苦果故。論指上取蘊云此有漏法。謂此有漏取蘊由煩惱所招苦果故。云取蘊所集我身。我謂能依。身是所依。卽五蘊也。意明。於取蘊所集我所依身。又解。所蘊所集者。由煩惱所招苦果卽我所依。我身者謂我體也。身有體依聚三義故。唯識云。體依聚義總說名身 捨自色像者。明唯蘊無我義。約初學色具應觀三科法。故疏云陰界入等也。像謂影像卽喩我也

❸謂觀唯蘊下。釋中先總明唯蘊無我觀也是諸部小乘通計也。中論疏第一末二十二明小乘三失中云。一者同失。如同計有五蘊。謂決定有。佛說五陰意在破我不在於法。而諸部不領無我而取著於法。與佛意乖也文

種種分折等者。謂折法空也。上疏一末十三云。復次如聲聞入。初觀陰界入時卽陰求我。離陰求我。皆不可得。相在亦不可得。爾時於八直道中遠塵離垢正法眼生文

捨此自色下。樹喩五陰影卽喩我。樹梵有多種。或云[illegible]。或云[illegible]。或云薩擠婆。華嚴大疏第十四二十五云。❹經若見大柱當願衆生離我諍心無有忿恨。疏大柱者。舊經云大樹。梵云薩擠婆去聲輕呼此云樹也。薩擠婆八聲重呼此云柱也。由此二物呼聲相濫。古今譯殊。柱有荷重之能。一舍由之而立。翻此願離我能之諍。忿恨何由而生文俱舍第一明取蘊次文云。此有漏法亦名有諍。煩惱名諍。觸動善品故。損害自他故。諍增隨故。名爲有諍。猶如有漏文有諍卽取蘊故。今樹梵云恐是薩擠婆薩擠婆名樹者。卽有漏五蘊也。故今蘊喩樹也。又論釋取蘊云如花果樹蘊有樹義思之。又薩擠婆恐與[illegible]字體同。上疏云。忍樂修行堅持不捨義也。又戀著三界堅執不捨名愚童薩埵。遠離三界樂求涅槃名有識薩埵。今捨愚童我入有識正位。卽唯蘊無我觀也

❶(此)十三㊥ ❷取＝從㊥㊅ ❸大正藏經第三十九卷六百六頁 ❹[經]一㊥

今五蘊下合法也。都無自性者。蘊是聚義。從緣生故云無自性。求是法體空故名無自性也。❶故上疏釋寂然界五喻中明湛寂寂然不同云。聲聞經中雖說此五喻而意明無我。今此中五喻意明諸蘊性空文　如上所說者。上經云。如是湛寂一切外道所不能知。先佛宣說離一切過文　我之捉縛者。我卽捉縛故。無我卽無畏持業釋也

若眞言下明能寄齊也　瑜伽境界指前本尊三昧衆相現前

一切分段下正明當位。下皆準知。一切分段者一切有爲法都也。上疏十一末云。初句云謂若分段者。是總擧從緣生法。以法待因緣成。必有差別相故。行者當知。如是觀察今此分段中何者是心。乃至分折推求都不可得。卽知此心出過衆相離諸因緣。以知心性常如是故。爾時一切法自然不異於心也文又十三云。次復說十八界十二處乃至一切分段中求不可得陰界入❷義。阿毘曇中廣明。此三法已攝一切法復云。乃至一切分段中求不可得者。卽是摩訶般若中歷法廣明者是也。如於陰界入分折求心心不可得。當知。六度萬行乃至總持三昧門中種種求心亦不可得以心不可得故是心常樂我淨非常樂我淨等相。亦復如是不可得也文　觀心不可得者。行者初觀心本不生分知心不可得理寄齊於小乘無我觀　故名唯蘊無我。卽是眞言行者出世間心之初門也。上疏云。學摩訶衍人初得出世初心與小乘見通適齊。然不隨聲聞正位。所以爾者。由彼從初發心知心性但爲我倒所覆未得現前。爾時觀陰界入等一切分段悉從緣生無常變異。是中何者是神耶。如是推求卽了神本不生心不可得度無量見網淨菩提心少分增明文　不生愛慢者。抄出二解。恐皆不可。今云。於前本尊三昧衆相現前位不生取著心云不生愛慢。生取著者亦名我慢定故。第六十八若見異境界以爲殊妙。而取著之名爲我慢定。亦名慳執定云云第十一十五云。行者初修出世間觀方便時先觀本尊。依畫像善觀已初時閉目而得明了。其後漸開眼。亦顯現明了無有陰昧。此是末等引。若以得如是事故。其心倍生信樂第二無畏由此信故其心淸淨漸當不取著卽不生愛慢也等心無二第四無畏此無二亦除無有中邊差別之見第五無畏除諸心緣萬法平等。爾時名等至相也第六無畏等引地也❸又解。愛謂愛著。慢卽增上慢。未得爲得也。維摩第六二十八云。舍利弗言。天女汝何所得。以何爲證。辨乃如是。天女曰我無得無證。故辨如是。所以者何。若有得有證者則於佛法爲增長慢文

若害蘊下。明第四無畏也。害蘊者對治前唯蘊著也。住法者住蘊空觀也。攀緣者疏以觀察言釋。華嚴大疏十二五七云。若諸衆名中或名攀緣。攀緣者進求苦也文　觀察者卽進求義也。俱舍光記二十七三十二云復有呪術名伊刹尼。持此便能知他心念如他心通伊刹尼此云觀察文　華嚴大疏第十七六云。觀察者以悳推求故文❹以悳推求卽攀緣也。維摩第五問疾云。從有攀緣則爲病本。什曰。心有所屬名爲攀緣。攀緣取相。是妄動之始病之根也。肇曰。攀緣謂妄想微動攀緣諸法。淨影云。攀者是手。緣者是足。心法取境似手似足。故曰攀緣　心住蘊中者。明前唯蘊觀。是取治也。上經云。彼出世心住蘊中。有如是悳隨生寂然界若於蘊等發起離著當觀察聚沫浮泡芭蕉陽焰幻等而得解脫云云欲令發起離著者釋害義。離著卽❺害謂對治也

爾時下。釋住法等義。法謂幻等五喻也。上疏釋寂然界云。大乘行者了達諸蘊性空故於一切法中都無所取亦無能取。雙離違順八心我蘊兩倒業煩惱網文　觀察諸蘊者。觀察釋攀緣　謂悳推求卽攀緣義也。得離違順者。前唯蘊位以斷我故離順世八心。今害蘊故雙離違順八心。是初能越心故也

然離蘊之捉縛者。前第三中雖達無我還住唯蘊。住唯蘊卽是捉縛。今以五喻觀住於蘊空名爲法無畏。法卽無畏持業釋也　法謂十緣生句者。抄辨五喻十喻義云云今云。前初劫中約所寄齊故唯說五喻。今約能寄齊眞言行者故云十緣生句。眞言行人初從凡夫直約十喻故。下十喻段亦明三種十喻。又第六卷明出世三昧中亦云十緣生句皆是此義也

若眞言行者下。明能寄齊也。前位於一切分段中觀心不可得。今此位覺前瑜伽境

❶故＝又㊥　❷〔義〕－㊥　❸〔又解……慢文〕七十一字＝（依此等文，抄二解皆不可，何者，唯蘊無我觀明所寄齊觀，今此明能寄齊義，制伏煩惱義卽不關也，又愛慢者明本尊三昧現前時不生取著，何有亂脫義，應思之，）六十二字㊥　❹以悳乃至緣八十一字原本無今依甲本補之　❺害＝十（義害）㊥㊂

界畢竟空寂如鏡像水月等。第六二十明世間三昧畢云。若此三昧世間三昧。即本尊觀也現前時行者觀察十緣生句即五喩也淨除一切妄想戲論與空寂相應。即悟如是曼荼羅海會皆悉從衆緣生。如鏡像水月乾城等。觀無性相名出世間三昧。然尙以空病未空故未得名爲大空文空病未除者。寂然界離蘊之扼縛尙住蘊空。是云住法。是以未知不空故云空病。上釋他緣乘中云。今大乘不可得空相。空相亦不可得文 第二劫已上知不可得空。故對此云空病也。又第三卷明第二劫即心之幻云。二者以心沒法中故等。法即十緣生故。即是前所謂住偏眞理偏眞理即空病。故云心沒法中也

經云若害下。明第五無畏也。害法者。上云。法謂十緣生句。今即對治於前住空寂。故云害法。謂識外見空。空即有緣。有緣即空病名法扼縛。今還除之也。住無緣者。萬法唯識故。識外無法。知空亦不可得。故云住無緣也 即是無緣乘者。依上疏釋此有智悲兩義。今約智釋。無緣乘心者即實智也。法無我性者。智所證理。如智證如能證所證不二平等義。具如上辨。心外有無影像者。於初劫中初遣我存蘊。次遣蘊存空。初觀存有影像唯蘊次觀存空影像法空皆心外見有空。故云影像也。第二劫中住唯識觀。而知心外無法故。不取心外之影像。是云無所得也。又二乘執人我空。寂然界執法我空。今知空亦不可得故。云智都無所得也。唯識第七二十二云。我法非有。空識非無。離有離無故契中道。述記七末十六云。謂心外所計實我法非有。眞如理空。能緣識非無。或空即其理。識即俗事。初離有後離無故契中道文 雖上疏云。大乘不可得空相。空相亦不可得。觀諸法無所有。然亦於諸法無所空故。須離有無道。觀法無我性文 智都無所得者。離有無故云無所得。無所得即中道。是即無緣心義也。唯識第九十二云。若時於所緣智都無所得。爾時住唯識。離二取相故。論云。若時菩薩於所緣境無分別智都無所得。不取種種戲論相故。乃名實住唯識眞勝義性。即證眞如。智與眞如平等❶平等。俱離能取所取故。能取所取相俱是分別有所得心。戲論現故文

心王自在下。明覺心乘也。經唯明無緣乘。略覺心乘。今疏主依上第二劫文加釋之也。上經云。彼如是捨無我心主自在覺自心本不生文 捨初劫中人法二無我云捨無我。無我即法之扼縛。故知。正離扼縛在覺心乘。故疏主得經意而釋出也。得離法等者。釋❷法無我無畏義。法即初劫十緣生。前爲能治今還爲所治。所治即空病。故云扼縛。今觀空亦不可得。對治空病。是離義也

若眞言行者下。明能寄齊也。於瑜伽❸道中等者。明第二劫持誦相也。是第十一卷所明影像成就住也。心得自在者。謂心王自在義。若約所修瑜伽行謂於瑜伽中廣斂卷舒得自在用也。義釋第八二十九云。乃至如是知世間萬法畢竟不出阿字門。今觀圓明種子亦復如是。以見初起時極微細故。則知。但從心生畢竟無作無本。以知無作無本故。後雖修習增廣乃至彌綸法界。即知不異初起時。是故學此觀者要旋微小漸至❹光❺大已上明無緣乘心 復次所以從小至大攝大歸小者。欲令行者心自在故。出彼心力卷舒無礙。漸能以一微塵包含無量法界。以無量法界內一微塵中。若深祕釋者。此是般若經中諸佛微細惠。以出過一切心量不可示人。然亦自在心持無所不見是故義云微細。非細少之謂也已上明覺心乘也 文第十一卷明影像成就中有二末等引地。如次明他緣覺心二種持誦文廣往見

經云若復下。明第六無畏也 一切蘊界處等者。明第六無畏如上所說一切扼縛皆悉除遣也。蘊界處者擧三科法。是第三無畏所滯唯蘊等諸法也。能執所執等者。凡夫外道所計我我所也。上疏十二末一云。已說觀諸法實相。次明觀於我相。故云若我若我所若能執若所執若淸淨。如上於諸陰中種種方便觀心而不可得。何況我人壽者等法。從本以來但有假名。而於其中有心可得云云又上釋能執所執計云。謂有外道言。身中離識心別有能執者。即是眞我。能運動身口意作諸事業或有說言。能執者但是識心。其所執境界乃名眞我。此我遍一切處文 及法者第四無畏所滯十喩觀也。無緣者第五無畏所滯。且擧無緣攝覺心也。如是扼縛皆悉淨

❶平等＝云云(甲)　❷(得)＋法(甲)(乙)　❸「道」ー(甲)　❹光＝向(乙)　❺大＋(也)(甲)

除也。或可。一切蘊界處等者。是上經所說一切分段中求心不可得義也。如是觀時。懸悟心本不生際為第六無畏也。空自性無性者。正明第六無畏。於中是初明空性心。謂上諸段中遣我住蘊。害蘊住空。害法住無緣。皆是取捨不平等見。今此中悟如是諸法畢竟平等自性無性不出阿字門。謂之空智生。空智生即入心實際。上疏云。行者初觀空性時。覺一切法皆入心之實際。即此義也

當得一切下明極無自性心。具如疏釋

謂觀下初釋空性觀也　觀自心畢竟空性者。謂觀心本初不生也。第六云。知空等虛空者。本來不生即是畢竟空文我與之蘊者。經蘊前我後。疏約外道二乘次第故前却文也　皆同一性者。謂如上五種無畏淺深雖異皆不出阿字門。故云❶此同一性也

自性無性者。自性謂諸法本性。無性即空義。空即本不生。故上疏云。行者得如是微細思(空智時)觀一切染淨諸法。乃至少分猶如隣虛。無不從緣生者。若從緣生(自性義)即無自性(無性)若無自性即是本不生。本不生即心實際(空性)心實際亦復不可得(極無)故曰極無自性心生也　此空智生者。指自性無性即空性無境觀惠。故云空智也。即是時極無自性心生者。謂空智生時自知心實際亦復不可得不住實際。此時極無自性心生也。於業煩惱下。釋當得已下文業煩惱等者釋一切法義等攝苦道。即舉三道攝一切法。即舉第三劫文釋自性平等義也。無縛無脫者釋自性平等義。上疏云。本自無有縛。令誰解脫耶。謂縛舉體本自不生。縛外無解脫。是云縛解不二。縛解不二即自性平等義也。謂煩惱業苦即十二因緣。十二因緣即生死迷法。因緣實相本來不生。法住法位性相常住。何名為縛。縛已不可得。亦何有脫。無縛無脫即是自性平等義也。理趣釋第二段云。即說一切法自性平等心𑖀。釋此字云四出生字。又云。此四字是毘盧遮那自覺聖智。四種智解脫外現四大轉輪王菩薩文第十一釋𑖀𑖁等四字云正等覺眞言文

今自性平等無畏者。極無自性心生義也。❷上經明極無心云正等覺顯現。即𑖀字出生義𑖀字即心蓮華藏。故花座種子亦𑖀字也。心蓮花藏即摩訶薩意處。證此心時云正等覺顯現也。又除蓋障種子𑖀𑖾字。第十三眞言釋云。除凡夫二乘及菩薩四垢入清淨位也文　四垢即當段所謂離蘊界處能取所取等是也。清淨位者。即得自性平等位也。又傍二點除義。引點即金剛三昧(除蓋障三昧)能斷智也。本體阿字即四垢也。亦即清淨位也。約淺略則除四垢而入清淨位。若約深祕則𑖀𑖾字為障。亦為清淨位。煩惱即菩提。縛解不二。是此宗實義。謂之除蓋障三昧。即是自性平等無畏也。又二點極也𑖀𑖾無自性也。引點即能觀心。𑖀𑖾字即極無自性心也。又本體字菩提心因句也。上點大悲萬行即根句也。傍二點是二轉妙果。即方便究竟。三句即極無自性義也

謂時下釋蘇息處義。謂無所縛故離有為界。無所說故離無為界。於此二處得無畏故名自性平等。自性平等即無畏。持業釋也。第三卷云。第六無畏於平等心中修曼荼羅行文涅槃梵行品第十五。初地云空平等地。千臂千鉢經第七八云體性平等地。平等即初地稱號。初證平等法界故以為名也。即是下明自性平等無畏體性也。上疏云。若通論信解地則是初地菩薩得此虛空無垢菩提心時。自然於十無盡界生十大願云云

虛空無垢等者。即大空生。亦云大乘生。亦云佛樹牙生。即是心佛顯現。初地菩薩證此心名為淨菩提心也　然此心等者。已上逐文消釋畢。此下明於無相心辨於心相也。淺略深祕二種法門是此經大意也。是初明無相心也。理趣釋云。清淨法界本來不染與無量雜染覆蔽。異生無明住地其性亦不減。預聖流證佛地其性亦不增文　畢竟無相者。上疏云。以如是淨菩提心出過諸觀離衆相故。於一切法得無罣礙。譬如虛空之相亦無相故云云又云。若瑜伽行人正觀三法(煩惱業苦)實相。即是見心實相。心實相者即是無相菩提亦名一切智智文　以如來五眼等者。述成無相義。謂菩提心本自無相。無相可見。五眼尚不能見。而況凡夫肉眼豈能見之乎。中論疏二(本十二)云。問。世諦破此性實生滅是性空義以不。答。即是性空也。以如是等性畢竟空寂五眼不見故。名

❶此＝皆（甲）　❷上＝第一（甲）

性空文

今所以下明建立心相也。意明。此心畢竟無相。言斷心滅更無由進趣。是以擬儀六無畏外迹。以明無相心修證之淺深也　上已等者。上疏十二末釋六十心相中云以心法微細難知。但觀彼所為事業。必有相彰于外。譬如睹煙之狀貌則火性可以比知文

但知下明第六無畏表示也。心垢盡處者。心垢即六無畏外迹。所謂三種妄執。又當段所謂蘊界處能執所執等是也　盡處者謂第六無畏。即云離蘊界處等是也　戲論不行者。戲論即差別之見。前五無畏中捨劣得勝。次第進趣皆是差別之見名戲論。今至第六平等無畏悟此等諸見畢竟平等不出阿字門。故云戲論不斷戲論不斷即自性平等也。上疏云。即悟此心性本自無生無滅畢竟常淨。戲論雲披譬如珠力故水清。水清故珠現定不從餘處來也文又戲論不行即是虛空無垢菩提心。上疏云。虛空無垢執金剛者。即是菩提心體。離一切執諍戲論。如淨虛空無有障翳。無垢無染亦無分別云云　無畏依者。問。至此無畏何云依乎。答。第六無畏正證虛空無垢淨菩提心。淨菩提心者即一切智。一切智為萬法依。故云無畏依。上疏釋無相菩提云。以如是淨菩提心出過諸觀離眾相故。於一切法得無罣礙。譬如虛空相亦無相。故萬像皆悉依空。空無所依。如是萬法皆依淨心。淨心適無所依文

又解。若以常途十地配屬十心。則第八地即第八無畏依。彼第八地當此初地。初地即無畏依故云也

享保八年歲次甲辰正月二十有五日擱筆　沙門曇寂

同十四年己酉夏再閱正治

元文二年歲宿丁巳初夏七日重正治擱筆

[1]寶曆十三年辰霜月三日善住師以御本書寫了　順[2]庸

大日經疏私記第二十

沙門曇寂撰

住心品第一之餘十緣生句

[3]經云祕密主等。自下釋十喻經文也　十緣生者。帶數得名。又從緣而生故。因緣之生亦依主釋也。青龍疏上二初云。言緣生者。緣謂眾緣。生者起也。諸有為法皆從緣生文第十一二十三云。雖復生此有為方便。然即了此分別之法本性常空。如是因緣起法離生滅斷常一異去來。但如幻化不異中道。若捨離此而求無為別體不可得也。以無為之性即不異有為。了達如是甚深緣起法。故能以此有為即成無為之果也文第十九六云。緣起者謂觀心八葉之花。花上圓明同於淨鏡之類。初時未即明了。因義以羅字惠眼方便。故緣起漸自明了。乃至於圓鏡中見自身。即同一切佛等。如是法生生義即是從因自心緣方便起生義若從緣起者觀此不生門。即入法界體性也文法界作性即阿字義。可如緣生法者。即阿字法界義

今按。用緣生者即阿字三義。亦即三句義也。空是因義。有即緣義。生即不生。如次因根究竟三句也。又阿等四字攝三句者。初阿字菩提心也。次行為根。第三四即二轉妙果。是究竟句也。三句五轉開合之異。即因緣生義。因緣生者亦曼茶羅義。第四二十九云。曼茶羅者是發生義緣起今即名發生諸佛曼茶羅也。下菩提心種子因義於一切智心地中潤以大悲水。照以大惠日。鼓以大方便風。不礙以大空空。能令不思議法性牙次第滋長。乃至彌滿法界根緣成佛樹王。故究竟生以發生為稱。〇次答義中。梵音曼茶羅是攢搖乳酪成蘇之義　曼茶羅是蘇中極精醇者浮聚在上之義。猶彼精醇不復變易復名為堅。淨妙之味共相和合。餘物所不能雜故。有聚集義是故佛言。極無比無過上味是故說為曼茶羅也。以三種祕密方便緣也攢搖眾生佛性之乳因義乃至經五味即成妙醍醐。醇淨融妙不可復增生義一切金剛智印同共集會於真常不變甘露味中為第一是為曼茶羅義也文第三十三云。次明入曼茶羅行法。具眾緣支分及所要真言皆於此中廣明。譬如已知乳酪有醍醐性。即教令具諸器物方便攢搖。以從緣起故。當知不異十緣生句也文此五味者如次五種阿字。五種阿字橫談則為中胎藏入中惡字。五字具足也即五佛也。豎言則四重流現。即四阿義。具如第二十卷抄記中所明。以要言之。則一經始

[1]〔寶曆…庸〕二十一字－甲　[2]庸十(文化十二乙亥年正月命越生龍賢令換寫之畢,深識晉衆)②　[3]大正藏經第三十九卷六百六頁

終不出于三句四阿因緣生義耳　眞言門者是明第三重十喩。故云眞言行。與前第三劫段復次眞言門修行菩薩行義同也
通達作證者。第十九八云。通達是證果義。至於所至處也。此通達當言證也文又見道云通達位即此義也。作證者初地已上證知位故云也
是略下釋中先明文來由也。是答九句問中第七問也。愚按。前第六自性平等無畏者即極無自性心。故疏云。此空智生即是時極無自性心生文極無自性心生者。正是第三重深修觀察成就之心。此心成就必依十緣生修行。故❶及此文來也
如下文下。總明是修行句之大意也　下文者正指具緣品。兼指餘品中明修行方便文也。上疏釋九句問中云。如下文入大悲藏曼荼羅具緣品等餘品即是答修行句文具緣品疏云。此品次明入曼荼羅行法。具衆緣支分及所要眞言。皆於此中廣明。譬如已知乳酪有醍醐性。即敎令具諸器物方便攢搖。以從緣起故當知。不異十緣生句也文又世間成就品明四種念誦出現品說三月持誦成就悉地品明[梵字]四字觀等。皆是修行方便也。廣指此等諸品云下文也。第三十三釋住心品畢云。從是已下明進修方便及悉地果生也文具緣以下諸品廣明修行及證果其中修行皆依十緣生句也
然統論下。抄云云今助一解云。此品者總指住心品。於此品中明十喩觀略有三種。淺深雖異同用十喩。然上經文初劫說五喩第二劫說六喩者。約所寄齊而明。若能寄齊眞言行者。從初至此皆觀十喩。是故初劫疏云。法謂十緣生句第三劫中云。此中十喩望前十喩指第二劫六喩此等疏文指五喩六喩云十喩者。皆約能寄齊而云也。故知此中亦唯約眞言行者而統論於十喩淺深。故總云十緣生句也　略有三種者。抄出簡略攝略二義云云今出前後文明簡略義。上釋寂然界五喩中云。聲聞經中雖說此五喩而意明無我。今此中五喩意明諸蘊性空。又次明深修觀察云。得淨心初地以去乃至方便究竟佛地其間十地一一緣起皆當以十喩觀之文廣論之。則一一地皆用十喩。今且略明三種也
一者下明初劫十喩也　以心沒蘊中者明滿寂心。是所離也。上疏釋滿寂心云。然未度法障。未名眞淨菩提心。如蓮花已離濁泥無我尙未出水唯蘊故經云。彼出世間心住蘊中也。以行者於瑜伽中。滿寂之心已雖明顯。然涉事。根塵識等猶尙當心由厭怖有爲故著無爲法。然以菩提心勢力自然不由他敎也。有如是悲隨生。能於蘊等發起其心。修離著方便。於五種譬喩觀無性空云云次明五喩也又明寂然界云。證此寂然界時漸過二乘境界堪寂心如蓮華雖未開敷。而稍出淸流之上出蘊行者亦爾。不復心沒蘊中。故名出世間心云云　對治實法者謂對治唯蘊著心。蘊即實法。上經云。若害蘊住法攀緣五喩當得法無畏是也　如前所說者。指初劫五喩。上疏云。行者如是觀察時從無性門達諸法即空。得離一切法倒了知心性。如是不爲蘊處界能執所執之所動搖。故名證寂然界文
二者下明第二劫觀也。心沒法中者初明所離心。寂然界菩薩害唯蘊執還沒空法。法即十緣生句也　欲對治下明能除觀也
境界攀緣者。境界謂喩伽境界即十緣生句。住此不捨一心繫緣云攀緣。攀緣即觀察義如上辨之即是寂然界作證義也　如前所說者。上釋無緣乘心云。又無緣乘者。此僧祇始能觀阿他那深細之識。解了三界唯心文又釋第五無畏云。於心外有無影像智都無所得文對上即空云即心也。謂彼未了三界唯心故著心外空法。今悟空亦不可得。心外無法故云即心之幻也
三者下明第三劫十喩也。抄云二解。初解不可也。心沒心實際中者明所離心。即是遺空性心沈空也。具如上辨　欲離下明能除觀也　離有爲無爲界者。是明以中道正觀離二界也。謂空性心捨有爲界沒無爲界。今欲總離二種界故。住中道正觀。爾時悟心實際亦不可得。極無自性心生　是云離二種扼縛也。上疏云。以此中道正觀十喩離有爲無爲界。極無自性心生。即是心佛顯現文　如前所說者。指第三劫文。疏釋云。行者解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事　本自無有縛。令誰解脫

❶及＝次ヵ㊁

耶乃至若住此不思議解脫時即是眞阿羅漢不著有爲無爲。一切世間應受廣大供養文又云乃至以蒙佛敎授故轉生極無自性心乃至心之實際亦不可得雖解脫一切業煩惱而業煩惱具存至此不思議地乃名眞離二乘地也文今解。業煩惱有也。解脫空也。共依中道也。即空即假即中故云不思議幻不思議幻即中道正觀也。摩訶般若中等有人說一解云云今按第三卷二十二云。善巧修行般若波羅蜜者。即是深修觀察十緣生句。見甚深中道照不可得空。是事如摩訶般若中廣說。若行者於文字及觀心中善得通達離於見著。乃應爲人作世間阿遮梨。復次初劫智惠於與二乘共行非深般若二劫智惠尙與二乘共聞。亦非甚般若若第三劫等虛空心無邊智惠。一切二乘不能思議。乃名甚深般若。堪作祕密行阿闍梨也文般若即十緣生句義　證於此智有三種別。共行共聞及甚深般若。故云含三意也。又下釋通達三乘文云。十緣生句攝般若。是明三種十緣生句攝共行共聞及甚深般若。故云含三意也

今此中下。正釋深修觀察義。此有正釋復次二門。由此二門深字有異。今此中對淺明深。下復次中於深中辨深。至下可知。意明。第三重者對初二淺云第三重。故對淺顯深。是正釋意也。何者接上第六無畏明深修十喩。故正明初地觀相。上第六無畏雖明深修觀察成就之心。而未明其觀相故今明之。故知。約初地爲正釋也

且如下明深觀相[1]也。此中初明甚深因緣生義。自心爲感者。是因義也因句也佛心爲應者是緣義也根句也。佛心者大悲也故即時下明生義究竟句也毘盧遮那者是本地身。現所喜見等者是加持身。由感應因緣見海會現前。即是生義也然我心等者明不思議因緣義。淨謂淨法界。因是法界。緣是法界。因緣所生法亦是法界故。云畢竟淨也。若望我心等者。我心佛心俱淨法界。淨法界中豈有自他差乎。而今於無自他中辨於自他。即不思議因緣也

今此境界下。明四生推撿畢竟不可得也。第九四云。當知此像不從鏡中生不從外質生不共生。亦非無因緣有。種種戲論皆不相應。亦復不可執取。但屬衆因緣耳文具如抄引中論辨之　今此境界者擧所觀境。是瑜伽中所現境界。即上所云所喜見身也　而形色宛然者。上云我心亦畢竟淨等者。明因是法界緣是法界義。此中明因緣所生法亦是法界義也。形謂所喜見身。聲即所宣聞法也。此三種相自心佛心所現形色同一法界。至法界而緣起故。即不思議也

論幻即幻下抄。有二[2]解。今取後義。論幻者約所現身。此形聲從因緣而生故畢竟不可得。故云幻也　論法界者約自心爲感義。此所現身不離自心。故云法界。自心實相即是法界故　論遍一切等者。約佛心爲應義。此所現身不離佛心故。佛心者即毘盧遮那遍一切處義也。此三種無二故。隨擧一時三種並存。不異而異故三種差別。不同而同故都不可得。即是不可思議。今論幻故云不思議幻也。問。今何故取幻義耶。答今瑜伽境界觀自性無性畢竟不可得。故且論幻也　復次言源等者。抄云。今云。上約三劫明深修義。是對淺而辨深義也。此下約十地明深修義。是於深中亦論深故云所證轉深也。此中有三句。初地爲因。二地至七地爲根句。八地已上即方便也

且如四諦下。擧例明十喩重重無盡也。演密云且者不盡之辭。如即指付之語也。法數誠多且擧四諦。世界無量且示娑婆。蓋取一隅耳云云　娑訶者經音二十二曰。索河娑各切。舊言娑婆或作娑訶。此云堪忍。亦云雜會世界也。愚按。[悉曇字][悉曇字]通同。故新舊爲異。且如藏梵云揭訶[悉曇字][悉曇字]或云薩羅婆[悉曇字][悉曇字][悉曇字]之例。[悉曇字][悉曇字]風也。[悉曇字]即風大種子。其義相通可見　已有無量等者。此中總依華嚴四諦品意釋引文如抄。大疏第十二五三云。然此經中雖彰名異即表義殊。以名必召實故。是無量四諦義也。約一界一諦即有十千。娑婆四諦有四百億[3]小千名義而文義包博言含性相文

又況下廣明法門無盡也。謂今且約娑婆四諦明無量無邊義。若約無盡法界誰豈有限量。故云何可窮盡也

今行者下以塵沙四諦結歸深修觀察不思議幻也。此下總明通達相也　一念淨心者

[1]也此乃至淨也百二十六字原本無今依甲本補之　[2]甲本冠註曰重助一解云，深修十喩者即不思議三觀，故約三觀明之，幻謂妙有，法界是眞空，遍一切處即中道觀，其體一乳字門故，擧一則全三也，故云論幻等，若論幻幻即妙有故都具餘二，餘二亦爾，問何故今論幻耶，答依感應因緣，所現境界即是妙有故，故且論幻，幻即不思議緣起也，此解爲正　[3]小＝十⑨

卽是初地也。淨心之名廣通諸位。且約最初證得此心。初地名淨心地。華嚴大疏三十四中四二云。集功德卽論經淨心。淨心卽初地。由集功德故。抄淨心卽初地者。證心離染故言由集功德故者。會經同論經。論經云爲十淨心。論言淨心。卽所成初地。今經云集功德卽能成因故云云

空則下。約於三諦觀塵沙四諦也。三大卽𑖀字三義。𑖀字卽不思議義故（不思議梵云阿眞底）舉不思議三諦以顯不思議幻義也。三諦相卽舉一全收三法無定相。名爲不思議也。謂論空卽三諦悉空。故云畢竟不生。論有卽三諦悉有。故云盡其性相。論中卽三諦悉中。故云擧體皆常。又四諦卽三大。苦集有也。滅卽空也。道爲中道。三❶大卽三句。三句卽❷因緣生。緣生卽阿字。阿字卽不思議字。故云不思議幻也　以三法無定相者。明擧一全收也

如四諦者下。例同諸餘一切法門也。❸耳異本作爾字。承和古本朱註云。證本作耳。與爾通。不空羂索經第十四三右云。善法中疑爲惡中惡。疑故不勤求。二諦諸勝法喩商賈者海遇眞寶。疑惑無識解。不采無價珍。遇斯不空法。疑惑亦復耳。蘇婆呼童子經下八右　衆生亦耳（異本作爾）唯識述記第二四八　極微聚集足成根境。何用果爲故知耳也文

是故下明深有重重。唯至佛而盡其深也。故下釋漸次大乘句云。如入大海漸次轉深。乃至（十六重淺深）毘盧遮那以上上智觀方能盡其深底。故曰漸次大乘句文

此經所以下。明今釋文大意也。初明次第六無畏說十喩之意也。意明。於是處說十喩故。包括三劫六無畏始終。綜該十地諸位也　觸緣成觀者。意云。或於寂然界乃至初地及十地觸緣成觀。其一一相不可經說。今且依智度一相明其大度歸趣耳

經云云何下正釋十喩。於中初牒文。牒文中初列名。次云何爲幻下釋義也。問云何用十喩觀耶　答爲遣於行者係著心也。且如本尊衆相現前時。不知是從自他因緣而生故假而非實。自係著則還爲戲論。又如第三劫住心實際生法愛心。爲遣如此著心故用此觀也。智度第六初云。是十喩爲解空法故問曰。若一切諸法空如幻。何以故諸法有可見可聞可嗅可嘗可觸可識者。若實無所有不應有可見乃至可識。復次若無而妄見者。何以不見❹色聞色。若皆一等空無所有何以有可見不可見者。如一指第一甲無第二甲亦無。何以不見第二甲獨見第一甲。以是故知。第一甲實有故可見。第二甲實無故不可見。答曰。諸法相雖空亦有分別可見不可見。譬如幻化象馬乃種種諸物。雖知無實然色可見聲可聞。與六情相對不相錯亂。諸法亦如是。雖空而可見可聞。不相錯亂文華嚴大疏四十四四云。設有一法過涅槃者。我亦說言如夢如幻。涅槃雖眞從緣顯故。遣著心故。抄有難云。妄法緣生可許如幻。涅槃眞實又不從緣。如何同幻。故牒釋之。釋有二意。一明雖眞而從緣。雖非緣緣生。而是緣顯亦空無性。二明涅槃非幻。爲破著涅槃心云如幻耳

佛說藥力下。作釋中初釋第一幻喩也。釋中有二。初擧藥術喩顯幻事從緣而有。次又如藥術下正釋幻喩。抄解爲正釋復次者恐不得文意也　如人以藥等者。明藥力不思議相。是世間本有呪術爲種種不思議事。又依此經世間成就之時而有此事也。如上疏出五通仙化七有類爲金寶喩是也。又第十二二十二云。謂種種藥物以法成之。能得聞持一聞不忘乃至力通明行皆得善成。於大空而得自在。若出世義如是。隨其成就之時能滿一切所願文不空羂索第十八二十二云。若加持香水油和藥塗身熏衣。入阿修羅窟鬼神窟皆得自在不相嬈害。若入水底水不能溺。若入火中火不能燒云云　隱形者安怛陀那法也。諸軌中往往在焉往見

此事下明藥力不思議相也　亦非下明非思議所及故不可生疑也

又如藥術下。正釋幻喩也。能造所造者。抄有二解云云　今云。能造所造俱約幻化。謂化人亦現化化人是能造所現卽所造也。華嚴大疏四十五五丁云。然緣亦從緣故。緣果俱幻也。中論云。譬如幻化人復作幻化人。卽斯意也

雖❺於衆緣中下。釋惑自眠等文。五情卽五

❶大＝諦(甲)　❷〔因〕－(甲)　❸耳異乃至世文百十九字原本無今依甲本補之　❹色＝聲(甲)　❺〔於〕－(甲)

根。具如上解。經且約初云惑自眼也。疏釋意明無而假有是正幻義也

雖展轉下。釋展轉相生等文展轉相生者。述明能所造義。化亦生化故云也。非去等者。如一化人本依術現無有實體豈有去來。故云非去。然眼現見其去來相故云非不去也。此事不思議。故云亦非籌度等也 釋論云者。第六論也。文甚廣博。今略引之。佛問有二。初別次總。別亦有三。一約內外問二約三世問三約幻體問。三問皆明幻無義也。內謂幻師身外卽藥術也

實有一法下總問。如文可知

佛言如顚下。明幻假有義也

佛言若幻下。明幻中道義也。謂幻無實故非有而可聞見故非無。卽是中道也。❶十四本作幻相法爾耳。今疏恐脫

❷佛言無明下合法也。無明合幻。諸行合幻事。無明盡行亦盡者。猶如幻人滅故所作舞等亦滅。惠影疏第二云。幻息所作亦息者。顚倒分別心若盡。妄分別法亦自無。非是❸除蕩萬物已方乃致無。如無明盡業報則盡。故言知諸法如幻也文

今此眞言下。釋何以故已下文也。是正明瑜伽中幻喩也。如下文廣說等者。具緣已下往往明緣起義。別如世間成就品悉地出現品所明 依三蜜修行等者明因緣和合有此事也。❹三密行喩幻術。所謂夢眞言行卽是天台所謂空花萬行也。不思議事以喩幻事也。第十五十八云。如有人言。此眞言事相之法云何能成無相見諦眞實之法。然此眞實之相實不離於因緣。卽觀此緣生實相不思議境界也。如如意珠在於幢頭能滿一切人願。隨心所欲叶彼所求心而至。今觀是彼從玉得生耶。從人心生耶。若從珠出何故一切時不出要待人心希願方出耶若從人心出則人心得何不自求而待珠耶。當知不從珠出不從人心出。不共不無因緣。但和合有耳。今悉地不思議神變亦如是。但❺於眞言觀本尊及身印等緣而成悉地由眞言故口業淨。觀本尊故意業淨。印故身業淨。三事平等故自然而有不思議業。然亦不可分別無思無爲也文 奇特不思議事者。釋經見希有事。依三密相應故感見諸佛海會現前。謂之奇特不思議。是歎阿字不思議緣起奇特梵云(梵字)不思議梵云(梵字)第十六十四云。前偈云奇哉者。梵音卽於初首而有阿聲。此偈已表法已竟也。此卽本不生義能生一切諸法。謂如來身所示種種形❻色皆從阿字而生也。時出種種形竟還入佛身支分。又復還入如來不思議法身之中。各隨所生之處而入。故經云又復入如來祕密法身不思議。此不思議梵音阿眞底。亦有阿聲。意明從阿而出又從阿而入。此兩頭上下指兩阿字明一切法出入卽同法界之體也文 離於四句者。謂以自他共無因四句推撿終不可得無性相可見。故云也 法爾如是者。釋經本性義(梵字)云自性。亦云本性。本性卽法爾也。又華嚴大疏生三十四中九云。達磨馱都此云法界。亦云法爾文 法界法性法爾皆眞如之異名。本性淨亦眞如義故。本性法爾其義卽一也 不異淨心者。釋經淨義。意明從心因緣而生不離自心。謂行者心畢竟淨。佛心亦畢竟淨。行者心爲因佛心爲緣。於瑜伽中而感見不思議事。皆依感應因緣故。云不異淨心也 自在神變者。上云形聲宛然謂由感應因緣。現身說法了了分明故云不謬也 神變義具如第一記解

此事下。對上此事非諸論師等能建立因量。出其所由故云亦也。是結奇特不思議事也 獨有方便等者。方便卽三密加持妙行。是明唯獨自明了餘人所不見義。第十二十九釋世間成就相云。由三業平等淸淨能見諸佛相淨菩提心與念佛三昧相應。明了無礙唯獨自明了。餘人所不見也。第二十十二云。然行者於身印眞言及觀本尊此三事和合故本尊卽自降臨道場而來加被也乃至但由彼佛菩薩等先立誠言大誓願故。若有衆生依我此法而修行之不斷法則者。我必冥應。或雖不來而遙加護之。若行人法則如法而不應赴。卽是違本所願故不得不應也文

經云下第二明陽焰喩也。依上五喩。陽炎喩想。智度第六八云。聲聞法中想如野馬文倶舍云。想取像爲體。此中經云依世人妄想。疏云見諸佛海會等海會卽像。行者心想於此現像而生取著則爲戲論故住陽炎

❶〔十四…恐脫〕十三字－㊄ ❷大正藏經第三十九卷六百七頁 ❸除＝際㊄ ❹三密乃至事也三十二字原本無之今依甲本補之 ❺於＝猪㊄ ❻色＝筆㊄

觀以遣之也 日光風動等者，惠影疏第一云。陽春之❶日，如日光動塵，西國名爲陽炎，此間名爲野馬，無智見之，執言是水，而實非水文 此釋中除風字。若依此義，動卽風也，當讀爲風動，不可讀動塵也。謂日光風動及塵，以三合故生陽炎也 動如野馬者，野馬本出莊子。郭注，野馬者遊氣也文 今陽炎是體，野馬卽喩，遊氣之形似野馬，故以爲喩也

衆生亦爾下合法也。❷結使者大乘義章五本曰，隨逐繫縛稱之爲使。結集生死，目之爲結。結縛衆生亦名爲❸結。以結使卽煩惱也

日光動者論無動字，華嚴大疏四十四❹六十六丁引論作熱氣。煩惱熟惱以喩日熱氣也

諸行塵者。諸法造作以喩動塵也。俱舍云。除前及後色受想識，餘一切行五十八法名爲行蘊。頌疏云。造作遷流二義名行。據此義邊，色等五蘊俱合爲行。謂由行蘊攝法多故遍得行名文 今下云陰界入性空法等。卽五蘊等名行義也 邪憶念風者。第十三十云。經中所云命者所謂風。風者想也。想者念也文 想梵云[梵字]❺所梵[梵字]風也。意明。緣生法本來不生，於中起種種邪想，計我我所云邪憶念風也。總意明。由明具煩惱故起種種邪想。緣蘊等法，而計我我所。由此生死不斷故云於生死廣野中轉等也

無智慧下明能迷相也，是一向明迷相也

復次下迷悟相對而明。是述釋上無智人初見之爲水意也。水相喩人法二執。按[梵字]是水義，與縛[梵字]通同。二執卽縛義。出生無邊門八丁云，嚩字悉夫法聖人法隨入無二文 此中二執是悉夫法。二無我卽聖人法也。俱[梵字]字義

❻如是遠聖下。明無智相。聖法者般若教法。般若是智惠，故知遠聖法者卽無智。無智故不知二無我也。無我者人空。諸法空卽法空也

於陰界入下明執相。謂無智故起執見也

性空者。陰界入等因緣生故自性無性。故云性空 生人想等者。論云生人相男相女相文 若準論文，想當作相。若隨今疏，想卽妄想也。華嚴大疏引論亦作人想男想女想。俱是異本。意云。諸法實相出過衆相。然遠般若聖法者，起於妄想，於無相法中見男等諸相也

若近下❼明悟相也。意云。近般若聖法者達諸法實相，故離人法二我。故云種種妄想盡除也

此經下正釋今經也。如世人等。釋彼依世人等文。遠望曠野等卽妄想也 强立假名者。釋經成立已下意也 求其實事等者。釋經性空二字也。此中有名相及想三字。名相可知。想卽分別故。是五法中前三也。名相或爲遍計攝，或爲依他攝。俱明非實有。今陽炎相擧體是空。徒依妄想分別成立假名，呼爲陽炎。求其實事都不可得也。瑜伽七十四初云。問。三種自性相名分別 相等五法，初自性遍計五法相名分別正智眞如中幾所攝。答。都非所攝。問。第二自性依他幾所攝。答。四所攝除眞如一 問。第三自性圓成幾所攝。答。一所攝眞如 倫記二十一初曰。景云。今此論初自性唯攝眞如，舊第二自性攝於四法。第三自性唯攝眞如。舊乃佛性第二亦云。第一性五法並不攝，以無體故。第二性攝四法。第三性唯攝如❽如。又三無性論第一卷亦云。第一性無有體相。非五藏所攝。若法是有不出五藏。問。若爾楞伽又云。相名是第一性，分別是第二性。正智如如是第三性。又中邊論第一性攝名。第二性攝相及分別。第三性攝眞如及正智。如是等文云何會釋。解云。文雖有異義不相違。所以者何。說第一性攝名相者，據執空性名相畢竟無體，與第一性無體義同，故得相攝。因緣名相從心而生，不離心故總名分別。故云分別攝依他性。中邊論中相及分別據因緣法攝依他性。名據橫計。無體義同攝第一性。正智一種依此論及佛性等，卽依他也。以是有爲依因緣故。以體變異非圓成實。楞伽及中邊論如如正智俱攝第三性者，同據不顚倒義屬圓成實。又依攝釋分。正智亦屬圓成實性。若解向來所辨通塞。世人不應輒起難詞云云 顯揚第六六丁同瑜伽說。中邊論中五丁 四卷楞伽第一二十六如倫記會釋。又十卷經第三初 七卷經第二十三丁皆說往見。❾

第十五二十九云。云何是有相耶。當知世間種種有相之法，取是形相，名之爲❿相。因由此

❶日＝月㊥ ❷原本乙本冠註曰重接，結使日光及動塵憶念風，此二種況煩惱業依之惑生死果也 ❸結＋(文)細註㊥ ❹〔六十六丁〕－㊥ ❺[梵字]＝[梵字]㊥㊣ ❻原本甲本乙本俱冠註曰問覺云，妄認四大爲自身相，六塵緣影爲自身相等如彼病目見空中花及第二月，善男子空實無花，病者妄執 ❼(遠)＋明㊥ ❽[如]－㊥ ❾此下科圖今揭次頁上段 ❿原本甲本乙本俱傍註曰想十本

佛性 瑜伽 顯揚
遍
相 名 分別 眞如 正智
依 圓

楞伽
遍
相 名 分別 眞如 正智
依 圓

中邊
遍
相 名 分別 眞如 正智
依 圓

分別而爲立名。名之爲名。如是名相之法皆同十喩。但從因緣故有。因顚倒生。故說其實無生無性。卽同法界如如性也。若能如是觀者。卽是與一切如來同會一處云云 如眞言下釋。如是眞言想等文也。按疏及義釋牒文作眞言相。又檢高麗及明藏經本皆作想字。若依疏釋意作相者是。然諸經本皆作想。不可輒改耳。眞言相者於瑜伽中所現諸佛三密。故疏釋云。諸佛海會無盡莊嚴。無盡莊嚴卽三業化用。具如第一卷所釋

殊特境界者。第六十八云。行者修習瑜伽或觀本尊。或觀祕密印。或觀眞言時有種種境界現前。不與本觀相應。皆是邪觀也。如於定中。或見日月衆星光明粲麗。或見大蓮華王遍滿空中。或見寶樹樓閣殊勝莊嚴。猶如天宮乃諸淨剎。或復豁然不復有身心相。或見諸佛菩薩無量大衆。或聞種種異聲。或見懸崖峭絕至無間獄。以不依本所緣故皆不應取。但如常一心作意。雖得與定境相應。須深修觀察十緣生句。不應味著。若見異境界以爲殊妙而取著之。名爲我慢定。亦名堅執定。但與正觀相應時自然得見俱胝佛剎。此中佛謂百千衆事。剎爲淨處也。如是相應時卽知承前已來種種事相非無因緣。以如是如是因緣故有。如是如是事相。不由他悟而無所罣礙也文 乃至者等世天及菩薩金剛。卽外三重也。諸佛者中胎八葉。總明四重流現。謂之無盡莊嚴也

爾時應作下。釋唯是假名四字也　離於慢著者。慢謂未得已得增長慢也。著卽味著。味著於所現境界也　轉近心地者。今有二解。一影像成就位。心地者初地淨心地。第二正覺句也。影像成就隣於正覺句。故云轉近。法界焰者。法界謂行者自心。焰卽影像。第十一卷所明。自身圓明中觀本尊像。本尊圓明中見自身相。互相照見無有障礙。是名影像成就。如是影像知自心現。故云法界焰也。問焰之與影其義不同。答第二劫疏引莊嚴論二光顯現文。改作一影。焰與影像無體義同故通用耳。二初地淨菩提心也。心地者究竟佛果。毘盧遮那心地也。初地尙信解分齊。故云轉近。第三十八云。大信解者。此信解梵音阿毘目底。謂明見此理心無疑慮。如鑿井已漸至泥。雖未見水必知在近。故名信解也文　法界焰者。鏡曼茶羅第二正覺句。見此心佛云法界焰。是知心實際亦不可得故。深修觀察不證作於心實際故云也　第七十四云。修瑜伽者有種種不思議事。或面見十方諸佛普現色身。亦是心之影像。以心本不生故當知。影像亦無所生乃至若了知心如實相時。影亦如實相。故不可得也文　此釋與上疏所云影像不出常寂滅光同也。今悟如是影像不出自心實際。故云法界焰。已知焰則不味著也

經云復次下。第三明夢喩也。晝日等者明夢所經之時節也。晝日者一日二日等也。牟呼栗多者晝夜六時中之小分時也。俱舍第十二云。剎那百二十爲一怛剎那。六十怛剎那爲一臘縛。此臘縛爲一牟呼栗多。三十牟呼栗多爲一晝夜。有時增有時減有時等。三十晝夜爲一月。總十二月爲一年。於一年中分爲三際。謂寒熱雨。各有四月。十二月中六月減夜以。一年內夜總減六云云　光記云。牟呼栗多此云須臾文　剎那者時之最少。俱舍云。何等名爲一剎那量。衆緣和合法得自體頃。或有動法行度一極微。對法諸師說。如壯子一疾彈指頃六十五剎那。如是名爲一剎那量文　歲者謂一年十二月也。時者卽三際。或云四時也　釋論云者。論總有四復次。今此下引第一文也。論意夢喩無明也。華嚴大疏四十四之一云。謂要在覺時方知是夢。正夢之時不知是夢。❶純昏心故。設❷知是夢亦未覺。故❸覺時了夢知實無

❶甲本乙本傍註曰無明　❷甲本乙本傍註曰相似覺隨分覺　❸甲本乙本傍註曰始覺

夢。然❶由夢方有覺故。辨夢覺時若離於夢夢覺斯絕文 得道覺時者。道謂如如。覺即如智。如智證如即始覺也 是明無間道。覺亦下即解脫道也。自笑者歡喜大笑也。❷三昧耶笑尊眞言[梵字][梵字]笑聲也[梵字][梵字]喜也經云。獲如來微妙笑文 微妙聲者即歡喜大聲也。起信論云。謂以一念相應惠 無明頓盡無明道名一切種智解脫道

又如下合論第二三復次而引也。論云復次夢者。眠力故無法而見有。人亦如是。無明眠力故種種無而見有。所謂我我所男女等。復次夢中無喜事而喜。無瞋事而瞋。無怖事而怖。三界衆生亦如是。無明眠故不應瞋而瞋。不應喜而喜。不應怖而怖文

故今下正釋今經。如文可知 如夢中等者。釋如夢中所見等文。 有種種國土等者。釋種種異類等文

覺時下釋覺已都無所見文也。❸覺時但一念間耳者。第十五二十八云。如是瑜伽睡眞言行者住眞言行過于一劫及其夢覺乃少時頃耳。彼人不捨此身不往彼天。但猶眠法之心有此不思議事也。不可以心識而能測其所以。今成就悉地者遊諸世界亦如是。但以瑜伽夢因緣得有此事成種種事。宛然不無。然知彼皆如十喩。不生取著也 眠法因緣者。謂無明爲因行等爲緣生三界苦果。謂之眠法因緣也。又智度第四復次中。說五種夢論云復次夢有五種。若身中不調。若熱氣多則多夢見火見黃見赤。冷氣多則多見水見白。若風氣多則見飛見黑。又復所聞見事多思惟念故則夢見。或天與夢欲令知未來事故。是五種夢皆無實事而妄見。人亦如是。五道中衆生身見力因緣故見四種我。色陰是我。色是我所。我中色色中我。如色受想行識亦如是。四五二十。得道實智慧覺已知無實。問曰。不應言夢無實。何以故。識心得因緣便生夢中識有種種緣。若無此緣云何生識。答曰。❹無。亦不應見而見。夢中見人頭有角。或夢見身飛虛空。人實無角。身亦不飛是故無實文

而夢事下。釋如是夢眞言行等文。此中明夢假有義也。依經現文唯明夢無實義。然疏主自得經意。欲顯加持境界從因緣而有故。釋出此事也

今此眞言下合法也。須臾間者指瑜伽中時也。備見無量等者。明世間成就。心外見尊故云見加持境界等也

不起于座下明出世成就是初地果相。第七三十釋到於修行地授不思議果文云。乃至此瑜伽者能不起于座至此是諸佛會中。亦能次第詢求諸善知識。故云初地菩薩化滿百佛國也云云 又上釋第三劫中云。又此菩薩能於畢竟淨心中普集會十方法界諸佛菩薩。亦自能普詣十方供養諸善知識。詢求正法唯獨自明了諸天母人莫能知由此因緣復名祕密文 此事諸衆等者。意明四句推檢畢竟不可得。但從行者自心而生。故云不出一念淨心也。❺十四本作此事 於諸等。今疏脫於字。諸是明辭

然亦下。明雖是不可得從因緣有也。故云分別不謬是了了感見瑜伽境界也

行者下結釋也。初結有義。謂依內外因緣見不思議境故。不可云是無。故云當不疑怪等也 亦不下結無義。是因緣生故擧體即空。故云亦不生著也

即以普現下。明中道也。即空故云普現色身之夢。即有故云作無盡莊嚴。有而空空而有。不思議中道是云深修十句也

經云下第四明影喩也。 此鏡像喩由三密方便所得悉地果也。攝大乘論云。云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生。爲此說鏡像文 此中下。明智度有光影與鏡像之二種喩。今取鏡像而非光影也

彼論下。約四生明像無實義也。惠影疏第二云。此文 破四種邪因。非鏡作者破自因義。外道執言。自有一我能作得果。是神我自作神我自受。故名自因也。非面者破他因義。外道執言。梵天喜時衆生受樂。梵天瞋時衆生受苦。今日衆生所以受苦樂等者並是梵天所作。非是衆生也。非持鏡人作者破共因義。若言我與梵天共作者本有我。云何得有神我共作衆生所以受於苦樂皆由往業因緣。造惡得苦。造善感樂。云何說言由共。是故破共因也。非無因緣者。要須有鏡有面持鏡人等和合有像現。故言非無因緣也。明諸法因緣故有非是

❶甲本乙本傍註曰由無明故有始覺也　❷三昧乃至聲也三十五字依甲本補之　❸覺時乃至著也百十八字依甲本補之　❹無十(也)㊙
❺〔十四…明辭〕十八字一㊙

自然。論中五句義以自然爲一。無因縁爲二。此二同破無因義文三論玄義云。問。云何名爲無❶因。答。復有外道。騁推萬物無所由籍。故謂無因。而現覩諸法。當知有果。例如莊周❷魍魎問影。影由形。形因造❸化。造化則無所由。本既自有。卽末不因他。是故無因而有果也。問無因自然此有何異。答無因據其因無。自然明乎果有。約義不同猶是一執。難曰。夫因果生猶長短相形。已其有果何得無因。如其無因何獨有果。若必無因而有果者。則善招地獄。惡感天堂文此二計雖有少異實是一執。俱背因縁故以因縁生義破斥之也　何以非鏡作等者。已下有五徵釋。皆如文可知。第五徵釋中云。應常無者。抄云。或本作若常有文❹義釋亦同。今疏作常無。按作常有者是何者上應常有者先定彼計。次若常有已下正難。若除鏡等者。是難常有義。此中無常無難。故知異本爲好矣

當知下合法也　以我不可得等者。明以有三所以非自作也。以我不可得故者。彼所計我但是妄計實不可得。我不可得何能自作。故知非自作也。又我是自在義。一切法從縁生故。非是自在。不自在故。非自作也。又諸法繋屬因縁故。已待因縁知非自作也

若自無下。明非他作。是初明非他作所以也。意云。對自故有他。自已無他何有。故云也　故非他作者。正明非他作。謂他體既無。何有作義。故云非他作也

若他作下明他作過也。意云。若是他作而非自業所感則惡者得樂善者得苦。非是自業故。卽失罪福力也。論全文云。若他作則失罪福力。他有二種。若善若不善。若善應與一切樂。若不善應與一切苦。若苦樂雜以何因縁故與樂。以何因縁故與苦文

亦非共下明非共作也。論云。若共有二過故。自過他過文　二過者計二共故。過亦有二。卽前自作他作二也。中論第一五云。共生則有二過。自生他生故文

亦非無因下明非無因也。此中攝略文句。或前❺劫交雜用者往見　先世業因等者。依唯識論第二十四種子熏習義有三師異。一本有家護月　二新熏家難陀　三新古合成護法　具如述記第二末百丁釋。今此中與護法義同也。業因者是本有種。行縁卽新熏。卽是種子生現行。現行熏種子。三法同時展轉相生義也。論云。一切諸法必有因縁。愚癡故不知。譬如人從木求火。從地求水。從扇求風。如是等種種各有因縁。是❻熏和合因縁生。先世業因今世若好行若邪行縁。從是得苦樂。是苦樂種種因縁以實求之。無人作無人受。空五衆作空五衆受。無智人得樂婬心愛著。得苦瞋恚。是樂滅時更欲求得。如小兒見鏡中像心樂愛著。失已破鏡求索。智人笑之。失樂更求亦復如是。亦爲得道聖人所笑以是故說諸法如鏡中像文以愚癡故不知者。指四生執計云愚癡不知因縁故名爲愚癡。卽喩小兒也

今此下正釋經文。此中文難解故。抄及指心皆作會文未盡解。不可依也。今云。經云面縁於❼鏡。疏釋意。鏡喩本尊身。面喩自修行。鏡中面像喩悉地果。謂自已修行爲因。本尊大悲爲縁。生於悉也果也。❽鏡中像因縁者。因縁卽因義也。第十五終云。然由身口意業淨因縁而得生。而得生此無生無性也。又次下。引智論云。乳是酪因縁。卽是也。又解。因縁者所以義也。上疏云。言彼法者離此無相菩提心外更無一法。經中次說因縁云。何以故虛空相是菩提。無知解者亦無開曉云云演密云。因縁者所以義也

若行者下。明行位有淺深。皆用此喩觀也

悉地成就者。明世間成就也。卽是第一攀字觀二諸佛勝句無畏也。具如世間品記　乃至起五神通等者。乃至言攝略第三四五無畏也。起五神通等者。明第六無畏也。第十二成就悉地品云。從此次思惟轉此囉𑖨字門。邏𑖨字大空點。此之囉字是相義。上有點大空三昧。所謂無相之法諸相本空也大空三昧卽初地。如第六卷釋置之於眼位。見一切空句得成不死句。若欲廣大智。或起五神通長壽童子身成就持明等。眞言者未得。由不隨順❾之。又云。如神通有多種。若行者以心離相無著故。乃至能得二乘五通。若更深修乃至能得菩薩五通。此五通卽是入地菩薩自在之用。比於二乘之用如用日光等彼螢火。持明者謂持誦人得妙成就❿成就之果。卽能遍遊一

❶因＋（有果）㊥　❷原本乙本俱冠註曰魍魎小補韵會云，賈逵云，言有蘷龍之形，而無實體，皆虛無也　❸化＝果㊥　❹（兩本）＋義㊥　❺劫＝却㊥　❻熏＝苦樂㊥？　❼鏡＋（而現面像）㊥　❽甲本冠註曰，重解，鏡中像因縁者通上二句，謂如來淨身爲縁，自身密行爲因，依此因縁生鏡中像，故云鏡中像因縁　❾之＝也？　❿成就＝悉地㊥

切佛土。供養諸佛。成就衆生也。若不觀此離一切相本來空寂法門。(此字此仙亦不可得。)此仙此即是入於菩薩地也。長壽謂於壽得自在。常住世間利益衆生。親近諸佛。童子謂壽無量。常如十六童子容色鮮妙。亦是持明仙也云云

從自下。明如是悉地相四生推檢都不可得也。初❶若謂下推檢自生他生二句也。若共下明共句。何以故下徵釋二過相也。如文可知　我心爲因者。上云以自三密修行爲因。今云我心爲因。即菩提心爲因義也。衆緣者以自三密修行及如來大悲爲緣。故云衆緣。疏中往往有此二義。文雖有異義無違也。此中皆取智度意釋。論第六十三云。問曰。鏡中像從因緣生。有面有鏡有持鏡人有明。是非和合故像生。因是像生憂喜。亦作因亦作果。云何言實空不生不滅　答曰。從因緣生不自在故空。若法實有是不應從因緣生。何以故。若因緣中先有因緣無所用。若因緣中先無因緣亦無所用。譬如乳中若先有酪。是乳非酪因。酪先有故。若先無酪如水中無酪。是乳亦非因。若無因而有酪者。水中何以不生酪。若乳是酪因緣乳亦不自在亦從因緣生。乳從牛有。牛從水草有。如是無邊皆有因緣。以是故因緣中果不得言有不得言無不得言有無。不得言非有非無。諸法從因緣生無自性。如鏡中像。如偈說。若法因緣生。是法性實空。若此法不空。不從因緣生。譬如鏡中像。非鏡亦非面。亦非持鏡人。非自非無因。非有亦非無。亦復非有無。此語亦不受。如是名中道(❷文)

然是下明非無因緣義也　故智論云等者。蹈前起後。蹈上從自生他生耶已下云故也。非有者空也。空故非自生也。亦非無者有也。有故非他生也。非有無者非共生也。此語亦不受者破無因義。不共生故終歸因緣。從因緣生故非無因也。因緣生即中道。故云如是名中道。又解。即空故非有即假故非無。即中故非有無。中亦不可得故。云此語亦不受。即是不思議緣起也。上疏云復從衆因緣生故。即空即假即中。遠離一切戲論。至本不生際(文)

如作如是觀下總結也

經云下。第五明乾闥婆城〔梵字〕喻也。演密云。梵語乾闥婆此云尋香。乾闥名香婆名爲尋。西土樂人尋香(飲食之香)求乞造作戲城。從人爲名名尋香城(文)謝肇淛五雜俎第三二十四云。登州海上有蜃氣。❸射❹結爲樓臺。謂之海市。余謂此海氣非蜃氣也　大凡海水之精多結而成形散而成光。凡海中之物得其氣久者皆變幻不獨蜃也。餘家海濱。每秋月極明。水天一色萬頃無波。海中蚌蛤車螯之屬。大者如斗。吐珠與月光相射。倏忽吐成城市樓臺。截流而渡。香香至不可見方沒。海濱之人亦習以爲常不❺知異也。至於蚌蛤蛐蟣之屬。積穀廚下時中皆生光。尺許就親之。熒熒然其爲海水之氣無疑矣。又卷四四十三云。萬曆乙未。浙師劉炳文提舟師從海道移登州以備倭。四閱月始至。其記中云過福山❻懸入龍山港至楞楞島乃雲晴雨止。轉泊八角山則斜曛凝耀。磯嶼烟籠始若樓臺。錯列繼若城郭周閣。俄而人馬縱橫。又俄而旆幟掩映出沒無定。變換不常。或告曰。此海市也。又第九云二十四爾雅曰。蜃小者珧。是以蜃爲蚌屬。羅願曰。蜃大蛤也。故海中車螯亦有謂之蜃者。然古人蛟蜃同稱。若蚌蛤屬豈能變化爲。入雲陸佃埤雅云。蜃形如蛇而大腰以下鱗盡逆。一曰狀似螭龍。有耳有角。噓氣成樓臺。然則蜃有二種。而海❼所蜃樓及許遜所誅。愼❽即者必非珧蛤明矣。又雉入大水爲蜃。雉本蛇所化。❾晉庫中雉飛而得蛇蛻。是也。則其入水爲蜃。亦從其類耳。而羅氏以爲蛤屬。俱誤也(文)❿愚按⓫下釋城喻中云。如海氣日光因緣。邑居嚴麗層臺人物燦然可觀(文)。依此釋疏主亦海氣之說也。千文城云〔梵字〕句〔梵字〕吒。唐梵文字宮云〔梵字〕。第一云摩醯首羅智處城。義釋云宮。依此等文城之與宮同梵異翻也。乾城喻身心非實有。故智論云。復次揵闥婆城人心想爲城凡夫亦如是。非身想爲身。非心想爲心也(文)今悉地宮者。即悉地果。又宮云〔梵字〕。與賴耶字體同也。淨治於賴耶心地。即是成就悉地宮也

釋論云下。如文可知

饑渴悶極下。論⓬具文云。次有合法文。今引甚略。論云。無智人亦如是。客⓭衆界⓮人中

❶若謂＝此㊥　❷〔文〕一㊥　❸射＝時㊥　❹結＝語？　❺知＝失㊥　❻懸＝縣㊥　❼所＝市㊥　❽即＝郎㊥　❾晉＋十(武)㊥　❿愚＝今㊥
⓫下釋乃至說也二十七字依甲本補之　⓬〔具文云次〕一㊥　⓭衆＝陰？　⓮人＝入㊥

見吾我及諸法，婬瞋心著四方狂走求樂自滿，顚倒欺誑窮極懊惱。若以智慧知無我無實法者，是時顚倒顚息文謂凡夫計我。二乘執實法。今離人法二執，故知身心無自性，正是乾城喩之意也

❶聲聞經中下。全文云。復次一切聲聞法中無揵闥婆城喩，有種種餘無常喩。色如聚沫，受如泡，想如野馬，行如芭蕉，識如幻，乃幻網經中空譬喩。以是揵闥婆城喩異故此中說文 意明。大乘具明二空，故用此喩。聲聞經中唯說生空不說法空，故不用此喩也。惠影疏第二云。聲聞經中但說生空不得法空。不無陰體，猶在不無成城因緣，揵闥婆城因緣幷無，是故不說。今曰。大乘生法幷空，所以得明也文

又以城下。明聲聞法中亦有城喩，是古德所云土木城也。謂土木等所集成之城以喩五蘊假成身也。說此衆緣❷實有者，喩蘊法體實有。是明不了法空也 但城是假名者明城相假也。謂五蘊聚集身是假無實。故以喩城假相也。是爲破人我，上疏云。今此五蘊尙從緣生都無自性，何況此積集中而有我耶文 卽此之謂也

菩薩下明簡土木城用乾城喩之所以也。謂菩薩知法空，故用此喩也 寂然界菩薩既離蘊之扼縛故。云離一重法倒，是以成實論說乾城喩。今是正明大乘菩薩觀喩也

此中下釋悉地宮義也 上謂密嚴等者。瑜祇經云。一時薄伽梵金剛界遍照如來，以五智所成四種法身，於❸本有金剛界❹自在大三昧耶❺自覺本初❻大菩提心普賢滿月❼不壞金剛光明心殿中，❽乃至唯此佛刹盡以金剛自性清淨所成密嚴華藏（淨花敎地藏）以諸大悲行願圓滿諸有情福智資糧之所成就，以五智光照常住三世，無有懈息平等智身（自心所具五智五大爲）大曼荼羅。皆從毘盧遮那福智資糧出生大（密嚴花藏也）理趣釋云。其宮殿大樂不空金剛薩埵（瑜祇）❾樂金剛五寶（五智五大）所成金剛峯寶樓閣文（經亦云金剛峯樓閣瑜祇經思之）密嚴經中十云。常住密嚴刹此之清淨處瑜祇安樂宮（第十六二十六瑜伽座者阿字義。應知瑜祇宮卽阿字義。卽無垢識也）又十六云。復告大衆言密嚴微妙土是最勝寂靜。亦是大涅槃解脫淨法界。亦是妙智境及以大神通。修諸觀行者所依之妙刹。不斷亦不壞常住無變易水亦不能濡風亦不能燥文 又下卷三丁有阿賴耶卽密嚴品（廣說淨阿賴耶。爲密嚴也）又八右云。覺者常明見。如酪未鑽搖酥終不可得。是故諸智者鑽酪而得酥藏識亦然諸識所纒覆密嚴法諸定者觀觀乃能得。密嚴是大明妙智之殊稱。佛子勤修習生於此刹中文 彼經始終阿賴耶識爲密嚴土。卽淨賴耶無垢識也。卽是此經所說中胎藏心亦卽內心妙白蓮于栗太眞言心。瑜祇及釋經亦此義也。所云如實知自心心自證心者。密嚴佛國上品悉地也今解密嚴名義者。密謂祕密。嚴卽無盡莊嚴。所云祕密曼荼羅也。謂淨治阿賴耶心地成就於如是無盡莊嚴名爲祕密嚴佛國也。第十六二十一釋入祕密曼荼羅品云。彼佛入三昧時。彼佛土等如是。等者等同也，猶如手掌平正。所謂地平者。以三昧而言。卽是得見淨國莊嚴。其地平正無有瓦石諸山及沙礫等也。然此卽是淨菩提心之義，以信力故平其心地也。除去所有阿賴耶之所含藏沙礫株杌等類。唯除畢竟平等淨菩提心體性之地。若能平淨此地卽可成就大悲胎藏佛會莊嚴云云（廣說往見）又菩提心義第二（一本二十八）云。供養次第法云○此菩提心能包藏一切諸佛功德法。故若修證出現則爲一切導師。若歸本則是密嚴國土。不起于座成一切佛事○此文云。密嚴者是妙覺實報土。故密嚴經云。密嚴佛土是大智惠大寂靜云云 大日義釋悉地宮中云。上品悉地密嚴佛土。中品悉地十方淨嚴。下品悉地諸天修羅宮云云 彼文密嚴同今密嚴。彼文十方淨嚴是他受用土。有方便故。諸天修羅宮得長壽住利生。是下品悉地文 出過三界者。密嚴經上初云。一時薄伽梵住於超越欲色無色無想。於一切法自在無礙神通足力通之所遊戲密嚴世界。而此世界非彼外道聲聞緣覺所行之境文 佛地論第一云。如是淨土爲與三界同一處所。爲各別耶。有義各別。有處說在淨居天上。有處說在西方等故。有義同處。淨土周圓無有邊際。遍法界故。如實義者實受用土周遍法界。無處不有。不可說離三界處。亦不可說卽三界處。若隨菩薩所宜現者或有色界淨居天上或西方等，處所不定。如是淨土方所周圓。已超三界異熟果

❶大正藏經第三十九卷六百八頁　❷〔實有〕－㊥　❸原本甲本俱傍註曰中，乙本傍註曰中法界智　❹原本甲本俱傍註曰西，乙本傍註曰西妙觀察智　❺原本甲本俱傍註曰南，乙本傍註曰南平等性　❻原本甲本乙本俱傍註曰東　❼原本甲本乙本俱傍註曰北　❽乙本傍註曰十二行餘　❾樂＝妙イ㊥㊂

地。如涅槃等。應無有因業 若有因者應三界攝文 今按。若淺略釋者。其實報土在三界外。故云出過三界。若深祕解者。三界者三毒也。第十九云。所謂三世者世名貪瞋癡。降此三毒名降三世乃至 復次三世者名爲三界云云今離三毒至三平等地。即莊嚴心佛國也。第一云。此經諸菩薩眞語爲門乃至 嚴淨心佛國文 又密❶嚴云。密嚴佛土是大智惠。是大寂靜文 智惠謂正智。寂靜即如如。智證于如。即是自受用正覺密嚴佛國也。十方淨嚴十四本云。十方嚴淨土。諸天修羅宮者。即世間悉地。所謂入阿修羅窟等事也。今按。三品悉地配釋於曼荼羅從因至果義者。第二十卷云。且如最外院八部等世天。即是前八心中從初解守齋已去乃至 受用果等也。然有善根開發與正道相應。即是大悲胎藏華臺之因也。如來以方便而引導之乃至令成世間八心以來即是外院之位。次漸漸向裏及二乘亦在此內諸天修羅宮也 次又知有勝法無上心。稍進引入第二第三。皆是大悲句也十方淨嚴 次成佛果入中胎。即是方便句也密嚴佛國也 若約三劫。初劫下品。二劫爲中。第三劫上品也

若行者下明。❷辨觀相。如文可知 勝妙五塵者。謂菩薩知如是境界因緣❸生無自性故。即於五塵中無所罣礙。還以此爲佛事及衆生事。若深釋者。出現品云。令得見法安樂住發歡喜心疏法喜即初地也 或得長壽五欲嬉戲而自娛樂。爲佛世尊而作供養云云 第十一二十四釋云。或得長壽者。謂得無數劫恒觀佛❹眞也。或得淨好五欲而自娛樂。又能供養一切如來乃至 然此中以心自在說爲長壽。如是壽量即是如來法壽之命也。五欲者謂四無量及菩提心。一切聖人以此現法而自娛樂供養如來。即是眞法供養法身佛也。若行者依佛方便甚深緣生得世法成就。即於此中觀本性空。即是無爲成就也文 此等釋皆約上品成就。若約中下者。十方淨土實報莊嚴及諸天等淨妙五欲也

經云下。第六響喻也。釋中初引論文。如文可知 峽胡夾切。山峭夾水曰峽 以語言聲相擊者。論云。若語聲若打聲文 打聲即拍手等聲。俱舍明八種聲中云。有執受大種爲因聲者。謂言手等所發音聲。頌疏云。有情身所發音聲名有執受。謂言手等也。就中語業名有情名。能詮表故。拍手等聲名非有情名。不能詮表故文 咽口中有風等者。問。憂陀那在臍下。何云咽口中等。答。憂陀那風上在口等中。亦名憂陀那。故論次偈曰。風名憂陀那。觸臍而上去。是風七處觸。項及斷齒脣舌咽及以胸。是中語言生文 觸頂者論作項。今疏恐寫誤歟 愚人不解等者。全文云。愚人不解此。❺愚著起瞋癡。中人有智惠。不瞋亦不著。亦復不愚癡。但隨諸法相曲直及屈申去來現語言。都無有作者。是事是幻耶。爲機關❻等人。爲是夢中事。我爲熱氣悶。有是爲無是。是事誰能知。是骨人筋纏能作言語聲。如鎔金投水。以是故言。諸菩薩知諸法如響文 隨諸法實相者。謂愚人聞好聲而著。聞惡聲而瞋。智人即知好惡之聲本來不可得不出實相。故不起三毒也

眞言行者下正釋經也。經云以響喻解了眞言聲者。瑜伽中所發違順之音皆從三密衆緣而發。故云眞言聲也 八風違順者。謂利衰毀譽稱譏苦樂。四是順。四是違也。第十二十八云。如是一緣之時假使有種種障起。或作大可畏像。諸散心人見者狂亂或作大聲。假使山王亦可破碎。有如是事時。行者住勇健菩提心。一緣不動無有取捨。名住於一見文 第三二十七云。住勇健菩提心者。勇健是雄猛無怯弱義。取以須此心者。以眞言行者未見眞諦以來。當有違順境界。或現種種可畏形色。或作異聲乃至震動大地。或有大力毘那野迦現作留難。爾時安心不動無有退屈。依於法教而淨除之。猶行者見此淨菩提心有大義利故。自然出生入死無怖畏相。彼彼魔事不能留礙乃至 又當以十緣生句觀之。心不取捨。但當勇進行菩薩道云云

或諸聖者下。明順音也。所謂說法摩頂等是也。第十明世間成就相云 爾時本尊及諸菩薩等隨想而現。隨念而至。隨問而答云云 是瑜伽中順境界也

或由舌根下約行者釋。法華法師功德品 云。是人舌根淨終不受惡味乃至 以深淨妙聲於大衆說法。以諸因緣喩引導衆生心。聞者皆

❶嚴＋(釋)(乙)　❷辨＝明(甲)　❸[生]－(甲)　❹眞＝興イ(明)(乙)　❺愚＝惑(甲)　❻等＝木(甲)

歎喜設諸上供養。諸天龍夜叉及阿修羅等皆以恭敬心而共來聽法。是說法之人若欲以妙音遍滿三千界。隨意即能至文妙音即一音也。𑖀字有妙及一義故。又一音者阿字義。第十一十二云。以一音聲四處流出。謂是阿字出三字成四字。此四合爲一遍布一切處也文此經宗明六根淨。總有二種。一世間成就品疏所明。是所云相似六根也。成就悉地品所明。初地已上究竟六根也。今此中含二種義也

過此境界下明用觀也

但從三密下明觀意也　三密衆緣者。且約世間成就而言。依形音義三種而有此事。謂之三密衆緣。第十二十八云。　字眞言觀即是眞言身。聲眞言觀即是眞言主。句義觀即是眞言之體。即眞言心也。句是義趣所歸趣處也。即本尊心也。身語意淨。三事淸淨平等猶如內有明眼外觀淨鏡。又無暗障。三事等故明了現前。以此三事等故身口意皆住一見。衆緣具故則有成就之樂也。此三事等明見本尊。故當於自處作也。又自觀其身亦同本尊。以三事等故名世間成就。非生者空義。非滅者有義。非有非無者是中道本不生義。即阿字三義。此三義即八不也。今約阿字而出三義。故次云戲論。戲論即八不也。上釋住無戲論云。謂觀緣起實相。無生無滅不斷不常。亦非去來一異。是處諸戲論息。法如涅槃。　❶音聲惠法門者。諸法無行經下云。若菩薩摩訶薩入是音聲惠門者。縱使有人於恒河沙劫惡口罵詈誹謗毀呰。是人不生瞋恨。若人於恒河沙劫以一切樂具供養不生愛心。譬如漏盡阿羅漢。一切愛處不生愛心。一切瞋處不生瞋心。善男子入是音聲惠法門。菩薩於利衰毀譽稱譏苦樂等八法。已惠心不傾動。譬如須彌山王文入音聲惠法門者。即入阿字門也。阿字是音聲惠體。上引第十一疏云。阿字一音聲四處流出等。一音即音聲惠也。第七十二云。經云。謂阿字門一切諸法本不生故者。阿字是一切法敎之本。凡最初開口之音皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。故爲衆聲之母。凡三界語言皆依於名。而名依字。悉曇阿字亦爲衆字之母。當知。阿字門眞實義亦復如是。遍一切處法義之中也文悉曇藏第六二十五引大品語等字等文畢云。評云。據大日經。此等字義是遍一切處善巧法門。故知。即是入印經中遍一切處入音聲惠之法門也文又無行經明世間八法不能傾動等。是與勇健菩提心中義同也。阿字即勇健菩提心故。故知阿字即音聲惠體也。第九云。阿是金剛不動義。加一點是遍一切處。又云。不動者眞淨菩提之心文又不動尊❷是曼荼羅三角。三角即大勤勇印。應知。阿字即不動。不動即勇健菩提心也。第三三十三云。復次淨菩提心安住諦理。堅固不動八方大風不能震搖文意明。入阿字門故知三毒聲與佛音聲平等無異。皆空如響。是以於違順聲其心不動。是云入音聲惠法門也

經云下第七明水月喩也　釋論下是明大乘法性緣起相也。實法性月者如如智也。如如法性虛空者如如也。凡夫心水者八識妄心也。是明凡夫不解法性緣起故妄計我我所也。如如智即一心眞如。眞諦三藏所翻決定藏論九識品云。第九阿摩羅識。三藏釋云。阿摩羅識有其二種。一者所緣即是眞如。二者本覺即眞如智。　能緣即不空藏大智惠光明等即月輪也。是阿字中有義也　所緣即空藏阿字空義　若據通論此二並以眞如爲體。釋曰。此二即起信一心二門。本覺在生滅門。一心即眞如故。故論云。唯是一心。故名眞如出花嚴大疏十九上五十丁　又菩提心論云。猶如滿月潔白分明。何者爲一切有情悉含普賢心。我見自心形如月輪。又云。其圓明普賢身也如如空藏。又子栗太也　亦是普賢心也如如智不如空藏。即實多也　如❸如法性者。智度三十二五云。諸法如有二種。一者各各相。二者實相。各各相者。如地堅相水溫相火熱相風動相。如是等分別諸法各自有相。實相者於各各相中分別求實不可得。不可破無諸過失。如自相空中說。地若實是堅相者。何以故膠蠟等與火會捨其自性。有神通人入地如水。分散木石則失堅相。又破地以爲微塵。以方破塵。終歸於空。亦失堅相。如是推求地相則不可得。若不可得其實皆空。空則是地之實相。一切別相皆亦如是。是名爲如。法性者如前說。各各法空。空有差品。是爲如。同爲一空。是爲法性。是法性亦有二種。一者用無著心分別諸法。各自有性名無量法。

❶甲本冠註曰智度第五云，復有入音聲陀羅尼，菩薩得此陀羅尼者聞一切語言音，不喜不瞋，若一切衆生如恒河沙等劫惡言罵詈心不憎恨，問曰，菩薩諸漏未盡，云何能如恒河沙劫，忍此諸惡，答曰，我先言，得此陀羅尼力故爾云云　❷〔是〕－㊥　❸〔如〕－㊥

所謂諸法實相。如持心經說。法性無量聲聞人雖得法性。以智有量故不能無量說。如人雖到大海。以器小故不能取無量水。是爲法性。實際者以法性爲實證故爲際。又如阿羅漢名爲住於實際。問曰如法性實際是三事爲一爲異。若一云何說三。若三今應當分別說。答曰。是三皆是諸法實相異名。所以者何。凡夫無智於一切法作邪觀。所謂常樂實我等。佛弟子如法本相觀。是時不見常是名無常。不見爾是名苦。不見淨是名不淨。不見實是名空。不見我是名無我。若不見常而見無常者是則妄見。見苦空無我不淨亦如是。是名爲如。如者如本無能敗壞。以是故佛說三法爲三法印。所謂一切有爲法無常印。一切法無我印。涅槃寂滅印文又[1]云。法性者法名涅槃。不可壞不可戲論。法性名本分種。如黃石中有金性。白石中有銀性。如是一切世間法中皆有涅槃性。又云。實際者如先說。法性名實。入處名爲際文

又如小兒下。明計實我實法也。初學喩也。謂二種我法無有自性。如水中月。然妄執欲取。是爲愚童凡夫也　身見故等者。明計實我也。唯識第六[2]十四云。薩迦邪見謂於五取蘊執我我所。一切見趣所依爲業。述記[3]六末九丁云。薩迦耶達利瑟致經部僞身見。有部有身見。相宗或僞或有通用。廣如彼明。如顯揚第一說。然俱生中如第七識計心爲我故雖不如分別起者。簡擇別緣。蘊亦任運別緣故。然以此我見爲所依本。諸見得生故名一切見趣所依。趣者況也。或所起處也文

無實智故下執實法也。無實智者謂無無生觀惠也。第十五二十四云。夫見住者。卽是安住實智惠中。故名實也。猶覺了無性空本性淨故。當知諸法皆空。空謂離虛妄分別而住諸理。俱是爲實也文

復次下。上明凡夫迷相。此下明菩薩悟相也。無明心靜水者。喩無明暗鈍相云靜也。智惠杖者喩實智惠。按杖梵云攞矩吒[梵字][梵字]雜名[梵字]是無相惠。卽大空三昧見下第十二釋[梵字]字中。卽實智惠也。[梵字]俱有催破義。卽實智之用。第十九中云。俱[梵字]是摧破之義。又七丁云。[梵字]殘害也。破障義文又杖云野瑟徵二合華嚴七十六。唱[梵字]字時。入般若波羅蜜門。名普光明。息除煩惱文普光明卽智惠義也。又[梵字]字般若無知義。具如第七卷釋。虛空藏所問至一十四云。以智惠器杖出諸魔境文

持明行者下。正明瑜伽水月也。此中有二。初明諸佛海會現於行者心水。次行者自身亦現於衆生心水。卽自利利他。所謂得除蓋障三昧自利現曼荼羅身化他是也　持明行者者。卽眞言行者。第九十九云。持明者梵云陀羅尼。持明謂總持一切明門明[4]行文

三密方便者。上所云供養行修行從是初發心是也　自心澄淨者。謂瑜伽心水澄徹清淨。卽初地淨菩提心也　諸佛密嚴等者。祕密莊嚴寂光海會現於心水中也。上疏云。又此菩薩第三劫能於畢竟淨心中普集會十方法界諸佛菩薩。亦自能普詣十方。供養諸善知識詢求正法。唯獨自明了諸天世人莫能知。由此因緣復名祕密文第十六二十六云。以於行者自心之中而具佛會大海十方道同爲一佛土。唯獨自明了他所不見。故名祕密曼荼羅也文

或自下明化他相也。如意珠身者卽普賢色身義也。第九十二云。前已開示普門身曼荼羅。今復顯示普門語曼荼羅。如意珠寂然無心亦無定相而能普遍一切皆令稱悅其心。故名巧色摩尼。從巧色摩尼身出巧色摩尼語示巧色摩尼心。普雨法財滿法界衆生希願。如是應物之迹常遍十方三世。以無量門植衆德本無窮已文

爾時下明水月觀相也。此亦有二。初約自證以四不生觀之　從我下破自生　從佛下明他生　自他實相下明共生計。意明。共生者自心爲因佛心爲緣。卽是因緣。因緣性是空。故云實相也。對次無因云尚自等。謂因緣實相尚自不生。何況無因計耶　何況下明無因計。相違因緣卽是無因也

又如下。次化他相不生義也。如文可知

故當下。勸示無自性義也。依上所引智論意而釋。謂普現色身皆從心因緣而生故。自性無性。故云便知無實

既能下釋彼持[5]明者等文。是總結也　既能自靜等者結自利義。謂智住如心自證心不

[1]〔云〕ー(甲)　[2]十四＝六(甲)　[3]〔六末九丁〕ー(乙)　[4]行＋(持明之行者依主釋也)九字(甲)　[5]明＝時(乙)

見心外相故。云靜其意也
復當下結化他義不動實際而爲利益故。云如如不動等也。最勝王經(三身品)云。復次善男子。一切諸佛利益自他至於究竟。自利益者是法如如。利益他者是如如智。能於自他利益之事而得自在。成就種種無邊用故。❶如是依法如如依如如智。說種種佛法。❷說種種獨覺法說種種聲聞法。依法如如依如如智一切佛法成就。是爲第一不思議。乃至如是二法無有分別自在事成。善男子譬如日月無有分別。亦如水鏡無有分別光明亦無分別。三種和合得有影生。如是法如如如如智亦無分別。以願自在故衆生有感現應化身。如日月影和合出現文
經云下第八明泡喩也　聲聞經下辨喩說不說也。智度第六八云。聲聞法中乃至色如聚法受如泡想如野馬行如芭蕉識如幻文　般若下。明般若中亦受喩泡也。大品二十二(六度相攝品)云。佛言。菩薩住禪那波羅蜜觀色如聚沫觀受如泡。觀想如野馬。觀行如芭蕉觀識如幻。作是觀時。見五衆無堅固相作是念割我者誰。截我者誰。誰受。誰想。誰行。誰識。誰罵者。誰受罵者。誰生瞋恚。是爲菩薩住禪那波羅蜜取羼提波羅蜜文　雖無下明智度十向中不說泡喩也。雖無實性者。浮泡從雨水與河水因緣而生。其體是假。故云無實性。此泡所生因緣二水本是實法。故云因緣實法。聲聞法中約折法觀。泡喩人空水譬法有。故法喩相應今般若中明人法倶空故。此喩不感。是以般若十句中不說此喩也
今此經下明此經說泡喩義也。今喩即心之變化故。與般若意不同。故云復殊也
如夏時下明喩也。雨水喩佛心。河水喩行者心。能化身有佛菩薩及天等種種差別。以喩淸之大小也。泡喩種種變化。變化亦種種差別。故云種種浮泡也　水性一味者謂雨水河水其性是一。河水爲因雨水爲緣而生浮泡。譬之佛心自心其體是一。故云水性一味等也。四句下明浮泡無自性義也無別所生之法者。謂水外無有別泡。泡擧體是水故
是故下明泡無自性相也。此泡從二水因緣而起。故云擧體從緣。從緣即無自性義也
泡起等者約法解者。變化起即是自心起。變化滅即是自心滅。故以泡喩即心之變化也
如行者下合法也。自心作佛者。上疏云。即心修萬行見心正等覺文又上疏云。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現。即喩此心也文又出現品所說第二正覺句於鏡曼茶羅自見心佛等是也　還蒙心佛示悟者。即是空性心警覺義也。還便也　轉入無量法門者。上疏所謂以蒙佛教授故。轉生極無自性心是也。入無量法門者即滿足一切佛法義也。具如上除蓋障三昧中所釋
又以心下。約化他釋也　以心爲曼荼羅者。上疏所云於畢竟淨心中普集會十方諸佛菩薩是也。第四(十一)云。曼荼羅者名爲聚集。今以如來眞實功德集在一處。乃至十世界微塵數差別智印。輪圓輻湊翼輔大日心王使一切衆生普門進趣。是故說爲曼荼羅文謂心自證心時諸佛海會於中顯現即是爲曼荼羅身也　此境者即指曼荼羅。謂心中集會諸佛菩薩還與自心爲緣。緣即大悲。是如來加持力也。心者以我功德力也　如來大悲與行者心因緣相會故能作種種變化現曼荼羅身也
是故下示用喩觀意也。如從二水因緣而生泡。由心因緣開見心佛。由心因緣現曼荼羅身皆不離自心因緣。因緣生法畢竟無自性故。了知此義故不生取著也
釋論云下。引論文明彼變化與泡喩同也。今具出文。論(十四丁)云。❸如幻者十四變化心。初禪二。欲界初禪。二禪三。欲界初禪二禪。三禪四。欲界初禪二禪三禪。四禪五。欲界初禪二禪三禪四禪。是十四變化心。❹作八種變化。一者能作小。乃至微塵。二者能作大。乃至滿虛空。三者能作輕。乃至如鴻毛。四者能作自在。能以大爲小以長爲短。如是種種。五者能有主力(有大力人。無所下故。言有主力)。六者能遠到。七者動地。八者隨意所欲盡能得。一身能作多多身能爲一。石壁皆過履水蹈虛。手捫日月。能轉四大。地爲水。水爲地。火爲風。風爲火。石作金。金爲石。❺是變化復

❶(乃至)十如？ ❷[說種…如智]二十字一[illegible] ❸原本乙本傍註曰解論文大分爲二，初明變化體，是亦有三，初明十四變化 ❹原本乙本傍註曰二明十四變化各有八種 ❺原本乙本傍註曰三明四種變化，是總明變化異類也

有四種。欲界藥草寶物幻術能變化諸物。諸神通人力故能變化諸物。天龍鬼神得生報力故能變化諸物。色界生報修定力故能變化諸物。❶如化人無生老病死。無苦無樂。亦異於人生。以是故空無實。一切諸法亦如是。皆無生住滅。以是故說說法如化。❷復次化生先無定物。但以心生便有所作。皆無有實。人身亦如是。本無所因。但從先世心生今世身。皆無有實。以是故說諸法如化。如變化心滅則化滅。諸法亦如是。因緣滅果亦滅。不自在如化事。雖實空能令衆生生憂苦瞋恚喜樂癡惑。諸法亦如是。雖空無實能令衆生起歡喜瞋恚憂怖等。以是故說諸法如化。❸復次如變化生法無初無中無後。諸法亦如是。如變化生時無所從來。滅亦無所去。諸法亦如是。❹復次如變化相清淨如虛空無所染著。不爲罪福所汚。諸法亦如是。如法性如如。如眞際自然常淨。譬如閻浮提四大河一一河有五百小河屬是水種種不淨入大海中皆清淨文今解論文。大分爲二。初十四變化下明變化體。次如化入下明變化無實義。❺初亦三。初明十四變化二作八種下明十四變化各有八種。三是變化下明四種變化是總明變化異類也。又有三復次。第一明從心生無有自性。第二明無初中後。第三明變化清淨。如文可知。今疏所引中初出變化體。次如化生下明無自性義。初出體中。初略明十四變化。天龍鬼神下。於四種變化❻出第三文引文雖略。意明修定報得二種變化也。次如化生下。略❼攝第一第❽三復次文而引。引此二文者。意爲合二種泡喩也

修定者。者論無此語。今爲明變化必從定生故云也。頌疏二十七十五云。如所依定得者。如得初禪定必得初禪化。乃至得第四禪定必得第四禪化。以果化心與取依定俱時得故。又云。此十四能變化心。從定修生。無記性攝。四無記中通果無記也文十四變化者。頌疏云。從神境通生變化。總有十四。謂初定果有二。二定果有三。三定果有四。第四定果有五。且依初定有二化心。一欲界攝。謂初禪作欲界化也。二初禪攝。謂初禪作初禪化也。第二靜慮有三化心。二種如前。加第二禪化也。第三靜慮有四化心。三種如前。加第三禪化也。第四靜慮有五化心。四種如前。加第四禪化。諸果化心依自上地。必無依下。如初禪化。依初禪名自。依二禪等名之爲上。二禪等化不依初禪。故無依下。下地定心不生上果者。謂勢力劣故文　天龍鬼神等者。明報得化也。頌疏云。若修得通唯人天趣。能人定故。生得除人通餘四趣。皆有生得。呪藥二種通人天鬼種。占相唯人也文

如化下意明。變化從心因緣生故空無實也　先無定物者。總明無自性義。　但以下別明無自性相也　謂能化心生使有所化境。但從心而生滅。畢竟無自性也　是法無下引第二復次也。謂變化唯從心生故空無實。既是空。豈有來去相乎。故云無初中後也

復次如實下引第三復次也。變化清淨者。以喩諸法畢竟清淨。與如法性不異也　譬如下擧喩。四大河等以喩諸法相。入大海中者喩與法性不異也　與泡喩意同者。此有二意。一論化生先無定物等者。與自心作佛義同也。謂由心因緣開見心佛。唯是自心。不離心因緣。是與化生先無定物。但以心生❾便有同也。二論諸法自性清淨譬彼變化。與此中以此爲曼荼羅義同也。謂論清淨如虛空等者。與行者自性淨同。四大河及五百小河與曼荼羅同也　入大海中等者。卽曼荼羅身。是不離自心也。按閻浮提四大河等者。卽曼荼羅義。四大河卽四佛八葉。五百小河者三重曼荼羅。第十一十三云。從如來心出此不等妙音。分爲四處。如從無熱大池中胎生四大河八葉流注無竭三重也此眞言依處亦如是。以一妙音能表無盡法界。展轉相生無有窮已文

經云下。第九明虛空喩也。經列名中云虛空花。空中花喩衆生壽命等妄見也。謂如眼迷亂故見空中花。　心迷亂故生種種妄見也　經無❿量衆生等者。於十六智見中。且出四種也。十六知見義具如上辨　如虛空者。依俱舍論虛空者虛空無爲也。今此中以空界爲虛空也。論第一三云。虛空但以無礙爲性。由無障故色於中行。光記三十六云。虛空但以無礙爲性。容受一切諸有

❶原本乙本傍註曰大文第二，明變化無實義　❷原本乙本傍註曰次有王復次釋，初明從心生無有自性　❸原本乙本傍註曰第二明無初中後　❹原本乙本傍註曰第三明變化清淨　❺初＋(中)㊄　❻原本乙本傍註曰住云，指論文云是變化有四種文，此文當明變化體有三種中第三科故　❼攝＝攝㊄　❽三＝二㊄　❾〔便有〕－㊄　❿〔量〕－㊄

爲法故。正理論云。虛空容受色等有爲(已上論文)雖言容受而不可說虛空體性在此在彼無方所故。如眼識等。問。若不礙故說名虛空。空界色性亦不礙他應名虛空。解云。空界色(影光明暗)性雖非能礙而是所礙。彼餘色障而開避故。其體不生。世言虛空者於空界色說虛空聲(文)此中亦爾。於空界色說虛空聲。故云如虛空也　非可見法者。法宗源上云。有見無見者有彼眼見故名有見。非有眼見名爲無見。七十五法中色名有見。餘七十四法名無見。雖惠亦名爲見此中且約眼說(文)　轉見縹色者。下所謂空一顯色。至下當悉。縹色者卽靑白色。以喩彼我等相也。如小兒者。喩凡夫迷見。有人飛上等者。喩聖人無漏智也

又如虛空下。已上明凡夫著我。此下明二乘偏見。各有所當故引兩論文。至下當知此經云下。釋今經文。心迷亂者。與論遠視故眼光轉見縹色同也。心迷亂者卽遠無漏智也　如人以疾下明迷亂相也。非人等者鬼魅所著等之類也　其心迷亂下。釋生如是種種妄見。此中約違順二境釋。如文可知　若得本心等者。謂離疾病等也是論所云得無漏心也。❶十四本作則知此事。今脫也　不染虛空者。虛空無相。設諸相生不能染也　滅時亦非等者。虛空本淨諸相滅時非始得淨也　不礙虛空者。虛空無相容受萬物。既是無相。誰能礙之　亦不異於空者。空中諸相畢體是空。故云不異空也

行者下約行者用心釋種種魔事等者。卽違順境界。具如第三卷勇健菩提心中釋。今種種魔事者。當智論初文。種種業煩惱者當論次文也　如淨虛空者。此亦有二意。一觀魔事等空。如虛空中種種之相畢竟不生也。二觀業煩惱本來淸淨。如淨虛空。當準智論二文而解也　雖於無量等者。以今淨菩提心行者配論得通人也。上疏明除蓋障三昧中云。常以四攝方便拔苦衆生。乃至無量無邊阿僧祇劫常在無間獄中。身心精進熾然不息。無有退沒。不辭勞倦。何以故。淨菩提心其性法爾如金剛故(文)此中意云。知如淨虛空卽論所云無漏智。得此智者卽知阿鼻依正全處極聖之自心。故云意無罣礙

❷如得神通下。明無罣礙相也。空一顯色喩自性淸淨心。證此心者卽知地獄天堂同一實際。豈有何罣礙耶　空一顯色者。俱舍第一(六丁)云。言色二者一顯二形。顯色有四。靑黃赤白。餘顯是此四色差別。形色有八。謂長爲初。不正爲後。或二十者卽此色處復說二十。謂靑黃赤白長短方圓高下正不正雲煙塵霧影光明闇。有餘師說。空一顯色第二十一。光記(一之餘初丁)云。有餘師說至第二十一者。第三敘異說。謂妙高山四邊空中各一顯色(南方靑色)名空一顯色。故正理三十四云。空一顯色謂見空中蘇迷盧山所現純色。問空一顯色以何爲體。解云。以空界色爲體。故正理第一云。有說色有二十一種。空一顯色第二十一。卽是空界色差別。問。若以空界色爲體者。何故識身論第十一云空一顯色此卽如彼靑黃赤白。準彼論文。卽以靑黃赤白爲體。解云。彼論言如彼靑黃赤白者。謂妙高山四邊空中各現一色名空界色。如之言似。此空一顯色似彼靑黃赤白非卽是也。或可。如之言是此空一顯色。卽是彼靑黃赤白(廣說往見)　不爲人法等者。經云種種妄見者卽人法二執也。又論初釋明人執。次釋明法執。配彼二文云人法等也

經云下第十明旋火輪喩也。惠影疏云。如旋火輪者。被火燒❸顯名❹依火體。提之急轉遙看似如火輪。其實無輪。萬法亦爾無實衆生遠離諸法實相故。見諸法似有。觀之則無色(文)　今此中喩於瑜伽中見種種相。此相本從三昧因緣生故無體可見。若爲實有見者名爲戲論。故以爲喩也。又前虛空喩約于顯色。故云見縹色等。今此火輪約於形色。故云方圓等也。其異可知。第十五云。顯形色顯謂諸尊靑黃赤白等。形謂坐位大小之事。色相貌也。謂喜笑忿怒寂靜任之類(文)　如人下。準旋陀羅尼門釋。今此喩中亦具五字門等義。空中者是𑖏字也。方圓等者如次𑖀𑖪𑖨𑖮四字。大小長短等者其餘諸字門也

眞言行者下合釋也。此中約旋陀羅尼門釋。乃至者今且擧一阿字門乃至於餘諸字門也。旋陀羅尼義具如第七卷(二十五丁)釋。文廣不引往見

❶〔十四…脫也〕十一字－㊊　❷大正藏經第三十九卷六百九頁　❸顯＝頭㊇　❹依＝作㊊

爾時當造下。示行者觀相也。第六二十一云。經云。時佛入於一切如來一體速疾力三昧。者。謂入此三昧時證知一切如來皆同一法界智體。於一念中能次第觀察無量世界海微塵等諸三昧門。知如是如是若干衆生於彼彼三昧門中應得入道。知彼善知識已爲若干衆生作種子因緣。未爲若干衆生作種子因緣。或有衆生入如是法門[1]不可得超昇成佛。入餘法門久遠稽留不得成佛。如是種種根性不同。進趣方便皆亦隨異。乃至遊戲其中。次第修習。出入超間於一一門各得能成熟無量衆生。故名一體速疾力三昧。爾時世尊遍觀察已了知種種三昧道同歸一體。皆是佛乘。復爲執金剛說一切三昧道中成菩提印。（五字。次說我覺本不生等。謂之成菩提印。）又上疏釋[梵字]微[梵字]吃哩[2][梵字]捉[梵字]多（踊躍義遊戲神變義）云一體速疾力三昧。[梵字][梵字][梵字][梵字]即一體速疾力之異稱。此梵中有大悲義（五[梵字]悲也梵言通[3]也）大悲即五字門故。上疏明五大喩中。皆云大悲地界等也。又五種三昧道即四重曼荼羅無盡莊嚴義。世間三昧及與二乘第三院也。菩薩金剛第一二院也。佛地三昧中胎藏也。即是五字門無盡莊嚴。如是諸相歸於阿字一實體故云一體速疾力。故知一體速疾力者。即五字門義。五字是轉釋阿字義。故其實阿字一實體義。故次上云於一阿字門旋轉無礙等。第十七二十六云。一切法門不出阿字門。即是一道也。又云言一者此即如如之道獨一法界故言一也。第十九十五云。以初算法從一起故。一切數法皆不離於一。乃至一萬。即是萬一不得相離餘一切數可解也。今此一切法不得離於阿字。亦由是也文 阿字[4]即速疾神通法門故云速疾。故知。一體速疾者即阿字義也。今淨菩提心者即五字門故。第六釋五字云成菩提印。淨菩提心即一體速疾力。持業釋也

釋論下辨彼此喩有無也。然論影喩中亦舉旋火輪喩。成影無實義。故知。影與火輪其義相似。故下云喩意大同也。如影可見下明影無自性義也　又如影映等者。影喩三道。是初煩惱道喩也。如影映光者。謂有物障映日月光明則影現也。論次下云。復次實有影有因緣故。因爲樹緣爲明。是二事合有影生云云。俱舍頌疏云。日焰名光。月星火藥諸焰名明。障光明生於中餘色可見名影文

諸結使下合釋也。結使煩惱合影。正見合光明。如文可知

又如影下喩業道也。初喩次法。如文可知

報不斷故下。明果報喩也。謂罪福業熟時。善惡果報隨出生也

然是影下。引論一處文証明影喩與火輪不相違也。論全文云。影異於色法。色法生必有香味觸等。影則不爾。是爲非有。如瓶二根知。眼根身根。影若有。亦應二根知。而無是事。以是故影非有實物。但是誑眼法如捉火燭疾轉成輪非實。若影是有物應可破可滅。若形不滅影終不壞。以是故空文

祕密主下。已上釋十緣生名義畢。自下明其得益也。謂了知此者。即了知如上所明十緣生義也。大乘句等者出十喩異名。是此六句大分爲二。初三句明法體。次三句明次位初中[5]。第一句總出法體[6]。第二句所證境。[7]第三句能證智。次明次位中。[8]初句空性心。[9]次句極無心。[10]第三句從二地至佛地也。又初三句所乘法。後三句能成人。能所合稱云大乘句。故知。大乘句者即總義也（有人用圖配十住心今所不取也）

此十喩下釋第一大乘句也。摩訶衍人者即眞言[11]門人。第三十三云。摩訶衍中亦以持明爲祕藏文　又大乘者別名眞言門。如下引第十五卷疏。甚深縁起者對初二劫云甚深。上云此中深修觀察者即是意明第三重是也。縁起即縁生也。華嚴疏三十七下二六云。言諸縁起者十二非一曰諸。前前爲縁。令後後起。又由煩惱繫縛往諸趣中數數生起。故名縁起。亦云縁生。生即起義。亦約果說文

非聲聞等者。是明第三重深修縁起。故即離二種二乘。一共行二共聞。即是明非初二劫人之境界。故云非聲聞等。上所云眞離二乘者即此義也　安足之處者兼釋句義。上疏釋句云。如人進步擧足下足其迹所住處謂之盋曇云云　安足之處即句義也。今大乘句者是總句也。問。如何十縁生句名大乘耶。答。大乘者空義。空即縁生也。十二門論云。摩訶衍義無量無邊。以是因縁故名爲大。大分深義所謂空也。又第五四云。復次離縁業生得大空生。故云大乘生也文此

[1]原本甲本傍註曰義釋無　[2][梵字]＝[梵字]？　[3]也＝同㊥　[4]即＝是㊥　[5]原本乙本傍註曰大乘句　[6]原本乙本傍註曰心句　[7]原本乙本傍註曰無等等句　[8]原本乙本傍註曰必定句　[9]原本乙本傍註曰正等覺　[10]原本乙本傍註曰六乘　[11]門＝行㊥

❶經宗❷空者阿字門不思議空。𑖀字爲大乘體也。又言大乘者曼荼羅之稱也。曼荼羅卽因緣生義。故十緣生句名爲大乘也。又十緣生句要是阿字義。阿字卽法界體性曼荼羅之體也。亦阿字三義卽三句義。三句卽因緣生義(如上辨之)。又此六句皆阿字義 至文當知。上疏釋大乘七大義畢云。以如是七因緣故。於諸大乘法門猶如醍醐淳味第一。故云最勝大乘也文(翻梵語。優留曼荼譯曰醍醐。亦云實也。文。曼荼卽醍醐梵名也)乘名進趣。句名止息之處。故云大乘句也文第十五三丁云。大悲根原從大悲根本生。發大乘無上諸佛祕密者。謂此曼荼羅卽是無上大乘根原也。謂此菩提之心以大悲而爲根本。亦如胎藏。故云根本也。大乘者謂眞言行菩薩事。由是具足方便故行大直道。一向無留難得至於眞實。猶如乘調良之馬行大直道至於大城。此卽諸佛最上祕要之法文(是指十二眞言王云大乘。十二眞言卽十二因緣義也)

心之實性下釋第二心句也。是明所證境。卽指大乘句體。是與前所明七大中性大同也。上疏云。四者以性大故。謂自性淸淨心金剛寶藏無有缺減。一切衆生等共有之文 心之實性者釋心字。此心卽干栗太眞實心。卽所云自心實際。又干栗太卽阿字義。第十七十三云。又復此中眞言心(阿字)者。此心梵音汗栗太之心。卽是眞實心也。又上疏云。本不生際者卽是自性情淨心。自性淸淨心卽是阿字門文阿字門卽心之實性也 更無一法等者。上經於蘊界處乃至一切分段中以卽離相在方便。一一諦觀心不可得。故云也。亦不可授人者。上疏釋一切智智云。如是自證之境說者無言觀者無見。不同手中菴摩勒果(舍菴摩羅無垢識義。無垢識卽干栗太自性淸淨心也)可轉授他人也。若可以言語授人者。釋迦菩提蒙定光授決之時卽應成佛。何故具修方便要待無師自覺方名佛耶。又如目覩世人爲刀杖所傷。雖復信其受苦無可疑惑。然種種令說終不證知。若自身觸受乃得明了耳

但如是下明無師自覺義也。指前心之實性不可得觀云云 如是深觀察者。上所云第三重觀智也。上疏云。今眞言行者於初發心時直觀自心實相了知本不生故。卽時人法戲論淨若虛空。成自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也

如來智惠下釋無等等句。是初釋無等二字。卽能證智也。是與智大同。七者以智大故。謂諸法無邊故等虛空心自然妙惠亦復無邊。窮實相原底。譬如函蓋相稱文 如來智惠者。自覺自證之智也。第十四十一云。此中常明卽是大惠日。此日卽是菩提之心阿字之體 無生無作無有變易。非由造成。如是常住實相之惠故名常明也 於一切法中等者擧所對法也。無可譬類等者正明無等義。第十七十三云。眞言智者謂智中之智 無上無過也文上疏云。今謂一切智智卽是智中之智也。非但以一切種遍知一切法。亦知是法究竟實際常不壞相不增不減猶如金剛文一切智智卽如來自覺證智。故云無過上也。又按仁王經(受持品)云。金剛三昧現在前時。而未能等無等等。靑龍疏云。此位(等覺)由劣未能等佛。佛超此位故名無等。佛佛同齊名等等故文 超此位故者卽無過上義。今智住如平等無二卽佛佛道同也。依此文無等等卽佛智也。又佛智者無相妙惠。第十二釋𑖀字義云。眞言智發起眞實智。是極上一切諸佛財富者以入覽字門故。離一切諸相卽見如來。卽是平等大惠眞實之智。如是眞言之智於一切法中最在其上。一切諸佛以此爲資財云云而心之實相下釋等義也。等謂此智等於如也。言智如於如平等無二云等也。上疏云。以心實相智覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜 故❸曰無境界文(境卽實相般若所云)(如如也智是觀照般若所云如如智也)

若以十緣下釋句義也。十緣生者無性觀智。卽大空三昧。第六三十云。及坐道場自證心性時。知如是等加持境界皆是心之實際。爾時心不住相亦不依空。而照見空與不空畢竟無相而具一切相。故名大空三昧住此三昧者卽是住於佛無礙❹智。佛說是人一切智智究竟圓滿文 了知心處者。心處卽指心句。第十二釋摩訶薩意處云。心處亦可名爲心位。卽指此衆生自心之處卽一切佛大悲胎藏曼荼羅也乃至若能自覺心處者。卽知此心自性常淨。如是淨無垢處卽是諸佛大圓滿實相之地也文 了知者盧空藏眞言釋云。[梵字]了知也。[梵字]是般若

❶經宗＝宗義(甲) ❷空者乃至又十七字原本無今依甲本補之 ❸曰＝云(甲) ❹智＝惠(甲)

義。卽是能證智。亦是能住也。心處者所證境是所住也。智住於如故云安住其中。安住卽句義也　已上三句依起信論第一句卽離言眞如一法界大總相法門體。論云。所❶云法者謂衆生心乃至依於此心顯示摩訶衍義文應知大乘句卽一心門也。第二三句卽依言眞如。於中第二如實空藏。第三卽不空藏。如次所緣能緣也。驗知。第三句卽大乘體也

諸佛以此下。第四釋必定句。是約次位句。初空性心也。諸佛以此等者。初明所信教法。卽必定句也。此位住心與法花涅槃意同故。第三卷云。　如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘涅槃如來祕藏法花皆入其中　此十緣生者卽空性無境義。上云此空智生者卽是也。又上疏云。行者得如是微細惠時觀一切染淨法乃至少分隣虛無不從緣生者若從緣生卽無自性。若無自性卽本不生。本不生卽心實際文必定師子吼者決定說義。卽必定句也。涅槃第二十五師子吼品云。師子吼者名決定說。一切衆生悉有佛性如來常住無有變易文今此十喩阿字門甚深緣起諸佛了義教故云必定師子吼。如來性卽佛性也。擧涅槃說。　涅槃第八如來性品云。我者卽是如來藏義。一切衆生悉有佛性。卽是我義。如是我義從本已來常爲無量煩惱所覆。是故衆生不能得見文　上疏云。今復約眞我明心實相。此宗辨義卽以心爲如來應正等覺。所謂內心之大我乃至廣明摸象喩　若瑜伽者開發心明道時。照見心王如來如大明中目覩衆色。則不生如是諍論也文心明道卽空性心也按如來性者卽空性也。　如來是空義。仁王新經觀如來品舊云觀空品是也　心實相印者擧法華說方便品云。無量衆所尊爲說實相印文上疏云。彼言諸法實相卽是此經心之實相。心實相者卽是菩提　更無別理也

若有下明能信智。信解卽信解地。是如實智也上疏云。今此菩薩以照見心明道故。卽時無礙智生於一切法皆悉現前通達無有錯謬。　猶如明目者於日光中覩見種種諸色。雖無量❷天魔皆化作佛身各說相似波羅蜜不能動其少分疑網之心文第七二十七云。所云決定者。　且如阿字門若聲若字擧體不生聲字之義卽全擧體不生。若證時還只證此不生中間更無間雜亦無異路。見此眞實義時。假便十方諸佛同時現前說種種相似波羅蜜欲令改易其心。然亦不生疑惑。故云決定也文此中有二種決定。如來性等是境決定。信解是智決定。　境智皆般若波羅蜜謂之必定句也

以此中道下。第五釋正等覺句也、指上必定句云此中道正觀也。　謂以空性無境觀住於心實際。卽中道正觀也。上疏云。復觀內身五蘊。亦如聚沫泡炎芭蕉幻化。自求性實尙無所有。況於此中而得有心。如是從麁至細去廣就略。　乃至現在一念識亦無住時。又復從衆緣生。　故卽空卽假卽中。遠離一切戲論至本不生際。本不生際者卽是自性淸淨心。自性淸淨心卽是阿字門。心入阿字門故。當知。一切法悉入阿字門也文第七四云　又不生者卽是一實境界心實際也一實境界卽是中道　故龍樹云。因緣生法亦空亦假亦中文第三二十一云。　善巧修行般若波羅蜜者。卽是深修觀察十緣生句見甚深中道不可得空。　是事如摩訶般若中廣說文離有爲無爲界等者正明極無自性心。具如上解　正等覺句者卽第二正覺句具如第十一卷釋

以深修觀察下明第六句。是從二地乃至佛地次第轉深義也　深修觀察者前所云第三重觀也。是踏前起後。謂以初地深修觀察故　二地以去次第深入也　如入大海等者。海梵云[Siddham]與[Siddham]通同。　曼荼羅者行者自心。　故摩訶薩意處云大悲胎藏曼荼羅處。又曼荼羅者因緣生義。卽十緣生句也　又第三卷釋修行曼荼羅行作十六重淺深不同。卽此義也　乃至等者略攝二地至十地也。上疏云。復次深修者。得淨菩提心已去初地四句從大悲生根從二地至七地乃至十地方便究竟佛果其間一一緣起皆以十喩觀之。由所證轉深故言深修觀察也　毘盧遮那者明第十一地也上上智觀者。依涅槃經師子吼品聲聞爲下智觀。緣覺爲中智觀。菩薩爲上智觀佛爲上上智觀今約曼荼羅者。下中二觀第三重也。上智觀卽第二第一重也。上上智觀卽中胎藏也。上疏釋此四分之一度於信解

❶云＝言（甲）　❷〔天〕－（甲）

文云。就前三句義中更開佛地爲上上方便。至此第四心時名究竟一切智地是也。至上上智觀中胎藏時。超八葉絕方所。故云盡其源底也　漸次大乘句者。大乘者如上辨之。即曼荼羅義。第三卷釋曼荼羅行云。漸次證入者如初無畏。以聲字觀修曼荼羅行。乃至第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅行。略以行位分之。已作十六重深淺不同云云是即漸次大乘義也

當知下明六句次第也　相釋者謂十緣生總名大乘。故云大乘句。大乘者心性爲體。故云心句。此心無相言斷心滅。唯有無分別智。能證此心。函蓋相稱。故云無等等句也。如智證如心自知心名爲信解。故云必定句。此句成就則見心佛。故云正等覺句。此觀次第轉深轉妙　故云漸次大乘句也。相生者甚深緣起名大乘句。此大乘句何以爲體謂心爲體。依大乘句次生心句。心是所證智能證此。次說無等等句也。智證如故名爲信解。依無等等句生必定句。已斷疑網則見心位。依必定句生正❶等覺句。此句生時進向後位。依正覺句生漸次大乘句也。有人云準旋轉陀羅尼者不可。施轉陀羅尼者一多相入順逆無礙等義。與今次第相釋大不同耳

毘盧遮那等下釋當得具足等文也。上經云。了知大乘句等者總明自證。已自證故即起化用。故次此文來也。毘盧遮那者上云毘盧遮那方能盡其源底。即是佛自證義。今明化用方便。故先標毘盧遮那也。此十緣生者十緣生即本不生大空義。　大空即不思議法界也不思議法界者。諸佛自證三菩提中胎蓮華藏五字五大萬德具足之體。　亦即衆生本具千栗太眞實心也。毘盧遮那已證此心故。還以此心作無盡莊嚴藏也。第三十四云。由具大方便故。　乃能說此諸佛自證三菩提所謂自心自覺不可思議法界。出過一切心地的無所依也文又云。不思議法界即喩蓮華臺。種種方便道即喩蓮華葉云云　又第九十九云。阿字是諸法本不生義。即是法界體性智文　無盡莊嚴藏者。即具足法財義也。第十一三云。先生謂先覺是法者。若覺此法即無盡莊嚴。無盡莊嚴定惠力妙嚴之藏乃至不久滿足諸財寶。　謂法財也。即此德以嚴身。此先覺者即會得如是法。一切諸佛亦皆得此身也文

從十世界下。　述釋上無盡莊嚴義。　此有二種。初此下明所喜見身。次當出生下明所宜聞法也。十世界等者。上疏云。所云十佛剎微塵數者。如來差別智印其數無量。非算數譬喩之所能知。且以如來十種智力各對一佛剎微塵以表衆會之數云云　諸法界門者。從中胎藏名爲法界。菩薩金剛等名爲門。從此門而入法界。　法界之門依主釋也。　上疏云。若行人殷勲修習。能令三業同於本尊❷說此一門得入法界。即是普入一切法界門也

當出下。次明所宜聞法也。　出生即加持義。第七九云。已知所加持處。如來以何法加持耶。故佛次言。祕密主如來無量百千俱胝那庾多劫積集修行眞實諦語。四聖諦。四念處。四神足。十如來力。六波羅蜜。七菩提❸寶。四梵住。十八不共法。　祕密主。以要言之。諸如來一切智智。　一切如來自福智力。　自願智力。　一切法界加持力。　隨順衆生如其種類開示眞言敎者。　謂以如來無量阿僧祇劫所集功德而作一切處普門加持云云

一切如來下。　釋出生種種工巧等文也。　是明方便智。故云智業。　智業即工巧大智。　第十一云。即是巧智智之異名也。若非巧智豈能隨一切衆生種種心行現其所樂見身。說其所宜聞法。　稱其得解之機皆悉不虛而入一切平等法界。　即是巧中之極巧也文　由此具足者。內具十方無畏等無量佛法。故由此出生種種巧妙智業。　故云由此具足

若於一念下。釋如實遍知等文。明如實知覺知根緣也。　上疏云。成佛者具足梵音應云成三菩提。　是正等覺正知義。　謂以如實智知過去未來現在衆生數非衆生數有常無常等一切諸法。　皆了了覺知。故名爲覺文　第六二十五云。以如來無相無分別惠法爾無礙常照法界根緣。　如大海潮終不過限故一念心中者。　起信論證發心章云　謂以一念相應惠無明頓盡名一切種智。自然而有不

❶〔等〕—㊥　❷說＝從㊥　❸寶＝分法？

思識業能現十方利益衆生文 義記云前
一念相應惠者是無間道也。名一切種智者
是解脫道也文 明見十緣等者。明十緣生觀
成就故得實智惠也。 上云毘盧遮那以上
上智觀方能盡其源底是也 上極無盡法
界者。明佛自證也。上疏云。法界者廣大金
剛智體也。此智所謂如來實相智身文 第七
十九云。法界者唯是自證淨心無別法也文第
七二十五云。心之實相卽是一切種智。卽是諸
佛法界也文第三十七云。以如來本行菩提道
時立如是誓願我當成就一切諸佛法界
悉皆度脫無餘衆生界。今所願已滿。而應度
衆生不盡以衆生無盡卽是法界亦無盡也
文其中一切等者。明實智知機之相也。依起
信論。窮無盡法界者是無間道極無盡衆
生界者卽解脫道也。又此二句卽無垢眼義。
上釋云。無垢眼者如來五眼。以菩提心畢竟
淨故(極無盡法界也) 以一切種觀一切法了了見聞
覺知無所罣礙(窮無盡衆生界也) 又悲生眼眞言。〔梵字〕
〔梵字〕(空也)〔梵字〕(窮也) 空卽菩提心畢竟淨。 亦卽
無盡法界也 願謂一切智願卽極無盡衆生
界也。又解。此中總有三義。卽阿字三義。十
緣生者本不生義。上極法界是空義。下窮
衆生界是有義。 於一念中了達於不思議
三諦故。次云卽空卽假卽中也
以皆從緣下。 明自證化他法皆從因緣生
也。不壞因緣而入法界。卽有而空。故云
卽空不動法界而從緣起卽空而有故云
卽假不壞因緣不動法界卽空時卽中。卽

假時卽中。故云卽中也。第七九云。雖從機
感因緣生而不動實際雖善巧方便無所
不爲然非佛所作雖普門異說而但以佛
之知見示悟衆生。善行者。於此眞言十喩
中妄見有爲生滅更增心垢則非如來之
本意也
阿闍梨下。擧三藏口說示觀行大意也。初
修觀行等者。 第二無畏本尊三昧衆相現前
位也。境界現前者。境界梵云〔梵字〕降三世
眞言釋云。佛境界者所謂諸法實相也文瑜
伽中所現境界者。卽實相身也。又淸淨云〔梵字〕
〔梵字〕通同故境界梵中有淸淨義。淸淨
卽所現身也。第十一三丁云。如是三有無餘
淸淨生者。 合云如上所說之行亦同於空
除三有之障令無有餘能生淸淨之法。所
謂法性淸淨妙身之生也 內因外緣等者。上
云。且如行者於瑜伽中以自心爲感。佛心
爲應感應因緣卽時毘盧遮那現所喜見身。
說所宜聞法云云力者卽以我功德力及如來
加持力也 自然有緣起智生者。謂不著相
而空智生也。義釋第八初云。如來以甚深祕
密藏不可以言說示人故假籍世間有爲
事相以況喩法界藏中甚深緣起。 若有衆
生通達此中世諦者。自然以加持力超悟
第一義諦悟第一義諦時則於世間實相倍
復明了。故名世間成就也文不同常途等者。
擧常途義對明優劣也。 今第二無畏當于
小乘四念處觀故指彼云常途習定等也
梵本中等者。示梵本中明文生起也。持誦

次第者。世間成就品及悉地出現品所明。四
種念誦及三月持誦等是也。 如法悉地等者。
抄出二義。次私解云。私案如法悉地者。指
悉地業。如法果者指悉地果。廣引第十五卷
云云今云此解爲好 悉地業者作成就法。卽
世間成就作是業義故云悉地業。驗知。今如
法悉地者總指世間成就品也。第十(世間品疏)云。
如是於兩月眞言當無畏者。卽是及悉地
義(作成就法也) 第十一二十三云。 眞言所成物是名
爲悉地者(種種藥物等卽指成就也) 若得如此成就者。是
名有分別成就也。以此藥物等事猶是成就
之法故。名有分別成就也。第十六三云。世
間有相三昧猶有業望報而修。故名成就
得是成就名悉地也 如法果者。 指悉地
出現品 出現卽心佛顯現義稱之爲果也演
密云。悉地出現品者是所成之果。出現卽是
果法顯現。悉地卽出現持業爲名文 第十一
二十三云。以分別藥物成就無分別者。因有
分別而得無分別成就也。 此能分別爲因
也。依此有分別而得無分別者。無爲無相
不思議無染之果雖非因成而以有分別爲
因。然成此無得無爲之果也文悉地者未起
成就與無表來在身中。念念倍增盡未來
際而不滅義同也。 如法果者已起成就。是
與依無表功力當來得善果等同也。 問悉
地此云成就法流至於現在名爲成就。若
如十五卷所明當此悉地名得果名成就
相違云何答未起名成就者是於得中立
成就名(此義具如光記第二所明)故不相違也 已說淨菩

提等者。明次品生起也。次品疏云。上品已約種種心相對辨一切智心竟。然此妙果以何方便而能得至耶。故此品次明入曼荼羅行法云云　又解。是約三句明一經大科。此品爲因句。故云已說淨菩提心等也。進趣方便者是根句也。是指具緣品世間品出現品等明修行軌則文也。悉地果者泛指世出世間二種果。上疏所云百字果等即答殊異心及功德句是也。此解爲好

解脫書寫以此功能同向菩提實際衆生

享保九年歲次甲辰二月初七日閣筆

同十四年己酉夏五[1]閱校治

沙門達摩扇底

元文二年歲次丁巳夏四月初十日重正治竟[2]

[3]寶曆十辰年極月初三日善住師以御本書寫了

順庸[4]

[1](再)十閱⑩　[2]竟十(同夏六月十有一日歷六十座講授告訖曇寂六十有四)㊄㊁　[3][寶曆…庸]二十一字一㊄　[4]庸十(文化十二乙亥正月命越生龍賢令寫得竟深識晋㮶)㊁

❶大日經供養次第法疏私記卷第一

金剛弟子阿寂記

將記此供養次第法疏要義。略爲三門。謂一明疏題目。二明疏主序。三明唱本作釋。初中亦二。初正釋題目。後擧撰號。初中大等十一言擧所依本經。爲所詮之法體。疏一言出能依末疏。爲能詮之名義。卷上兩言。簡異卷下以爲義。二從零下出撰號。中零妙寺者。此疏下卷末云。此文造人新羅國零妙寺云云是卽疏主所居之寺號也。僧者和合爲義。就此有多種僧。如妙印鈔引涅槃等廣釋之。今存二種僧。所謂聲聞僧。菩薩僧也。外現聲聞形之邊卽聲聞僧也。內證理智和合之義卽菩薩僧也。稟釋迦如來之大慈大悲之氏故云釋也。是卽簡異非於外道六祖之末弟也。不可思議者。此人內證外用悲智齊廣大甚深不可思議。故云不可思議。撰者存略爲義。所謂面隨從於善無畏。能所視聽統廣存略。而著記故云撰也 問置撰號何人所作耶。答曰。彌天道安時始置之。問何故名彌天耶。答曰。取秀句之詞而爲名。所謂有俗人。號曰習鑿齒。此人行道安之許對法師時。卽道安問曰。汝何人。答云我是四海習鑿齒。習鑿齒卽問曰。汝何人法師卽答曰。彌天道安云云故名彌天也。是卽相互寄我智慧深廣於一天四海而爲自稱也

二從稽下。明疏主序中自爲三。一明歸敬序。二明發起序。三明大綱序

初中亦三。一明歸敬佛寶。二明歸敬法寶。三明歸敬僧寶

初中亦二 初明能敬相。後明所敬尊。初中稽首者。卽以此兩言省三句之頭。所謂奉稽首三寶也。是卽以行者尊頂。而稽三寶之尊足。當知敬禮深重義相也

二從毘下。明所敬尊中。毘盧遮那佛者是卽畢心王攝心數 所謂以兩部曼荼心王心數悲智圓滿之兩足。 案修眞言者大度量勇銳之頂上。 是三平等之深致也。 又是諸佛灌頂之表儀也。 以此不思議加持力故如來萬德與行者衆德無二無別。以無二無別故。爲普門法界大導師。 而堪能撰記此經甚深之奧義。故云稽首毘盧遮那佛也

二從實下明歸敬法寶中亦二。初擧本有。後擧緣起。 初中實相者。 卽[illegible]字實義。所謂本不生之實相也。今宗所言實相者。唯是一相。所謂不生不滅無自性之一相是也。 法者自性淸淨之妙法。 所謂一切衆生自己本來八分肉心是也。智者淸冷無垢之月輪也。是卽圓明之上普賢二法悲智二德也。故論云。於內心中觀日月輪。又云共圓明則普賢身。亦是普賢心。❷後次實相者[illegible]字卽佛部。 法者[illegible]字卽蓮華部。 智者[illegible]字卽金剛部也。指如是法位常住普賢大菩提心。 言實相法智也。是故略出經云。普賢法身遍一切。能爲世間自在主。無始無終無生滅。性相常住。等虛空。大日經云。虛空無垢無自性。能授種種諸巧智。由本自性常空故。緣起甚深難可觀。論云 法爾應住普賢大菩提心。大般若經云。一切衆生皆如來藏普賢菩薩自體遍故。以如是義故云實相法智也 緣起法者。總四種法身之說教。通以爲緣起法 所謂十方三世一切三身如來所說之正法也。 故歸依方便偈云。三種常身正法藏。又疏第九釋第一不捨正法戒云。謂一切如來正教。皆當攝取修行受持讀誦。如大海吞納百川無厭足心。若於諸乘了不了義。 隨一切法門❸忽生❹奇捨之心。故知。今眞言行者所歸之法寶藏可如此。是卽第一三昧耶戒也

問何故今以此一句七言。攝盡本有緣起諸法寶藏可得意耶。答。悉地出現品。說三世無量門決定智圓滿法句云。 虛空無垢無自性能授種種諸巧智 由本自性常空故。緣起甚深難可觀 此中初二句。說本有圓明之上法爾無作悲智具足。是卽能生之自體也。後二句。說緣起難思之上種種方便難見巧用 是卽所生之諸法也。就中此品。說四種眞言二偸祕印。是卽一宗奧義。一經源底也 非面授不可知。是故如來爲示如此祕奧。先說此圓滿法句 標幟本有緣起之諸法。 不出[illegible]字大空無自性之法句也。 爰以疏主依圓滿法句偈。而案一句七言之法寶歸依句也。所謂實相者虛空無自性之義也。法智者能授種種諸巧智之意也。又祕密曼荼羅品說如來發生之

❶甲仁和寺藏古寫本 ❷後=復？ ❸忽=勿カ㊙ ❹奇=棄？

偈云。能生隨類形諸法與法相等。此中能生之兩言。彼法句之中初二句之義。卽今實相法智之義門也。隨類形以下。彼偈之中彼二句之義。卽此緣起法之義相也。然則。巧以此一句七言。攝盡本有緣生之一切法寶藏也。

三從畢下明歸依僧法中。畢者等者。是卽畢深攝淺。所謂從等覺至初地已上。號爲畢者也。妙音者。梵云曼殊。此云妙音。所謂曼殊師利菩薩也。阿闍梨者。此云軌範師。此大畢以悲愍一切衆生故。依大日經王。說此供養次第法。爲未來惡世一切衆生成不請軌範師。而流傳三密之決要。爲報此重恩故。殊歸依此尊本誓悲願　總歸依兩部理智和合僧也。是故歸依方便偈。云勝願菩提大心衆當❶智不可限大聖一尊也

二從垂下。明發願序中自二。初明請加被。二明發起所期果海。初中垂恩者。言願垂布慈悲本誓令知見撰述之本旨也。後明發起所期果海中。法性者。自性清淨無自性法也。海者深廣無際之義。所謂清淨法界。圓明常住海也。發起令證入如是平等一味諸佛果海也

三從大下。明大綱序中二。初明述大意。二明說來意

初中亦爲五。一明擧經總標總別兩題。二明述自性圓明法體。三明三密加持化用。四明簡擇根機。五明擧灌頂勸發

初中大毘乃至第一者。爲標經軌大綱。先總牒總別兩題。而總顯有四門。其義在文可見

二從釋下。明述自性圓明法體中。亦有四。一明總牒別列。二明本有大智。三明本有大悲。四明結歸[illegible]字。初總標別列自可見

二從初夫下。明大智門中。眞性者無自性也。至理者不生之理也。離言者出言句故。絕像者越形色故

三從應下。明本有大悲門中。應機示現者。法爾無作同體大悲應物而影現。譬如一相摩尼隨緣現色。故云應機示現也。無相而現相無形而顯形。故云無相非顯也

四從所下。明結歸阿字中。阿字等門者。阿字本不生義也。以此阿字本不生故。從此阿字所生迦等諸字皆入阿字門。故不生不滅不可得。所謂迦字作業不可得。乃至訶字因業不可得者。卽是迦等諸字實義也。所言不可得者。卽是字字之圓明也。故云所謂阿字等門妙明其理也。妙謂妙極卽妙印也。明謂圓明卽眞言也。其理者自性心蓮之實理也 更問

三從今下。明三密加持化用中。亦二。初擧能說大經。後明所說三密。初中。今此經者總指七軸妙經也

二從理下。明所說三密中。理蘊於詞者指阿等諸字聲字實相。所謂聲字爲能蘊實相爲所蘊。所以然者阿字之聲卽蘊本不生之理。又阿字之字形卽蘊本不生之理。故云理蘊於詞也。理者不生無❷自理也。詞者阿等聲字也。然能蘊所蘊共畢竟不生。其意解斷文句。故云意絕文外也 已上約意密明義 是故等者。如是內證眞實境界雖非言句所詮如來以大悲方便門故。住自在神力加持三昧。普門令無量衆生利益安樂故。云是故乃至眞言也。此中對以祕印者身密門也。導以眞言者。口密門也 已上約身口明義也

四從所以下。明簡擇根機中自三。一簡慢法者。二簡非器人。三簡未入壇者。初中所以者言。次上明三密加持卽身成佛之祕奧故。如此甚深祕密之法門。慢法者及劣惡人。所不堪所聞故。而明簡擇其人之所以故云所以也。是故疏第三云。卽心成佛旨趣難知。若不從師受學者。恐未來衆生輕慢法故。不能諮❸謗善知識。未蒙三密加持而自師心執文。輒自修學久用功力無所能成。反謗此經謂非佛說。乃至以如是因緣感❹遺法業於無量劫墮惡趣中云云。故云若不從師受學禁入其門也。所言其門者。卽三密修行之門也

二從非下。明簡非器人中。非其人者。雖非前慢法者其根性劣弱。而無大度量勇銳之心。動住自調自度之思。是故。論云。若有上根上智之人不樂外道二乘法。有大度量勇銳無疑惑者。宜修佛乘。故云非其人者。制妄授傳也

三從未下。明簡未入壇者中。未經灌頂等者。今灌頂大略有二種。所謂授明與阿闍梨位也。就中有得授明灌明然後可聽之法。復有得阿闍梨位。然後可聽之法。如此次第法則是卽十方三世諸佛同一本誓三昧耶戒也。

❶智＝知？　❷自＋性？　❸謗＝訪？詢？　❹遺＝匱？

若有人不經如是次第法則。而妄諸聽見聞
修行其法者。犯諸佛同一三昧耶。必定墮在
大地獄。故云未經灌頂禁其輒聞也
五從若得下。明擧灌頂勸發中自二。初擧授
明灌頂勸發。後擧阿闍梨灌頂。勸發。初中若
得見聞頂禮等者。於此中而有三種。不同。所
謂遙見。投花。授明是也。祕密曼荼羅品中云
初見漫荼羅乃至隨敎修妙等。二偈八句之
文分明也更問滅除恒沙之罪者。具緣品中說
此授明灌頂之功德。云無量俱胝劫所作衆
罪業。見此漫荼羅消滅盡無餘也。以是義
故。云滅除恒沙之罪也
二從如下。明擧阿闍梨灌頂勸發中亦二。初
明釋傳法義。後釋祕密義。初中明義者。如說
奉行乃至其身者。凡此一十二言兼含傳法
祕密淺略深祕等。種種無盡之灌頂。然問先
以此文。顯明傳法灌頂法則得益者。如說
奉行等者。依具緣品所說。擇地造壇曼荼羅
及世間成就品等有相持誦法則次第而修行
故。云如說奉行者德海集於其身也。故祕密
曼荼羅品。說傳法灌頂云。復次許傳教說具
三昧耶雖具印壇位如敎之所說。故云如說
奉行者也。德海集於其身者。具緣品說傳敎
灌頂之功德。云何況無量稱住眞言行法行
此無上句眞言救世者。止斷諸惡趣一切苦
不生。若修如是行妙惠深不動。又云爾時金
剛手白佛言。世尊若有諸善男子善女人入
此大悲藏生大曼羅王三昧耶者。彼獲幾所
福德聚。如是說已佛告金剛手言。祕密主從

初發心乃至成如來所有福德聚。是善男子
善女人福德聚與彼正等。以如此義故。云德
海集於其身也。二約祕密釋其義者。所謂
如說奉行等者。是卽依悉地出現品四種眞
言。成就悉地品摩訶薩意處內心相應瑜伽。
祕密曼荼羅法品以字燒字因字更生句。同
位品等至三昧所現之布列莊嚴之大地。及
通同法界之曼荼羅。祕密八印品之持誦。阿
闍梨眞實智品以心而作心之持誦。持明禁
戒品等起自眞實不生疑慮心之三平等祕句
等。而如法如說習修觀察三密相應故。等虛
空無邊德海聚集於其身故。云德海集於其
身也。以如是等義門祕密曼荼羅品說祕密
灌頂。云未逮心灌頂祕密惠不生。是故眞言
者祕密道場中具第五要誓隨法應灌頂。當
知異此者非名三昧耶。又具緣品云何況無
量稱乃至妙惠深不動。問此文是先引爲傳法
灌頂之證。何故引之爲祕密灌頂之證耶。答
文依執見隱義追機根顯。是卽大乘機之所
要也。何況今此經王文文兼四祕句句含三
等。是故何況無量稱之言宜通傳法祕密。住
眞言行法之義豈不亘淺深。是故有智者須
准行耳。問以何得知。今以若得見聞等二
十五言略說。授明及阿闍梨位二種灌頂云
何。答下持誦法則品云。得阿闍梨灌頂乃應
具足修行。非但得持明灌頂者之所堪也。又
御請來表云。稟授明灌頂再三。沐阿闍梨位
一度。明文在之何致疑難乎。問云。若爾者
六卷本經。有此說耶。答爾也。問然者其說所

何耶。答祕密曼荼羅品說五種三昧耶中。授
明三種傳法一種。祕密一種。已上五種攝略
爲二種。彼現文明白也。非面授難知更問
問。今所言大意者。總爲通七卷大意。將又別
爲限供養次第法大意耶。答。總亘七卷大意
也。問。以何得知通七卷如何。答。爲宜七卷大
意。先擧本經具題目而以四門分別。明知通
七軸也。何況今此供養次第法。既依六卷經。
卽如云我依大日經王說。豈何不通本經之
大意耶。問。若然者亘七軸道理文證有之耶。
答。有之。問。何文何品耶。答。今大意言眞性
至理離言像者。住心品所說之自證三菩提
不思議法界是也。卽如經云。云何菩提。謂如
實知自心。是阿耨多羅乃至彼法少分無有
可得。何以故虛空相是菩提。無知解者亦無
開曉者。何以者菩提無相故。又應機示現無
相非顯者。如經云毘盧遮那如來加持故奮
迅示現身無盡莊嚴藏。如是奮迅示現語意
平等無盡莊嚴藏。非從毘盧遮那佛身或語
或意生。一切處起滅邊際不可得。又阿字等
門妙明其理者。如轉字輪品云。善男子。此阿
字一切如來之所加持。眞言門修菩薩行諸
菩薩能作佛事普現色身。於阿字門一切法
轉。凡於此經中處處往往雖說阿字門。正
說阿字一字眞言。專有此處。故疏注云正
是阿字眞言。加之字輪品。阿闍梨眞實知品。
成就悉地品等文義一向此謂也。又理蘊於
詞意絕文外者。如成就悉地品摩訶薩意處
念彼蓮華處。乃至古佛所宜說等之瑜伽。以

是等義門故云理蘊於詞意絕文外也。又對以祕印者如密印品等。導以眞言者。如普通眞言品等。次若不從師受禁入其門者。如疏第十三云世人慈育稚子。雖復情無所恪。而不授與干將莫耶。以不知運用方便故必如傷其體。今此法門亦復如是。卽心成佛旨趣難知。恐未來衆生輕慢法。故不能諮詢善知識。未蒙三密加持而自師心執文。輒自修學久用功力無所能成。反謗此經謂非佛說。以如是等因緣。威❶遺法業。於無量劫墮惡趣中。所以修學眞言者要令先入漫荼羅也。是卽十方三世諸佛菩薩。同一本誓三昧耶也。故密印品云。若異此者同謗諸佛菩薩。越三昧耶決定墮於惡趣。又祕密八印品云。祕密主是名如來祕密。最勝祕密不應輒授與人。除已灌頂其性調柔精勤堅固。發殊勝願恭敬師長念恩德者。內外清淨捨自身命而求法者。此中不應輒授與人者。總說不可授於非器也。除已灌頂者。今文所言。未經灌頂禁其輒聞者。卽此謂也。其性非調柔者。是卽非器之人也。非精勤等者。此又非道之者也。今文言非其人者制妄授傳者此義也。又恭敬師長念恩德者。今文言若不從師受學禁入其門者。卽此意也。已上說佛性三昧耶戒之義門也。次若得見聞頂禮者等者。授明灌頂分是也。如說奉行者等者。傳法祕密灌頂分也。當知。今此大意之一段文略義廣。是故兼通七軸之大意也

第二從次說下。明說來意中自爲二。一明出家以前憲政。二明出家以後德行。初中次說等五言者別標也。昔在以下演其意也。百寮者百官也。遺制者先皇之遺命也。不敢違逆者。違母兄之命者非仁義故。暫卽位也。鎭將者其國鎭守府之將軍也。禮拜遣使等者。鎭將聞小子諫答之旨趣。甚壞哀傷令讚嘆禮拜也

二從雖然下。明出家以後德行中。乃至經歷五十餘國等者。廣經歷五天普求學顯密。各盡其宗旨。終眞言爲懷矣。自餘德如付法傳及住心品記

大文第三明唱本作釋中。大分爲二。一明題目。二明隨文解釋

初明題目中亦二。初明總題。後明別題。初總題中亦二。初擧所依本經題。後擧能依次第法。初中大乃至經者如疏第一及同私記委悉釋之

二從供下。明擧能依次第法。中亦三。一明供養義。二明次第義。三明法義。初中供養者等者。祕密曼荼羅品云供養有四種。謂作禮合掌并及慈悲等。世間與花香。從❷平發生花。奉諸救世者。結支分生印。而觀菩提心。疏十五釋云。當知供養略有四種。一是供養香花乃至飮食。此是供養也私云今所言事供養是也。二合掌。謂禮敬也。此是印也私云何印更問。三慈悲供養。四運心。謂想香花滿法界運心。卽用合掌印也。此中初一事供養。第二合掌理也。第三慈悲第四運心須通於理事也。故疏釋云。并慈悲三事皆運心也。所謂作印已卽運心供養也。當知。今所言理事二種供養者。彼品所說四種供養是也

二從次下。明次第中。次第者作禮者。今所言作禮者非壞前普禮。著座普禮等。是卽指九方便中作禮方便也。從此以前皆是先方便。而非正供養次第之法則也。及發遣等者。始從作禮方便終至發遣。卽正是供養法則。於其中間有衆多次第法則。故云及也

三從法下明法中。法者軌則之義。軌謂軌持。則謂軌則。所謂十方三世諸佛軌三平等而加持一切衆生故云軌持。則本誓願而安住圓明海會故云軌則也。復次深祕釋者。於色心實相光明寶閣中。而受三世常恒法樂身心歡喜悅樂。此名爲供養之義。故具緣品云。或以心供養一切皆作之。又疏十五云。四運心謂想香花滿法界。運心已卽用合掌印乃至結支分生印觀菩提心乃至如供養花卽用花眞言等也。心不定何由得然故云三昧自在轉也。此等意以住菩提心之圓明名爲供養也。復次第者。今經十住心次第淺深是卽諸佛大祕密。一切凡夫所不能知也。是卽曼荼羅具體法身。故次第不次第共不可思議而橫竪無礙自在也。故經第一金剛手問曰。大勤勇幾何次第心續生。佛答云。勝上大乘句心續生之相。諸佛大祕密外道不能識。我今悉開示。一心應諦聽云云　疏一釋云。心續生之相者。雖此心畢竟常淨猶如虛空離一切相。而亦從因緣起有心相生。猶如大海波浪。非是常有亦非常無。若常有者不應風飈止息

❶遺＝匱？　❷平＝手？

則澄然而靜。若常無者不應風飈[1]纔鼓怒相續。當知是心從緣起故。卽是不生而生。生而不生。無相之[2]相常無相。甚深微妙難可了知。諸佛祕密之印不妄宣示。是故云諸佛大祕密外道不能識。我今悉開示一心應諦聽。復次第者菩提心爲初。大悲爲根爲次。方便究竟爲後。如是三句相續然後滿足。故云次第也。復次[梵字]字爲第一。[梵字]字爲第二。[梵字]字爲第三。[梵字]字爲第四。[梵字]字爲第五。如是五點次第具足然當成自心花臺。故云次第也。是卽不次中論次。次中論不次。今宗初後不二橫竪無礙自在安樂之義門也。復次法者。自性清淨本地法身無爲無作。而爲情非情之軌範。而亦法位常住。故云法也。是故悉地出現品云。虛空無垢無自性能授種種諸巧智。由本自性常空故緣起甚深難可觀。略出經云。普賢法身遍一切能爲世間自在主。無始無終無生滅。性相[3]常等虛空。論云。法爾應住普賢大菩提心矣

二從眞下。釋別題中自三。一釋眞言兩言。二釋行學兩字。三釋處一言。初中眞言者簡虛妄者。如云眞謂眞實顯非虛妄。又不空釋云。眞謂眞如相應。言謂言詮了義。又如疏云眞言者眞語如語不妄不異之音。委悉如住心品記之

二釋行學兩言中。行學者今眞言乘所受之戒行也。是故受方便學處品云。爾時金剛手白佛言。世尊願說諸菩薩等具智慧方便所修學句。世尊告執金剛言。今說善巧修行道菩薩持不奪生命戒乃至貪瞋邪見等。皆不應作。祕密主如是所修學句菩薩隨所修學則與正覺世尊及諸菩薩同應如是學。又持明禁戒品云。菩提心及法及修學業果和合爲一相。遠離諸造作具戒如佛智異此非具戒。是則眞言行者智慧方便具足而受持眞言乘所學十善十重四重三昧耶等戒。而如教之學。如學之行。故云行學也

三釋處一言中自四。一明約如法界自性釋。二明約教本釋。三明約傳教師釋。四明約妙山等釋。初中如法界自性者。直指一切衆生心蓮華臺上之意處。而爲深智行者之行學處。是故成就悉地品云。摩訶薩意處說名曼茶羅乃至決定心歡喜。說名內心處。眞言住此位能授廣大果。念彼蓮華處八葉鬚蘂敷。花臺阿字門乃至知心性如是得住眞言行乃至如是眞實心古佛所宣說云云依如是等經文。今此次第法歸敬法贊文云殊勝眞言所行道。疏釋云所行道者卽是如法界自性矣

二明約教本釋中。教本者指六軸三十一品經以爲教本。以一軸五品而爲教末。故今偈云道場教本眞言印。疏釋云。道場者妙圓壇也。教本者是毘盧遮那經。言依隨此經方便學處品等。而爲學處。故約教本而得釋處之義也

三約傳教師釋中。傳教者總指受大灌頂之師也。所謂具足十三種德法則阿闍梨也。又阿闍梨眞實智品說深阿闍梨云。佛子一心聽以心而作心。餘以布支[4]心。一切如是作卽同於我體。安住瑜伽座尋念諸如來。若於此教法解[5]期廣大智正覺大功德說爲阿闍梨。依此等經文故今偈云親於尊所口傳授。疏釋云親於尊所者爲灌頂之師。依隨如是深行法則阿闍梨。而行學此眞言乘三昧耶眞無漏戒。故云傳教師也

四明約妙山等釋中。妙山輔峰等者林樹花菓莊嚴微妙故云妙山等也。具緣品所說山林多花菓等是也。就此有淺深兩義。其淺略如文。其深祕義。亦如下文釋之

問。今此行學品。爲文殊直說將亦爲依本經說然者如何。答。依本經說也。問。云何得知耶。答。自云我依大日經王說。有何疑乎。問。若然者依何等品何文耶。答。如二十五偈勸行制戒門者依受方便學處品等。如依正戒重禁門者依持明禁戒品等。如覺心得益門者依祕密曼荼羅品等。卽如云善住若觀意眞言者覺心不得於三處乃至於諸法本寂常無自性中安住如須彌是名爲見諦。如一生成佛門者依悉地出現品。卽如云不捨於此身逮得神境通遊步大空位而成身祕密。當知大聖依如此等經說而說當品也。第二從四隨下明隨文解釋中自爲四。一明別標。二明列名。三明略釋三段。四明廣釋三段。標列略釋自可見

四明廣釋三段中自亦三。一明序分。二明正宗。三明流通。初中序分中。亦二。初明歸敬勸信序。二明精勤修行序。初中亦二。一明歸敬序。二明勸信序。問。前既明題目幷序已。何意

[1] 纔＋(起)？　[2] 相＋(相)？　[3] 常＋(住)？　[4] 心＝分？　[5] 期＝斯？

又重明題序乎。答。前所題者。是疏主首題。而非次第法本之題。故加疏卷上之三言而顯其殊異。今三釋題目等者。是疏主爲唱本作釋。舉正經之本題而作解釋也。又前所言序者。疏主爲作此疏私歸敬三寶而發願迴向。今所明序者。大聖爲說此供養次第法而歸敬三寶。是故兩重明序及題也

初明歸敬序中自三。一初二句歸依佛。二我等一句歸依法。三供等一句歸依僧也。然疏於歸敬勸信序中總分別四門。所謂初二門爲歸敬序後二門爲勸信序也。初二門中敬主歎德門者佛寶。次於依經所現門中而攝法僧二寶故成三寶也所謂敬主者。卽奉歸敬摩訶毘盧遮那如來故云敬主。是卽大日經王教主故也。歎德者經所言開敷淨眼等者。如來開敷八葉心蓮華眼。而令圓滿自性清淨之衆德故云開敷淨眼。然世間一切蓮華中以青蓮華而爲第一。如來亦爾。開敷淨眼之諸尊中最爲第一。故以爲喩也。此淨眼本經云如來眼。或云大慈悲眼。或云心蓮華眼。是卽從事而異名其體非異也問今此淨眼者。諸尊亦得此耶。答當分得之。故悉地出現品云。時金剛手祕密主等及一切大衆得未曾有開敷眼云云

問若然者。何以此開敷眼而嘆大日如來無上無上勝德耶。答。彼只云開敷眼。此云開敷淨眼故爲勝上也。又彼喩黃白赤等蓮華此喩青蓮華。故大論云。諸蓮華中青蓮華爲第一。取意開悟妙理者。指阿字本不生之理也

二從我者下。明歸敬法寶中我者文殊者。今此供養次第教主也。依大日經王說者。此經中總說十住心淺深無自性。統收顯密二教之宗旨。是故四種法身所說淺略深祕之一切契經。皆是此經之所流所目也。故號爲經王也

問。今大聖所歸依法寶齊大日經耶。答。普可通一切法藏也。問。若然者何故今此歸敬偈云我依大日經王說全不擧餘經。又下擧後代法則中云及方廣乘疏釋云。方廣乘者卽是大日經也。明知限今經不通餘經。然者如何。答。曰可通一切法寶藏事是卽宗旨也更不可疑。是故今宗四重禁之中第一重禁名爲不捨正法戒。然今此四重是眞言乘命根也。若不歸者如此眞言乘命❶根故。疏九云。今此四戒是眞言乘命根亦是正法命根。第一戒不應捨正法者爲一切如來正教皆當攝受修行受持讀誦。如大海吞納百川無厭足心。若於諸乘了不了義隨一切法門勿生❷奇捨之心。亦此一切法門皆是大悲世尊於無量阿僧祇劫之所積集爲欲普門饒益一切衆生故演說之猶如字輪不可棄一。如聲聞人隨捨一事猶固和合義斷喪失律義。何況摩訶衍耶。如之今次第法中歸依方便門中云三種常身正法藏。同疏釋曰。三種常身者法身等三種悟生死本不生故言常身。正法藏者正者簡邪法軌則。藏者含恒沙德也。當知大聖應歸依十方三世一切諸佛法寶藏也。所以然者。合集十方三世諸佛之大智法門以爲文殊師利菩薩。卽如云文殊師利大聖尊三世諸佛以爲母。十方如來初發心皆是文殊教化力。是故若大聖不歸依大小權實一切法寶藏者。於文殊大智有取捨分別之過非無相無分別之大智。何名爲大般若波羅蜜多菩薩耶。次至我依大日經王等偈者聊有深意。是卽舉無上無無上大經王而攝大小權實眷屬一切諸經。有何不可耶。譬如國王聖朝百官隨從。以是義故。今此經中始從異生羝羊心終至于祕密無上心內外邪正大小權實一切法門無不說盡。所謂如世間三心者。梵釋所說四韋陀典。乃至莊老等教風皆悉說盡之。如唯蘊拔業者二乘行果無不說盡之。如他緣覺心者一切權菩薩乘行因得❸界無不說盡之。如一道極無權佛乘行因得果無不說窮之。是卽爲跨節之經王故。統收虛空法界一切內外邪正大小權實法寶無不攝盡故。疏釋此經集會成就云。若少分未等一法未滿卽不名一切集會。既經王會坐一切大衆之衆德如斯。何況大聖文殊師利豈存執捨分別耶。爰以疏第三釋通達三乘德云。通達三乘者謂於大小乃至是名通達三乘也。既稱經王何有不統收之法乎矣

三從供養下明歸敬僧寶。中所資者指一切曼荼諸尊而云所資也。是卽大日如來所資故云所資者諸本尊也。此等諸尊皆悉理智和合故咸僧義也。衆亦是僧義也

❶根＝斷？　❷奇＝棄？　❸界＝果ィ歟

二從爲成下。明勸信序中。經言眞言者阿字也。法者自性淸淨法也。如成就悉地品云念彼蓮華處花臺阿字門乃至知心性得住眞言行。又持明品六月念誦眞實智品以心而作心之瑜伽。祕密曼荼羅位品以字燒字因字更生之法等。指此等言眞言法也。是卽祕中之祕最祕之最也。爲成就如是之祕密最極之眞言法說祕密瑜伽次第法則。所謂三月念誦六月持誦五字三字等瑜伽三摩地門也。故云爲成眞言次第法也。如彼大日世尊之所成就。今依此次第法則。如法如說供養修行故。速令成無上悉地故云如彼當得速成就。疏云如彼者指惡日尊也。令本心者等者。所言本心者轉字輪品云。時毘盧遮那世尊尋念諸佛本初不生加持自身乃至我一切本初號名世所依說法無等比本寂無有上。故言令本心者令悟本不生理之心。經言離垢故者。祕曼法品從阿字自體出生羅字智火還焚滅阿字之微垢。以是義故云又令本心離垢故也。我今一句等者。爲結成上之一偈三句所說義理法門故。云結上已來之意也。經言我今者文殊之自稱也。隨要略者。如云爲成次等者。指具緣品擇地造壇次第法則。幷祕密曼荼羅品等灌頂法則瑜伽三摩地次第法則也。如云眞言法者。指悉地出現品所說四種眞言。成就悉地品內心處法。阿闍梨眞實智品阿字不生眞言法。持明禁戒品所說緣明所起戒等也。如云本心離苦者。指祕密曼荼●羅品以字燒字因字更生祕密瑜伽三摩地等。如此等妙解妙三摩地法門一經宗旨祕藏樞要。故云隨要略宣說。擧如是等之大綱。勸誘修眞言者而令發起無上大信心故。云歸敬勸信序也

二從精下。明精勤修行序中。大分爲六。一明成就信解門。二明勸信三寶門。三明勸行制戒門。四明依正戒重禁門。五明覺心得益門。六明一生成佛門矣

初中又四。一明所成果。二明能成智。三明所證果。四明擧因顯果。初中然者押上之言也。初自他利成就者。就此有二義。一通地前一限地上。通地前者於凡夫地値知識經卷。始於眞言乘教當發如實之菩提心卽信也。依此如實正見眞實之信證知地前五種三昧道卽解也。夫眞言行者從最初發心已來專利他爲懷而自利利他成就。故云初自他利成就也。然於地前之一一行各各有分分果故疏云擧所成果也。是卽非極果也。次限地上者此中初者指初歡喜地也。自他利者悲智和融位故云爾也。此位是地前之果故云擧所成果也。又地前信也。初地解也。故云成就信解門也

二從無下。明能成智中。無上智者。指如實大智也。願者自他平等普賢行願是也。方便者九方便等種種無量自利利他成就之善巧方便門是也。依如此等之智願方便得如上之自利利他成就果。故云明能成智也

三從成彼下。明所證果中。指所證果等者就此有二義。一指初地所證之果。二通至第十一地所證之果准上可知。經方便雖無量者。凡四重法界塵刹聖衆一一三摩地法門莫非爲彼妙果之善巧方便故。云方便雖無量也

四從發下。明擧果顯因中。擧果者經所言之悉地也。悉地者此云成就。其成就者所殖證之果德也。發起者今此悉地之妙果非修因證得之始發新起。是則本有圓明之本發本起也。顯因者初地乃至十地通名信解故。對十一地極果故。指信解云顯因也

二從約第二下。明勸信三寶門中自三。一明總表佛僧。二明別釋。三明釋法寶。四明問答決疑。初中總表佛僧等者。於滿等一句總表佛僧功德也。一切兩言通佛僧。如來兩言限佛寶。勝生子三言擧僧寶也。如悉地出現品云。昔勝生嚴修此故得有一切如來行。疏十一釋云。過去菩薩名勝生嚴此卽佛子也。所謂從如來種姓中生故云勝生子。又以無量功德莊嚴其身故云勝生嚴也。此是悲智和合之僧寶也

二明別釋中。彼等等者。此中一偈者恐轉轉書寫誤歟。應云彼等等二句。所以然者。次上於滿等二句總表佛僧二寶。次彼等等二句別釋佛寶三密故也。若不然者總表別釋全不懸合。何者總表當表二寶至別釋卽釋三寶者。表釋大相違之上無法寶。當知轉轉誤也。眞言形者佛菩薩口密也。種種印等者三昧耶身卽意密也。句初彼等者佛身而等菩薩身是卽身密也

●羅十(法)？

三從所行下。明法寶中。言殊勝眞言所行道者。凡今經十住心之始終是不二一心圓明常住諸祕奧也。故經第一云勝上大乘句心續生之相諸佛大祕密外道不能識。又持明禁戒品云所說殊勝戒古佛所開演。故云殊勝眞言也。所行道者偏指成❶成悉地品之瑜伽。以是義故疏言所行道者即是如法界自性也（更問甚深）

四從問下。明問答決疑中自二。初明問答前後兩歸異。後明問答文殊歸三寶否義。初問意謂初稽首等一偈即歸敬三寶也。何故於滿等一偈半又歸敬三寶也。然者兩重差別義如何而問也。答意謂稽首等一偈文殊爲說此次第法自歸敬三寶。於滿等一偈半爲未來眞言行者說應用歸敬三寶也。是故雖似重說而其義理尤大要也。故云此中明後代修行者法則也

二從問文下。明問答文殊歸三寶否中。問意自可見。答意謂。云依大日經王故歸依法顯然也。我者文殊自稱。即是僧寶也。故三寶具足成就而答也。同體三寶可知者。一切衆生本來具足三寶是也。復次三寶互具三寶。所謂佛所具自性清淨之妙法是法寶也。佛所證德悲智圓滿定惠和合即僧寶也。次於法寶有覺了義即佛寶也。有理智和合義即僧寶也。次於僧寶有覺義即佛寶也。備軌持軌則即法寶也。故云同體三寶可知也

三從約第下。明勸行制戒門中自爲七。一明佛說證修法二明聖者隨益開演。三明勸住金薩位。四明阿闍梨衆德。五明弟子好相。六明建立圓壇。七明正行制戒。八明結說矣

初從有下。明佛說證修法中自二。初一句明有情信解。後一句明如來隨說。初中有情者如疏文。信解者指凡夫地之信解如上記之。上中下者指三部悉地。所謂信解佛部勝德而爲上。信解蓮華部勝德而爲中。信解金剛部勝利而爲下。是即息災增益降伏悉地也。故云信解上中下也

二從世下。明如來隨說中。世尊者大日如來也。說彼者。隨順衆生三種信解。而說三部悉地證修之行法。故云說彼也。證修法。眞言乘行證也。其行證雖無量。不出有相無相世出世二種行證。所謂依具緣品及世間成就品等。如其法則次第。如說修行而成有相有緣之悉地。名爲世間成就之果。此行即修也。此果即證也。故云證修也。如事業品云彼依世間成就品乃至是謂世間之悉地。復依成就悉地品等。如其法則次第等。如說修行而成甚深無相出世成就之妙果。是即證修也。如事業品云次說無相最殊勝乃至依此方便而證修當得出世間成就。以如此等義門故云說彼證修法也。

問。何名爲修位何名爲證位耶。答。修阿字不生之實相爲修。住暗字圓明海爲證位也。故疏十五云。初依佛教發心即阿字。後成佛等於佛即菴字。又云。前阿入阿字字門。雖云了知心性。然亦未得究竟現前。是故更入菴字門。此是將用成就菩提心也

二從哀下。明文殊隨益開演中亦二。初一句與所哀群迷。後一句明聖者悲演。初可見。次句中隨順者。聖者隨順世尊之證修法故而開演。❷後次文殊饒益六趣之輪迴苦故而開演。以如是二義故。而說此供養次第法。故云開演也

三從應下。明勸發金薩心中。應當如論云。法爾應住普賢大菩提心。是即應謂定惠相應。當謂時機相當。言今行者應當彼金剛薩埵悲智相應之堅固菩提者。時機契當之精勤決定。故云應當恭敬決定意也。恭敬者。大論三十云。謙遜畏離故言恭。推其智德故云敬。決定意者。我及一切衆生。畢定可成無上正等正覺。堅固信知。不致微塵許之疑慮。故云決定意。故成就悉地品云。決定心歡喜。說名內心處。又持明品云。等起自眞實不生疑慮心。又持誦品云。行者應生決定意。故云決定意也。亦起者。對恭敬決定意故云亦起。勤者精勤義。誠者堅固義。深信者。不動如須彌大菩提心也。故略出經說金剛薩埵名義云。一切衆生所有心堅固菩提名薩埵心。住不動三摩地精勤決定名金剛。明知。今應當等二句義門全同彼經文意。是則先勸誘初心始行之人。令發如是金剛薩埵之心也

大日經供養次第法疏私記卷第一

❶成＝就？　❷後＝復？

大日經供養次第法疏私記卷第二

金剛弟子阿寂記

釋眞言行學處品第一之餘

四從若於下。明阿闍梨衆德中。一明知眞言行德。二明修習別律儀德。三明解了具支德。四明得受傳教德。初中若於等一句。即指大日經王以爲所依。次句中知妙眞言者。如成就悉地品云。念彼蓮華處花臺阿字門知心性如是得住眞言行。知者如實知自心義。妙者妙極妙滿義。即彼印更問眞言者眞如相應言詮了義。所謂阿字門此大菩提心。以是法則乃深行阿闍梨降伏四魔。而招集萬德寶幢幡也。是擧阿闍梨十三種德中德發菩提心而爲第一。又悉地出現品中出阿闍梨十六種德。發菩提心爲第一。是即諸阿闍梨爲成一大事因緣。先發菩提心修菩提行。然後證菩提果。故論云所以求菩提者。發菩提心修菩提行。調伏行等者。所謂受方便學處品及持明禁戒品等所說五戒十戒。及四重根本佛性三昧耶戒等也。如此之禁戒。調六根之放逸。伏四魔之強賊。故云調伏行也。加之具緣品所說十三種德悉地。出現品所說十六種德。祕密八印品等所說衆德之裏。皆是制戒也。故知今調伏兩言巧統衆德。普攝諸戒而爲眞言行者禁戒也。復次行之一言。是今宗甚深祕奧之妙行。所謂如成就悉地品云。摩訶薩意處說名曼荼羅。乃至知心性如是得住眞言行。乃至如是眞實心古佛所演說。自餘三摩地法門。皆是或一門或普門方便助行。非眞實內心之祕密妙行。故云如是眞實心也。毘盧遮那如來猶引古佛。而以證此內心眞實眞言行。何況於自餘諸尊乎。當知今此知妙眞言調伏行一句。是要略宗旨。詮集戒德。故云調伏行者不犯三昧耶也

二從隨喜下。明修習別律儀中。善逝者諸佛通號也。子者。諸內大金剛菩薩等。從諸佛悲智和融之胎藏而生。故云子也。所修習者。指如此金剛菩薩等之所修習眞言上乘持明別律儀也。是即隨順一切諸佛菩薩持金剛者之所修習眞言乘別律儀。如佛無有異。故持明品云。隨所住法教皆依明禁故。等正覺眞子一切得自在調伏難降者。又云緣明所起戒住戒如正覺也。問。前句調伏行。眞言乘戒律皆具足已。何故重明別律儀耶。答。前句是受方便學處品所說十善戒等。猶是餘教付順之戒也。非眞言乘別律儀。今無上持明別律儀者。正指持明禁戒品之緣明所起戒也。是即餘教不共之禁戒。故云別律儀也。前十善戒等。智惠方便具足終至無爲戒。今此持明禁戒。三三平等。等同於佛。故禁戒品云。所說殊勝戒古佛所開演緣明所起住戒如正覺。疏十七釋云。佛又引佛爲證。此戒過去佛所說。我今亦如是說也。究竟之法古佛道同故。引此證明無上道。又云。佛意言。如佛所住之戒。行人亦當如是而住。即是三平等故。福智增長故悉地得成也。以是義故。云無上持明別律儀也。是則上上根智之所持。故云無上。餘經不共之律儀故云別律儀。是故稱大日經王。誠有所以哉

三從解下。明解了具支德中。解了具緣衆支分者。是即阿闍梨十三種德之中。妙解曼荼羅畫之德也。所謂擇地造壇之具支衆緣。一一次第通達解了。更不見他面也。故今疏云是修道場支分也

❶三從得下。明得受傳教德中。得受等者。是十三種德中得傳教灌頂德也

問何故只擧此二德。不出自餘諸德耶。答。略擧此二德。阿闍梨衆德皆悉攝盡故云等。所言等之一言。攝諸自餘衆德也。是故上偈云我今隨要略演說。即此謂也。復次今此二德外儀顯了故。弟子見聞而生大信。自餘發菩提心等之衆德。內證眞實之法。餘人所不見。而非弟子所❷側之境。故擧外儀而攝內證也

問。若然者。持明禁戒等。皆是內證之法也。何擧之耶。答。彼雖內心所持之戒。❸訪非止惡之相顯於外故出之

五從見如下。明弟子好相中自七。一明見師德致敬禮。二明利他心德。三明於師作佛想。四明發大殊勝心。五明供給其師而令師意歡喜。六明師慈悲攝受。七明請我授勝行。初中見如是師者。若有人見如上之戒

❶三＝四？ ❷側＝測？ ❸訪＝防？

德具足衆德圓備之人。而隨喜讚嘆恭敬敬
禮。如善哉求於南。常啼尋於東。此中恭敬
禮者。恭敬如上記之。禮者大論云。禮有三種。
一口禮。二屈膝頭不至地。三頭至地是爲上
禮。今見師德而致如是恭敬禮也
二明利他德中。爲利他故者。雖自未得度。而
度苦之心銘肝。是故求勝利而懸心於德行。
而一心安住也。是卽五德中常念利他德也。
三明於師作佛想中。瞻仰猶如等者如上。於
其師作恭敬頂禮已。而瞻仰其師。猶如大日
世尊。故云猶如世導師也。亦如善友者。夫趣
向佛道莫勝於善友。如大般若善友品·涅槃
經等中說。及所親者。祖父祖母父母兄弟等
也。今此弟子見德行阿闍梨作甚深直信。猶
如佛如善友如密親。如是人必堪應教導之
法器。故菩提心論云。因其相親亦可教導也。
又弟子五德中第一堪忍法器德是也
四從發下。明發大殊勝心中。慇懃者是殊勝
決定義也。是則五德中勤勇深信之德也。故
略出經云精勤決定名金剛也
五從供下。明供養給侍令歡喜中。供養給侍
者。如❶花千歲給侍。又如常啼善哉以誠心給
侍其師。今此弟子亦如是。發勇猛大心而
以種種珍寶布供養。捨身命致給侍。故云
供養給侍也。隨所作者。❷捨巢採薪汲水資
身。隨時宜而致給侍。故大論云。復次隨時
所宜。若寒時應以薪火上衣溫室被褥及以
飮食。熱時應以氷水扇蓋涼室生薄之服上
妙之食。風雨之時熟送供具。如是等隨時供
養。又云善身口意業是爲供養。以如是等之
義故云隨所作。是又五德中遠離諸垢德也。
以何故。捨身命財之塵垢故。云遠離諸垢也。
又是有大信解德也。以何故。以有大信解故。
遠離一切妄分別之諸垢故也。是故此攝二
德也
六從慈悲下。明師慈悲攝受中。慈悲攝受
等者。如此弟子衆德兼備。隨順教說而相叶
師意。是故其師❸文歡喜。自往以種種方便
說法教導。令攝受弟子於眞言乘教。故具緣
品中說五德已云。若弟子具如是相貌者。阿
闍梨自往歡發告言。佛子此大乘眞言行道
法。我今正開演。乃至作方便成就當獲薩
般若。當知今偈慈悲攝受相對時者。卽此
義門也
七從稽下。明請我授勝行中。請勝善逝行者。
如阿闍梨勸發偈云。三世十方諸佛。解眞言
妙法。勤勇獲種智。坐無相菩提。乃至是故
汝佛子。應以如是惠方便作成就當獲薩婆
若。師如此垂悲慇而勸發時。行者自他悲
念心增堅固。而願請授勝妙之行法也。善
逝行者。諸佛所行之眞言行道法也。然言勝
者。超過常途諸教佛行故云勝也。尊者指
阿闍梨。如應者。相應其機根而請教授於我
也。如勸發偈終云。行者悲念心發起令增
廣彼堅住受教當爲擇平地。故云願尊如應
教授我也
六從彼師下。明建立圓壇中自五。一明自
在造壇。二明依法召入。三明隨器授三昧。四
明教本眞言親授。五明如說修行。初中彼
師者。指衆德具足阿闍梨也。自在而建立者。
阿闍梨既戒德衆行具足。弟子亦好相五德
圓備。能授所授如教說而相順。故堪能自
在無難建立大悲胎藏曼荼羅故。云彼師乃
至妙圓壇也
二從依下。明依法召入中。依法等者。今且
有三部分別。所謂佛蓮金也。故隨其弟子
之樂欲。可召入其壇。故云依法召入曼荼羅
也
三從隨下。明隨器授三昧耶中。隨器等者。
夫今於根器略有五種。上所釋五種三昧耶
是也。故祕密曼荼羅品云。正等覺略說五
種。五種三昧耶隨法應灌頂。當知異此者非
名三昧耶
四從道下。明教本眞言印親授中。道場者且
有二種。一者具緣品所說擇地造壇。二者
祕密曼荼羅品所說祕密壇是也。此中擇地
造壇。是彼五種三昧耶中前四種之器所入
之壇也。祕密壇是第五祕密壇之人所入之
壇也。疏言道場者妙圓壇者。今此灌頂之
法息災法故。云妙圓壇也。若祕釋者。妙
者妙印褒美之義。圓者圓明常住之體。壇者
自性清淨心壇也。故成就品云。摩訶薩意處
說名曼荼羅。是卽祕密道場也。敎本者是毘
盧遮那。經者此大日經。三十一品唯說阿字
義門。所以然者。從此一字流出諸字故。名句
文身遍法界而作大佛事。是故疏十一釋四
所流出眞言云。如從一字而生二字。二字

❶(法)+花？　❷拾=捨？　❸文=大ィ

生四字。四字生八。八生十六。如是展轉無窮盡。然實最初字即同第二。第二字亦即同第三。平等無差別也。此四字是此一部經中正宗體也。疏云一部經中正宗體。正宗體豈非教本耶。故如此等義唯指阿字而云教本也。是即今經正宗體也。故云教本乃至那經也。眞言者別指阿字總宜諸眞言。又印者別指此眞言相應印(更問)總通普通一切諸印也。親於尊所者。面於師所眞言密印口受也

五從獲下。明獲三昧耶戒如說行中。獲勝三昧耶等者。既如上於師所眞言密印令口受已。是即當世所授從十八道至于護摩。次第法則及授明灌頂等密印眞言是也。如是傳受修行已。爲得受傳法阿闍梨位。得受三昧耶戒之時。以成辨諸事印言等。作種種加持結護。故云獲勝三昧耶及護也。是故今疏云獲勝三昧耶及護者。受傳法灌頂之人所得。問。上云隨器授與三昧耶。今云獲勝三昧耶。其差別。答。夫三昧耶總有五種中。其第一・第二・第三三昧耶。是授明灌頂之人所受之三昧耶也。是則前所說隨器授與三昧耶是也。又其第四三昧耶。是傳法灌頂之人所受也。是即今所言獲勝三昧耶是也。勝彼第三三昧耶故云勝也。爾乃應當者如上。其弟子有智眼。而見知師德行。敬禮隨順請教授。師又見弟子好相。而歎喜建立圓壇。乃至受得三昧耶。堪能自在可行如說之妙行故。云爾乃應當如說行也

七從然此下。明正❶戒制戒門中自十。一明說不應退菩提戒。二明說不應輕毀三乘戒。三明說不應捨三寶。四明於大乘不通解處不可生疑惑。五明說應和悅已發心戒。六明說可攝受未發心戒。七明說對小邪人不應說深大乘戒。八明說不可發邪見等法戒。九明說於外道前不應說我具妙戒。十明說於衆生有損無利心不可作戒

初從然此下一偈。明說不應退菩提心戒中。然此契經之所說者。依今經受方便學處品等。說如此十戒等故。云此契經之所說也。攝正眞言等者。攝謂攝持義。正謂正見阿字實相也。眞言平等行者。無相無自性三平等大菩提心也。故住心品說三平等正體云。性同虛空即同於心。性同於心。即同菩提。心虛空界菩提三種無二。持明禁戒品云。菩提心及法及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒。故云攝正眞言平等行。又疏云於本不生理中安心不動也。既開發如此大菩提心已。爲哀愍不知一切衆生。分別漸次修行法則次第也。故云如是愍劣惠弟子故分別漸次之儀式也

二從於造下一偈半。明不輕毀三寶及三乘法中。於者從也自也。造者至也。勝利者無上大菩提最勝之大利。所謂第十一地佛果也。天者第一義天也。然覺第一義歸之人中最上最勝故云天中天。是即心王大日如來也。所謂三寶中佛寶也。從正覺心者即佛也。菩薩從佛心生故。云從正覺心所生子也。即僧寶也。下至世天等者。如是五類諸天。皆是心王毘盧遮那佛普現示現萬德。故不可捨之。身者諸尊大曼荼羅身也。語者法曼荼身也。印者三摩耶曼荼羅身也。羯磨通上三種故別不出之。所謂不可捨離四種法身境界故。如此而說也。入眞言等者。疏釋云。入者解也。言此入是非啻以仰信故入眞言門而已。正知解如實菩提心。故云解也。故住心品疏云入住之義以兼修行故。此宗意修行者。唯如實解了不廢退。名爲修行也。是以疏一云。一切諸佛如法實相知解已。亦如諸法實相爲衆生說。最上乘者疏云。最上乘者即是毘盧遮那所證理自體云云。所謂大日經所說摩訶薩意處內證眞實之無自性理是也。是即舉經王所說極理之時。餘經自攝屬。故不別說也。所以然者。上句猶不棄捨世天。豈法寶藏除餘乘乎。已上一句說法寶藏也。導諸密行者。導謂教道也。密行謂所教之三密妙行也。軌範者謂能教之傳持阿闍梨也。此一句猶是上正覺心所生子之攝也。故僧寶也。然上句總指一切菩薩大聖。此句別指眞言傳持阿闍梨。故爲兩句。而其中間置傳持法寶也。如此三寶及三乘教法。歸敬尊重不可輕毀。故云皆當敬重不輕毀也

三從以能下二句。明說不捨離三寶歸邪法中(常此或爲第三。依今現文如是列之)以能饒益諸世間者。夫捨離三寶故。一切善法皆悉殄滅歸依邪法。故無量惡法世間興起。是故天魔破句國土充滿。令一切衆生自然造作無量惡業。依之現

❶戒＝行？

受刀兵疾飢短命無福等憂悲苦惱。當遭八寒八熱鬼畜闘諍之極大劇苦。是則由捨離三寶歸依邪法也。若捨離邪法歸依三寶故。現遠離無量災難。福壽長遠安穩豐樂也。當遠離生死苦輪。福智圓滿自在法樂也。故云以能饒益乃至捨離心也

四從常下一偈。明說於大乘不通解處不應生疑惑中。常應無間而繫念者。言行者安住正見眞實念惠。於甚深廣大經論義理法門。設雖有不通達之處。更不可生疑惑之心。其時須繫心於一大事因緣。而應作是念。夫於極聖境界者。十地等覺猶不能伺。何況於地前未證智力哉。以是義故。於斯諸法明道位。更不可生一念疑心。但隨己分智力之所及。而發起堅固之信心。可習修觀察供養承事。故云常應無間乃至承事而供養也

問。若然者。何故疏言廣大諸功德者軌範者即是功德大海。即廣大功德而爲阿闍梨之功德。然者相違。如何可會通耶。答。經云彼等廣大功德。然彼字之所剋。指上句之眞言最上乘及密行而云彼也。等之言兼含上句之軌範者也。然於眞言密行之廣大功德者無所論。云最上乘。故廣大無量之功德顯明也。軌範者功德。現文未顯明故。疏爲釋顯軌範者之衆德故。云廣大諸功德者軌範者即果功德大海乃至嚴其身故也。疏經云者。指具緣品中說灌頂者之功德也。以五種眞言心等者。悉地出現等及持明禁戒品等。以अ वं रं हं खं之五字。安布行者五大。而莊嚴其身。是故此五字名爲五種眞言心。是即五部種子字故。云五種也。五佛心眞言故。云眞言心也。故法則品云此五種眞言心。第二品中即說及印等者。隨眞言而有五種印。如悉地出現品等中說

五從佛聲下半偈。明說應和悅嘆美已發心中。佛聲聞等者。言若有衆生。初發菩提心。相親其師者。即眞言行者。致隨喜可稱美讃嘆。然後說盡苦之道。令所發菩提心。而倍增廣故云佛聲乃至盡苦道也

六從授學下半偈。明說可勸攝未發心者戒中。授學處師者。此人未入眞言門以前。受五戒十善等攝律儀戒。指彼師而云授學處師也。同梵行等者。同受攝律儀戒習修淨戒同學伴侶也。指此同行。而云同梵行也。言如是受學師。如是同梵行者。未發眞言門如實菩提心。我身既入眞言門發菩提心。是故於彼顯乘之師及同梵行者乃至一切未發菩提心者。更不可懷毀慢之心。須令勸誘發菩提心也。故云授學處師乃至毀慢心也

七從善觀下半偈。明說對小邪人不可說深大乘戒中。善觀時宜者。能觀前人之大小邪小之堪否。辨其機之相應不相應。然後應病投藥。小病邪疾莫不消愈。故云善觀時宜所當作也　如是依時宜而教道故邪和小敬。故云和敬也。復次邪小共和敬故云和敬。復次師和邪小敬。故云和敬也。如是師弟和敬故。機法相應。而其弟子歡悅給侍奉行。故云和敬相應而給侍也

八從不造下一句。明說不可發邪見法戒中。不造愚童心行法者。所謂斷常二見因果撥無邪見外道法也。如住心品云。無始生死愚童凡夫。執著我名。我有分別無量我分云云

九從不於下一句。明說於外道前不可說自具妙戒中。不於諸尊等者。言對諸外道而說。我具無上妙戒。汝未具此戒。故彼以瞋恨故。還於諸佛世尊橫起嫌恨。以是義故。彼邪人所起之嫌恨。即成行者所起之嫌恨。故云不於諸尊起嫌恨也

十從如世下一偈半。明說於衆生有損無利心皆不應作戒中。如世尊等者。指大日世尊。契經者如疏文。復次世尊師者。指釋迦牟尼世尊。契經者指花嚴大品等諸大乘經。然疏擧經王而攝眷屬之諸經也。莫瞋過者。謂瞋有上中下三品。大論八十云。瞋有上中下。上品害殺。中者罵詈。下者心瞋。又同論十四云。復次諸煩惱中。瞋爲最重。不善根中。瞋報最大。餘結無此重罪。如釋帝婆那民問佛佛答偈言。

何物殺安穩　何物殺不悔　何物毒之根　呑滅一切善　何物殺而讃　何物殺無憂。

佛答言。

殺瞋心安穩　殺瞋心不悔　瞋爲毒之根　瞋滅一切善　殺瞋諸佛讃　殺瞋則無憂

以如是義故。云能損大利莫瞋過也　已上釋十無盡戒竟

問。上之師德中。云無上持明別律儀等。說戒行畢。何故重亦開此戒等耶。答。前明師之戒德。今擧弟子所受之戒相故別也。問。若然者。何故今疏委悉不釋之耶。答。經文其義分明。

故不別釋也。復次祖師意樂各各不同也。或開序略正。或略序開正。或共開。或共略。是故今此疏略序廣正耳。問。今此十戒爲聖者直說爲依本經說耶。答。依本經之說也。問。以何得知耶。答。正戒制禁門之偈。然此契經之所說攝正眞言平等行云云是故當知依本經然說也。問。若然者。依何等文耶。答。是卽開四重根本戒。爲十無盡戒。無畏禪要卽此意也。如三昧耶戒私記矣

二從淨菩下六偈半。　明說四重根本戒中自四。一明說不捨離菩提心戒。二明說不捨正法戒。三明說於一切衆生不可作不饒益戒。四明說於一切不慳恪戒

初從淨下一偈一句。　明不捨離菩提心戒中自二。初一偈明菩提心勝利。後一句明結戒護持。初中淨菩提心者。如實大菩提心是也。此菩提心以無自性故。雖不生不滅。能圓滿世出世一切大願。猶如意寶。雖無相無分別。而隨前人之果報因緣。　自然出現無盡之珍寶。令充滿其人之所有希願。故云淨菩提乃至勝希願。是故略出經云。普賢法身遍一切。能爲世間自在主。大日經云。虛空無垢無自性。能授種種諸巧智。菩提心論云。能含無量種種珍寶三摩地。　若行者於此色心實相本來不生大菩提心。住堅固大信解。精勤決定不疑。故云除疑究竟獲三昧。是以成就悉地品云。決定心歡喜說名內心處。眞言住此位能授廣大果。　持明禁戒品云。　等起自眞實。不生疑慮心。　常住於❶等修行戒當覺。　菩提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒。自利利他因是生者。如上大菩提心開發時。無邊萬德莫不具足圓滿。故云因是生也

後故應等一句。明結戒護持中。故者指如上自證利他希願滿足以是義故。堅固護持。猶超過於護惜自己之身命。　故云應守護倍身命也

二從觀下一句。明說不捨正法戒中。觀具廣大功德藏者。上從祕密甚深無相大乘。下至于犢子部等小乘。　皆是從如來普門法界大功德海而流出。　故一一聲一一字一一文一一句。莫不具足廣大無量大功德。夫大小權實而有於機根。　佛意何有明昧淺深之殊耶。是故眞言跨節之行者。　若捨離一微塵許之大小權實之法者。卽破諸佛同一三昧耶。是故堅固護持猶如護惜身命。故次上句云。故應守護倍身命云云是卽總四重戒結戒印成句也。是故以此一句省三戒之終。可成結戒護持也

三從若身下一偈半。　明說一切衆生不作不饒益戒中自三。初二句說戒相。次說善巧方便。後二句說極大難忍境能忍。初中若身口意等者。付之有四種。所謂若身若口若意若身口意等分是也。以如是三業不善。雖爲微薄少分。不可嬈惱於一切衆生。故云若身乃至遠離也

二從除下二句。明善巧方便中。除異方便者。若依不饒益事。有多衆生。應得大利益者。內心住大悲愍之心。而外示現瞋怒降伏之相。令得大饒益。故云除異乃至而現瞋也

三從於下二句。明極大難忍境能忍中。於背恩德者。夫忍辱境界雖無量。難忍之中甚難忍。唯有背恩德之者。是卽第一難忍之境也。雖然以極勇猛之忍心。能忍此難忍之境界。觀察恩與不恩不可得。而勿見其過罪。故疏云於世間法忍難忍唯有背恩德者故勸勵忍也。是卽學極難忍之境攝自餘易忍之法也。

四從又常下三偈半。　明於一切不慳恪戒中自五。一明住四無量心。二明住四攝方便。三明無力待時得度。　四明無力發菩提心故得度。五明依財施成法施。初中又常具足等者。是如次慈·悲·喜·捨四無量心也。然此四無量心是不慳恪之根源。一切菩薩之元意也。是故先說此戒。令具足四菩薩三摩地也

二從隨下半偈。明住四攝方便中。隨力所能者。若法財若世財。隨自己力分之所能可施與之。此猶初心始行之所行也。若深解菩薩者。身命猶不可慳恪。何況餘法財哉。法食施者。法謂法施。食謂財施。以如此二種之施物。猶如慈育於一子。而歡善愛樂施與之。是故兼愛語也。以兹利行者。外以財施及愛語故得世間利。內以法施及愛悲故得出世之利。復次以法施令得法喜禪悅益。　以同事令得俗諦成就益。故四攝方便悉具足成就。故云法食施以兹利行化群生也

三從或由下半偈。明無力者得時得度中。或由大利相應心者。　夫傳法灌頂是唯以一大

❶等十(引)?

事因緣也。輒爾不可授與。必時宜契合然後可授與。若有人雖挿慇懃之志。此人非但無財力。亦智力未達。是故阿闍梨雖無悋法之心。恐祕法隱覆之罪。暫相待時剋到來之時宜。垂大悲愍可授與。而於當會者。❶奇捨暫可闍之也。故云或由乃至而*奇捨也。此中大利相應心者。所謂傳法阿闍梨位一生成佛之大利是也。非彼授明灌頂等行儀法則也。若有欣求授明灌頂者。或遙見或投花或授明。隨順其人之求請。不論有力無力有智無智。阿闍梨以平等大悲。須授與之。是卽於結緣者。以不捨一毫之微善故也。若於傳法阿闍梨位。全不可然。當擇十德五德之好相。宜待支緣豐足之時分。可授與之也。疏言正欲修眞言者三昧之時者。非結緣之分故云正也。所謂傳法灌頂受三昧耶戒之時也。忽有擅越等。若欲授三昧耶戒之時。有施主求請誦經講說者。當誘語云。只今爲一大事因緣。我應勤修三昧戒。必以後日爲汝可講說。今日不可叶之由。可和順誘語也。故云忽有乃至當時不可也

四從若無下一偈。明雖無力發菩提心故得度中。若無勢力者。夫於傳法灌頂者。阿闍梨若有人求請傳法阿闍梨位者。先如經說。簡擇五德及十德相好形貌等畢。若能堪可傳授者。如具緣品等所說。擇地造壇道場莊嚴具緣支分一一次第令兼備。然後可修之。然今此求請之行者。菩提心及求法之勤心雖無二。世財支緣都以無之。雖然依之不可空過於彼一大事因緣。是故阿闍梨以大悲愍之心。觀試彼之甚深廣大菩提心開發之智力。而須授與之。故云若無乃至菩提心也。此中無勢者。非强勢。一向世財闕無故。云無勢也。廣饒益者。阿闍梨隨喜彼之發菩提心乃求法之慇懃。以廣大悲愍之心而饒益故。云廣饒益也。住法者。安住自性淸淨三平等法位。而觀察彼之發菩提心也。以三平等故。諸佛萬德阿闍梨及弟子衆德無一無別。以無二無別故。此弟子內證眞實福智二嚴成就圓滿。行願風之所吹。智日光之所照。普遍滿盡空法界。供養諸佛利益群生。阿闍梨觀察彼所發菩提心不可思議功德勢力。阿闍梨以自力。隨分莊嚴道場。而爲可授與傳法灌頂。故云住法乃至淳淨法也。疏體理中者。指菩提心所具萬德莊嚴也。是故爲阿闍梨之人者。能能安住諸法實相。觀衆生堪否。應授卽授之。不可授卽不授之。若不然者。自損損他犯三昧耶

二從以布下一偈。明結成不慳悋法戒中。以布施等一句結財施。攝受等一句結法施。此大乘者。此大日經是也。令住受持等者。如世間成就品。及與思惟等者。如成就悉地品之所說

第三從智者下二句。明略說十善戒中自十。一明不奪生命戒。二明不與取戒。三明不欲邪行戒。四明不虛誑語。五明不惡語戒。六明不兩舌戒。七明不無義語戒。八明不貪欲戒。九明不瞋恚戒。十明不邪見戒矣。一明不奪生命戒者。受方便學處品云。祕密主。彼諸菩薩。盡形壽持不奪生命戒。應捨刀杖離殺害意。護他壽命猶如己身。有餘方便。於諸衆生類中。隨其事業爲解脫彼惡業報故。有所施作。非怨害心云云有餘善巧方便義。疏委釋之。大論第十三云。問曰。不侵我者。敬心可息。若爲侵害强奪逼。當云何。答曰。應當量其輕重。若人殺己。先自思惟。全戒利重。全身爲重。破戒爲失。喪身爲失。如是思惟已。知持戒爲重。全身爲輕。若苟免全身。身何所得。是身名爲老病死藪。必當壞敗。若爲持戒失身。其利甚重。乃至如是定心。應當捨身以護淨戒云云

二明不與取戒者。經同品云。祕密主。菩薩持不與取戒。若他所攝諸受用物。不起觸取之心。況復餘物不與而取。有餘方便。見諸衆生。慳悋積聚不修施福。隨其像類害彼慳。故離於自他爲彼行施。因讃時施獲妙色等。若菩薩發起貪心而觸取之。是菩薩退菩提分越無爲毘奈耶法云云有餘方便等。如疏可見之。大論十三云。如佛說。不與取有十罪。何等爲十。一者物主常瞋。二者重疑。三者非時行籌量。四者朋黨惡人遠離賢善。五者破善相。六者得罪於官。七者財物沒入。八者種貧窮業因緣。九者死入地獄。十者若出爲人勤苦求。

三明不邪婬戒者。經同品云。祕密主。菩薩持邪婬戒。若他所攝。自妻。自種族標相所護。不發貪心。況復非道二身交會。有餘方便。隨所應度攝護衆生云云善巧方便等。疏文可見之。

❶奇＝棄？＊

大論十三云。如佛所說。邪婬有十罪。一者常爲所婬夫主欲危害之。二者夫婦不穆常共鬪諍。三者諸不善法日日增長於諸善法日日損減。四者不守護身妻子孤寡。五者財產日耗。六者有諸惡事常爲人所疑。七者親族知識所不愛喜。八者種怨害業因緣。九者身壞命終入地獄。十者若出爲女人多人共夫。若爲男子婦不貞潔。疏可見之

四明不妄語戒。經同品云。祕密主。菩薩盡形壽持不妄語戒。設爲活命因緣不應妄語。卽爲欺誑諸佛菩薩。祕密主。是名菩薩住於最上大乘。若妄語者。越失佛菩提法。是故祕密主。此法門應如是知捨離不眞實語。疏文可見之。大論云。問曰。妄語有何等罪。答曰。妄語之人。先自誑身然後誑人。以實爲虛以虛爲實。虛實顚倒不受善法。譬如覆瓶水不得入。妄語之人心無慚愧。閉塞天道涅槃之門。觀知此罪是故不作云云

五明不惡口者。經同品云。祕密主。菩薩受持不麁惡罵戒。應當以柔軟心語隨類言辭。攝受諸衆生等。何以故。祕密主。菩提薩埵初行利樂衆生。或餘菩薩見住惡趣因者。爲折伏之而現麁語善巧方便等。疏文可見之

六明不兩舌戒者。經同品云。祕密主。菩薩受持不兩舌語戒。離間隙語。離惱害語。犯者非名菩薩。不於衆生起離拆之心。有異方便。若彼衆生隨所見處生著。如其像類。說離間言語。令住於一道。所謂一切智智道云云

七明不無義語戒者。經同品云。祕密主。菩薩持不綺語戒。以隨類言辭時。方和合出生義利。何以故。菩薩有差別語故。或餘菩薩以戲笑爲先。發起衆生欲樂。令住佛法。雖具出無義和語。如是菩薩不著生死流轉云云

八明不貪欲戒者。經同品云。祕密主。菩薩當時不貪戒。於彼受用他物中。不起染思。何以故。無有菩薩生著心故。若菩薩心有染思。彼於一切智門。無力而墮一邊。又祕密主。菩薩應發起歡喜生如是心。我所應作。令彼自然而生。極爲善哉。數自慶慰。勿令彼諸衆生損失資財故

九明不瞋恚戒者。經同品云。祕密主。菩薩應當持不❶不瞋恚戒。何以故。非菩提薩埵而❷壞惡意。所以者何。菩薩本性淸淨故。是故祕密主。菩薩應持不瞋恚戒云云

十明不邪見戒者。經同品云。祕密主。菩薩應當捨離邪見。行於正見。怖畏他世。無害無曲無諂。其心端直。於佛法寶。心得決定。是故祕密主。邪見最爲極大過失。能斷菩薩一切善根。是爲一切諸不善法之母。是故祕密主。下至戲災亦當不起邪見因緣云云

問曰。今於此智者等半偈文。有何意而含容如此十善戒。可得心耶。答。文巧義廣。是卽大聖巧辨也。所謂情者六識。根者六根也。所以然者。雖十戒廣多。而不出六識六根。所謂殺・盜・婬者。身根之所犯。惡口・兩舌・妄語・綺語者。舌根之過罪。貪・瞋・癡意根之所發也。眼・耳・鼻隨應可攝入也。六情者。准六根而應知也。不舉六境者。諸妙境非所制故不明也。如此十善戒。於本經中委悉說此。疏中微細釋。是故今此供養次第法。讓於經而極略。不可思議任於疏而不記也。經言智者者。如是巧說非所可愚者測量。故云智者制止也。制止者卽戒也。六情根者戒相之略也。唯有智者。於此制止六情根之五言。可分別如此十善戒之戒相義門也。常當寂意修等引者。上句制止六情根者。受方便學處品所說之制戒也。然住此制戒。而智惠方便具足。得至無爲無漏三平等戒。是故受方便學處品說十善戒已。結勸印成云。菩薩受持如所說善戒。應具諦信當勤修學。隨順往昔諸如來學處。住有爲戒。具足智惠方便。得至如來無上吉祥無爲戒蘊也云云所言無爲戒者。持明禁戒品所說三平等戒是也。故云修等引。能能可思之更問

第四從毀壞下。明說二事戒中自二。一初一偈明不飲酒戒。二後二句明不坐臥床。初中毀壞事業等者。毀廢損失世出世一切吉祥之事業莫過酒狂迷亂。故大論十三云。問曰。酒能破冷益身。令心歡喜。何以故不飲。答曰。益身甚少。所損甚多。是故不應飲。乃至出三十五罪過。毀壞事業由諸酒也。一切不善之根本者。梵網經云是酒起罪因緣。大論云能令人心動放逸云云放逸是衆罪之源也。故云一切不善法之根也。殘生命斷善根如惡毒。焚燒功德林如猛火。斷絕惠命如利刀。損失善苗如霜雹。故云如毒火刀霜雹等也。唯非此五喩而已。可有多種譬喩。故云等也。故

❶〔不〕－？　❷壞＝懷？

疏云。今已等者。嘆略言義深也。以如是義故。殊眞言行者堅固護持如護惜身命矣

二從又由下二句。明不坐臥高床戒中。又由佛說增我慢者。三三三昧耶品云 復應不作二事。謂飲諸酒及寢床上云云 又律中不坐高臺床是也。如是法應佛之所說中。當有此二戒。故云又由佛說也

第五從取下一偈半。明結成諸戒中。取要言之者。捨自損損他事是也。具惠者者。安住如實之大菩提心。智惠方便具足行者是也。我者大聖之自稱也。依正三昧耶之道者。大聖依大日經受方便學處品及持明禁戒品三三昧耶品等而演說。故云我依正三昧耶道也。今已次第略宜說者。今此序品中。始從十無盡戒終至不作二事。善巧略說不違本經之元意故。疏云今已等者嘆略言義深也。顯明者。義理顯現而照明佛意之義也。佛者指大日。說修多羅者。遠指十萬頌廣本近指六軸妙典。令廣知解者。今以此品所說之善巧略說之說戒。顯明彼廣略兩本所說之廣說三昧耶之深義。而令眞言行者知解廣大法界塵數佛性三昧耶妙戒。以知解佛性三昧耶戒故住佛戒。住佛戒故。得生決定信解。而證初法明道位。故云令廣知解生決定也。上來略說制戒門竟

大門第四從第四下。明正戒重禁門中自爲二。一明指三平等戒義。二明離犯因。初中亦三。一明總表。二明別表。三明隨釋。初總表自可見。二明別表中正住平等戒者。正謂正覺正智之義。住謂住。❶住如實妙戒故。持明品云住平等戒故。如正等正覺世尊。無有差別。故住戒如正覺。言正覺正智故。自住三平等戒。禁戒品云。緣明所起戒。住戒如正覺。令得成悉地。爲利世間故。等起自眞實。不生疑慮心。常住於等引。修行戒當覺。菩提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒云云 住如此戒故。云正等平等戒也

三從住戒下。明隨釋中。戒性者無自性是也。不起持戒心者。以住無自性故。能持所持及持犯業果。悉以不可得。故云。菩提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒。得諸法自在。通達利衆生。常修無著行云云 以如此義故。云住戒性心不起持戒心也

二從前以下。明離犯因中。前以明德者。指無自性圓明之衆德也。是卽嘆上句之依此正住平等戒之德。而爲能離之正體也。此禁犯因者。破下二句惡心。而爲所離之妄法。是卽經以三句而顯明廣略兩經之廣大之義。疏以八言而開釋聖者巧說之三句之旨。所謂於法界平等大圓明鏡中。種種顯像隨緣而起。隨緣而滅。如此起滅唯是自性清淨。自己本來圓明鏡中隨緣所生之影像。非可取捨分別之法。然諸凡愚於此無自性不生不滅之影像。起妄想分別生滅去來之見。造執著我慢放逸業因。流轉生死海。無有轉息期。故於彼圓明鏡中之隨緣之諸法。而有所著爲犯因。無所著爲住正戒。是故持明品云。緣明所起戒住如正覺也。所言緣者。隨緣諸法。卽無自性之影像也。所言明者。六大圓明。卽無所住之法身也。爲此戒光之所照。犯因業報皆悉消盡。故云復當離於乃至談話等也。此中習惡者。習惡而成惡性故生惡心。故云習惡心也。及懈者。依此惡心故失善心。失善心故懈怠起。依懈怠故放逸懶惰。依放逸懶惰。莫妄念不起 莫惡業不造。是故現遇怨敵惡讎刀兵疾氣之恐怖。依之無利之談論彌盛也。故云謂習惡乃至談話也

大門第五從第五下。明覺心得益門中自爲三。一明別表。二明牒經。三明隨釋。初二自可見

三從智者下。明隨釋中亦三。一明眞言者戒德。二明滅罪益。三明生善益。初中等相應者。釋如是正住三昧耶句也。所言等者。三昧耶之義。疏十七云。等引者。梵云三摩呬多。卽以三平等法引攝一切功德攝在自身。故云等也云云 次上言正住者。卽相應義也。所謂定惠相應悲智平等而住。眞實等引故云正住。故疏十七云。又定惠等合爲一名爲等引。能住如此眞實乃至等引。卽是住佛戒也云云 故牒經之正住三昧耶。今疏云等相應也。有二。初先觀本尊。後觀自心同本尊也。言先觀達已成佛自性清淨本覺之實理。而明了無礙。故云先觀本尊也。如此明了觀達已。然後觀達自己本來自性清淨八葉心蓮之妙理。而令同先佛本覺之實理。無二無別無障無

七三四

❶〔住〕一？

礙故云云觀本尊熟自身作本尊。此心不散亂。言相應也。故疏十七釋等起自眞實文云。自眞實。謂自持眞言手印想作本尊。以專念故能見本尊。本尊者卽是眞實之理也。非但見本尊已而。又如實觀我之身卽同本尊。故名眞實以如此等義故。祕記云。我本來自性清淨理。於世間出世間最勝最尊。故曰本尊。又已成佛自性清淨理。 於世間出世間最勝最尊。故曰本尊。當知今此第四·第五兩門。專經疏共以持明禁戒而爲依憑。演說作釋也。疏言智者指經之覺心者。 卽是覺與智其義相亘。故呼覺心者直言智者也。悟本不生理者。指句初之妙眞言門也。所言妙者。嘆阿字之褒美之言也。眞言者阿字眞言也。是卽本不生眞實之體性。所謂無自性也。門者直以本不生而爲門。還能通本不生故云門也。如是眞言實相與心實相本來無二。 而覺悟不生不滅。故名爲覺心者。如是覺悟者名爲住正見眞實三昧耶戒。 故云如是正住三昧耶也。問。何故經疏前後耶。答。此兩句明眞言者戒德同段也。故不言文前後。隨義便疏釋之也

二從當下。明滅罪益中。障者三障也。蓋者五蓋也。所謂除蓋障三昧是也。故云漸消盡也」

三從以下。明生善益中。福者前五波羅蜜也。德者智德。卽第六般若波羅蜜也。諸者兼福·智二嚴。自證化他之萬德增長滿足。故云以諸福德增益故也

大日經供養次第法疏私記卷第二

大日經供養次第法疏私記卷第三

金剛佛子阿寂記

釋眞言行學處品第一之餘

大門第六從第六下。 明一生成佛門中自爲二。一明勸行人發入悉地心。二明五種三昧耶行儀。初中欲於此生者。今提此父母所生之肉身。欲得入法佛自內證之悉地。而當發深重誓願也。故云欲於此生入悉地也。是故大日經云不捨於此身逮得神境通等。 論云。不起于座。三摩地現前。父母所生身。速證大覺位。疏一云。今此眞言門。菩薩若能不虧法則方便修行。乃至於此生中。逮見此無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地。卽同大日如來亦可致也云云 依之高祖大師面現卽身成佛。 故奉勅承撰記卽身成佛義。卽此謂也。次入悉地者。成就滿足義。夫於悉地卽有種種不同。 所謂於地前地上及極果。總有六種。故大日經祕密曼荼羅品中。如來卽答金剛手悉地有幾種之問而告言。 逮得菩提心悉地最無上已上極果也 從此有五種諸悉地差別云云疏十五釋云。夫言成就悉地者。謂住菩提心也。 此菩提心卽是第十一地成就最正覺。是名悉地。諸悉地中最在其上。故經云。彼悉地更無過上也。謂此無上悉地以前。略有五種悉地。一者信私云。指地前五種三昧道也 二者入地私云。初地也 三五通私云。非世間五通等。是卽約地上菩提心觀智之明昧。假立此名也 四二乘私云。是亦約觀智也 五成佛私云。指九地十地 已上約普通淺略門而作此釋而已。故疏云。然諸經論師大略皆作如此說云云若依深祕門者。於初地橫有五種悉地。乃至第十一地亦如是。故疏云。若祕藏中義復有異。謂初歡喜地自有十心。從初心至第四心。得度五通境界。從第五至第八心。得度聲聞緣覺境界。從第九心一向行菩薩道至第十心 名爲成佛。佛者覺也。謂覺自心性淨本來常寂滅光也。 乃至第十地亦有十心。卽是凡有百心。一一轉勝可准知也云云故知今所言悉地者。初地爲本攝盡自餘悉地。卽身義持明悉地者。今五種中第一信。是卽地前悉地也。法佛悉地者自餘四。謂初地上已是也。問。今言入悉地者。依大日經何品耶。答。依祕密曼荼羅品也。問。若然者。依何文耶。答。依逮得菩提心悉地最無上等文也。問。此經品品皆說悉地成就之句。何故必限當品文耶。答。品品文文皆說悉地成就之義門。如所難置所不論也。然殊指當品而所以爲依憑者。此品中金剛手。直問眞言行者之成就悉地。云悉地有幾種。如來答曰。逮得菩提心悉地最無上。從此有五種諸悉地差別云云故知。正說今宗之悉地相。卽有薩埵之巧問如來正說而窮盡。 自餘皆說悉地一分之相。 未說普門悉地全分之旨也。疏十五卷能能可勘之。問。今欲於此生者。依何品作此說耶。答。依悉地出現品及祕密曼荼羅品。而如是說耳。問。若然者 何故卽身義唯引悉地出現品文。 不引祕密曼荼羅品之文

耶。答。就此且有二意。所謂一者彼悉地出現品偈文。是總標說一宗大事。故引彼品而略攝祕密曼荼羅品也。二者悉地出現品。猶雖標說傳敎之分。未說祕密。祕密品說傳敎之上祕密。故祕而不引證也。問。若然者。依何文句耶。答。祕密品金剛手問曰。云何身祕密云云此問意言。上悉地出現品中說風輪觀成就相之時。不捨於此身乃至而成身祕密云云如來雖如是說。未說其身祕密義相。故甚深無相祕密之惠未生。是故金剛手爲未來衆生設此發問。而奉問身祕密之深義如來。是故如來答此云何身祕密之問。而告言。如乾闥婆城。所有諸人民身祕密。如是非身亦非識。又如於睡夢而遊諸天宮。不捨於此身。亦不至於彼云云疏十五釋曰。次答云何身祕密者。如乾闥婆城乃至復悲識末會引疏也　言此悉地不捨此身五大不捨此識識大而能祕密其身。猶如乾闥婆城。　於中見種種宮殿人民衆物之相。雖似有。而實非有亦不有。或可見。或時而無。此行人祕密其身。亦如乾闥婆城。但從衆緣而生。其實非實。或隱或顯。由眞言觀行衆因緣故。而合此身隨緣生滅亦如是也云云已下次第以夢虹霓如意珠虛空等譬。　委悉說之　能能可見彼文。故知悉地出現品標身祕密之相。未說其深義。然至祕密曼陀羅品。金剛手與如來問答決疑。　說彼身祕密之深義。是故今欲於此生者。大聖爲通攝傳敎祕密二機。依彼兩品之意而作如是說也。嗚呼宗源在之。深智人能能可思之

二從隨其下。明五種三昧耶行儀中自三。一明受明灌頂行儀。二明傳敎灌頂行儀。三明祕密灌頂行儀。初中亦二。初明遙見投花合說。二明授明灌頂。初中隨其所應思念之者。是卽五種三昧耶中。第一遙見第二投花三昧耶合說也。所謂隨其所應者。合說第一第二灌頂之言也。　謂大日經祕密曼荼羅品而說五種三昧耶云。正等覺略說五種三昧耶。初見萬荼羅具足三昧耶。未傳眞實語。不授彼密印已上第二疏十五釋云。此中五種者。第一但得遙見曼荼羅乃至忽有人善心隨喜。欲求禮拜供養。爾時阿闍梨聽令引入於壇外。遙令禮拜以花香等遙散道場而作供養得見如是法會。故無量罪業皆得滅除。然未合授彼眞言及印。是第一云云言隨其人所望之所應。而敎導合除滅罪障。故云隨其所應思念之。又說第二投花灌頂云。第二三昧耶入觀聖天會。疏釋云。第二見萬荼羅坐位。謂引彼人入於壇中。禮拜供養投花散於本位。師告彼。汝花墮某尊位上。爲說本尊名號。幷得入壇門內悉見諸位。此人說名第二三昧耶。若得隨所應者授之云云是卽第二投華灌頂人之所應也。故又云隨其所應思念之。問。若然者此第二人符合經疏隨其所應之義可然。其第一之人文相不分明。然者云何。答。疏旣言善心隨喜欲求禮拜供養。是卽隨其所應之意也。況此人進求入於壇中供養。阿闍梨卽聽入之令投花供養。若不進求者。唯止於壇外。而不入壇中。旣有進不進之兩際。豈非隨其所應之義耶。又疏釋第二已。而言亦得所應者授之。亦之言所剋。是卽對第一三昧耶之隨其所應。故云亦也。明知。於第一三昧耶。可有隨其所應義也

二從親下。明受明儀則中又二。初一句明得受印明。次一句明相應成就

初中親於尊所者。親對阿闍梨也。受明法者。今疏云明法者眞言也云云

問。何故不說印耶。答。明者眞言也。法者印也更問復次本經說印而攝明。故云第三具壇印。今說眞言而攝印。故云受明法。是卽彼此影略互顯。而可成其義也。故疏十五釋授明灌頂云。又授眞言手印云云因茲大師六七兩月受明灌頂具有印明耳

二觀等一句明成就相應中。觀察相應者。本經云隨敎修妙業。疏釋云。謂阿闍梨從首至末。爲此人而作曼荼羅。乃至諸尊印等一一告示云云是卽今始從十八道至于許可等。次第相續而受阿闍梨之敎導。　觀行相應。故本經云隨敎修妙業。今云觀察相應。疏言一一行法皆敎授之此是第三也

二從當自下。明傳敎灌頂儀則中自四。一明如說法則通達。二明禮尊請白。三明結前生後。四明擇所居處。初中當自安住眞言行者。前受明灌頂人。彌進所修眞言妙行隨順。師敎所有儀軌法測次第一一通達。　乃至備五德等。堪能受傳敎灌頂。故云當自安住眞言行如所說明次第儀也。　是故本經云復次許傳敎說具三昧耶。同疏釋云。第四者已能依

隨行法修眞言門。所有法則一一通解。具知緣壇所須方便衆藝。堪在師位悅可師意矣

二從先禮下二句。明禮尊請白中。先禮灌頂傳教導者。指衆德兼備阿闍梨也。如上勸行制戒門中云。解了具緣衆支分。得受傳教卽可等。見如此明師。致信心而敬禮。故云先灌頂傳教尊也請白眞言所修業者。弟子將備五德好相。而相叶阿闍梨自利利他平等意樂。故歡喜悅意。而住慈悲攝受之相貌時。稽首頂禮而求請傳教之大業也。故上文云。善順師意令歡喜慈悲攝受相對時。稽首請勝善逝行願尊。如應教授我。故云請白眞言所修業也。所言所修業者。傳教灌頂之弟子所要一切事業也

三從智者下明結前生後中。智者者。此弟子具足五德。而有如實解了。故云智者也。蒙師許可已者。衆德具足之阿闍梨。見弟子五德具足。此人欲堪作阿闍梨久度衆生故。勸發彼人而爲開演眞言行道法。故云蒙師許可已也。爰以大日經第一自往初發偈云。佛子。此大乘眞言行道法。我今正開演爲彼大乘器。乃至是故汝佛子。應以如是惠方便作成就。當獲薩般若。依於地分所宜處者。弟子如此蒙阿闍梨聽許已。五德倍增進。安住堅固之大菩提心。故阿闍梨爲度此人擇治地分也。是故本經一云。行者悲念心。發起令增廣。彼堅作授教。當爲擇平地。以如是義故。云依於地分所宜處也

問曰。今疏言智者蒙師等二句結前起後者。此❶料段意如何。答。智等一句結前也。依等一句起後也。言蒙師許可已者。指前受明灌頂而結前也。是故當世所授許可。卽彼授明灌頂分也。是卽入受明灌頂者。必定可得傳法灌頂之儲君也。是故具緣品疏曰。謂阿闍梨從首至末。爲此人而作萬荼羅。乃至諸尊卽等一一告示云云故云蒙師許可已也。次依於等者。如是授受明灌頂已。傳法已前所作已辨。於今者所可作之事者。所謂擇處治地等之所宜也。是故依於地分等一句。是傳法初事業。故云起後也

四從妙山下。明擇所住處中自爲四。一明擇妙山龕窟處。二明擇河池遍嚴處。三明擇悅意樹林處。四明擇諸聖所遊處。初中妙山者。如西天靈鷲山・雪山・大唐清涼山・天台山・日域高野山・比叡山等是也。故云妙山者高妙名山也。大山懷裏之峰者。其山廣大。而迴峰如墻。除風寒之難。其內平正。而無出入行住之危。半嚴間者。半者大山之半腹也。嚴間者。彼此多嚴相列。其間如石壁。而有可居坐之穴。故云石壁之中有穴可居也。自餘可見。兩山者。兩山相雙。其中間而有泉水石囊。微妙清淨而離諸垢穢。故云泉石乃至安穩也。於一切時等者。四季晝夜等也。所謂春無雨水等難。夏無毒虫極熱等難。秋無大風等難。冬無深雪堅氷等難。加之遠離惡賊惡獸等諸難。故行道安隱成就易得。尤可居住之處也」

二從河等下。明擇河池遍嚴處中。闕無別表。恐展轉書寫之誤歟。應云二明河等處云云所以然者。既於此中有四箇文段。然於一三四之三段者。具有表釋。於第二段闕二明之兩言。當知推餘段同可有表也。餘文自可見

三從三明下。擇悅意樹林處中。敷茂貌者。其花妙開敷。其葉殷好茂盛也。次二句明其可不者。指無有等二句。謂若雖如上之樹林等。若其處有蚊虻等諸難。非行道相應之住處。疏明其可不者。始之無之一言可也。有等十三言不也。故云可不也

四從四明下。明諸聖所遊處中自六。一明擧能遊聖者。二明擧所遊寺塔。三明釋練若。四明自心意樂處。五明簡可不。六明結勸諸勝處。初中或諸如來者。如鷲峯山白鷺池等。聖弟子者。如鷄足山無熱池等。於如是等處。往昔作廣度衆生之事業。皆是吉慶吉祥相應之靈地也。故云或諸乃至所遊居也。二明擧所遊寺塔中。寺塔等者。其義可知

三明練若中無諠動處者。於練若有多種義中。今所用無動亂憒鬧之處也。自餘且非當用。故云約摩登伽也

四從當下一句。明意樂處中。當依自心等者。雖非如上之勝處。遠離諸難。有相叶於阿闍梨意樂處者。於此處可行道。故云當依自心意樂處也

五從次一下。明可不中。次一句者。指捨離等一句也。謂捨・離・絕之三言者可也。在家諠務之四言者不也

六明結勸諸勝處行道中。勸之一言擧能勸

❶料＝科？

之正行。轉等之六字出所轉之非法也。五欲者如文可見。諸蓋纒者。蓋謂五蓋。纒謂十纒。大論第七云。十纒。瞋纒・覆罪纒・睡纒・眠纒・戲纒・調纒・無慚纒・無愧纒・慳纒・疾纒

問。今疏擧五蓋而出其八種云何。答。慳貪爲一。瞋爲一。昏沈・睡眠合爲一。棹擧・散亂合爲一。疑爲一。已上五種也。故不相違也

問。五蓋十纒雖開合不同。其義相同。然其差別云何。答。蓋覆所見之法體故云五蓋。是即所知障攝也。纒繞行者之善心故云十纒。即是煩惱障攝也。故大論云。一切煩惱結繞心故。盡名爲纒。煩惱者。能令心煩能作惱。故名煩惱云云

四從悉地下。明祕密灌頂義相中自三。一明深樂法味。二明堪忍惠。三明淨命矣

初中一向深樂於法味者。今就此應有地前地上不同。所以然者。夫於祕密之五重。前四重地前。祕密第五人者即地上也。故疏十五云。第五已具前事。又見己身於大會中。自作阿闍梨師。即是入地人也。知前四重猶是地前也。第五即地上也

問。若然者。次句云長養其心求悉地。既云求悉地知非地上。若地上應云成悉地。何云求悉地耶

答。夫悉地名言通地前地上。所謂於地前有世出世有相無相等悉地。於地上亦初地乃至第十一地皆有悉地名言。故疏十五❶種悉地最無上句云。夫言成就悉地者。謂住菩提心也。此菩提心即第十一地。成就最正覺是名悉地。諸悉地中最在其上。故經云彼悉地更無過上也。但言求悉地者。初地菩薩求第二之悉地。乃至第十地菩薩求第十一地之悉地。故求悉地之義尤有其謂耳

問。若然者。悉地是成就義。然地前未得成就。何有悉地之名耶。答。祕密曼荼羅品云。逮得菩提心。悉地最無上。從此有五種諸悉地差別。所謂入修行及勝進諸地世間五神通諸佛緣覺等。疏十五釋云。此無上悉地以前。略有五種悉地。一者信。二者入地。三者五通。四者二乘。五者成佛。初信者。謂隨分淨諸根。深信如來祕藏。決定不疑。信佛有如是如是方便。若依行者必成菩提。此是地前信行也云云

明知。五種中第一信者地前之人也。依之無畏禪要。於地前建立五種心云。既能修習觀一成就已。汝等今於此心中。復有五種心義云云此亦於地前。立成就義。以如是等義故。悉地可通地前地上也。復次一向者。一心住阿字本不生之圓明。更不緣餘境也。故祕密曼荼羅品說見諦云。於諸法本寂阿字私謂常無自性中。安住如須彌。是名爲見諦。阿闍梨眞實知品云。佛子一心聽以心作心。禪要云。唯見明朗更無一物。又云。安心靜住莫緣一切諸境。疏十五釋初地云。一向觀於如來不思議界祕密功德云云如是等經釋文。皆約地上釋之。深樂於法味者。是即蘇多羅之義也。謂樂著內心祕密曼荼羅。更不外緣諸境也。故成就悉地品云。決定歡喜說名內心處。時明品云。等起自眞實不生疑慮心　又禪要釋甜美心云。甜美心。謂❷種功不已。乃得豁然朗徹。身心輕泰翫味於道。故云甜味云云若又約金剛界者。修菩提心・成金剛心・證金剛心等。即此位也。故云一向深樂於法味長養其心求悉❸也

二從又常下二句。明堪忍惠中。堪忍知者。是即於本不生之觀。有忍智不同。所謂忍者。柔順忍之觀。惠者無生忍之觀也。故大論五十三云。無生觀有二種。一者柔順忍觀。二者無生忍觀。前說無生是柔順忍觀。不畢竟淨漸習柔順忍觀。得無生忍則畢竟淨云云今亦先修習無生忍。能成就無生智。故忍智具足故。能堪忍寒熱飢渴等之疲苦。而安住大菩提心。令精進修行也

三從云淨下。明釋淨命中自三。一明淨命行。二明邪命行。三明良助伴矣

初中又三。一明別表。二明都攝漢名。三明胡音多含。初別表自可見

二明都攝漢名中。小欲知足之行者。是即以如來大慈大悲之自在力。於無分別中作有分別。爲一切佛道修行之者而所聽許也。所謂食纔支身命而知足。衣亦除風寒而知足。更敢不期明日明後日等衣食。何況畜藏室哉。故涅槃經第二十云。師子吼菩薩言。世尊少欲知足者何差別。善男子。少欲者不求不取。知足者得少之時心不悔恨。少欲者少有所欲。知足者爲法事不愁惱云云又不求未來所欲之事。是名少欲。得不積聚。是名知足云云

問。佛弟子淨命之正行廣大無量。何故唯此

❶種＝釋？　❷種＝積？　❸也＝地？

少欲知足之行爲都攝漢名耶。答。雖正行無量。不如此少欲知足。是卽除四種重病。得四種甘藥。故涅槃經云。復次善男子。出家之人有四種病。是故不得四沙門果。何等四病。謂四惡欲。一爲衣欲。二爲食欲。三爲臥具欲。四爲有欲。是名四惡欲。是出家病有四良藥。能療是病。謂糞掃衣欲治爲衣惡欲。乞食能破爲食惡欲。樹下能破臥具惡欲。身心寂靜能破比丘爲有惡欲。以是四藥除是四病。是名聖行。如是聖行名爲少欲知足云云以是義故。少欲知足爲都攝漢名也

三從胡下。明胡音多含中又三。一正出多含胡音。二表名數開合。三明釋開合不同矣

初中胡語。卽是指梵語而云胡語。故智光記云。古謂梵書曰❶故文云云故知。今胡語者從古而作釋耳。二從具有下表名數。自可見

三從十六衣下。明開合不同中自三。一明十六頭陀名數。二明十二頭陀名數。三明引論隨義攝略

初中又四。一表。二列。三釋。四結。初二自可見。三釋中亦三。一釋衣名數。二釋食名數。三釋處矣

初中亦四。一釋糞掃衣。二釋毳衣。三釋納衣。四釋三衣。初中又二。初正釋糞掃衣。後明問答決疑

初中火燒者。雖少分自然爲火所焚燒之衣也。牛嚼者。自然馬牛等嚼損之衣也。鼠嚙者。鼠蝕等嚙損之衣也。死人者。著死人而捨之衣也。如是等衣者。印度之習俗爲極大不淨災殃之凶物。故卽棄捨於曠野等。而類同於糞穢。更無有人繫念故。故云糞掃。乃至名糞掃也。取浣深染者。如此等不淨衣。散在山野道路。而無人之希望。故行者取之。能洗濯其血肉垢穢等。令無垢清淨已。染繫綴縫而用之。故云取浣染縫治用供身也

二從問何下。明問答決疑中亦四。一問答受四衣不受餘衣。二問答不受僧衣。三問答不受櫬越衣。四問答受糞掃不受餘衣

初中問何唯受此衣之六言問也。所謂唯受此衣者。總指四種衣而云此衣也

問若然者。釋糞掃已。次云問何唯受此衣。明知。所言此衣者。可指糞掃之一衣。何故總指四衣可得心耶。答。就今問答。有總別之問答。所謂從問何唯受至于且越受糞。總約上糞掃等四衣而致問答。從何不受僧至于無罪故唯受之。各別約僧衣等而致問答也。能能可料簡文前後也

二從三品下明答也。此中約三品成義。自可見。二從何不下。明問答不受僧衣中。何不等七言問也。僧法以下答也。此中僧法須同斷理等者。夫僧事法聊不亂止❷時作持之律儀。宜斷其理致。所應作之僧事。必和合處分而作之。敢不守其賓客之心。是故其賓人欲受之時。而❸之不被與。欲不受之時亦與。故與不與共亂其心。而癈其道。故不受僧衣也。仍云僧法乃至亂心癈道也

三從何不受櫬下。明問答不受櫬越衣中。何等五言問也。若受以下答也　此中略出七種過。故云爲衣追求乃至是多過是故不受櫬越衣也

四從何唯下。明問答受糞掃不受餘衣中。何等四字問也。少事以下答也

二從言毳下。釋毳衣中。濕洗鳥狩細毳者。鳥獸毛羽濕潤垢臭時。自洗其身拔捨舊細毛。故云濕洗鳥狩細毳也。無糞者。鳥獸糞等而不染著。擇取之而結綴連續以爲衣也

三從言細下。釋約衣中自三。初表。次釋。後問答。初表自可見

二從朽下明作釋中。朽故破弊等者。積年序故。朽損更無好色。破壞弊垢故。都以無人之希望故。取之縫綴而資其身。當修道行。故云朽故破弊縫納供身也

三從不著下。明問答次疑中。不著等六言問也。若求以下答也。此中有二過故不著好衣也

四從言三下。釋三衣中自三。初表。次列。後釋。初二自可見。後明作釋中自四。一明上行不畜餘衣。二明問答所由。三明隨時著五七大。四明著三衣緣起。初自可見

二從何者下。明問答所由中。何者之兩言問也。白衣以下答也。答中有二之由緒。故不畜多衣也

三從若下。明隨時著五七大中。各隨其時宜。或五條或七條或大衣用著之。其文可見。

四從故往下。明著三衣緣起中。故往一時者。指如來在世也。如來者。釋迦如來也。佛便作念者。如此雖寒烈無極。如來在世根機上利故。猶能堪忍而修道。於滅後者。機根劣弱。

❶故＝胡？　❷時＝持？　❸〔之〕—？

而不可能堪忍極寒嚴切。作如此之悲念故。許者此三衣也故云佛便乃至齋三衣也

問。三衣梵語云何。答。大衣云僧伽梨。中云欝多羅僧。小云安陀

問。作三衣其長短數量云何。答。不空云。二長一短相交(私云已上大中衣也小一長二短相交也)律❶製可尋之。問。大衣有幾種耶。答。大衣有九種矣

問。何等九種耶。答。一九條。二十一條。三十三條。四十五條。五十七條。六十九條。七二十一條。八二十三條。九二十五條也

問。若然者。今眞言宗殊用何等衣耶。答。用九條也。祕記文可思之(更有二面授一)

問。以何等作之乎。答。用荷絹麻布氈等作之。此中以荷絹而爲上。律*製可尋之

問。若然者。於袈裟有何等功德利益耶。答。其功德利益無量。不可勝計。且依悲花經。有五種聖德。彼經第八云。若有衆生。入我法中。出家著袈裟者。或犯重戒行邪見。若於三寶輕毀不信。集諸重罪比丘·比丘尼·優婆塞·優婆夷。若於一念中生恭敬心尊重世尊。或於法僧。世尊如是衆生。乃至一人不於三乘得受記莂而退轉者。則爲欺誑十方世界無量無邊阿僧祇等現在諸佛。必定不成阿耨菩提(已上一事)又云。世尊我成佛已。諸天龍鬼神人及非人。若能於此著袈裟者。恭敬供養尊重讚歎。其人若得見此袈裟少分。卽得不退於三乘中(已上二事)又云。若有衆生。爲飢渴所逼。若貧窮鬼神下賤諸人乃至餓鬼衆中。若得袈裟少分乃至四寸。其人卽得飮食充足。隨其所願疾得成就(已上三事)又云。若有衆生。其相違反起怨賊想。展轉鬪諍。若諸天龍鬼神人非人及共鬪諍時。念此袈裟。尋生悲心柔軟之心。無怨賊心。寂滅之心調伏善心(已上四事)又云。有人若在兵甲鬪訟斷事之中。持此袈裟少分。至此輩中。爲自護故供養恭敬尊重。是諸人等無能侵毀觸嬈輕哢。常得勝他。過此諸難。世尊若我袈裟不能成就如是五事聖功德者。則爲欺誑十方世界無邊無量阿僧祇等現在諸佛。未來不應成阿耨三菩提作佛事也。沒失善法。必定不能破壞外道(已上五事)又大集經第五十云。彼諸衆生於我法中。出家剃髮被服袈裟。不持禁戒。若有供養彼等人者。如是衆生亦得大果。又云。若有衆生。與我出家剃除鬚髮被服袈裟。設不持戒。彼等悉已爲涅槃印之所印也。若復出家不持戒者。有以非法而作惱亂。罵辱毀訾。以手刀杖打縛斫截。若奪衣鉢及奪種種資生具者。是人則壞三世諸佛眞實報身。則排一切天人眼目。是人爲欲隱沒諸佛所有正法三寶種故。令諸天人不得利益。墮地獄故爲三惡道增長盈滿(云云)大❷乘經等所說如是。其功德甚深廣大也。是卽三世十方諸佛解脫❸同相法衣。大悲無盡福田衣也。譬如世間田厚薄上中下。雖有其數。依時宜致耕作下種。隨其上中下田之分。無不得其果實。袈裟福田亦如是。信心之厚薄持犯之上中雖無量。總著袈裟少分乃至四寸者。隨其根機上中下等。無不得其功德之果實也。幸哉我等雖破戒無慚。剃髮而著袈裟衣。既是爲涅槃之印所印。當知永遠離外道之伴類入三乘道。而漸漸修學成無上大菩提耳

二從食中下。名釋食名數中自三。初表。次列。後釋。初二自可見

後明作釋中自六。一釋乞食。二釋次第乞食。三釋不作餘食法。四釋一坐食。五釋一揣食。六釋不中後飮水矣

初中亦三。一釋下品。二釋中品。三釋上品。初下品可見。二釋中品中。捨離前過者。除前耕田工巧等種種自在邪命。故云前過也。僧食者。夫於寺有多種物。所謂三寶物常住物。現前僧物。十方僧物等。其中依現前僧物受食故。云僧食也。檀越請者。夫有檀越請僧時。有別請有次第請。其別請食屬前下品。今檀越請者。指次第請也

三從上行下。明上品乞食中。有種種問答。自可見

二從次第下。釋次第乞食中。通亦乞食者。不論上下貧富。次第乞食。是亦有三品。上一家中七家。下得爲期也。收彰者。雖微少疎品之食。而受收故。云收彰也

三從言不下。明不作餘食法中。數得正食者。飮食也。餘食法者。餅菓等也。然於得正食之處。數食其餘餅菓等故。云於求處乃至數數食也

四從一坐下。釋一坐食中自二。初釋其相。後擧復次義。自可見

五從一揣下釋一揣食。其義自可見

❶製＝制？＊　❷乘＝集ィ⊕　❸同＝體？

六從所言下。釋不中後飲漿中。初明其相。後明能治方便。自可見

三從處中下。明釋處名數自六。此中所言六處者。明隨其人進而次第遷居也。其義可見。隨別細分者。今疏主以別意樂而細分爲十六也。故云隨別細分有十六也

第二從依四下。明依四分說十二中。自有表列釋。其義自明。不及別釋耳

第三從大下。明引智度證十二十六廣略。其義亦自可見

大門第二從已下說下。明邪命不淨行中自三。一總表。二明四種邪命。三明五種邪命。初總表自可見

二從邪命四下。明四種邪命中。有表列釋。自可見

問。何故名邪命耶。答。捨正直住邪曲。故名爲邪。故疏釋邪見戒云。曲卽邪見也。猶如蛇未入竹筒所行屈曲云云 是卽背如來 前制之淨命正行。住煩惱諂曲之不淨邪曲。故云邪也。命者。所謂如來勅命。然非如其勅命。故云邪命。故疏云。邪見謂各各於其本法之中。卽見理不正。順於邪道者皆是也云云

三從十住下。明釋五邪命中自三。表列釋也。初中十住者。卽十地論也。是卽呼地爲住常習也。次列自可見

三從矯下明作釋自五。一明矯異。二明自親。三明激動。四明抑揚。五明因利求利。初中矯異者。爲貪供養恭敬故。矯僞當現頭陀淨行之相。故云矯是卽矯淨命之外相也。故云有人貪求乃至名爲矯異也

二從二下明釋自親中。親無異者。彼雖無親心。此自僞親而向檀越云。我親思於汝。不異我之父母兄弟等。 雖何事隨汝之所存可作之。不可存內外。不可有怪想。如是僞以種種口辯爲取其心。卽能示現隨從親厚之相。故云有人貪利乃至索別人心也。別謂他也。非親故云別也

三從三激下明激動中。激猶遮也。言爲貪利故。兼爲發動檀越之施心。激濱我若得如是等物應悅喜受用之旨。 而現動放逸無慚之貪相。故云激動也。我以親舊者。言我多年之間。久既作師❶壇之契約。以如此之舊香故。可被與之。由頻令發言。故云我以親舊必當見與也。見猶被也

四從四抑下明釋抑揚中。抑謂毀也。揚謂嘆也。言此人或爲利顯明檀越之慳心。故檀越懷慚愧而施與之。 故云有人貪利乃至施與也。或爲利讃嘆檀越之❷禰得。 故檀越懷慶悅而施與之。 故云又至餘家乃至是名抑揚也

五從五因下明釋因利求利中。因利者。捧己之前日得物。而令發起檀越之施心。故云因利也。求利者。因檀越見前施物。起類同之施心而施與。故云求利也。已上廣釋淨命竟

三從善伴下。明說良助伴中自三。一明總說善伴無伴。二明說四重爲伴。三明總結

初中善伴者。爲佛道修行成增上緣。而助其行儀不作障礙。是卽善伴也 故涅槃經云。爾時佛告諸大衆言。 一切衆生爲阿耨菩提近因緣者。無先善友。何以故。阿闍世王若不隨順耆婆語者。來月七日必定命終墮阿鼻獄。是故近莫若善友。又法華經云。善知識者是大因緣。是故淨命國淨行者。得如是等善友。可成就一大事因緣。故說善伴也。次無伴者。若不得如此善友者。唯須不如更無。何況於作障難者哉。故云無伴也

二從常下。明說四重爲伴中自四。一明不捨正法戒爲伴。二明不捨離菩提心戒爲伴。三明不慳恪法戒爲伴。 四明不饒益行戒爲伴矣

初常與等一句。明說不捨正法戒爲伴中。常者。晝夜四威儀深歸諸佛之正法。不捨一句一偈。故云常也。妙法者。指顯密大小權實一切佛敎。以爲妙法。例如妙樂釋曰通指佛敎以爲大法。今亦如此。指一切佛敎而通云妙法也。就此有重重義。若約淺略明義者。對彼外道之疎法故。 總指大小之法敎而云妙法也。若約深祕明義者。彼宗約開會明義。今宗約跨節明義。 復次今此經說五種三昧道皆是佛。是故彼一一敎法。莫非普門通入之妙法。以是義通一切佛敎而云妙法也

問。若然者。以小乘名爲妙法。有其誠證耶。答。有之。問。其文出在何經論耶。答。涅槃第三云。若有比丘。能師子吼廣說妙法。謂修多羅乃至達摩。有如是等九部經典。爲化廣說利益衆生云云誠證有此。更不可疑也。與俱者。善伴具足義也

❶壇＝檀？　❷禰＝福？

二從若下三句。明不捨離菩提心戒中自三。一明以離相故同佛菩薩。二明白淨信心義。三明住十緣生句觀

初中疏行人者。指眞言行者。所謂知心性如是得住眞言行之行者也。捧心示於佛者。捧如實菩提心而示同於諸佛。所謂行者安住離一切相大菩提心故。故持明禁戒品云。菩提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒。疏十七釋云。菩提心卽是如來正因(謂心王也)法謂心法。卽是一切地波羅蜜自在力等。以要言之。一切功德之法皆是。此法皆是佛之眷屬。亦是菩提之眷屬。如華臺之有葉蘂也。此妙果卽同於佛。所謂業者是善業。卽是如來妙業。以此行等同於佛。 從初發心乃至戒及業皆等同於佛。佛離一切相而住淨戒。所謂離諸相一切一味。若能如是離一切相而住於戒。卽是佛戒也。其所作業卽佛業也。其所得果卽佛果也。以其一相無相離作業故。若行者分別此是戒此是持者此是所持法。以此不眞實故。有所得故。卽非持佛戒也云云以是義故。云若順諸佛菩薩行。疏云行人捧心示於佛也。以此身心對人畜等者。身心者六大法界也。此六大法界情非情同持。而無自性故。離一切妄相分別。以離妄相分別故。對人倫猶如對畜生。對畜生猶如對人倫。是卽以住無住無自性之實相故。更不見其差別之相也。故疏云。六趣衆生毘盧遮那本無二體。但隨衆生種種妄想立種種名。又華花經云。一切衆生無性爲性。一切諸法無爲爲性。卽此謂也。又對墻如人面等者。前人畜相對而明無自性。是情非情相對而顯無自性也。言以一切諸法無生無滅無相無性故。 對墻壁卽如向人面。對人面卽如對墻壁。故持明品云。常修無著行。等礫石衆寶。疏十七釋云。離於是法非法等種種差別之見。心無所住也。由無住故。等於❶衆惡及珍妙之寶。心無增減。爾時行者觀五逆闡提與如來功德等無有異。不生增減何況餘耶。 若至觀於一切煩惱惡業與如來功德。不生取捨。況瓦礫之與金寶耶云云無處造惡者。處者廣指十方法界。於如此一切處。以住無自性故。無有取捨分別自他彼此之差別。以離取捨分別故。不存惡愛怨親之思。無惡愛怨親之想故。更不作小罪。何況於大罪耶。 故大般若經五百五十二云。我應從今盡未來際。如癡如瘂如聾如盲。於諸有情無所分別。假使斬截頭足手臂。排目割耳劓鼻截舌。鋸解一切身分支體。於彼有情終不起惡。若我起惡。則便退壞所發無上正等覺心。障礙所求一切智智。不能利益安樂有情云云故云無處造惡也。佛歎喜故者。凡一念發菩提心之功德。恒沙非喩。是故華嚴經云。菩薩於生死最初發心時。一向求菩提堅固不可動。彼一念功德深廣無邊際。如來分別說。窮劫猶不盡。又上偈云。淨菩提心如意寶。滿世出世勝希願。除疑究獲三昧。自利利他因是生。若無勢力廣饒益。住法但觀菩提心。佛說此中具萬行滿足淨白淳淨法。當知於菩提心如是之功德滿足成就故。 諸佛知見發菩提心之人大歡喜。故云佛歎喜。故經云若順諸佛菩薩行也

二從於正下。明知白淨信心出處中。正眞言者。正直指阿字眞言也。故疏十二釋轉字輪品阿字眞言云。阿此是阿字眞言門云云是正彼自性清淨蓮華臺上境智不二體也。 可思之(更問)清淨法界者。一切衆生自己本來自性清淨圓明常住之法是也。此中知者。如實知自心之妙解妙知也。 以此如實白淨信心之大菩提心故。 於一切諸佛及一切衆生自性清淨圓明海德之平等法界。 堅固常住如金剛。不動不變如須彌。故菩提心論云。其圓明卽是普賢身。亦是普賢心。與十方諸佛同之云云故云此眞言乃至堅信解也

三從具淨下。明住十緣生觀智中。 知此身心者。今此父母所生之身心。從一念不知之妄想生。都無自性。所謂煩惱具足六大法界卽是也。然性海底動修風上加。當發如實菩提心。安住白淨信心之時。不知之。妄雲速除散。三部日月星忽炳現。 是卽以十緣生之觀智觀察此身心。離四句百非三世十方之域。而無性無自性也。猶如鏡像水月等。唯有名想終無實體。不生不滅無性無自性。而唯有明朗更無一物。不見身心。淨如虛空。故云知此身心乃至能堪忍也。所言堪忍者。安住如上之大菩提心故。 於違順二境。 能堪忍不退。故大論十五云。云何名法忍。忍諸恭敬供養衆生及諸瞋惱婬欲之人。是名生忍。忍其

❶衆二[illegible]？

恭敬供養法及瞋惱婬欲之法。是法忍。法忍者。於內心六情不著。於外六塵不受。能於此二不作分別。何以故。內相如外。外相如內。二相共不可得云云

三從精進下二句。明不慳悋法戒爲伴中。棄捨名利等者。悟瓦礫與金玉而等。故捨珍寶。而與求者猶如捨瓦礫。又達此身心與鏡像水月不異。故捨名利。而住佛行猶如棄涕唾。觀察一切有爲諸法苦空無常無我故。更不生貪著。故云莫心迴顧如爛尸也。不慳悋諸世財如是。若又有求顯密一切法者。須能鑑其人利鈍淺深信不信可度不可度等之行相。隨其機根可投於藥。若不然者。自損損他爲人天之怨。努不可不察。不可不察隨不失如師子者。師子王欲取禽獸之時。隨其所在不迴轉。於前後左右而自在取之。菩薩亦復如是。隨所在之方。不失於度衆生之事。必定師子吼令利益安樂。故云隨不失如師子是以堅固不怯弱也

四從自他下二句。明不饒益行戒爲伴中。見他得益等者。夫菩薩發大誓願。流出於無量珍寶飲食衣服等。隨一一衆生求願。授與之令其心飽滿歡喜悅樂。乃至不惜身命。隨彼所求令彼滿足。何況於財寶耶。以是義故。見他得利卽爲自身得利。見他衰苦卽爲自身衰微。以何故。卽以平等大悲故。卽如論云。觀十方含識猶如己身。故云見他得❶利自獲也。苦見自身等者。夫菩薩爲得不可得之菩提。及度不可度之衆生。身命猶不惜。何況畜財寶耶。凡隨有所得。皆悉施與於衆生。無有少分之保著。故云若見乃至作成就也。所言作成就者。以如此之四攝之方便。漸令衆生入佛道。自他平等令成無上大利。故云自他現法作成就也。住心本尊者。專繫念於自性心蓮之本尊。不望六欲四禪之果報也。所言本尊者。祕記云。我本來自性清淨。理於世間出世間最勝最尊。故曰本尊。又已成佛自性清淨。理於世間出世間最勝最尊。故曰本尊。成就悉地品云。念彼蓮華處八葉鬚蘂敷花臺阿字門。乃至知心性如是得住眞言行云云凡於顯密一切之行。自非此妙行者。更無直入直進之正行。故云直進修之也更問傍聞讃天者。或聞讃欲天乃至第三禪樂果。若聞說二乘得果三明六通若四家大乘等果滿功德等。發樂欲欣求之心。皆是與今宗大菩提心不相應之法也。是故一道極無猶可厭離。何況於世間三心耶。是故若眞言行人有發動如實大菩提心不相應之心者。自責其心懷慚愧。而懺悔退三昧耶之罪。彌精進修行不可空費時日。例如大般若經云。若時菩薩摩訶薩。一切智智相應作意不現在前。是時菩薩摩訶薩應作是念。我於今日。勿行非處。令我不憶一切智智。如是菩薩應自責心。我於今日❷虛費時日。舍利弗問具壽滿慈子言。齊何名爲*虛費時日。滿慈子言。菩薩摩訶薩。於此六波羅蜜多。隨一現行不能憶念一切智智。不能迴向一切智智。是菩薩摩訶薩。虛費時日。損時日果。若菩薩摩訶薩。於此六波羅蜜多。隨一現行。或第二日或三日。乃能憶念一切智智。及能迴向一切智智。是菩薩摩訶薩。雖有所犯。而得名爲有時日果云云以如是義故。云傍聞讃天乃至無畏依也

三從具下一句明總結中。世間出世所有善者。今宗所言世間者。如世間成就品所說。出世者。如悉地出現品成就悉地品等所說。如是等內外相應供養持誦。一切聖衆皆悉知見證明。而隨喜讃嘆。故云世間乃至皆隨喜。

凡如上之四重根本戒。是眞言行者命根也。命根若亡。已體皆喪。是故行者剎那不可捨離。若剎那捨離之者。四魔三障得便。妨礙無上大菩提心。不能速疾成就大菩提果。譬如世人依止强力之助伴。故除怨敵盜賊之難。令得壽福長遠之樂。是故淨命如實之行者。依止四重三昧耶之良伴故。魔軍退散三障消盡。速令成就無上大菩提妙果。故云具此名爲良助伴矣。已上釋眞言行學品竟

大日經供養次第法疏私記卷第三

大日經供養次第法疏私記卷第四

金剛佛子阿寂記

釋增益守護清淨行品第二

將釋當品大分爲四。一釋別題。二明來意。三明宗旨。四明入文判釋。初中又自三。一釋清淨行。二釋守護。三釋增益。初中隨修性理者。性者不改義。所謂無自性也。理者不生不滅

❶利＋(如)？ ❷虛＝空ヵ ●＊

之妙體。所謂𑖀字門也。隨順如是自性清淨之自體不生不滅之妙理故。無始之間隔忽蕩。自心之花臺速顯。故云隨修花臺阿字門。所謂念彼蓮華處者。自性清淨之自體也。花臺阿字門者。𑖀字不生之極理也。如是知解暫不癈退。即是清淨之戒學清淨之佛行也。故彼云知心性如是得住眞言行。今云清淨行也△二護等七言釋守護義。中護戒者。指上品之四重根本等諸戒之護持。保身者。護持如此妙戒故。等同於金剛不壞法身。故持明品云。具戒如佛智。住戒如正覺。故云保身也△三修心等七言釋增益義。中修心得果者。發大菩提心。修清淨之行。讃持佛性戒。故云修也。具足如是佛戒故。畢竟應得其妙果。故云必得果。是故持明品云。菩提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。異此非具戒云云行者具戒故等同於佛身之萬德故云增益也。問。何故所釋非如經文次第耶。答。經約從果向因之次第而說之。疏約從因向果之次第釋之。是即經疏影略[1]擧顯。而爲顯二門之不一不二之義也。復次經約佛金蓮次第說之。所謂增益者。萬德圓滿義。即佛部也。守護者。金剛不壞義。即金剛部也。清淨者。自性清淨義。即蓮華部也。行之一言通三部也。疏約定惠具足而釋之。所謂清淨蓮華部者定也。守護金剛部者惠也。增益佛部者。定惠不二而萬德開出義也。是又爲顯三部各具三部互融無礙也。復次約三句而明義者。增益者。淨菩提心如意寶義。即菩提心爲因句也。守護者大悲覆護義。即大悲爲根句也。清淨行者。三密妙行法界遍滿義。即方便爲究竟句也。復次約三三昧耶而明義者。增益者。除三障入三平等衆德圓滿。即是入佛三昧耶義也。守護者。以法界自性。護持自心亦能護他。即是法界生義也。清淨行者。以三平等故。必定師子吼。而說三密敎行。利益安樂一切衆生。即是轉法輪義也」

二從二來下明來意中自二。初擧前品所持淨戒。後明今品能持行人。初自可見

二明能持行人[2]之。此品等者。上品所說戒行是即當品所說行人之所持也。故云此品能護乃至此品來也。復次上品說眞言行者之學處。此品說眞言行者護淨。是即來意也」

三從三宗下。明宗趣中亦二。初明所宗法力。後明所趣佛心。初中能修行人者。指三平等之行人。蒙法力者。堅固安住上品所說淨戒。通達離一切相之大菩提心故。等同佛世尊。無有差異。故持明禁戒品云。菩提心及法。及修學業果。和合爲一相。遠離諸造作。具戒如佛智。疏十七釋云。菩提心即是如來正因。法謂心法。即是一切地波羅蜜自在力等。以要言之。一切功德之法皆是佛之眷屬。亦是菩提心之眷屬。如花臺之有葉蘂也。此妙果即同於佛。所謂業者一向是善業。以此修行等同於佛。從初發心乃至戒及業。皆等同於佛。佛離一切相而住於淨戒。所謂離諸相一切一味。若能離一切相而住於戒。即是佛戒也。其所作業即是佛業也。其所得果即佛果也云云以如是義故。云蒙法力以用此品爲所宗也。所言宗者。因果契酬之義也。謂如是妙因妙果之所契酬故。云所宗也

二從用不下明所趣之佛心中。用不壞身者。行者住阿字金剛不生之妙理故。父母所生肉身轉成金剛身。故經云。但觀字因起等同於大空。堅住金剛住至成金剛體。速轉自身分便同金剛身。故云用不壞身也。住佛心者。又是阿字門也。故眞實智品云。所謂阿字者。一切眞言心。又云。以心而作心。是即以阿字而布行者之心上。即說云以心而作心(上心阿字心也下心行者心也)然住此阿字圓明。故云住佛心。故經云以此十五尊。共爲一佛身。如世月圓圓。佛性亦如月。是故所言不壞身者。彼共爲一佛身也。住佛心者。彼佛性亦如月也。又論擧阿字觀云。當觀圓明淨識。乃至其圓明者。則是普賢身。亦是普賢心。與十方諸佛同之。乃至凡夫心如合蓮華。佛心如滿月。所言圓明滿月者。即是阿字光耀圓明也。行者住此圓明故。云住佛心也

問。何故身心共云阿字耶。答。身心只是阿字本不生之大圓明所現之色心。而其體同一。故疏十七云離心無身。離身無心。亦同於阿字。故互文。論文亦爾也。能能可思察。自悟悟他者。自開悟已。亦能令他開悟。是即方便爲究竟之旨趣也。所趣者。趣向義趣入義。言自利利他大願成就已。皆悉趣入於平等一味圓明海故。譬如千河萬流皆悉趣入於同一醎味大海。故云所趣也

[1]擧＝互？　[2]之＝中？

從四攝下。明入文判釋中。大分爲二。初明當品總序。二明別釋

初中又二。一明結前生後。二明日夜行儀矣」

初中彼作成就等者。彼者指上品。作成就處者。所言處者通於二處。所謂行處·學處也。行處者如妙山等之諸勝處是也。學處者四重十無盡等之諸淨戒是也。言所者所謂所修所宜也。其所修約行處。其所宜約學處。卽如上偈云。請白眞言所修業依於地分所宜處云云成就者。於如此之所宜行處。成就所修妙業。如上之一生成佛門中所說。故云彼作成就處所已也。已上結前句也。每日先住於念惠一句。明生後句中。受法當日者。上品所說淨戒是第六日作法受得也。所言受法當日者。第七日授職灌頂之受法也。是卽入壇灌頂之最初故。云初修也。乃至成佛者。就此有十一重明晦。故云乃至成佛。是卽從持佛性三昧耶戒而授傳法灌頂之職位已後。近得初歡喜地。卽名爲分證成佛。遠得第十一地。名爲究覺成佛。如此之間。唯以一行一道。決定修證。更無餘行。所謂自性清淨悲智具足三平等妙行是也。如是勝行乃至無時暫息。故論云。勝義行願三摩地爲戒。乃至成佛無時暫息。三時者。晝夜各有三時。所謂初夜·中夜·後夜。晨朝·日中·日沒也。故大論云。菩薩晝三時夜三時。常行懺悔隨喜勸請三事。以滿足之。今三時者。當知論所言晝夜各三三時也。念師惠者。憶念阿闍梨之慈惠甚深廣大而難可報謝也。如大般若一百云。佛告阿難。弟子法者。所謂以善身口意業供給師。有弟子心好。身口❶意業不稱。有弟子身口業好而心不稱。若弟子以善心深愛樂師。身口相稱。不惜身命。不難勤勞。自捨其心隨師教勅。阿難盡具足此事云云又祕密八印品云。其姓調柔精勤堅固。發殊勝願恭敬師長。念恩德者。內外清淨捨自身命。而求法者云云又蘇悉地經云。若不授和上阿闍梨處。壇誦眞言。從施功勞。終不獲果。夫弟子法恭侍闍梨。猶如三寶及菩薩等。何以故。謂能授與歸依之處故。於諸善事而爲首因。現世安樂當來獲果。謂依阿闍梨故。當嗣不久而得無上正等菩提。以是義故。敬之如佛以爲弟子承事闍梨無有懈怠勤持不闕。所授明王及明王妃當得悉地。必無得疑云云以是義故。云念師惠也。復次念師惠者。持念闍梨智惠甚深微細而不可思❷儀如佛世尊。如是念持故。信任師言堪。能受阿闍梨付屬。故論云。既親近已。信任師言。因其相親。亦可敎導。如此且憶念師之慈惠施。且憶念師之如寶大智。故云念師惠也

二從依法下。明內外行儀中自四。一明依法寢起。二明障者對治。三明三句法體。四明如法澡浴。初中依法者謂依大日經·金剛頂經等法則次第故云依法。所言法者。五部·三部等行儀法則也。故蘇悉地經供養品云。復次奉請尊已。次依部類或諸事業觀其大小。依於法則而供養之。又云。若不依法作皆不成。蘇摩呼經云。不依法則非直不成。❸且當自❹宍。念誦之人縱不依法。諸眞言主終不拔*宍。其侍從見彼過故卽便❺損*宍云云寢息者。初夜後夜中間。念誦疲極故雖非貪睡眠。少時卽寢息。故大日經具緣品云。持眞言者。次發悲念心。依於彼西方繫念以安寢。思惟菩提心清淨中無我云云右脇而臥者。蘇悉地經云。不臥大小床榻。亦不人同處而臥。欲臥之時清淨而臥。尋思智惠。不面地臥亦不仰臥。如師子王右脇而臥。當臥之時不張目睡。故云依法寢息也。以如是義故。釋迦如來入涅槃之相亦爾也。是則不生不滅之表相也。所謂右手爲枕者。頭是自性法身位也。表以右手受之。修得五智悉歸自性法身。是故修性平等而萬法遍法界。是卽不滅義也。表以左手押髀。修得大悲悉歸本有五大。是故性相平等而妄想更不動。是卽不生義也。既安住不生不滅已。自證化他同際。而三世常恒化道無窮。所謂頭上是自性法身之位。卽上求菩提自證圓滿義之也。腰以下是三乘六道之位。卽下化衆生利他滿足之義也。豪際以下齊輪已上。是自利利他平等冥合同體不思議法身也。復次右五指者五智也。尤五指者五大也。卽是五古金剛也。是卽顯行者己體自性自然五古所成。而三十七尊具足圓滿之標相也。是故眞言行者念誦疲極欲寢息之時。依如此法則。而思念心蓮華臺上圓明常住之法而眠臥。故作意與不作意❻住運相應。不切佛法恒沙功德自然成就。故禪要云。行住坐臥一切時處。作意與不作意*住

❶〔意〕—？ ❷儀＝議？ ❸且＝亦ヵ● ❹宍＝宥ヵ●* ❺損＝持ヵ● ❻住＝任ヵ●*

運相應。無所罣礙。一切妄想。貪瞋癡等一切煩惱。不假斷除自然不起。性常淸淨云云故云依法乃至卽是也。後明初起中受法夜者。上品所說淨戒是第六日所授也。今品受法是第七夜所授也。正授職灌頂夜也。故云受法夜也。出明相時者。指寅初也。卽是應作後夜之時分也

二從爲障下明除障中。爲障者等者。指不知一切諸法本初不生之妄想分別。云爲障者也。故云爲障者。乃至卽是除障也。是夜等者。無明妄想黑闇名之爲是夜。如實大日輪之明相出現時。放逸所生之重闇忽消盡。故云是夜乃至依法念誦也

三從寂根下。明住三句法體中自三。初明菩提心爲因。二明大悲爲根。三明方便爲究竟。初中寂根兩言明菩提心句。所謂寂根者。卽離一切相之義也。不生不滅無相無自性之法也

二從具下。五言明大悲爲根句中。疏言悳者。言以悲智平等之大智。簡自利沈空之拙劣。而度生大悲之根牙。莫不繭每一切衆生之心地。故云具悲乃至勇猛也

三誓等一句。明方便究竟句。自可見

四從如法下二句。明內外澡浴中自二。一明外浴二明內浴。初中如法者。內外二浴共依法而浴。故云如法也。澡浴者。指外之香湯等也。而用覽鐶等而加持作護故。云如法澡浴也

二明內浴中。不浴等者。住蓮華合掌印。而觀達三種世間一切諸法自性淸淨妙蓮不染之妙理。持誦淨三業眞言。依此印明及觀念之加持力故。淨除三業所犯之罪垢。顯明三密平等之勝利。是則眞實淸淨之澡浴也。非彼外浴所及。彼外浴唯沐肉身。而不能浴法身故。云如虛空如蓮花不著水心淸淨超於彼也。彼印名虛心合掌。名蓮華合掌。故云如虛空如蓮華。不著水者。不著於外浴。故經云或不浴也。又蘇悉地經云。若求悉地。當須三時洗浴三時持誦云云此文意甚難行也。但三時持誦之時。先入道場以前。必以此印明加持自身內外。而作淨護持。故云三時洗浴也。以何得知者。今經云或不浴。後唄文云不著水。但此沐浴智者之所用也。於初心及淺智者。尤可依於外浴也。不可不達。不可不達

異聞

大門第二從次於下。明別釋中自十六。一明壇場嚴淨。二明作禮方便門。三明出罪方便門。四明歸依方便門。五明施❶心方便門。六明發菩提心。七明隨喜方便門。八明勸請方便門。九明奉請法身方便門。十明迴向方便門。十一明入佛三昧耶明門。十二明法界生眞言門。十三明轉法輪眞言門。十四明金剛甲冑眞言門。十五明覽字眞言門。十六明無堪忍眞言門矣。初明壇場嚴淨中自二。一明所住淨室。二明奉獻花香。初中門皆有等者。十五門皆段段有偈頌眞言。故總標顯也。經言次於者。如法澡浴而令三業淸淨已。漸至初夜之始。故云次也。於齊室等者。最初所釋山林河江等之處也。如具緣品所說。故云妙山輔峯乃至悉地室也。二明明奉獻花香中。各隨諸尊者。隨三部諸尊之部類。其曼荼羅顯形衆色各異。是故見其曼荼羅之色形。識知其尊之性分本誓。而可奉獻相應花香等也。委細如具緣品所說。皆一一盡心運誠而應奉獻也。故云散妙花等乃至則令諸尊歡喜護念也

二從隨置下。明作禮方便門中自三。一明偈頌。二明眞言。三明印

二中亦三。一明運心作禮觀念。二明現身作禮儀則。三明口唱偈頌。初中前所造堂者。就此有二義。一者前所造堂者。於前勝處中之堂。令安置佛像經典故。云隨置形像勝妙典。勝妙典者。疏言典者大日經。故雖無異論。將又隨行者之意樂。安置自餘眞言經等者。更無相違歟。二者前所造堂自元安置佛像經典故云隨置形像勝妙典云云經言誠心思念十方佛者。思謂思惟。念謂念持。言以三平等故。我三密遍於法界。諸佛三密遍於法界。是故行者在於十方法界油痲諸佛之每前。奉恭敬頂禮一一諸佛菩薩。如目前。諦信明了。而運心頂禮也。是故大日經云。先當爲一切如來作禮。如妙印鈔記之。故云誠心思念十方佛也。心目現觀者。以心內智眼。觀察十方法界不可說不可說微塵刹土遍滿雲海諸佛世尊。而令明了現前。如親對目前。故廣大儀軌云。思惟諸佛現於前。諦想自身在其前。又攝大儀軌云。❷目心硯觀諦明了

❶心＝身？　❷目心＝心月？

二從一心下。明現身作禮中。結心本尊者。緊心於現前本尊三密平等之妙境。更不他緣。而一心一境。故廣大儀軌云。瞻仰本尊明印法。一心恭敬而作禮。以此義故。云結心本尊目不暫捨也。五輪投地者。手足頭面著地。而捨身作禮。故云五輪投地也。疏言身中五支者。兩手兩足一頭也

三從歸命下。明口唱偈中自四。一明歸三寶。二明歸眞言明法。三明歸諸密印。四明以淨業敬禮。初中又三。初二句歸佛寶。次一句歸法寶。後一句歸僧寶。初中歸命者。夫於衆生略有三種之財。所謂身·命·財也。此之中最重者命根也。是故捨第一無上之命。而奉歸於三寶 捨珍寶供養三寶。其功德猶不可思議也。況捨珍寶供養三寶。其功德猶不可思議也。況於捨色身哉。何況於捨命根哉。今行者是故能捨難捨之命根。而望得難得之常壽。既心之所樂無等比。何不得無上長命。故大論云。隨心所重受身形云云又云。色作心轉。又云。福德從心於所受重。持用供養。得福增多。如阿育王。小兒時以所重土持用奉佛。得閻浮提王。一日之中起八萬四千塔。若大人雖以多土投鉢。而無所得。非所重故云云是故以心之所重命。 奉獻曼陀羅聖衆而歸命頂禮也。故云衆所重命乃至奉獻三寶也。用眞言印等者。致此作禮之時。必可三業相應也。所謂作禮身業也。眞言口業也。印意業也。是即以行者之清淨三業。 而遍入於十方法界三寶之三密之時。以三平等故。成不可思議之功德。故云用眞言乃至言淨業也。十方正等覺者。擧橫平等。三世一切者。顯竪差別。具三身者。通攝顯密三身。故云一切具三身。如御釋云。釋迦三身大日三身各各不同。次明法寶中。一切大乘法者。總指十方三世一切諸佛所說之正法。以爲大乘法。例如云彼宗通指佛教以爲大法。若限大乘而除小乘者。相違於第一不捨正法戒。當知今大乘者。以跨節之眼照見彼二乘淺近法。莫非從此一門得入法界之乘。例如云念處道品即摩訶衍。當知一切大乘法者。指一切諸佛所說之正法也

三從不退下。明歸僧寶中。不退菩薩衆生者。梵云阿毘跋致。此云不退。法花疏二釋證位行念四不退云。十住是證不退。十行是位不退。十迴向是行不退。十地是念不退云云今宗意。以見諦而爲不退。即初地以上是也

問若然者。以何等行相故。可知不退未不退位耶。答。大論云。須菩提言。世尊復以何行類相貌。知是阿毘跋致菩薩摩訶薩。佛告須菩提。若一切無行無類無相貌。當知是阿毘跋致菩薩。又云。復次初發心來。所行因緣所得果報。是阿毘跋致。受記必當作佛。如人受職已得印信心無復疑。又云。復次須菩提。常人身中。有八萬戶虫侵食其身。是阿毘跋致菩薩身無是虫。 復次惡魔於阿毘跋致菩薩前。化作八大地獄。一一地獄中。有千億萬菩薩。皆被燒煮。受諸辛酸苦毒。語菩薩言。是諸菩薩皆是阿毘跋致。佛所授記。墮大地獄中。汝若爲佛授阿毘跋致記者。當入是大地獄中。佛爲授地獄記。汝不知還捨菩薩心。可得不墮地獄。得生天上。須菩提見此事聞是事。心不動不疑。不驚。作是念。阿毘跋致菩薩。若墮地獄畜生餓鬼中。終無是處。須菩提以是行類相貌。當知是名阿毘跋致菩薩云云當知以如上之行相故。名不退菩薩也。衆者衆集義和合義。謂是即僧義也

問。所言菩薩者。通顯密一切菩薩耶云何。答。就此可有二義。所以然者。一義可通歟。彼顯乘菩薩雖無如實之菩提心。 而度生大悲深重也。夫菩提薩埵利物爲懷。是故行者雖不歸其大智門。何不歸其甚重大悲門耶。故無量壽經云。佛心者大慈悲心是。又廣釋菩提心論云。若欲速證一切智者。總略標心住於三處出生悲心。從悲發生大菩提心。所有最勝一切佛法。皆由悲而爲根本。如聖法集經云。諸菩薩不應修學多種法門。但於一法而自勤行。即於一切法如掌中得。何等一法。所謂大悲云云當知大悲即萬德根莖。何不歸命哉。一義不可歸歟。所以者何。彼六箇住心是所離之心。何還致歸依。當知今不退菩[1]提衆者。可限眞言乘不退菩薩也

二從諸明下。明歸諸眞言法中。諸明者。圓明常住之中所現故。云諸明也。眞實言者。一一字門眞實不虛。而徹照法界海之底。故云眞實言也

三從一切諸下。明歸三昧耶密印者。今經密印品及祕密八印品等所說之一切密印是也。

[1]提＝薩？㊥

非但今經所說之密印而已。通歸一切眞言經軌所說之印契。故云一切諸密印也

四從以身下。明以淨業敬禮中。以身口意等者。夫投妄想所生之凡身、歸悲智圓滿之聖身。故身業卽清淨也。捨煩惱具足言句、歸法寶眞明。故口業卽清淨也。離虛妄分別念處、歸平等一味圓明。故心業卽清淨也。故云以身口意清淨業也。慇懃無量者。如上之諸佛菩薩等一一三[1]論。遍滿於法界海。無量無邊。無有空隙之處。亦行者三業遍滿於法界。無量無邊無有空隙之處。是故能歸所歸同共遍滿於法界海。無有毛端許空隙之分。而能禮所禮宛然。性相無礙無障也。故云慇懃無量恭敬禮也

二從作禮下明眞言中。方便者。夫於眞言門有無量善巧方便門。今且略九方便門也。凡取要言之。不如三密之方便。故段段有眞言・印・功能。是卽三密相應方便具足門也。諸教雖云智惠方便具足。未具三密相應方便門。是故經三大無[2]枝之修行。期多倶胝劫之成佛。一道極無猶雖唱頓極頓滿之名稱、因極因滿而非果極果滿。何況於他緣覺心耶。況於唯蘊拔業耶。出世六箇猶爾。何況於世間三心耶。具足三密之善巧方便。遂頓極頓成佛。唯獨有此大日宗而已。更餘宗之所無也。故疏云入眞言門略有三種。論云。凡修習瑜伽觀行人。當須具修三密行證悟五相成身義也。又云。若決定如教修行。不起于座。三摩地現前云云如是祕密瑜伽成就、皆悉無由三密方便而不成就。故作禮等九段皆名方便門也

問曰。夫自證三菩提離一切相。何故用三密方便耶。答。雖離諸相而其體不可得。菩提薩埵爲證此離一切不可得菩提。能捨身命財。勇猛精進而修習三密相應之妙方便。因玆卽獲得離一切初後平等之大菩提。是故如來品云。菩提虛空相離一切分別。樂求彼菩提。名菩提薩埵。是故眞言行者。爲證不可得大菩提。而修習離相方便。又普爲度脫安樂一切衆生。而亦修習離相方便也。故具緣品云。佛法離諸相。法住於法位。所說無等比。無相無爲作。何故大精進而說此有相。及與眞言行。不順法然道已上薩埵發問也 法離於分別。及一切妄想。若淨除妄想。心思諸起作。我成最正覺。究竟如虛空。凡愚所不知。度脫彼等故。隨順方便說 而實無時方。無作無造者。彼一切諸法。唯住於實相云云是故修習九方便門也。復次離有相無無相。離無相無有相。故大般若云。一切如來應正等覺依世諦說。不依勝義。何以故。非勝義中可有身行語行意行。非離身行語行意行勝義可得。善現當知。卽有爲無爲平等法性。說名勝義。不動勝義而行菩薩行、成就有情嚴淨佛土。能證無上正等菩提。又大日經云。常依於二諦。五教章引證云。智障極盲闇。謂眞俗別執云云是故修行九方便門也。眞言中。初歸命一切如來也。次句之最初迦字爲種子。是則作業也。入阿字門故、一切作業卽不可得也。所謂能禮所禮[3]禮事業畢竟不可得故、安住三平等本際。不遍而遍、不禮而禮。故云由此作禮眞實言卽能遍禮十方佛也。就此眞言。廣大攝大兩儀軌上所出、專同金剛持遍禮眞言更無異。當經質多不。除縛曰羅而加幡娜。兩軌及持遍禮中。質多下除幡娜而加縛曰羅。各有存略、可決之。又此經不說印。兩軌共同出持地印也。是卽阿閦觸地印也。所謂定拳安腰側、惠舒按地。是卽左手作拳安腰者。顯自證之大我。惠手舒五指按地者。是卽表作禮義。所謂因緣所生之五輪、投本不生之心地。普奉禮無相法界圓明常住諸佛菩薩也。是故修性和融境智圓滿。而成不禮而禮不可思議之作禮。故疏云。諸尊以實相智爲身心。以實相智眞言誦。卽遍至實相智尊。實相智尊一時頓受眞言禮。故言卽能遍禮十方佛云云此中實相智者。阿字實相也。所謂本不生是也。悟一切諸法本來不生之智。名爲實相智也。故疏十九云。不入實相。云何得名阿字自然之惠實相之智耶。諸尊以實相智爲身心者。實相者五大也。智者識大也。所謂六大無礙色心實相也。已上作禮方便門畢。是卽於大圓鏡智所現之自他三密。以不思議感應之因緣。令見能禮所禮性空寂之圓明。所謂不動佛三摩地法門也。故用觸地印也

三從右膝下。明說出罪方便門中自二。初頌後眞言。初中亦二。初明懺悔儀則。後明口唱頌。所謂初一句調身業之威儀。次思惟兩言攝意地之念慮。次五言標口業之陳懺。疏同

[1]論＝業？　[2]枝＝數カ　[3]禮＝之？

實相智自無罪者。指作禮方便門之如實大智。由住此本不生智故。罪福本來不生不滅也。以罪福本來不生不滅故。衆罪自無。故云同前實相智自無罪也。是卽眞實無生之懺悔也。故云若執有罪乃至出罪也。罪體轉不生。故云出罪。非謂出入去來也。故經云。時障者忽然現身。作金剛薩埵形。又香象云。障體卽德不待轉除。又智障極盲闇。謂眞俗別執。如是體達時。妄體卽不生。不生故無自性。無自性故名離一切相大菩提心。離一切相大菩提心之外更無一法。無一法故無罪可存。是名眞實內證無性懺悔

問。當段印云何　答。言合爪掌者。卽當段印也。是大惠刀印之印母也。依之廣大儀軌及念誦次第。同出大惠刀印。然此印母金剛合掌也。當經及攝大儀軌同一也。此大惠刀者。是如意寶珠印也。然當段南方開敷佛三摩地法門也。然當段幷攝大儀軌出印母金合。此卽業障除印與懺悔出罪。其義卽同。廣大儀軌幷念誦次第擧大惠刀印。是亦與如意寶珠印而同一。如次上記之。又最祕蓮花合掌印也。是淨三業印卽自性淸淨義也。依此印力故。滅除極重無盡罪也更問故云合爪掌也

二從我由下。明口唱頌中自四。一明能覆煩惱。二明所犯境。三明根塵和合重罪。四明懺悔後誓。初中我者。行者自稱也。無明者。諸教所說無明其數無量。且如大論。略有二種無明。卽彼論云。無明有二種。一者厚。二者薄。薄者名無明。厚名黑暗云云此中黑暗者。元品無明是也。故經云。無明住地其力最大。佛菩提智之所能斷。今此宗所言無明者。不知之妄見是也。所謂從此不知之一念。出生三毒等分之無量無邊煩惱重障。能覆弊自性淸淨本心。不能令顯現故。云我由無明乃至覆心故也

二於佛等三句。明所犯境中自二。初一句明聖賢境。後二句明凡愚境。初中佛者佛寶也。正法者法寶也。賢聖僧寶也。已上於三寶境界所犯之罪障也。後明凡愚境中。二師者眞俗之二師也。知識同准知之

三從無始下二句。明根塵相對重罪中。無始者。大論云。無始空者。世間若衆生若法。皆無有始。如今世從前生因緣有。先世復從先世有。如❶意展轉無有衆生始。法亦如是。何以故。若先生後死。則不從死。故生亦無死。若先死後有。生則無因無緣。亦不生而有死。以是故一切法則無有始。如經中說。佛語諸比丘。衆生無有始。無明覆愛所繫。往來生死始不可得。破是無始法故。爲無始空云云廣說。恐繁不書。極重者。四重五逆謗法闡提因果撥無等重罪是也。從無始已來所作之重業不可勝計。故云無量罪

四明懺悔後誓中。親對者有二種。謂一事二理。其事對者。今此所圖四重法界曼荼聖尊。總攝盡十方三世諸佛菩薩。是故奉對此曼荼羅。以至心慇懃之心。陳說無量之重罪也。次理對者。如運心作禮。觀十方法界遍滿之油麻諸佛菩薩。而我身亦遍滿一切法界海於一一諸佛菩薩前。以淸淨法界之心。入無性三摩地。是卽眞實廣大之懺悔門也。以如是事理親對懺悔故。無始罪障自歸於本淨。故云悉皆懺悔也。無自性懺悔如金剛。而不知妄念更不起。故云不復作也

三明當段眞言門中。此眞言攝大廣大兩軌幷念誦次第。皆與當經無異。此眞言以初薩字爲體。引聲中有阿。是卽實相知行也。一切重障爲此本不生智行之所照觸。自然消融無餘。故疏云同前實相智無自罪卽此謂也。又薩字諦不可得也。所謂眞諦俗諦是也。然入阿字門故。眞俗皆不可得也。其俗者苦集諦。其眞者道滅諦也。十惡五逆等極重罪是三惡道之修因也。猛火堅氷等卽惡道之報果也。如此等種種無量苦因果。以悟入於阿字本不生故。卽時轉而歸於大智圓明之自體。世間因果旣爾。出世因果亦如此。是故眞俗兩諦共成就。不生不滅離一切相大菩提心。是卽眞實懺悔滅罪大方便也。已上花開敷佛三摩地法門也

四從南下。明歸依方便門中自三。一明頌。二明印。三明眞言。初中又二。一明所歸三寶。二明能歸我身。初中南無等十一言佛寶。次正法藏三字法寶。次勝願等一句僧寶也。此中勝者勝義。願者行願。謂勝義行願平等無相名菩提。安住此悲智具足大菩提心。名爲大心衆。是卽理智和合僧也

二從我下明能歸。自可見

二明當段印者。當經不說印。攝大幷廣大兩

❶意＝是ィ

儀軌出普印。念誦次第擧金合掌。故知兩儀言普印者。金剛合掌印也。此印是凡聖和合印也。所謂左五指五凡也。右五指五聖也。是故以左五指各頂戴右五指。是卽五凡歸於五聖。而顯邪正不二平等。故疏云。此眞言智外無忘。外無妄處。卽是眞言自身云云

三明當段眞言中。此眞言以終頡利字爲體。此字賀羅伊惡四字合成。所謂賀羅伊三字。如次貪瞋癡。然入丮字門故。無貪無瞋無癡。無貪瞋癡故。超度妄想遠離生死。故具遠離不可得之惡字。是卽不生不滅大寂涅槃也。以如此大涅槃之處。而爲所歸依所也。已上無量壽佛三摩地法門也

五從我淨下。明施身方便門中自三。一明頌。二明印。三明眞言。初中我淨此身者。以自性清淨加持力故。我身清淨而遠離塵垢。故云我淨此身離諸垢。然此自性清淨身口意。遍滿法界海。而倍過刹海塵滴。以此一一無盡無餘之身。奉獻法界遍滿無盡無餘一一諸佛善逝。故云及與三世乃至諸如來也。疏言眞身以外無別身三世如來亦同體者。指阿字字形而言眞身也。所謂阿字字形卽體本不生也。行者自身卽本不生。故阿字身卽行者身。行者身卽阿字身也。故云眞身。乃至亦同體是卽三平等故。眞言身行者身。如來身同體也。故經第一云。性同虛空卽同於心。性同於心卽同菩提。心虛空界菩提三種無二也。然衆生妄分別故。感種種身。橫謂佛身衆生各別。故疏云。六趣衆生與毘盧遮那本無二體。但隨衆生種種妄轉立種種名。故云衆生妄執乃至無別故言色身也

次明當段印者。當經不說印。然廣大儀軌及念誦次第同用獨鈷印。攝大儀軌云身同獨鈷杵。故知是又獨鈷也。是卽顯生佛皆同獨一法界也。是則天鼓音佛以普現色身三昧故。佛身衆生身同居交雜。一如法界之標示也

次明眞言中有六句。其第六句中阿引爲體。然此阿字引聲中有寂靜義。所謂不生不滅之妙行。依此行證大寂無爲之果。卽大涅槃也。是釋迦牟尼佛三摩地法門也可思之

六從淨菩下。明發菩提心方便門中自四。一明頌。二明印。三明眞言。四明長行。初中又三。一明總擧三種菩提心。二明悲智開發義。三明出所度生

初中淨菩提心等者。卽直指自性清淨如實大菩提心也。勝者勝義菩提心。願者行願菩提心也。寶者如意寶。卽不二平等三摩地菩提心也。是卽諸佛之奧義。一宗之源底也。菩提心論。法爾應住普賢大菩提心者。普者願也。賢者勝也。法爾應住者。理智色心不二平等三摩地如意寶珠是也。又論下文云。其圓明則普賢身者。行願是也。亦是普賢心者。勝義是也。其圓明者。不二冥合之體卽三摩地菩提心是也。又略出經云。普賢法身遍一切。能爲世間自在主。此中普賢法身者。今勝願是也。能爲世間自在主者。今所言寶是也更問」

二我今等一句。明悲智具足義中。我今者。指機根相應時也。起發者。行者既開發如實大菩提心已。是故無緣大悲同時俱起。而令一切衆生度脫安樂。故云濟群生也。是卽悲智具足大菩提心也

三生苦等一偈。明所度生自四。一明見思所纏。二明無明所害。三明解脫煩惱障。四明盡所知障。初中生苦等者。生老病死也。是卽擧生苦而等老病死。故云生苦等也。卽苦諦。所謂三界六道苦果也。集者卽集諦。所謂三界六道苦因也。爲如是苦集煩惱之所纏繞。輪迴三界之苦海。無有出期。故云所纏繞也。纏者十纏也。大論云。十纏。瞋纏．覆罪纏．睡纏．眠纏．戲纏．調纏．無慚纏．無愧纏．慳纏．嫉纏也。繞者。同論云。一切煩惱結繞心故　譯名爲纏云云故知纏與繞只一法二義耳

二從及與下。明無明所害中。及者。待於見思故云及也。與猶爲也。無知者。無明煩惱也。大論九十七云。又無明重數甚數。有菩薩所破無明。有佛所破無明。有小菩薩所破分。有大菩薩所破分。新發意得諸法實相故。亦名破無明。乃至佛無明盡破無餘。又云。無明有二種。一者厚。二者薄。薄者名無明。厚者爲黑闇云云所言薄是佛菩薩所破之無明也。黑闇是凡夫二乘所覆之無明也。已上常途諸教所說之無明煩惱也。今宗意者。無知者唯是不知之妄見是也。所謂如實不知自心之實相。是故輪迴六趣。今値此教如實悟自心卽阿字之時。一念頓獲得無脫之脫。故云救攝歸依令解脫也。見思無明卽煩惱障故。別不

釋第三科。如大論云。煩惱者。能心煩能所惱。故名煩惱云云故知令解脫者。令解脫見思無明等煩惱障也

四常當等一句。明盡所知障中。常當利益者。先句依不生不滅眞言智。令體達生死本無已。此句依離一切相大菩提心。令得唯有明朗猶如虛空之大利。故云常當利益諸含識也

二明印者。當經不說印。廣大儀軌幷念誦次第定印也。攝大儀軌縛印也。是善無畏譯也。然間當經雖不說印。可用縛印勿論也。然此縛印者。定印之印母也。所謂定印從縛印而起。左五指五大也。右五指五智也五智五大和合而成拳。是卽普賢大菩提心之體也。故論云。其圓明則普賢身左五指卽五大亦是普賢心右五指卽五智所以然者。當段發菩提心者。卽是普賢菩薩三摩地。故說縛印也。定印亦不相違此義。所謂八指者八葉卽普也。掌內者月輪卽賢也。是卽理智不二悲智具足之大菩提心開發之義也

問。今此縛印及定印。同共佛心如滿月印也。然者可爲大日印。何故爲普賢印耶。答。普賢者卽金剛薩埵也。金薩與大日。依時隨事更互用之。是故祕記云。毘盧遮那經阿字爲毘盧遮那種子。吽字爲金剛薩埵種子。金剛頂經吽字爲毘盧遮那種子。阿字爲金剛薩埵種子。金剛界儀軌亦如此。每會此二字相代。當知如是更互用之。今亦如是可得意也

三從發菩下。明眞言中自二。初表後說眞言。初中發之一言能發卽修生智也。菩提心所發卽本有境也所謂修性冥會境智具足。卽離一切相大菩提心也。離一切相故。生佛無隔。迷悟無差。是故疏云。我身佛身旣無別。佛菩提智同我智云云如是如實覺知諸法自性更無疑慮心名內證眞實發菩提心。故疏云。此眞言令悟此法能令知云發菩提心也。後說眞言中。唵歸命三身義也。菩提覺義知義。質多心義母怛幡二合引那夜弭離一切物相之義也。於長行中其義宛然也

四明長行中。是中增加句者。譯者嘆釋梵語之多含義。而增加謂蘊以下三行餘之文句。重顯明離一切物之義。故云增加句也。又疏云增加者能顯眞言義加也。自性淸淨自覺也者。指摩訶薩意處。所謂行者自心耳。此自心非如手中奄摩羅果授人。自心自證自心自覺。故云自覺也。心者中實義也者。是卽眞言中質多也。是卽慮知心有情等心也此云第六有分別識然今疏釋此質多言中實義者。此質多慮知心從于栗多處中無分別識而出生。故從出生之處。而云中實義也。問。有何文證立此義耶。答。大日經成就悉地品云。摩訶薩意處說名曼荼羅私云。本有淨菩提心之體也諸眞言心位私云。阿字眞言也了知得成果私云。如實知自心發菩提心是也是故增加文云。自心平等。本來不生。如大空自性。如佛世尊及諸菩薩發菩提心。乃至菩提道場。我亦如是發菩提心云云同品次句云。諸有所分別私云。第六分別識也悉皆從意生私云。第九識是也分辨白黃赤私云。分別識也是等從心起私云。中心于栗多心也依如是文證義理立此義也。又質多呼爲處中者。于栗多住在質多之中故。云處中心也。故祕記云。于栗多名處中。非情等心也質多名慮知。有情等心也唯以心在中故。質多亦得于栗多名云云以如是等之義故。云心者中實義也。已上發菩提心方便門。普賢菩薩三摩地法門也。是卽慈無量心也

大日經供養次第法疏私記第四終

大日經供養次第法疏卷第五

金剛佛子阿寂記

釋增益守護淸淨行品第二之餘

七從十方下。明隨喜方便門中自三。一明頌。二明印。三明眞言。初中諸正遍知者。指三世十方一切諸佛世尊。共體遍法界海。無所不至。故云大海衆也。已上隨喜諸佛功德也。種種善巧者。自證化他一切善巧方便也。所謂金剛·胎藏兩部二十萬頌。及十方三世諸佛所說大權實一切敎法是也。已上隨喜一切法寶功德也。及諸佛子者。指顯密一菩薩。從佛心生故。云佛子也。菩提薩埵利物爲懷故。云爲群生也。諸有所修福業者。指前五波羅蜜也。等之一言等第六般若波羅蜜。所謂福智二嚴以度衆生故。法華經云。定惠力莊嚴。以此度衆生也。已上隨喜僧寶功德也。我今者。行者當坐也。一切者。指如上三寶功德盡隨

喜者。於如此一切三寶所有善根。隨其見聞覺智。皆悉隨喜而不成違隔之思。何以故。[1]妄住離一切相大菩提心故。無自他彼此差別。無自他差別故。一切法界功德善根。皆悉自心圓明所現之萬善萬行。而成自身善根。故持明品云等起自眞實不生[2]□慮心。疏文可見之。是故今疏云。如實智自無有[3]□故。言隨喜方便法也

二明印者。當經不說印。廣大攝大及念誦次第。同[4]□用歸命合掌。所謂金剛合掌也。是則雖凡聖一如。五聖而應敬。五凡而應救故。左五指各載右五指。是即隨喜五聖之功德。而暫時不離也。五聖亦住下化之悲哀。剎那不捨。是故以此印爲隨喜方便印也。南方理智和合修性不二可思之

三明眞言者。終吽字是種子也。所謂理智冥合之體。即五股也。上點五智也。下點三昧也。字體訶字因業也。入阿字門故即因業不可得也。即是離一切相大菩提心也。此菩提心定惠具足。十波羅蜜滿足。十地究竟。是即五股義吽字宇義也。祕密曼荼羅位品。南方門標上置五股。即此意也。已上隨喜方便門竟。即虛空藏菩薩三[5]摩門。所謂悲無量心也

八從我今下。明勸請方便門中自三。一明頌。二明印。三明眞言。初中勸請諸如來者。夫法佛如[6]□雖離去來。而隨緣應赴。猶如如意大寶雖於[7]□無一物。而隨前緣出衆物。諸佛世尊無作應[8]□亦如是。衆生致勸請者。法爾而垂應。是故行[9]□至心奉請諸佛世尊久住法輪時。垂不來之應[10]□。轉不說之法輪。三世常恒。從巧色摩尼之身。出[11]□色摩尼之音。示巧色摩尼之法。故疏云。眞智大悲恒利物。利物故降法雨。乃至故云勸請也。是即觀自在菩薩三摩地法門也。故西方名轉法輪智。即此謂也

二明印者。當經及攝大儀軌不說印。廣大儀軌幷念誦次第金剛金掌印也。是即左五指能勸請行人也。右五指赴勸請之五佛也。然定惠和合者。表機感相應說法得益三世常恒也

三明眞言者。以終吽字爲體。所謂吽字者三密種子也。亦是三解脫門也。即轉三平等法輪。令一切衆生滅三業衆罪成三解脫門。故以此字爲體也。已上勸請方便門竟。是即觀自在菩薩三摩地法門也。又是喜無量心也」

[12]八從願令下。明奉請法身方便門中自三。一明頌。二明印。三明眞言。初中願者。大悲行願也。凡夫[13]□處者。指妄想顚倒業力所感之六趣四生之處[14]□。衆苦者苦果也。所集者苦因也。身者果縛[15]□[16]□苦報之體也。所謂三界六道之依身也。如此等依正苦報。以本初不生眞言智加持故。皆悉消盡。獲得安住本來無垢清淨密嚴華藏世界。故云願令凡夫乃至法界身也

二明印者。當經幷攝大儀軌不說印。念誦次第金合印。廣大儀軌說大鉤召印。然金剛合掌不說印。之諸尊通印也。然念誦次第出此印者。左五指即衆苦所集身。以自性清淨法界加持力故。垢身即成無垢清淨身。於無垢身之滿月圓明中。而招請諸佛及一切衆生之自性法身。令不二平等故。以右五指而安左五指之上。即五智五大無礙無障義門也。是故經云。當得至於無垢處。安住清淨法界身。疏云。以恒住故令至法身也。次大鉤召印者。一切諸尊通用鉤召印也。印母內縛。自性圓明佛心如滿月位。是即自證圓極拳菩薩位也。然以右頭指召之者。從清淨法界。而出現大悲方便之作業。所謂四攝方便也。以此四攝方便　能招諸佛菩薩及一切衆生自性清淨[17]□有法身。而令冥會我本來自性清淨滿月圓明之體故。[18]疏法身恒住於本眞者。印母內縛位[19]□。言以恒住故令至法身者。鉤召位也。以此義故。用大鉤召印也

次明眞言者。以第五句達摩馱都而爲體。所謂法界也。法界者。已界佛界衆生界也。如此法界依此達摩馱都法界加持力故。已界佛界衆生界平等一味。皆同安住無自性法界。故經云。當得至於無垢處。安住清淨法界身也。安住清淨法界身故。蘊界處能執所執等我我所皆悉捨離。證本來不生大空圓明。故疏云以恒住故令至法界也

十從所修下。明迴向方便門中自三。一明頌。二明印。三明眞言。初中所修一切等者。[20]損已前所修八箇方便門福智之業。故云所修一切衆善業也。次一句擧所度之生。不漏盡空法界一切群迷故。云一切也。次一句以上來作禮乃至奉請等所修功德。皆悉迴向自

[1]妄＝安？　[2]□＝疑？　[3]□＝蛛？　[4]□＝共？　[5]摩＋（地）イ㊥　[6]□＝來？　[7]□＝中？　[8]□＝用？　[9]□＝者？　[10]□＝現？
[11]□＝巧？　[12]八＝九？　[13]□＝住？　[14]□＝也？　[15]□＝也？　[16]□＝是？　[17]□＝本？　[18]疏＋（言）イ㊥　[19]□＝也？　[20]損＝指イ㊥

心本來自性三菩提。而乃至不散失微滯之少善。何以故。法界卽是功德。不出一塵之自性故。疏云。本覺眞智外無散。乃至歸眞本法。云迴向也

二明印者。當經幷攝大儀軌不說印。廣大儀[1]□及念誦次第出金合印。其義大旨如上。若[2]□□當段義門者。左五指壇戒忍進禪五波羅蜜也。右五指惠方願力智波羅蜜也祕記右小爲[3]□。左小爲惠。是不二意耳是卽十波羅蜜滿足義也。故云所修一切衆善業利益一切衆生故也。復次十指十地圓滿義也。十地圓滿故。分段・變易二種生死。如昨日夢。證畢竟淸淨大菩提。故云我今盡皆正迴向除生死故至菩提也。復次左五指胎藏界曼荼羅。卽本有境也。右五指金剛界曼荼羅。卽本有智也。境智冥合悲智和融。故云合掌也。可思之更問

三明眞言者。終吽字爲種子。是卽(a)(ha)(ū)(ma)四字合成。所謂(a)字本初不生義。是卽大菩提心門也。然大菩提心離一切物故無字體。唯訶字引聲中有阿。是卽東方自心發菩提位也。次字體(ha)字因業義。入阿字門故。卽一切諸法因業不可得。以因業不可得故。七識相應四煩惱性相空寂也。是故南方名平等性智也。次(ū)字譬喩義。入阿字門故。譬喩不可得。而如幻如夢如陽如焰。如城如輪如空谷。如鏡像如水月如空花。如是諸喩唯有名相。其實[4]□不可得。以不可得故。無法可捨。無法可取。如法實相覺知。名爲成正覺。是卽見心正覺義。卽西[5]□妙觀察智也。(ma)字吾我也。入阿字門故。卽吾我不可得。是卽離一切相大空也。住此大空故。人法二執本來不生而無自性也。以本來無自性故。卽歸不生滅之大寂涅槃。是卽不空成就佛三摩地法門。是故此佛名破有法王。卽此謂也。故今此吽字四智具足。是故祕經此字爲四佛通呪。是則四智各具四智。不離[6]不離之義門也。四智具足故卽大日也。以此義故。當段爲中台所向之處也。印義可思合之

問。若然者。兩部大經等。以吽字爲大日種子。未分明云何。答。處處說之。問。出在何處耶。答。祕經中說十五尊密言。其初說三身種子眞言中。說法身如來種子眞言曰。[梵字]。所謂自性法身大日也。又說報身如來種子句曰。[梵字]。又金剛界大供養會大日種子卽吽字也。是故祕記云。毘盧遮那經阿字爲大日種子。吽字爲金剛薩埵種子。金剛頂經吽[7]□爲大日種子。阿字爲金剛薩埵種子。金剛界儀軌如此每會。此二字相代。當知互作主伴之義也。有如是等文證。不可疑之。問。何故上來九門[8]□云方便耶。答。段段皆有頌・印・眞言。是三密相應方便門也。所謂頌者頌其意密門。印者表其身密門。眞言者顯語密門。如是三密各互具三密。三三平等而遍法界。是故一一方便門卽第一實際。此門之外亦無有實處。故疏一云。自心發菩提心。卽心具萬行。見心正等覺。證心大涅槃。發起心方便。嚴淨心佛國。皆以無所住而住故。曰入眞言門住心品也門卽實相觀能能可尋之

[9]十從復造下。明擇入佛三昧耶明門中自五。一明諸餘福事。二明法界加持。三明說印。四明眞言。五明印明功德。初中言復造等者。如上之九方便門之外。可修自餘方便事業故。念誦次第。於此處有發菩提心等六箇方便門。故疏言所餘者。念誦眞言以外也。經言讀誦經行者。如下事業品云。次復起增上心。修行殊勝事業。於淸淨處。或住自性。依前方便以眞言密印加持。然後以法施心。讀誦大乘方廣經典。或以心誦。而請諸天等令聽受之。故知今復造等二句總通攝也。方便以後念誦眞言之外自餘事業等也

二從遍淸下。明住法界加持中自四。一明加持自[10]□。[11]□明加持他心。三明自他心性自淸淨。四明生法身向本尊。初二三疏文自明鏡也。委悉義門如妙印鈔細記

四從身隨下。明生法身向本尊中。是生法之身者。生謂從緣生之身也。法謂自性淸淨之法也。卽是一切衆生身卽普賢法身故。云生法之身。故略出經云。普賢法身遍一切。能爲世間自在主。無始無終無生滅。性相常住等虛空。又大般若經云。一切衆生皆如來藏。普賢菩薩自體遍故云云然言生法之身者。爲顯生身卽法身。法身卽生身也。故契經云。卽此法身流轉五道。名爲衆生。卽此法身修行六度。名爲菩薩云云以如此等義故。云生法之身也。面向本尊者也。今行者住廣大法界圓明常住之加持故。卽體自性淸淨本地法身。而非如向他面。故云面向也。本尊者。如上

[1]□＝軌？　[2]□□＝配釋？　[3]□＝檀？　[4]□＝終？　[5]□＝方？　[6]〔不離〕一？　[7]□＝字？　[8]□＝皆？　[9]十＋（一）？　[10]□＝心？　[11]□＝二？

說之。卽是面。觀達自已本來自性淸淨之妙體。不存自他彼此去來異。故云面向本尊[1]□。又於三部等者。此自性淸淨本尊遍滿三種[2]□間性相而非一非異展轉不可思議也。故於三部五部諸尊之身中。以三平等故。此本尊無不遍滿。卽是行者自已本來本尊也。又於我及一切衆生之身中。以三平等故。彼諸尊本[3]□本尊無不遍滿。故疏九釋廣大法界加持云。梵音毘富羅是廣大義。謂深廣無際不可測量。如是諸法自體。名爲毘富羅法界。諸佛實相。眞言實相。衆生實相。皆是毘富羅法界。以此更相加持故。名爲法界加持云云所言實相者。更無別法。唯不生不滅無自性是也。故經一云。性同虛空。卽同於心。性同於心。卽同菩提。之。虛空界。菩提。三種無二云云以如此三平等實相。而諸佛加持行者。行者亦以之加持諸佛。是故入我我入不可思議。而攝取於已成今成當成諸佛之萬德。而爲行者之衆德。是故與本地法身之身。更無二無別也。故持明禁戒品云。等起自眞實不生疑慮心。疏十七釋云。自眞實。謂自持眞言[4]平等想作本尊。以專念故能見本尊。本尊者卽是眞實之理也。非但見本尊而已。又如實觀我之身卽同本尊。故名眞實也。此有三平等之方便。身卽印。語卽眞言也。心卽本尊也。此三事觀其眞言究竟皆等。我此三平等與一切如來之平等無異。是故眞實也。行者修行時。佛海大會決定信得入。若得疑慮。則眞實之行終不能成。故重加誡勸令不生疑。以無疑故而得等引。等引者。梵云三摩羅多。卽以三平等法。引攝一切功德。攝在自身。故云等也。擧此三平等。卽是普攝一切功德。照此三事究竟皆等攝入自身。名爲等引。又定惠等合爲一。名爲等引。能住如此眞實乃至等引。卽是住佛戒也云云以如此義故。云又於三部五部中以何尊是我本尊者也。若行者不安住此廣大法界三平等加持者。所作之惠業不可成就。故先說此廣大法界加持妙觀也。隨所應者。或結跏坐。或半跏坐。而隨行者之所堪能。可安坐也。但堪能於結跏坐者。尤可爲所宜。若又依跏趺坐可有發病之難。可用半跏也。故無畏禪要云。端身正住。如前半跏坐。以右押左不須結全跏。全跏則多痛。若心緣痛境。卽難得[5]□。若先來全跏坐得者。最爲妙也云云故疏云以安坐者乃至及半坐等也

問。攝大儀軌言分明諦觀初門者。指何等觀耶。答。今此法界加持之[6]□觀是也。問。若然者。所言初字者。指何等字門耶。答。指眞言之初阿字也。是卽正毘富羅法界之[7]□體也。故疏九云。諸法自體。名爲毘富羅法界。諸佛實相。眞言實相。衆生實相。皆是毘富羅法界云云問。同軌言輪𨵦九重虛圓等者。指何等觀耶。答。擧阿字四明之行相也。問。言輪𨵦九重者。爲橫爲堅云何。答。祖師先德異義多之。或云橫或云堅。但所傳非橫非堅。猶如虹蜺等更問問。虛圓白者。阿等義耶。答。有相傳更問

三從印者下。明說印中自二。初明印名。後說印相。初中經言次當經三昧耶印者。疏十三釋此印明云。明告金剛手。有印名爲如來莊嚴具同法界趣幖幟同者。言一切佛以此爲莊嚴故。得成如來法界身也。若有衆生行此法者。以印加持故。亦同如來法界身。此印者卽是法界之幖幟。以此印故。幖示法界之體。卽名法界幢也。印者眞言所依身也者。印身密也。眞言語密也。依有身故必有語。所謂身所依。語能依也。故云印者眞言所依身也。次問。身智云何別者。前[8]擇成身與語之差別已。故亦爲顯身與心不同。而致此問也。然答意約體用顯不同。淨除三業道者。[9]□十三云。得現三法。謂本尊之力。眞言。及印。此三法具卽得成就也云云是卽於此印有三密具足加持力。故能淨除三業所犯之重罪。能通三部之妙極。故云不生三業不淨卽是道也

二從應知下。明說印相中。諸正遍知說。是卽十方三世一切諸佛救世大印也。故密印品云。此一切諸佛救世之大印正覺三昧耶。於此處而住云云所謂佛佛道同無有二法。故云諸正遍智說也。當合定惠手等者。此印之印相也。疏十三釋云。今此三三昧耶印。先合三補吒掌先以手相遶漸近合相掌內稍空者是也 以二空指並而直竪之。勿令太低。勿大傍側。正合二空指向上也。其五指中。小指名地。無名指爲水。中指爲火。頭指爲風。大指爲空。左手爲定。右手爲惠也 亦可左手小指爲檀度。以次向上數之。大指爲定。右手小指爲惠度。以次向上數之。大指爲智度。此三昧耶印。若初修行作諸善法之時。若先不

[1]□＝也？ [2]□＝世？ [3]□＝來？ [4]平等＝手印ｲ(傍) [5]□＝定？ [6]□＝妙？祕？ [7]□＝自？ [8]擇＝釋ｶ(*) [9]□＝疏？

作者。不合作諸法也。非直作。此亦須誦前眞言作法。凡誦眞言作印。喩如耕牛二牛同進不得前後也云云宗源在之。能[1]「可師承更問」

四從入佛下。明說眞言中自二。一明先住法界加持三昧耶。二明*擇眞言義。凡此中釋義。如疏第九。[2]□私記第四十委悉記之。聊無相違耳

第十二從次結下。明說法界生眞言門中自三。一明別表來意。二明印。三明[3]擇眞言。初中是養法之身者。既以生在於佛家故。以本初不生甘露無比味無過上味之醍醐。而養育明妃所生微細法身。故云皆悉聖胎具足生在佛家是養法之身也。二從般若下說印相。如經文。其印義如密印品私記。具義門可見彼耳。如法界自性者。顯能觀體一也。當見住法體者。既能所平等無二觀智成就。住三平等加持故。體達自性圓明之極理。而安住無相法身如虛空之自體。故疏云明行者所得之益也

第十三從爲令彼下。明金剛薩埵眞言門中亦名轉法輪自六。一別表列。二明堅固法身。三明說印相。四明[4]結印得益。五明[5]救世者所見相。六明[6]擧寶輪呪法輪。初表列自可見

二從爲令下。釋堅固法之身中。是堅固法之身者。前既住法界自性而生在佛家已。是卽養法之身也。爲令此養法之身不壞堅固故。說此金剛薩埵眞言門。故云爲令彼堅固所言彼者。指前養法之身也

三從結金下。明說印相中自三。[7]明結印得益。二明救世者所見相。三明擧[8]事輪況法輪。其義門如密印品私記。可見之

[9]四從是人下。明結印得益中。是人者指行者也。當不久者。夫隨行者根機而利鈍遠近不同也。謂上根上智不起于座。中下機一月二月乃至終身。必定可同救世者也。故云是人當不久同於救世者也

[10]五明救世者所見相中。顯救世者所見之相者。所言救世者卽如來也。然此眞言印觀念等功德威力。十地以去猶以分見而非極見。唯獨如來世尊窮盡其源底。故云顯救世者所見之相也。如是甚深廣大功德威力。行者三密相應。不久而獲得除蓋障三昧時。如救世尊當得見之。是故亦云眞言印威力成就者當見也

[11]六從常如下。明擧寶輪況法輪中。寶輪者。輪王之寶輪也。大法輪者。如來無上大法輪也。法譬合自可思之

四從金剛下。明說眞言義。其委悉義門。如疏第九幷同私記矣

五從故此三下。明總結釋三種三昧耶。是又如疏第九幷同私記

六從誦此身下。明我與薩埵等觀中。當住於等引者。夫一切衆生皆悉雖本有薩埵。爲[12]忘想顚倒之所覆藏。不能令顯現。然今發如實菩提心。精勤決定故。卽體全與金剛薩埵同等。無有差異。故略出經云。一切衆生所有心堅固菩提。名薩埵心。住不動三摩地。精勤決定名金剛。論云一切衆生本有薩埵。故云當住於等引乃至勿生疑惑心也。勿心生疑等者。行者於三平等大菩提心。猶有微塵許疑惑之心者。終不能證得平等法界之體。故持明品云等起自眞實不生疑慮心。成就悉地品云決定心歡喜說名內心處。故疏云勿生疑惑者勸修行者令定信心也

第十四從次以眞下。明金剛甲冑眞言門中自四。一明表列。二明說印相三明結前生後。四明說眞言。初表列在疏自可見

二從初二下說印相。又可見。其印義如密印品記

三從次二下。明結前生後中。誦彼等者。金剛甲眞言也。此結前句也。當觀等者。生後句也。此覽字觀也。此二句。甲冑眞言之次羅字之前。可有之。然者爛脫可讀歟。攝大儀軌此兩句之下有羅之一字。廣大儀軌。無誦彼等二句幷羅字也

四從次說下明說眞言者。其釋義倂如疏第九幷同記

第十五從羅字下。明覽字眞言門中自四。一明表列。二明所置處三明持明者得益。四明字義。此中引供養儀軌品。持誦法則品。具緣品。悉地出現品等衆多經疏文。而明其義顯然也。是故不能細釋。如彼品品私記。要覽人披彼可見之

問曰。念誦次第。無堪忍次復作覽字加持。其次作驚發地神。其義云何。答。具緣中說擇地及治地竟。其次說驚發地神。然其治地深義者。對治行者無明煩惱百六十心等之塵垢

[1] □＝能？ [2] □＝同？ [3] 擇＝釋？ [4] 結印得益＝說眞言義？ [5]（救世…相）六字＝（總結釋三種三昧耶）八字？ [6]（擧…輪）六字＝（我與薩埵等觀）六字？ [7]（一）＋明？ [8] 事＝實カ [9] 四＝一？ [10] 五＝二？ [11] 六＝三？ [12] 忘＝妄？

以爲實義。以此義故。作覽字加持已。此無垢妙淸淨圓鏡常現前之後。於此平正無垢之心地。而驚發自己本來之地主。令作證明。是故於無堪忍後地神前。令作覽字加持也
第十六從次爲降下。明說無堪忍大護明門者。此中義門與經第二疏第九而全同也。仍不及別釋。委細釋義如妙印鈔第四十記之。要覽人可見之
上來從入佛三昧耶至無堪忍眞言門。是卽具緣所說入曼荼羅所要眞言也。但彼金剛甲眞言之次。說如來眼明·六種供養明·阿闍梨莊嚴明。而不說覽字眞言也。復於入佛三昧耶之前。而說無堪忍大護眞言也。問。何故本經所說次第與今第七卷所說次第。其所列不同耶。答。本經從健行三昧所開演之所出次第也。今卷約行者之修入次第。故無相違也
已上增益守護品竟。從是下卷也
釋供養次第品第三
將釋當品。①住疏文以四門可分別。一明釋名門。二明來意門。三明宗趣門。四明解釋門。初中自二。初明總聖海歎喜名供養。後明別釋三種供養。初中行者供養者。次下所擧三種供養也。合謂應也叶也。聖謂曼荼羅聖衆也。海謂海會大衆也。言以如法修行故。相應曼荼海會諸尊聖衆本誓悲願。而垂歎喜。故云合聖海歎喜。初供一供者。供一華一香等時。運心觀照法海遍滿雲海油麻之諸佛菩薩。而此自身有於一一諸尊每前。住實相心而奉供養。是故一一供具與法界海而齊等。無有數量分限。所供聖衆亦如油麻。而遍滿於法界海。故華嚴經第二云。一一菩薩所供養具。各與一佛世界微塵數等。一一供具復與一佛世界微塵等。皆大歡喜供養世尊云云旣一華一香猶以如此。餘一切種種無量供養之具。隨供而遍滿法界海諸佛菩薩等之前。故云種種供養滿聖海也
二從所謂下。明三種供養中自三。疏文顯然。自可見。問。今所說三種供養。與祕密曼荼羅品所說四種供養。其同異云何。答。只是開合不同耳。問。其開合不同如何。答。彼品四種者。一香花等供養。二作禮合掌。三慈悲。四運心是也。是卽彼第一香花等供養。與今外供養。是同也。彼品第二作禮合掌及第三慈悲。與今第二行供養。是同也。彼第四運心。與今第三理供養。是同也。故知只是開合不同也」
二從二者此品下。明當品來意中。前品守護等者。第一序品明持戒人。第二品爲守護此持戒人而令無四魔三障之難。說障者退散之法。故云前品守護能持戒者也。正供養時者。持戒人除魔障故。今無障無礙。而修如法如說之供養。是卽來意也
三從宗下明宗趣中。盡心供養本尊者。宗謂契酬義。所謂行者盡心至誠。供養本尊聖者故。而酬其功德力。契本尊悲願力。故云盡心乃至以爲宗也。來世作佛爲趣者。迴此盡心供養之功德。終趣向佛果。故云作佛爲趣也」問。今宗意。卽身成佛爲宗義。何故云來世作佛耶。答。於一念中而有三世分。所謂一念之初中後剎那是也。盡心供養初剎那爲過去。本尊領受中剎那爲現在。得果作佛一剎那爲未來。例如華嚴三生成佛義門。又今宗十六生成正覺義。可思合之
四從四釋下。明入文解釋中二。初先標攝頌門。後明次第別說門
初從其攝頌下。明先標攝頌門中自九。一明如等一句攝現等三偈半。二明住等一句攝②最初乃至而相應。三明或等二句攝若觀乃至而轉。四明以眞一句攝次以乃至心衆生。五明先等一句攝次奉乃至歎喜故。六明稽等一句攝所獻乃至摩莎訶。七明行等一句攝次奉乃至蓮華印。八明眞等二句攝復次乃至普護之。九明次等四句攝及餘乃至生疑悔
初明如等一句攝現等三偈半中又二。初從現前至三毒垢一偈三句。明能觀住處。二從諸至如是一偈三句。明所觀淨地。初中現前者。於行者之前一肘。而觀羅字。是卽能觀之心所住處也。其點者。上加空點。其觀相如成就悉地品等所說。念聲等者。覽字之字形身密也。聲者語密也。眞實義者卽意密也。如是眞言三密與行者三密。互相涉入平等無二。是故覽字三密全分行者三密也。行者三密全分覽字三密也。是故一切妄想分別之塵垢。爲此平等法界心之智火之所燒。更無遺餘。故云能除一切障解脫三毒垢也
二從諸法下。明所觀之淨地中。諸法者。指行

①住＝任？ ②最＝取？

者心地一切衆生心地及道場地等。而云諸法也。亦復然者。依如上之覽字加持故。如是如是心地中塵垢皆悉焚滅。更無有餘。猶如大虛空中唯有圓明熾焰之大日輪。故云諸法乃至此地亦如是也

二從第二段下。明住等一句攝最初乃至而相應中自五。一從最初至南阿。明世界成就門。二從是至置其中。明道場莊嚴門。三從次當至髻冠。明畫大日門。四從若釋下至者所居。明畫釋迦門。五從若持至南滿。明畫文殊門。初中自三。❶明風輪。二明水輪。三明地輪。初中最初於下位者。如云安立器世間水輪最居下。今智正覺世間安立亦如是。於羅字之劫火焚滅大虛空界中。起大菩提心行願大力之風輪。令遍滿於盡空法界之大空。故疏云訶字是菩提乃至能滿一切希願也

問。羅字❷阿故不入世界成就門中耶。答。大劫是壞劫之相也。非成劫之相。故除之

二從上下明水輪觀中。次上者。對風輪觀故云次。彼風輪上觀水輪故云上也。其觀相如成就悉地品等所說耳

三從復於下明地輪觀中。毘盧遮那眞言心門者。是即指阿字而云眞言心也。言一切諸法皆依心而出生。然此心終無所依。阿字眞言亦如是。一切眞言皆從阿字而生。雖然此阿字終亦無所依。以如是義故。阿字云眞言心也。故經云以心而作心。疏十七云一切心眞言者所謂阿字門也

問。何故今說世界成就門耶。答。以器世間安立次第。爲況喩無相甚深智正覺世間安立次第也。是即俗而眞之深奧。而非顯略所談之分位耳。問。若然者。標何等義門耶。答。其標相義門甚多。且先標示三句次第義門。所謂最初訶字門標勇健大菩提心。即是菩提心爲因句也。是故疏云。訶字是菩提幢。亦是自在力。猶若大將能破怨敵故。又訶字是菩提心寶。猶如摩尼寶王能滿一切希願云云次鑁字門標精勤決定大悲方便。是即大悲爲根句也。是故疏云自性清淨即金剛薩埵身也。所謂金剛薩埵者。離行者發心修行之外。更無別人。唯能發離一切相之大菩提心。而安住忍樂修行堅持不捨之思。以決定成就心。精進修行更不退轉。名爲金剛薩埵。故金剛頂經云。一切衆生所有心堅固菩提。名薩埵。心住不動三摩地精勤決定。名金剛。論云。一切衆生本有薩埵故。今疏云。以生不可得故。何故生不可得。以自性清淨故。自性清淨即金剛薩埵身。故堅固不壞。百非所不能干也。是故鑁字門標示大悲爲根句也。復水大從高趣下。而普資生一切物之義。可思之。次阿字門者。以自證圓極故。普爲無邊法界一切衆生。示現三密平等普現色身三昧。即是方便爲究意之義門也。是故疏云。從毘盧遮那自證之心。爲欲饒益衆生。以加持力而現是事。然實即體不生。同阿字之法體也云云復次訶字金剛部也。故云亦是自在力猶若大將能破怨敵也。次鑁字蓮華部也。故云何故以自性清淨故也。次阿字佛部也。故云毘盧遮那眞言心門也。或三寶常住義。或三身圓滿義。或三密相應義。以如此等衆德成就之義門故。而爲智正覺世間安立之表相也。

問曰。何故今此第七卷幷攝大儀軌。不說驚發地神乃至持地等四箇印明。而說三輪器界次第耶。答。此事難思。但今卷意作三輪器界加持故。淺略深祕地神。當被驚覺而自作證明。故更不說之歟。故疏釋阿字地輪云。謂然實即體不生。同於阿字法體也。此字於眞言中。最爲上妙。是故行者常當如是受持也云云此中云即體不生同於阿字之法體。是彼驚發地神之時。與云自身即爲地主。而全同其意。所謂地主者。以阿字本不生爲心地之即體故。云自身即爲地主也。以是義故。當經幷攝大軌不說驚發地神也。問。何故廣大儀軌說驚發等四箇印明。而不說三輪器界次第耶。答。前說覽字觀時。於其覽字之下而觀[illegible]字。是即風輪觀之意也。又說灑淨香水眞言。是即水輪觀之義也。又說持地印明。是即地輪觀之謂也。故不說三輪器界次第也。又念誦次第不說三輪器界者。道場觀時。初用五字嚴身。次作三輪觀。故別不用三輪器界觀也。如此存略。祖師意樂不一准耳

二從二莊嚴下。明莊嚴道場中自爲二。一明等至所現布列莊嚴大地及諸佛菩薩等。二從其❸復下。明觀行者內心祕密通同法界曼荼羅。初中是輪如金剛等者。即是五字嚴身觀也。又云自心觀。是故祕密曼荼羅品云。祕密主彼身地即是法界自性。疏十五釋云。此

❶(一)+明？　❷阿=何？　❸復=上？

云身地者。此語卽含地水火風也。云何耶。謂❶無當建立瑜伽之座。瑜伽座者卽是所持眞言之字。以加持之取彼所持眞言最初之字。卽是眞言心也。其字當去點等。但取本體。卽是阿字。阿字是金剛地也。所以如此者。猶如釋迦初成正覺時。入金剛三昧而成正覺。除金剛地更無能勝者。今此亦如是。爲欲建立內心毘盧遮那大曼荼羅會故。若不先建金剛心地則不能安立云云以此義故。念誦次第云。先以五支字布身等。可思之。如金剛者如理也者。有返點與下。讀之二意。下讀意。謂眞如之當體卽金剛也。眞如之當體卽理性。所謂本不生無自性之理也。返點意。謂如金剛者喩也。所喩卽𑖀字本不生之理也。如理者。言如金剛堅固不壞。阿字本不生理亦如是也。大因陀羅等者。如因陀羅網重重無盡而一網具衆網。阿字本不生之妙理重重無盡而衆德無量無邊不可思議也。然實超越因陀羅。更非比類所及。故云大也。光所作尊者。於光中所現之尊故。云所作尊也。水者能觀定也者。是卽行者於自心圓明中。而觀縛字而成白乳水之義也。故疏十六釋因字而更生之文云。師以何方便。令此灰燼生妙牙。謂生縛字門。當於心上觀圓明。於圓明中而安縛字。從此縛字而生水輪。猶如白乳而以注之。以此方便復生淨菩提心佛種子也云云是卽大悲大定也。故云水者能觀定也。白者本不生理也者。白謂衆色之本也。本不生實相亦諸法之源也。故云白者本不生理也。

是卽約阿字當體而明義。故云本不生理也。蓮者理等者。是卽一往約譬而明義。若約再往之義。當體卽蓮華也。金剛莖者無非理者。莖是中心義也。卽阿字之中道實相也。祕記云。干栗多處中非情等心也。質多名慮知。有情等心也。唯以心在中故。質多亦得干栗多名云云是卽阿字眞言之心也。是故云無非理。所謂阿字實相畢竟無性。而遠離四句百非。故云無非理也。上佛所放等者。指大日而言上佛。是卽圓明常住諸法能生之自體也。所放佛菩薩者。所生四種法身等也。故次上釋導師諸佛子之句云。導師諸佛子者光所作尊也云云所言光者。能生之圓明也。所作導者。所生四種法身等也。故知。今句言常者。常住不變之阿字之圓明。次上句言光焰淨金色卽是也。指無相法身而云上佛也。是正十方三世一切諸佛所證得之體也。故論云。其圓明則是普賢身也。亦是普賢心也。與十方諸佛同之乃至故大毘盧遮那經云。如是眞實心故佛所演說云云百千衆蓮繞者化主所坐者。有無量眷屬蓮華。而圍繞毘盧遮那所座大蓮華王也。已上依祕密曼荼羅位品等至三昧所現布列莊嚴大地所示佛菩薩也。是卽三世諸佛佛佛道同成等正覺之儀式也。故疏十六云。等至者三昧名也。猶過去一切諸如來皆乘此道至成正覺。如過去。未來・現在一切如來亦復如是。皆從此道乘此方便而成正覺。故云等至。如三世佛至成正覺我亦如是。如我今乘此道而至道場。一切佛亦如此。佛佛皆等。本末究意悉等。故云等至也云云彼品同疏十六卷并同私記。能能可傳受之

二從其上下。明行者內心通同法界祕密曼荼羅中。其上者指前布列莊嚴大地。所謂本經云。爾時大日世尊入於等至三昧觀未來乃至所資長身卽時出現云云於如此平等法界布列莊嚴大地之上。復觀達內心通同法界曼荼羅。而令現前。故云其上復觀想也。依之念誦次第。五字嚴身三輪器世間等觀想已。其次作大海持華蓮華王蘇迷盧五色界道等之加持。其次復住定印。觀滿月圓明等。是卽前器界等觀想。是彼布列莊嚴大地等之觀想也。次住定印而觀心上滿月等。是彼通同法界內心祕密曼荼羅之觀解也。大覺師子座者。彼菩薩師子座是也更問寶王者。彼物也更問在大宮殿中者。廣大金剛法界宮也。所謂水壇也更問寶柱以下說彼宮殿種種無量嚴飾之想也。皆是悲智具足圓滿之標相也。委細如祕密曼荼羅法品位品并疏記。可見之。寶樹王乃至化主德者。今經以沙羅樹王種子根莖花菓等。而喩如來成正覺始中終。故云顯能化主德也。智能養義者。此智卽六波羅蜜相應之智也。所謂如壇度者。以此智故。不見能施所施施物之三相。如戒波羅蜜者。不見能持所持持犯之果相。乃至如智度者。不見能知所知知物之相。如是於六度。各不著三相。而勇猛精進。是故於彼彼度門。以三無性之甘露。能養育自性法身。令同不生不

❶無＝先？

滅之體。故云綵女般若智智能養義也。佛波羅等者。佛者。指遍智院。波羅蜜者。指虛空藏。於此院中置十波羅蜜。可思之。然今言佛部眞言者。以十三大院而配當三部之時。以中臺及東方遍智院·文殊院·釋迦院·幷西方持明院·虛空藏院·蘇悉地院等。而爲佛部。故云佛部眞言也。等者等取金剛也者。南方金剛手院·除蓋障院等也。菩提等者。北方觀音院·地藏院等是也。菩提所覺者。離一切相之自體也。妙嚴華能覺者。自性淸淨八德也。方便者應機者。三密方便也。所謂從巧色摩尼身。出巧色摩尼語。示巧色摩尼法。❶古云方便者應機也。衆妓者能說者。衆樂器譬於身密也。妙法音等者。譬於意口二密。所謂妙音意密。卽是摩訶薩意處之妙法蓮華是也。音者從此意處所出之音聲。卽語密也。當知方便兩言三密之總句也。作衆等八言三密別說也。右依深祕釋道場莊嚴之相。皆是祕密曼荼羅位品所說之通同法界內心祕密曼荼羅也。故彼品云。內現意生八葉大蓮華王。抽莖敷蘂綵❷綿妙。其中如來一切世間最尊特身超越身語意地至於心地。逮得殊勝❸脫意之果。疏十六釋云。謂在此內心大平❹等莊嚴中。有大蓮華王座乃至此蓮華上有一切人中尊。卽是毘盧遮那也。此是行者自性無師智大毘盧遮那佛。非從外來也云云以如此義故云右釋深祕道場莊嚴也。凡從羅字以來。皆是非世間成就義相。內心祕密之瑜伽通同法界之曼荼也。是卽一宗源底祕藏肝目也。因茲於此道場莊嚴之前。而作羅字觀。是卽入祕密曼荼羅法品以字燒字之義門也。是故廣大軌。於此羅字觀之處。而引用法品之全文。其次引當卷之現前觀羅字三偈文。而其次說道場莊嚴。卽是甚深祕密義趣也。然今其次說三輪器界之觀。是卽彼品所說因字而更生之義門也。卽疏十六釋云。師以何方便令此灰燼生妙牙也。謂生縛字門也。當於心上觀圓明。於圓明中而安縛字。從此縛字而生水輪。猶如白乳而以❺淫之。以此方便復生淨菩提心佛種子也。生此淸淨之身。內外無垢。如百練之金。而加瑩飾。隨用成器。當知火動之時卽與風俱。風輪者卽是訶字義也。又縛字上加點。此點卽是大空·缺字也。微妙法水從空而注。以淨其心器。當知卽具地水火風空五字之義也。然此皆是如來祕密之義。非徒如文而已。當善思之云云卽是五字嚴身六月持誦等甚深祕密義門也。是故念誦次第廣大儀軌等。於此處以五文字而作加持也。凡從是輪如金剛至供養諸如來十餘行之文。開內心之庫藏示圓明之萬德。所謂是輪如金剛等者。是卽祕密曼荼羅位品布列莊嚴大地。及悉地出現品·持明禁戒品等祕密甚深之瑜伽之義門也。其上復觀想等者。祕密曼荼羅位品通同法界曼荼羅。及成就悉地品念彼蓮華處等祕密瑜伽等是也。如此等一一祕密瑜伽。一一祕藏三摩地等。輒爾非可持誦。能能師資相承。而口授傳持經疏品品持誦方便次第淺深。然後可觀察修行也。故疏云此經聖者所祕故。不說明白次第也。又云此經前後相成俱爲一事。❻縟互其文。是故行者甚須觀察乃可知也。是故智者入祕密壇。而面密受師授。通達此經始終本末。可修此深祕道場觀。若不爾者。犯三昧耶。可自損損他也。故疏結云。右釋深祕道場莊嚴也淺略釋可知也。發願如上等者。行者於定中作如此願。我願拔出盡空法界一切衆生之善根。令安住自性淸淨心蓮華臺上。如此以大慈大悲故。攀緣而發願已。結普供養印。誦轉明妃眞言。故云發願如上所說盡心供養本尊也。此中如上所說者。指釋當品宗趣之下文也。經曰者。指悉地出現品也。但文言少有異。彼經文云。於是薄伽梵。於爾時如來說虛空等力虛空藏轉明妃曰云云今此不思議疏云。爾時如來復說虛空藏力虛❼空轉明妃眞言曰。然虛空藏力之藏之言。本經幷疏無之。今疏亦無等之言。然結釋云故名虛空等力。當知恐藏之字應作等字。是卽展轉書寫誤歟。只任本經幷疏十一卷可心得也。如前所發悲願者。於定中而生離相之攀緣。起極大悲願。以我及佛衆生三平等功德力故。度脫一切衆生。同共令成無上正等菩提。而住廣大悲願。故云如前所發悲願也。是卽悉地出現品之意也。專如疏十一云云凡所獻等者。其供養具衆多。故云等。如此作一一供養時。各各運心而發起悲願。週三等力功德速疾令成就自他大願。故云凡所獻乃至自在成也。眞言者如金剛

❶古＝故ヵ〔編〕　❷綿＝絢端？　❸脫＝悅？　❹等＋（地）？　❺淫＝注ヵ〔編〕　❻縟＝綺？　❼空＋（藏）？

等者。如彼布列莊嚴大地者。微妙廣大周遍法界。於一一諸佛前。而作大佛事。於一一衆生處。而成大利益。離苦得樂捨邪歸正。而發大菩提心。令修習菩薩行終同共成大菩提妙果。如此發願供養修行。故云如金剛乃至無不隨心也

大日經供養次第法疏私記卷第五

大日經供養次第法疏私記卷第六

金剛佛子阿寂記

釋供養儀式品第三之餘

三從三成下。明晝大日門自三。一明別表。二明說種子。三明尊形。初明別表自可是。二從一切下明種子中。想念者能觀心也者。行者所發如實之智心也。故云能觀心也。問。若然者。其所觀境如何。答。行者內心處是也。問。其觀想云何。答。觀自身八分肉團。成八葉蓮華臺。上觀阿字而變成大圓明。令遍滿於法界是也。問。此觀想於當經不見云何。答。言略而義處處明白也。問。其所說云何。答。今文一切法不生等一偈是一 初品中殊勝眞言所行道是二 又云攝正眞言平等行是三 又云淨菩提心如意寶等一偈是四 又云若無勢力廣饒益等一偈是五 又云依此正住平等戒是六 又云當自安住眞言行是七 又云一向深樂於法味長養其身求悉地二句是八 若順諸佛菩薩行於正眞言堅信解等是九 增益守護品發菩提心方便門是十 同品奉請法身方便門是十一 同品入佛三昧耶門是十二 三輪中地輪眞言是十三 道場莊嚴中是輪如金剛導師諸佛子水中觀白蓮大覺獅子座❶室王以校飾在大宮殿中等是十四 持誦法則品中行者應生決定意先當一緣觀本尊等三偈文是十五 又云復於其首內想念本初字等五偈半文是十六 同品大日如來種子心是十七 同品如前轉阿字等八偈文是十八 眞言事業品次說無相最❷殊等三偈文是十九 已上取要略擧之。如此一一文文句句。莫不說此宗旨。是故此卷末結勸云。此供養法一卷從初至末。唯有爲一大事。所謂彼於眞實緣生句內心支分離攀緣云云

問。若然者。如此義門。本經有其說文耶。答。處處說之。問。何等品何文耶。答。悉地出現品長行偈頌四箇眞言。成就悉地品摩訶薩意處。乃至古佛所宜說等十二行文。轉字輪曼茶羅品我一切本初號名世所依乃至欲求一切智智者於此一切佛心當勤修習等偈頌長行等文。字輪品阿娑縛三字。祕密曼茶羅品如來發生偈。幷眞言者圓壇等二偈半文。及三種灌頂五種三昧耶。又最初正覺等敷置曼茶羅密中之祕密等四偈半文。祕密曼茶羅品謂以字燒字因字而更生等二句。祕密曼陀羅位品全文。持明禁戒品緣明所起戒乃至異此非具戒等三偈半文。同品六月念誦之祕觀。阿闍梨眞實智品一切眞言心。及以心而作心之兩句文。如是等明文。字字句句所含說。莫非爲顯此甚深無相緣生之句彼常住不生之體。是卽眞言行者深密所觀之境也。因茲菩提心論。依此經說內證眞實之觀智云。諸佛大悲以善巧智。說此甚深祕密瑜伽。令修行者於內心中觀日月輪。由作此觀。照見本心湛然清淨猶如滿月。光遍虛空無所分別。亦名無覺了。亦名淨法界。亦名實相般若波羅蜜海。能含種種無量珍寶三摩地。猶如滿月潔白分明。又云。八葉乃至寂靜智。又云。其圓明則普賢身也。亦是普賢心也。乃至故大毘盧遮那經云。如是眞實心故佛所演說云云是故當知。今想念者能觀心者。住正見眞實如實之大菩提心。而觀案相應內心眞實祕密瑜伽。更離疑慮心。故持明禁戒品云等起自眞實不生疑慮心。故云想含此眞實也。置其中者等者。指彼中更問所謂三昧耶身也

三從次當下明尊形中。次者本不生法等者。先既說種子及三昧耶身已。其次欲說尊形。故經云次當轉阿字也。然疏言次者本不生法者。指種子字。此法雖言語道斷。自然應用普赴應根機。無色相之中示色相。無言說之中儲言句。從圓明常住之體。而現大日尊特相海之身。鎭說大悲眞法教。故云次者乃至强導大悲之法也。謂卽能現字也者。正出能生法體。所謂圓明常住之本初不生是也。是卽行者內心處自性清淨圓明常住眞實之法體也。從此無自性圓明海之中。而示現自性受用等隨類應現之身。故云卽能現阿字也。乃

❶室＝寶？　❷殊＋(勝)？

至成大日牟尼也。於明鏡中等者。且舉譬而況釋也。塵垢者羅字門也。卽入阿字門故。云本不生。然此羅字是如來眞實大智圓光也。故云如來圓光也。千界等者。三千大千世界是且應佛通領一佛刹土也。以此一佛刹土爲數之初。故云大千爲一數。以此一數而爲初。次第展轉至第六十。名爲一阿僧祇。過此阿僧祇。名爲不可說。過此不可說。名不可說不可說。過此不可說不可說。名不可說展轉。❶如嚴經阿僧祇品所說。今亦超越此不可說展轉。百千萬億倍不可勝計。法界塵滯猶非比量。何況百十萬阿僧祇之數量耶。是故經云無盡刹塵衆。疏云不可說不可說也。光焰謂所致法也者。於彼圓光中而所出現種種無量諸尊三摩地法門等也。所謂彌陀阿閦等圓光中化佛化菩薩乃至不動明王火光中迦樓羅焰等。皆是圓光所致之法也。經言佛心亦復然者。次上句言身語遍一切者身口二密也。加此佛心遍法界。而成遍法界三平等。故云佛心亦復然也。閻浮金色者。閻浮檀金是自然鍍徹色。而非假人之磨瑩而明淨故。以喩自性法身如來法爾無作之淨色也。金色是標五初不生之智體也。自然髮髻冠亦如此。非人之櫛結而莊嚴。只是自然無作之大悲萬德法爾莊嚴。故云自然髮髻冠。自餘一一莊嚴皆以如此。凡大日如來字印形像一一標示一一功德。無量無邊諸佛世尊同時出現。於無量阿僧祇劫中。以不思議四辨八音。❷西雖演說其衆德。不可窮盡。何以故。

以法界無有邊際故。如來衆德亦以無有邊際。諸佛大智猶如是。何況十地三賢乃至二乘凡夫之智力。非比量校計之所及。只是法佛如來法爾常恒任運無作大悲應用之加持力故。我等內熏密益。而自發捨邪歸正之心。外緣宜資而聞三密之敎義。於血肉之首載五佛之寶冠。以凡迷之身受法佛之職位。是卽從非此頓極成佛神通乘敎大阿闍梨耶大方便加持力者。因何得致如此勝義耶。是故褰徽少之智燈。照莫大之師德。仰願累代相承諸大阿闍梨耶。垂哀愍加證知耳。問。聖善之❸等三藏和尙云云 然指何三藏耶。答。指善無畏三藏也。問。若然者。何故禪要擧善無畏所住寺。云那爛陀竹林寺耶。答。彼天竺所住之寺也。此大唐所居之寺也。故不相違也

四從四成下。明晝釋迦門中自三。一明別表。二明尊形。三明種子。初別表可見。二從彼下明說尊形。中彼中者。牒經之彼中兩言也。八葉蓮中臺者。正指中臺藏之體。故本經說釋迦牟尼之花坐云。坐白蓮華臺住彼而說法。言坐彼本覺常住自性淸淨白蓮華。而爲令一切衆生覺知此自性心蓮之萬德故。以於法自在力故。於無相無言之中。而示現八相作佛。轉不退法輪。故云住彼而說法也。此是彼物之中。故以祕中深祕。不能顯說。故云彼中也。是卽隱祕彼故。疏云八葉蓮中臺也更問勤勇者佛異名者。釋迦牟尼佛以精進力故。超劫成佛。以此義故云勤勇。勤勇是精進之義也。故云佛異名也

三從釋迦下明說種子中。婆字是三有者。於八葉中臺藏中。令有圓明之照。越億日之光明。於彼圓明之中觀𑖥字。是卽釋迦牟尼佛之種子也。所謂𑖥婆是有義。入阿字門故。卽諸有不可得也。諸有者三有也。以三有不可得故。遠離三界六道之生死輪迴。令至不生不滅之大涅槃。故加遠離畫。故轉聲成𑖥𑖾縛字。故云婆是三有傍有二點卽是除遣三有義也。故云法華經云常寂滅相終歸於空。又云破有法王。又云今此三界皆是我有。其中衆生悉是吾子。而今此處多諸患難。唯我一人能爲救護云云 瑜伽者等者。瑜伽此云相應。所謂理智冥合三密相應之義也。行者者。今住此理智冥合三密相應之三摩地之人是也。能觀心者。本有之智心也。所觀本尊者。本有之理心也。所謂從本有之境發智。而此智還照本有之自境。故疏一云心自證心心自覺心。菩提心論云。於內心中。觀日月輪照見本心。然此處雖絕能所之域。强論能所。唯是爲誘引於初心。故云能所別故有相也。是故瑜伽者唯安住色心實相之圓明。更不見身心之別。無相無境界而念誦。得入本不生際。此中一身者。自性身也。二身者受用身變化身也。乃至無量身者。普門隨類等流身也。是卽所流出身也。同入於本體者。能生之體。卽六大一實圓明是也。然能所融卽體用無二也。故云本體者所放乃至若多若少皆亦如是。得菩薩爲本尊者。釋經之當觀本所尊義也。言於此花臺上。以菩薩爲本尊者。指彼尊

❶如＝十(花)？　❷西＝而？　❸等＝寺？

所具自性清淨之理。而云自本尊 是卽普賢菩薩自體遍故之意也。卽定門眷屬也。前後花臺等者、非啻前後而已。亦能遍於十方兩釋顯也。故云非但乃至亦得也。次句何故者。徵問其所由也。 菩薩大眷屬無有方所故等十言者。答其所由也。金剛眷屬等者。釋金剛眷屬亦能遍於十方。 故云金剛眷屬乃至十方亦得也。次句何故者。亦徵問其所由也。金剛內以下十言者。 其答也。 問若以下有三倚問答。自可見

五從五文下。明畫文殊門中自四。一明別表。二釋種子。三明問答決疑。四明眞言義。初別表可見。二明種子中。八葉花臺者。釋經之中置之兩言。猶如前釋迦段云彼中想婆字。所謂自己之心蓮華臺也。 於此花臺中置 種子字。故云中置無我字也

三從問下。明問答決疑中。問何故等者。問意謂深位諸大菩薩多之中。 何故次佛殊說此菩薩耶而問也。答中。三藏等者。指善無畏三藏也。言奉對彼和尚。 而奉問受之時。 和尚言。 此文殊師利是諸佛如來甚深無相大智門。故直佛次說之也云云佛部中攝亦得者。約如上之大智門故。遍智院次置文殊院。以隱語故。或釋迦院次置文殊院。雖有如是列次不同。中臺前後諸院皆佛部攝。故云佛部中攝亦得也。 蓮花部攝亦得者。約五部門時。西方四親隨一。故云蓮華部中攝亦得也。是卽大悲門具足成就義也。 如是悲智二門相兼。 次佛而此尊最勝也故持誦法則品云。契經略說有二相。正遍智觀最爲先。次及菩薩聖天觀。妙吉祥尊爲上首。以如是義故。云是故佛次列也

四從瞞下明眞言義。自可見

三從三段中下。 明或觀等攝若觀乃至而轉等三偈中自四。一明別表。二明列衆。三明印言結界等。四明不動眞言門。初❶可

二明列衆中。若觀世自在者。北方蓮華手院主也。或金剛者。 南方金剛手院主也。 慈氏者。八葉中東北尊也。若出外者。蓮華部攝也。普賢者。是又八葉中東南尊也。者出外者。金剛部攝也。地藏者。北方地藏院主也。除蓋障者。南方除蓋院主也。佛眼者。遍智院中尊也。白處多利毘俱知者。並蓮華部眷屬也。忙莽以下金剛手院眷屬也。問。若然者。馬頭是蓮花部持明王。何故有金剛眷屬中耶。答。❷兆莽商羯羅是金剛部持明王也。 馬頭又蓮華部持明王也。 故定惠持明王一具而擧說也。然此持明王必有明妃眷屬。 故云持明男女使也。忿怒者。五大院大力持明王等也。諸奉敎者。 如上菩薩金剛等。各名無量剎塵眷屬奉敎者。 前後左右圍遶❸揭仰。 故云諸奉敎也。大概略說如是。 委說如具緣品祕密曼荼羅品等所說。隨其所樂欲者。如上諸尊等隨行者之所樂。各轉字成三昧耶形。轉三昧耶成尊形。 如上大日釋迦文殊等轉字成形。故云依前法而轉也

三從爲全下。明印言結界等中。心喜等者。是卽非聖者爲自利故歡喜。 行者依供養之功德故。得無邊德海之福利。故心喜。故云心喜者乃至供養故心喜也。若無自法者。若不說其尊各別自法利者。通用不動印眞言。令去垢淸除也。 故云若無自法依不動去垢等也。若依蘇悉地經者。 於三部各說三部各別閼伽香花燈明飮食等加持去垢眞言。 隨行者之意樂。而存略可任心歟。故云本法自相加也。 及護持等者。 結護道場❹檀地等自身及弟子等之法也。此亦有通有別。通謂不動降三世軍荼利等是也。 別謂隨三部各有護持避除等言。 如前所出之蘇悉地等所說。故云及護持乃至相別義也。 此中及諸等五字經文闕。可勘他本也。餘文自可見

四從聖者下。不動眞言門中二。初明眞言義。後明說下。 初中時佛又復一切乃至此大摧障眞言者。今此文依普通眞言品。卽彼品云。復次薄伽梵。爲息一切障故。住於火生三昧。說此大摧障聖者不動主眞言曰云云 疏十一以未會文引牒之。今亦如疏而引牒。故未會引之也。凡於此一段者。全分如疏十一。故不能細釋也

二從當以定下明說印。疏不釋之。其義如疏十一卷私記。已上第三段明諸尊三❺蜜相應觀行也。四從四段下。明以眞等一句攝次以乃至心衆生中自三。初明以本誓故來。二明說眞言。三明說印。四明諸佛能召十地及惡心衆

初中言次以眞言印者。 如上作諸尊三密相應行儀已。結誦大鉤召印明。而召請聖衆。故

❶可＋(見)？　❷兆＝忙？　❸揭＝渴？　❹檀＝壇？　❺蜜＝密？

諸佛菩薩各顧本誓悲願。乘三昧耶來坐道場。故云次以乃至而來也

二從召請下明說眞言中。此中行者等者。所言行者。指眞言初阿字也。此阿字眞言體性。本初不生義也。一切諸法所依止處也。傍有點。是本初不生大悲萬行也。所謂諸佛大功德也。又具五點等。是則遠離義。謂以大悲本誓召集不調伏之者。摧害彼一切妄執。令至大般涅槃之妙果。故云此中行者謂山乃至亦令得此道也。以下諸句皆轉釋此字之功德。故云故次句云乃至而得滿足也

五從第五下。明先等一句攝次擧乃至歡喜故中。次奉三昧耶者。前所說入佛三昧耶印言是也。故云印相如前說也。說三昧耶教者。指三昧耶四義而云教也。正示三昧耶者。雖有法界生轉法輪二種三昧耶。正示中台淨法界體。專在入佛三昧耶。故云正示三昧耶也則能普增益者。依此入佛三昧耶加持故。速開發一切衆生心蓮華臺上如意寶王。而增益無上大菩提大願。故云則能乃至無上願也。令本眞言主者。阿字之自體也。一切眞言從此而出生。亦一切眞言於此所而入住。以出沒自在無礙故云主也。諸明者。諸謂普遍義。明謂圓明也。所謂六大一實圓明前佛後佛體同。故云諸明也。故菩提心論云。其圓明則是普賢身。亦是普賢心。與十方諸佛同之。如此圓明大海是諸佛自受法樂之境界。故云歡喜故也。是卽自性淸淨體性諸法出生之源本。故疏云諸明者本尊也更問

六從第六段下。明稽首等一句攝所獻乃至莎訶中自二。初明以虛空藏轉明妃加持諸供物。二明以閼伽印言浴無垢身。初中明轉明妃者。如上釋之。下動印言示如上。二明以閼伽眞言門者。句義等虛空無等也者。依此印明加持故。一器淨水遍滿盡十方界。與虛空法界等同。無有空隙之處。而以此淨水奉沐浴等同虛空油麻諸佛菩薩無垢之淨身。依此大功德力故。及如來加持力故。法界力故。洗除我及一切衆生妄想顚倒之垢穢。而令等同於如來無垢自體。故云復次乃至是爲閼伽眞實言也。但此中阿沙摩者。經現文無阿言。然疏云阿沙摩者。娑字引聲中有阿聲故。云阿娑摩。是不等義也。註云以不動等者。先以不動印言。一、十五反加持。去垢避除已。次以閼伽印明而奉獻也。故疏云以本眞言印者不動尊印眞言也

第七從第七段下。明行等一句攝次奉乃至蓮華印中。所敷者。敷猶開也。所謂開敷蓮華座也。具密印者。八葉開敷印也。眞言者。歸命阿眞言也。遍置一切處者。遍至於十方一切諸尊聖衆之處。一一奉獻此花座。更無有限量之心。故云遍置一切處覺者所安座也。以此功德加持力故。行者及一切衆生。速證無上菩提。得開發自性淸淨心蓮華臺之萬德。故云證最勝菩提爲得如是處也。阿是障者。天竺之梵俗以阿爲一切本初。以此本初而爲實有。更以不知此本初無性。若夫有本初者生滅。若生滅者是大菩提障也。故云阿是障也。然入阿字實相故。卽本初不生。以本不生故。卽本來不滅也。以不生不滅故。遠離四句百非三世十方之妄想。而無相無性。故云傍有二點乃至此卽蓋障義也。何故阿字是障等者。阿字之字相卽障也。以何故見有本初故。阿字之字義卽菩提心也。以何故。知本初不生不住妄想故。當知此障從餘處而不來。故阿字卽障也。故云阿字是障也。此障餘處而不去。故阿字卽自除。故云阿字能除障也

問。何故此處不說振鈴耶。答。卽說印相中云。猶如鈴鐸形云云。當知此一句中含振鈴義而不說歟

第八明眞等二句攝復次乃至普護之中自四。一明不動印明德。二明成金剛薩埵身。三明降魔眞言。四明結大界眞言門。初中自身所生障者。❶自心障品云。障者自心生慳念菩提心。行者離諸過。不動摩訶薩而結彼❷蜜印能除諸障礙云云。今所言自身所生障亦然。是卽瑜祇所言本有俱生障也。是卽無始間隔不知一念是也。無從來無所去。無始無初際。然不知故。忽然而現。故❸現法華經云。忽然火起。論云。忽然火起。名爲無明。瑜祇云。忽然而現。只是不解知離一切物之菩提心之處。卽此障也。然以卽見眞實之智。觀達此自身所生之障。不從自生。不從他生。不從共生。不從無因生。遠離四句百非。超越三世十方。而從來所者終不可得。以不可得故。不生不滅無性無自性。故大日經云。於諸法本寂常」

❶自心＝息？　❷蜜＝密？　❸〔現〕—？

無自性中。安住如須彌。是名爲見諦云云然諸愚夫如實不知自身之實相。故不能住如是見諦。是故從此不知自身而此障生。故云自身所生障也。以大惠刀印者。不動劍印也。當見同於彼者。所謂結誦劍印及眞言。至于從八葉九尊以下外部天等。如持一一諸位之時。一一諸尊皆與行者身同等。而觀察安住三平等。以三平等故。行者之三[1]蜜與彼彼之尊之三*蜜無二無別。是故成就彼彼尊之功德智惠。發最上殊勝智焰。焚滅我及一切衆生煩惱垢障。故云當見同於彼乃至無有餘也

二從二智下。明成金剛薩埵身中自五。一明能成生印種子。二明能所作印言。三明或用半印。四明被眼金剛鎧。五明頂上安缺字。初中問何以故等者。問意。謂今此供養次第中說鑁字。大經普通眞言品說縛字。其意如何。而問也。答意。謂當經說金剛薩埵之自體。本經說此尊轉法輪之大用。故無相違而答也

二從當知下。明能所作印。能所作印者。行者能作金薩印觀察本誓悲願也

問曰。能成生薩埵印與能所作印同異云何。答別也。所以然者。能成生薩埵印者。謂行者於心上觀鑁字。轉字成薩埵身。而頂上令有缺。左手持鈴安腰。右手執五鈷杵。而作抽擲之勢。如此觀想名能成生薩埵印也。次能所作印者。行者如此觀想已。自能作印。誦言加持故。行者成薩埵。而無別無二故此五股印名能所作印也。故經云。以具印等故即同執金剛也。以此義故念誦次第云。金剛薩埵結內五股印。頂上欠字。心上鑁字。成金剛薩埵眞言曰。曩莫乃至吽。是故疏云。當知已上二頌能所作印也。是故別也。眞言句義等。自可見。

問。第二品中說等者。問意。謂第二增益守護品。說轉法輪印言。而名金剛薩埵印言如何而問也。答中。第三品中等者。言今此供養儀式品第三所說能成生薩埵印者。五胋印也。是說薩埵自體。第二品中轉法輪印言者。說薩埵轉法輪作用。故別而答也。故云答第三品中乃至法輪用

三從作半下。明或用半印中。右手無瑕半作亦得者。疏十四云。凡上來所說地居之類之印。雙手作或一手作。皆得。若持誦作務等因緣。不暇兩手結。但半手作卽成耳云云問。彼言地居天之類。今金薩也。其義如何。答。夫菩薩金剛等其半印甚多。所謂軍荼利半五胋印半三胋半獨胋印[2]第也。然者無相違。餘契經等者。指金剛頂蘇悉地等也

四從金剛鎧下。明被眼金剛鎧中。前已說者。指第二品所說金剛甲冑印言也。以此印明及觀念加持力故。於所成生之金剛薩埵身。令被金剛不壞甲冑。故一切爲障者。不能以惡眼而覩見。何況得障礙咀壞耶。故云次當周遍身乃至依法說也

五從佉字下。明頂上安欠字中。右非但金剛等者。言持眞言者非啻以能所作印等加持故行者與薩埵同等而已。亦行者念誦時。以欠字門安頂上。而大空嚴飾。如金剛薩埵也」

三從三次下。明降魔眞言中。總成覺金剛等者。前已依金剛薩埵加持故。成金剛薩埵身。故云成覺金剛行者身也。既成金剛薩埵身故。布降伏魔軍之大用。故云降伏魔眞言門。其義自可見

四從次用下。明結大界眞言亦名無堪忍四方四大護中。猶比丘結界等者。事鈔記云。結謂白二限約。卽能被之法。界謂分隔彼此卽所加之處云云又云。結界衆同之本。理須通和。餘法衆同之末。並因後起。是知除結界外羯磨。並依法地私云。法地者指已結界地又云。羯磨法既尊特。常地莫行。如持祕呪。必結壇場。羯磨呪術其類頗同云云私謂。夫總界法有三。一攝衣界。二攝食界。三攝僧界。就攝僧界又有二。一者自然界。二者作法界也。其自然界者。鈔云。人所至處[3]住運界起故曰自然。約處有四種空有水陸不同。定量分六相差別云云私謂。空者蘭若也。有者叢落也。水者船上。陸者道行也。然於蘭若又有無難蘭若難事蘭若。叢落亦有可分別不可分別。故成四種。並水陸故云六相差別也。其作法界亦有二。謂大小界也。其大界者。鈔云。戒壇極少容二十一人云云私謂。二十一人居其上許分量也。記云。必兼二衆容四十一人云云私謂。僧尼二衆也。其小界者。鈔云。三明小界者。此並因難事云云私謂。其難事者。於如前大界內。欲令受戒之時。有不和僧。故受戒不成。爲遮此難。卽於空處四人已上和合結界而授戒。是唯許其僧衆居坐處下許。而令無其間。是卽爲遮不和合僧也。如此等名

[1] 蜜＝密？＊　[2] 第＝等カ㊥　[3] 住＝任カ㊐

小界。故云此並因難事也。然今疏比丘結界所法事者。所言結界者。通如此之大小二界。於此大小二界內。作受戒羯磨之時。於其結界之外。設雖有不和合比丘。不入於界內者。不作受戒之障破也。故云猶比丘乃至不能障破也。今祕密宗結界者。夫一大圓教意。言其分量者。等與虛空無所不至。論其時分者。超越三時圓明常日也。時處既法界量等而不可得也。故云結大界。雖然眞言行者。從一散亂心。四魔三障得其便。令破損持誦所修功德業。是故十方三世諸佛。以同一本誓故。說此結大界眞言。依使此眞言大勇猛之光威照曜十方一切方處故。因妄想分別而得便。諸魔軍惡心爲障者。不能暫時親近。遠逃散無邊方。更不知所去。以何故。以大菩提心勢力故。以大悲萬行而所莊嚴故。以正等覺光所照曜故。以大❶溫槃城而安住故。是故經云。無量天魔軍及餘爲障者。必定皆退散。疏云此中大界謂從初發大菩提乃至不退菩提卽大界義。凡此段如疏第十卷及同私記聊無相違。故更不記耳

九從第九下。明次應等四句攝及餘供乃至生疑悔中。卽開當段爲第九・第十兩段。所謂前攝頌列名時。除不動及六種眞言等。然今至此釋處。擧不動等七種眞言而爲第九段。擧及餘以下品終而爲第十段。其第九段中自爲二。初明成辨門。後明營辨門。其成辨門自可見。從二一廣下明營辨門中。如經說者。卽指具緣品。卽彼品中。欲說驚發地神而說長行云。先當爲一切如來作禮。疏第四釋云。阿闍梨將欲驚發地神。先運心思惟此毘盧遮那無盡莊嚴身固遍法界。十方三世一切如來亦復如是。一一無盡莊嚴身周遍法界。從十住地乃至初地菩薩分證莊嚴身。無量無邊滿於法界無有間隙。如胡麻中油。當觀此身遍至於一切聖衆之前。以淸淨三業至誠而作禮。以此因緣故。剎那獲得無量福。當以無倒之心施彼弟子。願無障難。速成無上菩提云云今所言先恭敬禮亦如是。應運心作禮也。復獻於閼伽者。當品中。前既入佛三昧耶之次。說閼伽印言已。對彼故云復也。是卽本經具緣品所說香水灑淨是也。卽如經云。祕密主。如是所說處所。隨在一地治令堅固。取未至地瞿摩夷及瞿模怛羅。和合塗之。次以香水眞言灑淨。疏第四釋云。於最初日。阿闍梨當住大日自性。然後驚發地神嚴身方便。皆如供養次第中說。驚發已。卽用不動尊眞言加護之。故云獻於閼伽如經說香等依法修供養復以聖不動也。用種種香花乃至灑之者。是卽具緣中所說白檀曼荼羅之持誦也。疏第四釋白檀曼荼羅云。凡釋地平治了。知其方分。卽穿曼荼羅中心深一肘許。用成辨諸事眞言加持。五寶五穀五藥安置其中。去垢譬除等。皆如供養法中說云云此中皆如供養法中者。專指當處之經疏。是故今經言如經說者。具指具緣品也。加於所獻閼伽水中等者。是卽彼灌頂瓶持誦也。是故疏四云。如是安置了。更復淨塗使極平正。應取欲灌頂瓶。貯以淨水勿令大滿。插諸花菓。中置五寶穀藥。於埋寶處置之。如法所持等者。釋經之依法修供養之句也。閼伽嚴水中者。以五寶穀藥等。入彼如法所持閼伽瓶水中。而觀想五智成就之圓明莊嚴之。故云嚴水中也。復以聖不動等者。具緣品云。持誦者思惟而住於佛室。當受持是地。以不動大名。或用降三世。一切利成就云云故云加於所獻閼伽水中乃至所有供養中灑水也。經文准之可知。各說本眞言等者。香花一一各別眞言也。及自所持明者。行者自所持本尊印言也更問

問。次有塗香等六種眞言云云然現文有五種。何云六種耶。答。具緣品說入曼荼羅所要眞言中。其第六說閼伽眞言。故准本經說。雖擧六種。今當前既說閼伽。故不說之。然疏主且訪本經。且兼前後。而作此釋也。問。皆是入曼荼羅修供養時所要故云云然說何事耶。答。今此一段傳法灌頂所要故。如此釋成也

問。若然者。何唯限此一段而殊作此說耶。答。何皆雖曼荼羅所要。於當段殊說驚發地神白檀曼荼羅灑淨香水及灌頂瓶等之持誦次第故。云皆是入曼荼羅乃至於此品中說也。右句義中以下說塗香等五種眞言字義句義。如疏第九幷同私記而已

二從第十段下。明說運心等廣大供養中。有力者等者。是卽非財富之有力者。指甚深祕密廣大無邊法財有力者也。所謂成就悉地品摩訶薩意處祕密內心之瑜伽。曼荼羅法

❶溫＝涅？

品以字燒字等祕句。祕❶蜜曼荼羅位品布列莊嚴大地及通同法界曼荼羅。祕蜜曼荼羅品種種無量三摩地法門等是也。皆是阿闍梨灌頂人及祕*蜜第五人所應修證之法財也。非彼受明灌頂人智力不及。故云有力者也。非但五種供養等者。指已前五供養也。是卽祕*蜜曼荼羅品所說四種供養之中第一供養也。所謂疏十五云。供養略有四種。一是供養香等乃至飲食。皆是世間供養也。但以物獻也云云 如是供養是世間淺近無財微薄之供養。而非智力財富究竟圓極之供養。然今此持誦者。先嚴備世間淺近五供養。而彙修運心等廣大供養。故云有力者乃至亦有廣大供養也。就中亦有廣大供養者。法財有力行者安住法界平等悲智圓滿之智力。從大悲廣大法界海。而流出意生法界之供具。遍滿十方法界雲集油麻諸佛諸大菩薩等之前。以至誠殷懃之三*蜜。於一一聖衆之御前。而奉供養恭敬尊重讚歎。雖然以能供所供及供物之三相本來不可得故。一一功德法界量等無有邊際。何以故。以自在神方加持三昧之力故。祕*蜜曼荼羅品云。而觀菩提心各各諸如來彼所生子等。以是無過花供養仁中尊眞語。以加持三昧自在轉勝妙廣大雲法界中出生。從彼❷兩衆花常遍諸佛前。同疏第十五幷同私記委細釋之。謂四海水作蓮池者。入祕密曼荼羅位品可說布列莊嚴大地等是也。卽彼品爾時大日世尊乃至令得歡喜等十餘行長行文所說。地平如掌八功德水等種種無量之布列莊嚴大地也。今疏所言廣大供養者。專指彼品莊嚴大地意生供養也。廣釋如疏第十六及同私記。要攬人可見彼也

普通供養印者。合掌印也。疏第十五釋四種供養中。第一如前引。二者合掌(謂禮敬也。此是印也。)三慈悲。四運心。謂想香花滿諸法界。運心已卽用合掌印。幷慈悲三事皆運心也。故經云。樂欲供養佛者。卽作普通供養印。所願皆成就也。平等如法界者。如本經說地❸掌如掌五寶間錯等是也。平等者所謂三平等也。如法界者三平等自體。所謂自性心蓮華臺也。是卽十界平等如如法界之極理也。故云如理。眞言行者正見眞實如實大菩提心開發時。契當此如理之極理。將卽函蓋相稱。故云契當也。福德而生起等者。是卽祕*蜜曼荼羅位品所說無量菩薩福德所感之宮殿門標幟等也。卽如彼品云。無量菩薩隨福所感宮室殿堂意生之座。如來信解願力所生法界標幟大蓮華王。出現如來法界性身。安住其中。依此文。今經云依諸佛菩薩福德而生起。乃至衆香花雲等無際猶虛空是也。問。從運心生耶等者。問意。謂如是福德生起。從佛菩薩之力而生耶。爲當從印言之力而生耶問也。答非從獨生等者。答意。謂若如是福德從四句而生。妄計所生而非能生。從四句而不生故。是卽不生之生也。故云故名能生也。是卽擧自句和合句。而略句及離句。故云答非從乃至能生也。言非從佛菩薩生。非從印言生。非佛菩薩印言和合生。非亦離而生。當知行者三密之池水澄淨。諸佛天月之影像自浮。行者不上天月不下。感應道交不可思議而生。故名能生也。幢幡等者。釋幢幡乃至無際猶虛空一偈半也。謂所本經說於八方隅建摩尼幢而懸五寶瓔纓。無量菩薩隨福所感宮室殿堂種種浴池時。花雜樹敷榮間烈等。與今一偈半文略義同。所生者。是卽非從因緣造作而生。從自性淸淨摩❹訶意處而生。故經云。意生之坐如來信解願力所生法界。疏云。卽是諸本尊等。皆當座於意生所感之❺生。乃至從法身而出現也。各兩等者。疏十五釋經之從手發生花文云。又以此花等周遍法界。爲一大樹。如天意樹無異。兩種種花雲花香幡蓋等及飲食物。無量無邊不可窮盡。普遍一切如來之前。種種供養令一一周遍。如此運心。卽以眞言及印加持也云云故云兩者乃至無窮盡故也。思惟等者。所供一切本尊聖者一一三密周遍法界。互相涉入。彼此攝持。自在無礙。而無有空隙之處。如是觀察已。結彼印誦彼明。而運心供養也。故祕*蜜曼荼羅品云。眞語以加持三昧自在轉云云疏十五釋云。行者供養香花時。當以眞言及印加持。然後運心。此花香美。無諸過患。如供養花。卽用花眞言等也。心若不住定。何由得然。故云三昧自在轉也。能出供養法者。指虛空藏明法。如此觀想虛空界遍滿諸尊聖衆已。於一一每前。令遍滿無量無數供養雲海。然後以此虛空藏轉明妃印契。而加持供養。故

❶蜜＝密？※ ❷兩＝而ヵ ❸掌＝平？ ❹訶＋(薩)？ ❺生＝坐？

以能供所供不可得故。獲得三平等功德。行者與諸佛菩薩之功德。等同無有異。故經云。以虛空藏明乃至所願皆成就也。虛空者理虛空也者。指阿字本不生妙理也。此理能遍能供所供物。故諸尊行者及供物。皆悉遍滿自性清淨四明海。與無相法身無別也。故經云。性同虛空。即同於心性。同於心即同菩提。心虛空界菩提三種無二。故云理虛空也。能出者。能出生無盡衆德故。能藏者。能含藏無量珍寶故也。顯能義者。以此增加句顯明彼虛空藏之功能。故云顯能義也。經言如法所修事者。如上種種無量供養之具。以觀想運心故。一一尊前遍滿無不豐足。以三力故。行者及法界與如來功德同等無異。故云如法所修事也。隨時等者。祕密曼荼羅品中。金剛手問曰。弟子復幾種云云如來答云。諸佛二足尊灌頂傳教者。說四種弟子。時非時差別。一者時念誦。非時。俱。非俱。具有一切相。佛說親弟子云云疏云云疏十五釋云。次分別弟子之相有其四種。一者時念誦弟子。二非時。三時非時俱。四者時非時俱非。此謂四也。私謂其時念誦者。其師明知此人經歷若干時分而精進修行。可得成就已。而授眞言法要而精進修行。畢定得成就者是也。二非時者。如前雖修行眞言。於其時不令成就。故名非時。三非時俱者。雖受師教。未修行。此不在時不在非時。故名俱。四俱非者。師雖攝取之。未受眞言法要。故名俱非也。如是四種中。隨順修正行故。云隨時修正行也。經言。是則無定期者。第一弟子有定期。第二以下無定期。故云是則無定期也。以是義故。疏云隨時等二句道心劣惠人也。此生求悉地等者。本經所說第一時念誦者是也。先依法持誦者　謂先依世間成就品等之次第法則而持誦故。云爾也。但作心供養者。然後依成就悉地品瑜伽。及祕密曼荼羅法品同位品。禁戒品等所說。而修內心祕密瑜伽三平等運心供養等。令成就無相法界大悉地。若不爾唯成世間悉地。不得成就無上大悉地。故經云若諸眞言人乃至所爲既終竟。疏云惠力勇猛期剋佛果也。是則論所言大度量勇銳無疑惑者是也。是故祕密曼荼羅品云。未逮心灌頂。祕密惠不生。是故眞言者祕密道場中。具第五要誓。隨法應灌頂。當知。異此者非名三昧耶也。至顯相者。至謂所到處。即十一地也。顯謂能顯體。即顯德果也。故云終竟也。經言次經於一月者。淺略可見。若深祕釋者。即持明品所說第六月念誦是也。言彼品中說六月念誦。然前五月是自證圓極已。而至第六月。一向是經方便爲究竟句。處風火輪曼荼羅。安住無作無功用三世常恒普現色身三昧。是名爲第六月念誦。所謂次上言所爲既終竟。是則依前五月念誦之運心大供養。至悉地成就位已。故次說第六月念誦法。故經云。次經於一月具以外儀軌而受持眞言。此中外儀軌者事相供養也者。今此第六月者。前第五月自證圓極之上。住自然無作普現色身之外儀。而常於三世。不壞化身利益有情。無時暫息。故云外儀軌者事相供養也。是即第五月念誦。字輪無分觀之義也。第六月是後供養之義也。故經云。又以持金剛殊勝之諷誦。乃至速成就也。執金剛以下。乃至三界無所依等長行偈頌文。是則一向嘆佛之成佛已後化他功德。所謂第六月念誦風火黑赤曼荼羅所現三世常恒普現色身三昧是也。所以然者。初從無等至苦患一偈。即拔苦門也。二從普能至願法一偈。即與樂門也。三從等同至具一一偈。即拔與無際門也。四從恒於至譬喩一偈。即果願無盡門也。五從常無至能蔽一偈。即隨願無蔽門也。六從作衆至大身一偈。即義利普遍門也。七從離障至就願一偈。即離障與願門也。八從於無至所到一偈。即令至究竟門也。九從唯不至勝處一偈。即授無上果門也。十從廣及至所依一偈。即滿願畢定門也。上來十門中。初偈無等無所動平等堅固法之二句。正嘆如來自證功德。悲愍以下九偈半。偏嘆普現色身妙用。所謂其自證德者。羅字三角火輪如來智火之體也。即第六月念誦之時。臍以上令遍滿羅字赤色三角火輪是也。其普現色身者。臍以下令遍滿訶字黑色半月是也。是則悲智和融。自證同際。常恒三世化道。無時暫息之義相也。次如是以下六偈半。乞重制禁門。此中有六段。其義自可見。次從門弟下。明問答斷簡中。第一第二請者。此中第一者。前偈中之無等無所動等二偈八句拔苦與樂之願是也。第二者。後偈中

之唯願衆聖等二句。乞願是也（此中第一者指前偈。第二者指後偈）偈復次第一第二歎者。此中第一者。前偈中之❶第同於虛空乃至及其一拔苦無際之嘆是也。第二者。後偈中之復次爲欲乃至法界力之果願無盡之嘆是也。　次答中前願請果者。前偈初言無等者。卽果中之大菩提心也。無所動者。果中之大悲也。平等者。果中之成正覺也。堅固者。果中之大涅槃也。法者。如上之四點自體。所謂自性淸淨心卽中臺藏之自體也。圓滿如是五智果德已。自然起果用。故經云悲愍流轉者攘奪衆苦患等也。疏云後願請果用也。次前歎佛我德者。前偈初等同於虛空乃至尙不及其一者。是卽專嘆等虛空不可比類如來大我之體。故云前歎佛我德也。後嘆虛空藏明具衆德者。後偈復次爲欲乃至法界力者。我修功德力。諸佛加持力。法界普賢力。如此三力卽是自性淸淨圓明常住大虛空藏所具萬德。故云後嘆虛空藏明具衆德也

大日經供養次第法疏私記卷第六

大日經供養次第法疏私記卷第七

金剛佛子阿寂記

釋持誦法則品第四

今准疏文自爲四。一明釋名門也。二明來意門。三明宗趣門。四明判釋門。初中能修心中者。❷損行者解了之心也。所修法則者。親隨師所受之次第法則也。如此法則。外書記於紙面。內記憶於心府。故云記也。身持印契。心念字句。故云持也。能持因心者。行者所發大菩提心也。　所謂等起自眞實不生疑慮心之三平等大菩提心是也。所得果報者。此三平等妙行之所尅成。更非別體別離。心虛空界菩提三種無二妙極也。故云畢竟不差。是卽法爾常住法佛自內證之軌持軌則。　故云故言法則也

二從二來下明當品來意中。前品中者。指次上供養儀式品第三。故云供養之人。所謂彼品所說事理供養是也。今品所修。彼供養後所持誦之法則也。　是卽彼世出世持誦品所說世出世持誦法則是也。　故云前品中乃至故此品來也

三從三宗下明宗趣中。宗趣者。事理內外供養持誦契當事理內外之妙鏡。故云宗。自利利他之旨趣俱時。名爲趣。故云所說不差乃至是爲趣也

四從四釋下。明入文判釋中自二。初明標門。後明解釋門。初中亦六。一明結前生後。二明稽首佛菩薩等。三明住座入三昧。四明標有相念誦門。五明標無相念誦門。六明標轉字等八門。初結前生後門。自可見

二從聖天下。明稽首佛菩薩淨天中。天者淨也者。五淨居天也。大日所化等者。今大日如來色相莊嚴。當應同彼天之形相。故云大日乃至應機天故也

三從住相下。明住座三昧中。住相應座者。若對諸佛而坐結跏趺座。　對菩薩而坐半跏座等是也。入道場者。入三密瑜伽道場。對所念本尊。而坐本尊相應座也。卽時者淺略義可見。若據深祕者。卽有相而見無相。卽無相而悟有相。有相無相卽體卽時故。云卽時也。故出生義云。得之者卽五根而入正受。就萬有而照大空云云專注一境者。通達有相無相世間出世間平等一味大圓明之一境。　不見色心之別。故禪要云。唯有明朗不見身與心。住心本尊者。指自性淸淨之本心也。心不暫捨者。論云。勝義行願三摩地爲戒。乃至成佛無時暫忘。卽此意也

四從四種下。明標有相念誦門中。四種者左文者。指次下智者如先等一偈一句之偈文。其四種者。一者觀本尊。下偈云現前而觀本所尊卽是也。二者本尊心中圓明者。下偈云於其心月圓明中卽是也。　三照見眞言字者。下云悉皆照見眞言字卽是也。四次第而受持者。下云卽應次第而受持卽是也。謂如上於圓明中照見眞言字句已。　而依其眞言字句。一一次第念誦也。如是觀本尊。觀圓明。觀眞言字。而念誦其字句。是曰四種也。住心四處者。如是四種定是也。今稱本心生喜樂故者。觀內心八分而開發自已心蓮。　如成就悉地品云決定心歡喜說名內心處也。　眞言上中等者。於眞言之初中。而安置眞言心字。此心字之字義者。卽眞實儀也。所謂不可得門也。此不可得門卽阿字眞言。所謂眞言心也。依

❶第＝等？　❷損＝指？

此阿字本初不生加持故。當安住眞言正行。
能成三平等妙果。以此義故。成就悉地品云
眞言住此位能受廣大果。今偈云眞實義加
持故當得眞言成等引。疏云以眞實義乃至
合本不生故也
二從約後下。明解釋門中自有十門。一明有
相念誦門。二明無相念誦門。三明轉字成身
門。四明本尊三昧隨息門。五明意支念誦眞
言門。六明劣惠小福門。七明樂求現法成就
門。八明大日三密速得門。九明釋迦眞言成
就門。十明祕密事業可解門矣
一從初中下。明有相念誦門中。捻珠初起等
者。初致正念誦法則也。今者七時者。指正念
誦之時也。於供養儀式品中者。彼品中總有
九段。其第二段中亦有五門。指其第三成晝
大日門也。併如前品所説故。云所開示乃至
開示本尊也。是卽觀想本尊。明了令現前也。
故次句云現前而觀本所尊也。 然後於此本
尊心月輪中。而觀圓明淨鏡。故次句云於其
心月圓明中也。於此圓明中。觀想眞言字。令
古而布列。故次句云悉皆照見眞言字也。如
是本尊圓明眞言字。明了令現前已。然後一
一次第句句字字明了令念誦。 故次句云卽
應次第而受持也。令心淨無垢等者。一一字
一一句。 通達明了而念誦故。本尊・圓明・眞
言。洞然明徹卷舒自在。無垢無障。如百練眞
金柔耎無垢。 故云令心淨無垢者貪瞋癡等
不起念。數者等者、念誦遍數百遍千遍乃至
萬億。如教説令誦滿。故云所説數滿也。剋限

日月等者。成就之時限也。卽世間成就品云
次一月念誦。疏第十釋云。次一月念誦。謂一
月之中。先當作如此。如上觀之。又祕釋。此中
得一月之分。卽是入初住地。故云時分者剋
限日月也。相現等者。如世間品云第二、名爲
聲句想爲本尊。疏第十釋云。又當觀想字字
句句眞言之聲。如前次第相續輪環不斷。一
一聲❶明相明了。如鈴鐸風梵之音。次第不斷
而入其身。遍其體內。以此因緣。能令身心掃
除垢濁。如火起時諸塵悉淨云云以如是義故。
云相現等者乃至光明也。自身以外者。於心
外而觀察故云爾也
二從二四下。明無相念誦門中。四支者右四
種也者。指有相念誦之中觀本尊等四種。故
云右四種也。復殊異者。觀本尊等四種名字
雖同。彼於心外觀之。 此於身內觀之。是卽
祕密曼荼羅所入之人所觀。 而非授明傳教
等之人所觀境界。 故云復殊異乃至不觀本
尊也。凡正觀時等者。依祕密曼荼羅法品。作
以字燒字因字更生之瑜伽。 依持明禁戒品
等。入六月念誦之三摩地。依祕密曼荼羅位
品。觀想布列莊嚴之大地。及依同品通同法
界曼荼羅成就悉地品內心眞實行瑜伽等。正
開自心祕密之花臺。 顯自已本來本地法身。
故云凡正觀時卽作自大日也已上一一三摩地法門非面授不可知。
更問少者修時不多也者。若有上根上智之人。
修如上之祕密最殊勝內心眞實之瑜伽。 更
不生疑惑故。不起于座而能成就大悉地。故
成就悉地品云。決定心觀喜。説名內心處也。

眞言住此位。能授廣大果。又持明禁戒品云。
等起自眞實。不生疑慮心。常住於等引。修行
戒當竟。 又此經終偈言次説無相最殊勝具
信解者所觀察者。 是則如上之甚深最無上
祕密瑜伽是也。故經云雖少福者亦成就 疏
云少者修時不多乃至難辨也。 下一句引證
説者。指瑜伽勝義品中説之一句也。所言瑜
伽勝義品者。 是卽指成就悉地品摩訶薩意
處乃至得成不死句等十二偈半之文。 凡一
宗源底唯有此事。故此經終偈云。出世間品
瑜伽法。乃至當得出世間成就能能思之更問
三從三身下。明轉字成身門中。轉變明字者。
轉阿成大日。轉[illegible]成執金剛等是也。而以觀
作本尊形者。祕密曼荼羅位品云。爾時世尊
復告執金剛祕密主。善男子。諦聽內心曼荼
羅。祕密主。彼身地卽是法界自性。眞言密印
加持。而加持之。以本性淸淨故。羯磨金剛所
護持故。淨除一切塵垢乃至內現意生八葉大
蓮華王。抽莖敷蘂綵絢端妙。其中如來。一切
世間最尊身云云疏十六釋云。此蓮華上有一
切人中尊。卽毘盧遮那也。此是行者自性無
師智大毘❷盧那佛。 非從外來也。 故經云而
以觀作乃至之標幟。 疏云三身祕乃至尊形
也。此中速見身密標幟者。祕密曼荼羅品中。
金剛手問曰。云何身祕密不捨於此身。而得
成天身種種諸變化。如來答曰。如乾闥婆城
所有諸人民身祕密。如是非身亦非識云云疏
十五釋云。次答云何身祕密。如乾闥婆城乃至
非身後非識。言此悉地之人不捨此身。不捨

❶〔明〕一？ ❷盧十(遮)？

此身不捨此識。而能祕密其身。猶如乾闥婆城。於中見種種宮殿人民衆物之相。雖似有。而實非有。亦不有。或時可見、或時無。此行人祕密其身。亦如乾闥婆城。但於衆緣而生。其實非實。或隱或顯。由眞言觀行衆因緣。而令此身隨緣生滅。亦如是云云故云逮見身祕也。標❶熾者。祕密曼荼❷羅品云。法界標示大蓮華王。出現如來法界性身。疏十六釋云。標標卽從法界生。卽是法界壇標。*熾也。此標中有性義。梵文語含也。標卽是性也。法界體性本來常淨第一無相。還用法界而莊嚴之云云言法界體性本來第一無相。名爲標。*熾也。本自者。其體性本無作。自非造作還流之法。故云本自也。以斯義故。自身本來不生不滅第一無相。而遠離四句百非。超越三世十方。虛空及法界同體。而最勝最尊。故云見自身本尊形也。契經略說等者。指大日經而云契經。此經中雖說四重法界諸尊無量三摩地法門。大略不出普門一門之二相。故云略說有二種也。其普門者。大日自內證三摩地門。是卽超於八葉絕於方所。非諸有心智之境界。故云正遍知觀最爲先也。次及菩薩等者。次明一門三摩地。是卽對正遍知爲先而云次及也。菩薩者。指文殊觀音等諸大菩薩也。聖天者。指五淨居天等二乘諸大天等。如是等菩薩聖衆中。文殊師利爲第一。故云妙吉祥尊爲上首也。問曰。若然者。何故不擧四佛三摩地門耶。答。開大日四德而爲四佛。統四佛衆德而爲大日。是故大日之外無四佛。

故說正遍智而攝四佛也。問。何故不擧諸金剛耶。答。擧菩薩而攝諸金剛無答。何況現文云聖天。卽所言聖者。指聖者不動降三世等大力持明王也。彼乘位者等者。言依如上之三部諸尊一一三摩地法門。而屬行者有緣諸尊。轉其種子字爲三形。轉三形爲尊形。結誦彼尊相應印言。於彼尊本位而作加持故。云亦依乃至及眞言也。文殊乃至前品者。指供養儀式品第三也

四從四以心下。明本尊三昧隨息門中。本尊者。以一切諸尊皆具自性淸淨之理故。名爲本尊。祕記可思之。以心者種子字者。就中有總別二種。總謂之字爲彼彼眞言之心。然今以心者種子字者。通二義。所謂總約普門者。卽以阿字置行者心上。是故眞實智品云。以心而作心云云若別約一門者。以諸尊彼彼種子字。置各各尊心上。亦置行者心。而成三平等。故云以心置心爲種子也。今此文殊亦以阿字爲種子。如八葉院。以瞞字爲種子。如供養儀式品等。故云彼應如是自觀察也。安住淸淨菩提心者。普門持誦印眞言也更問衆所知識之形像者。一門隨類應現儀相也。隨順彼行而勿異者。爲普門機而作普門相應之加持方便。爲一門機而作彼類相應之持誦次第。故隨類而勿異也。文殊師利菩薩眞言門等。併如具緣品及普通眞言品等。故不及別釋。可見經第二疏第十記四十二也。當知諸佛菩薩等者。指釋迦牟尼及賢劫諸佛等也。菩薩者。指觀音彌勒等諸大菩薩也。轉字瑜伽等者。擧大日文殊而例同其餘也。瑜伽者。各各所住三昧也。所謂如普賢住佛境界莊嚴三昧。彌勒住發生普遍大慈三昧等是也。或餘經說等者。指金剛頂瞿醯蘇悉等。或依彼說異儀軌等者。指諸尊各各儀軌等。或以普通三密門等者。夫於三部五部等各有通印通明。又總於諸諸佛有通印明。又於菩薩有通印明。左一兩出之。所謂南麼乃至迦者。出通種子之歸命及字體。南麼乃至莎訶者。擧通眞言之歸命及種字并成就句也。當得等虛空等者。說佉字等空不可得實義。是卽五字嚴身之意也。所謂五大所成之大虛空也。故云理虛空也。說諸法亦然者。一切諸字門皆悉入阿字門故。成不可得之實義。故云但伽字一切字亦然也。從復於下。正說隨息之儀相。初字者金色阿字者。釋經想念本初字。是卽成就悉地品所說摩訶薩意處花臺阿字門之阿字也。所謂諸法本初不可得。而爲諸法之本初。是卽彼圓明中字也。住此不思議法界瑜伽。爲最無上眞實眞言行。故彼品云。知心性如是得住眞言行更問故云金色阿字也。此事。上無相三昧門及轉字成身門中。引本經文大概釋之。有傳之人明白之。嗚呼悲哉。無慚無知之徒。不受面密之相承。檀披文隨情❸□義。是故亡如來加持之元意。失大聖弘經之本懷。能能口傳相承。可救闇路耳。純白等者。正說百光遍照王加持也。成就悉地品中。說正眞言行已。次說遍照王云。次於其首上頂會交際中。標以大空點。而思

❶熾=幟？*　❷羅＋(位)？　❸□=談？

惟暗字。是卽前阿字眞言眞實行也。此暗字成正覺正果也。故疏云、初依佛教發心阿字。後成佛等佛暗字也云云是故今文想念本初字者。阿字門。是卽眞實眞言行也。純白點嚴飾最勝百明心者。暗字門。是卽眞實果體也。眼界等者。是卽攬字觀也。前以心眼而觀內心處令現前。是眼置知火字。成羅字之明燈。以此卽事而眞之明燈。明照見內心八葉心蓮臺萬德之時。前心見與今眼見。平等無二。唯見一滿月圓明。更不見色心之別。故成就悉地品說暗字門已。說攬字觀云。囉字爲眼界 輝燭猶明燈。俛頭舌近於腭間 而以觀心處 當心現等引。無垢妙淸淨。圓鏡常現前如是眞實心。古佛所宣說云云當知今此偈頌文全體彼偈義相也。 所謂彼偈中囉字爲眼界。乃至舌近於腭間者。今偈中眼界乃至應當如是見等一偈半文是也。 已上說能觀義相也。 又彼偈而以觀心處乃至圓鏡常現前者。今偈又觀彼心處乃至能破無明宮等三偈文是也。已上說所觀境及觀成之相也。明知今此偈頌祕觀全依成就悉地品深密瑜伽也。疏文以此義文可見之。更無相違也。已上說暗字心王觀已。次迦字以爲首以下。說迦字等心數布列。是卽二十五對文之初。故云初也。迦伽次第相續生故。云初者因也。是卽暗字心王故。迦等心數圍繞於心王。而心王發心。則心數同發心。乃至心王入涅槃。心數同證涅槃。心王心數暫時不離故。次暗字而說迦字等也。復次迦字是諸尊通種子故。諸菩薩眞言歸命句下可有之。故云迦字以爲首者初也。所謂眞言初句之初也。故云初者因也。從此字而生諸字。故云因種子也。餘字門等者。薩字以下諸字等是亦諸尊種子字也。字門別故者。薩字諦不可得。羅字塵垢不可說等。別故云爾也。本尊別故等者。諸尊本誓各不同故。其種子眞言亦別也。故云本尊別故言或復也。皆當修是法者。大途諸尊以迦字可爲種子故。云迦字以爲種子也。理無造作者。迦字字義也。所謂作業不可得也。謂諸菩薩度衆生之作業。以入阿字門故。皆與本不生際而相應。成自性淸淨之眞言行。故云或所持乃至眞言也。環列者廣眞言者。以一眞言之全。於一圓明中令布列。故云爾也。心圓明也者。行者於本來常住自性淸淨滿月圓明中。而令布之。是卽圓明所起諸法也。是故所起諸法離四句百非。超三世十方。不生不滅不動不變。故圓明卽諸字。諸字卽圓明。是故離圓明無諸字。離諸字無圓明。卽離同際不可思議。故云心圓明也。是故成就悉地品云。而以觀心處當心現等引無垢妙淸淨圓鏡常現前。卽此義門也。單字者種子者。如一切物種子唯一而從和合不生。 諸菩薩等大菩提種子亦如是。唯單而以多字不爲種子。故云單字也。句因者三字以上者。三字四字等合集成句。謂如[梵字]等者。詮金剛不壞軌持法則之義。故云句因乃至故令物解故也。隨息而出入者自息也者。 是卽眞言家最上祕密之持誦。 就此且有世間出世間二種隨息出入觀。 其世間念誦隨出入息而其字出入。其出世間念誦不然。出入息卽字字卽出入息。息外不見字。更不作字與息之別也。故疏第二十。 釋世出世持誦之品之出入息念誦云。前出入息爲者。前出入息變字爲出入息。今世間念誦見出入息中有字了了分明。是有分別也。前出世間不作如是分別也。今此偈中隨息而出入者。專依彼持誦品所說。而明世出世有相無相念誦也。 疏言自息者。行者之出入息故云爾也

六從五或下。明意支念聲眞言中。意支者簡心外事者。是卽安住自心本性圓明。更不緣心外有相有緣之事法也。 故世出世持誦品說出世意念誦云。 當知出世心遠離於諸字云云疏第二十釋云。出世間者。當知如是意念誦之法。離於文字也已上別牒豈撥離前來眞言字等。方名離文字耶。不如是也。謂能達字之本性卽是圓明。當住本來不生者。卽心是也。心之體性圓明淸淨。具足衆德而無分別。當觀如是字。 此字者還卽是前來本尊眞言之字及句耳。但了知此字從心而生。心旣圓明湛寂。從心所生之字其性亦爾。所云離字聲等者。謂離分別緣念之心及聲想等也。然持誦時。有誦有觀。或可觀行。或可兼行。或但修觀照也。誦謂如上緣於聲字或出入息等。照謂觀此字之體性也。然初觀時帶於有相。若觀種子一字。其圓明初卽小作。若具觀句等卽大作。圓明狀如連環等。以心觀照令宛然分明。後卽從此而觀其性也云云是卽以欲經

既終故。舉上來所說瑜伽之法。而結勸印持彌令甚深也。以是義故。疏第二十釋世出世持誦品云。此世出世間持誦品。上來一部經意。皆爲修眞言行諸菩薩等作持誦入道之法。而今此品長得其名。當知說一部之要旨也。經初金剛手已曾問佛持誦之法。上來亦有略答之處。然未具足悉。今爲決擇故。更具分別其宗要之行也。其祕密者。上來諸品所明非不祕密。然此中宗要乃祕密中之祕密也云云當知今言意支法者。彼品所明祕密中之祕密。所謂出世間意念誦法是也。乞願有智有行之人以之爲示南。而可覺察宗要之正行耳。應理者。與心內祕密圓明海之理性而相應故。云應理者心至理也。緣念成悉地者。謂一緣一境而不緣餘境。專念圓明而不念餘法。如是緣念不動不變。而湛然常寂故。速圓滿悉地。故云緣念成悉地也。普利衆生心者。無緣大悲普覆法界。悲濟有情。猶如救一子。以三平等本誓故。我所修內心瑜伽功德力。及一切衆生本來具足自性清淨功德力。諸佛大悲加持力。無二無別而遍法界。是故行者不起于座供養奉事。盡虛空遍法界兩部界會諸尊聖衆將。又利益安樂盡虛空遍法界六道四生一切衆生。雖然行者不見。衆生不知。冥薰密益。拔苦與樂。捨邪歸正。發菩提心。修菩薩道。故三十七尊出生義云。至如普現色身等百千三昧及四無量心饒益方便六波羅蜜行。不起于座遊諸佛剎供養承事利樂有情。以不可思議薰。而密移衆生界。如是理用。餘修多羅或但有名日而無其法。至於作用儀軌。皆備此教門云云方迺等者。迺猶時處也。謂十方世也。其淺略如具緣品等所說。若深祕釋者。超於十方而絕方處。所謂中臺不思議之花臺是也。越於三世派晝夜。所謂圓明常住之圓鏡是也。如是離心外方處。無想無分別而持誦。故云方迺作持誦也。隨其深密意思念聲眞實者。謂運布眞言字之時。唯思念其字義。而不見其字相也。故云隨其乃至眞實也。如是受持者者。總從無相念誦至于今意支念誦而結釋。以爲眞言行者一行一道唯一大方便。故疏一云。今此眞言門菩薩。若能不虧法則方便修行。乃至於此生中。速見此無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地。卽同大日如來亦可致也乃至謂初發心欲入菩薩位故。於此眞言法要。方便修行得至初地乃至如是次第乃至滿足十地。唯以一行一道而成正覺云云故云復爲一方便乃至依此法故也

六從六諸下。明劣惠少福門中。劣惠等者。未得心灌頂故。祕密惠不生。故不能修如上之出世無相意支法。故云劣惠。以有相有緣之淺智。修習世間成就之法。故云少福也。是卽持明灌頂人等也。故下文云。若依此如來行者。當於大悲胎藏生曼荼羅王。得阿闍梨灌頂。乃應具足修行。非但得持明灌頂者之所堪也。是故疏云初念誦人也。當習意支法者。如世間成就品云。當字字相應句句亦如是。作心想念誦。善住一落叉。初字菩提心云云」疏第十釋云。如上一一字各有字義。從此字入實相門。卽眞言也。又此諸字合而成句。則有句義。此句正詮實相之體也。是故行者持眞言行者。必令字字相應句句相應也云云如是修習故。云當習意支法也。問。何故第五段云修意支法。今段云習意支法耶。答。前直修內心之瑜伽。不習心外事法。故云修。今習心外字句。漸詮實相之體。故云習也。無有定持分者。是卽對深惠之行者一生可辨故。云無有定時分也。是故疏第十釋善住一落叉初字菩提心之句云。所謂一落叉者。此是隱語。梵音別意。卽是一見義乃至行者住眞❶踴健菩提之心。一緣不動無有取捨。故名住一見。若不如是者。雖經百年誦滿千萬落叉。猶不得成就何況一落叉耶云云今此劣惠意支法不住勇健菩提心故。無一見義。無一見義。故落叉義不成。故悉地成就時分。無有定量故。云無有定時分也

七從七若下。明樂求現法成就門中。深❷□勇猛人者。入祕密壇發甚深無相密惠。大度量勇銳。而安住勇健大菩提心故。云深惠勇猛人也。故祕密曼荼羅品云。於諸法本寂常無自性中安住如須彌。是名爲見諦。又持明品云。等起自眞實不生疑慮心。又論云。大度量勇銳無疑惑者。宜修佛乘云云如是深惠勇健行者。必定一生可成現法樂。故云❸苦樂❹欲現法也。上中下悉地者。如次佛蓮金三部悉地也。問。若然者。何故今疏云下者斷煩惱

❶踴＝勇？　❷□＝慧？　❸苦＝若？　❹欲＝求？

聲聞耶。答。斷煩惱者。是金剛部降伏門之義也。聲聞者。專住大智圓明之自證。不緣受苦衆生之❶偏。一旦寄齊聲聞之自調自度。故云聲聞。非以彼灰斷入寂聲聞而謂下品現法成就之人。經言應以斯方便者。指成就悉地品瑜伽。及世出世持誦品出入息念誦法等也。心受持者簡辨事者。無相意支持誦故云心受持。心內祕密瑜伽故云簡辨事。豈離辨事而別有心內祕密瑜伽耶。遂一一辨事本來不生不滅性相常住等同虛空。而不執其差別事相。故云簡辨事也。如是圓明常住眞實心。十方三世如來同一本誓而說之。故成就悉地品云。摩訶薩意處說名曼荼羅乃至念彼蓮華處花臺阿字門乃至無垢妙清淨圓鏡常現前。如是眞實心古佛所演說。菩提心論云。其圓明則普賢身亦是普賢心。與十方諸佛同之乃至證本尊身滿足普賢一切行願。故大毘盧遮那經云。如是眞實心故佛所演說云云當知上來所說無相意念誦法。諸佛甚深祕密奧藏。故如來忝引古佛以爲證。故云正覺諸世尊所說法如是也。隨力者亦得者。祕密曼荼羅品所說三種灌頂中。第一印法灌頂者是也。亦名離作業。彼品云。若祕密方便則離於作業。是名初勝法。疏第十五釋云。一者以印法作之離諸作業。乃至作時。隨力令辨少供供養三寶。此第一最勝。謂本尊身語意三合爲一。三俱淨故。以印印之。此最勝也。師祕授其眞言手印之類也。又如行學品云。若無勢力廣增益住法。但觀菩提心。佛說此中具萬行滿足清白淳淨法。故云或奉香花等隨力修供養也。是中先持誦法者。指如上世出世有想無相持誦法。於此持誦法。各有時與相。時謂遍數日月等限量也。故云略有二種。一者依時故乃至日月限等。相謂爓氣光焰等也。故云相謂乃至音聲等也。如是時限滿而瑞相現。當知滅罪生善之喜瑞也。故云當知是眞言乃至淨除之相也。如疏第二十云。若得三相當是罪得除也。先明身相謂身體先時兼重。今則輕安。乃至或行百里千里。迅疾而往不覺勞倦。遠疾異常。先時靜坐係緣。多爲小蟲蚊蛇等所惱。今悉不生。無復膩垢可惡之相。廣如大品中所說。此是身相也。口相者。隨有所誦。暫發聲時。本尊即至又如大品所說。口發誠言非人不嬈於他之類。皆是語業淸相也。意亦有殊異相。謂發生無量惠解。如經一月四月分別不盡等。先時貪嗜如是如是食味。或不得者身即不安。今時寂然不復思念。乃至多日不食。恬然得喜悅之味。無餘食相。身亦不困。或先多種種煩惱。今皆淨息。皆是意淨相也。由具此三淨相故。名三落叉。若不爾者。徒口誦遍數。無所益也。以如是義故。今經云。是中先持誦法略有二種。乃至復持滿一落叉。疏云。一落叉者十萬也。乃至得見本尊故言見也。已上依世間成就品作心想念誦善住一落叉初❷句菩提心之句。并世出世持誦品之意而說初一月念誦也。故彼品疏云。若不爾者。從口誦遍數無所益也。世間品疏云。若不如是者。雖經百年誦滿千萬落叉。不得成就。何況一落叉耶云云經第二月等者。先一落叉是一見義故。一見本尊圓明種子了了分明。名爲初一月。故疏第十云。第一月謂成種子故云云故云要得定心得見本尊故言見也。次經言經第二月具支方便迺修者。是即於第二月成位也。故世間品說第二月云。次一月念誦行者。前方便一一句通達爲成正覺故。迴向自菩提。疏第十釋云。第二月謂成位故也云云然今疏作牒經二月具支方迺修者。而不釋第二月義。即云第三月一月等。作第三月之釋。是即似自語相違。雖然委見經文言。從此經第二月乃修具支方便十二字。是正說第二月也。次然復隨其本願作成就者。是即說第三月出世成就法也。所以然者。第二月之終。必可爲第三月一日故。疏主則取於然後之義。第三月一日而得意故。釋第三月一日也。爲初作成就法者。於此第三月。初作出世成就法。故云爲初成就法。是故世間品說第二月已而結云。如是於兩月。眞言當無畏云云其次說第三月云。次滿此月已行者入持誦云云疏第十釋云。次滿此月已行者入持誦者。成世間說者。即是初一月持誦。次一月於世間法中而得成就。若出世義說。即是隨其成就之時。能滿一切所願也。故知今爲初者。自此第三月一日初作出世成就法。故如是釋成也。謂待蒙佛指麾方便者。作世間成就已時。以感應因緣故。本尊及諸尊等隨問善答。隨願能與等。將有種種未曾有瑞相。覩見如是之瑞

❶偏＝遍カ㊥　❷句＝字？

相之後。可作出世成就法也。以此義故。疏第十結世間成就相云。 又卽自觀其身亦同本尊。以三事等故。名世間成就。爾時本尊及諸菩薩等。隨想而現。隨念而至。隨問而答。然後入修學出世眞言之行。不如此者。徒損其功。無有益也云云故云謂待豪佛指麾方作也。此中言方作者。初作出世成就法也。以心意持誦者者。疏第十云。又行者觀本尊時。初忽見隨滅。不應愛味取著或生憂悔。但當一心行之。久自諦了分明。若見尊時。諸有所相。自然成就圓光月輪及字等隨念而現。洞然明徹。故云以心意持誦者待見光等也

八從八段下。明大日三密速得門中自三。一明正大日三密門。二明如來豪相眞言門。三明五種眞言心門。初中亦自四。一明總樂修三密。二明修意密。三明修身密。初中後爲樂。修習者。對前現法成就門。故云復也。爲樂修習者。爲乞願修習如來三密之物。而說三密方便故。云爲樂修習如來三密門也。二明意密中。經于一月者者。一月是一見圓明故。是卽意密也。故云滿一落叉亦言一見也。欲滿者。 行者當樂欲令圓滿三平等圓明之覺月故云欲滿也。欲見者。欲求令得見圓明常住之本尊故。云欲見也。次說以下一偈一句。爲明三密具足相應。於意密門中。說眞言印也。當依如是法者。如意密中。語密身密亦如是。可三密具足相應。故經云當依如是法。疏云當依者左法也。三從大日下明語密。自可見。問。此阿字是種子等者。問意。謂於前第三品中。以大勤勇種子。卽名大日種子。❶□□□云。欠者大勤勇種子也。佛坐道場伏諸魔故。一切天人號爲大勤勇也。卽毘盧舍那也云云故知。旣以欠字而爲大日種子。何故今以阿字爲種子耶。而問難也。答意。謂阿字生菩提妙果眞實正因也。 欠字現不生不滅大涅槃空無相大空也。所要雖別其體是一。故二俱依事用爲種子而答成也。 三從是中下明身密門。問曰。是中身密印者。卽大日身密印歟如何。答。爾也。問。若然者。次句云正覺白豪相。卽是可云如來豪相印。何故云大日身密印耶。依之一具說毫相眞言。明知非大日身密印云何。答。是以豪相印爲大日身密印。更無諍。所以然者。所言豪相者。非別體。卽是大日如來豪相也。故名如來豪相。以此義故。密印品云。此名豪相藏。佛常滿願印也。以纔作此故。 卽同仁中勝云云此中佛者。 大日世尊也。仁中尊亦爾也。無諍。豪相印卽大日身密印也。問。若然者。阿字眞言無印如何。答。是卽例印也。隱密不說故。云已如前說。更勸耳。

二從如來豪下。明如來豪相眞言門中。阿行者。是卽第二阿也。 經言去聲急呼者。❷□□□點之阿也。所以然者。疏云以此不生之行淨一切因也故也

三從如前下。明五種眞言心中自亦三。初明能成字。二明廣以字嚴身。三正明說五字門。初中如前者。 指供養儀式品第三次當轉阿字成大日牟尼之文也。 總歎能成字者。指暗鑁等五字門也。其所成謂行者之五輪耳。法力所持故等者。以五字能成之加持力故。大日與自身無二無別。 故云法力所持故與自身無異也

二從住本尊下。明廣五字嚴身中自三。一明轉成身。二明字所安處。三明能觀作用。初中依能成字者。指前能成之五字也。前中者。指次上總歎能成字也

二從廣釋中下。明字所安處中。住本尊瑜伽者。指成就悉地品內心處瑜伽也。加以五支字者。阿鑁覽唅欠是也

三從於三下。明能觀作用中。能觀心者。五輪圓明觀心也。故云五種乃至爲身也。所作用者。百光成果坐無生宮等。是卽所作用也。故云豪印乃至坐無生宮也。 倂如成就悉地品所說

三從阿字遍下。明正說五字門。其義如本經。注。❸□又此五偈者。阿字遍以下五偈也。傳受者者。指善無畏也。顯以經意足之者。以悉地出現品等廣說意。而調備成五偈也。百光遍照王等者。第三暗字門也。故云有點阿字也。問曰。若然次上疏文云阿字爲百光成果。彼指無點阿字門爲百光。然者相違如何。答。次上所言阿者。 成就悉地品所說花臺阿字門之阿也。依此阿字加持故。成就內心眞實祕密瑜伽。而得安住眞言眞實妙行。是故彼品云。 念彼蓮華處花臺阿字門知心性如是得住眞言行。凡彼品者。如來祕藏一宗源底衆生內心行者日足也。 就中從時吉祥至于得成不死句。總有十九偈。其中初四偈。金剛手

❶□□□＝卽如彼？　❷□□□＝顯非無？　❸□＝言？

說威光咲佛德。而奉問眞言無上無無上之正行。次從摩訶薩至眞言行六偈半。如來起請而說最上故無上眞言行。當品所說無相四支禪門。轉字成身正遍知觀。無相意支念誦。大日種子心及五字嚴身等。專偏依彼品十九偈及悉地出現品五字布字觀而說之。當知此品初。從云什相應座入三昧。至于當見如是人赫奕同金剛。是依彼成就品瑜伽。而說眞言最❶□□□行也。但此中說世間成就法等。是即依世間成就品所說。非可泯彼成就悉地品瑜伽。今宗元意。爲彼祕密境能入之人。說此內心眞實之瑜伽。成現法成就之正行。是即如來之本懷大聖之心腑也。故次偈云。次說無相最殊勝具信解者所觀察。若眞言乘深惠入此生志求無上果隨所信解修觀照。如前供養之儀(指供養儀式品是輪如金剛乃至普供養而住十偈餘文)也　及依悉地流出品(指悉地出現品)出世間品瑜伽法(指成就悉地品瑜伽)彼於眞實緣生句(指彼物也)內心支分離攀緣(指摩訶毘盧遮處)依此方便而證修當得出世間成就云云如是既說眞言正行已。次說此正行之果相。是故彼品云。次於其首上頂會交際中。標以大空點而思惟暗字乃至逮見如來句云云故今偈云又於首中置百光遍照王。是即正說阿字眞言妙果也。故疏十七云。初依佛教發心阿字也。後成佛等佛暗字也。以此義故。今疏言阿字爲百光成果者。阿字兩言指上來所說眞實眞言行也。爲百光成果者。阿字正行之因成暗字果。而爲百光遍照王。故云阿字爲百光成果者。非謂阿字當體即百光王也。

故今百光遍照王。非前無點阿字。是即第三暗字。故❷□有點阿字也。當知前無點非百光遍照王也。次無垢者嚩字也者。釋經之安立無垢眼乃至等同如來身一偈半文。即是依內心祕密之𑖀字圓明眞言行。證邊際智滿之暗字百光眞言果已。是即依內心瑜伽。而證心內果位。未能眼見。故以於法自在祕密方便。嚩字安眼。無垢妙清淨。超億千明燈。以此無垢之明燈。俛頸低頭。舌近腭間。專念一緣。如前摩訶薩意處曼荼羅。諦淨明了觀察相應。而觀見自性圓明所現曼❸荼之衆德。與彼心眼之所見無有異故。故行者自體即是與無相法身等同也。故成就悉地品云。囉字爲眼界。輝燭猶明燈。俛頸小低頭。舌近於腭間。而以觀心處。當心現等引無垢妙清淨。圓鏡常現前。如是眞實心古佛所演說云云依此偈意故。今偈云。安立無垢眼。猶燈明顯照。如前住瑜伽。加持亦如是。智者觀自體。等如來身云云如是內外相應。明了觀照故。自圓鏡現前。而於中見自形色也。故論云其圓明。則普賢身。亦是普賢心也。與十方諸佛同之。亦乃三世修行。證有前後。及達悟已。無去來今。凡人心如合蓮華(無點是也)佛心如滿月(有點是也)此觀若成(嚩字觀是)也　一一國土若淨若穢。六道含識三乘行位。及三世國土成壞衆生業差別。菩薩因地行相三世諸佛。悉於中現。證本尊身。滿足普賢一切行願。故大毘盧舍那經云。如是眞實心故佛所演說云云此文是尊依成就悉地品瑜伽而作此說(更問非面授者不可知。穴賢穴賢)　次心月圓明處者。

是即爲遣行者之蓄想。轉塵垢不可得嚩字。而於兩眼安相不可得邏字。於前以嚩字惠眼所得見之圓明所現自形色。而不生愛慢也。所謂入相不可得邏𑖨字三摩地。觀甚深無相十緣生句故。即相而無相。即無相而有相。猶如鏡像水月等。故無相三昧品云。祕密心無自性離一切相故。當思惟性空祕密主。心於三時求不可得。以過三世故。如是自性遠離諸相。祕密主。有心想者。即是愚童凡夫之所分別。由不了知。有如是等虛妄橫計。如彼不實不生。當如是思念。祕密主。此眞言門修菩薩行。諸菩薩證得無相三昧。由住無相三昧故。如來所說眞語。親對其人常現在前云云是即彼成就悉地品。略說此邏字一切空。此無相三昧一品。廣說此無相三昧。此成就品內心瑜伽行果。當欲說終故。說此離相方便。而含容一品之寶玉。彼無相品。一部妙經既欲說終故。說無相三昧。而統收一部始終。問。若然者。成就悉地品云何說耶。答。彼品云。從此次思惟。轉此羅字門。邏字大空點。置之於眼位。見一切空句。得成不死句云云問。若然者。與今偈言心月圓明處乃至速得成悉地二行文。其義如何同一耶。答。此中所云心月圓明處者。𑖀字本初不生心月輪。及暗字百光圓明是也。處者。謂摩訶薩意處是也。於如是自性清淨滿月圓明體　劣慧有相念誦之人。緣心外之境。不修心內之瑜伽。故指所持之本尊心月輪圓明。而云心月圓明處。是即未逮邏字無相三昧故。速不能得悉地。故

❶□□□＝無上正？　❷□＝云？　❸荼＋（羅）？

疏云。心月圓明處者。有想念誦者。處見本尊心處也云云然今無想念誦人。直於內心處。修無自性瑜伽之行。證暗字圓明之果。然後以嚩字惠眼。數觀照如前之瑜伽行果。而與無相法身令同等已。修邏字無相三昧觀。於如上內心秘密瑜伽自性圓明衆德。不生著慢故。速得成就悉地。故經云心月圓明處乃至速得成悉地。　疏云若無[1]想念誦人乃至[2]□□□眞言也。所言自本尊眞言者。行者心蓮華臺上阿字門是也。凡此第八門一段者。是非有*想劣惠所修之行處、　專是無*想深惠所修之行儀也。一一行儀非面授者不可知。甚深甚深耳

大日經供養次第法疏私記卷第七

大日經供養次第法疏私記卷第八

金剛佛子阿寂記

釋持誦法則品第四之餘

九從九下。明釋迦眞言成就門中自七。一明所入三昧。二明句義。三明體字。四明私謂。五明餘尊印明依經持誦。六明簡淺擇深。七明四支餘經所缺加誦無過。　此中初・二・三・四段。皆悉如本經第二及疏第十一。更無相違。故不別釋。就中私謂者。非零妙寺之語。是卽疏家之語也。今全寫第十卷故也

五從如是下。明餘尊印言依經持誦中。　如是者。指上之大日及釋迦持誦法則也。如所莊嚴身者。大日以五字而爲能莊嚴。釋迦以彼眞言而爲能莊嚴。　大日及釋迦身卽所莊嚴也。或餘等正覺等者。大日釋迦持誦如右。指自餘彌陀阿閦等。　而云或餘等正覺密印眞言也。各依本經者。是等諸佛各依大日經密印品普通眞言祕密曼荼羅品等所說。　如此經大日釋迦持誦法則。而應持誦也。故云或餘等正覺乃至持誦所受眞言也。　疏言本經者簡別經也者。　大日經之外簡自餘諸經也。亦當如前等者。　如當經大日釋迦持誦方便。而云如前方便。故云此經也。若依此如來行者等者。就此如來行有傍正二義。謂傍雖通諸世尊四佛等。　猶是一門有心[3]鏡界。　非普門方絕瑜伽。是故正指大日普門持誦方便。云若依此如來行者也。問。若然者。何故云簡菩薩金剛等。不簡四佛耶。答。是卽以四佛卽大日之義故作此釋。　雖然正心王毘盧遮那三摩地者。超四佛絕方處。是卽非有心之境也。得阿闍梨灌頂等者。如祕密曼荼羅品。同疏十五・幷同私記細釋

七從四支以下。明四支餘經所缺加誦無過中。四支禪等者。如前無相念誦中所說。令聲字本尊圓明等四種了了分明故。　云四支禪者本尊等也。本法者入佛三昧耶等者。夫入佛三昧耶法界生轉法輪等三種三昧耶。　是卽眞言行者行住坐臥常恒持誦之本法也。是故行者設餘經軌雖不說之。　眞言者得此意。一切諸尊法要可通用此三種也。若不然者。法則不具足。法則不具足故。不能速得成就。故云雖餘經乃至速得成就也

十從十段下。明秘密事業可解門中自五。一明總釋本尊所住色形。二明總標略釋。三明釋色形。四明廣釋悉地作用。五明轉變眞言門。初中有四句。初二句明隨得本尊造壇。後二句明釋彼色形壇。初中三部等者。隨彼持明灌頂及阿闍梨灌頂之時所得尊位、　而能得知其本所持本尊。於三重曼荼羅中。依其佛之位。隨其本誓悲願。而造方圓三角壇。圓降伏攝受之形。及畫白赤黃青黑等色。故云得何尊乃至造壇爾也。　次二句釋彼形色者。卽次左之義也。故不別釋也

二從二初下。明總標略釋中。初二句者。當知等二句也。總標三種悉地名字。故云總標也。次二句者。分別等二句也。略釋三種深義故。云略釋也。於降伏中釋出攝召義。故云凡四分也

三從三純下。明色形中。　凡四分者。圓壇・方壇・三角壇・八角蓮華壇是也。問曰。所言凡四分文。是前略釋內文也。仍釋出攝召義。而加增息災增益降伏。當成四分畢。何故於當段引牒而作釋耶。答。前從降伏開出攝召[4]□。□□四分。在文顯然也。今爲開出蓮華壇而成四分。雖文段各別引牒釋成四分也。純色等者。言純素等一句中。素黃赤深玄五字。配當四種壇已。今所殘者首尾兩字也。此純與色通四種壇。所謂純者白也。白是色之本。故通四壇。色亦通顯形衆色。故云純色二種字

[1]想＝相？*　[2]□□□＝自本尊？　[3]鏡＝境？　[4]□□□＝義而成？

通四場也
四從北面下。明廣釋悉地作用中。勝方者。卽北方異名也。大論云四方中北方爲最勝。卽此謂也。蓮坐者跏趺坐也。淡泊者寂靜之貌也。初方者。世間以東方爲方初。故云初方。菩提心萬善萬行之最初故。東方爲菩提心。卽此義也。吉祥座者。半跏坐也。是卽地上菩薩所座也。已上二種座作法。在文明白也。在賢座者。居賢位之者所座也。所謂諸奉敎者等之所座是也。亦名[1]具吒坐。在文可見。是卽慈悲忿怒相俱通用。故云喜怒與俱攝召事也。蹲坐者。諸忿怒者之所座也。在文可見。性謂慈悲忿怒等本尊之自性本誓等也。位謂四重階級三部五部之次位也。形謂降伏攝受等形色也。色謂白赤黃靑黑等也。或兼二用或兼三用等是也。威儀謂隨四種法行住坐臥四威[2]□□□。眞言行者隨其所修之法。能知如上之四種座及標示性類。又辨其本尊慈悲降伏等本誓。可奉花香飮食等。故經云若知祕密乃至廣分別。疏云標幟乃至隨本尊供何花香也。捨處者。諸尊捨去此壇住本居。或遠遊十方作佛事。爲强剛衆生現降伏之相。摧害彼之煩惱重障。爲信仰衆生現慈眼之相。開發彼之自性心蓮功德。故云捨處乃至亦得也
五從眞言之初下。明轉反眞言門中自四。一明息災轉字。二明攝召轉字。三明增益轉字。四明降伏轉字。五明通三種。其義相自可見。增其名號在中間者。已上七句說諸眞言之初後轉字已。但於其中間。或有兼二用。或有兼三用。或於句義字義等。有種子名相。故云增其名號在中間也。如是於眞言初中後。隨其眞言字義句義字形二合三合等眞言相。能能分別知解而可持誦。故言如是乃至知解也。已上釋持誦法則品了

釋眞言事業品第五

將開爲四。一明分別釋名門。二明分別來意門。三明分別宗趣門。四明分別判釋門。初中眞言如前者。指初品也。事者差別者。從供養持誦之初至于迴向等。其事作法種種差別不同故。云事者差別也。業者造作者。以身口意造作種種三[3]業卒等功德善業。故云造作也
二從二來下。明來意中。前品乃至持誦者。結前句也。誦者乃至中來者。生後句也。結前生後鉤鎖相連。是卽來意也
三從三宗下。明宗趣中。上來雖依迎請而來赴。更不動於本座。不來而來。今修業既終所作已辨。故不還而還歸於不生不滅之圓明海。豈論往還去來之相耶。譬如一大圓鏡。依面而影現。面無卽影不現。當知有影與無影。唯在面之在無。非謂鏡中有生滅。今本尊往還之相亦如是。於自性淸淨一大圓鏡中。行者心垢淨。本尊之影卽現。行者心垢厚。本尊之影不現。是故現與不現。唯任行者心垢厚薄。非謂本尊有去來現滅之相。眞言飮食等者。行者食阿字本不生之甘露味故。不爲三毒之所夭死。持第一義空之天命。歸甚深無相之本覺。故云眞言乃至爲趣也
四從四明下明判釋門中。自爲十門。一明上求下化門。二明如佛我修迴向門。三門獻閼伽後送尊門。四明被甲現修如佛門。五明自住佛身讀經門。六明搏食奉獻本尊門。七明請十力明世尊瑜伽飮食門。八明修業得益門。九明淨水澡浴摧障門。十明無相最勝證請門。初中自五。一明結護。二明自加持。三明上求菩提。四明下化衆生。五明微妙稱讚。初中如前事業等者。如供養儀式品云。或以不動尊成辨一切事。護身處令淨經諸方界等。今亦如前。以不動印言結方所護自身故。云如前乃至眞言印也
二明自加持中。作金剛等者如供養儀式品云。智者當轉作金剛薩埵身。眞言印相應遍布諸支分。以具印等故。卽同執金剛。故經云。復當如前。乃至薩埵身也。但此如前兩言兼用結護自加持。故疏云如前乃至成身也」
三明上求菩提中。思惟佛菩薩等者。觀自心八葉心蓮華臺上佛菩薩及第一第二第三重等無量無數內心曼荼羅之衆德。是卽上求之義。將又自證極滿也
四明下化衆生中。於無量衆生界等者。自證既極滿。是故同體大悲但時發動。不[4]□□□。而度脫安樂無量衆生。故云興大悲心乃至而修供養也
五明微妙稱讚中。又當一心合掌等者。供養儀式品云。當合定惠掌五輪互相叉。是則持衆物普通供養印云云對如此文故。云又當一

[1] (壇)十具？ [2] □□□＝儀等也？ [3] 業＝齊[illegible] [4] □□□＝起滅定？

心合掌等也

二從等二下。明如佛我修迴向門中。內證境界者。如彼成就悉地品所說瑜伽.及祕密曼荼羅位品布列莊嚴大地.及通同法界曼荼羅等是也。如來大住者。以阿字本不生而為大住。所謂無所住而住。名為大住。是卽諸佛大住。故云如來大住者本不生處也。興大悲願等者。以大悲啟心而興大悲願。如普賢觀音等大悲願。所謂專以自所持誦廣大功德。皆悉迴施一切衆生。令彼拔苦與樂捨邪歸正發心修行。如諸佛菩薩.迴向方便頌曰。所修一切衆善業。利益一切衆生故。我今盡皆正迴向。除生死苦至菩提。故云自所得理欲與一切衆生也。問第一段興大悲心。與第二段興大悲願。有何等不同耶。答。第一是自發大悲心也。第二如諸佛菩薩興大悲願[1]□亦如是令誓願也。當如普賢行願者。華嚴經說普賢十願為願王。而於一一願中。以法界塵數願而為眷屬。今行者所發大悲願亦如是。於法界塵數衆生界。而為一一衆生。各發法界同體大悲願。以決定不疑三平等之心。令修三平等妙行。不起于座令無盡衆生發心得脫。故云當知乃至以決定意而稱述之。此中及餘大乘者。指大集大品悲華經等也

三從第三下。明獻閼伽後送尊門中自四。一明獻閼伽水。二明奉送聖衆。三明解界。四明三種自加持。初中眞實功德者。諸佛菩薩等所證得自性心蓮華臺上內證眞實功德是也。諸有者。三有也。一切過者。佛果一障也。無量功德者。以如上內證眞實功德。各莊嚴其身。已上二句讚大智門。一向等一句讚大悲門。我今等一句。以悲智二德具足圓滿故。奉歸命頂禮也

二明奉送聖衆中。現前等一句佛寶也。救世等一句僧寶也。卽四行菩薩等卽大眷屬也。不斷大乘教一句。卽指毘盧遮那經。到殊勝位者。大力持明王等卽內眷屬也。聖天衆[2]□。□□隨類普現身。卽第三重十二大[3]無等也。如是等諸尊聖衆。各[4]願本誓。隨行者召請。不動本座。不來而來。依行者奉送。不去而還本位。故云各當乃至還本不生也。後復等一句。乞願親近不離也。若依深祕義者。能應所應俱自性清淨等同。虛空本尊不時暫相離。何論往來離不離耶。故云若深乃至佛海也

三明解界中。次當以三三昧耶者。三種三昧耶也

四明自加持中。復用者。前解界時。用三種三昧耶。重復為自加持。用三種印言。故云復用也。法界者。入佛三昧耶也。本性者。法界生也。而住金剛薩埵者。轉法輪也。是中明印第二品中已說者。於增益守護品第二中委細說之。故云爾也。問。若然者。何故疏云法界本性者覽字也耶。答。案增益守護品。作三種三昧耶加持已。次說金剛甲冑印言。其次說覽字印言。然今經言是中明印第二品中已說。專任第二品加持次第。加之次下句。以此三印加持身云云疏釋此文云。三印者入佛法界薩埵也。明知次上言是[5]印明印者。三種印明也。[6]□□□□用法界。乃至皆悉圓滿。三行餘文明三種自加持勿論。但至疏文者。三種自加持為本體。而就法界本性文言。釋覽字加持許也。是則第二品中。於三種印言次甲冑。甲冑之次說覽字。故當知。於此一段者。可任第二品所說次第也。既言是中明印二品中已說。有何不審耶耳

四從四從下。明被甲現修如佛門中。又應如前方便者。指第二品中。所謂彼品說三種三昧耶已。次說甲冑印明。莊嚴行者故。為障者四散。故云又應如前方便也。對前復用故云又應。是卽併依第二品次第故。重重作如是說。觀法界字者。嚂字也。以此字置行者頂上。被服金剛甲冑故。依三種三昧耶自加持所成之自性金剛之體彌堅密。如大日世尊。故云觀法界乃至無有異也。疏言依法者。指嚂字并金剛甲冑印明也

五從第五下。明自[7]性佛身讀經門中。次復起增上心者。行者安住如實大菩提心。修行無相甚深四支念誦。供養[8]稱嘆解界奉送等既終竟。以三種三昧耶。作自加持[9]□□□□□□。以嚂字及金剛甲嚴其身。令同等大日尊也。漸出道場之時。於如前大菩提心及甚深祕密瑜伽等。彌起增上之意樂。於行住坐臥。修行卽事而眞殊勝事業。諸有所作皆悉莫非為一大事因緣。是故奉獻一花一香之時。卽色香遍法界海。作大佛事。莫不成自利利他妙業。故經云起增上心乃至嚴以香花。疏

[1]□＝我？　[2]□＝者？　[3]無＝天？　[4]願＝願？　[5]印＝中ィ甲　[6]□□□□＝然者從復？　[7]性＝住？　[8]稱＝讚ィ甲　[9]□□□□□□＝卽同金剛薩埵？

云於出道場以後外讀經處事業也。先令自身作觀世音菩薩者。呼於十方三世諸佛大慈大悲之體。以爲觀世音菩薩名。故行者自利利他彌增進。專安住大慈。是故自身卽作觀自在菩薩也。故云先令乃至菩薩也。或住如來自性者。三種三昧耶嚩字等加持方便也。故云依前方便也。或以心誦者。觀心蓮華臺上阿字圓明。而令周遍法界海。令一一諸天等住在彼圓明之中。而聽受本初不生醍醐甘露味。故云或以心誦乃至令聽受之也。前讀誦大乘等心外之法施也。今此心誦者心內之法施也。眼者諸佛眼門者。一切諸佛以大慈悲而爲青蓮花眼。故經云觀音蓮花眼。疏云眼者諸佛眼門也。❶□□□可見

六從第六下。明搏食奉獻本尊門中。搏食者。如初品所說。如嘗車轄等者。譬喻言。嘗車非爲令車❷非爲令車潤滑。唯爲易旋轉不損傷車人而令得至所思之處也。行人用隨意食。亦復如是。非爲令其身而肥滿悅澤嚴身好色。唯爲暫任持有待身命。習修三密妙行令得常住不變之金剛身也。故云當生是心我爲住持乃至嚴身之想也。然後觀法界心字者。嚩字加持也。以事業金剛者。轉鑁字成金剛薩埵以彼印言而加持自身也

七從第七下。明誦十力明本尊瑜伽飲食門中。眞言心者。施殘食明終悼漫二字也

八從第八下。明修業無間得益門中。讖者此云請受者。謂親奉對帝網重重不可說不可說曼荼羅聖衆。❸主誠而請受衆罪消除。依聖者加被。而令解散消除無始妄想戲論。故云讖者乃至解也。常當係意在明者。淺略分見疏文。其深祕分。謂其安寢時。正身威儀已。當係意於自性圓明令安寢也。得名號者非人問者。釋經得眞言門修菩薩行❹□□□。是卽成就悉地品所說知心性如是得住眞言行之義也。十方佛國等者。此行者離人間之分。而住在佛國。但未入初地位故。云十方佛國佛邊也。策謂勵也

九從第九下。明淨水澡浴摧障門中。內法者。指成就悉地品瑜伽也。不知外法空者。一切凡夫執著五蘊假法。更不覺其相空。何況識知法空耶。故云著相凡夫不知外法空何況知空也。若知相空者。漸漸得入法空。所言法空者。阿字本不生門是也。故云若能解了乃至阿字門等也。而澡浴者等者。澡浴有二種。所謂內外也。外謂用香湯令離垢淸淨是也。內謂入一切諸法於阿字門。故自性本不生而本來淸淨。如是體達不生妄分別。是卽眞實澡浴也。故云常依內法乃至外淨法也。觸食等者。以不知入法本來不生故。存觸之義。然知能解所解一切諸法本來無自性故。更觸不觸之義不成。故云觸食者乃至何有觸也。若有行者起念動心者。淨不淨觸不觸之起念若生者。懷羞恥須慚愧。所謂覺察一一起念卽本不生故。遠離❺□□□□□。□無不知之妄念故。斷絕生死之資糧。無生死之資糧故。永絕離生死流轉。旣流轉止息故。安住本初不生之本住。所謂無所住也。故云若有行者乃至得阿字等故也。若起念喫食者。貪著食味而噉食也。淨念乃喫者。能喫所喫喫物之三相本來不可得。而體達乃噉食也。若得不觸等者。次上起念及淨念。於觸食等。而釋著不著之二義也。今若得不觸者。若得不觸穢之食。雖食噉之。要知三相不可得。成阿字本不生甘露味。而可食也。故云若得不觸乃至要知食空也。任持是身等者。夫行者令任治是身。正爲衆生傍爲治自執也。故次上經云。我爲一切衆生。志求大事因緣故。應當愛護是身。少時安寢。非爲貪著睡眠之樂。故云。任持是身有二。一爲護他故。二除自執故也。法界心者。嚩字加持也。安字以下住者。以嚩字畫流水中。而於其畫流水次下。居住令浴故。云安字以下住也。自性觀等者。自性淸淨本尊觀也。降三世種子眞言門等者。如經第二及疏第十卄同私記。要覽人可見彼文。經言具三昧耶者。具足三昧耶而可。❻□□□□□□□中及一切支分。令同無相法身之體也。❼□□心等者。如上澡浴灑淨已。著法服正威儀入道場。如例令持誦相應也。故云爲淨身乃至對本尊時也。同本尊者。以三平等故。自身三密之實際。與本尊三密之實際。無二無別而同一圓明也。故云限量者同本尊也。句者法也者。句是滿足義也。所謂自性淸淨之法身無邊衆德成就滿足故。云爾也。爲求上中下法者。息災爲上。增益爲中。降伏爲下。如是三種悉地。行者安住三平等之圓明海故。隨其意樂皆悉成就也。彼依世間成

❶□□□=經文往？　❷〔非爲令車〕四字一？　❸主=至？　❹□□□=之名號？　❺□□□□□□□=不知之妄念旣？　❻□□□□□□□=結護行者身上心？　❼□□=爲淨？

就品者。指本經世間成就品第五也。或復餘經者。指金剛頂蘇悉地瞿醯蘇摩呼等經也。如是等經儀中所說有相有緣供養念誦等。皆是世間淺近持明悉地。故云供養支分衆方便如其次第所修行未離有爲諸相故是謂世間之悉地也問。若然者。今此世間成就悉地。爲限世間成就品說之。將又爲餘品中說之耶。答。品品中皆有此儀。但約純說指世間成就品也有重重習更問

十從第十下。明無相最勝證請門中自五。一明最勝眞實緣生句。二明問答❶□□□□三明譯者會意省略。四明復釋要句。五明問答決疑。初中自六。一明標無相最勝。二明擇觀修人。三明深惠一生成佛。四明所依經軌。五明眞實緣生法句。六明結歸出世成就。初中次說無相最殊勝者。對前彼依故。云次說。對前世間成就故。云無相最殊勝。又前有相有緣次第修行。故今云無相。前供養支分未離有爲造作之疎緣。故今云最殊勝也。然言最者。對祕中深祕故。云最殊勝。所謂祕祕中深祕是也

二具信解一句明擇觀修人中。具信解者等者。通地前地上。以何得知、初品中說一生成佛門云。欲於此生入悉地。親於尊所受明。法法觀察相應作成就。是卽指地前薄地極上信心之凡夫。故云欲於此生入悉地。此生指此父母所生之身入悉地者。指初法明道之位。親於尊所者。傳受阿闍梨是。亦通凡聖二師。受明者。受明灌頂也。法者。傳法阿闍梨位也。若此人聖者。何云此生亦云受明。何況既作擇地造壇曼荼羅。若聖者可作祕密壇。明知今具信解者者。可通地前地上也。所觀察者。觀察❷□□□□□□也

三從若眞下三句。明一生成佛門中。深惠人者。此人入祕密壇。得甚深祕密如實之惠。體達生死本來不生。證凡聖不二之圓明故。云若眞言乘乃至修觀照也

四明所依經軌中。如前心供養之儀者。指前持誦法則品也。問。若然者。指彼品何文耶。答。從四禪門至品中說二偈半之文是也。故疏釋彼文云。二四支禪門復殊異。乃至瑜伽勝義品中說。二無相念誦門云云及依悉地流出品者。指本經悉地出現品第六也。問。若然者。彼品云出現今云流出。其文不一准如何。答。流與現字異義一也。何致疑難。是故彼品長行文云。爾時毘盧遮那世尊乃至告執金剛言。善男子。各各當現法界神力悉地流出句云云又云。諸執金剛爲毘盧遮那世尊作禮。復請佛言。唯願世尊。哀愍我等。示現悉地流出句云云又善哉諦聽善思念之。我當演說眞言成就流出相應句。諸流出相應句。眞言門修菩提諸菩薩速於是中當得眞言悉地云云又云。❸卽時世尊乃至以一音聲四處流通。普遍一切法界。與❹處空等。無所不至。❺□□□□□□□□文有五之流出。當知譯者依梵語多含❻□□目顯出現大智門。於長行顯流出大悲門。爲顯如是悲智具足圓滿之義故。譯者兩向而譯也。是故聖者依大悲門之義。說及依悉地出現品也。問。以何得知。依大智門故云出現。依大悲門故說流出如何。答。案彼品說相。初世尊無問自說。而說三世無量門決定智圓滿法句。後諸執金剛願請佛爲哀愍我等示現悉地流出句。當知如來自說決定智者。如來自證大智門也。請執金剛請說哀愍我等示現悉地流出句者。大悲門也。問。出世間品瑜伽法者。指何等品耶。答。指成就悉地品也。問。若然者。今云出世間品。彼云成就悉地品。其相違如何。答。今經習先說世間成就。後說出世成就故。前說世間成就品已。其後說出世間法。卽有二品。先說出世間悉地出現眞言。次說出世間相應瑜伽三摩地法則。故指成就悉地品。而云出世間品瑜伽法也。是故於今經品品中。先說世間法。後說出世間法。所謂住心品中。先說世間三心。後說出世七心。世出世護摩品中。先說世間四十二種護摩。後說❼□□□□□□□□□。如世出世持誦品。前說世間持誦法。後說出❽□□誦法。加之說曼荼羅之時。先說擇地造壇之曼荼羅。後說出世祕密曼荼羅。說灌頂法之時。先說淺近受明灌頂。後說傳法阿闍梨位祕密灌頂。如是一經始終本末先說有相淺近。後說無相甚深。然說有相無相不二平等。然後說自性法然圓明影像無礙自在。是卽如次淺略深❾祕中深祕祕中深祕之四重也。非但一經初中後。品品始終一一文句一一字句。皆悉兼統四重祕釋。而成四種法身之衆德。故疏一釋皆悉集會云。由此衆德悉

❶□□□=決疑請？ ❷□□□□□□=成就悉地行？ ❸卽=爾？ ❹處=虛？ ❺□□□□□□□□=眞言曰云云，如是等諸？ ❻□□=於題？ ❼□□□□□□□□□=出世十二種護摩也？ ❽□□=世持？ ❾祕+(祕)？

皆一相一味。到於實際。故名集會。若少分未等。一法未滿。卽不名一切集會也。依之今此供養次第法中。總有五品。而兼通本經三十一品之義理。於品品中。先說有相有緣供養次第。後示無相無緣祕密瑜伽。就中當品是流通段也。仍結判世間出世間有相無相等。以流通一部之宗旨。所謂彼於世間等一偈半。結釋此經及本經有相念誦世間成就之法。次說無相以下三偈。結釋當經[1]乃本經內心無相出世成就之法。然正結釋其最殊勝一生成佛之祕要□□□[2]□□□□□處。流通如來一大事之元意。眞言乘深惠人須明思察而觀行相應甚深甚深不可不而授矣。更問

五從彼於下二句。明眞實緣生句中。依本不生理也者。是卽以無所依而爲依。所謂無所住是也。是故疏一云無所住而住耳。緣生者等者。圓明所現影像是也。是故經云深居圓鏡中應現諸方猶如淨水月普現衆生前緣明所起戒住戒如正覺。故云緣生乃至示現聲字故也更問內心支分者能證智也者。內心[3]友分之境卽具智性。此智自照了自境。此名爲能證智。故次下祕祕中祕釋云。本不生理自有理智。自覺本不生云云又疏一云。心自證心心自覺心云云沈心本不生理者。緣明所起影像本來不生不滅。而體達更不起分別妄相。故云沈心本不生理。非謂如彼沈空盡滅之空理也

六依此等以下。明結歸出世成就中。依此方便者。指次上彼於眞實等二句義。當得出世間成就者。近指初法明道位。遠指十一地佛果也

[4]問。如所說優陀那偈曰云云指何等經耶。答。指大日經及當經持誦法則品等□□□□□□□□兩經中此文不見云何。答。[5]□□□□□□□□機根而顯。仍雖無全文。於義者處處散在

問。若取意說者。可云義曰。何忽云偈曰耶。答。雖取意之說。且約現文故云偈也。問。若然者。宜引全文可證之。何故以取意之偈證之耶。答。了義大乘。依義而不依文。極智演說。取意而不論相。忝何致執難哉。問。若然者。依本經及當經何等文義。而作此說耶。答。其文義處處散在不可勝計。且出一兩而攝自餘。深惠之人能能可思察。所謂大日經祕密曼荼羅品。說五種三昧耶中。第五祕密三昧耶云。未逮心灌頂祕密惠不生。是故眞言者祕密道場中具第五要誓隨法應灌頂。當知異此者非名三昧耶云云第一遙見。第二投花。第三授明。第四傳教。已上四種三昧耶。以淺略劣惠故。不能入祕密壇。故祕密惠不生也。是卽祕密第五三昧耶。非前四種之三昧耶入之人所堪。故云未逮心灌頂祕密惠不生。今云甚深無相教劣惠所不堪也。復當經持誦法則品。說五字嚴身方便及內心祕密自性圓明觀等[6]□。□結說□□□□。[7]□□□□來行者。當於大悲胎藏生[8]□□□□□□□灌頂。乃應具足修行。非但得持明灌頂者之所堪也云云此文全依祕密曼荼羅品。大聖演說之。所謂當於大悲胎藏王乃至具足修行者。第五祕密壇所入深惠之人也。何以故。祕密惠已生故。是故此經云若眞言乘深惠人此生志求無上果也。問。爲應彼等故兼存有相說云云然者指何等法而云有相說耶。答。就之有種種不同。所謂若約曼荼羅而論之。擇地造壇曼荼羅爲有相。祕密曼荼羅爲無相。若約護摩論之。外護摩爲有相。內護摩爲無相。若約持誦之法論之。世間成就持誦爲有相。出世成就持誦爲無相。如是先說有相而兼存無相。或先說無相而兼存有相。是卽爲利鈍根劣惠之人。全非爲利根深惠之人。故云爲應彼等故兼存有相說也。問。若然者。何故世間成就品疏釋世間成就之相云。又卽自觀其身亦同本尊。以三事等故名世間成就。爾時本尊及諸菩薩等隨想而現隨念而至隨問而答。然後入修學出世眞言之行。不如此者徒捐其功無有益也云云又云若有衆生欲得[9]□□□□□□□□□當依此品次第[10]□□□□□□□□□□□□□如此文者。雖出世成就之人先依有相而修習。然後可修學出世眞言之行。何云非爲利根深惠耶。答。深惠之人者發如實菩提心安住自性清淨金剛不壞決定智。更不傾動猶如須彌山。故經云云何菩提謂如實知自心。疏云又如盧空遠離戲論分別故無知解相無開曉相。諸佛自證三菩提當知亦爾。唯是心自證心心自覺心。是中無知解法無知解者。非始開曉亦無開曉之者。分別少分能所猶如微塵。卽取

[1]乃＝及？　[2]□□□＝大要中？　[3]友＝支カ歟　[4]校者曰以下大科二門也脫科名歟　[5]□□□□□□□□□＝文依執見而隱義依？　[6]□□＝訖而？　[7]□□□□□＝若依此如？　[8]□□□□□□□□□＝曼荼羅王得阿闍梨？　[9]□□□□□□□□□＝成就如上大果者先？　[10]□□□□□□□□□□□□□□□＝而修行之卽是最初發足處也？

法非法相不離我人衆生壽命。豈得名爲金剛惠耶云云既云分別少分能所等。豈深惠人緣心外之法而分別能所之相耶。若分別能所者不可名金剛惠決定智。故經說決定智圓滿法句云虛空無垢無自性。能授種種諸巧智。由來自性常空故緣起甚深難可觀。又云決定心歡喜說名內心處。眞言住斯位能授廣大果。又云等起自眞實不生疑慮心常住於等引修行戒當覺。又此經持誦法則品說無相念誦云。行者應生決定意。先當一緣觀本尊。又云於諸法本寂常無自性。中安住如須彌。是□□見□□❶□□□□□□□□堪勇銳無惑者宜❷□□乘❸□□□□□□□□□□□敎修行不起于座三摩地現前云云如是等經論疏等文說今眞言乘最無上甚深智之人所發決定金剛惠也。若取少分外相全非深惠人。但至世間成就品疏文、爲本立久修有相有緣之行不知內心離相瑜伽之人令引入出世眞言之妙行作如是說、非直入直滿如實行者也

三從右阿下明譯者會意省略。中翻譯家者指善無畏三藏和尙也。阿闍梨者聖者等者。和尙面奉對大聖文殊師利菩薩。稟受此供養次第法。而傳來弘通故。指文殊而云阿闍梨也

四從又說下。明復釋要句中。彼者阿字等者自證大智門也。緣生等者化他大悲門也。句者法也者悲智滿足門也。次依於眞實等者明阿字實義。緣生者等者明阿字圓明隨機示現也。內心支分者等者境智同際故境卽智也。故云能證智也。離攀緣者等者。常恒安住不生不滅之實際故云沈心本不生理也

五從問唯下明問答決疑。中自有三問、初問沈心之妙用有無。故云問唯❹□□□□□□□□能沈圓明海應❺□□爾也故❻□□□□□□□。第二問意謂。於不生理處有色心耶而問也、答意謂。若能用其印等者。兩手合是理智冥合義故也更問第三問意謂。阿是本初不生而離能造所造之相。然於其本不生之前。有何物向此阿字本不生本法而呼造本生之名耶而問也。其答自有二種自可見。故此供養等者正以一卷所詮一大事而結歸。第三祕祕中深祕也。故云故此供養乃至一大事也、其祕祕中深祕者不出二句法句及一偈優陀那。故云所謂彼於乃至有相說也。此文者此供養次第法疏一卷是也。隨分者十地猶非究竟極滿故云隨分。穿阿賴耶識之崛藏而示平等法界之圓明。鑿三毒熱惱之乾地流不生一味之甘水。故云穿鑿也。顯此文者明勸末學而三密相應令證本不生之實際也、所謂見者身密也。觸者耳觸卽語密也、知者意也。問經修行者綜括上下文義耳云云然者其綜括之意如何。答今經是祕之中祕密之中密。故如來爲治慢法之者次第相續而不說。故疏云此經聖者所祕□不明□□□□□□□□❼□資面授深惠❽□□□□□□□□❾□□□□無相淺深之機緣等。慇懃綜括一部始終之文義可成一大事因緣也。是故疏十七云。此經皆前後相成共爲一事綺互其文。行者甚須相照覽乃可知之云云故云修行者當綜括上下文義耳也。△倩以如來對薩埵而開十萬。大聖因無畏而現供養。疏主面謁和尙稟宗眼。造供養疏二卷潤末代。爰小僧從先師當相承經儀七軸兩疏二十二卷。因玆先師存生之時奉命隨分錄三十五帖鈔。明師印可隨喜名爲妙印鈔。闍梨入寂之後及元德年中。爲報師德爲救末第而加再治成八十卷。其旨趣有先本耳。然閒門第等頻記調一部經儀之宗源可示於末葉之由求請發言及數度。仍去曆應第四辛巳八月二十一日。雖多冥顯之憚偏存弘通不顧越法。謹以初執筆。雖然書疲於造塔而不暇調文句。夜沈於老病而不能案義理。纔志之計隳而繼文忍疲而省義。凡愚草成八卷。號爲供養次第法疏私記。老眼彌暗不能再治。冀有智後學隨義宜❿□□□□

仰願八葉心蓮臺　遍觀金持第一院
文地除虛第二重　釋迦二乘五類天
五智十六惠門尊　四八四攝定門妃
並及三國相承祖　各願本誓垂哀愍
知見弟子行願心　所記文義契佛意
利益群生發大心　恒修不退平等行
同證不二圓明海　普現色身遍法界
三世常恒無窮盡　願以弘通深法力
分報累代付囑恩

大日經供養次第法疏私記卷第八

此私記八卷復四帖從醍醐報恩院僧正御寄附也其狀添之

于時延寶二年六月

❶□□□□□□□□□□□=又菩提心論云，有大度？　❷□□=悉佛？　❸□□□□□□□□□□□□=又云，凡今之人若心決定如？　❹□□□□□□□□□□□=有沈心者更有妙用也而？　❺□□=用法　❻□□□□□□□□□□□=故云答沈理能融故？　❼□=師？　❽□□□□□□□=之人守口傳相承？　❾□□□□=皆依有相？　❿□□□□=添削而已？